

❦ إنبام حقيقة ❦

لا يخفى ان احياء علوم الدين للإمام الغزالي من أجل كتب الدين وقد سبق طبعه مرارا لمالك الكتاب من الأهمية عند الأمة وعندما رأت شركة (دار الكتب العربية الكبرى) إعادة طبعه في هذه المرة حسن له المصنف أن يقرن بين الأحياء وبين تخرجه العراقي المسمى المغني عن جل الأسفار في الاسفار خدمة لأحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم وتعرف بالواقف على الأحياء درجة الأحاديث المتقولة فيه واستحضرت الشركة أصح النسخ للتصحيح ولكن عندما دخلنا في عباب المغني وجدناه يخرج بعض أحاديث ليس في النسخ التي بين أيدينا من الأحياء فراجعنا الشارح فوجدنا تلك الأحاديث بنسخته فأثبتناها تبعاً للنسخة الشارح ووجدناه يسقط تخرجه أحاديث في النسخ التي بأيدينا وهي ليست بنسخة الشارح فأثبتناها ونهنا على كل ذلك بتعليقات ووجدنا أن أغلب الأحاديث التي يخرجها فيها لفاظ كثيرة لا توافق لفاظ أحاديث الأحياء وان طابقنا معني فعلنا ان المقصود ان يكون هذه الأحاديث أصل في المعنى كما شار إلى ذلك العراقي في الخطبة وقد يشير في التخرج إلى من ينسب اليهم الحديث من التخرجين بطريقتي الرمز بالحروف فيشير إلى البخاري بلفظ خ وإلى مسلم وإلى الترمذي وإلى النسائي وإلى ابن ماجه وإلى أبي داود وإلى مارواه البخاري ومسلم بمقتضى عليه وإلى الدارقطني وإلى الطبراني في الأوسط وإلى الأصغر طس وإلى ابن حبان وإلى العقيقي وإلى الحاكم فثبتنا على ذلك ليكون الواقف فيه على بصيرة وقد سبب اقتران العراقي بالأحياء ان حازت الأحياء فيه درجة من الصحة لم تحزه في طبعة من الطبعات كما يظهر للواقف ونسأله تعالى حسن الختام والتفع لسائر الأنام

❦ ترجمة الامام الغزالي عليه رحمة الله المولى المتعالي ❦

هو محمد بن محمد بن أحمد الامام الجليل أبو حامد الطوسي الغزالي حجة الاسلام * وبحجة الدين التي تتوصل بها إلى دار السلام * جامع أشنت العلوم * والبرزى المنقول منها والمفهوم * جرت الأئمة قبله لشأواً ما قطع منه الغاية * ولا واقف عند مطلب بل لم يرح في دأب لا يقضى به بنهايه * حتى أدخل من الاقران كل خصم بلغ مبلغ السها * وأخدم من نيران البدع كل ما لا تستطيع أيدي المجادلين مسها * كان رضى الله عنه ضرغماً الآن الاسود تتضائل لديه وتتوارى * وبدرائمه الآن هدهاء يشرق فيها * وبشرامن الخلق الآنائه الطود العظيم * وبعض الناس ولكن مثل ما بعض الجاد البر النظيم * جاءه الناس ردفه به الفلاسفة أحو من الظلماء لصاييح السماء * وأقفر من الجدباء إلى قطرات الماء * هلك عن الدين الخفيف بجلاد مقناه * وبمجي حوزة الدين ولا يطغى بدم المعتدين حدته * أصبح الدين وثيق العرى * وانكشفت غياهب الشبهات وما كانت الاحد بشامفتى * هدام معور عيسى عليه صميره * وخلوة لم يتخذ فيها غير الطاعة سميره * ترك الدنيا ورأى ظهره * وأقبل على الآخرة يعامل الله في سره * ولله بطوس سنة خسين وأربعائة وكان والده يغزل الصوف ويبيعه في ذكائه بطوس وبالحاضرة الوفاة وصى به وأخيه أحمد إلى صدقته له متصوف من أهل الخير وقال له ان لي ثلث أسفا عظيمة على تعلم الخطأ واشتيت استبراك ما فاتني في وادي هذين فعلهما ولا عليك أن يفتقد في ذلك جميع ما خلفه لهما فامات أقبل الصوفي على تعليمهما إلى أن فنى ذلك النور البسير الذي كان خلفه لهما وبها وتعذر على الصوفي القيام بقوتها فقال لهما عسا أنى قد شقت عليكما كان لكما وأنا رجل من أهل الفقر والتجرب يدليس لي مال فأواسيكم به وأصلح ما أرى لكما أن تلجأ إلى مدرسة كان كامن طلبية العلم فيحصل لكما قوت يعينكما على وقد كما ففعل ذلك وكان هو السبب

في سعادتهما وعلو درجتهما وكان الغزالي يحكي هذا ويقول طلبنا العلم لغر الله فاني أن يكون الله * ويحكي أن أباه كان فقيراً صالحاً لا يأكل الا من كسبه يدعي في حمل غزل الصوف ويطوف على المتفقهين بحالهم ويتوفر على خدمتهم ويحدي في الاحسان اليهم والثقة بما يمكنه عليهم وانه كان اذا سمع كلامهم بكى وتضرع وسأل الله ان يرزقه ولما اوجبه فقبلوا وحضر مجلس الوعظ فاذا طاب وقته بكى وسأل الله ان يرزقه ولما اعطاه فاجاب الله دعوتيه أما ابو حامد فكان أفقه أقرانه * وامام أهل زمانه * وفارس ميدانه * كلمة شهدها الموافق والمخالف * وأقر بحقيقته المعادي والمخالف * وأما أجدف كان واعظاً تنفاق الصم عند استماع تحذيره * وترعد فرائض الحاضرين في مجالس تذكيره * قرأ الغزالي في صباه طرفاً من الفقه يبلده على أحد بن نحمد الرازكاني ثم سافر الى جرجان الى الامام أبي نصر الاسماعيلي وعاق عنه التعليقة ثم رجع الى طوس * قال الامام اسعد المهندي فسمعت يقول قطعت علينا الطريق وأخذ العيارون جميع مامعي ومضوا فقتلهم فالتفت الي مقدمهم وقال ارجعوا بحكم والاهلك فقتله أسألك بالذي ترجو السلامة منه أن ترد علي تعليقتي فقط فهاهي شيء تنتفعون به فقال لي وماهي تعليقتك فقلت كتيب في تلك الخلاة هاجر تسلسعها وگا بها معرفة علمها فضحك وقال كيف تدعي انك عرفت علمها وقد أخذناها منك فقبرت من معرفتها وبقيت بلا علم ثم أمر بعض أصحابه فسلم الى الخلاة * قال الغزالي فقلت هذا مستنطق أنطقه الله ليرشدني به في أمري فلما وافيت طوس أقبلت على الاشغال ثلاث سنين حتى حفظت جميع ماعلقته وصرت بحيث لو قطع على الطريق لم أتعرج من علمي * وقبروى هذه الحكاية عن الغزالي أيضاً الوزير نظام الملك كاهو من كور في ترجمة نظام الملك من ذيل ابن السمعاني * ثم ان الغزالي قدم نيسابور ولازم امام الحرمين وجدوا جهده حتى رجع في المذهب والخلاف والاصلين والجدل والنطق وقرأ الحكمة والفلسفة وأحكم كل ذلك وفهم كلام أرباب هذه العلوم وتضدى للرذائل عليهم وابطال دعاوهم ووصف في كل فن من هذه العلوم كتباً أحسن تأليفها وأجاد وضعها وترسيها وكان رضى الله عنه شديد الله كما عجب القطر قمرط الادراك بعيد الغور صاعلي المعاني الدقيقة جبل علم مناظر المحججا وكان اماماً خرمين يصنف تلامذته فيقول الغزالي يصرم غرق * والكأ أسد محرق * والخواوي نار محرق * ويقال ان الامام كاتب بالآخرة يمتعض منه في الباطن وان كان يظهر التبعيض به في الظاهر * ثم لمات امام الحرمين خرج الغزالي الى العسكر فاصدا الوزير نظام الملك وناظر الأئمة والعامة في مجلسه وقهر الخصوم وظهر كلامه على الجميع واعتزفوا بفضله وتلقاه صاحب بالتعظيم والتبجيل وولاه تدريس مدرسته ببغداد وأمره بالتوجه اليها فقدم بغداد في سنة أربع وثمانين وأربع وثمانين ودرس بالنظامية وأعجب الخلق بحسن كلامه وكأ فضله وفصاحة لسانه ونكتة الدقيقة وأشاراته اللطيفة وأجوده وأجلوه محل العين بل على * وقالوا أهلاً بمن أصبح لاجل المناصب أهلاً * وأقام على التدريس وتعلم العلم مدة عظيم الجاه زائد الخمسة على الرتبة مشهور الاسم تضرب به الامثال وتشد اليه الرجال الى ان شرفت نفسه عن رذائل الدنيا فرفض ما فيها من التلذذ والجاه وترك كل ذلك ورأى عظه وقصد بيت الله الحرام فخرج وتوجه الى الشام في ذي القعدة سنة ثمان وثمانين واستأجبت أخاه في التدريس وجاور بيت المقدس ثم عاد الى دمشق واعتكف في زاوته بالجامع الاموي المعروفة اليوم بالغزالية نسبة اليه وليس الشهاب الخشنه وقل طعامه وشرباه وأخذ في التصنيف للاحياء ومصار يطوف المشاهد ويزور التربة والمساجد * وأوى القفار * وروى نفسه ويجاهد جاهداً بالارار * وكيفها مشاق العبادات * ويأويها أنواع القرب والطاعات * الى أن صار قطب الوجود * والبركة العامة لكل موجود * والطريق الموصل الى رضا الرحمن ثم رجع الى بغداد وعقد مجلس الوعظ وتكلم على لسان أهل الحقيقة وحدث بكأب الاحياء قال ابن النجار ولم يكن له استاذ ولا طلب شيئاً من الحديث * لأمراه الاحديثاً واحداً سيأتي ذكره في هذا الكتاب يعني تاريخه قلت ولم أره ذكره في الحديث بعد * وقد أخبرنا أبو عبد الله الحافظ

محدث من حديثه وأوردناه في الطبقات الكبرى * قال الامام محمد بن يحيى الغزالي هو الشافعي الثاني وقال
أسعد المهنى لا يصل الى معرفة علم الغزالي وفضله * الامن بلغ أو كاد يبلغ السكال عقله * وقال أبو عبد الله
محمد بن يحيى بن عبد النعم العسيري رأيت بالاسكندرية فبارئ النائم كأن الشمس طلعت من مغربها فعبر ذلك
بعض العبرين بدعة تحت فيهم فوصلت بعد أيام للرصك باحراق كتب الغزالي بليلة ثم إن الغزالي عاد الى
خراسان ودرس بالمدرسة النظامية بنيسابور مدة يسيرة ثم رجع الى الطوس واتخذ الى جانب دار مدرسة للفقه
وخافه للصوفية ووزع أوقاته على وظائف من ختم القرآن وبجالس أرباب القلوب والتدريس لطلبة العلم وإدامة
الصلاة والصيام وسائر العبادات الى أن انتقل الى رحمة الله ورزق له طيب الثناء * أعلى منزلة من نجوم السماء
وأهدى للامة من البدر في الظلماء * لا يبعثه الاحساد وزيدني * ولقد كان في نعر الاسكندرية من مدة
قريبة أذكر كها أشخا شخص يبعث الغزالي ويقتنه فأرى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وأبو بكر وعمر
رضي الله عنهم الى جانبه وكان الغزالي واقف بين يديه وهو يقول يا رسول الله هذا يعني الراي تشككي في يؤذي
قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم هاتوا السياط وأمر به فصر بين يديه لاجل الغزالي وهذا قام الرجل من النوم
وأثر السياط على ظهره * ومن تصانيف الغزالي * البسيط والوسيط * والوجيز والخاصة والمستفي
والمشكور * وتحصين الادلة * وشفاء الغليل * والاسماء الحسنى والرد على الباطنية ومنهاج العابدين *
واحياء علوم الدين * وغير ذلك من التصانيف توفي بطوس يوم الاثنين رابع عشر جمادى الآخرة سنة خمس
وخمسة و لواردها ناستيعاب ترجمته طال الشرح وفيها أوردناه مقنع وبلاغ

(ترجمة الامام العراقي وجه الله)

﴿ منقول من حسن المحاضرة للامام السيوطي ﴾

قال في باب ذكر من كان بمصر من حفاظ الحديث ونقاده (العراقي) الحافظ الامام الكبير بن الدين أبو الفضل
عبد الرحمن بن الحسين بن عبد الرحمن حافظ العصر وله من مشقة المهراني بين مصر والقاهرة في جمادى الاولى سنة
خمس وعشرين وسبعمائة وعني بالفن وتقدم فيه بحيث كان شيوخ عصره يبالغون في الثناء عليه بالمعرفة كالسبكي
والعلائي وابن كثير وغيرهم ونقل عنه الاسنوي في المهمات ووصفه بحافظ العصر وكذلك وصفه في الترجمة ابن
سيد الناس وله مؤلفات في الفن بدعوة كالألفية التي اشتهرت في الآفاق وشروحها ونظم الاقتراح ونحوه من احاديث
الاحياء وتكملة شرح الترمذي لابن سيد الناس وشروح في املاء الحديث من سنة ست وتسعين فاحاله تعالى به
سنة الاماء بعد ان كانت دائره فأملأ كثر من أربعمائة مجلس وكان صالحا متواضعا ضيق المعيشة مات في ثامن
شعبان سنة ست وثمانمائة ورواه تلميذه الحافظ ابن حجر العسقلاني بقصيدة غراء فانظرها هناك

(ترجمة الامام السهروردي)

هو أبو حفص عمر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عمويه واسمه عبد الله البكري الملقب شهاب الدين بن سعد بن
الحسين بن القاسم بن النضر بن القاسم بن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه
* كان فقيها شافعي المذهب تخرج عليه خاق كثير من الصوفية في المجاهدة والخلوة ومحب عمه أبي الجيب والشيخ أبا
محمد عبد القادر بن أبي صالح الجبلي وكان شيخ الشيوخ بيفادولة تاليف حسنة منها كتاب عوارف المعارف وله
أشعار كثيرة في كلام القوم * مولده بهرورد في آخر رجب سنة تسع وثلاثين وخمسة * وتوفي في الحرم * سنة
٦٣٧ * ببغداد كذا في ابن خلكان وسهرورد بنهم السنين وسكون الهاء وفتح الراء والواو وسكون الراء الثانية وفي
آخر الدال سهما وهي بلدة عند نجان من عرق الجهم اه

فهرست الجزء الاول من كتاب احياء علوم الدين لمحبة الاسلام الغزالي

صحيفة	صحيفة
٥ كتاب العلم وفيه سبعة أبواب	٥٩ ولكن ننظم تفار يفها عشر جل
٥ (الباب الاول) في فضل العلم والتعليم والتعلم	٥٢ بيان وظائف المرشد المعلم
٨ وشواهد من النقل والعقل فضيلة العلم	٧٣ (الباب السادس) في آفات العلم وبيان
٩ فضيلة التعلم	٧٣ علامات علماء الآخرة والعلماء السوء
١١ فضيلة التعاليم	٧٣ (الباب السابع) في العقل وشرفه
١٣ في الشواهد العقلية	٧٣ وحقيقته وأقسامه
١٣ (الباب الثاني) في العلم المحمود والمذموم	٧٣ بيان شرف العقل
١٥ وأقسامهما وأحكامهما وفيه بيان ماهو	٧٥ بيان حقيقة العقل وأقسامه
١٥ فرض عين وما هو فرض كفاية وبيان ان	٧٧ بيان تفاوت النفوس في العقل
١٥ موقع الكلام والفقه من علم الدين الى أي	٧٩ كتاب قواعد العقائد وفيه أربعة فصول
١٥ حله وتفضيل علم الآخرة	٧٩ الفصل الاول في ترجمة عقيدة أهل السنة
١٥ بيان العلم الذي هو فرض عين	٨٣ في كليات الشهادة الخ
٢٦ بيان العلم الذي هو فرض كفاية	٨٣ الفصل الثاني في وجه التدريج الى الارشاد
٢٦ (الباب الثالث) فيما يبعد العامة من العلوم	٩٣ وترتيب درجات الاعتقاد
٢٦ المحمودة وليس منها وفيه بيان الوجه الذي	٩٣ للفصل الثالث من كتاب قواعد العقائد في
٢٦ قد يكون به بعض العلوم مذموماً وبيان	لوامع الأدلة للعقيدة التي ترجعها بالقدس
٢٦ تبديل أسامي العلوم وهو الفقه والعلم	وفيها أركان أربعة
٢٦ والتوحيد والتذكير والحكمة وبيان	٩٣ فلما الركن الاول من أركان الإيمان في
٢٦ القدر المحمود من العلوم الشرعية والفكر	معرفة ذات الله سبحانه وتعالى وان الله
٢٦ المذموم منها	تعالى واحد ومداره على عشرة أصول
٢٨ بيان علة ذم العلم المذموم	٩٦ الركن الثاني العلم بصفات الله تعالى
٢٨ بيان ما يدل من ألفاظ العلوم	ومداره على عشرة أصول
٣٤ بيان القدر المحمود من العلوم المحموده	٩٨ الركن الثالث العلم بأفعال الله تعالى ومداره
٣٧ (الباب الرابع) في سبب اقبال الخلق على	على عشرة أصول
٣٧ علم الخلاف وتفضيل آفات المناظر والجلل	١٠١ الركن الرابع في السمعيات وتصديقه صلى
٣٨ وشروط اباحتها	الله عليه وسلم فيما أخبر عنه ومداره على
٣٨ بيان التلبس في تشبيه هذه المناظرات	عشرة أصول
٣٨ بمشاورات الصحابة ومقارنات السلف	١٠٣ الفصل الرابع في الإيمان والاسلام وما
٣٨ رجمهم الله تعالى	ينهما من الاتصال والانفصال وما يتطرق
٤٠ بيان آفات المناظرة وما يتولد منها من	اليمن الزيادة والنقصان ووجه استثناء
٤٠ مهلكات الاخلاق	السلف فيم وفيه ثلاث مسائل
٤٣ (الباب الخامس) في آداب المتعلم والمعلم	١٠٣ مسألة اختلفوا في أن الاسلام هو الإيمان
٤٣ للتعلم فأدبه ووظائفه الظاهرة كثيرة	أو غيره الخ

١٠٦	مسئلة فان قلت فقد اتفق السلف على ان الايمان يز يدونقص الخ	١٣٤	فضيلة الخشوع
١٠٨	مسئلة فان قلت ماوجه قول السلف اننا مؤمن ان شاء الله الخ	١٣٥	فضيلة المسجود موضع الصلاة
١١١	(كتاب أسرار الطهارة) وهو الكتاب الثالث من ربيع العبادات	١٣٦	(الباب الثاني) في كيفية الاعمال الظاهرة من الصلاة والبدء بالتكبير وما قبله
١١٣	(القسم الاول) في طهارة الخيش والنظر فيه يتعلق بالزال والمزال به والازالة	١٣٧	الفراة
١١٤	الطرف الاول في المزال	١٣٨	الركوع ولواحقه
١١٦	الطرف الثاني في المزال به		السجود
	(القسم الثاني) طهارة الاحداث ومنها الوضوء والغسل والتيمم وتتقدمها الامتجاء		التشهد
	باب آداب قضاء الحاجة	١٣٩	التهنيت
١١٧	كيفية الاستنجاء	١٤١	تمييز الفرائض والسنن
	كيفية الوضوء	١٤٢	(الباب الثالث) في الشروط الباطنة من أعمال القلب الخ
١٢٠	فضيلة الوضوء		بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب
١٢١	كيفية الغسل	١٤٤	بيان المعاني الباطنة التي مهتكم حياة الصلاة
	كيفية التيمم	١٤٦	بيان السواء النافع في حضور القلب
	(القسم الثالث) في النظافة والتنظيف عن الفضلات الظاهر قوهي نوعان أو ساخ	١٤٨	بيان تفصيل ما ينبغي أن يحضر في القلب عند كل ركن وشروط من أعمال الصلاة
	وأجزاء النوع الاول الاوساخ والرطوبة المترسخة قوهي ثمانية	١٥٣	حكايات وأخبار في صلاة الخاضعين رضى الله عنهم
١٢٥	النوع الثاني فيما يبحث في البدن من الاجزاء قوهي ثمانية	١٥٤	(الباب الرابع) في الامامة والقدوة
١٢٩	(كتاب أسرار الصلاة ومهماتها) وفيه سبعة أبواب	١٥٩	(الباب الخامس) في فضل الجمعة وآدابها وستها وشروطها
١٣٠	(الباب الاول) في فضائل الصلاة والمجود والجماعة والاذان وغيرها	١٦٠	فضيلة الجمعة
	فضيلة الاذان	١٦١	بيان شروط الجمعة وأما السنن الخ
	فضيلة المكتوبة		بيان آداب الجمعة على ترتيب العادة قوهي عشر رجل
١٣١	فضيلة اتمام الأركان	١٦٦	بيان الآداب والسنن الخارجة عن الترتيب السابق الذي يعم جميع النهار قوهي سبعة أمور
١٣٢	فضيلة الجماعة	١٦٩	(الباب السادس) في مسائل متفرقة تعم بها الباوي ويحتاج المريد الى معرفتها
١٣٣	فضيلة السجود	١٧٢	(الباب السابع) في النوافل من الصلوات وفيه أربعة أقسام
		١٧٣	القسم الاول ما يتكرر بتكرار الايام

١٧٧ القسم الثاني ما يتكرر بتكرار الاسابيع

١٨٠ القسم الثالث ما يتكرر بتكرار السنين

١٨٢ القسم الرابع من التوافل ما يتعلق

باسباب عارضة ولا يتعلق بالمواقيت وهي

تسعة

١٨٧ (كتاب أسرار الزكاة) وفيه أربعة

فصول

١٨٨ (الفصل الاول) في أنواع الزكاة وأسباب

وجوبها

الشرع الاول زكاة النعم

١٨٩ النوع الثاني زكاة العشرات

النوع الثالث زكاة النقدين

النوع الرابع زكاة التجارة

١٨٩ النوع الخامس الركايز المعدن

١٩٠ النوع السادس في صدقة الفطر

(الفصل الثاني) في الاداء وشروطه

الباطنة والظاهرة

١٩٢ بيان دقائق الآداب الباطنة في الزكاة

الوظيفة الاولى (أى من الوظائف التي

على مر يد طريق الآخرة) فهم وجوب

الزكاة الخ

١٩٣ الوظيفة الثانية في وقت الاداء

الوظيفة الثالثة الاسرار

١٩٤ الوظيفة الرابعة أن يظهر حيث يعلم ان في

اظهاره ترغيب للناس الخ

الوظيفة الخامسة أن لا يفسد صدقته بالملن

والاذى

١٩٥ الوظيفة السادسة أن يستصغر العطية

١٩٦ الوظيفة السابعة أن يتقى من ماله أجوده

الخ

الوظيفة الثامنة أن يطلب لصدقته من

تزكوه الصدقة الخ

١٩٨ (الفصل الثالث) في القايض وأسباب

استحقاقه ووظائف قبضه

بيان أسباب الاستحقاق

٢٠٠ بيان وظائف القايض

٢٠٢ (الفصل الرابع) في صدقة التطوع

وفضلها وآداب أخذها واعطائها

بيان فضيلة الصدقة

٢٠٤ بيان اخفاء الصدقة واظهارها

٢٠٦ بيان الافضل من أخذ الصدقة أو الزكاة

٢٠٧ (كتاب أسرار الصوم) وفيه ثلاثة فصول

٢٠٨ (الفصل الاول) في الواجبات والسنن

الظاهرة والالزام بافساده

٢١٠ (الفصل الثاني) في أسرار الصوم وشروطه

الباطنة

٢١٢ (الفصل الثالث) في التطوع بالصيام

وترتيب الايراد فيه

٢١٤ (كتاب أسرار الحج) وفيه ثلاثة أبواب

(الباب الاول) وفيه فصلان

الفصل الاول في فضائل الحج وفضيلة

البيت ومكة والمدينة حرسهما الله تعالى

وشد الرحال الى المساجد

٢١٥ فضيلة الحج

٢١٧ فضيلة البيت ومكة المشرفة

٢١٨ فضيلة المقام بمكة حرسهما الله تعالى وذكر أهية

فضيلة المدينة الشريفة على سائر البلاد

٢٢٠ الفصل الثاني في شروط وجوب الحج

وصحة أركانه وواجباته ومحظوراته

٢٢١ (الباب الثاني) في ترتيب الاعمال الظاهرة

من أول السفر الى الرجوع وهي عشر

جمل

الجملة الاولى في السير من أول الخروج الى

الاحرام وهي ثمانية

٢٢٣ الجملة الثانية في آداب الاحرام من الميقات

الى دخوم مكة وهي خمسة

الجملة الثالثة في آداب دخوم مكة الى الطواف

وهي ستة

٢٢٤ الجلة الرابعة في الطواف الخ

٢٢٦ الجلة الخامسة في السعي

٢٢٧ الجلة السادسة في الوقوف وما قبله

٢٢٩ الجلة السابعة في بقية أعمال الحج بعد

الوقوف من البيت والرمي والترواحلق

والطواف

٢٣١ الجلة الثامنة في صفة العمرة وما بعدها

طواف الوداع

٢٣٢ الجلة التاسعة في طواف الوداع

الجلة العاشرة في زيارة المدينة وآدابها

٢٣٥ فصل في سنن الرجوع من السفر

(الباب الثالث) في الآداب الدقيقة

والاعمال الباطنة

بيان دقائق الآداب وهي عشرة

٢٣٩ بيان الأعمال الباطنة ووجه الاخلاص

في النية وطريق الاعتبار بالشاهد

الشريعة وكيفية الافتكاح فيها والتذكير

لاسرارها ومعانيها من أول الحج إلى آخره

٢٤٤ (كتاب آداب تلاوة القرآن) وفيه أربعة

أبواب

٢٤٥ (الباب الاول) في فضل القرآن وأهله

وذم المقصرين في تلاوته

فضيلة القرآن

٢٤٦ في ذم تلاوة الغافلين

٢٤٧ (الباب الثاني) في ظاهر آداب التلاوة

وهي عشرة

٢٥٢ (الباب الثالث) في أعمال الباطن في

التلاوة وهي عشرة

٢٥٩ (الباب الرابع) في فهم القرآن وتفسيره

بالرأى من غير نقل

٢٦٤ (كتاب الاذكار والسموات) وفيه خمسة

أبواب (الباب الاول) في فضيلة الذكر

وقائمه على الجلة والتفصيل من الآيات

والاخبار والآثار

٢٦٦ فضيلة مجالس الذكر

٢٦٧ فضيلة التهليل

٢٦٨ فضيلة التسبيح والتعديد وبقية الاذكار

٢٧٣ (الباب الثاني) في آداب الدعاء وفضله

وقضل بعض الادعية المأثورة وفضيلة

الاستغفار والصلاة على رسول الله صلى

الله عليه وسلم فضيلة الدعاء

٢٧٤ آداب الدعاء وهي عشرة

٢٧٨ فضيلة الصلاة على رسول الله صلى الله عليه

وسلم وفضله

٢٨٥ فضيلة الاستغفار

٢٨٣ (الباب الثالث) في أدعية مأثورة ومعزية

الى أسماهم وأربابهم ما يستحب أن يدعو

بها المرء صبا أو مسادا يعقب كل صلاة

٢٨٤ دعاء عائشة رضي الله عنها

دعاء فاطمة رضي الله عنها

دعاء أبي بكر الصديق رضي الله عنه

دعاء يزيد الأسلمي رضي الله عنه

دعاء قبيصة بن الحارق

٢٨٥ دعاء أبي البرداء رضي الله عنه

دعاء الخليل إبراهيم عليه الصلاة والسلام

دعاء عيسى صلى الله عليه وسلم

دعاء الخضر عليه السلام

دعاء معروف الكرخي رضي الله عنه

٢٨٦ دعاء عتبة الغلام

دعاء آدم عليه الصلاة والسلام

دعاء علي بن أبي طالب رضي الله عنه

دعاء ابن المقرف وهو سليمان التيمي

وتسبيحاته رضي الله عنه

دعاء إبراهيم بن أدهم رضي الله عنه

٢٨٧ (الباب الرابع) في أدعية مأثورة عن

النبي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه رضي

الله عنهم محذوفة الاسانيد متقبضة من

جدة ماجعه أبو طالب المسكي وابن خزيمة	هي الطريق الى الله تعالى
وابن المنذر رحمهم الله	٣٥٠ بيان أعداد الايراد وترتيبها
٢٩٥ أنواع الاستعاذة المأثورة عن النبي صلى	٣٥٩ بيان أيراد الليل وهي خمسة
الله عليه وسلم	٣١٦ بيان اختلاف الايراد باختلاف الاحوال
٢٩٢ (الباب الخامس) في الادعية المأثورة عند	٣١٩ (الباب الثاني) في الاسباب الميسرة لقيام
حدوث كل حادث من الحوادث	الليل وفي الليالي التي يستحب احيائها
٢٩٩ (كتاب ترتيب الايراد وتفصيل احياء	وفي فضيلة احياء الليل وما بين العشاءين
الليل) وهو الكتاب العاشر من احياء	وكيفية قسمة الليل
علوم الدين وبه اختتام ربع العبادات	فضيلة احياء ما بين العشاءين
(وفيه بيان)	٣٢١ فضيلة قيام الليل
٢٩٩ (الباب الاول) في فضيلة الايراد وترتيبها	٣٢٤ بيان الاسباب التي تيسر بها قيام الليل
وأحكامها	٣٢٦ بيان طرق القسمة لاجزاء الليل
فضيلة الايراد وبيان أن المواظبة عليها	٣٢٨ بيان الليالي والايام الفاضلة

الجزء الاول

من كتاب احياء علوم الدين تأليف الامام العالم العلامة
الحق الموفق حجة الاسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد
الغزالي قدس الله روحه وفوره منحه آمين

ومعه كتاب المغني عن حل الأسفار في الأسفار في تخرج سائر الاحياء من
الأخبار لحافظ الاسلام زين الدين أبي الفضل عبد الرحيم بن الحسين
العراقي رحمه الله تعالى ونفعنا به وبعلومه آمين
وقد فصلناه على الاحياء فجعلنا بكل صحيفة فيها أحاديث ما يتعلق
بها من المغني.

ولتمام النفع وضعنا بالهامش ثلاثة كتب

الاول كتاب تعريف الاحياء بفضائل الاحياء للاستاذ الفاضل العلامة
الشيخ عبد القادر بن شيخ بن عبد الله بن شيخ بن عبد الله العبدروس
باعلوي قدس الله سره

الثاني كتاب الاملا عن اشكال الاحياء تصنيف الامام الغزالي
رد به اعتراضات أوردها بعض المعاصرين له على بعض واضع من
الاحياء

الثالث كتاب عوارف المعارف للعارف بالله تعالى الامام البهروردی
نفعنا الله بهم آمين

طبع بمطبعة مشركة

دار الكتب العلمية

على نفقة اصحابها

مصطفى البابي الحلبي وأخوه بكري وعيسى بمصر

في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٠

وكانت اشاعت في مصر
وكانت اشاعت في مصر
وكانت اشاعت في مصر
وكانت اشاعت في مصر
وكانت اشاعت في مصر
وكانت اشاعت في مصر
وكانت اشاعت في مصر
وكانت اشاعت في مصر
وكانت اشاعت في مصر
وكانت اشاعت في مصر

١٢٨٠/٦/١٥

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي وفق
 لنشر المحاسن
 وطبعها بأحسن
 كتاب وجعل
 ذلك فرة لأعين
 الاحباب وذخيرة
 ليوم الحساب
 والصلاة والسلام
 على سيدنا محمد
 الذي أحيانا حياه
 شريعته وطريقته
 قلوب ذوي الالباب
 وعلى آله الطيبين
 الطاهرين وجميع
 الاصحاب ما أشرفت
 شهس الاحياء
 للقلوب وتوجهت
 همه روحانية
 مصنفه الولى
 الموهوب الى
 اسعاف ملازمى
 مطالعته ومحبيه
 بالمطلوب (وبعد)
 فان الكتاب العظيم
 الشأن المسمى
 باحياء علوم الدين
 المشهور بالجمع
 والبركة والنفع
 بين العامة والعالمين

وَمَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا
 نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا

بسم الله الرحمن الرحيم

أحمد الله أولا جدا كثيرا متواليا وإن كان يتضاءل دون حق جلالة جلاله المدين وأصلى وأسلم على رسوله ثانيا
 صلاة تسترق مع سيد البشر سائر المرسلين وأستخيره تعالى ثالثا فإني أبعثه عزى من بحر ركابى أحياء علوم
 الدين وأنتب لقطع تعجيك رابعاً بها العاذل المتغالى فى العذل من بين زمرة الحاجدين المسرف فى التبريع
 والانكار من بين طبقات المنكرين الغافلين فقلت حل عن لساني عقدة الصمت وطوقني عهد الكلام وقلادة
 النطق ما أنت صابر عليه من العنى عن جليلة الحق مع الحاجج فى نصره الباطل وتحسين الجهل والتشعيب على من
 آثر النزوع قليلا عن مراسم الخلق ومال ميل يسير عن ملازمة الرسم الى العمل بمقتضى العلم طمعاً فى نيل ما تعبد
 الله تعالى به من تزكية النفس واصلاح القلب وتدارك البعض ما فرط من اضاعته الغنى بأسان تمام التلقى والجر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى أحياء علوم الدين فإني تعب بعد اضمحلالها وأعيافهم للمحدثين عن دركها فرجعت بكلامها أحده
 وأستكين لمن مظالم تقضت الظهور بأفقالها وأعبده وأستعين به لعظام الامور وعضائها وأشهد أن لا اله الا
 الله وحده لا شريك له شهادة وافية بحصول الدرجات وطلاها واقية من حلول الدرجات وأهوها وأشهد أن محمدا
 عبده ورسوله الذى أطلع به بخر الأيمان من ظلمة القلوب وضلاها وأسمع به وقر الأذان وجلا بدين القلوب بصقالها
 صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم صلاة لا قاطع لاتصالها وبعد فلما وفق الله تعالى لآ كمال الكلام على أحاديث
 أحياء علوم الدين فى سنة إحدى وخمسين تغار الوقوف على بعض أحاديثه فأشرت تبينه فى سنة ستين فظفرت
 بكتيب مما عجزت عن علمه ثم شرعت فى تبينه فى مصنف متوسط حجمه وأتمع ذلك متباطى فى آ كماله غير متعرض لتركه
 وأهماله إلى أن ظفرت بأكثر ما كنت لم أقف عليه وتكرر السؤال من جماعة فى آ كماله فأجبت وبادرت اليه ولكنتى
 اختصرته فى غاية الاختصار ليسهل تحصيله وحمل فى الاسفار فأقتصر فيه على ذكر طرف الحديث وبهاية وعخرجه
 وبيان محته وأحسنه وأضعف عخرجه فان ذلك هو المقصود الا اعظم عند بناء الآخرة قبل وعند كثير من المحدثين
 عند المذاكرة والمناظرة وأبين ما ليس له أصل فى كتب الاصول وأنه أسأل أن ينفع به الله خير يسؤل فان كان الحديث
 فى الصحاحين أو أحدهما اكتفيت بعزوه اليه والا عرته الى من خرج من قبة الستة وحيث كان فى احد الستة
 لم أعزه الى غيرها الا لغير صحيح بأن يكون فى كتاب الترمذ عخرجه الصحة ويكون أقرب الى اللفظه فى الاحياء وحيث
 ذكر المصنف ذكر الحديث فان كان فى باب واحد منه اكتفيت بذكره أو لم يذكره بذاك كره فيه ثانياً والثالث فرض أو

وأهل طريق الله

السالكين المشايخ

العارفين المنسوب

الى الامام الغزالي

رضي الله عنه عالم

العلماء وارث

الانبياء محجة

الاسلام حسنة

الدهور والاعوام

تاج المجتهدين

سراج المتجهدين

مقتدى الأئمة

مبين الحل والحكمة

زين الملة والدين

الذي يهجي به سيد

المرسلين صلى

الله عليه وسلم وعلى

جميع الانبياء

ورضى عن الغزالي

وعن سائر العلماء

المجتهدين لما كان

عظيم الوقع كثير

النفع جليل المقدار

ليس له نظير في باب

لم يسج على

منواله ولا سمحت

قريحة بمثاله

مشتملا على

الشربعة والطريقة

والحقيقة كاشفا

عن القوامض

الخفية مينا

للإسرار الباقية

رأيت أن أضغ

رسالة تكون

كالغنوان والدلالة

على صيانة صيانة

من فضله وشرفه

وانحياز اذن غمار من قال فهم صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه ^(١) أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم ينفعه الله سبحانه بعلمه وجمري أنه لا سبب لاصرارك على التكبر الا الداء الذي عم الحزم الغبير بل شمل الجاهل من القصور عن ملاحظة ذروة هذه الأمور والجهل بأن الامراد واخطب جدوا آخر مقبلة والديناميرة والأجل قريب والسفر بعيد والزاد طفيف واخطب عظيم والطريق سدى وما سوى الخالص لوجه الله من العلم والعمل عند الناقد البصير ود سلوك طريق الآخرة مع كثرة القوائيل من غير دليل ولا رفيق متعصب ومكدة فأدلة الطريق هم العلماء الذين هم ورثة الانبياء وقدرتهم الزمان ولهم يبق الا المترسمون وقداستحوز على أكثرهم الشيطان واستغواهم الطغيان وأصبح كل واحد بعاجل حظه مشغولا فصار يرى المعروف منكرا والمنكر معروفا حتى حل علم الدين مندسا ومنار الهدى فى أقطار الأرض منطمسا ولقد خيلوا الى الخلق أن لا علم الا فتوى حكومة تستعين به القضاة على فصل الخصام عند تنهاش الطعام أو جلد يتدبر به طالب المباحة الى الغاية والافهام أو معجم من خرف يتوسل به الواعظ الى استدراج العوام اذ لم ير واماسوى هذه الثلاثة مقصيدة للحرام وشبكة للحطام فأما علم طريق الآخرة وما درج عليه السلف الصالح جماعا الله سبحانه فى كتابه فقها وحكمة وعلماء وضياء ونورا وهداية ورشدا فقد أصبح من بين الخلق مطويا وصار نسيانها ولما كان هذا لعلماء الدين ملما وخطيبا ملما رأيت الاشتغال بصر هذا الكتاب بهما احيا لعلوم الدين وكشف عن مناهج الأئمة المتقدمين وايضا حالنا هي العلوم النافعة عند النبيين والسلف الصالحين وقد أسست على أربعة أرباع وهي ربع العبادات وربع العادات وربع المهلكات وربع المنجيات وصورت الجلفة بكتاب العلم لأنه غاية المهمل لا كشف أولاعن العلم الذى تعبد الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم الاعيان يطلبه اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) طلب العلم الذى يرضى عن كل مسلم وأميز فيه العلم النافع من الضار اذ قال صلى الله عليه وسلم ^(٣) نعوذ بالله من علم لا ينفع وأحق قيل أهل العصر عن شائكة الصواب واتخذهم بلامع السراب واقتنعهم من العلوم بالقرص عن اللباب

❦ ويشغل ربع العبادات على عشرة كتب ❦

كتاب العلم وكتاب قواعد العقائد وكتاب أسرار الظواهر وكتاب أسرار الصلاة وكتاب أسرار الزكاة وكتاب أسرار الصيام وكتاب أسرار الحج وكتاب آداب تلاوة القرآن وكتاب الأذكار والدعوات وكتاب ترتيب الأوراد فى الأوقات

❦ وأما ربع العادات فيشتمل على عشرة كتب ❦

كتاب آداب الأكل وكتاب آداب النكاح وكتاب أحكام الكسب وكتاب الحلال والحرام وكتاب آداب الصحبة والمعايشة مع أصناف الخلق وكتاب العزلة وكتاب آداب السفر وكتاب السماع والوجد وكتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وكتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة

❦ وأما ربع المهلكات فيشتمل على عشرة كتب ❦

كتاب شرح عجائب القلب وكتاب رياضة النفس وكتاب آفات الشهوات وشهوة البطن وشهوة الفرج وكتاب آفات

لذهول عن كونه تقدم وإن كرره فى باب آخر ذكرته ونهت على أنه قد تقدم ور عالم أتبع على تقدمه لذهول عنه وحيث غزوت الحديث من خرج من الأئمة فلا ر بدالك اللفظ بعينه بل قد يكسكون بلفظه وقد يكون بمعناه أو باختلاف على قاعدة المستخرجات وحيث لم أشهدك الحديث ذكرتها فى غنى عا ليا ور عالم أذكره وسميته (لغنى عن حل الاسفار فى الاسفار فى تحريم ما فى الاحياء من الاخبار) جعله الله خالصا لوجه الكريم ورسالة الى النعم المقيم

❦ أحاديث الخطبة ❦

(١) حديث أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم ينفعه الله بعلمه الطبراني فى الصغير والبيهقى فى شعب الإيمان من حديث أبي هريرة باسناد ضعيف (٢) حديث طلب العلم فرصة على كل مسلم ابن ماجه من حديث أنس وصفه أحد والبيهقى وغيرهما (٣) حديث نعوذ بالله من علم لا ينفع ابن ماجه من حديث جابر باسناد حسن

ورشة من فضل جامعه (٤) ومصنفه (وربته على مقدمة ومقصود خاتمة) فالقائمة في عنوان الكتاب والمقصود في فضائله وبعض المداخل

والثناء من الأكار
عنه والجواب
عما استشكل
منه وطعن بسببه
فيه والخاتمة في
ترجمة المصنف
رضي الله عنه
وسبب رجوعه
الى هذه الطريقة
(المقدمة في
عنوان الكتاب)
اعلم ان علوم
المعالم التي تقرب
بهالى الله تعالى
تنقسم الى ظاهرة
وباطنة والظاهرة
قسمان معاملة
بين العبد وبين
الله تعالى ومعاملة
بين العبد وبين
الخلق والباطنة
أيضاً قسمان ما يجب
تركية القلب عنه
من الصفات
المنومة وما يجب
تحلية القلب به
من الصفات
المحمودة وقديني
الامام الغزالي
رحمه الله كتابه
احياء علوم الدين
على هذه الاربعة
الأقسام فقال في
خطبته ولقد
أسسته على أربعة
أرباع ربيع

اللسان وكتاب آفات الغضب والحقد والحسد وكتاب ذم الدنيا وكتاب ذم المال والبخل وكتاب ذم الجاه والرياء وكتاب ذم
الكبر والمحب وكتاب ذم الغرور
﴿ وأما ربيع المعصيات فيشغل على عشرة كتب ﴾
كتاب التوبة وكتاب الصبر والشكر وكتاب الخوف والرجاء وكتاب الفقر والزهد وكتاب التوحيد والتوكل وكتاب المحبة
والشوق والانس والرضا وكتاب النية والصدق والاخلاص وكتاب المراقبة والمحاسبة وكتاب التفكير وكتاب ذكر الموت
فأما ربيع العبادات فأذكر فيه من خفيا أذبا ودقائق سننها وأسرار معانيها ما يضطر العالم العامل اليه بل لا يكون
من علماء الآخرة من لا يطالع عليه وأكثر ذلك مما أهمل في فن الفقهاء
وأما ربيع العبادات فأذكر فيه أسرار المعاملات الجارية بين الخلق وأغوارها ودقائق سننها وخفيا الورع في مجارها
وهي مما لا يستغنى عنها من دينه وأما ربيع المهلكات فأذكر فيه كل خاق مدموم ورد القرآن بما طهرته وتركه النفس
عنه وتطهير القلب منه وأذكر من كل واحد من تلك الاخلاق حده وحقيقته ثم أذكر سببه الذي منه يتولد ثم
الآفات التي عليها ترتب ثم العلامات التي بها تعرف ثم طرق المعالجة التي بها منها يتخلص كل ذلك مقرر بأشواهد
الآيات والاخبار والآثار
﴿ وأما ربيع المعصيات فأذكر فيه كل خاق محمود وخصلة مرغوب فيها من خصال المقر بين والصديقين التي بها يتقرب
العبد من رب العالمين وأذكر في كل خصلة حدها وحقيقته واسببها الذي به تحتجب وتغرتها التي منها تستفاد وعلامتها
التي بها تعرف وبفضيلتها التي لأجلها فيها يرغب مع ما ورد فيها من شواهد الشرع والعقل ولقد صنف الناس في بعض
هذه المعاني كتباً ولكن يقر بهذه الكتب عنها بمحسنة أمور الاول حل ما عقده وكشف ما أجلاه الثاني ترتيب
ما بدده ونظم ما فرقوه الثالث ايجاز ما طولوه وضبط ما قرروه الرابع حذف ما كروه وأثبت ما حرووه
الخامس تحقيق أمور غامضة اعتاضت على الافهام لم يتعرض لها في الكتب أصلاً ذاك الكل وإن توردا على منبهج
واحد فلا مستنكر أن يتفرد كل واحد من السالكين بالتنبيه لأمر يخصه ويفعل عنه رفقاءه ولا يفسل عن التنبيه
ولكن يسهون عن إرادته في الكتب ولا يسهون ولكن يصرفه عن كشف الغطاء عنه صارف هذه خواص هذا
الكتاب مع كونه حاوياً لجامع هذه العلوم وانما جلتي على تأسيس هذا الكتاب على أربعة أرباع أمران أحدهما
وهو الباعث الأصلي ﴿ أن هذا الترتيب في التحقيق والتفهم كالفرز والفرز لأن العمل الذي توجه به الى الآخرة ينقسم
الى علم المعاملة وعلم المكاشفة وأعني بعلم المكاشفة ما يطلب منه كشف المعارف فقط وأعني بعلم المعاملة ما يطلب منه مع
الكشف العمل به والمقصود من هذا الكتاب علم المعاملة فقط دون علم المكاشفة التي لا رخصة في إبداءها الكتب
وان كانت هي غاية مقصد الطالبين ومطمح نظر الصديقين وعلم المعاملة طريق اليه ولكن لم يتكلم الأنبياء صلوات الله
عليهم مع الخلق الا في علم الطريق والارشاد اليه وأما علم المكاشفة فلم يتكلموا فيه الا بالرمز والايماء على سبيل
التجليل والاجال علامتهم بقصور أفهام الخلق عن الاحتمال والعلماء بآية الأنبياء فلم يسموا سبيل الى العبدون عن
نهج التأسى والاقئداء ثم إن علم المعاملة ينقسم الى علم ظاهر أعني العلم بأعمال الجوارح والى علم باطن أعني العلم
بأعمال القلوب والجاري على الجوارح اماعاد واما عبادته والوارد على القلوب التي هي بحكم الاحتجاب عن الحواس
من عالم الملكوت ام محمود واما مدموم فيالواجب اتقنم هذه العلم الى شطرين ظاهر وباطن والشرط الظاهر المتعلق
بالجوارح اتقنم الى عادة وعبادته والشرط الباطن المتعلق بأحوال القلب وأخلاق النفس اتقنم الى مدموم ومحمود
فكان المجموع أربعة أقسام ولا يشذ نظري في علم المعاملة عن هذه الاقسام ﴿ الباعث الثاني ﴾ أني رأيت الرغبة
من طلبة العلم صادقة في الفقه الذي صلح عندهم لا يخاف الله سبحانه وتعالى المتشرع به الى المباحة والاستظهار بمجاهة
وزنائه في المناصفت وهو مرتب على أربعة أرباع والمتر في زوى المحبوب محبوب فله بعداً أن يكون تصور الكتاب
بصورة الفقه تطلق في استدراج القلوب وهذا تطلق بعض من رام استئالة القلوب الرؤساء الى الطب فوضعه على هيئة

كتاب فوائده العقائد كتاب أسرار الطهارة كتاب أسرار الصلاة كتاب أسرار الزكاة كتاب أسرار الصيام (٥) كتاب أسرار الحج كتاب تلاوة

القرآن كتاب
الاذكار والعبادات
كتاب ترتيب
الاوراق في الاوقات
* وأما ربيع
العادات فيشقل
على عشرة كتب
كتاب آداب
الاكل كتاب
آداب النكاح
كتاب آداب
الكسب كتاب
الحلال والحرام
كتاب آداب
العصبة كتاب
العزلة كتاب آداب
السفر كتاب
آداب السماع
والوجد كتاب
الامر بالمعروف
والنهي عن
المنكر كتاب
أخلاق النبوة
وأما ربيع المهلكات
فيشقل على
عشرة كتب
كتاب شرح
عجائب القاب
كتاب رياضة
النفس كتاب آفة
الشهوات الباطنة
والفرج كتاب آفة
الاسنان كتاب
آفة الغضب
والخند والحسد
كتاب ذم الدنيا

تقوم النجوم موضوعاً في الجداول والرقوم وسواء تقوم الصحة ليكون أنسبهم بذلك الجنس جازيا لهم الى المطالعة والتلطف في اجتذاب القلوب الى العلم الذي يفيد حياة الابد أهم من التلطف في اجتذابها الى الطب الذي لا يفيد الا صحة الجسد فشر هذا العلم طب القلوب والارواح المتوصل به الى حياة تدوم ابد الأبد فإين منه الطب الذي يعالج به الاجساد وهي معرضة بالضرورة للفساد في أقرب الآحاد فنسأل الله سبحانه التوفيق الرشاد والسداد انه كريم جواد

كتاب العلم وفيه سبعة أبواب

(الباب الأول) في فضل العلم والتعلم (الباب الثاني) في فرض العلم وفرض الكفاية من العلوم وبيان حد الفقه والكلام من علم الدين وبيان علم الآخرة وعلم الدنيا (الباب الثالث) في اعتد العامة من علوم الدين وليس منها وفيه بيان جنس العلم المقصود وقدره (الباب الرابع) في آفات المناظرة وسبب اشتغال الناس بالخالف والجلد (الباب الخامس) في آداب المعلم والمتعلم (الباب السادس) في آفات العلم والعلماء والعلازمات الفارقة بين علماء الدنيا والآخرة (الباب السابع) في العقل وفضله وأقسامه ومجاها وفيه من الاخبار (الباب الاول) في فضل العلم والتعليم والتعلم وشواهد من النقل والعقل

فضيلة العلم

شواهد من القرآن قوله عز وجل شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط فانظر كيف بدأ سبحانه وتعالى بنفسه ونبي بالملائكة وثلاث باهل العلم وتأهيك بهذا نشر فافضلا وجلا ونبلا وقال تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أتوا العلم درجات قال ابن عباس رضي الله عنهما للعامة درجات فوق المؤمنين بسبعمائة درجة ما بين الدرجتين مسيرة خمسمائة عام وقال عز وجل قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وقال تعالى قل في الله شهيدا يبنى وينسك ومن عنده علم الكتاب وقال تعالى قال الذي عنده علم من الكتاب أنا نيك به نبيا على أنه اقتدر بقوة العلم وقال عز وجل وقال الذين أتوا العلم وليكن ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا من أن يظن قدر الآخرة يعلم بالعلم وقال تعالى وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون وقال تعالى ولوروده الى الرسول والى اولى الامر منكم لعله الذين يستنبطونه منهم رد حكمه في الوقائع الى استنباطهم وأخفى رتبهم رتبة الانبياء في كشف حكم الله وقيل في قوله تعالى يبنى آدم قد أنزلنا عليك لباسا ان اري سواك يعني العزور يشابهن الثقلين ولباس التقوى يعني الحياء وقال عز وجل ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم وقال تعالى فلنقص عليهم يعلم وقال عز وجل بل هو آيات بينات في صدور الذين أتوا العلم وقال تعالى خلق الانسان علمه البيان واتخاذ كذا في معرض الامتنان (واما الاخبار) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) من برز الله به خيرا يفقهه في الدين ويلمه مرشداه وقال صلى الله عليه وسلم (٢) العلماء رثة الانبياء ومعالمهم أنه لارثة فوق النبوة ولا شرف فوق شرف الوراثة تلك الرتبة وقال صلى الله عليه وسلم (٣) يستغفر للعالم في السموات والارض وأى منصب يز يدعى لمنصب من تشتمل لملائكة السموات والارض بالاستغفار فهو مشغول بنفسه وهم مشغولون بالاستغفار له وقال صلى الله عليه وسلم (٤) ان الحكمة تزدل الشر يفشرف ترفع المملوك حتى يدرك

الباب الأول

كتاب العلم

(١) حديث من برز الله به خيرا يفقهه في الدين ويلمه مرشداه متفق عليه من حديث معاوية بن قرة قوله ويلمه مرشداه وهذا زيادة عند الطبراني في الكبير (٢) حديث العلماء رثة الانبياء اوردوه والترمذي وابن ماجه وابن حبان في صحيحهم حديث أبي الدرداء (٣) حديث يستغفر للعالم ماني السموات وماني الارض هو بعض حديث أبي الدرداء المتقدم (٤) حديث الحكمة تزدل الشر يفشرف قال الحديث أبو نعيم في الحلية وابن عبد البر في بيان العلم وعبد الغني الأزد في آداب الحديث من حديث انس بن مالك ضعيف

كتاب ذم المال والبخل كتاب ذم الجاهد والرياء كتاب الكبر والجب كتاب الغرور * وأما ربيع المعجبات فيشقل على عشرة كتب كتاب التوبة

النبي والصدق
والاخلاص
كتاب المراقبة
والمحاسبة كتاب
التفكير كتاب ذكر
الموت ثم فالرجاء
الله فالما ربيع
العبادات فاذا ذكر
فيه من خفايا
آدابها ودقائق
سننها واسرار
معانيها ما يضر
العالم العامل اليها
بل لا يكون من
علماء الآخرة
من لم يطلع عليها
وأكثر ذلك مما
أهل في الفقهيات
وأما ربيع العادات
فاذا ذكر فيه أسرار
المعاملات الجارية
بين الخلق ودقائق
سننها وخفايا
الودع في مجاريها
وحجى مما لا يستغنى
المتدين عنها وأما
ربيع المهلكات
فاذا ذكر فيه كل
خلق مذموم ورد
القرآن بما طمته
وتركية النفس
عنه وتطهير القلب
منه واذا ذكر في
كل واحد من
هذه الاخلاق
حده وحقيقته ثم

مدارك الملوك وقته بهذا على ثمراته في الدنيا وما علم أن الآخرة خير وأبقى وقال صلى الله عليه وسلم (١) خصلتان لا يكونان في منافق حسن سبب وقفته في الدين ولا تسكن في الحديث لنفاق بعض فقهاء الزمان فالله ما أراد به الفقه الذي ظننته وسيأتي معنى الفقه وأدنى درجات الفقيه أن يعلم أن الآخرة خير من الدنيا وهذا المعرفة اذا صدقت وغلبت عليه برئهما من النفاق والراء وقال صلى الله عليه وسلم (٢) أفضل الناس المؤمن من العالم الذي ان احتجج اليه نفع وان استغنى عنه أغنى نفسه وقال صلى الله عليه وسلم (٣) الايمان عريان ولباسه التقوى وزينته الاخياء وثمرته العلم وقال صلى الله عليه وسلم (٤) أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم والجهاد أما أهل العلم فقلوا الناس على مجابته به الرسل وأما أهل الجهاد فجاهدوا بأسيا ففهم على مجابته الرسل وقال صلى الله عليه وسلم (٥) لموت قبيلة أئمن من موت عالم وقال صلى الله عليه وسلم (٦) الناس معادن كعادن الذهب والفضة فخيرهم في الجاهلية خيرهم في الاسلام اذا فقهوا وقال صلى الله عليه وسلم (٧) يوزن يوم القيامة مداد العلماء بمد الشهداء وقال صلى الله عليه وسلم (٨) من حفظ على أمي أر بعين حديثي السنة حتى يؤدبها اليهم كنت له شفيعا وشهيدا يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم (٩) من جل من أمي أر بعين حديثي السنة حتى يؤدبها اليهم كنت له شفيعا وشهيدا يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم (١٠) من تقفه في دين الله عز وجل كفاه الله تعالى ما هممهم وزرقهم من حيث لا يحتسب وقال صلى الله عليه وسلم (١١) أوصي الله عز وجل الى ابراهيم عليه السلام يا ابراهيم اني اعلم احوالكم في الدنيا وما علمكم في الآخرة فقال صلى الله عليه وسلم (١٢) العالم أمين الله سبحانه في الارض وقال صلى الله عليه وسلم (١٣) صفان من أمي اذا صلحوا صلح الناس واذا فسدوا فسد الناس الامراء والفقهاء وقال صلى الله عليه وسلم (١٤) اذا أتى على يوم لا أزداد فيه علما يقر بئني الى الله عز وجل فلا نور لك في طالع شمس ذلك اليوم وقال صلى الله عليه وسلم في تفضيل العلم على العبادة والشهادة (١٥) فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي فانظر كيف جعل العلم مقارنا للدرجة النبوة وكيف حظرت به العمل المجرد عن العلم وان كان العابد لا يخلو عن علم بالعبادة التي يرواظب عليها ولو لم تكن عبادة وقال صلى الله عليه وسلم (١٦) فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة

(١) حديث خصلتان لا تتجفعان في منافق الحديث الترمذي من حديث أبي هريرة وقال حديث غريب (٢) حديث أفضل الناس المؤمن من العالم الحديث البيهقي في شعب الايمان موقوف على أبي الرداءة باسناد ضعيف ولم أره مرفوعا (٣) حديث الايمان عريان الحديث الحاكم في تاريخه بنسابة بورن من حديث أبي الرداءة باسناد ضعيف (٤) حديث أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم والجهاد الحديث أبو نعيم في فضل العالم العفيف من حديث ابن عباس باسناد ضعيف (٥) حديث موت قبيلة أئمن من موت عالم الطبراني وابن عبد البر من حديث أبي الرداءة وأصل الحديث عند أبي الرداءة (٦) حديث الناس معادن الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٧) حديث يوزن يوم القيامة مداد العلماء ومداد الشهداء ابن عبد البر من حديث أبي الرداءة باسناد ضعيف (٨) حديث من حفظ على أمي أر بعين حديثي السنة حتى يؤدبها اليهم كنت له شفيعا وشهيدا يوم القيامة ابن عبد البر في العلم من حديث ابن عمر وضعفه (٩) حديث من جل من أمي أر بعين حديثي السنة حتى يؤدبها اليهم كنت له شفيعا وشهيدا يوم القيامة ابن عبد البر من حديث أنس وضعفه (١٠) حديث من تقفه في دين الله كفاه الله مما الحديث الخطيب في التاريخ من حديث عبد الله بن جزء الزبيدي باسناد ضعيف (١١) حديث أوصي الله الى ابراهيم يا ابراهيم اني اعلم احوالكم في الدنيا وما علمكم في الآخرة الحديث الطبراني في المعجم (١٢) حديث العالم أمين الله في الأرض ابن عبد البر من حديث ابن عباس باسناد ضعيف (١٣) حديث صفان من أمي اذا صلحوا صلح الناس الحديث ابن عبد البر وأبو نعيم من حديث ابن عباس باسناد ضعيف (١٤) حديث اذا أتى على يوم لا أزداد فيه علما يقر بئني الى الله عز وجل فلا نور لك في طالع شمس ذلك اليوم الحديث عائشة باسناد ضعيف (١٥) حديث فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي الترمذي من حديث أبي أمامة وقال حسن صحيح (١٦) حديث فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب أبو داود الترمذي والنسائي وابن حبان وهو قطعة من حديث أبي الرداءة المتقدم

ذلك مقدر ونابشواهم من الآيات والاخبار والأقوال وأما ربيع النجيات فاذا كره فيه كل خلق محمود (٧) وخصلته غروب فيها من

البر على سائر الكواكب وقال صلى الله عليه وسلم (١) يشفع يوم القيامة ثلاثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء فاعظم مرتبة هي تولى النبوة وقوف في الشهادة مع ما ورد في فضل الشهداء وقال صلى الله عليه وسلم (٢) ما عبد الله تعالى بشئ أفضل من فقه في الدين ولقبيته واحداً شغل على الشيطان من ألف عابد ولكل شئ عباد وعبد هذا الدين الفقه وقال صلى الله عليه وسلم (٣) خير دينكم أيسر وخير العبادة الفقه وقال صلى الله عليه وسلم (٤) فضل المؤمن العلم على المؤمن العابد بسبعين درجة وقال صلى الله عليه وسلم (٥) انكم أصبحت في زمن كثير فقهاؤه قليل قراءه وخطباؤه قليل سائره كثير معطوه العمل فيه خرمين العلم وسياً على الناس زمان قليل فقهاؤه كثير خطباؤه قليل معطوه كثير سائره العلم فيه خرمين العمل وقال صلى الله عليه وسلم (٦) بين العالم والعابد ما درجة بين كل درجتين حضرا الجواد المضر سبعين سنة (٧) وقيل يا رسول الله أى الأعمال أفضل فقال العلم بالله عز وجل قليل أى العلم تريد قال صلى الله عليه وسلم العلم بالله سبحانه قليل له نساءل عن العمل ومحبيب العلم فقال صلى الله عليه وسلم ان قليل العمل ينفع مع العلم بالله وان كثير العمل لا ينفع مع الجهل بالله وقال صلى الله عليه وسلم (٨) يبعث الله سبحانه العباد يوم القيامة ثم يبعث العلماء ثم يقول يا معشر العلماء ائني أضع علمي فيكم الالهي بكم وأضع علمي فيكم لا عنيكم انذهبوا فقد غفرت لكم نساءل الله حسن الخاتمة (وأما الآثار) فقد قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه لسميل يا كميل العلم خير من المال العلم يحرسك وأنت تحرس المال والعلم حاكم والمال يحكوم عليه والمال تنقصه النفقة والعلم يزكو بالإنفاق وقال علي أيضاً رضي الله عنه العالم أفضل من الصائم القائم المجاهد واذا لمات العالم لم يترك في الاسلام ثمة لا يسدها الا خلف منه وقال رضي الله تعالى عنه نظما

ما الفخر الا لاهل العلم انهم * على الهدى لمن استهدى أدلاء * وقدر كل امرئ ما كان يحسنه

والجاهلون لاهل العلم أعداء * ففر بعلم تعش حياه أبدا * الناس موتى وأهل العلم أحياء

وقال أبو الأسود ليس شئ أعز من العلم للملوك حكام على الناس والعلماء حكام على الملوك وقال ابن عباس رضي الله عنهما خير سليمان بن داود عايناهما السلام بين العلم والمال والملوك اختار العلم فاعطى المال والملوك معه وسئل ابن المبارك من الناس فقال العلماء قيل فمن الملوك قال الزهاد قيل فمن السفلة قال الذين يأكلون الدنيا بالدين ولم يجعل غير العلم من الناس لان الخاصية التي يتميز بها الناس عن سائر الهائم هو العلم فالانسان انسان بما هو شرف لا لاجله وليس ذلك بقوة شخصه فان الجبل أقوى منه ولا بعظمه فان الفيل أعظم منه ولا بشجاعته فان السبع أشجع منه ولا بكافه فان الثور أوسع بطناً منه ولا لجامع فان أخص العصافير أقوى على السفاد منه بل لم يخلق الا للعلم وقال

(١) حديث يشفع يوم القيامة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء ابن ماجه من حديث عثمان بن عفان بإسناد ضعيف

(٢) حديث ما عبد الله بشئ أفضل من فقه في دين الحديث الطبراني في الأوسط وأبو بكر الأجرى في كمال فضل العلم

وأبو نعيم في روضة المتعالمين من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف وعبد الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عباس

بإسناد ضعيف فقيه أشد على الشيطان من ألف عابد (٣) حديث خير دينكم أيسر وأفضل العبادة الفقه ابن عبد

البر من حديث أنس بإسناد ضعيف والشطر الاول عند أحمد من حديث نخعي بن الأدرع بإسناد جيد والشطر الثاني

عند الطبراني من حديث ابن جبر بإسناد ضعيف (٤) حديث فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد سبعون

درجة ابن عدى من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف ولأبي يعلى بن حمويه من حديث عبد البر بن عوف (٥) حديث

انكم أصبحت في زمان كثير فقهاؤه الطبراني من حديث حزام بن حكيم عن عمه وقيل عن أبيه وأسناده ضعيف

(٦) حديث بين العالم والعابد ما درجة الاصفهاني في الترغيب والترهيب من حديث ابن عمر عن أبيه وقال سبعون

درجة بإسناد ضعيف وكذا رواه صاحب مسند الفردوس من حديث أبي هريرة (٧) حديث قليل له يا رسول الله أى

الأعمال أفضل فقال الله بالله الحديث ابن عبد البر من حديث أنس بإسناد ضعيف (٨) حديث يبعث الله العباد يوم

القيامة ثم يبعث العلماء الحديث الطبراني من حديث أبي موسى بإسناد ضعيف

بال تصنيف غاص مؤلفه رضي الله عنه في بحار الحقائق واستخرج جواهر المعاني ثم لم يرض الا بكلامها وجاهل في بساطين العلوم فاجتنى ثمارها بعد

خصل المربين
والصديقين اتى
يتقرب بها العبد
من رب العالمين
وأذكر في كل
خصلة حدها
وحقيقتها وسببها
التي به يحتجب
وثمرتها التي منها
تستفاد وعلاقتها
التي بها تعرف
وقضياتها التي
لا يظلمها بها رغب
مع ما ورد فيها من
شواهد الشرع
والعقل (المقصد
في فضل الكتاب
المشار اليه وبعض
المدائح والثناء
من الاكابر عليه
والجواب عما
استشكل منه
وطعن بسببه فيه)
اعلم ان فضائل
الاحياء لا تحصى
بل كل فضيلة
باعتبار جديتها
لا تستقصى جمع
الناس بمناقبه
فقصروا وما
قصروا وغاب عنهم
أكثر مما أبصروا
وعزمن أن فردها
فيما علمت بتأليف
وهي جديدة

فلم ترق في غيبته
منهن الابدانية
النضارة تجم رضى
الله عنه فاعوى
وسعى في احياء
علوم الدين فسكر
الله ذلك السعى
فلنه دره من عالم
تحقق بحيد ومام
جامع لشتات
الفضائل محدد
فريد لقد أبدع
فيما أودع كتابه
من القوائد
الشوارد وقصد
أعرب فيها أعرب
فيمن الأمثلة
والشواهد وقد
أجاد فيما أجاد فيه
وأعلى بيسادته في
العلوم صاحب
الفتح المعلى اذ
كان رضى الله عنه
من أسرار العلوم
بمحلى لا يدرك
وإن مثله وأصله
أصله وفضله فضله
هيات لا يأتى
الزمان بمثله *

بعض العلماء ليت شعري أي شيء أدرك من قاته العلم وأي شيء فاته من أدرك العلم وقال عليه الصلاة والسلام من
أوتي القرآن فرأى أن أحدا أوتي خبراً منه فقد حقر ما عظم الله تعالى وقال فتح الموصلى رحمه الله اليس المرئى
اذ امتنع الطعام والشراب والوداع يموت قالوا بلى قال كذلك القلب اذ امتنع عنه الحكمة والعلم ثلاثة أيام يموت ولقد
صدق فان غذاء القلب العلم والحكمة وبها حياته كأن غذاء الجسد الطعام ومن فقد العلم فقا به مرض وموته
لازم ولكنه لا يشعر به اذ جبال الدنيا وشغلها بطل احساسه كأن غلبة الخوف قد تبطل أتم الجراح في الحال
وان كان واقعاً فاذا لحظ الموت عنه أعباء الدنيا أحس بهلاكه وتبحر بتبحر أعظم شئ لا ينفعه وذلك كاحساس
الأم من خوفه والمفق من سكره بما أصابه من الجراحات في حالة السكر والخوف فتعود بالله من يوم كشف
الغطاء فان الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا وقال الحسن رحمه الله يوزن بمداد العلماء بدم الشهداء فيرجح مداد العلماء
بدم الشهداء وقال ابن مسعود رضى الله عنه عليكم بالعلم قبل أن يرفع ورفع موثر وانه فوالذى نفسى بيده ليوذن
رجال قتلا في سبيل الله شهداء أن يبعثهم الله علماء يرون من كرامتهم فان أحدكم يولد عالماً وانما العلم بالعلم
وقال ابن عباس رضى الله عنهما اذا كمل العلم ببعض ليلة أحب الى من احيائها وكذلك عن أبي هريرة رضى الله عنه
وأحد بن حنبل رحمه الله وقال الحسن في قوله تعالى ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ان الحسن في الدنيا
هى العلم والعبادة وفي الآخرة هى الجنة وقيل لبعض الحكماء أي الاشياء تقتضى قال الاشياء الى اذ اغرقت سفينةك
سعت معك يعنى العلم وقيل أراد بفرق السفينة هلاك بدنه بالموت وقال بعضهم من اتخذ الحكمة لجاما اتخذ الناس
اماماً ومن عرف بالحكمة لاحظته العيون بالوقار وقال الشافعى رحمه الله عليه من شرف العلم ان كل من نسب
اليه ولو في شئ خفيف فرح ومن رفع عنه حزن وقال عمر رضى الله عنه يا أيها الناس عليكم بالعلم فان الله سبحانه يدرأه
بحبه في طلب ما يامن العلم درأه الله عز وجل برأه فان أذنب ذنبا استعقبه ثلاث مرات لئلا يساه به درأه وذلك وان
تقبلا له ذلك الذنب حتى يموت وقال الاحقر رحمه الله كاد العلماء أن يكونوا أرباباً وكل عز لم يولد يعلم قال ذل
مصره وقال سالم بن أبي الجعد اشتراني مولاى بثلاثيئة درهم وأعتقني فقلت باى شئ أحترف فاحترفت بالعلم فتمت
لى سنة حتى آتاني أمير المدينة زائراً فقلت له وقال الزبير بن أبى بكر كتب الى أبى العراق عليك بالعلم فانك ان
افتقرت كان لكما لا وان استغنيت كان لك جالا وحكى ذلك في وصايا لقمان لابنه قال يا بني جالس العلماء وزاحمهم
بركبتك فان الله سبحانه يعجز القلوب بنور الحكمة كما يحصى الارض بوابل السماء وقال بعض الحكماء اذ مات
العالم بكاه الخوف في الماء والطير في الهواء ويفقد وجهه ولا ينسى ذكره وقال الزهرى رحمه الله العلم ذكر ولا يحبه
الا ذكران الرجال

فضيلة التعلم

(١) اما الآيات (فقره تعالى فالواقر من كل فرقة طائفة تلي تفقهوا في الدين وقوله عز وجل فاستأوا أهل الذكرا
كنتم لتعلمون (وأما الاخبار) فقوله صلى الله عليه وسلم (١) من سلك طريقاً يلعب فيه علماً سلك الله به في سبيله
الجنة وقال صلى الله عليه وسلم (٢) ان الملا تكتل تلتزم أجفها الطالب العلم رضا ما يصنع وقال صلى الله عليه وسلم (٣) لان
تغدو فتعلم بابا من العلم خير من أن تصلى مائة ركعة وقال صلى الله عليه وسلم (٤) باب من العلم تعلمه الرجل خير له من
الدنيا وما فيها وقال صلى الله عليه وسلم (٥) اطبوا العلم ولو بالعين وقال صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم

(١) حديث من سلك طريقاً يلعب فيه علماً الحديث مسلم من حديث أبى هريرة (٢) حديث ان الملا تكتل تلتزم
أجفها الطالب العلم رضا ما يصنع أحمد وابن حبان والحاكم ومصححه من حديث صفوان بن عسال (٣) حديث
لان تغدو فتعلم بابا من العلم خير من أن تصلى مائة ركعة ابن عبد البر من حديث أبى ذر وليس اسناده بذلك والجديد
عند ابن ماجه بلفظ آخر (٤) حديث باب من العلم تعلمه الرجل خير له من الدنيا ابن حبان في روضة العقلاء وابن عبد
البرموقا على الحسن البصرى ولم أره مرفوعاً الا بلفظ خير له من مائة ركعة رواه الطبراني في الاوسط بسند ضعيف
من حديث أبى ذر (٥) حديث اطبوا العلم ولو بالعين ابن عدى والبيهقى في المدخل والشعب من حديث أنس

وقال عليه الصلاة والسلام (١) العلم خزان مفاتيحها السؤال ألقاساً لو افانته يؤخر فيه أربعة السائل والعالم المستمع والمحبط لهم وقال صلى الله عليه وسلم (٢) لا ينبغي للجاهل أن يسكت على جهله ولا للعالم أن يسكت على علمه (٣) وحدث أبي ندر رضي الله عنه حضور مجلس عالم أفضل من صلاة ألف ركعة وعبادة ألف مريض وشهود ألف جنازة فقيل لرسول الله ومن قراءة القرآن فقال صلى الله عليه وسلم وهل ينفع القرآن إلا بالعلم وقال عليه الصلاة والسلام (٤) من جاءه الموت وهو يطلب العلم يعني به الإسلام فينبهه بين الأنبياء في الجنة درجة واحدة (وأما الآخر) فقال ابن عباس رضي الله عنهما قالت طالبا فزمت مطلا يا وكذلك قال ابن أبي مليكة رحمه الله ما رأيت مثلاً ابن عباس إذا رأيتهم رأيت أحسن الناس وجهاً وإذا تكلم فأعرب الناس لساناً وإذا أفنى فأكثر الناس علماً وقال ابن المبارك رحمه الله عجبت لمن لم يطلب العلم كيف تدعوه نفسه إلى المكرومة وقال بعض الحكماء إنني لأرجم رجلاً كرجلي لأحذر رجلين رجل يطلب العلم ولا يفهم ورجل يفهم العلم ولا يطلبه وقال أبو الررداء رضي الله عنه لأن تعلم مسألة أحب إلي من قيام ليلة وقال أيضاً العالم والتعلم شر يكافئ في الخير وسائر الناس هجلاً لا يفهم وقال أيضاً كن عالماً ومتعلماً ومستمعاً ولا تكن الرايع فهلك وقال عطاء مجلس علم يكفر سبعين مجلساً من مجالس الله وقال عمر رضي الله عنه موت ألف عابد قائم الليل صائم النهار أهون من موت عالم بصير بحلال الله وحرامه وقال الشافعي رضي الله عنه طلب العلم أفضل من النافلة وقال ابن عبد الحكم رحمه الله كنت عند مالك أقرأ عليه العلم فدخل الظهر فجعلت الكتب لأصلي فقال يا هذا ما أتيتك إلا به بأفضل مما كنت فيه إذا صحت النية وقال أبو الررداء رضي الله عنه من رأى أن العلوي طلب العلم ليس بمجاهد فقد نقص في رأيه وعقله

❦ فضيلة التعليم ❦

(أما الآيات) فقول عز وجل ولينزلوا قومهم أذرجعوا إليهم لعلمهم يحنرون والمراد هو التعليم والارشاد وقوله تعالى وإذا أخذنا منه ميثاق الذين أتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكفونه وهو إعجاب التعليم وقوله تعالى وإن فر يقامهم ليكتبون الحق وهم يعلمون وهو تحريم الكتمان كما قال تعالى في الشهادة ومن يكتمها فإنه آثم قلبه وقال صلى الله عليه وسلم (٥) ما أتى الله عالماً عالماً إلا وأخذ عليه من الميثاق ما أخفى على النبيين إن بينوه للناس ولا يكفوه وقال تعالى ومن أحسن قولاً ممن دعاه إلى الله وعمل صالحاً وقال تعالى ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وقال تعالى ويعلمهم الكتاب والحكمة (وأما الأخبار) فقول له صلى الله عليه وسلم (٦) لما بعثت معاذاً رضي الله عنه إلى اليمن لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من الدنيا وما فيها وقال صلى الله عليه وسلم (٧) من تعلم بإيمان العلم يعلم الناس أعطى ثواب سبعين صديقاً وقال عيسى صلى الله عليه وسلم من علم وعمل وعلم فذلك يدهي عظماء في ملكوت

قال البيهقي مثته مشهوراً أسانيد ضعيفة (١) حديث العلم خزان مفاتيحها السؤال الحديث رواه أبو نعيم من حديث علي بن مرفوعاً بسند ضعيف (٢) حديث لا ينبغي للجاهل أن يسكت على جهله الطبراني في الأوسط وابن مردويه في التفسير وابن السنن وأبو نعيم في روضة المتعلمين من حديث جابر بسند ضعيف (٣) حديث أبي ندر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة الحديث ذكره ابن الجوزي في الموضوعات من حديث عمر ولم أجده من طريق أبي ندر (٤) حديث من جاءه الموت وهو يطلب العلم الحديث الدارمي وابن السنن في روضة المتعلمين من حديث الحسن فقيل هو ابن علي وقيل هو ابن يسار البصري فيكون من رسل (٥) حديث ما أتى الله عالماً عالماً إلا وأخذ عليه من الميثاق ما أخفى على النبيين الحديث أبو نعيم في فضل العالم العفيف من حديث ابن مسعود بنحوه وفي الخلفيات نحوه من حديث أبي هريرة (٦) حديث قال معاذ بن بعه إلى النبي لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من جر النعم أحد من حديث معاذ بن في صحيحه من حديث سهل بن سعد أنه قال ذلك لعلي (٧) حديث من تعلم بإيمان العلم يعلم الناس أعطى ثواب سبعين صديقاً رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن مسعود بسند ضعيف

العالية ذكر الشيخ
عبد الله بن أسعد
اليفاعي رحمه الله
عليه ان الفقيه
العلامة قطب
اليمين اسمعيل
ابن محمد الحضرمي
ثم الغزالي
تصانيف الغزالي
فقال من جلة
جوابه محمد بن
عبد الله صلى الله
عليه وسلم سيد
الانبياء ومحمد بن
ادريس الشافعي
سيد الأئمة ومحمد
ابن محمد بن محمد
الغزالي سيد
المتقنين وذكر
اليفاعي أيضاً ان
الشيخ الامام
الكبير بالحنس
علي بن حزمهم
الفقيه المشهور
المغربي كان بالغ
في الإنكار على
كتاب احياء علوم
الدين وكان مطاعاً
مسموع الكلمة
فأجمع ما ظفر
به من نسخ
الاحياء وهم
باقر احياء الجامع
يوم الجمعة فرأى
ليسة تلك الجمعة
كأنه دخل الجامع

التي صلى الله عليه وسلم فلما (١٠) أقبل ابن حزم قال الغزالي هذا خصي يارسل الله فان كان الامر كما زعمت إلى الله وان كان

شياً حصل لي من
بركتك واتباع
سنتك فخذ لي
حق من خصي
ثم ناول النبي صلى
الله عليه وسلم كتاب
الاحياء فقصه
النبي صلى الله عليه
وسلم ورقة فزوره
بن أوتة إلى آخره
ثم قال والله ان
هذا الشيء حسن
ثم ناوله الصديق
رضي الله عنه
فنظر فيه فاستجاده
ثم قال نعم والذي
بشك بالحقي انه
شيء حسن ثم ناوله
الفاروق عمر رضي
الله عنه فنظر فيه
وأثنى عليه كما قال
الصديق فامر النبي
صلى الله عليه وسلم
بتجريد الفقيه
علي بن حزم
عن التميمي
وان يضرب محمد
حد الفري فردد
وضرب فامض ضرب
خسبة أسواط
تشفع فيه الصديق
رضي الله عنه
وقال يارسل الله
لعله ظن خلاف
سنتك فاطأ في
ظنه فرضي الامام
الغزالي وقيل شاعة الصديق ثم استقبط ابن حزم وهو أئمر السيات في ظهره وأعلم أصحابه زتاب إلى الله عن

السموات وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) اذا كان يوم القيامة يقول الله سبحانه للعابدين والمجاهدين ادخلوا
الجنة فيقول العلماء بفضل علمنا تعبدوا وواجهدوا فيقول الله عز وجل انتم عندي كعبض ملائكتي اشفعوا
تشفعوا فيشفعون ثم يدخلون الجنة وهذا انما يكون بالعلم المتعدي بالتعليم بالعلم اللازم الذي لا يتعدي وقال
صلى الله عليه وسلم (٢) ان الله عز وجل لا يترزع العلم اقتراعا من الناس بعد ان يؤثيم اياه ولكن يذهب بذهب العلماء
فكلما ذهب علمهم ذهب ما معهم العلم حتى اذا لم يبق الا رؤساء جهال ان سئلوا انتم ابلغون فيضلون ويضلون وقال صلى
الله عليه وسلم (٣) من علم علما فكشفه أبله الله يوم القيامة بلجام من نار وقال صلى الله عليه وسلم (٤) نعم العطية ونعم
الهدية كلمة حكمة تسمعها فتطوي عايتها ثم تحملها إلى أخ لك مسلم تعلمه اياهات تعدل عبادة سنة وقال صلى الله عليه وسلم
(٥) الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله سبحانه وما والاها ومعاملها ومتعلما وقال صلى الله عليه وسلم (٦) ان الله سبحانه
وملائكته وأهل سمواته وأرضه حتى التلخفي في حجرها وحتى الحوت في الصرير يملكون على معلم الناس اخبر وقال صلى الله
عليه وسلم (٧) ما أفاد المسلم أخاه فائدة أفضل من حديث حسن بلغه فبلغه وقال صلى الله عليه وسلم (٨) كلمة من اخبر
يسمعها المؤمن فيعملها ويعمل بها خير له من عبادة سنة (٩) وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فرأى
مجلسين أحدهما يدعون الله عز وجل ويرغبون اليه والثاني يلعنون الناس فقال أما هؤلاء فليسألون الله تعالى فان
شاء أعطاهم وان شاء منعهم وأما هؤلاء فيعملون الناس وانما يثبت معلمهم عدل اليهم وجلس معهم وقال صلى الله
عليه وسلم (١٠) مثل ما يعني الله عز وجل به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب أرضا فكانت منها بقعة بقيت
الماء فأنبتت السكلا والعشب الكثير وكانت منها بقعة أمسكت الماء فنفع الله عز وجل بها الناس فثرت برائها وسقوا
وزرعوا وكانت منها طائفة قيعان لا تسك ماء ولا تبتى كلا اه فالرلد ذكره مثالا للتفيع بقائه والثاني ذكره
مثالا للنافع والثالث للحرور منهما وقال صلى الله عليه وسلم (١١) اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث عمل يتفيع به
الحديث وقال صلى الله عليه وسلم (١٢) الدال على الخير كفاعله وقال صلى الله عليه وسلم (١٣) لاحسد الا في اثنين رجل

(١) حديث اذا كان يوم القيامة يقول الله تعالى للعابدين والمجاهدين ادخلوا الجنة الحديث أبو العباس الذهبي
في العلم من حديث ابن عباس بسند ضعيف (٢) حديث ان الله لا يترزع العلم اقتراعا من الناس الحديث متفق
عليه من حديث عبد الله بن عمرو (٣) حديث من علم علما فكشفه أبله يوم القيامة باجم من نار أبو داود والترمذي
وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة قال الترمذي حديث حسن (٤) حديث نعم العطية
ونعم الهدية كلمة حكمة تسمعها الحديث الطبراني من حديث ابن عباس نحوه باسناد ضعيف (٥) حديث الدنيا
ملعونة ملعون ما فيها الحديث الترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة قال الترمذي حديث حسن غريب (٦) حديث
ان الله وملائكته وأهل السموات وأهل الارض - في التلخفي في حجرها وحتى الحوت في الصرير يملكون على معلم الناس
الخبر الترمذي من حديث أبي أمامة وقال غيره بوفى نسخة حسن صحيح (٧) حديث ما أفاد المسلم أخاه فائدة
أفضل من حديث حسن الحديث ابن عبد البر من رواية محمد بن المنكدر مرسل نحوه مولاي نجيم من حديث عبد الله
ابن عمرو ما هدى مسلم لأخيه عبد الله أفضل من كلمة يده هدى وأترده عن ردى (٨) حديث كلمة من الحكمة
يسمعها المؤمن فيعملها ويعمل بها خير له من عبادة سنة (٩) حديث مثل ما يعني الله به من الهدى والعلم والهدى الحديث متفق عليه
من حديث عبد الله بن عمرو بسند ضعيف (١٠) حديث مثل ما يعني الله به من الهدى والعلم والهدى الحديث متفق عليه
من حديث أبي موسى (١١) حديث اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث الحديث مسلم من حديث أبي هريرة
(١٢) حديث الدال على الخير كفاعله الترمذي من حديث أنس وقال غريب ورواه مسلم وأبو داود والترمذي
وصححه عن أبي مسعود البصري بلغف من دل على خيره مثلاً آخر فاعله (١٣) حديث لاحسد الا في اثنين الحديث

من الخليل خير من البليد ففيه فضيلة على الاطلاق من غير اضافة * واعلم ان الشيء النفيس المرغوب فيه ينقسم الى ما يطلب لغيره والى ما يطلب لذاته والى ما يطلب لغيره ولذاته جميعا فباطل لذاته اشرف * وأفضل مما يطلب لغيره والمطلوب لغيره الغرامم والذانيات فانها متجزئة لان منفعة طموحها ولو لان الله سبحانه وتعالى يسر قضاء الحاجات بهما كانا والحسبة بمثابة واحدة والذى يطلب لذاته فالسعادة في الآخرة ولذة النظر لوجه الله تعالى والذى يطلب لذاته ولغيره فكسالة الدين فان سلامة الرجل مثلا مطلوبة من حيث انها سلامة للدين عن الألم ومطلوبة للشيء بها والتوصل الى المآرب والحاجات وهذا الاعتبار اذا نظرت الى العلم اذ لا بد في نفسه فيكون مطلوباً لذاته ووجوده وسيلة الى دار الآخرة وسعادتها وذريعة الى القرب من الله تعالى ولا يتوصل اليه الا به وأعظم الاشياء رتبة في حق الآدمي السعادة الأبدية وأفضل الاشياء ما هو وسيلة اليها ول يتوصل اليها بالعمل ولا يتوصل الى العمل الا بالعمل فكيفية العمل فبأصل السعادة في الدنيا والآخرة وهو العلم فهو اذا افضل الأعمال وكيف لا وقد تعرف فضيلة الشيء ايشا عرف ثمرة وقد عرف ان ثمرة العلم القرب من رب العالمين والاتصاف باقضى الملائكة ومقارنته للملائكة الاعلى هذا في الآخرة وأما في الدنيا فالعلم والورع وقودا للحكم على الملوك ولزوم الاحترام في الطباع حتى ان أغنياء الترك وأجلاف العرب يصادفون طباعهم بمحبة على التوقير لشيوخهم لاختصاصهم عز يد علم مستفاد من التجربة بل الهيعة يطبعها توقير الانسان لشعوره باحقها بالانسان بكامل مجاوز لدرجتها * هذه فضيلة العلم مطلقا ثم تختلف العلوم كسبأني بياته وتفاوت لمحالة فضائلها بتفاوتها وأما فضيلة التعليم والتعلم فظاهرة بما ذكرناه فان العلم اذا كان أفضل الامور كان نعمه طلبا لا لافضل فكان تعليمه افادة للافضل وبيانه أن مصاد الخلق مجموعة في الدين والدنيا ولا نظام للدين الا بنظام الديانات فانها من رعة الآخرة وهي الآلة الموصلة الى الله عز وجل لمن اتخذها آلة ومعتزلا لمن يتخذها مستقرا ووطنا وليس ينظم أمر الدنيا الا بأعمال الآدميين وأعمالهم وحرفهم وصناعاتهم تنحصر في ثلاثة اقسام أحدها أصول الاقوام للعلوم ودونها هي ربعة الزراعة وهي للطعم والحيا كوهي لللبس والبناء وهو للسكن والسياسة وهي للتأليف والاجتماع والتعاون على أسباب المعيشة وضبطها * الثاني ما هي مهنة لكل واحدة من هذه الصناعات وخادمتها كالخادما ففانها تستخدم الزراعة وجهة من الصناعات باعداداتها كالحسبة والغزل فانها تستخدم الحياكة باعداد عملها * الثالث ما هي مهنة للاصول ومن بنة كالطحن والخبز والزراعة كالقنطرة والخطاطة للحياكة وذلك بالاضافة الى قوام أمر العالم الارضي مثل أجزاء الشخص بالاضافة الى جلته فانها ثلاثة ضرب أيضا اما أصول كالقلب والكبد والبغ والهاجبين وأشرف هذه الصناعات أصولها وأشرف أصولها السياسة بالتأليف والاستصلاح ولذلك تستدعي هذه الصناعة من الكمال فيمن تشكّل بهما لا يستدعيه سائر الصناعات ولذلك يستفاد من محالة صاحبة هذه الصناعة سائر الصناعات والسياسة في استصلاح الخلق وارشادهم الى الطريق المستقيم المتخير في الدنيا والآخرة على أربع من اب الاولى وهي العلية سياسة الانبياء عليهم السلام وحكمهم على الخاصة والعامة جميعا فظاهرهم وباطنهم * والثانية الخلفاء والملوك والسلاطين وحكمهم على الخاصة والعامة جميعا ولكن على ظاهرهم لا على باطنهم * والثالثة العلماء بالله عز وجل وبدنه الذين هم ورثة الانبياء وحكمهم على باطن الخاصة فقط ولا يرتفع فهم العامة على الاستفادة منهم ولا تنتهي قوتهم الى التصرف في طواهرهم بالانزاع والتمنع والشرع * والرابعة الوعاظ وحكمهم على بواطن العوام فقط فاشرف هذه الصناعات الاربع بعد النبوة افادة العلم وتهذيب نفوس الناس عن الاخلاق المنسومة المهلكة وارشادهم الى الاخلاق المحمودة المسعدة وهو المراد بالتعليم وانما قلنا ان هذا افضل من سائر الحرف والصناعات لان شرف الصناعة يعرف بثلاثة أمور اما بالاتفاق الغريزة التي بها يتوصل الى معرفتها كفضل العلوم العقلية على الغوية اذ تدرك الحكمة بالعقل واللغة بالسمع والعقل أشرف من السمع واما بالنظر الى عموم النفع كفضل الزراعة على الصياغة واما بملاحظة الحل الذي فيه التصرف كفضل الصياغة على الدباغة

الصوفي سعد بن علي بن أبي هريرة الاسفرائيني يقول سمعت الشيخ الامام الواحدين القراء جمال الحرم أبا الفتح الشافعي بمكة المشرقة يقول دخلت المسجد الحرام يوما فطرا على حال واخذني عن نفسي فلم أقدر أن أفك ولا أجلس لشدة ما بي فوقعت على جنبى الا عين تجاه الكعبة المعظمة وأنا على طهارة وكنت أطر دعن نفسي النوم فاخذتني سنة بين النوم واليقظة فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في أكل صورة وأحسن روى من التميمي والعمامة ورأيت الأئمة الشافعي ومالك وأبا حنيفة وأخذ رجهم الله يعرضون عليه مذاهبهم واحدا بعدوا واحد وهو صلى الله عليه وسلم يقرهم

وقلت يا رسول الله هكذا الكتاب أعني أحياء علوم الدين معتقدي ومعتقد أهل السنة والجماعة (١٣) فلاؤذنتي حتى أقرأه عليك

فأذن لي فقرأت
عليه من كتاب
قواعد العقائد
بسم الله الرحمن
الرحيم كتاب
قواعد العقائد
وفيه أربعة
فصول الفصل
الاول في ترجمة
عقيدة أهل السنة
حتى انتهت الى
قول الغزالي وأنه
تعالى بعث النبي
الاي القرشي
محمدا صلى الله
عليه وسلم الى كافة
العرب واليهيم
والجن والانس
فرايت الباشاة
في وجهه صلى الله
عليه وسلم ثم
التفت وقال أين
الغزالي واذا
بانغزالي واقفت
بين يديه فقال ها
أنا ذا يا رسول الله
وتقدم وسلم فرد
عليه السلام عليه
الصلاة والسلام
وناوله يد الكربة
فأكب عابها
الغزالي يقبلها
ويتبرك بها وانا
رأيت النبي صلى
الله عليه وسلم أشد
مروا بقرأة أحد
عليه مثل ما كان

اذ حمل أحد هذا الذهب ومحمد الآخر خلده الميتة وليس يخفى أن العلوم الدينية وهي فقه طريق الآخرة انما تدرج بكمال العقل وصفاته الذكاء والعقل أشرف صفات الانسان كما سيأتي بيانه اذ به تقبل أمانة لقوله به يتوصل الى جوار الله سبحانه وأما مجرم التفع فلا يستربا فيه فان نفعه ومخرجه سعادة الآخرة وأما شرف المحل فكيف يخفى والعلم متصرف في قلوب البشر ونفوسهم وأشرف موجود على الارض جنس الانس وأشرف جزء من جواهر الانسان قلبه والمعلم مشغول بتكميله وتخليته وتظهره وسياقته الى القرب من الله عز وجل فتعلم العلم من وجهه عبادته تعالى ومن وجه خلافة الله تعالى وهو من أجل خلافة الله فان الله تعالى قد فتح على قلب العالم العلم الذي هو أخص صفاته فهو كالحازن لا نفس خزائنه فهو مأذون له في الانفاق منه على كل محتاج اليه فاي رتبة أجل من كون العبد واسطة بينه وبين سبحانه وبين خلقه في تفريقهم الى التزلي وسياقتهم الى الجنة المأوى جعلنا الله منهم بكرمه وصلى الله على كل عبد مصطفى

(الباب الثاني) في العلم المحمود والمذموم وأقسامهما وأحكامهما وفيه بيان ماهو فرض عين وما هو فرض كفاية وبيان أن موقع الكلام والفقه من علم الدين الى أي حد هو وتفضيل علم الآخرة على بيان العلم الذي هو فرض عين * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فرض على كل مسلم وقال ايضا صلى الله عليه وسلم اطلبوا العلم ولو بالعين واختلف الناس في العلم الذي هو فرض على كل مسلم فتنفر قوافيه أكثر من عشرين فرقة ولا تغليل بنقل التفصيل ولكن حاصلها أن كل فريق يزول الوجوب على العلم الذي هو يصدده فقال المتكلمون هو علم الكلام اذ به يدرك التوحيد ويعلم بذات الله سبحانه وصفاته وقال الفقهاء هو علم الفقه اذ به تعرف العبادات والحلال والحرام وما يحرم من المعاملات وما يحل وعنوانها يحتاج اليه الاحاد دون الوقائع النادرة وقال المفسرون والمحدثون هو علم الكتاب والسنة اذ بهما يتوصل الى العلوم كلها وقال المتصوفة المراد به هذا العلم فقال بعضهم هو علم العبد بحاله ومقامه من الله عز وجل وقال بعضهم هو العلم بالاخلاص وأقامت النفوس وتمييزه الملك من لمة الشيطان وقال بعضهم هو علم الباطن وذلك يجب على أقوام مخصوصين هم أهل ذلك وصرقوا اللفظ عن عمومهم وقال أبو طالب المكي هو العلم بما تضمنه الحديث الذي فيه مبادئ الاسلام وهو قوله صلى الله عليه وسلم (١) بني الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله الى آخر الحديث لان الواجب هذه الخمس فيجب العلم بكيفية العمل فيها وبكيفية الوجوب * والذي ينبغي أن يقطع به المحصل ولا يسترب فيه ماسند كره وهو أن العلم كافدمنه في خطبة الكتاب ينقسم الى علم معاملة وعلم مكاشفة وليس المراد بهذا العلم الاعمال المعاملة والمعاملة التي كلف العبد العاقل البالغ العمل بها ثلاثة اعتقاد وفعل وترك فاذا بلغ الرجل العاقل بالاحتلام والسنة نحوة نهار مثلا فاول واجب عليه تعلم كلتي الشهادة وفهم معناهما وهو قول لا اله الا الله ثم بحسب رسول الله وليس يجب عليه أن يحصل كشف ذلك لنفسه بالنظر والبص وحين ير الأدلة بل بكيفية أن يصدق به ويعتقده جزم من غيرا اختلاجه وبواضطراب نفس وذلك قد يحصل بمجرد التقليد والسماح من غير بحث ولا زهر اذ اكتفى رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) من أجلاف العرب بالتصديق والاقرار من غير تعلم دليل فاذا قل ذلك فقد أدى واجب الوقت وكان العلم الذي هو فرض عين عليه في الوقت تعلم السكتين وفهمهما وليس يلزمه أمر وهما في الوقت بدليل أنه لو مات عقيب ذلك مات مطيعا لله عز وجل غير عاص له وانما يجب غير ذلك بعوارض تعرض وليس ذلك ضروري في حق كل شخص بل ينصور الانشكاك عنها تلك العوارض اما أن تكون في الفعل واما في الترك واما في الاعتقاد * أما الفعل فيأبى يعيش من نحوة نهاره في وقت الظهور

(الباب الثاني)

(١) حديث بني الاسلام على خمس متفق عليه من حديث ابن عمر (٢) حديثا كثر في رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجلاف العرب بالتصديق والاقرار من غير تعلم دليل مشهور في كتب السير والحديث فعند مسلم قصة ضام بن ثعلبة

بقراءتي عليه الاحياء ثم انتهت بالسمع بحري من عيني من أن تلك الاحوال والكرامات كان تقرر به صلى الله عليه وسلم بالهداية ثم السنة.

واستبشاره بقيدة الغزالي (١٤) وتقر برهانعمة من الله عظمه ومنه جسيمة نسأل الله تعالى أن يحيدنا على سنته ويوفانا على ملته

آمين ﴿فصل﴾
أثنى على الأحياء
عالم من علماء
الاسلام وغير
واحد من عارفي
الانام بل جمع
أقطاب وأقراء
فقال فيه الحفاظ
الامام الفقيه أبو
الفضل العراقي في
تحريجه انه من
أجل كتب الاسلام
في معرفة الحلال
والحرام جمع فيه بين
ظواهر الاحكام
وزعم المسائر
دقة عن الافهام
لم يقتصر فيه على
محرد الفروع
والمسائل بل ينص
في اللغة بحيث
يشعر الرجوع
الى الساحل بل
مزج فيه عالمي
الظاهر والباطن
ومزج معانيها في
أحسن المواطن
ومسبك فيه
نفائس اللفظ
وضبطه وسلك
فيه من الخط
أوسطه مقتديا
بقول علي كرم
الله وجهه خير
هذه الامة الخط
الوسط بلحق

فيجد عليه بدخول وقت الظهر تعل الطهارة والصلاة فان كان صحيحا وكان بحيث لو صبر الى وقت زوال الشمس لم
يتمكن من تمام التعلم والعمل في الوقت بل يخرج الوقت أو اشتغل بالتعلم فلا يبعد أن يقال الظاهر بقاؤه فيجب عليه
تقديم التعلم على الوقت ويحتمل أن يقال وجوب العلم الذي هو شرط العمل بعد وجوب العمل فلا يجب قبل الزوال
وهكذا في بقية الصلوات فان عاش اليرمضان تجدد بسببه وجوب تعلم الصوم وهو أن يعلم أن وقته من الصباح
الى غروب الشمس وان الواجب فيه التيقن والامساك عن الاكل والشرب والوقوع وأن ذلك يجادى الى رؤية
الحلال وأشاهدن فان تجدده مالاً وكان له مال عند بلوغه لزمه تعلم ما يجب عليه من الزكاة ولكن لا يلزمه في الحال
انما يلزمه عند تمام الحول من وقت الاسلام فان لم يملك الا الا بل يلزمه الاتعز كآلة الا بل وكذلك في سائر الاصناف
فاذا دخل في أشهر الحج فلا يلزمه المبادرة الى علم الحج مع أن فعله على التراخي فلا يكون نعمه على الفور ولكن
ينبغي له امساك الاسلام ان ينهوه عن اى الحج فرض على التراخي على كل من ملك الزاد والراحه اذا كان هو
مالك كحجرى عباري الحرم نفسه في المبادرة فعند ذلك اذا عزم عليه لزمه تعلم كيفية الحج و يلزمه الاتعز اركانته
وواجباته دون نوافله فان فعل ذلك نفل فعله أيضاً فلا يكون تعلمه فرض عين ولا يحرم السكوت عن التنبيه
على وجوب أصل الحج في الحال نظر بليق بالفقه وهكذا الترتيب في علم سائر الأفعال التي هي فرض عين * وأما
التروك فيجب تعلم على ذلك بحسب ما يتجدد من الحال وذلك يختلف بحال الشخص اذا يجب على الاكبر تعلم ما يحرم
من الكلام ولا على الاعمي تعلم ما يحرم من النظر ولا على البدرى تعلم ما يحرم الجلوس فيه من المساكن فذلك أيضاً
واجب بحسب ما يقتضيه الحال فبما يعلم أنه ينفك عنه لا يجب تعلمه وما هو ملاس له يجب تنبيهه عليه كالأول كان عند
الاسلام لا بسا للحريراً وبالساقى الغصب أو ناظرا الى غير ذي عرم فيجب تعريضه بذلك وما ليس مبالسه ولكنه
يصد التعرض له على القرب كالاكل والشرب فيجب تعليمه حتى اذا كان في بلد يتعاطى فيه شرب الخمر أو كل
لحم الخنزير فيجب تعليمه ذلك وتنبيهه عليه وما يجب تعليمه وجب عليه تعلمه * وأما الاعتقادات وأعمال القلوب
فيجب علمها بحسب الخواطر فان خطر له شك في المعاني التي تدل عليها كتب الشهاده فيجب عليه تعلم ما يتوصل به
الى ازالة الشك فان لم يحظر له ذلك ومات قبل أن يعتقد أن كلام الله سبحانه قديم وأنه مرفى وأنه ليس محالاً لحوادث
الى غير ذلك مما يبدى كفي المعتقدات فقد مات على الاسلام اجاعاً ولكن هذه الخواطر الموجهة للإعتقادات بعضها
يخطر بالطبع وبعضها يخطر بالسماح من أهل البلد فان كان في بلدشاع فيه الكلام وتناطق الناس بالبيع فينبغي
أن يصان في أول بلوغه عنها بتلقين الحق فانه لو ألقى اليه الباطل لوجب ازالته عن قلبه ورماعه سر ذلك كما أنه
لو كان هذا المسلم تاجراً وقد شاع في البلد معاملة الر باوجب عليه تعلم الحسرن الى ارباؤه هذا هو الحق في العلم الذي
هو فرض عين ومعناه العلم بكيفية العمل الواجب في علم الواجب ووقت وجوبه فقد علم العلم الذي هو فرض
عين وما ذكره الصوفية من فهم خواطر العدو دولة الملك حق أيضاً ولكن في حق من يتصدى له فإذا كان الغالب
أن الانسان لا ينفك عن دواعي الشر والراء والحسد فيلزمه ان يتعلم من علم ربح المهلكات ما يرى نفسه محتاجاً اليه
وكيف لا يجب عليه وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع وأعجاب المرء
بنفسه ولا ينفك عنها بشر وبقية ما سئد كرم من مذمومات أحوال القلب كالكبر والعجب واخواتها متبع هذه
الثلاث المهلكات وازالتها فرض عين ولا يمكن ازالتها الا بمعرفه حديد وهما معرفه أسبابها ومعرفة علاماتها ومعرفة
علاجها فان من لا يعرف الشر يقع فيه والعلاج هو مقابلة السبب بصدده وكيف يمكن دون معرفة السبب والسبب
وأكثر ما ذكرناه في ربح المهلكات من فروض الاعيان وقدرتها على الناس كافة اشتغالا بما لا يعنى وما ينبغي أن
يبادر في القله اليه اذ لم يكن قد انتقل عن ملة الى ملة أخرى الايمان بالجنة والنار والحشر والنشر يؤمن به وصدق

(١) حديث ثلاث مهلكات شح مطاع الحديث البزار والطبراني وأبو نعم والبيهقي في الشعب من حديث أنس
بإسناد ضعيف

و هو بهم التالى ويرجع اليهم الغالى الى آخر ما ذكره بما اولى بنافى هذا المحل طيه ثم الانتقال الى نشر محاسن

الفقر والزهد
وكتاب التوبة
وكتاب رياضة
النفس ومن
كلامه عليكم
بالكتاب والسنّة
أولا وآخر لوظاهرها
وأطنا وفكرها
واعتبارها واعتقادها
وشرح الكتاب
والسنّة مستوفى
في كتاب احياء
علوم الدين
للامام حجة
الاسلام الغزالي
رحمه الله ونفعنا به
ومن كلامه وبعد
فليس لنا طريق
ومنهاج سوى
الكتاب والسنّة
وقد شرح ذلك
كله سيد المصنفين
وبقية المجتهدين
حجة الاسلام
الغزالي في كتابه
العظيم الشأن
الملقب أعجوبة
الزمان احياء
علوم الدين الذي
هو عبارة عن
شرح الكتاب
والسنّة والطريقة
ومن كلامه
عليكم بملازمة
كتاب احياء
علوم الدين فهو

العلوم الشرعية في أنفسهما ولكن يلزم الخوض فيها بسبب الشرع اجزاء هذه الشريعة بلغة العرب وكل
شريعة لا تظهر الا بلغة فصير تعل تلك اللغة آله ومن الآلات علم كابة الخط الان ذلك ليس ضروريا اذ كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم (١) أميا ولو تصور استقلال الحفظ بجميع ما يسمع لاستغنى عن الكتابة ولكنه صار يحكم
الجزء في الغالب ضروريا (الضرب الرابع المعتمات) وذلك في علم القرآن فانه ينقسم الى ما يتعاقى باللفظ كتعلم
القرآن وتخراج الحروف وما يتعاقى بالمعنى كالتفسير فان اعتماده أيضا على النقل اذ اللغة بمجرد ردها لاستلزامه
والما يتعاقى بأحكامه كعقوبة الناسخ والمنسوخ والعالم والخاص والنص والظاهر وكيفية استعمال البعض منهم
البعض وهو العلم الذي يسمى أصول الفقه ويتناول السنّة أيضا وأما المقامات في الآثار والاخبار فاعلم بالرجال وأسمائهم
وأنسائهم وأسماء الصحابة وصفاتهم والعلم بالعدالة في الرواة والعلم بأحوالهم ليزين الضعيف عن القوى
والعلم بأعمالهم ليزين المرسل عن المسند وكذلك ما يتعلق به فقهه هي العلوم الشرعية وكلها محمودة بل كلها من فروض
الكفايات * فان قلت لما لحقت الفقه بعلم الدين وألحقت الفقهاء بعلماء الدين فاعلم ان الله عز وجل أخرج آدم
عليه السلام من التراب وأخرج ذريته من سلالة من طين ومن ماء دافق فأخرجهم من الاصلاص الى الارحام ومنها
الى الدنيا ثم الى القبر ثم الى العرض ثم الى الجنة وألى النار فهذا مبدؤهم وهذا غايهم وهذه منازلهم وخلق الدين اذا
للعاد ليتناول منهما يصلح للتردد فلو تناولوها للعدل لا تقطعت الخصومات وتعطل الفقهاء ولكنهم تناولوها بالتشبهات
فتولدت منها الخصومات فبست الحاجة الى سلطان يسوسهم واحتاج السلطان الى قانون يسوسهم به فالفقيه هو العالم
بقانون السياسة وطريق التوسط بين الخلق اذا تنازعوا بحكم الشهوات فكان الفقيه معلم السلطان ومرشده الى
طريق سياسة الخلق وضبطهم لينتظم باستقامتهم أمورهم في الدنيا ولعمرى انه متعلق أيضا بالدين ولكن لا بنفسه
بل بواسطة الدين فان الدين امر رعة الآخرة ولا يتم الدين الا بالدين والملك والدين توأمان فالدين أصل والسلطان
حارس وما لا أصل له فيدمر وما لا حارس له فضائع ولا يتم الملك والضبط الا بالسلطان وطريق الضبط في فصل
الحكومات بالفقه وكان سياسة الخلق بالسلطنة ليس من علم الدين في الدرجة الاولى بل هو معين على ما لا يتم الدين
الا به فكذلك معرفة طريق السياسة فعلوم أن الحج لا يتم الا ببركة تحمّس من العرب في الطريق ولكن الحج
شيء وسلك الطريق الى الحج شيء ثان والقيام بالحراسة التي لا يتم الحج الا بهائش ثالث ومعرفة طرق الحراسة وحيلها
وقوانينها شيء رابع وحاصل فن الفقه معرفة طرق السياسة والحراسة ويدل على ذلك ما روى مسندا (٢) لا يفتي الناس
الاثلاثة أمرا أو أمورا ومتكف فلا يمر هو الامام وقد كانوا هم المفتون والمأموران به والمتكف غيرها وهو النبي
يتقلد تلك المهدة من غير حاجة وقد كان الصحابة رضی الله عنهم يحترزون عن الفتوى حتى كان يحيل كل واحد منهم
على صاحبه وكانوا لا يحترزون اذا سئلوا عن علم القرآن وطريق الآخرة وفي بعض الروايات بدل المتكف الممراني
فان من يتقلد خطر الفتوى وهو غير متعين للحاجة فلا يقصده الا طلب الجاه والمال (فان قلت) هذا ان استقام
لك في أحكام الجراحات والحدود والغرامات وفصل الخصومات فلا يستقيم فيما يشغل عليهم مع العبادات من الصيام
والصلاة ولا فيما يشغل عليهم مع العادات من المعاملات من بيان الحلال والحرام فاعلم أن أقرب ما يتكلم الفقيه فيه
من الاعمال التي هي أعمال الآخرة ثلاثة الاسلام والصلاة والزكاة والحلال والحرام فاذا تأملت انتهى نظر الفقيه
فيها عمت انه لا يجاوز حدود الدنيا الى الآخرة واذا عرف هذا في هذه الثلاثة فهو في غيرها أظهر * أما الاسلام

(١) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أميا أي لا يتبحر الكتابة ابن مردويه في التفسير من حديث
عبد الله بن عمر مرفوعا ان محمد النبي الأمي وفيه اربعة لطائف والدارقطني والحاكم والبيهقي وجميعهم من
حديث ابن مسعود قولوا اللهم صل على محمد النبي الامي ولا تخاري من حديث البراءة وأخذ الكتاب وليس يحسن
يكتب (٢) حديث لا يفتي الناس الاثلاثة الحديث ابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بلفظ
لا يقص على الناس واستناده حسن

فبتكلم الفقيه فيما يصح من وفيما يفسد وفي شروطه وليس ياتفت فيه إلا إلى اللسان وأما القلب فخرج عن ولاية الفقيه لعزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأرباب السيف والسلطنة عنه حيث قال (١) هلا شققت عن قلبه الذي قتل من تكلم بكلمة الإسلام معتبرا بأنه قال ذلك من خوف السيف بل يحكم الفقيه بصحة الإسلام تحت ظلال السيف مع أنه يعلم أن السيف لم يكشفه عنه نيته ولم يدفع عن قلبه غشاوة الجهل والخبرة ولكنه مشير على صاحب السيف فإن السيف يمتد إلى رقبته واليد ممتدة إلى ماله وهذه الكلمة باللسان تعصم رقبته وماله واستلزمة رقبته وماله وذلك في الدنيا ولأنه قال صلى الله عليه وسلم (٢) أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم جعل لي ثمنا في ذلك في الدم والمال وأما الآخرة فلا تنفع فيها الأموال بل أنوار القلوب وأسرارها وأخلاصها وليس ذلك من فن الفقه وإن خاض الفقيه فيه كان كالجواض في الكلام والطب وكان خارجا عن فنه وأما الصلاة فالفقيه يفتي بالصحة إذا أتى بصورة الأعمال مع ظاهر الشروط وإن كان غافلا في جيع صلاته من وطأ إلى آخرها مشغولا بالتفكير في حساب معاملاته في السوق أو عند التكبير وهذه الصلاة لا تنفع في الآخرة كأن القول باللسان في الإسلام لا ينفع ولكن الفقيه يفتي بالصحة أي أن ما فعله حصل به امتثال صيغة الأمر وانقطع به عنه القتل واتعزير فأنما خشوع واحترام القلب الذي هو عمل الآخرة يوجب نفع العمل الظاهر لا يتعرض له الفقيه ولترضاه لكان خارجا عن فنه وأما الزكاة فالفقيه ينظر إلى ما يقطع به مطابقة السلطان حتى إذا امتنع عن أدائها فأخذها السلطان فحرمها بحكم بأنه رتب ذمته * وحكي أن أبا يوسف القاضي كان مبهما من زوجته آخر الحول ويستوجب مالها إسقاط الزكاة لحكم ذلك لابي حنيفة رحمه الله فقال ذلك من فقهه وصدق في ذلك من فقه الدنيا ولكن مضرت في الآخرة أعظم من كل جناية مثل وهذا هو العلم الصار * وأما الحلال والحرام فالورع عن الحرام من الدين ولكن الورع له أربع مراتب * الأولى الورع الذي يشترط في عدالة الشاهد وهو الذي يخرج ببركة الإنسان عن أهلية الشهادة والقضاء والولاية وهو الاحتراز عن الحرام الظاهر * الثانية ورع الصالحين وهو التوقي من الشبهات التي يتقابل فيها الاحتمالات قال صلى الله عليه وسلم (٣) دع ما يريبك إلى ما لا يريبك وقال صلى الله عليه وسلم (٤) اللهم خزان القلوب * الثالثة ورع المتقين وهو ترك الحلال المحض الذي يخاف منه أداؤه إلى الحرام قال صلى الله عليه وسلم (٥) لا يكون الرجل من المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة بماله بأس وذلك مثل التورع من التعبد بأحوال الناس خيفة من الانجرار إلى الغيبة والتورع عن أكل الشهوات خيفة من هيجان النشاط والبطر المؤدى إلى مقارفة المحظورات * الرابعة ورع الصديقين وهو الاعتراض عما سوى الله تعالى خوفا من صرف ساعة من العمر إلى ما لا يفيد زيادة قرب عند الله عز وجل وإن كان يعلم ويتحقق أنه لا يفضي إلى حرام فهذه الدرجات كلها خارجة عن نظر الفقيه إلا الدرجة الأولى وهو ورع الشهود والقضاء وما يقع في العدالة والقيام بذلك لا يفتي إلا في الآخرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) أروا بصة استفت قلبك وإن أقنوك وإن أقنوك والفقيه لا يشك في في حازات القلوب وكيفية العمل ما يلب فيها يندفع في العدالة فقط فلا يجتمع نظر الفقيه مرتبط بالدين التي بها صلاح طريق الآخرة فإن تكلم في شيء من صفات القلب وأحكام الآخرة فلا بد من دخوله في سبيل التطفل كما قد يدخل في كلامه شيء من الطب والحساب والعلوم وعلم الكلام وكما تدخل الحكمة في الغو والشعر وكان سفيان

(١) حديث هلا شققت عن قلبه مسلم من حديث أسامة بن زيد (٢) حديث أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وعمر بن عمر (٣) حديث دع ما يريبك إلى ما لا يريبك الترمذي ومجحه والنسائي وابن حبان من حديث الحسن بن علي (٤) حديث اللهم خزان القلوب البيهقي في شعب الإيمان من حديث ابن مسعود ورواه العيني في مسنده موقوف عليه (٥) حديث لا يكون الرجل من المتقين حتى يدع ما لا بأس به الحديث الترمذي وحسنه وابن ماجه والحاكم ومجحه من حديث عطية السعدي (٦) حديث استفت قلبك وإن أقنوك أحسن حديث وابصة

والمحكوت ومن كلامه الوجيز العزيز لوبعث الله الموتى لما أوصوا الأحياء بالإيمان في الأحياء ومن كلامه اعملوا أن مطالعة الأحياء تحضر القلب الغافل في لحظة كحضور سواد الحبر بوقوع النزاج في العصف والماء وتأثير كتب الغزالي وأضح ظاهر مجرب عند كل مؤمن ومن كلامه أجمع العلماء العارفون بالله على أنه لا شيء أنفع للقلب وأقرب إلى رضا الرب من متابعة حجة الإسلام الغزالي ومحبة كتبه فإن كتب الامام الغزالي لباب الكتاب والسنة ولباب العقول والمقول والله وكيل على ما أقول ومن كلامه أنا شاهد سرا وعلاية أن من طالع كتاب

الدين فهو البحر المحيط ومن كلامه اشهدوا على أن من وقع على كتب الغزالي فموقع على عشرين الشريعة والطريقة والحقيقة ومن كلامه من أراد طريق الله ورسوله ورضاها فعليه بمطالعة كتب الغزالي وخصوصاً البحر المحيط بأحياؤه أعجوبة الزمان ومن كلامه لنطق معاني معنوي القرآن ولسان حال قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقلوب الرسل والأنبياء وجميع العلماء بالثق بجميع العامة بأمر الله الاتقياء بل جميع أرواح الملائكة بل جميع فرق الصوفية مثل العارفين والملائمة بن جميع سر حقائق الصكائنات والمعقولات وما يناسب رضا الذات والصفات أجمع هؤلاء المذكورون

الثوري وهو أمام في علم الظاهر يقول إن طلب هذا ليس من زاد الآخرة كيف وقد اتفقوا على أن الشرف في العلم العمل به فكيف يظن أنه علم الظاهر واللعمان والسلم والجارة والصرف ومن تعلم هذه الأمور لتقرب بها إلى الله تعالى فهو مجنون وإنما العمل بالقلب والجوارح في الطاعات والشرف هو تلك الأعمال (فان قلت) لم يوسيت ٧٠ في الفقه والطلب إذ الطلب أيضاً يتعلق بالدين وهو صحة الجسد وذلك يتعلق به أيضاً صلاح الدين وهذه التسوية بخلاف إجماع المسلمين فاعلم أن التسوية غير لازمة بل بينهما فرق وإن الفقه أشرف ممنه من ثلاثاً ووجه * أحدها أنه علم شرعي أذهبه مستفاد من النبوة بخلاف الطب فإنه ليس من علم الشرع * والثاني أنه لا يستغنى عنه أحسن سالك طريق الآخرة البتة لا الصحيح ولا المرض وأما الطب فلا يحتاج إليه إلا المرضى وهم الأقلون والثالث أن علم الفقه مجاور لعلم طريق الآخرة لا نظراً في أعمال الجوارح ومصدر أعمال الجوارح ومنشوء هاصفات القلوب فالمحمود من الأعمال يصدر عن الاخلاق المحمودة المتجربة في الآخرة والمنموم يصدر من المنموم وليس يخفى اتصال الجوارح بالقلب وأما الصحة والمرض فمشتقهما صفاً في المزاج والاختلاط وذلك من أوصاف البدن لا من أوصاف القلب فهما أشبه الفقه إلى الطب يظهر شرفه وإذا أضيف علم طريق الآخرة إلى الفقه ظهر أيضاً شرف علم طريق الآخرة (فان قلت) فصل في علم طريق الآخرة تفصيلاً ينسب إلى راجه وإن لم يمكن استقصاء تفصيله فاعلم أنه قسمان علم مكاشفة وعمل معاملة (فالقسم الأول علم المكاشفة وهو علم الباطن وذلك غاية العلوم فقد قال بعض العارفين من لم يكن له نصيب من هذا العلم أعاق عليه سوء الخلق وأدنى نصيب منه التصديق به وتسليمه لأهله وقال آخر من كان فيه خصلتان لم يفتح له شيء من هذا العلم بدعوة وكبر وقيل من كان محباً للدين وأمصر على هوى لم يتحقق به وفيه يتحقق بأسر العلوم وأقل عقوبة بمن يشكركه أنه لا يذوق منه شيئاً ويشد على قوله

وارض بان غلب عنك غيبته * فذلك ذنب عقابه فيه

وهو علم الصديقين والمترين أعنى علم المكاشفة فهو عبارة عن نور يظهر في القلب عند تطهيره وتزكيتهم صفاته المنمومة ونكسفن من ذلك النور ما كثره كان يسعم من قبل أساءه فاهيتوهم لهمعاني مجلة غير متضحة فتضحت اذذاك حتى تحصل المعرفة الحقيقية بذات الله سبحانه وصفاته الباقيات التامات وأفعاله بحكمه في خافي الدنيا والآخرة ووجه ترويه للاخر على الدنيا والمعرفة بمعنى النبوة والتبني ومعنى الوحي ومعنى الشيطان ومعنى لفظ الملائكة والشياطين وكيفية معاداة الشياطين للإنسان وكيفية ظهور الملك للأنبياء وكيفية وصول الوحي إليهم والمعرفة بملكوت السموات والأرض ومعرفة القلب وكيفية تصادم جنود الملائكة والشياطين فيه ومعرفة الفرق بين لذة الملك والشيطان ومعرفة الآخرة والجنة والنار وعذاب القبر والصراط والميزان والحساب ومعنى قوله تعالى اقرباً سلكك كني بنفسك اليوم عليك حسبي ومعنى قوله تعالى وإن الدار الآخرة هلي الحيوان لو كانوا يعامون ومعنى لقاء الله عز وجل والنظر إلى وجهه الكريم ومعنى القرب منه والتزول في جواره ومعنى حصول السعادة برفعة الملائكة الأعلى ومقارنة الملائكة والنبين ومعنى تفاوت درجات أهل الجنان حتى يرى بعضهم البعض كما يرى الكوكب البري في جوف السماء إلى غير ذلك مما يطول تفصيله لذلائس في معاني هذه الأمور بعد التصديق بأصولها مقامات شتى في بعضها يرى أن جميع ذلك أمثلة وإن الذي أعده الله لعباده الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وأنه ليس مع خلق من الجنة إلا الصفات والأسما والمعاني في بعضها أمثلة وبعضها يوافق حقائقها المفهومة من ألفاظها وكذا يرى بعضهم أن منتهى معرفة الله عز وجل الاعتراف بالجهنم عن معرفته وبعضهم يدعي أموراً عظيمة في المعرفة بالله عز وجل وبعضهم يقول مدح معرفة الله عز وجل ما انتهى إليه اعتقاد جميع العوام وهو أنهم موجود عالم قادر سميع بصير متكلم فنعني بعلم المكاشفة أن يرتفع الغطاء حتى تتضح له جليلة الخفي في هذه الأمور أفاضاً يجري مجرى العيان الذي لا يشك فيه وهذا يمكن في جوهر الإنسان لو أن مرآة القلب قد تراكم صدوها وخشبها بآذورات الدنيا وأعمالها نعتي يعلم طريق الآخرة العلم بكيفية تفصيل هذه المراتع

٧ هكذا بالنسخ وأهل الصواب لا سوت بدليل باقي كلامه فتأمل اه مصححه

هذه الخبايا التي هي الحجاب عن الله سبحانه وتعالى وعن معرفة صفاته وأفعاله وانما تصفيتها وتطهيرها بالكتب عن الشهوات والاعتداء بالانبياء صلات الله عليهم في جميع أحوالهم فيبقى ما ينبغي من القلب ويحذف به شطر الحق تباركاً فيه حفظه ولا سبيل إليه الا بالرياسة التي يأتي تفصيلها في موضعها وبالعلم والتعليم وهذه هي العلوم التي لا تسطر في الكتب ولا يتحدث بها من أنعم الله عليه بشئ منها الامع أهله وهو المشارك فيه على سبيل المذاكرة وبطريق الاسرار وهذا هو الحق الذي أراد صلى الله عليه وسلم بقوله (١) أن من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه الا أهل المعرفة بالله تعالى فاذا نظقوا به لم يجهدوا أهل الاغترار بالله تعالى فلا تحقر واعلاماً آتاه الله تعالى علمه فان الله عز وجل لم يحقره اذا آتاه اياه (وأما القسم الثاني) وهو علم العمالة فهو علم أحوال القلب أماما يحمد منها فكما هو الشر والحق والخوف والرجاء والرضا والهدى والتقوى والقناعة والسخاء ومعرفة المنة لله تعالى في جميع الاحوال والاحسان وحسن الظن وحسن الخلق وحسن المعاشرة والصدق والاخلاص فمعرفة حقائق هذه الاحوال وحدها وأسبابها التي بها اكتسب ثمرتها وعلامتها ومعالجتها ضعف منها حتى يقوى وما زال حتى يعود من عم الآخرة وأماما يذم خوف الفقر وسخط المقدور والغفل والحقد والحسد والغش وطب العلو وحب الثناء وحب طول البقاء في الدنيا للتعق والكبر والرياء والغضب والافتة والعداوة والبغضاء والطمع والغفل والرياسة والبنخ والاشم والبطر وتعظيم الغنياء والاسهانة بالفقراء والفخر والخيلاء والتنافس والمباهاة والاستكبار عن الحق والخوض فيما لا ينبغي وحب كثرة الكلام والصلف والتزين للخلق والمداينة والحبج والاشتغال عن عيوب النفس بعيوب الناس وزوال الحزن من القلب وخروج الخشية منه وشدة الاتصاف للنفس اذا ناهى النذل وضمف الاتصاف بالحق واتخاذ اخوان العالانية على عداوة السر والامن من مكر الله سبحانه في سلب ما أعطى والانكاف على الطاعة والمكر والخيانة والمداومة وطول الامل والقسوة والفظافة والفرح بالدين والاسف على قوتها والانس بالخلوقين والوحشة لفرافهم والحفاء والطيش والجملة وقلة الحياء وقلة الرحمة فهذه وأمثلة من صفات القلب مغراس الفواحش ومنابت الاعمال المحظورة * وأضادها وهي الاخلاق الحمودة منبع الطاعات والقرات فالعلم يحدود هذه الامور وحقاتها وأسبابها وثمراتها وعلاجها هو علم الآخرة وهو فرض عين في فتوى علماء الآخرة فالعرض عنها هالك بسطوة ملك الملوك في الآخرة كأن للمعرض عن الاعمال الظاهرة هالك يسف سلطان الدنيا يحكم فتوى فقهاء الدنيا فنظر الفقهاء في فرض العين بالاضافة الى صلاح الدنيا وهذا بالاضافة الى صلاح الآخرة ولوسئل فقيه عن معنى من هذه المعاني حتى عن الاخلاص مثلاً وعن التوكل وعن العان وجه الاحتراز عن الرياء توقف فيه مع أنه فرض عينه الذي في اعماله هلاكه في الآخرة ولوسأله عن العان والظهار والسبق والري لسر عليك مجلدات من التفرعات الدقيقة التي تنفض النهور ولا يحتاج الى شئ منها وان احتج لم تخلف البلد عن يوم مهابتك فيه مؤنة التعب فيها فلا يزال يتعب فيها لا ينهار ولا يفرغ حفظه ودرسه ويفعل عما هو مهم نفسه في الدين واذا رجع فيه قال اشتغلت به لانه علم الدين وفرض الكفاية ويلبس على نفسه وعلى غيره في تعلمه والظن يعلم أنه لو كان غرضه أداء حق الامر في فرض الكفاية لقد علم عليه فرض العين بل قدم عليه كثيراً من فرض الكفايات فكمن ببلده ليس فيها طبيب الامن أهل النعمة ولا يجوز قبول شهادتهم فيما يتعلق بالطباء من أحكام الفقه ثم لا ترى أحداً يشتغل به ويتهارون على علم الفقه لاسيما الخلافات والجديلات والبلد مشحون من الفقهاء بمن يشتغل بالفتوى والجواب عن الوقائع فليت شعري كيف رخص فقهاء الدين في الاشتغال بفرض كفاية قد قام به جماعة واعمال الاقامة هل لهذا سبب الا أن الطب ليس يتيسر الوصول به الى تولى الأوقاف والوصايا وحياز المال الأيتام وتقلد القضاء والحكومة والتقدم به على الاقران والسلط به على الأعداء ههنا

(١) حديث ان من العلم كهيئة المكنون الحديث أبو عبد الرحمن السلمي في الأربعين في التصوف من حديث أبي هريرة بن أسيد عن علي

نقر النافور والله
وكيل على ما أقول
وما الحياة الدنيا
الامتاع القورور
ومن كلامه كتاب
احياء علوم الدين
فيه جميع الاسرار
وكتاب بداية
الهداية فيه
التقوى وكتاب
الاربعة الاصل
فيه شرح الصراط
المستقيم وكتاب
منهاج العابدين
فيه الطريق الى
الله وكتاب
الاخلاص في الفقه
فيه النور ومن
كلامه السر كله
في اتباع الكتاب
والسنة وهو
اتباع الشريعة
والشرعية
مشروحة في
كتاب احياء علوم
الدين المسمى
أعجوبة الزمان
ومن كلامه
مخرج من ظلم طالع
احياء علوم الدين
أو كتبه وأسمعه
وكلامه رضى
الله عنه في تصانيفه
وغيرها مشحون
من الثناء على
الانام الغزالي

وكتبه واخط على العمل بها خصوصاً احياء علوم الدين وقد كان سيدي بو الذي الشيخ الغازي بالله تعالى شيخ ابن عبد الله المعروف رضى

الشيخ عبد الله
في الغزالي فلم
يتيسر له وأرجو
أن يوفقني الله
لذلك تحقيقاً
لرجله ورجاء أن
يتناولني دعاء
الشيخ عبد الله
رضي الله عنه فإنه
قال غفر الله لمن
يكتب كلامي في
الغزالي وناهيك
بشارة في هذه
العبارة التي برزت
من ولي عارف
وقطب مكاشف
لا يجازي في مقال
ولا ينطق إلا عن
حال وفي هذا من
الشرف للغزالي
وكتبه ما لا يحتاج
معه إلى من يدان
في ذلك لانه كرى
من كان له قلب
أو ألقى السمع
وهو شهيد فدان
العظيم لا يعظم في
عينه إلا عظم ولا
يعرف الفضل
لأهل الفضل إلا
أهل الفضل وإذا
نضد العبدوس
لتمرفه فقد
أغنى تعرفه عن
كل تعريف
ووصف والشهادة

هيأت قد اندرس علم الدين بتأسيس العلماء السوء فآله تعالى المستعان واليه الملاذ في أن يعيدنا من هذا الغرور
الذي يستخط الرحمن ويضحك الشيطان وقد كان أهل الورع من علماء الظاهر مقرين بفضل علماء الباطن
وأرباب القلوب كان الامام الشافعي رضي الله عنه يجلس بين يدي شيدان الراعي كما يشهد الصبي في المكتب ويسأله
كيف يفعل في كذا وكذا فيقال له مثلك يسأل هذا البدوي فيقول ان هذا هو الحق لما أغفلناه وكان أجدب من حنبل
رضي الله عنه ويحيى بن معين يختلفان للمعروف الكرخي ولم يكن في علم الظاهر عن تزلتها وكان يسأله أنه وكيف
وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) لما قيل له كيف تفعل اذا جاءنا أمر لم نجد فيه كتاب ولا سنة فقال صلى الله عليه
وسلم سلوا الصالحين واجعلوا ميسري بينهم وذلك قيل لعلماء الظاهر سنة الارض والمالك وعلماء الباطن زينة
السماء والمكسوت وقال الجندب رحمه الله قال لي السري شبي يوم اذ لقيت من عندي فني مجلس قلت المحاسبي فقال
نعم خذ من علمه وأدبه ودع عنك تشقيقه الكلام ورد على المتكلمين ثم لما وليت سمعته يقول جعلك الله
صاحب حديث صوفياً ولا جعلك صوفياً صاحب حديث أشار لي أن من حصل الحديث والعلم ثم تصوف أفلح ومن
تصوف قبل العلم خاير بنفسه فان قلت فلم يورد في أقسام العلوم الكلام والفلسفة وتبين أنهما من مومان أو
مخودان فاعلم ان حاصل ما يشغل علم الكلام من الأدلة التي ينتفع بها فالقرآن والاخبار مشقة عليه وما خرج
عنها فهو اما محالة من مومة وهي من البدع كجاسي في بيانه واما مشاغبة بالتعلق بمناقضات الفرق لها وتطويل بنقل
المقالات التي أكثرها رهاق وهذيان تزدربها الطباع وتحمجها الاسباع وبعضها خوض في لا يتعلق بالدين ولم يكن
شيئ منه مألوفاً في العصر الأول وكان الخوض فيه بالكيفية من البدع ولكن تغير الآن حكمه اذ حدثت البدع
الصارقة عن مقتضى القرآن والسنّة ونبت جماعة لفقوا لها شهوراً وبوأها كلاماً مؤلفاً فصار ذلك المحذور بحكم
الضرورة مؤذناً فيه بل صار من فروض الكفايات وهو القدر الذي يقابل به المبتدع اذا قصد البصوة الى البديعة
وذلك الى حد محدود سند كره في الباب الذي يلي هذا ان شاء الله تعالى (وأما الفلسفة) فليست علماً برأسها بل
هي أربعة أجزاء * أحدها الهندسة والحساب وهما مباحان كجاسي ولا يمنع عنهما الا من يخاف عليه أن يجاوز
هما الى علوم مذمومة فان أكثر الممارسين لها قد خرجوا منهما الى البدع فيصان الضعيف عنهما لا يعينهما
كإيصال الصري عن شاطئ النهر خيفة عليه من الوقوع في النهر وكإيصال حديث العهد بالاسلام عن مخالطة
الكفار خوفاً عليه مع أن القوى لا يندب الى مخالطهم * الثاني المنطق وهو بحث عن وجه الدليل وشروطه
ووجه الحد وشروطه وهما اذا خلان في علم الكلام * والثالث الاهليات وهو بحث عن ذات الله سبحانه وتعالى
وصفاته وهو داخل في الكلام أيضاً والفلاسفة لم ينفردوا فيها بمخطأ من العلم بل انفردوا بمذاهب بعضها كفر
وبعضها بدعة وكان الاعتزال ليس علماً برأسه بل أمحبابه طائفة من المتكلمين وأهل البحث والنظر انفردوا
بمذاهب باطلة فكذلك الفلاسفة * والرابع الطبيعيات وبعضها مخالف للشرع والدين الحق فوجوه وليس يعلم
حتى يورد في أقسام العلوم وبعضها بحث عن صفات الأجسام وخواصها وكيفية استحداثها وتغيرها وهو شبهه بنظر
الاطباء الآن الطبيب ينظر في بدن الانسان على الخصوص من حيث يمرض ويصح وهم ينظرون في جميع
الأجسام من حيث تغير وتتحرك ولكن الطب فضل عليه وهو أنه محتاج اليه وأما علومهم في الطبيعيات فلا حاجة
إليها فاذا الكلام صار من جهة الصناعات الواجبة على الكفاية حراسة لقلوب العوام عن تخيلات المتبسة وأما
حديث ذلك بحدوث البدع كما حدثت حاجة الانسان الى استئجار البرقة في طريق الحج محدث ظلم العرب
وقطعهم الطريق ولوترك العرب عدوانهم لم يكن استئجار الخراس من شروط طريق الحج فلذلك لوترك المبتدع
هذياناً لا افتقر الى الزيادة على ما عهد في عصر الصحابة رضي الله عنهم فليعلم المتكلم حده من الدين وان موقعه منه
(١) حديث قيل له كيف تفعل اذا جاءنا أمر لم نجد فيه كتاب ولا سنة رسول الله حديث الطبراني من حديث ابن
عباس فيه عبد الله بن كيسان ضعه الجهور

حتى ان بعض العوام حصلها للمارأي من ترغيبه فيه وألزم أخاه الشيخ علياً قراءته (٢١) فقرأ عليه مدة حياته خسا

وعشرين مرة
وكان يصعد عند
كل ختم ضيافة
عامة للفقراء
وطلبة العلم
الشریف ثم ان
الشيخ اعلى ازم
واده عبد الرحمن
قراءته عليه مدة
حياته نخسه
عليه ايضاً خسا
وعشرين مرة
وكان والده سيدي
الشيخ أبو بكر
العيدروس صاحب
عبدن الترم
بطريقة النثر
على نفسه مطالعة
شي منه كل يوم
وكان لا يزال يحصل
منه نسخة بعد
نسخة ويقول
لا ترك تحصيل
الاحياء أبداً ما
عشت حتى اجتمع
عنده منه نحو
عشرين نسخاً قلت
وكذلك كان
سيدي الشيخ
الوالد شيخ بن
عبد الله بن شيخ
ابن الشيخ عبد
الله العيدروس
رضي الله عنه
مدن على مطالعته

موقع الخراس في طريق الحج فإذا تجرد الخراس للحراسة لم يكن من جهة الحاج والمتكلم اذا تجرد للناظرة
والدافعة ولم يسلك طريق الآخرة ولم يشتغل بتعهد القلب وصلاحه لم يكن من جهة علماء الدين أصلاً وليس عند
المتكلم من الدين الا العقيدة التي يشاركه فيها سائر العوام وهي من جهة أعمال ظاهر القلب واللسان وانما يتميز
عن العوام بصنعة المجادلة والحراسة فأما معرفة الله تعالى وصفاته وأفعاله وجميع ما أثرنا اليه في علم المكاشفة
فلا يحصل من علم الكلام بل يكاد أن يكون الكلام بجبا عليه وما منع عنه وانما الوصول اليه بالمجاهدة التي جعلها
الله سبحانه مقدمة للهداية حيث قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وان اتبعهم المحسنين فان قلت فقد
رددت حد المتكلم الى حراسة عقيدة العوام عن تشويش المبتدعة كأن حد البرقة حراسة أقشة الحجيج عن
نهب العرب ورددت حد الفقيه الى حفظ القانون الذي به يكف السلطان شر بعض أهل العدوان عن بعض
وهذان ريتان نازلتان بالإضافة الى علم الدين وعلماء الامة المشهورون بالفضل هم الفقهاء والمتكلمون وهم
أفضل الخلق عند الله تعالى فكيف تنزل درجاتهم الى هذه المنزلة السافلة بالإضافة الى علم الدين فاعلم أن من عرف
الحق بالرجال حار في متاهات الضلال فأعرف الحق تعرف أهله ان كنت سالكا طريق الحق وان نعمت بالتقليد
والنظر الى ما أشهر من درجات الفضل بين الناس فلا تغفل عن الصحابة وعلمهمهم فقد أجمع الذين عرضت
بذكرهم على تقسيمهم وانهم لا يدرك في الدين شأنهم ولا يشق غبارهم ولم يكن تقسيمهم الكلام والفقه بل يعلم
الآخره وسألوكم طريقها (١) وما أفضل أبو بكر رضي الله عنه الناس بكثرة صيام ولا صلوة ولا بكثرة رواية ولا تنوي ولا
كلام ولكن بشي وقر في صدره كاشده سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم فليكن حرصك في طلب ذلك السر فهو
الجوهر النفيس والبر المكنون ودع عنك ما نطابق أ كثر الناس عليه وعلى تفخيمه وتعظيمه لاسباب ودواع
يطول تفصيلها فلقد قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن آلاف من الصحابة رضي الله عنهم كلهم علماء بالله اثني
عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن فيهم أحد يحسن صنعة الكلام ولا نصب نفسه للفتيانهم أحد الا
بضعة عشر رجلاً وقد كان ابن عمر رضي الله عنهما منهم وكان اذا سئل عن الفتيا يقول للسائل اذهب الى فلان
الامير الذي تقلد أمور الناس وضعهاني عنقه اشارة الى أن الفتيا في القضايا والاحكام من توابع الولاية والسلطنة
ولما مات عمر رضي الله عنه قال ابن مسعود مات تسعة أعشار العلم فقليل له أن يقول ذلك وفي حاجة الصحابة فقال لم أرد
علم الفتيا والاحكام إنما أراد العلم بالله تعالى أفترى انه أراد صنعة الكلام والجدل فما بالك لا تحرص على معرفة
ذلك العلم الذي مات بموت عمر تسعة أعشاره وهو الذي سبب الكلام والجدل وضرب صبيغاً بالمره لما أورد عليه
سؤالاً في تعارض آيتين في كتاب الله وهجره وأمر الناس بهجره وأما قولك ان المشهورين من العلماء هم
الفقهاء والمتكلمون فاعلم أن ما يناله الفضل عند الله شيء وما يناله الشهرة عند الناس شيء آخر فقد كان شهرة
أبي بكر الصديق رضي الله عنه بخلافه وكان فضله بالسر الذي وقر في قلبه وكان شهرة عمر رضي الله عنه بالسياسة
وكان فضله بالعلم بالله الذي مات تسعة أعشاره بموته وبقصده التقرب الى الله عز وجل في ولايته وعمله وشقيقته
على خلقه وهو أمر باطن في سره فاما سائر أفعاله الظاهرة فيمنصور صدره هاهنا طالب الجاه والاسم والسعة والراغب
في الشهرة فتسكون الشهرة فيها هو المهلك والفضل فيها هو سر لا يعلم عليه أحد فالفقهاء والمتكلمون مثل الخلفاء
والقضاة والعلماء وقد اتسموا لفهم من أراد الله سبحانه بعلمه وقوته وذه عن سنة نبيه ولم يطلب به رياء
ولاسعة فأولئك أهل رضوان الله تعالى وفضلهم عند الله لعملهم بعلمهم ولا رادتهم وجه الله سبحانه بفتواهم
ونظرهم فان كل علم عمل فانه فعل مكتسب وليس كل عمل علماً والطبيب يقدر على التقرب الى الله تعالى بعلمه فيكون
مثاباً على علمه من حيث انه عامل لله سبحانه وتعالى به والسلطان يتوسط بين الخلق فيكون مرضياً عند الله

(١) حديثاً أفضل أبو بكر الناس بكثرة صلاة ولا بكثرة صيام الحديث الترمذي الحكيم في النوادر من
قول أبي بكر بن عبد الله الزني ولم أجده مرفوعاً

وحصل منه نسخاً عدة نحو السبع وأمر بشراءه عليه غيره وكان يعمل في ختمه ضيافة عامة فلا زمته بمراتب عيسوي وتوفي في قيسري

بالله الشهير على
ابن أبي بكر بن
الشيخ عبد
الرحمن السقايف
لو قلب أوراق
الاحياء كافر لاسلم
ففيه سر خفي
يجنب القلوب شبه
الغناطيس قلت
وهو صحيح فاني
مع خبيس
قصدي وفساوة
قالي أجد عند
مطالعتي له من
انبعاث الهمة
وعزوف النفس
عن الدنيا مالا
من يدعيه فمفتقر
برجوعي الصامتا
فيه ومخالطة أهل
الكشافات ولا
أجد ذلك عند
مطالعة غيره من
كتب الوعظ
والرفائق وماذا لك
اللائق أودعه
الله فيه وسر نفس
مصنفة وحسن
قصده والمراد
بالكافر هنا فانيا
يظهر الجاهل
يعيوب النفس
المحجوب عن
ادراك الحق أي
في مجرد مطالعته
للكتاب المذكور

سبحانه ومنايلا من حيث انهم تكفل يعلم الدين بل من حيث هو متقلد يعمل بقصدته التقرب الى الله عز وجل بعلمه
* وأقسام ما يتقرب به الى الله تعالى ثلاثة علم مجرد وهو علم الماكشفة وعمل مجرد وهو كعدل السلطان مثلا وضبطه
للناس ومركب من عمل وعلم وهو علم طريق الآخرة فان صاحبه من العلماء والعمل جميعا فانظر الى نفسك ان تكون
يوم القيامة في حزب علماء الله أو في حزب عمال الله تعالى أو في حزبهما فتقرب بسبهمك مع كل فريق منهما فهذا أهم
عليك من التقليد لجرد الاشهار كما قيل

خضعنا تراه ودع شيئا سمعته * في طلعة الشمس ما يفتنيك عن زحل

على أناس نقل من سيرة فقهاء السلف ما تعلم به أن الذين اتحلوا مذاهبهم ظهروهم وانهم من أشد خصماهم يوم
القيامة فانهم ما قصدوا بالعلم الاوجه الله تعالى وقصدوا من أحوالهم ما هو من علامات عماء الآخرة كما سيأتي
بيانها في باب علامات عماء الآخرة فانهم ما كانوا متجردين لعلم الفقه بل كانوا مستغنيين بعلم القلوب ومراقبين لها
ولكن صرفهم عن التدرس والتصنيف فيه ما صرف الصحابة عن التصنيف والتدرس في الفقه مع أنهم كانوا
فقهاء مستقلين بعلم الفتوى والصوارف والدواعي متفتحة ولا حاجة إلى ذكرها ونحن الآن نذكر من أحوال فقهاء
الاسلام ما تعلم به ان ماذكرناه ليس طعننا فيهم بل هو طعن فيمن أظهر الاقتصاد بهم منتحلوا مذاهبهم وهو مخالف
لهم في أعمالهم وسيرهم فالفقهاء الذين هم زعماء الفقه وقادة الخلق أغنى الذين كثرا تبعاءهم في المذاهب خمسة
الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل وأبو حنيفة وسفيان الثوري رحمهم الله تعالى وكل واحد منهم كان عبدا
وزاهدا وعلمنا بعالم الآخرة وفقهاني مصالح الخلق في الدنيا ومريدا بفقه وجهه الله تعالى فهذه خمس خصال
اتبعهم فقهاء العصر من جلتها على خصلة واحدة وهي التسمير والمبالغة في تفاريع الفقه لان الحاصل الاربع
لا تصلح الا والآخرة وهذه الخصلة الواحدة تصلح للدنيا والآخرة ان أراد بها الآخرة قل صلاحها للدنيا شمر وأما
وادعوا بها مشاهرة أولئك الأئمة وهي بأن تناس الملائكة بالحدادين فلنورد الآن من أحوالهم ما يدل على
هذه الخصال الاربع فان معرفتهم بالفقه ظاهرة * أما الامام الشافعي رحمه الله تعالى فيدل على أنه كان عبدا
ماروي أنه كان يقسم الليل ثلاثة أجزاء ثلثا للعلم وثلثا للعبادة وثلثا للنوم قال الربيع كان الشافعي رحمه الله
يعتم القرآن في رمضان ستين مرة كل ذلك في الصلاة وكان البويطي أحد أصحابه يعتم القرآن في رمضان في كل
يوم مرة وقال الحسن الكرايسي بسمع الشافعي غير ليلة فكان يصلي نحو من ثلث الليل فأرأته يز يدعى
خسین ينفذا أ أكثر فأنه آية وكان لا يمر بأقرجه الأسأل الله تعالى لنفسه ولجميع المسامین والمؤمنین ولا يمر
بأقرعذاب الاتعوذ فيها وسأل العباد لنفسه وللمؤمنين وكانما يجتمع له الرجاء والخوف معا فانظر كيف يدل
اقتصاره على خسين الله على تبخره في أسرار القرآن وتذبره فيها وقال الشافعي رحمه الله ما شيعت منذ ست عشرة
سنة لان الشيع ينقل البدن ويقسى القلب ويوزيل الفطنة ويجلب النوم ويضعف صاحبه عن العبادة فانظر الى
حكيمته في ذكر آفات الشيع ثم في جده في العبادة اذ طرح الشيع لأجلها ورأس التعميد لتقليل الطعام وقال
الشافعي رحمه الله ما حلفت بالله تعالى لصادقا ولا كاذبا فظن ان حق حوته وتوحيده لله تعالى ودلالة ذلك على علمه
بجلال الله سبحانه ورسول الشافعي رضي الله عنه عن مسئلة فسكت فقيل له ألا تعجب رجلك الله فقال حتى أدرى
الفضل في سكوني أو في جواني فانظر في مرأفته للسانه مع أنه أشد الأعضاء تسلط على الفقهاء وأعضاها عن
الضبط والقهر وبه يستبين أنه كان لا يتكلم ولا يسكت الا لئيل الفضل وطلب الثواب وقال أحمد بن يحيى
ابن الوزر خرج الشافعي رحمه الله تعالى يوما من سوق القناديل فبعتها فاذا رجل يسفهم على رجل من أهل العلم
فالتفت الشافعي اليها وقال تزهوا أسمعكم عن استماع الخبي كما نهون السنك عن النطق به فان المستمع شريك
القاتل وان السفيل ينظر الى أحب شيء في الله فيحصر صان فرغته في أوعيتكم ولو ردت كلمة السفيل لسعداها
كاشق بها قائلها وقال الشافعي رضي الله عنه كتب حكيم الى حكيم قدا وتيت علمنا فلا تدنس علمك بظلمة الذنوب

فتنبى في الظلمة يوم يسمى أهل العلم بنو رعايهم وبما أماره مرضى الله عنه فقد قال الشافعي رحمه الله من ادعى أنه جمع بين حب الدنيا وحب خالقها في قلبه فقد كذب وقال الجسدي خرج الشافعي رحمه الله إلى اليمن مع بعض الولاة فانصرف إلى مكة بعشرة آلاف درهم فضر به شدة في موضع خارجا من مكة فكان الناس يأثونه فابرح من موضعه ذلك حتى فرقها كلها وخرج من الحمام مرة فأعطى الجاهل بالآثار وسقط سوطه من يده مرة فرفعه إنسان إليه فأعطاه جزا أعليه خمسين ديناراً وسخاوة الشافعي رحمه الله أشهر من أن تحكى ورأس الزهد السخاوة لأن من أحب شيئاً أسكه ولم يفرقه فلا يفرق المال إلا من صغرت الدنيا في عينه وهو معنى الزهد يدل على قوة زهده وشدة خوفه من الله تعالى واشتغال همه بالأخرى وأرى أنه روى سفيان بن عيينة حديثاً في الرقائق فغشى على الشافعي فقيل له فقامت فقال إن مات فقامت أفضل زمانه ومارى عبد الله بن محمد البالي قال كنت أنا وعر بن نبانة جلوساً نتحدث في العباد والزهاد فقال لي عمر ما رأيت أروع ولا أفصح من محمد بن إدريس الشافعي رضي الله عنه خرجت أنا وهو والحارث بن أبيب إلى الصفا وكان الحارث تلميذ الصالح المري فافتتح شراً وكان حسن الصوت فقرأ هذه الآية عليه هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتصرون فرأيت الشافعي رحمه الله وقد تغير لونه واقتصر جاده واضطرب فاضطر أبشدها وخرج مغشياً عليه فلما أفاق جعل يقول أعود بك من مقام الكاذبين وأعرض الغافلين اللهم لك خضعت قلوب العارفين وذلت لك قلوب المشتاقين ألهمي جودك وجلاني بتركك وأغصن تقصيري بكرم وجهك قال ثم مضى وانصرفنا فلما دخلت بغداد وكان هو بالعراق فقدمت على الشط أنوضاً للصلاة إذ مر في رجل فقال لي يا غلام أحسن وضوءك أحسن الله إليك في الدنيا والآخرة فالتفت فإذا أنا برجل يتبعه جماعة فأسرعت في وضوئي ورجعت أقفوا أثره فالتفت إلى فقال هل لك من حاجة فقلت نعم تعامني بمعاملك الله شيئاً فقال لي اعل أن من صدق الله بما جوس من أشق على دينه سلم من الردي ومن زهد في الدنيا فرقت عينها بما يراهم نواب الله تعالى غداً فلا تأخر بك قلت نعم قال من كان فيه ثلاث خصال فقد استكمل الإيمان من أمر بالمعروف والنهي عن المنكر وانتهى وحافظ على حدود الله تعالى ألا تأخر بك قلت بلى فقال كن في الدنيا زاهداً وفي الآخرة راغباً وأصدق الله تعالى في جميع أمورك تبع مع التاجين ثم مضى فسألت من هذا فقالوا هو الشافعي فأنظر إلى سقوطه مغشياً عليه ثم ألم وعظه كيف يدل ذلك على زهده وغاية خوفه ولا يحصل هذا الخوف والزهد إلا من معرفة الله عز وجل فإنه ألما غشى الله من عباده العلماء ولم يستفد الشافعي رحمه الله هذا الخوف والزهد من علم كتاب السمع والاجارة وسائر كتب الفقه بل هو من علوم الآخرة المستخرجة من القرآن والاختبار إذ حكم الأولين والأخريين مودعة فيهما * وأما كونه عالماً بأسرار القلوب وعلوم الآخرة فتعرفه من الحكم المأثورة عنه روى أنه سئل عن الرياء فقال على البديهة الرياء فتنت عقدها هو حياله بأصاقل القلوب العلماء فنظروا إليها بسوء اختيار النفوس فأحبطت أعمالهم وقال الشافعي رحمه الله تعالى إذا أنت خفت على عملك الجب فأنظر رضاء من تطلب وفي أي ثواب ترغب ومن أي عقاب ترهب وأي عاقبة تشكر وأي بلاء تذكر فانك إذا خفت في واحد من هذه الخصال صغر في عينك عملك فأنظر كيف ذكر حقيقة الرياء وعلاج الجب وهما من كبار آفات القلب وقال الشافعي رضي الله عنه من لم يضمن نفسه لم ينفعه عمله وقال رحمه الله من أطاع الله تعالى بالعلم نفعه سره وقال ما من أحد إلا له محب وبغض فإذا كان كذلك فكأن مع أهل طاعة الله عز وجل وروى أن عبد القاهر بن عبد العزيز كان رجلاً صالحاً حاوراً وكان يسأل الشافعي رضي الله عنه عن مسائل في الورع والشافعي رحمه الله يقبل عليه لورعه وقال للشافعي يوماً يا أبا أفضل الصبر والمحنة والتمكين فقال الشافعي رحمه الله التمكن درجة الأنبياء ولا يكون التمكن إلا بعد المحنة فإذا امتنع صبر وإذا صبر يمكن ألا ترى أن الله عز وجل امتحن إبراهيم عليه السلام وتمكنه وامتحن موسى عليه السلام وتمكنه وامتحن أيوب عليه السلام وتمكنه وامتحن سليمان عليه السلام وتمكنه وأما ملكاً والتمكين أفضل الدرجات قال الله عز وجل وكذلك مكنا ليوسف في الأرض وأيوب عليه السلام بعد المحنة العظيمة مكنا قال الله

غيرهم كذلك
جعل لما يرضيهم
ويؤخذ عنهم
بركة زائدة على
غيره لأن ألسنتهم
كريمة وأقوالهم
قلوبهم عظيمة
وهمهم عليه
وأشاراتهم سنية
حتى يكون
للقرآن أثر عظيم
عند سامعه منهم
والأحاديث بهجة
وجلائز زائدة إذا
أخبرت عنهم
ولجو عظمتهم
تأثير في القلوب
ظاهر وعلومهم
وفقههم ثور وارتفاع
مظاهر حتى نجد
الرجل له العلم
القليل وبعد ذلك
ينفعه كثير وحسن
نيتته وجود
بركته وغيره له
أكثر من ذلك
العلم ولم يتفقه به
مثله لأنه دونه في
مزلته ومن تأمل
ذلك وجد أنه أمر
ظاهراً معهوداً
وشياً مجرباً
موجوداً فأنظر
إلى نفع الناس
بكتاب الخلاف في
منهيب ما لك رحمه

تعالى وآتياء أهله ومثلهم معهم الآية فهذا الكلام من الشافعي رحمه الله يدل على تعبه في أسرار القرآن وإطلاعه على مقامات السائر إلى الله تعالى من الانبياء والاولياء وكل ذلك من علوم الآخرة وقيل للشافعي رحمه الله متى يكون الرجل عالماً قال اذا تحقق في علم فعله وتعرض لسائر العلوم فحفظ فيماته فعند ذلك يكون عالماً فانه قيل لجالينوس انك تأمر للداء الواحد بالادوية الكثيرة الم جمعة فقال انما المقصود منها واحد وانما يجعل معه غيره لتسكن حسنة لأن الافراد قاتل فهذا ومثاله مما لا يخصى يدل على علو رتبته في معرفة الله تعالى وعلوم الآخرة وأما ارادته بالقبض والمناظرة فيه وجه الله تعالى فيدل عليه ما روى عنه انه قال ودبت أن الناس اتفقوا بهذا العلم وما نسب الى شئ منه فانظر كيف اطلع على آفة العلم وطلب الاسم له وكيف كان منزلة القلب عن الالتفات اليه مجرد النية فيه لوجه الله تعالى وقال الشافعي رضي الله عنه ماتناظرت أحدًا قط فأحببت أن تحطى وقال ما كنت أحدًا قط الا حيث أن يوفى ويسدد ويعان ويكون عليه رعاية من الله تعالى وحفظ وما كتبت أحدًا قط وأما إلى أن يبين الله الحق على لساني أو على لسانه وقال ما ورد الحق والحجة على أحد فقبلها مني الالهيته واعتقدت محبته ولا كبري في أحد على الحق ودافع الحجة الاسقط من عيني ورفضته فهذه العلامة هي التي تدل على ارادة الله تعالى بالقبض والمناظرة فانظر كيف تابعه الناس من جملة هذه اخصال الحسن على خصله واحدة فقط ثم كيف خافوه فيها أيضاً وهذا قال أبو نؤير رحمه الله ما رأيت ولا رأى الراؤن مثل الشافعي رحمه الله تعالى وقال أجد بن حنبل رضي الله عنه ماصليت صلاة منذ أربعين سنة الا وأنا أدعو للشافعي رحمه الله تعالى فانظر الى انصاف الداعي والى درجة المدعوله وقس به الأقران والأشبال من العلماء في هذه الأعصار وما بينهم من المشاحة والبغضاء لتعلم تقصيرهم في دعوى الاقتداء بهؤلاء ولكثرة دعائهم له قال له ابنه أي رجل كان الشافعي حتى تدعوه كل هذا الدعاء فقال أجداني كان الشافعي رحمه الله تعالى كالشمس للدنيا وكالعمامة للناس فانظر هل هذين من خلف وكان أجدره الله يقول لعماس أحد بيده بحجرة الا والشافعي رحمه الله في عنق منة وقال يحيى بن سعيد القطان ماصليت صلاة منذ أربعين سنة الا وأنا أدعو فيها للشافعي لما فتح الله عز وجل عليه من العلم ووقفه للسداد فيه ولتقتصر على هذه النية من أحواله فان ذلك خارج عن الحصر وأكبر هذه المناقب ثقلناهم من الكتاب الذي صنفه الشيخ نصر بن ابراهيم المنقسي رحمه الله تعالى في مناقب الشافعي رضي الله عنه وعن جميع المسلمين (وأما الامام مالك رضي الله عنه) فانه كان أيضاً متعلماً بهذه اخصال الحسن فانه قيل له ماتوا لك في طلب العلم فقال حسن جيل ولكن انظر الى الذي يلزمك من حين تصبح الى حين تمسي فالزمن وكان رحمه الله تعالى في تعظيم علم الدين مبالغاً حتى كان اذا أراد أن يحدث تواضعاً وجلس على صدر فرأشه وسرح لحيته واستعمل الطبيب وعيّن من الجالوس على وقار وهيبة ثم حدث فقيل له في ذلك فقال أحب أن أعظم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال مالك العلم نور يبعث الله حيث يشاء وليس بكثرة الرواية وهذا الاحترام والتوقير يدل على قوة معرفته بجلال الله تعالى * وأما ارادته وجه الله تعالى بالعلم فيدل عليه قوله الجلال في الدين ليس بشئ ويدل عليه قول الشافعي رحمه الله اني شهدت مالكا وقد سئل عن ثمان وأربعين مسألة فقال في اثنين وثلاثين منها لا أدري ومن رد غير وجه الله تعالى بعباده فلا تسمع نفسه بأن يقر على نفسه بأنه لا يدري ولذلك قال الشافعي رضي الله عنه اذا ذكر العلماء قال اللهم الثاب وما أحد من علي من مالك وروى أن أبا جعفر المنصور منع من رواية الحديث في طلاق المكره ثم سد عليه من نساءه فزوى على ملا من الناس ليس على مستكره مطلق فضر به بالسياس ولم يترك رواية الحديث وقال مالك رحمه الله انما كان رجل صادقاً في حديثه ولا يكتب الا ما سمع بعقله ولم يصبه مع الهرم آفة ولا خرف * وأما زهدي في الدنيا فيدل عليه ما روى أن المهدي أمير المؤمنين سأله فقال له هل لك من دار فقال لا ولكن أحدئك سمعت ربيعة بن أبي عبد الرحمن يقول نسب المرء داره وسأله الرشيد هل لك دار فقال لا فاعطاه ثلاثة آلاف دينار وقال اشتري به داراً فأخذها ولم ينفعها فلما أراد الرشيد الشيوخ قال مالك رحمه الله ينبغي أن يخرج معنا فاني عزمت على أن أجعل

المعاني وتلخيص الحدود ويعتد بها فالنفع بهذه أكثر وهي أظهر وأشهر لأن العلم يزدن التقوى ووقته الإيمان لا بكثرة الذكاء وفصاحة اللسان كما بين ذلك مالك رحمه الله تعالى بقوله ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم نور يضعه الله في القلب قلت وما أنشده الشيخ علي بن أبي بكر رضي الله عنه لنفسه فيه قوله أخي انته به الزم ساوك الطرائق وسارع الى المولى بجد وسابق أيا طالبا يشرح الكتاب وسنة وقانون قلب القلب بحر الرقائق وإيضاح منهج للثقيقة مشرق وشرب حياضفو راح الخفافق واجلاء أذكار المعاني ضواحاك بياليج حسن جاذب للخلائق عليك باحياء العلوم ولها * وأسرارها كم فحوى من دقائق

وكمن لطيفات لدى الباب مهمل * وكمن مليحات سبت لب حاذق كتاب جليل لم يصنف (٢٥) قبله * ولا بعده مثل له في الطرائق

الناس على الموطأ كما حل عثمان رضي الله عنه الناس على القرآن فقال له ما أجل الناس على الموطأ فليس اليه سبيل لأن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلفوا بعد في الامصار فحدثوا افتد كل أهل مصر علم وقال صلى الله عليه وسلم (١) اختلاف أمتي رحمة وأما الخروج جمعك فلا يسبيل اليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) المدينة خير لهم لو كانوا يراعون وقال عليه الصلاة والسلام (٣) المدينة تنفي خبيثها كما ينفي الكبريخ الحديد وهذا ما نرى كجاي ان شتم غنوهوا وان شتم فعدوها يعني انك انما تكفي مغارقة المدينة لما اصطنعت الى فلا وتر الله ناعلي مدينه رسول الله صلى الله عليه وسلم فكذلك كان زهدنا لك في الدنيا ولما جلت اليه الاموال الكثيره من اطراف الدنيا لا انتشاره له وأصحابه كان يرقه في وجوه الخير ودل سخاؤه على زهده وقلة حبه له الدنيا وليس الزهد فقد المال وانما الزهد فراغ القلب عنه ولقد كان سليمان عليه السلام في ملكه من الزهاد وبدل على احتقاره للدنيا ما روى عن الشافعي رحمه الله أنه قال ليرأت على باب مالك كرام من أفراس خراسان ويقال مصر ما رأيت أحسن منه فقلت لما لك رحمه الله ما أحسنه فقال هو هدي يمني اليك يا أبا عبد الله فقلت دع لنفسك نهاده تركها فقال اني أبتسعي من الله تعالى ان أطأ ترية فيماني الله صلى الله عليه وسلم بحافر دابة فانظر الى سخائه اذ وهب جميع ذلك دفعة واحدة وإلى توقيره لانه المدينة وبدل على ارادته بالعلم وجه الله تعالى واستغفاره للدنيا ما روى عنه أنه قال دخلت على هرون الرشيد فقال لي يا أبا عبد الله ينبغي أن تختلف البناحي بسمع صبيانك الموطأ قال فقلت أعز الله مولانا الامران هذا العلم منك خرج فان اثم أعز جموعه عزوان اثم أذلتموه ذل والعلم يؤتى ولا يأتي فقال صدقت استرجوا الى المسجد حتى تسموع الناس (وأما أبو حنيفة رحمه الله تعالى) فقلد كان أيضا عادلا زاهدا عارفا بالله تعالى خاتما من مريديه واجهه الله تعالى بعلمه فاما كونه عادلا فيعرف بعلوي عن ابن المبارك أنه قال كان أبو حنيفة رحمه الله لم يروء وكثرة صلاة وروى حاد بن أبي سليمان أنه كان يحكي الليل كله وروى أنه كان يحكي نصف الليل فربما في طريق فاشا الى انسان وهو عشي فقال لا آخر هذا هو الذي يحكي الليل كله فربما يزل بعد ذلك يحكي الليل كله وقال أنا أستعي من الله سبحانه أن أوصف بماليس في من عبادته وأما زهده ففدروي عن الربيع بن عاصم قال أرسلني بدين بن عمر بن هيرة فقدمت بأبي حنيفة عليه فأراذه أن يكون حاكما على بيت المال فابي فضر بعشرين سوطا فانظر كيف هرب من الولاية واحقل العذاب قال الحكم بن هشام الثقي حدثت بالشام حديثا في أبي حنيفة انه كان من أعظم الناس أمانة وأراذه السلطان على أن يتولى مفااتيخ خزائنه وأيض بظهره فاختار عذابهم له على عذاب الله تعالى وروى أنه ذكر أبو حنيفة عند ابن المبارك فقال أنه ذكر من رجالا عرضت عليه الدنيا عذرا فبرها ففر منها وروى عن مجاهد بن جوع عن بعض أصحابه انه قيل لابي حنيفة قد أمرك أمير المؤمنين أبو جعفر المنصور بعشرة آلاف درهم قال فارضى أبو حنيفة قال فلما كان اليوم الذي توقع أن يؤتى بالمال فيه صلى الصبح ثم تعشى وشبهه فلبس ثوبا من ثياب رسول الحسن بن خطبة بالمال فدخل عليه فلم يكلمه فقال بعض من حضر ما يكلمنا الا بالكلمة بعد الكلمة أي هذه عادته فقال ضموا المال في هذا الجراب زاولية البيت ثم أوصى أبو حنيفة بعد ذلك بجمع دينه وقال لانه اذامت ودفقوني فخذنه البيرة واذبح بها الى الحسن بن خطبة فقل له خذو دينك التي أردتها أبا حنيفة قال انه فعلت ذلك فقال الحسن رحمه الله على أيك فقلد كان شجاعا على دينه وروى أنه دعى الى ولاية القضاء فقال أن لا أصلي هذا فقبل لم فقال ان كنت صادقا فأصلح لها وان كنت كاذبا فالكذب لا يصلح للقضاء وأما علمه بطريق الاخرة وطريق امور الدين ومعرفة بالله عز وجل فبذل عليه شدة خوفه من الله تعالى وزهده في الدنيا وقد قال ابن جرير قد بلغني عن كوفيكم هذا النعمان بن ثابت أنه شهد الخوف لله تعالى وقال شربك النعمي كان

(١) حديث اختلاف أمتي رحمة ذكره البيهقي في رسالته الأشعرية تعليقا وأسنده في المجلد من حديث ابن عباس بلفظ اختلاف أصحابي لكم رحمة وأسناده ضعيف (٢) حديث المدينة خير لهم لو كانوا يراعون متفق عليه من حديث سفيان بن أبي زهير (٣) حديث المدينة تنفي خبيثها الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة

فكم في بديع اللفظ
يحكي عرايسا *
وكمن شمسوفى
خاه شوارق *
معانيس أعت
كالبدر سوا طلع
على در لفظ
للغاني مطابق *
وكمن عز بيات
زهت في قبائها *
محبة عن غير
كفو مسابق *
وكمن من لطيف مع
بديع ونحفة *
حلاوتها كالشهد
نحو لناقي *
بساتين عرفان
وروض طامع *
وجنة أنواع
العلوم القواطق *
رحمى الله صبارا
تعاني جنائها *
بروح وبنفوسين
تلك الحقائق *
ويقطع من ذاك
جناها فواكها *
بساحل بحر
الجواهر دافق *
خضم طمى حتى
علا فوفى من علا *
بشاخ محمد
مشرق بالحقائق *
فان لهذا القول
تؤمن خبرين *
وأقبل على تلك
الغاني وعاني *

وارجع طرقاتي بديع جاهلها ٧ * نطق في حمانه شدا كلى سابق

وكم قدسعت في
غرها والمشارك
فضضى راح الحب
سكران مغرما
أصم عن العذل
غير موافق
ومسى يناديها
طري يحاييها
منم عيش في
الربوع القوادق
صلاة على سر
الوجود شفيغنا
محمد المختار خير
المخلاتق
وأصحابه أهل
المكارم والعلا
وعترته وراث علم
الحقائسق
فصل
ما أنكر عليه فيه
من مواضع
مشكلة الظاهر
وفي التحقيق
لا اشكال أو
أخبار وأما تركهم
في سندها فلما
من جهة تلك
المواضع فمن
أجاب عنها المصنف
نفسه في كتابه
المسمى بالاجوبة
وأسوق لك نبذة
من ذلك هنا قال
رحمة الله سألت
يسرك الله لرب ارب
العلم تصعد

أبو حنيفة طوبى لى امت دأمت الفكر قليل المجادته للناس فهذه من أوضح الامارات على العلم الباطنى والاشتغال
بمهمات الدين فمن أوتى الصمت والزهدة فقد أوتى العلم كله فهذه نذير من أحوال الأئمة الثلاثة (وأما الامام أحمد بن
حنبل وسفيان الثوري رحمهما الله تعالى) * فأقبلهما قل من أتباع هؤلاء وسفيان أقل أتباعهما أقل وأحمد لکن
اشتهرهما بالورع والزهدة أظهر وجيع هذا الكتاب مشحون بحكايات أفعاله وأقوالها فاجابة الى التفصيل
الآن فانظر الآن في سير هؤلاء الأئمة الثلاثة وتأمل ان هذه الاحوال والافعال في الاراض عن الدنيا
والجبروت عز وجل هل غير ما يجرد العلم بفرع الفقه من معرفة السبل والاجارة والظهار والايلاء والمعاون وغيرهما علم
آسر أعلى وأشرف منه وانظر الى الذين ادعوا الاقتداء هؤلاء أصدقوا في دعواهم أم لا

(الباب الثالث) في ابعده العامة من العلوم المحمودة وليس منها وفيه بيان الوجه الذي قد يكون به بعض العالم منموما
وبيان تبديل اسامى العلوم وهو الفقه والعلم والتوحيد والتدبير والحكمة وبيان القدر المحمود من العلوم الشرعية
والقدر المنموم منها بيان علة ذم العلم المنموم (لذلك نقول العلم هو معرفة الشيء على ما هو به وهو من صفات الله تعالى
فكيف يكون الشيء علما ويكون مع كونه علما منموما فاعلم أن العلم لابد من عينه وانما يذم في حق العباد لاجل اسباب
ثلاثة (الاول) أن يكون مؤديا الى ضرر ما لمصاحبه أو لغيره كما يذم علم السحر والطاسيات وهو حق اشد شهد القرآن
له وانسب يتوصل به الى التفرقة بين الزوجين (١) وقد سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم ومرض بسببه حتى أخبره
جبريل عليه السلام بذلك وأخرج السحر من تحت حجر في قبر يثرونه عن يستفاد من العلم نحو اوص الجواهر
وامور حساسية في مطالع النجوم فيتحذرن تلك الجواهر هيكل على صورة الشخص المسحور ويرصده وقت
مخصوص من المطالع وتقرن به كلمات تلفظ بها من الكفر والفسخ والمحالف الشرع ويتوصل بسببها الى الاستعانة
بالشياطين ويحصل من مجموع ذلك بحكم اجراء الله تعالى العادة أحوال غريبة في الشخص المسحور ومعرفة
هذه الاسباب من حيث انها معرفة ليست بمنمومة ولكنها ليست تفعل الا لاضرار بالخلق والوسيلة الى الشر شر
فكان ذلك هو السبب في كونه علما منموما بل من اتبع ولباهم أولياء الله ليقته وقد اخفى منه في موضع يز
اذا سأل الظالم عن محله لم يجز تنبيهه عليه بل وجب الكذب فيه ذ كرموضه ارشاد وفادة علم بالشئ على ما هو
عليه ولكنه منموم لادانه الى الضرر (الثاني) أن يكون مضرا بصاحبه في غالب الامر كعلم النجوم فانه في نفسه
غير منموم لانه اذا هو قسما قسم حسابي وقد نطق القرآن بأن مسير الشمس والقمر محسوب اذ قال عز وجل
الشمس والقمر بحسبان وقال عز وجل والقمر قمرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم والثاني الاحكام وحاصله
يرجع الى الاستدلال على الحوادث بالاسباب وهو يضاهي استدلال الطبيب بالعض على ما سيحدث من المرض
وهو معرفة لجارى سنة الله تعالى وعادته في خلقه ولكن قد ذمه الشرع قال صلى الله عليه وسلم (٢) اذا ذكر القدر
فأسكوا واذا ذكر النجوم فأسكوا واذا ذكر أصحابي فأسكوا وقال صلى الله عليه وسلم (٣) أخاف على أمتي
بعدي ثلاثا خيف الامة واليمان بالنجوم والتكذيب بالقدر وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه تعلموا من النجوم
ما تهتدون به في البر والبحر ثم أسكوا وانما جازعته من ثلاثة وجه أحدها أنه مضر با كثر الخلق فانه اذا أتى اليهم
ان هذه الآثار تحدث عقيب سرائر الكواكب وقع في نفوسهم أن الكواكب هي المؤثرة وأنها الامة المدبرة لانها
جواهر شر مفعمة بالقوى يعظم وقعها في القلوب فينبى القلب ملقنا اليها يرى الخير والشر محذورا وأمر جوانم
جهتها ويحذو ذكر الله سبحانه عن القلب فان الضعيف يقصر نظره على الوسائط والعالم الراسخ هو الذي يطلع

الباب الثالث

(١) حديث سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم متفق عليه من حديث عائشة (٢) حديث اذا ذكر القدر فأسكوا
الحديث رواه الطبراني من حديث ابن مسعود باسناد حسن (٣) حديث أخاف على أمتي بعدي ثلاثا خيف الامة
الحديث ابن عبد البر من حديث أبي مجحم باسناد ضعيف

وأظهر التعزن
لما شاهدته من
شركاء الطغام
وأمثال الانعام
وأتباع العوام
وسفهاء الاحلام
وعار أهل الاسلام
حتى طعنوا عليه
وهو اوعن قراءته
ومطالعة وأفتوا
بالهوى مجردا
على غير بصيرة
باطراحه ومنازته
ونسبوا عليه الى
ضلال واضلال
ورموا قراءه
ومنتعبيه بل يغي
عن الشر بعة
واختل الى ان
قال سكتب
شهادتهم ويسألون
وسيعلم الذين
ظلموا أى منقلب
ينقلبون ثم ذكر
آيات أخرى في
المعنى ثم وصف
البهر وأهله
وذهب العلم
وقدله ثم ذكر
عذر المعتزين
بما يرجع حاصلها
الى الخسد والى
الجهل وقلة الدين
بل أفصح بذلك
في الآخر حيث
قال حجبوا عن

على الشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره سبحانه وتعالى ومثال نظر الضعيف الى حصول ضوء الشمس عقيب طلوع الشمس مثال التلهل لو خلق لها عقل وكانت على سطح قرطاس وهي تنظر الى سواد الخطى يتجدد فتعتقد أنه فعل القلم ولا تترقى في نظرها الى مشاهدة الأصابع ثم منها الى اليد ثم منها الى الارادة المحركة لليد ثم منها الى الكتب القادر المرشد ثم منها الى خالق اليد والقدر والارادة كما كثير نظر الخلق مقصور على الأسباب القريبة السافلة مقطوع من الترقى الى مسبب الأسباب فهذا أحد أسباب النسي عن النجوم وثانيها أن أحكام النجوم تخمين محض ليس يدرك في حق أحد الأشخاص لا يقينوا ولا ظاهرا لحكم به حكم يجهل فيكون دمه على هذا من حيث انه جهل لامن حيث انه غم فلقد كان ذلك معجزة لادريس عليه السلام فيما يحكي وقد ادرس وأبحى ذلك العلم واتحقق وما يتفق من اصابة النجم على مذور فهو اتفاق لانه قد يتطلع على بعض الأسباب ولا يحصل السبب عقيبها الا بعشروط كثيرة ليس في قدرة البشر الاطلاع على حقائقها فان اتفق أن قدر الله تعالى بقية الأسباب وقعت الاصابة وإن لم يقدر خطأ ويكون ذلك كتحمين الانسان في أن السماء تمطر اليوم مهما رأى النجم مجتمع وينبعث من الجبال فيحرك ظنه بذلك وربما يحكى التراب بالنسيم وبذهب الغيم وربما يكون بخلافه ويجرد الغيم ليس كافيا في محي المطر وبقيت الأسباب لا تدرك ذلك تخمين الملاح ان السفينة تسير اعتمادا على ما ألفه من العادة في الريح وتلك الريح أسباب خفية هو لا يتطلع عليها فتارة يصيب في تخمينه وتارة لا يصيب ولهذا العلة يمنع القوى عن النجوم أيضا وثالثها انه لا فائدة في قول أحواله انه خوض في فضول لا يفي وتضييع العمر الذي هو نفس بضاعة الانسان في غير فائدة وذلك غاية الخسران (١) فقد مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل والناس مجتمعون عليه فقال ما هذا فقالوا رجل علامة فقال بماذا قالوا بالشعر وأناب العرب فقال علم لا ينفع وجهه لا يضر (٢) وقال صلى الله عليه وسلم إنما العلم آية محكمة وأربعة فائقة وأربعة عذلة فإذا اخوض في النجوم وما يشبهه اقعاقم خطر وخوض في جهالته من غير فائدة فان ما قدر كل واحد الاحتراز منه غير يمكن بخلاف الطب فان الحاجة ماسة اليه وأكثر أدلته بما يتطلع عليه وبخلاف التعبير وان كان تخمينه لانه جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة ولا خطر فيه (السبب الثالث) اخوض في علم لا يستفيد الخافض فيه فائدة تعلم فهو مذموم في حقه كتعلم دقيق العلوم قبل جليلها وخفيفها قبل جليلها وكالبصع عن الامرار الالهية اذ تطلع الفلاسفة والمتكلمون اليها ولم يستقلوا بها ولم يستقل بها ولو بقوى على طرق بعضها الا الانبياء والأولياء فيجب كشف الناس عن البصع عنها ودهم الى ما نطق به الشرع ففي ذلك مقنع للوفاق فمن شخص خاض في العلوم واستغنى بها ولو لم يخض فيها لكان حاله أحسن في الدين مما صار له ولا ينكر كون العلم ضارا لبعض الناس كما يضر لحم الطير وأنواع الخواوى اللطيفة بالصبي الرضيع بل يرب شخص ينفعه الجهل ببعض الأمور فلقد حكى ان بعض الناس شكالى طبيب عقم امرأته وأنها لا تلد فجلس الطبيب نبضا وقال لا حاجة لك للدواء الولادة فالتكسوة حتى أتى أربعين يوما وقدر النبض عليه فاستعمرت المرأة الخوف العظيم وتنصص عليها عيشها وأخرجت أموالها وفقرتها وأصبت وبقيت لانا كل ولا تضر حتى انقضت المدة فتمت خفاء زوجها الى الطبيب وقال له تمت فقال الطبيب قد علمت ذلك فاجعها الآن فانها تلد فقال كيف ذلك قال أيتها سمينة وقد انعقد الشحم على فم رجها فاعلمت انها لا تهزل لا تخوف الموت فوفاها بذلك حتى هزلت وزال المنافع من الولادة فهذا ينهك على استعمار خطر بعض العلوم ويفهمك معنى قوله صلى الله عليه وسلم (٣) نفوذ بالله من علم لا ينفع فاعتبر بهذه الحكاية ولا تكن محتانا عن علوم ذمها الشرع وزجر عنها ولا تزم الاقتداء بالصحاب

(١) حديث مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل والناس مجتمعون فقال ما هذا فقالوا رجل علامة الحديث ابن عبد البر من حديث أبي هريرة روى عنه وفي آخر الحديث إنما العلم آية محكمة الى آخره وهذه القطعة عند أبي داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو (٢) حديث نفوذ بالله من علم لا ينفع ابن عبد البر من حديث جابر بسند حسن وهو عند ابن ماجه بلفظ تعوذوا وقد تقدم

الحقيقة باربعة الجهل والاصم اروحية الدنيا واطهار الدعوى تخمين ماورئوه عن الاربعة المذكورة قال الجاهل بل أوزمهم السخف الى آخر

يتحاشى منه
الموضوع لئلا يقع في
الموضوع وحاصل
ما يجب به عن
الغزالي ومن
المجيبين لحافظ
العراقي أن أكثر
ما ذكره الغزالي
ليس بموضوع كما
برهن عليه في
التحريح وغير
الآخر وهو في
غاية القلة رواده عن
غيره أو نوع فيه
غيره متبرئاً منه
بنحو صيغة تروى
وأما الاعتراض
عليه أن فها ذكره
الضعيف بكثرة
فهو اعتراض ساقط
لما قرر أنه يعمل
به في الفضائل
وكتابه في الرقائق
فهو من قبيلها
ولأن له أسوة بأئمة
الائمة الحفاظ في
اشتمال كتبهم على
الضعيف بكثرة
المنبه على ضعفه
تارة والمسكوت
عنه أخرى وهذه
كتب الفقه
للتقدمين وهي
كتب الأحكام
لا الفضائل يوردون
فيها الأحاديث

رضي الله عنهم واقتصر على اتباع السنة فالسلامة في اتباع والخطر في العشق عن الأشياء والاستقلال ولا تكثر
الحجج برأيك ومعقولك ودليلك وبرهانك وزعمك أني أبحث عن الأشياء لأعرفها على ما هي عليه فأني ضرر في
لتفكر في العلم فإن ما يعود عليك من ضرره أكثر وكمن شئ قطع عليه فيضرك إطلاعك عليه ضرراً يكاد
يهلكك في الآخرة إن لم يتدارك الله برحمته وإعلم أنه كما يطلع الطبيب الحاذق على أسرار في المعالجات يستبعد بها
من لا يعرفها فكذلك الأنبياء أطباء القلوب والعلماء بأسباب الحياة الآخر وبفلا تفكح على ستمهم بمعقولك
قولك فكمن شخص يصيبه عارض في أصابعه فيقتضي عقله أن يطلعه حتى ينبيهه الطبيب الحاذق أن علاجه أن
يطلعي الكف من الجانب الآخر من البدن فيستبعد ذلك غاية الاستبعاد من حيث لا يعلم كيفية انشعاب الأعصاب
ومنا يتأب وجه التعافى على البدن فهكذا الأمر في طريق الآخرة وفي دقائق سنن الشرع وأدائه وفي عقائده التي تعبد
الناس بها أسرار ولطائف ليست في سعة العقل وقوته الإحاطة بها كما كان في خواص الأجسام أموراً عجائب غاب عن
أهل الصنعة علمها حتى لم يقدر أحد على أن يعرف السبب الذي به يجذب المغناطيس الحديد بالجناب والغرائب في
العقائد والأعمال وأفادتها لصفاء القلوب ونقاها وطهارتها وتزكيتها وأصلها التي لجو الله تعالى وتعرضها
لنفحات فضله أكثر وأعظم مما في الأدوية والعقائير وكان العقول تقصر عن إدراك منافع الأدوية مع أن التجربة
سبيل إليها فالعقول تقصر عن إدراك ما ينفع في حياة الآخرة مع أن التجربة غير مطرقة إليها وإنما كانت التجربة
تتطرق إليها لوجع النيا بعض الأموات فأخبرنا عن الأعمال للنبوة المنفعة المقررة إلى الله تعالى زلت وعن الأعمال
المبعدة عنه وكذا عن العقائد وذلك مما لا يطمع فيه فيكفك من منفعة العقل أن يهديك إلى صدق النبي صلى الله
عليه وسلم ويفهمك موارد إشاراته فأعزل العقل بعد ذلك عن التصرف ولازم الاتباع فلا تسلم إلا به والسلام ولذلك
قال صلى الله عليه وسلم (١) من العلم جهلادوان من القول عياي معلوم أي العلم لا يكون جهلاً ولكنه يؤثر تأثيراً الجمل
في الأضرار وقال أيضاً صلى الله عليه وسلم (٢) قليل من التوفيق خير من كثير من العلم وقال عيسى عليه السلام
ما أكثر الشجر وليس كلها عطر وما أكثر الثمر وليس كلها طبيب وما أكثر العلوم وليس كلها بناء فاع

بيان ما يدل من ألفاظ العلوم

اعلم أن منشأ التباس العلوم المنبوءة بالعلوم الشرعية تحريف الأسماء المحمودة وتبديلها وتقليلها للأغراض الفاسدة
إلى معان غير ما أراد السلف الصالح والقرن الأول وهي خمسة ألفاظ الفقه والعلم والتوحيد والتدبير والحكمة فهذه
أسماء محمودات المتصوفين بها أبواب المناصب في الدين ولكنها نقلت الآن إلى معان مذمومة فصارت القلوب تنفر عن
منبئ من يتصف بمعانيها فيشيع إطلاق هذه الأسماء عليهم (اللفظ الأول الفقه) فقد تصرفوا فيه بالتخصيص
بالانقل والتحويل إذ خصوه بمعرفة الفروع القريبة في الفتاوى والوقوف على دقائق علمها واستكثار الكلام
فيها وحفظ المقالات المتعلقة بها فمن كان أشد تعمقاً فيها أو أكثر اشتغالاً بها يقال هو الأئمة ولقد كان اسم الفقه في
العصر الأول مطلقاً على طريق الآخرة ومعرفة دقائق آفات النفوس ومفسدات الأعمال وقوة الإحاطة بحجارة
الدنيا وشدة التطلع إلى نعيم الآخرة واستيلاء الخوف على القلب بذلك عليه قوله عز وجل ليتفقهوا في الدين
وليتقوا فقههم إذا رجعوا إليهم وما يحصل به الأنداز والتخو فهو هذا الفقه دون تفريعات الطلاق والعقاق
واللعان والسلم والأجارة فذلك لا يحصل به أنداز ولا تخو فقبل التجرد على الدوام بقس القلب ونزع خشية منه
كان تشاهد الآن من المتجردين له وقال تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها وأراد به معاني الإيمان دون الفتاوى ولعمري
إن الفقه والفهم في اللغة اسمان بمعنى واحد وإنما يتكلم في عادة الاستعمال به قديماً وحديثاً قال تعالى لآتمن أشربه في

(١) حديثان من العلم جهلاد الحديث أبو داود ومن حديث برودة وفي أسنده من مجهول (٢) حديث قليل من
التوفيق خير من كثير من العلم لم أجعله أصلاً وقد ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي الرداء وقال
العقل بدل العلم ولم يخرجوا واديه مسنده

صدرهم من الله الآية فحال قلته خوفهم من الله واستعظامهم سطوة خلق على قلة الفقه فانظر ان كان ذلك نتيجة عدم الحفظ لتفرغ الفتاوى وهو نتيجة عدم ماذكرنا من العلوم وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) علماء حكام ففهاء الذين وفدوا عليه وسئل سعد بن ابراهيم الزهري رحمه الله أي أهل المدينة أفقه فقال أقفاهم لله تعالى فكانوا أشار إلى عمرة الفقه والتقوى ثمرة العلم الباطني دون الفتاوى والأفضية وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) ألا أتنبئكم بالفقيه كل الفقيه قالوا بلى قال من لم يقنط الناس من رحمة الله ولم يؤمنهم من مكر الله ولم يؤمنهم من روح الله ولم يدع القرآن رغبة عنه إلى ما سواه ولم يروى أنس بن مالك قوله صلى الله عليه وسلم ^(٣) لأن أقدمهم قوم يذكر الله تعالى من غدوة إلى طلوع الشمس أحب إلى من أن أعتق أربع رقاب قال فالتفت إلى زيد القاشي وزيد الخيزري وقال لم تكن مجالس الذكر مثل مجالسكم هذه بقص أحدكم وعظه على أصحابه ويسرد الحديث سردا إنما كنا نتعبد فذكر الأيمان وتبدر القرآن وتثقف في الدين ونعند نعم الله علينا فقها فسمى تدبر القرآن وعدلتهم فقها قال صلى الله عليه وسلم ^(٤) لا يفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله حتى يرى للقرآن وجوها كثيرة وروى أيضا موقولا على أبي البراء رضي الله عنه مع قوله ثم يقبل على نفسه فيكون طأ أشد مقتا وقد سأل فرقد السبخي الحسن عن شيء فأجابته فقال إن الفقهاء يخالفونك فقال الحسن رحمه الله نكتك أمك فريقتوهل رأيت فقيها بعتينا إنما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بدنيه المداوم على عبادته به الورع الكفاف نفسه عن اعراض المسلمين العفيف عن أموالهم الناصح لجماعتهم ولم يقل في جميع ذلك الحافظ لفرع الفتاوى ولست أقول إن اسم الفقه لم يكن متناولا للفتاوى في الأحكام الظاهر ولكن كان بطريق العموم والتسويلا وبطريق الاستنباط فكان اطلاعهم له على علم الآخرة أكثر فبان من هذا التخصيص تلبس بعض الناس على التجرد له والاعراض عن علم الآخرة وأحكام القلوب ووجدوا على ذلك معينان الطبع فإن علم الباطن غامض والعمل به عسير والتوصل به إلى طلب الولاية والبقاء والجلاء والملازمة فوجد الشيطان مجالس التعمسين ذلك في القلوب بواسطة تخصيص اسم الفقه الذي هو اسم محمود في الشرع (اللفظ الثاني العلم) وقد كان يطلق ذلك على العلم بالله تعالى وبآياته وبأفعاله في عبادته وخلقه حتى أنه لما مات عمر رضي الله عنه قال ابن مسعود رحمه الله أقدمت تسعة أعشار العالم فخره في الألف واللام ثم فسره بالعلم بالله سبحانه وقد تصرف فيه أيضا بالتخصيص حتى شهره في الأكثر بمن يشتغل بالمناظرة مع الخصوم في المسائل الفقهية وغيرها فيقال هو العالم على الحقيقة وهو الفحل في العلم ومن لا يمرس ذلك ولا يشغل به يعد من جملة الضعفاء ولا يعدونه في زمرة أهل العلم وهذا أيضا تصرف بالتخصيص ولكن ماورد من فضائل العلم والعلماء أكثر في العلماء بالله تعالى وبأحكامه وبأفعاله وصفاته وقد صار الآن مطلقا على من لا يحيط من علوم الشرع بشيء سوى رسوم جدلية في مسائل خلافية فيعبد بذلك من خول العلماء مع جهله بالتمسيرة والأخبار وعلم المنهج وغيره وصار ذلك سببا مهلكا لخلق كثير من أهل الطب العلم (اللفظ الثالث التوحيد) وقد جعل الآن عبارة عن صناعة الكلام ومعرفة قطر يقي المجادلة والاحاطة بطرق مناقضات الخصوم والقدر على التشدد فيما ياتيك من الأسئلة وإثارة الشبهات وتأييد الالتزامات حتى لقب طوائفهم أنهم أنفسهم بأهل العدل والتوحيد وسمى المتكلمون العلماء بالتوحيد جميع أن جميع ما هو خاصة هذه الصنعة لم يكن يعرف منها شيء في العصر الأول بل كان يشتد منهم التكبر على من كان يقع بأبصار الجدل والمعاراة فلما امتدحت عليه القرآن من الأدلة الظاهرة التي تسبق الأذهان إلى قبولها

(١) حديث علماء حكام ففهاء أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الزهد والخطيب في التاريخ من حديث سويد بن الحرث بناسد ضعيف (٢) حديث ألا أتنبئكم بالفقيه كل الفقيه الحديث أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق وأبو بكر بن السني وابن عبد البر من حديث علي وقال ابن عبد البر أكرههم بوقوفهم عن علي (٣) حديث أنس لأن أقدمهم قوم يذكر الله تعالى من غدوة إلى طلوع الشمس الحديث أبو داود وابن أبي عمير (٤) حديث لا يفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله الحديث ابن عبد البر من حديث شهاب بن أوس وقال لا يصح مرفوعا

تصانيف الغزالي
وفست ولبيد في
أيامه مناقضة لما
كان فيه ولا ما أثره
إلى آخر ما ذكره
وبما بذلك على
جلالة مكتب
الغزالي ما نقل ابن
السمعاني من
رؤيا بعضهم فيها
يرى الزائم كأن
الشمس طلعت
من مغربها مع
تعبير ثقات
المعبرين ببدعة
تحدثت في
جميع المغرب بدعة
الامر بأمر
كتبه ومن أنما
دخلت مصنفاته
إلى المغرب أمر
سلطانه على بن
يوسف بأمرها
لتوهم اشتغالها
على الفلسفة
وتوعد بالقتل من
وجبت عنه بعد
ذلك فظهر
بسبب أمره في
ملكته منا كبر
ووب عليه الجند
ولم يزل من وقت
الامر والتوعد
في عكس ونكد
بعدا أن عادلا
خاتمة في الإشارة
أما ترجمته رضي الله

وأوحده أقرانه
وجلس للأقراء
وارشاد الطلبة في
أيام امامه وصنف
وكان الامام
يتجسس به ويعتد
بمكانه منه ثم
خرج من نيسابور
وحضر مجلس
الوزير نظام الملك
فاقبل عليه وحل
منه محال عظيم العلو
درجته وحسن
مناظرته وكانت
حضره نظام
الملك عظيم الحال
العلماء ومقصد
الائمة والفضلاء
وقسع للإمام
الغزالي فيها
اتفاقات حسنة
من مناظرة
الفتوح فظهر
اسمه وطريقته
فرسم عليه نظام
الملك بالسير الى
بغداد للقيام
بتدريس المدرسة
النظامية فصار
اليها وأعجب
الكل تدريسه
ومناظرته فصار
امام العراق بعد
ان حاز امامة
خو اسان وارتفعت
درجته في بغداد

وذكروا أنفسهم فنقل ذلك اليما تراه أكثر الوعاظ في هذا الزمان يروا طوبى عليه وهو القصص والأشعار
والشطح والطامات أما القصص فهي بدعة وقد رهنى السلف عن الجالس الى القصص (١) وقالوا ما كان ذلك
في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا في زمن أبي بكر ولا عمر رضي الله عنهما حتى ظهرت الفتنة وظهر القصص
وروى ابن عمر رضي الله عنهما خرج من المسجد فقال ما أخرجني الا القاص ولولا ما أخرجت وقال ضمرة قلت
لسفيان الثوري سمعت قبل القاص بوجوهنا فقال بولوا البدع ظهوركم وقال ابن عون دخلت على ابن سيرين فقال
ما كان اليوم من خبر فقلت نهى الأمير القصص أن يقصوا فقال وفق للصواب ودخل الأعمش جامع البصرة
فراى قاصا يقص ويقول حدثنا الأعمش فتوسط الحلقة وجعل يتف شمر ابطه فقال القاص يا شيخ ألا
تسبحي فقال ما نأني سنة وأنت في كذب أنا الأعمش وما حدثتك وقال أحمداً كثيراً الناس كذب القصص
والسؤال وأخرج علي رضي الله عنه القصص من مسجد جامع البصرة فلما سمع كلام الحسن البصري
لم يخرج جاز كان يتكلم في علم الآخرة والتكفير بالوث والتنبية على عيوب النفس وأقالت الأعمال ومخاطر
الشيطان ووجه الحذر منها ويذكر بألاء الله ونعماته وتقدير العبد في شكره ويعرف حقارة الدنيا وعيوبها
ونصر مهانته كسب عهدها خطر الآخرة أو هالها فهذا هو التذكير المحمود شرعا الذي روى الحديث عليه في حديث
أبي ذر رضي الله عنه حيث قال (٢) حضور مجلس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة وحضور مجلس علم أفضل من عبادة
ألف صريض وحضور مجلس علم أفضل من شهود ألف جنازة فقيل يا رسول الله ومن قراءة القرآن قال وهل
تنفع قراءة القرآن الا بالعلم وقال عطاه رحمه الله مجلس ذكر يكفر سبعين مجلسا من مجلس اللهو فقد اتخذ
المزخرفون هذه الأحاديث حجة على تركها أنفسهم وقالوا اسم التذكير الى خرافتهم وذهابوا عن طريق التذكر
المحمود واشتغلوا بالقصص التي تتطرق اليها الاختلافات والزيادة والنقص وتخرج عن القصص الواردة في القرآن
وتزيد عليها فان من القصص ما ينفع ساعه ومنها ما يضر وإن كان صدقا ومن تقع ذلك الباب على نفسه
اغتلط عليه الصدق بالكذب والتافع بالضر فمن هذا نهى عنه ولذلك قال أحد بن حنبل رحمه الله
ما حوج الناس الى قاص صادق فان كانت القصص من قصص الأنبياء عليهم السلام فيما يتعلق بأمور دينهم
وكان القاص صادقا صحيح الرواية فليست أرى به بأسا فليحذر الكذب وحكايات أحوال توءم الى هفوات
أو مساهلات بقصر فهم العوام عن درك معانيها وأعن كونها هفوة نادرة مردفة بتكفيرات متدركة
بحسنات تغطي عليها فان العايب يتصمم بذلك في مساهلاته وهفواته ويعد لنفسه عذرافيه ويحجج بأنه حكى
كيت وكيت عن بعض المشايخ وبعض الأكابر فكنا بصدد المعاصي فلا غرو ان عصيت الله تعالى فقد
عصاهم هو أكبر مني وفيه ذلك جراءة على الله تعالى من حيث لا يدري فيبعد الاحتراز عن هذين المحذوران
فلا بأس به وعند ذلك يرجع الى القصص المحمودة والى ما يشق عليه القرآن ويصح في الكتب الصحيحة
من الأخبار ومن الناس من يستعيز بوضع الحكايات المرغبة في الطاعات ويزعج أن قصده في بادعوا الخلق الى
الحق فهذا من زغلت الشيطان فان في الصدق من صلاحية عن الكذب وفيما ذكر الله تعالى ورسوله صلى الله عليه
وسلم غيبة عن الاختراع في الوعظ كيف وقد ذكره تكليف السجع وعند ذلك من التصنع قال سعد بن أبي وقاص
رضي الله عنه لا نه عمر وقد سمع به يسجع هذا الذي يفضلك الى الاقضية حاجتك بأدعي توب لو قد كان جاء في
حاجته وقد قال صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن رواحة في سجع من ثلاث كلمات (٣) اياك والسجع يا ابن رواحة فكان

(١) حديث لم تكن القصص في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن ماجه من حديث عمر بن الخطاب

(٢) حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة تقدم في الباب الاول (٣) حديث اياك والسجع يا ابن رواحة لم أجده مذكرا وأحد وأبي يعلى وابن السني وأبي نعيم في غالب الرياضة من حديث عائشة باسناد صحيح أنها قالت للسائب اياك والسجع فان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا لا يسجعون ولا ينحبان على الامراء والوزراء والأكابر وأهل دار الخلافه ثم انقلب الامر من جهة أخرى فترك بغداد وخرج عما كان فيه من الجاه والحسنة

عرف محل
مصنفها من العلم
قيل ان تصانيفه
وزعت على أيام
عمره فأصاب كل
يوم كراس ثم سار
إلى القدس مقبلاً
على مجاهدة
النفس وتبديل
الاخلاق وتحسين
الشئائل حتى
مرن على ذلك ثم
عاد إلى وطنه طوس
لازماً بيته مقبلاً
على العباد وتوضيح
العباد وأرشادهم
ودعائهم إلى الله
تعالى والاستعداد
للسار الآخرة
مرشد الضالين
وفيهد الطالبين
دون ان يرجع
إلى ما خلغ عنه
من الجاه والميلابة
وكان معظم
تدريسه في
التفسير والحديث
والتصوف حتى
انتقل إلى درجة
الله تعالى يوم
الاثنين الرابع
عشر من جادى
الاولى سنة خمس
وخمسة مئتيه
الله تعالى بانواع

السجع المنصور المتكلم ما زاد على كتبتين ولله الحمد قال الرجل في دية الجنين كيف ندنى من لاشرب ولا كل ولا
صاح ولا استهل ومثل ذلك بطل فقال الذي صلى الله عليه وسلم (١) أسجع كسجع الاعراب * وأما الاشعار
فكثيرها في المواعظ منموم قال الله تعالى والشعراء يتبعهم الغافلون ألم تر أنهم في كل وادهم يوقون وقال تعالى
وما عابناه الشعر وما ينبغي له وأكثرا ما اعتاده الوعاظ من الاشعار ما يتعلق بالتواضع في العشق وجمال العشوق
وروح الوصال وألم الفراق والمجلس لا يحوى إلا جلاف العوام ورواظهم مشحون بالشهوات وقولهم غير مضمكة
عن الالتفات إلى الصور الملية فلا تحرك الاشعار من قلوبهم الاما هو مستكن فيها فتشتعل فيها نيران الشهوات
فينعقون ويتواجدون وأكثر ذلك أوكله يرجع إلى نوع فساد فلا ينبغي أن يستعمل من الشعر الاما فيه موعظة
أو حكمة على سبيل استنهاذ واستئناس وقد قال صلى الله عليه وسلم (٢) ان من الشعر لحكمة ولو حوى المجلس
الخواص الذين وقع الاطلاع على استغراق قلوبهم بحب الله تعالى ولم يكن معهم غيرهم فان أوثك لا ضرر معهم
الشعر الذي يشير ظاهره إلى الخلق فان المسقع ينزل كل ما يسعه على ما يستولى على قلبه كاسياً على تحقيق ذلك
في كتاب السماع ولذلك كان الجدير حرجه الله يتكلم على بضعة عشر رجلاً فان كثروا لم يتكلم وما هم أهل مجلسه
قط - شرين وحضر جماعة بآيدار ابن سالم فقيل له تكلم فقد حضر أصحابك فقال لا ما هؤلاء أصحابي انما هم
أصحاب المجلس ان أصحابي هم الخواص * وأما الشطح فنحن بصنفين من الكلام أحده بعض الصوفية
(أحداهم) الدعوى الطويلة العريضة في العشق مع الله تعالى والوصال المغنى عن الاعمال الظاهرة حتى يتسنى
قوم إلى دعوى الاتحاد وارتفاع الحجاب والمشاهدة بالبرهان وللشافعية بالخطاب فيقولون قيل لنا كذا وقلنا كذا
ويتشبهون فيه بالحسين بن منصور الخلاج الذي صلب لاجل اطلاقه لكتات من هذا الجنس ويستشهدون بقوله
أنا الحق وبما حكى عن أبي زيد البسطامي أنه قال سبحتني سبحتني وهدأني من الكلام عظيم ضرره في
العوام حتى ترك جماعة من أهل الفلاحه فلاحتهم وأظهروا مثل هذه الدعوى فان هذا الكلام يستلذه الطبع
اذ فيه البطالة من الاعمال مع تركه النفس بذكر المقامات والاحوال فلا تنجز الأغنياء عن دعوى ذلك لانفسهم
ولا عن تلقف كلمات خبثه من خرقه وهما أنكر عليهم ذلك ليجزوا عن أن يقولوا هذا انكار مصدره العلم
والجلد والعلم محجب والجلد عمل النفس وهذا الحديث لا يوضح إلا من الباطن بمكاشفة نور الحق فهذا ومثله مما
قد استطاع في البلاد شره وعظم في العوام ضرره حتى من تلقى بشئ منه فقتله أو فضل في دين الله من احياء عشرة
وأما أبو زيد البسطامي حرجه الله فلا يصح عنه ما حكى وان سمع ذلك منه فلعنه كان يحكيه عن الله عز وجل في كلام
يردده في نفسه كالمسمع وهو يقول اننى أنا الله لا اله الا أنا فعبدنى قائماً كان ينبغي أن يفهم منه ذلك الاعلى
سبيل الحكاية (الصنف الثاني) من الشطح كلمات غير مفهومة لها ظواهر وافق وفيها عبارات هاتلة وليس
وراءها طائل وذلك اما ان تكون غير مفهومة عند قائلها بل يصدرها عن خبط في عقله وتوشو يش في خياله لقلته
احاطته بمعنى كلام قرع سمع وهذا هو الاكثر واما ان تكون مفهومة ولكنه لا يقدر على تفهيمها وابدائها
بعبارة تدل على ضمير مقلدها عارسته للعلم وعدم تعاطيه طريق التعبير عن المعاني بالانفاظ اكرشقة ولا فائدة هذا
الجنس من الكلام الا انه يشوش القلوب ويدهش العقول ويحير الاذهان أو يحمل على أن يفهم منها معاني
ما رى بدت بها يكون فهم كل واحد على مقتضى هوا وطبعه وقد قال صلى الله عليه وسلم (٣) ما حدث أحدكم قوماً
بحديث لا يفقهونه الا كان فتنة عليهم وقد قال صلى الله عليه وسلم (٤) كلوا الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون

واجتنب السجع وفي البخاري نحوه من قول ابن عباس (١) حديث أسجع كسجع الاعراب مسلم من حديث
المغيرة (٢) حديث ان من الشعر لحكمة البخاري من حديث أبي بكر (٣) حديث ما حدث أحدكم قوماً
بحديث لا يفقهونه الا كان فتنة عليهم العقيلي في الضعفاء وابن السني وأبو تميم في الرايع من حديث ابن
عباس باسناد ضعيف ومسلم في مقدمة صحيحه متوفوا على ابن مسعود (٤) حديث كلوا الناس بما يعرفون

رحمه الله تعالى
باسناده الثابت
الى الشيخ
الكبير القطب
الرباني شهاب
الدين أحمد
الصياد الحسنى
الزبيدي وكان
معاصرا للزباني
نفع الله بهما قال
بينما أنا ذات يوم
قاعد إذ نظرت
الى أبواب السماء
مفتحة وإذا
عصية مسنن
للملائكة الكرام
قد نزولوا معهم
خلع خضر
ومركوب نفيس
فوقفوا على قبر
من القبور
وأخرجوا صاحبه
وألبسوه الخلع
وأركبوه وصعدوا
به من سماء الى
سماء الى أن جاوز
السماوات السبع
وترقى بعدها
ستين حجابا ولا
أعلم أين بلغ
انتهاؤه فسألت
عنه فقيل لى
هكذا الامام
الغزالي وكان
ذلك غيب موته
رحمه الله تعالى

أثر يدون أن يكتب الله رسولوهذا فيما يفهمه صاحبه ولا يبلغ عقل المنفع فكيف فيما يفهمه قائله فان كان يفهمه القائل دون المسنن فلا يحل ذكره وقال عيسى عليه السلام لا تفتعوا الحكمة عند غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم كونوا كالطبيب الرفيق يضع الدواء في موضع الداء وفي لفظ آخر من وضع الحكمة في غير أهلها فقد جهل ومن منعها أهلها فقد ظلم ان للحكمة حقان لها أهلها قاطع كل ذي حق حقه وأما الطامات فيدخلها ما ذكرناه في الشطح وأمر آخر يخصها وهو صرف ألفاظ الشرع عن ظواهرها المفهومة الى الأمور باطنة لا يسبق منها الى الفاهم فأئذ كدأب الباطنية في التأويلات فهذا أيضا حرام وضربه عظيم فان الالفاظ اذا صرفت عن مقتضى ظواهرها بغيا عاصم فيه ينقل عن صاحب الشرع ومن غير ضرورة تدعو اليه من دليل العقل اقضى ذلك بطلان الثقة بالالفاظ وسقط بمنفعة كلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم فان ما يسبق منه الى الفهم لا يوثق به والباطن لا ضبط له بل تتعارض فيه الخواطر ويحسب تنزيهه على وجوه شتى وهذا أيضا من البدع الشائعة العظيمة الضرر وانما قصد أصحابها الاغراب لان النفوس مائلة الى الغريب ومستلذة له وهذا الطريق توصل الباطنية الى الهدم جميع الشريعة بتأويل ظواهرها وتزويرها على رأيهم كحكيته من مذهبهم في كتاب المستظهرى المصنف في الرد على الباطنية ومثال تأويل أهل الطامات قول بعضهم في تأويل قوله تعالى اذهب الى فرعون انه طغى انه اشارة الى قلبه وقال هو المراد بفرعون وهو الطاغى على كل انسان وفي قوله تعالى وأن ألقى عصاك أى كل ما يتوكل عليه ويعتد به مما سوى الله عز وجل فينبغي أن يلتزمه وفي قوله صلى الله عليه وسلم (١) تسحروا فان في السحور بركة أراد به الاستغفار في الاسحار وأمثال ذلك حتى يحرفون القرآن من أوله الى آخره عن ظاهره وعن تفسيره المنقول عن ابن عباس وسائر العلماء وبعض هذه التأويلات يعلم بطلانها قطعاً كتزويل فرعون على القلب فان فرعون شخص محسوس تواتر البينا النقل بوجوده ودعوة موسى له كأي جهل وأى هبل وغيرهما من الكفار وليس من جنس الشياطين والملائكة عالم يدرك بالحوس حتى يتطرق التأويل الى ألفاظه وكذلك جعل السحور على الاستغفار فانه كان صلى الله عليه وسلم (٢) يتناول الطعام ويقول تسحروا (٣) وهما الى الغناء المبارك فهذه أمور يدرك بالتواتر والحوس بطلانها قطعاً وبعضها يعلم بغالب الظن وذلك في أمور لا يتعاقب بها الاحساس فكل ذلك حرام وضلالة وفساد للدين على الخلق ولم ينقل شيء من ذلك عن الصحابة ولا عن التابعين ولا عن الحسن البصري مع إكبابه على دعوة الخلق ووعظهم فلا يظهر لقوله صلى الله عليه وسلم (٤) من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار معنى الاهداء للخط وهو أن يكون غرضه رؤيته تفرير أمر وتحقيقه فيستجبر شهادة القرآن اليه ويحمل عليه من غير أن يشهد تنزيهه عليه دلالا لفظية لغوية أو نقلية ولا ينبغي أن يفهم منه انه يجب أن لا يفسر القرآن بالاستنباط والفكر فان من الآيات ما نقل فيها عن الصحابة والمفسرين خمسة معانٍ وستوسبعة ويعلم ان جميعها غير مجموع من النبي صلى الله عليه وسلم فانها قد تكون متنافية لا تقبل الجمع فيكون ذلك مستنبطاً بحسن الفهم وطول الفكر ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لابن عباس رضي الله عنه (٥) اللهم فقه في الدين وعلمه التأويل ومن يستجيز من أهل الطامات

ودعوا ما ينكرون الحديث البخارى موقوفاً على علي وعلى رفقته أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من طريق أبي نعيم (١) حديث تسحروا فان في السحور بركة متفق عليه من حديث أنس (٢) حديث تناول الطعام في السحور البخارى من حديث أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم وزيد بن ثابت تسحروا (٣) حديث هابوا الى الغداء المبارك أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث العراب بن سارية وضعفه ابن القطان (٤) حديث من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار الترمذي من حديث ابن عباس وحسنه وهو عند أبي داود من رواية ابن العبد وعنه النسائي في الكبرى (٥) حديث اللهم فقه في الدين وعلمه التأويل قاله لابن عباس البخارى من حديث ابن عباس دون قوله وعلمه التأويل وهو بهذه الازيادة عند أحمد وابن حبان والحاكم

رضي عنه يقول
لا يحبه من كانت
له منكم إلى الله
حاجة فليتوسل
بالغزالي وقال
جاءه من العلماء
رضي الله عنهم
منهم الشيخ
الامام الحافظ
ابن عساكر في
الحديث الوارد
عن النبي صلى
الله عليه وسلم في
أن الله تعالى
يحب هذه الامة
من يحد لها
دينها على رأس
كل مائة سنة انه
كان على رأس
المائة الاولى عمر
ابن عبد العزيز
رضي الله عنه
وعلى رأس المائة
الثانية الامام
الشافعي رضي
الله عنه وعلى
رأس المائة الثالثة
الامام أبو الحسن
الاشعري رضي
الله عنه وعلى
رأس المائة الرابعة
أبو بكر الباقلاني
رضي الله عنه
وعلى رأس المائة
الخامسة أبو حامد
الغزالي رضي الله

مثل هذه التأويلات مع علمه بأنها غير مرادة بالالفاظ ويزعم انه يقصد به دعوة الخلق الى الخلق فيضاهي من يستجيز الاختراع والوضع على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهوى في نفسه حتى ولكن لم ينطق به الشرع كمن يضع في كل مسألة راءا حقا حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم فذلك ظلم وضلال ودخول في الوعيد المفهوم من قوله صلى الله عليه وسلم (١) من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار بل الشرف في تأويل هذه الالفاظ أظم وأعظم لانها مبطله للتمسك بالالفاظ وقاطعة طريق الاستفاد والفهم من القرآن بالكيفية فقد عرفت كيف صرف الشيطان دواعي الخلق عن العالوم المحموده الى المنمومة فكل ذلك من تاييس علماء السوء بتبديل الاسامي فان اتبعت هؤلاء اعتبادا على الاسم المشهور ومن غير التفات الى ما عرفت في العصر الاول كنت كمن طلب الشرف بالحكمة باتباع من يسمى حكما فان اسم الحكميم صار يطلق على الطيب والشاعر والمنجم في هذا العصر وذلك بالغفلة عن تبديل الالفاظ (اللفظ الخامس) وهو الحكمية فان اسم الحكميم صار يطلق على الطيب والشاعر والمنجم حتى على الذي يدحرج القرعة على كعب السوادية في شوارع الطرق والحكمة هي التي أنشأ الله عز وجل عليها فقال تعالى يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وقال صلى الله عليه وسلم (٢) كلمته من الحكمة تعلمها الرجل خير له من الدنيا وما فيها فانظر ما الذي كانت الحكمة عبارة عنه وماذا انقل وفس به بقية الالفاظ واحترزعن الاغترار بتاييسات علماء السوء فان شرهم على الدين أعظم من شر الشياطين اذ الشيطان بواسطتهم يتدحرج الى اقتراع الدين من قلوب الخلق ولهذا (٣) لما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شر الخلق أي وقال اللهم اغفر حتى كروا عليه فقال هم علماء السوء فقد عرفت العلم المحمود والمنمووم ومشار الانبياس واليك الخيرة في أن تنظر لنفسك فتقتدي بالسلف أو تتبدل بحيل الغرور وتنشبه بالخلف فكل ما رآه السلف من العلوم قد اندرس وما أكب الناس عليه فأكثره جتدع وتحدث وقد صرح قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) بدا الاسلام غربا وسعودا غربا كما بدأ فطوبا للغرباء فقيل ومن الغرباء قال الذين يصلحون ما أفسده الناس من سنتي والذين يغيرون ما أوتوه من سنتي وفي خبر آخرهم (٥) المتسكون بمأثم عليه اليوم وفي حديث آخر (٦) الغر بائنا قليل يصلحون بين ناس كثير من يفضضهم في الخلق أكثر ممن يجهمهم وقد صارت تلك العالوم غريبة بحيث يفتقدوا كرها ولذلك قال الثوري رحمه الله اذ رأيت العالم كثير الاصدقاء فاعلم انه غلط لانه ان نطق بالخلق أيقضوه

بيان القدر المحمود من العالوم المحمود

اعلم ان العلم بهذا الاعتبار ثلاثة أقسام قسم هو مذموم قليل وكثير وقسم هو محمود قليل وكثير وكلما كان أكثر كان أحسن وأفضل وقسم محمدا منه مقدار الكفاية ولا يحمدا الفاضل عليه والاستصاف فيه وهو مثل أحوال البدن فان منها ما يحمدا قليله وكثيره كالصحة والجمال ومنها ما يحمدا قليله وكثيره كالتمتع وسوء الخلق ومنها ما يحمدا لا اقتصاد فيه كبذل المال فان التبذير لا يحمدا فيه وهو بذل وكالشجاعة فان التهور لا يحمدا فيها وان كان من جنس الشجاعة فكذلك العلم * فالقسم المذموم منه قليله وكثيره هو ما لا فائدة فيه في دين ولادنيا اذ فيه وقال صحيح الاسناد (١) حديث من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار متفق عليه من حديث أبي هريرة وعلى وأنس (٢) حديث كلمة من الحكمة تعلمها الرجل خير له من الدنيا تقدم بنحوه (٣) حديث لما سئل عن شر الخلق أي وقال اللهم اغفر اغفر الحديث الذي يروي بنحوه من رواية الأخوص بن حكيم عن أبيه مرسل وهو ضعيف ورواه البراء في مسنده من حديث معاذ بن سعد ضعيف (٤) حديث بدا الاسلام غربا بالحديث مسلم من حديث أبي هريرة مختصر او هو بتمامه عند الترمذي من حديث عمرو بن عوف وحسنه (٥) حديث هم المتسكون بمأثم عليه اليوم بقوله في وصف الغر بائنا قليل يصلحون بين ناس كثير أمجد من حديث عبد الله بن عمرو

والوسيط والوجيز
والخلاصة في
الفقه وأحياء
علوم الدين وهو
من أنفس
الكتب وأجلها
وله في أصول
الفقه المستفي
والمنحول
والمتمحل في علم
الجند وتهافت
الفلاسفة ومحك
النظر ومعيار
العلم والمقاصد
والمضنون به على
غير أهله ومشكاة
الانوار والمنفذ
من الضلال
وحقيقة القولين
وكتاب ياقوت
التأويل في
تفسير التزيل
أربعين مجلدا
وكتاب أسرار علم
الدين وكتاب
منهاج العابدين
والرة الفاخرة
في كشف علوم
الآخرة وكتاب
الأنيس في الوحدة
وكتاب القرية
الى الله عز وجل
وكتاب أخلاق
الابرار والنجاة
مسن الاشرار
وكتاب بداية

ضرر يغلب نفعه كعلم السحر والطلسمات والنجوم فيعضه لأفائدة فيه أصلا وصرف العمر الذي هو أنفس ما يمكنه
الإنسان اليه إضاعة وإضاعة النفيس مذمومة ومنه ما فيه ضرر يزبدعى ما يظن أنه يحصل به من قضاء وطر
في الدنيا فإن ذلك لا يعتد به بالإضافة الى الضرر الحاصل عنه * وأما القسم المحمود الى أقصى غايات الاستقصاء
فهو العلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله وسنته في خلقه وحكمته في ترتيب الآخرة على الدنيا فإن هذا علم مطلوب لذاته
والوصول به الى سعادة الآخرة وبذل المقبور فيه الى أقصى الجهد مقصور عن حد الواجب فإنه البحر الذي لا يدرك
غور وما يعمى بحوم الحماة على سوا حله وأطرافه بقدر ما ييسر لهم وما خاض أطرافه الا الانبياء والاولياء والراسخون
في العلم على اختلاف درجاتهم بحسب اختلاف قوتهم وتغلبت قدر الله تعالى في حقهم وهذا هو العلم المكنون
الذي لا يسطر في الكتب ويعين على التنبه له التعلم ومشاهدة أحوال علماء الآخرة كإسبأ في علمهم هذا في
أول الامر ويعين عليه في الآخرة المجاهدة والرباضة ونصفية القلب وتفرغ عن علق الدنيا والتشبه فيها
بالانبياء والاولياء ليوضح منه لكل ساع الى طلبه بقدر الرزق لا بقدر الجهد ولكن لاغنى فيه عن الاجتهاد فالجاهدة
مفتاح الهداية لمفتاح لها سواها * وأما العلوم التي لا يحمد منها الا المقدار مخصوص فهي العلوم التي أوردناها
في فروع الكفايات فإن في كل علم منها اقتصار وهو الاقل واقتصاد وهو الوسط واستقصاء ورا ذلك الاقتصاد
لامرله الى آخر العمر فكن أحد رجليان امام مشغول بنفسك وامام متفرغ فليترك بعد الفراغ من نفسك وإياك
أن تستغل بما يصلح غيرك قبل اصلاح نفسك فإن كنت المشغول بنفسك فلا تستغل بالعلم الذي هو فرض
عليك بحسب ما يقتضيه خالك وما يتعلق منه بالأعمال الظاهر فمن تعلم الصلاة والطهارة والصوم وأعمال الأهم الذي
أهمه الكل علم صفات القلب وما يحتملها وما يذم اذا لفتك بشرع الصفات المذمومة مثل الحرص والحسد
والرأب والسكر والجب وأخواتها وجميع ذلك مهلكات وأعمالها من الواجبات مع ان الاشتغال بالأعمال
الظاهرة يضاهاى الاشتغال بطلاء ظاهر البدن عند التأذى بالجرب والسماميل والتهولن بخراب المادة بالفصد
والاسهال وحسوة العلماء يشيرون بالأعمال الظاهرة كإشيرة الطريق من الأطباء بطلاء ظاهر البدن وعلماء
الآخرة لا يشيرون الا بظهور الباطن وقطع مواد الشر بإفساد منابها وقلع مغارسها من القلب وانما فرغ الا كثرون
الى الأعمال الظاهرة عن تطهير القلوب لسهولة أعمال الجوارح واستصعاب أعمال القلوب كما يفرغ الى طلاء
الظاهر من يستصعب شرب الادوية المرة فلا يزال يتعب في الطلاوة يزبد في المواد تتضاف به الامراض فإن
كنت مريدا للآخرة وطالبا للنجاة وهار بامن الهلاك الابدي فاشتغل بعلم العلل الباطنة وعلاجها على ما فصلناه
في ربع المهلكات ثم ينجر بك ذلك الى المقامات المحمودة المذكورة في ربع المنجيات لاحالة فإن القلب اذا
فرغ من المموم امتلا بالمحمود والارض اذا نقيت من الحشيش نبت فيها أصناف الزرع والرياحين وان لم تفرغ
من ذلك نبت ذاك فلا تستغل بفروض الكفاية لاسيما وفي زمرة الخلق من فقام بها فإن مهلك نفسه فبها
صلاح غيره سفيه فاشد حاققه من دخلت الافاعي والعقارب تحت ثيابه وحت بقتله وهو يطلب مذبة يدفع بها
الذباب عن غيره من لا يغيب ولا نجيح مما يلاقيه من تلك الحيات والعقارب اذا همت به وان تفرغت من نفسك
وتطهيرها وقدرت على ترك ظاهر الاثم وباطنه وصار ذلك ديدنا لك وعادة متبصرة فيك وما بعد ذلك منك
فاستغل بفروض الكفايات ورع التدرج فيها فابتدئ بكتاب الله تعالى ثم بسنة رسوله صلى الله عليه وسلم
ثم بعلم التفسير وسائر علوم القرآن من علم النسخ والنسوخ والمفصول والموصول والحكم والمثابة وكذلك
في السنة ثم اشغل بالفروع وهو علم المذهب من علم الفقه دون الخلاف ثم باصول الفقه وهكذا الى بقية العلوم
على ما يسمع له العمر ويساعد فيه الوقت ولا تستغرق عمرك في فن واحد منها طلبا للاستقصاء فإن العلم كثير
والعمر قصير وهذه العلوم الاثنتي عشرة وليست مطاوعة لعينها بل لغبرها وكل ما يطلب لغبره فلا ينبغي أن ينسى
فيه المطلوب يستكثر منه فاقصر من شائع علم اللغة على ما تفهم منه كلام العرب وتطبق في ومن غرضه على

وكتاب كيمياء
السعادة وكتاب
تليس ابليس
وكتاب نصيحة
السلوك وكتاب
الاقتصاد في
الاعتقاد وكتاب
شفاء العليل في
القياس والتعليل
وكتاب المقاصد
وكتاب الجلام
العوام عن علم
الكلام وكتاب
الاتصار وكتاب
الرسالة اللدنية
وكتاب الرسالة
القلبية وكتاب
اثبت النظر
وكتاب المأخذ
وكتاب القول
الجليل في الرد
على من غير
الانجيل وكتاب
المستظهرى وكتاب
الامالى وكتاب في
علم اعداد الوفق
وحده وكتاب
مقصد الخلاف
وجزء في الرد على
المنكرين في
بعض الفاظ احياء
عساوم الدين
وكنته كثيرة
وكلمات نافعة وقال
يمدحه تلميذه
الشيخ الامام ابو

غريب القرآن وغريب الحديث ودع التعقيد فيه واقتصر من النجوى على ما يتعلق بالكتاب والسنة فامن
علم الاوله اقتصار واقتصاد واستقصاء ونحن نشرها في الحديث والتفسير والفقه والكلام لتقيس بها غيرها
فالاقتصاد في التفسير ما يبلغ ضعف القرآن في المقدار كما ضعفه على الواحدى النيسابوى وهو الوجيز والاقتصاد
ما يبلغ ثلاثة اضعاف القرآن كما ضعفه من الوسيط فيه وما وراء ذلك استقصاء مستغنى عنه فلا مرد له الى انتهاء
العمر واما الحديث فالاقتصاد فيه تحصيل ما فى الصحيحين بصحيح نسخة على رجل خبير بعلم متن الحديث
واما حفظ أسامى الرجال فقد كفى فيه بما تحمله عنك من قبله ولك أن تقول على كبرهم وليس يلزمك حفظ
متون الصحيحين ولكن تحصيله لا تقدر منه على طلب ما تحتاج اليه عند الحاجة واما الاقتصاد في حفظ
تصنيف الهامد ما خرج عنهما موارد في المسندات الصحيحة واما الاستقصاء فورا اذ ذلك الى استيعاب كل ما نقل
من الضعيف والقوى والصحيح والسقيم مع معرفة الطرق الكثيرة في النقل ومعرفة أحوال الرجال وأسماهم
وأوصافهم واما الفقه فالاقتصاد فيه على ما يحويه مختصر الزنى رحمه الله وهو الذى يرتبناه في خلاصة المختصر
والاقتصاد فيما يبلغ ثلاثة أمثاله وهو القدر الذى أوردناه في الوسيط من المذهب والاستقصاء ما أوردناه في البسيط
الى ما وراء ذلك من المطولات واما الكلام فمقوده حياطة المعتقدات التى تلقاها أهل السنة من السلف الصالح
لا غير وما وراء ذلك طلب لكشف حقائق الامور من غير طريقتها ومقصود حفظ السنة تحصيل رتبة الاقتصاد منه
بمعتقد مختصر وهو القدر الذى أوردناه في كتاب قواعد العقائد من جملة هذا الكتاب والاقتصاد فيما يبلغ قدر
ما تقرر فهو الذى أوردناه في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد ومحتاج اليه المناظرة مبتدع ومعارضة بدعته بما يسدها
ويتفرعها من قلب العاوى بذلك لا ينفع الامع العوام قبل اشتداد تعصبهم واما المبتدع بعد أن يعلم من الجدل
ولو شيئا يسيرا فلهما ينفع معه الكلام فانك ان اخذته لم يترك مذهبه وأحوال بالصور على نفسه وقد أن عند
غيره جوابا ما هو عاجز عنه واما أنت ملبس عليه بقوة المجادلة واما العاوى اذا صرف عن الحق شوع جبل
يمكن أن يرد اليه بمثله قبل أن يشتد التعصب للاهواء فاذا اشتد تعصبهم وقع اليأس منهم اذ التعصب سبب رسخ
العقائد فى النفوس وهو من آفات العلماء السوء فانهم يبالون فى التعصب للحق وينظرون الى الخلق بعين
الازدراء والاستحقار فتعصب منهم الدعوى بالكمافاة والمبالاة بالمعاملة وتتوفر بواعثهم على طلب نصرة الباطل
وبقوى غرضهم فى التمسك بما نسبوا اليه ولو جاؤا من جانب اللطف والرحمة والنصح فى الخلوة لافى معرض
التعصب والتحيز لا ينجحوا فيه ولكن لما كان الجأء لا يقوم بالااستتباع ولا تسهيل الاتباع مثل التعصب
واللعن والشت للخصوم اتخذه التعصب عادتهم وآتهم وسموه ذبا عن الدين ونضالا عن المسلمين وفيه على التحقيق
هلاك الخلق وروسخ البعثة فى النفوس واما الخلافات التى أحدثت فى هذه الاعصار المتأخرة وأدع فيها
من التعصب براتب والتصنيفات والمجادلات ما يهدم مثلها فى السلف فاياك وأن تحوم حولها واجتنبها اجتناب الهم
القاتل فانها اللداء العصال وهو الذى رد الفقهاء كلهم الى طلب المناقصة والمبالاة على ماسيا يكتفى بتفصيل غير اهلها
وأفاتها وهذا الكلام بما يسمع من قائله فيقال الناس أعداء ما جاهدوا فلا تظن ذلك فعلى الخبير سقطت فاقبل
هذه النصيحة من ضيع العمر في زمانا زاد فيه على الاولين تصنيفا وتحقيقا وجدلا وبياناً ثم الهه الله رشده وأطلعه
على عيبه فهو حرج واشتغل بنفسه فلا يغرنك قول من يقول القوتى عماد الشرع ولا يعرف علله الا بعلم الخلاف
فان علم المذهب مذكورة فى المذهب والزى ياداعيا لم يجد لاهلها ولا لون ولا صاحبوا كانوا أعلم بعلم الفتاوى
من غيرهم بل هم على أعما غير مفيدة فى علم المذهب ضار فمفسد فالتوقى الفقه فان الذى يشمله له حدس المتقى اذا صح
ذوقه فى الفقه لا يمكن تشيئته على شروط الجدل أى أكثر الأمر من ألف طبع رسوم الجدل اذ عن ذهنه مله قضيات
الجدل وجين عن الاذعان لتوق الفقه واما يشغل به من يشتغل لطلب الميت والجاو وبتعلل بأنه يطالب علم
المذهب وقد ينقضى عليه العمر ولا تنصرف همه الى علم المذهب فكمن من شياطين الجن فى أمان واحتر من

طاعة النازغ
المردى
فرب عبادات
وعادته لتي *
يعاقبها كالمر
نظم في المقد
وثالثها المهلكات
وانه * لنسج
من اهلك المبرح
والبعد

ورابعها في
المنجات وانه *
ليسبح بالارواح
في جنة الخلد
ومنها اتباع
لأجور خارجها *
ومنها صلاح
للقلوب من الخلد
وأما سبب رجوعه
الى هذه الطريقة
واستحسانه لها
فذكر رحمه الله في
كلامه المتقدم من
الضلال ماصورته
أما بعد فقد
سألني أهل الاخ
في الدين ان أثبت
لك غاية السلولم
وأسرارها وغاية
المنهاج وأغوارها
وأحكى لك
مافاسيتسه في
الاستخلاص الحق
من بين اضطراب
الفرق مع تباين
المساك والطرق

شياطين الانس فانهم أراحو شياطين الجن من التعبد في الاغواء والاضلال والجلجلة فالمرضى عند العقلاء ان تقدر نفسك في العالم وحدهك مع الله وبين يدك الموت والعرض والحساب والجنة والنار تأمل فيما يعينيك مما بين يديك ودع عنك ماسواؤه والسلام وقترأى بعض الشيوخ بعض العلماء في المنام فقال له ما خبر تلك العلوم التي كنت تجادل فيها وتناظر عليها فبسط يده ونفخ فيها وقال طاحت كلها بهاء مشورا وما انتفتحت الا بكنتين خلصتالي في جوف الليل (١) وفي الحديث ماضل قوم بعدهدى كانوا عليه الأولوا الجدل ثم قرأ ماضر بولدك الاجل ابلهم قوم خصمون وفي الحديث في معنى قوله تعالى فما ألد الذين في قلوبهم زيغ الآية (٢) هم أهل الجدل الذين عناهم الله بقوله تعالى فاحذرهم وقال بعض السلف يكون في آخر الزمان قوم يغلق عليهم باب العمل ويقطع لهم باب الجدل وفي بعض الاخبار (٣) انكم في زمان ألهتم فيه العمل وسيأتى قوم يلهمون الجدل وفي الخبر المشهور (٤) أبغض الخلق الى الله تعالى الألد الخضم وفي الخبر (٥) ما أوتى قوم للمنطق الامنعوا العمل والله أعلم

الباب الرابع في سبب اقبال الخلق على علم الخلاف وتفصيل آفات المناظر والجلل ومروط اباحتها *
اعلم ان الخلافة بعمر رسول الله صلى الله عليه وسلم رولاها خلفاء الراشدون المهديون وكانوا أئمة علماء بالله تعالى فقهاء في أحكامهم وكانوا مستقلين بالفتاوى في الأفضية فكانوا لا يستعينون بالفقهاء الا نادرا في وقائع لا يستغنى فيها عن المشاورة فتفرغ العلماء لعلم الآخر وتبحر دواها وكانوا ابتدأ القنوى وما يتعلق بأحكام الخلق من الدنيا وأقبلوا على الله بكنه اجتهادهم كما تنقل من سيرهم فلما قضت الخلافة بعدهم الى اقوام تولوها بغير استحقاق ولا استقلال بعلم الفتاوى والأحكام اضطروا الى الاستعانة بالفقهاء والى استصحابهم في جميع أحوالهم لاستفتائهم في مجارى أحكامهم وكان قديمي من علماء التابعين من هو مستقر على الطراز الأول ولازم صفو الدين ومواظب على سمع علماء السلف فكانوا اذا طلبوا رها بوا واعرضوا فاضطر الخلفاء الى الاجاح في طلبهم لتولية القضاء والحكومات فرأى أهل تلك الأعصار عز العلماء واقبال الأئمة والولاة عليهم مع اعراضهم عنهم فاشأرأوا اغلب العلم وتوصل الى نيل العز ودرك الجاهن قيل الولاة فاكوا على علم الفتاوى وعرضوا انفسهم على الولاة فوقعوا في الهبوط ولجوا الى الولايات والصلات منهم من حرّم ومنهم من أتحجج والمنهج لم يخل من ذل الطلب ومهالة الابتدال فأصبح الفقهاء بعد أن كانوا مطلو بين طالبين وبعدين كانوا أعز بالاعراض عن السلاطين اذ لا بالاقبال عليهم الامن وقفه الله تعالى في كل عصر من علماء دين الله وقد كان أكثر الاقبال في تلك الأعصار على علم الفتاوى والأفضية لشدة الحاجة اليها في الولايات والحكومات ثم ظهر بعدهم من الصلور الامر امن يسع مقالات الناس في قواعد العقائد ومآلات نفسه الى السماع الحجج فيها فعملت رغبته الى المناظر والمجادلة في الكلام فأكب الناس على علم الكلام وأكثروا فيه التصانيف ورتبوا فيه طرق المجادلات واستخرجوا قنوين المناظفات في المقالات وزعموا ان غرضهم التبعية دين الله والنضال عن السنة وقمع المبتدعة كما زعم من قبلهم ان غرضهم بالاشتغال بالفتاوى الدين وتقامد أحكام المسلمين اشفاقا على خلق الله ونصيحة لهم ثم ظهر بعد ذلك من الصلور لم يستصوب الخوض في الكلام وفتح باب المناظر فيعلمنا كان قد تولد من فتح بابهم من التعصب الفاحشة والخصومات الفاشية المفضية الى اهراق السماء وتخريب البلاد ومآلات نفسه الى المناظر في الفقه وبيان الاولى من مذهب الشافعي وأبى حنيفة رضي الله عنهما على الخصوص فترك الناس الكلام وفنوا العلم واثالوا على المسائل الخلافية

(١) حديث ماضل قوم بعدهدى كانوا عليه الأولوا الجدل الترمذى وابن ماجه من حديث أبي أمامة قال الترمذى حسن صحيح (٢) حديثهم أهل الجدل الذين عنى الله بقوله فاحذرهم متفق عليه من حديث عائشة (٣) حديث انكم في زمان ألهتم فيه العمل وسيأتى قوم يلهمون الجدل لمأجده (٤) حديث أبغض الخلق الى الله الألد الخضم متفق عليه من حديث عائشة (٥) حديث ما أوتى قوم للمنطق الامنعوا العمل لمأجله أصلا

وما استعجزت عليه من الارتفاع من خفيض التقليد الى يفاغ الاستبصار وما استفتيته أولامن علم الكلام وما احتويته من طرق أهل

بين الشافعي وأبي حنيفة على الخصوص وتساهاوا في الخلاف مع مالك وسفيان وأحمد رحمهم الله تعالى وغيرهم وزعموا أن غرضهم استنباط دقائق الشرع وتقرير علل المذهب وتعميد أصول الفتاوى وأكثر وافهم التصانيف والاستنباطات وترويض أفعالهم في المجدالات والتصديقات وهم مسقرون عليه إلى الآن وليس ندرى ما الذي بحث الله فيها بعدنا من الأعصار فهذا هو الباعث على الأكابر على اختلاف المناظرات لا غير ولومالت نفوس أرباب الدنيا إلى الخلاف مع امام آخر من الأئمة وإلى علم آخر من العلما لم لا يؤاخذهم ولم يستكروا عن التعليق بأن ما اشتغلوا به هو علم الدين وأن لا مطلب لهم سوى التقرب إلى رب العالمين

بيان التليس في تشبيه هذه المناظرات بمشاورات الصحابة ومفاوض السلف

اعلم أن هؤلاء قد يستدعون الناس إلى ذلك بأن غرضنا من المناظرات الباحثة عن الحق ليوضح فان الحق مطلوب والتعاون على النظر في العلم وتوارد الخواطر مفيد ومؤثر هكذا كان عادة الصحابة رضي الله عنهم في مشاوراتهم كتناسلهم في مسئلة الجذ والاختلاف وحديثهم بالحجرو وجوب الغرم على الامام اذا اخطأ كما نقل من اجهاض المرأة جنينها فقام من عمر رضي الله عنه وكما نقل من مسائل الفرائض وغيرها وما نقل عن الشافعي وأحمد ومحمد بن الحسن ومالك وأبي يوسف وغيرهم من العلماء رحمهم الله تعالى ويطلعك على هذا التليس ما ذكره وهو ان التعاون على طلب الحق من الدين ولكن له شروط وعلامات ثمان الأول أن لا يشتغل به وهو من فروض الكفايات من لم يتبرع من فروض الأعيان ومن عليه فرض عين فاشتغل بفرض كفاية وزعم أن مقصده الحق فهو كذاب ومثاله من ترك الصلاة في نفسه وتجرد في تحصيل التيا ونسجها ويقول غرضي أستر عورة من يصلي عريانا ولا يجدون بأن ذلك مما يتفق ووقعه ممكن كما يزعم الفقيه ان وقوع النوادر التي عنها البحث في الخلاف ممكن والمستغلون بالمناظرة مهمون لا مورهى فرض عين بالاتفاق ومن توجه عليه مردود في الحال فقام وأحرم الصلاة التي هي أقرب القرب إلى الله تعالى عصى به فلا يكتفي في كون الشخص مطيعا كون فعله من جنس الطاعات عالم براع فيه الوقت والشروط والترتيب الثاني أن لا يرى فرض كفاية أهم من المناظرة فان رأى ما هو أهم وفصل غير عصى بفعله وكان مثاله مثال من يرى جماعة من العلماء أشرف فواعي الهلاك وقد أهملهم الناس وهو قادر على إحيائهم بأن يسقيهم الماء فاشتغل بتعلم الجملة وزعم أنهم من فروض الكفايات ولو خلا البعض عن ذلك الناس واذا قيل له في البلد جماعة من الحجاجين وفيهم غنية فيقول هذا لا يخرج جهدا الفعل عن كونه فرض كفاية فخال من يفعل هذا هو مهمل الاشتغال بالواقعة الملتزمة بجماعة العطاش من المسامين كحال المشتغل بالمناظرة في البلد وفروض كفايات مهجلة لا قائم بها فأما الفتوى فقد قام بها جماعة ولا يتخلو بل من جملة الفروض المهمة ولا يلتفت الفقهاء إليها وأقربها الطلب اذا لا يوجد في كثير البلاد طبيب مسلم يجوز اعتاد شهادته فيها يعمل فيه على قول الطبيب شرعا ولا يرغب أحسن الفقهاء في الاشتغال به وكذا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهو من فروض الكفايات وما يصحكون المناظر في مجلس مناظرته تشهدا للحريز لم يوسموا ومروشا وهو ساكت وما ينظر في مسئلة لا يتفق ووقعها فاق وان وقعت قام بها جماعة من الفقهاء ثم يزعم انه يريد أن يتقرب إلى الله تعالى بفروض الكفايات وقدرى أنس رضي الله عنه أنه قيل ليارسول الله (١) متى تترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فقال عليه السلام اذا ظهرت المداهنات في خياركم والفاشحة في شراركم وتحول الملك في صغاركم والفتنة في أراذلكم الثالث أن يكون المناظر مجتهدا يفتي برأيه لا بمذهب الشافعي وأبي حنيفة وغيرهما حتى اذا ظهر له الحق من مذهب ترك ما وافق رأى الشافعي وأفتى بما ظهر له كما كان يفعل الصحابة رضي الله عنهم والأئمة فأمنا من ليس له رتبة الاجتهاد وهو حكم كل أهل العصر وإنما يفتي في مسائل عنه

الباب الرابع

(١) حديث أنس قيل ليارسول الله متى تترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الحديث ابن ماجه بإسناد حسن

أهل التصوف وما نتج من لقي تضاعف تفتش عن أقوال بل أهل الحق وما صرفي عن نشر العلم بيقعاد مع كثرة الطلبة وما دعاني إلى معارضة بنيسابور بعد طوبى المدة فابتدرت لأجابتك إلى طابك بعد الوقوف على صدق رغبك ففقت مستعينا بالله تعالى ومتوكلا عليه ومستوفقا منه وملتبجا إليه انعموا أحسن الله ارشادكم ولأن إلى قبول الحق انقيادكم ان اختلاف الخلق في الآديان والمثل ثم اختلاف الأئمة في المذاهب على كثرة الفرق وتباين الطرق بنهر عميق غرق فيه الاكثرون وما تحاجمه الا الاقلون وكل فريق يزعم انه الناجي كل حزب بما لديهم فرحون

وأهجم على كل
مشكلة وأتقحم
كل رطبة
وأنفحص عن
عقيدة كل فرقة
وأكتشف أسرار
مذاهب كل طائفة
لا بيزين كل
حق ويهبط
ويستنق ويبتدع
لأغادر باطنيا
الا وأحب أن
أطلع على باطنية
ولا أظهرها بالا
وأربدان أعلم
حاصل ظاهره
ولا فلسفيا الا
وأفصد الوقوف
على فلسفته ولا
متكلمها الا
وأجتهد في
الاطلاع على
غاية كلامه
ومجادته ولا
صوفيا الا وأحرص
على الشعور على
مرصوفته ولا
متعبا الا وأريد
ما يرجع اليه
حاصل عبادته
ولا زنديقا معطلا
الا وأنجس
وراء للتبسة
لا سبب جراته
في تعطيل رذقته
وقد كان التعاش

نافلا عن مذهب صاحبه فلو ظهر له ضعف مذهبه لم يجز له أن يتركه فأى فائدة له في المناظر قوم مذهبه معلوم وليس له الفتوى بغيره وما يشك عليه بآزمه أن يقول لعل عبد صاحب مذهبي جوابا عن جوابي لست مستقلا بالاجتهاد في أصل الشرع ولو كانت مباحثته عن المسائل التي فيها وجهان أو قولان لصاحبه لكان أشبه به فانه بما يقني بأحداهما يستقيمن البعث ميلا إلى أحد الجانبين ولا يرى المناظرات تجاربه فيها بطل بل بما ترك المسئلة التي فيها وجهان أو قولان وطلب مسئلة يكون الخلاف فيها بتوابع الرابع أن لا تناظر الا في مسئلة واقعة أو قريبة الوقوع غالبان الصحابة رضی الله عنهم ما شاوروا الا فيما تجرد من الوقائع أو ما يغلب وقوعه كالفرأض ولا ترى المناظر بن يهجون بالتقادم المسائل التي نعم البلوى بالفتوى فيها بل يطالبون الطبوليات التي تسمع فتسمع بحال الجندل فيها كفيما كان الامرور بما يترك وقوعه ويقولون هذه مسئلة خبرية وهي من الزاوي لا يست من الطبوليات فمن الجباب أن يكون المطالب هو الحق ثم يترك المسئلة لانها خبرية ومترك الحق فيها هو الاخبار ولا لأنها ليست من الطبول فلان طول فيها الكلام والمقصود في الحق أن يشعر الكلام ويبلغ الغاية على القرب لأن يطول الخلامس أن تكون المناظرة في الخلوة أحب اليه وأهم من المحافل وبين أظهر الاكابر والسلاطين فان الخلوة أجمع للفهم وأحرى بصفاء الفهن والفكر وردد الحق وفي حضور الجمع ما يحرك دواعي الرأء وبوج الحرص على نصرة كل واحد نفسه محقا كان أو باطلا وأنت تعلم أن حرصهم على المحافل والجامع ليس لله والواحد منهم يخلو بصاحبه مدعوطا فلا يكلمه ور بما يقترح عليه فلا يجيب واذا ظهر مقدم أو اتتظم حجم لم يغادر في قوس الاحتيال منعا حتى يكون هو الملتخص بالكلام السادس أن يكون في طاب الحق كاشد ضالة لا يفرق بين أن نظهر الضالة على يده أو على يدين يعاونه ويرى ريفه معيننا لخصا يشكره اذا عرّفه خطأ وأظهره الحق كالأخذ خطريقا في طلب ضالته فيها صاحب على ضالته في طريق آخر فانه كان يشكره ولا يذمه ويكرهه مفرجه فيها كان كانت مشاورات الصحابة رضی الله عنهم حتى ان امرأ أردت على عمر رضی الله عنه ونهته على الخو وهو في خطبته على ملا من الناس قال أصابت امرأ أو أخطأ رجل وسأل الرجل عن الله رضی الله عنه فاجابه فقال ليس كذلك يا أمير المؤمنين ولكن كنوا كذا فقال أصبت وأخطأت وفوق كل ذي علم عليم واستدرك ابن مسعود على أبي موسى الأشعري رضی الله عنه فقال أبو موسى لانسألوني عن شيء وهذا الخبر بين أظهرهم وكذلك لانسأل أبو موسى عن رجل قاتل في سبيل الله فقتل فقال هو في الجنة وكان أمير الكوفة فقام ابن مسعود فقال أعدده على الا يرفل لهم فيهم فاعادوا عليه فاعاد الجواب فقال ابن مسعود اننا أقول ان قتل قاصب الحق فهو في الجنة فقال أبو موسى الحق ما قال وهكذا يكون انصاف طالب الحق ولو ذكر مثل هذا الآن لا قل فيه لا نكره واستبعده وقال لا يحتاج إلى أن يقال أصاب الحق فان ذلك معلوم لكل أحد فانظر الى مناظري زمانك اليوم كيف يسود وجه أحدكم اذا اتضح الحق على لسان خصمه وكيف ينحجل به وكيف يجتهد في مجادته باقضى قدرته وكيف يذم من أخذه طول عمره ثم لا يستحي من تشبيه نفسه بالصحابه رضی الله عنهم في تعاونهم على النظر في الحق السابع أن لا يمنع معينه في النظر من الانتقال من دليل الى دليل ومن اشكل الى اشكل فكذلك كانت مناظرات السامع يخرج من كلامه جميع دقائق الجدل المبتدعة فيما له عليه كقول هذه الا يزنني ذكره وهذا يناقض كلامك الاول فلا يقل منك فان الرجوع الى الحق مناقض لما يابل ويحب قبوله وأنت ترى ان جميع المجالس تنقض في المدافعات والمجادلات حتى تيسر المستدل على أصل بطلان نظمه افياله الدليل على أن الحكم في الاصل معلل بهذه العلة فيقول هذا لما ظهر فان ظهر ما هو أوضح منه وأرى فاذا ذكره حتى أنظر فيه فيمر المعترض ويقول فيه معان سوى ما ذكرته وقد عرفت ما ولا ذكرها الا يزنني ذكرها ويقول المستدل عليك ايراد ما تدعيه وراء هذا ويصر المعترض على أنه لا يآزمه ويتوخى مجالس المناظرة بهذا الجنس من السؤال المشاكلة ولا يعرف هذا المسكين ان قوله اني أعرفه ولا ذكره الا يآزمي كذب لي الشرع فانه كان لا يعرف معناه أو ما يجب عليه ليحجز خصمه الى درك حقائق الامور داني وديدي من أول امرئ يري رعان عمرى غير يزنه من الله فوطر قوضه الله في جبابي لا باختيارى وحجاني حتى الخاب

نئس الاعلى
التنصر وصبيان
اليهود لا يكون
لهم نئس الاعلى
اليهود وصبيان
الاسلام لا يكون
لهم نئس الاعلى
الاسلام وسمت
الحديث المروى
عن النبي صلى
الله عليه وسلم
كل مولود يولد
على الفطرة
فابواه يهودانه
ونصرانه
ومجسانه قهرك
باطنى الى طلب
الفطرة الاصلية
وحقيقة العقائد
العارضة
بتقليد الوالدين
والاستاذين
والتميز بين
هذه التقاليد
وأوائلها لتلقيات
وفى تميز الحق
منها من الباطل
اختلافات فقلت
فى نفسى ولا ائما
مطلوب الى العلم
بحقائق الامور
ولا بد من طلب
حقيقة العلم
ما هي فظهر لى
أن العلم اليقين
هو الذى

فهو فاسق كذاب عصى الله تعالى وتعرض لسطحه بدعوا معرفته هو خال علم اوان كان صادقا فقد فسق باخفاؤه
ما عرفه من أمر الشرع وقسأله أخوه المسلم ليفهمه ونظر فيه فان كان قويا رجع اليه وان كان ضعيفا أظهره
ضعفه وأخرجه عن طلعة الجهل الى نور العلم ولا خلاف أن اظهار ما علم من علوم الدين بعد السؤال عنه واجب لازم
فغنى قوله لا يابزمى أى فى شرع الجدل الذى أبدعناه بحكم التشبه والرغبة فى طريق الاحتياط والمصارعة بالكلام
لا يابزمى والا فهو لازم بالشرع فانه بامتناعه عن الذكر كما كذبوا ما فاسق ففحص عن مشلورات الصحابة
ومفادات السلف رضى الله عنهم هل سمعت فيها ما يضاهى هذا الجنس وهل منع أحدهم الانتقال من دليل الى دليل
ومن قياس الى الأثر ومن خبر الى آية بل جميع مناظراتهم من هذا الجنس اذ كانوا يذكرون كل ما يخطر لهم كما يخطر
وكانوا ينظرون فيه الثامن أن بناظر من يتوقع الاستفادة منه من هو مشغل بالعلم والغالب انهم يحتمزون من
مناظرة الفحول والاكبر خوفا من ظهور الحق على ألسنتهم فيغربون فحين ذكروهم طعنا فى ترويج الباطل عليهم
وراء هذه شروط دقيقة كثيرة ولكن فى هذه الشروط الثمانية ما يهيك لك المنظر لله ومن بناظر لعله واعلم
بالجلاء أن من لا بناظر الشيطان وهو مستول على قلبه وهو أعدى عدوه ولا يزال يدعو الى هلاكه ثم يستغل
بمناظرة غيره فى المسائل التى الجهد فيها مصيب ومساهم للصيب الا جفوه بنحكة الشيطان وعبرة للمخلصين
ولذلك شمت الشيطان به لما غسه فيه من ظلمات الآفات التى تعدد هاون ذكر تفاصيلها فأنسا الله حسن العون
والتوفيق

اعلم وتحقق أن المناظرة الموضوعة لقصد الغلبة والاخام واظهار الفضل والشرف والتشديد عند الناس وقصد
المباهاة والمارة وقسأله التواجد هو منبع جميع الاخلاق المذمومة عند الله المحموده عند عباده بايس
ونسبت الى الفواحش الباطنة من الكبر والعجب والحد والمنافسة وزكية النفس وحسب الجاه وغيرها كنسبة
شرب الخمر الى الفواحش الظاهرة من الزنا والقتل والسرقة وكان الذى خبر بين الشرب وسائر
الفواحش استغفر الشرب فاقدم عليه فعاده ذلك الى ارتكاب بقية الفواحش فى سكره فكذلك من غلب عليه
حب الاخام والغلبة فى المناظر وتطلب الجاه والمباهاة دعاه ذلك الى اضرار الخبايا كلها فى النفس وهيج فيه
جميع الاخلاق المذمومة وهذه الاخلاق ستأتى أدلة من هاتمان الاخبار والآيات فى ريع المهلكات وكناشير
الآن الى مجامع ما يهيج المناظرة فثم الجسد وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) الحسد يأكل الحسنات كما
تأكل النار الخطب ولا ينفك المناظر عن الحسد فانه تارة يغلب وتارة يغلب وتارة يحمده كلامه وأخرى يحمده كلام
غيره فإدام يبق الى الدنيا واحد بذكر بقوة العار والنظر أو يظن انه أحسن منه كلاما وأقوى نظرا فلا بد أن
يحمده ويحب زوال النعم عنه وانصراف القلوب والوجوه عنه اليه والحسد نار محرقة فمن بلى به فهو فى العذاب
فى الدنيا والعذاب الآخرة قائم وأعظم ولذلك قال ابن عباس رضى الله عنه ما خذوا العلم حيث وجدتموه ولا تقبلوا
قول الفقهاء بعضهم على بعض فانهم يتغايبون كالتغاير التيس فى الزريرة ومنها التكبر والترفع على الناس
قد قال صلى الله عليه وسلم (٢) من تكبر وضعه الله ومن تواضع رفعه الله وقال صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله
تعالى (٣) العظمة ازارى والكبر باعداى فمن نازعنى فيها قمصته ولا ينفك المناظر عن التكبر على الاقران
والامثال والترفع الى فوق قدره حتى انهم ليتقاتلون على مجلس من المجالس يتنافسون فيه فى الارتفاع والانخفاض

(١) حديث الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الخطب أبو داود ومن حديث أبي هريرة وقال البخارى لا يصح
وهو عند ابن ماجه من حديث أنس باسناد ضعيف وفى تاريخ بغداد باسناد حسن (٢) حديث من تكبر وضعه
الله الحديث الخطيب من حديث عمر باسناد صحيح وقال غيري من حديث الثورى وابن ماجه نحوه من
حديث أبي سعيد بن مسعود حسن (٣) حديث الكبر باعداى والعظمة ازارى الحديث أبو داود وابن ماجه وابن
حبان من حديث أبي هريرة وهو عند مسلم بلفظ الكبرياء راؤهم من حديث أبي هريرة وأبو سعيد

العقل التقدير ذلك بل الامان من الخطأ ينبغي أن يكون مقارنا للنقص مقارنة لوحدى باظهار (٤١) بطلانه مثلا من قلب

الحجر ذهبوا العسا
نعبا لم يورث
ذلك شكرا لكانا
قاني اذا علمت
ان العشرة أكثر
من الواحد ولو
قال في قائل
الواحد أكثر
من العشرة
بدليل أن قلب
هذه العسا
ثعبانا وقاهما
وشاهدت ذلك
منه لم أشك في
معرفتي لكتبه
ولم يحصل معي منه
الا التعجب من
كيفية قدرته
عليه وأما الشك
فيما عتبه فلا تم
علمت ان كل مالا
أعلمه على هذا
الوجه ولا أثيقه
من هذا النوع
من اليقين فهو
علم لا تقبضه وكل
علم لا أمان معه
ليس بعلم يقيني
ثم ففتشت عن
علوي فوجدت
نفسى عاظا عن
علم موصوف
بهذه الصفة الا
في الحسيات
والضرورة يات
فقلت الآن بعد

والقرب من وسادة الصدور البعد منها التقدم في الدخول عند مضائق الطرق ور بما يتعلق والتمسك بالاعتداع
منهم بانه ينبغي صيانة عن العلم (١) وان المؤمن منهج عن الازلال لنفسه فيعبر عن التواضع الذي أثنى الله عليه وسار
أنبيائه بالبلوغ عن التكبر المقنوت عند الله بعز الدين تحريفا للاسم واضلا لا لخلق به كما فعل في اسم الحكمة والعلم
وغيرهما ومنها الحقد فلا يكاد المناظر يخلو عنه وقد قل صلى الله عليه وسلم (٢) المؤمن ليس بمحق ودور في دم الحقد
مالا يخفى ولا ترى مناظرا يقدر على أن لا يضر حقد اعلى من يحرك رأسه من كلام خصمه يتوقفى كلامه
فلا يقابله بحسن الاصغاء بل يسيطر اذا شاهد ذلك الى اضرار الحقد وتوربته في نفسه وغاية تمسكه الاخفاء بالثقاق
وترشح منه الى الظاهر لا بحالة في غالب الامر وكيف يتفك عن هذا ولا يتصور اتفاق جميع المستعين على
ترجيح كلامه واستحسن جميع أحواله في ابراده واصداره بل لو صدر من خصمه ادنى سبب فيه قلة بمبالاة بكلامه
انغرس في صدره حقد لا يقلعه مدى البهر الى آخر العمر ومنها الغيبة وقد شبهها الله بأكل الميتة ولا يزال
المناظر مشابرا على كل الميتة فانه لا يتفك عن حكاية كلام خصمه ومنمته وغاية تحفظه أن يصدق فيما
يحكيه عليه ولا يكذب في الحكاية عنه فيحكي عنه لا بحالة ما يدل على قصور كلامه وعجزه ونقص فضله وهو
الغيبة فأما الكذب فيمتان وكذلك لا يقدر على أن يحفظ لسانه عن التعرض لعرض من يعرض عن كلامه
ويصني الى خصمه ويقل عليه حتى ينسجه الى الجهل والحماقة وقلة الفهم والبلاهة ومنهات كية النفس قال
الله تعالى فلا تزكوا أنفسكم هو اعلم من اتقى وقيل لحكيم ما الصدق القبيح فقال ثناء المرء على نفسه ولا يخلو
المناظر من الثناء على نفسه بالقوة والغاية والتقدم بالفضل على الاقران ولا يتفك في أثناء المناظرة عن قوله
لست بمن نختي عليه أمثال هذه الامور وأما التفتن في العلوم والمستقل بالاصول وحفظ الاحاديث وغير ذلك
فما يقدح به تارة على سبيل الصاف وتارة للحاجة الى ترويج كلامه ومعالم أن الصلوة والتمتع خمنومان شرعا
وعقلا ومنها التجسس وتتبع عورات الناس وقد قال تعالى ولا تجسسوا والمناظر لا يتفك عن طلب عورات
أقرانه وتتبع عورات خصومه حتى لا يضره بور ومناظر الى بلده فيطلب من يخبره بواطن أحواله ويستخرج
بالسوء المفاخعة حتى يعدها ذخيرة لنفسه في افصاحه وتحجيلة اذا مست اليه حاجة حتى انه لو استكشف عن
أحوال صديقه وعن عيوب بدنه فعساه يعسر على هفوة أو على عيب به من فرع أو غيرهم اذا أحسن بآدنى غيبة
من جهته عرض به ان كان متفاسكا ويستحسن ذلك منه ويعلم من لطافة التسبب ولا يتنعم عن الافصاح به ان
كان متعجبا بالسفاهة والاستهزاء كما يحكى عن قوم من كبار المناظرين المعلومين من قولهم ومنها الفرح لساءة
الناس والغم لسايرهم ومن لا يجب لاحيه المسلم ما يجب لنفسه فهو بعيد من أخلاق المؤمنين فكل من طلب
المباهة باظهار الفضل يسره لا بحالة ميسرة أقرانه وأشكاله الذين يسامونه في الفضل ويكون التباغض بينهم
كابين الضرائر فكما أن أحد الضرائر اذا رأت صاحبتهما بعيد ارتفعت فرائسها واصفر لونها فهكذا ترى
للمناظر اذا رأى مناظرا تغير لونه واضطرب عليه فكره فكانه يشاهد شيطانا ماردا أو سبعاً ضاريا فابن
الاستئناس والاسترواح الذي كان يجري بين علماء الذين عند اللقاء وما نقل عنهم من المواجهة والتناصر
والتمسك في السرا والضرأ حتى قال الشافعي رضي الله عنه العلم بين أهل الفضل والعقل رحم متصل فلا يرى
كيف يدعى الاقتداء بمنه جماعة صار العلم بينهم عداوة قاطعة فهل يتصور أن ينسب الانس بينهم مع طلب
الغلبة والمباهة عهات جهات وهايك بالشر ثم ان يزاك أخلاق المناققين ويرتك عن أخلاق المؤمنين
والمتقين ومنها الاتفاق فلا يحتاج الى ذكر الشواهد في ذمه وهم ضطرون اليه فانهم يلغون الخصوم ومحبيهم
وأشعيانهم ولا يحدون بدمان التودد اليهم باللسان واظهار الشوق والاعتداد بكنائهم وأحوالهم ويعلم ذلك

(١) حديث نهى المؤمن عن اذلال نفسه الترمذي وصححه وابن ماجه من حديث حذيفة لا ينبغي للمؤمن أن
يدل نفسه (٢) حديث للمؤمن ليس بمحق ولم أقبله على أصل

من قبل في
التقليدات آمون
جنس أماني أكثر
الخلق في النظر بات
وهو أماني محقق
لا يجوز فيه ولا
غائبة له فاقبلت
بجد بليغ أنأمل
في المحسوسات
والضروريات
انظر هل يمكنني
أشكك نفسي فيها
فأتمنى بعد طول
التشكك في إلى
انه لم تسمح نفسي
بتسليم الامان
في المحسوسات
وأخذ يتسع
الشك فيها ثم اني
ابتدأت بعلم
الكلام فخلصته
وعلقته وطالعت
كتب المحققين
منهم وصنفت ما
أردت أن أصنفه
فصادفته علما
وافيا بمقصوده
غدير راف
بمقصودي ولم
أزل أفكر فيه
مدة وأنا بعلني
مقام الاختيار
أصمم عزمي على
الخروج عن
بغداد ومقارفة
تلك الاحوال

المخاطب والمخاطب وكل من يسمع منهم ان ذلك كذب وزور ونفاق وجور فانهم يتوددون بالالسنه متباعدون
بالقلوب نحو ذنبه العظيم منه فقد قال صلى الله عليه وسلم (١) اذا تعلم الناس العلم وتركوا العمل وتحابوا بالالسن
وتباعدوا بالقلوب وتطاعوا في الارحام لعنهم الله عند ذلك فأصهموا وعمى أبصارهم رواءه الحسن وقصص ذلك
بمشاهدة هذه الحالة ومنها الاستكبار عن الحق وكراهته والحرص على المماراة فيه حتى ان بعض شئ إلى المناظر
أن يظهر على لسان خصمه الحق ومهما ظهر تشتمر لمجده وانكاره باقضي جهده وبذل غاية امكانه في المخاصمة
والمكر والحيلة فدهعه حتى تصير المماراة فيه عادة طبيعية فلا يسمع كلاما الا وينبث من طبعه دعاية الاعتراض
عليه حتى يغلب ذلك على قلبه في أدلة القرآن وألفاظ الشرع فيضرب البعض منها بالبعض والمراء في مقابلة
الباطل بخنور اذ نب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ترك المراء بالحق على الباطل قال صلى الله عليه وسلم
(٢) من ترك المراء وهو مبطل بني الله ينفى برض الجنة ومن ترك المراء وهو محق بني الله ينفى إلى أعلى الجنة وقد
سوى الله تعالى بين من اقرى على الله كذبا وبين من كذب بالحق فقال تعالى ومن أظلم ممن اقرى على الله كذبا
أو كذب بالحق لما جاءه وقال تعالى فمن أظلم ممن كذب على الله وكذب بالصدق اذ جاءه ومنهال را يوملاحظة
الخلق والجهد في استماله فلو صرف وجوههم والراء هو الداء العضال الذي يدعو إلى كبر البكار كاسيائي
في كتاب الرايو المناظر لا يقصد الا الظهور وعند الخلق وانطلاقا لاستهم بالثناء عليه فهذه عشر خصال من أمهات
الفواحش الباطنة سوى ما ينفى لغير المتفاسكين منهم من الخصاص المؤدى إلى الضرب والاسك والظلم وتزيق
الثياب والاخذ بالحي وسب والالدين وشم الاستاذين والنفذ الصريح فان أولئك ليسوا معدودين في زمرة
الناس المعترين وانما الاكابر والعلاء منهم هم الذين لا ينفكون عن هذه الخصال العشر نعم قد يسلم بعضهم
من بعضها مع من هو ظاهر الانحطاط عنما وظهر الارتفاع عليه وهو بعيد عن بلده وأسباب معيشته ولا يملك
أحد منهم عنهم عنهم أشكاله المتارين في الدرجة ثم ينشعب عن كل واحدة من هذه الخصال العشر عشر أخرى
من الرذائل لم فلول بذكرها وتفصيل آحادها مثل النفث والغضب والبغضاء والطعم وحب طلب المال والجاه
للكفن من الغلبة والمباهاة والاثرو البطر وتعظيم الاغنياء والسلطان والتردد اليهم والاخذ من حوامهم
والجمل بالخيول والمرابك والثياب المحظورة والاستحقار للناس بالخير والخيلاء والخوض فيما لا يعري وكثرة
الكلام وخروج الخشية والخوف والرحمة من القلب واستيلاء الغفلة عليه حتى لا يدري المصلي منهم في صلاته
ما صلى وما الذي يقرأ ومن الذي يناجي ولا يحس بالخشوع من قلبه مع استعراق العمر في العلوم التي تدوين
في المناظر مع انها لا تنفع في الآخرة من تحسين العبارة وتسجيع اللفظ وحفظ النوادر التي غيب ذلك من أمور
لا تحصى والمناظر لون يتفاوتون فيها على حسب درجاتهم ولهم درجات شتى ولا ينفك أعظمهم دينا وأكثريهم
عقلا عن جل من مواد هذه الاخلاق وانما غايته اخفاؤها ومجاهدة النفس بها واعلم أن هذه الرذائل لازمة
للاستغفار بالتذكرو الوعظ ايضا اذا كان قصده طلب القبول واقامة الجاه ونيل الثروة والغرة وهي لازمة ايضا
للاستغفار بعلم المذهب والفتاوى اذا كان قصده طلب القضاء وولاية الاوقاف والتقدم على الاقران وبالجملة هي
لازمة لكل من يطلب بالعلم غير ثواب الله تعالى في الآخرة فالعلم لا يهمل العالم بل يهملك هلاك الابد وحيه
حياة الابد لذلك صلى الله عليه وسلم أشد الناس عدا يوم القيامة عالم لا ينفعه الله بعلمه فلقد ضره مع انه
لم ينفعه وليته تخامنه رأسا برأس وهيات هيات فخطر العلم عظيم وطالبه طالب الملك المؤبد والنعيم الدرمود فلا
ينفك عن الملك أو الملك وهو كطالب الملك في الدنيا فان لم يتفقه في الاموال لم يطعم في السلامة من

(١) حديث اذا تعلم الناس العلم وتركوا العمل وتحابوا بالالسن وتباعدوا بالقلوب الحديث الطبراني من حديث
سلمان باسناد ضعيف (٢) حديث من ترك المراء وهو مبطل الحديث الترمذي وابن ماجه من حديث أنس
مع اختلاف قال الترمذي حسن

رغبة في طلب الآخرة الاجل عليها جند الشهوة جلة فيغيرها عيشية فصارت شهوات الدنيا (٤٣) تجاذبي بسبب ميلها الى

المقام ومنادى
الايمن ينادى
الرجل الرحيل
فريق من العمر
الا القليل وبين
يدك السفسر
الطول وجميع
ما أنت فيه من
العسل رياء
وتحصيل وان لم
تستعد الآن
للاخرة فنتى
تستعد وان لم
تقطع الآن هذه
العلائق فنتى
تقطعها فنتى
ذلك تبتعث
الرغبة وبجزم
الامر على الحرب
والفرار ثم يعود
الشيطان ويقول
هذه حالة عارضة
اياك ان تطاوعها
فانها سر يعدة
الزوال وان
أذعنت لها
وتركت هذا
الجاء الطويل
العرض والشأن
العظيم الخالى
عن التكدير
والتنقيص والامر
السلم الخالى عن
منازعة الخصوم
ربما التفقت اليه
نفسك ولا تتيسر

الاذلال بل لا بد من لزوم فصح الاحوال فان قلت في الرخصة في المناظرة فائدة وهي ترغيب الناس في طلب العلم
اذ لو احب الرياسة لا ندرست العلوم فقد صدقت فيذكر تمن وجه ولكنه غير مفيد اذ لو لا الوعد بالكرامة
والصولحان والعب بالعباءة فيمرارغب العبيان في المكتبر ذلك لا بد على أن الرغبة فيه مجودة ولو لاحب الرياسة
لا ندرس العلم ولا بد ذلك على أن طالب الرياسة ناجح بل هو من الذين قال صلى الله عليه وسلم فيهم (١) ان الله لا يؤيد
هذا الدين باقوام لا خلاق لهم وقال صلى الله عليه وسلم (٢) ان الله لا يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر فطالب الرياسة
في نفسه هالك وقد يصلح بسببه غيره ان كان يدعو الى ترك هذا الدين وذلك فيجب كان ظاهر حاله في ظاهر الامر ظاهر
حال علماء السلف ولكن يضر قصد الجاه فخاله مثال الشمع الذي يحترق في نفسه ويستضيء به غيره فصلاحه غيره
في هلاكه فاما اذا كان يدعو الى طلب الدنيا فخاله مثال النار الحارقة التي تأكل نفسها وغيرها فالعلماء ثلاثة امامها
نفسه وغيره وهم المصرون بطلب الدنيا والمقربون عليها وامام سعد نفسه وغيره وهم الداعون الخلق الى الله
سبحانه فظاهر او باطن امامها هالك نفسه مسعد غيره وهو الذي يدعو الى الآخرة وقد فرض الدنيا في ظاهره وقصده
في الباطن قبول الخلق واقامة الجاه فاطر من أى الاقسام أنت ومن الذى اشتغلت بالاعتداله فالتظن ان الله تعالى
يقبل غير الخالص لوجهه تعالى من العلم والعمل وسيأتيك في كتاب الرياء في جميع ريع الملهك كما ستأتي في عنك
الريبة في ان شاء الله تعالى

الباب الخامس في آداب المتعلم والمعلم

(١) أما المتعلم فادبه ووظائفه الظاهرة كثيرة ولكن ننظم نفاهاً فيها عشر جل

(الوظيفة الاولى) تقديم طهارة النفس عن رذائل الاخلاق ومذموم الاوصاف اذ العلم عبادة القلب وصلاة السر
وقربه الباطن الى الله تعالى وكذا تصح الصلاة التي هي وظيفة الجوارح الظاهرة الابتطهر الظاهر عن الاحداث
والاخبار فكذلك لا تصح عبادة الباطن وعبادة القلب بالعلم الابتطهره عن غيبات الاخلاق وأجاس
الاصواف قال صلى الله عليه وسلم (٢) بني الدين على النظافة وهو كذلك باطناً وظاهراً قال الله تعالى انما المشركون
نجس تنبها للعقول على أن الطهارات والنجاسة غير مقصورة على الظواهر المبركة بالحق فليشارك فيكون نظيف
الثوب مغسول البدن ولكنه نجس الجوهر رأى باطنه ملطخ بانجاساً والنجاسة عبارة عما يحتجب ويطالب البعد
منه وغياب صفات الباطن أهم بالاجتناب فانهم خبيثا في الحال مهلكات في المآل لولا ذلك قال صلى الله عليه
وسلم (٣) لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب والقلب بيت هو منزل الملائكة ومهبط أترهم ومحل استقرارهم والصفات
الردية مثل الغضب والشهوة والحقد والحسد والكبر والحبب وأخواتها كلاب ناجحة فاقى تدخله الملائكة وهو
مشحون بالكلاب ونور العلم لا يقذفه الله تعالى في القلب الا بواسطة الملائكة وما كان بشر أن يكلمه الله الا وحياً
أو من وراء حجاب أو يرسل رسلاً فيوحي بأذنه ما يشاء وهكذا ما يرسل من رجة العلوم الى القلوب انما تتو لاها
الملائكة الموكلون بها وهم المقدسون المطهرون البرؤون عن الصفات المذمومة فلا يلاحظون الا طيباً ولا يعمررون
بما عندهم من خزائن رجة الله الا طيباً ظاهراً ولست أقول المراد بلفظ البيت هو القلب بالكلب هو الغضب
والصفات المذمومة ولكني أقول هو تنبيه عليه وفرق بين تغيير الظواهر الى الباطن وبين التنبيه للباطن من

(١) حديث ان الله يؤيد هذا الدين باقوام لا خلاق لهم النسائي من حديث أنس بإسناد صحيح (٢)
حديث ان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر متفق عليه من حديث أبي هريرة

الباب الخامس

(٣) حديث بني الدين على النظافة لم أجده هكذا وفي الضعفاء لابن حبان من حديث عائشة تنطقوا قال الاسلام
نظيف والظباني في الأوسط بسند ضعيف جدا من حديث ابن مسعود النظافة تدعو الى الايمان (٤)
حديث لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب متفق عليه من حديث أبي طلحة الانصاري

لك المعادة فلم أزل أتردد بين التجاذب بين شهوات الدنيا والرواحي فرى ما من سنة أشهر وأهل رجب من ستة وثمانين وأربعمائة وفي هذا

الجيل في الخروج
من بغداد على
عزم أن لا
أعودها أبداً
واستزأ في أمة
العراق كافة إذ لم
يكن فيه من
يجوز أن يكون
الاعراض عما
كنت فيه سببا
دينيا لظنوا أن
ذلك هو المنصب
الاعلى في الدين
فكان ذلك هو
مبلغهم من العلم
ثم أرتبك الناس
في الاستنباطات
فطن من بعد
عن العراق أن
ذلك كان
لاستسعار من
جهة الولاة وأما
من قرب منهم
فكان يشاهد
لجانبهم في التعلق
في والانكار على
واعراض عنهم
وعن الالتفات
إلى قوسهم
فيقولون هذا
أمر سادى ليس
له سبب الاعين
أصاب أهمل
الاسلام وزمرة
العلم فقارقت
بغداد وفارقت

بالجهل بالله تعالى أشد من ضراوة كل سبع فالحكمة ضالة المؤمن يفتقر بها لتقلد المتعلمين
ساقها إليه كاشتمان كان فلذلك قبل العلم حرب للفتى المتعالى * كاسيلس حرب للكان العالى * فلا يزال العلم
الابن الواضح والفاء السمع قال الله تعالى أن في ذلك لذكرا لمن كان له قلب وألقى السمع وهو شهيد ومعنى كونه
ذا قلب أن يكون قابلا للعلم فهما ثم لا تعين القدرة على التفهم حتى يلقى السمع وهو شهيد حاضر القلب يستقبل كل
ما ألقى إليه بحسن الاصغاء والضراعة والشكر والفرح وقبول المنة فليكن المتعلم لعلامة كارض دمنة نالت مطرا
غير افترس بتجميع أجزائها وأذعنت بالسكينة لقبوله ومهما أشار عليه المعلم بطريق في التعلم فليقلد وليبدع
رأيه فان خطأ مر شده أنفع لمن صوابه في نفسه اذ التجربة تطلع على دقائق يستغرب بها عما هم أن يعظم نفعها
فكم من مريض محروور يعالجه الطبيب في بعض أوقاته بالحرارة في يد في قوته إلى حيث يحفل صدمة العلاج فيجيب
منه من لا خبرة له وقد نبه الله تعالى بقصة الخضر موسى عليه السلام حيث قال اخضر انك لا تستطيع معي
صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خيرا ثم شرط عليه السكوت والتسليم فقال فان اتبعني فلا تسألني عن شيء حتى
أحدث لك منه ذكرا ثم يصبر ولم يزل في مرادته إلى أن كان ذلك سبب الفراق بينهما وبالجملة كل متعلم
استبق لنفسه رأيا واختيارا دون اختيار المعلم فاحكم عليه بالانخاف والخسران (فان قلت) فقد قال الله تعالى
فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون فالسؤال المأمور به (فاعلم) أنه كذلك ولكن فيما ياذن المعلم في السؤال
عنه فان السؤال عما يبلغ مرتبة إلى فهمه ممنوم ولذلك منع عليه السلام من السؤال إلى
دع السؤال قبل وأنه فاعلم أعلم بما أت أهل له ولبان الكشف مالم يدخل أو أن الكشف في كل درجة من
مرافق البرجل لا يدخل أو أن السؤال عنه وقد قال على رضى الله عنه أن من حق العالم أن لا تسكت عليه بالسؤال
ولا تعنت في الجواب ولا تلج عليه اذا كسل ولا تأخذ بشيء اذا نهض ولا تفتش لمرسا ولا تغتاب أحدا عنده
ولا تظلم عثرته وإن زل قبلت معذرتك عليك أن تفر وتعلمه لله تعالى مادام يحفظ أمر الله تعالى ولا يجاس
أمامه وإن كانت له حاجة سبقت القوم إلى خدمته * الوظيفة الرابعة * أن يحتز الخاضع في العلم مبدأ الأمر
عن الاصغاء إلى اختلاف الناس سواء كان ما خاض فيه من علوم الدنيا أو من علوم الآخرة فان ذلك يدهش
عقله ويحير ذهنه ويفترق رأيه يؤيسه عن الإدراك والاطلاع بل ينبغي أن يتقن أولا الطريق الجيدة الواحدة
المرضية عند أستاذة ثم بعد ذلك يصفى إلى المذاهب والشبه وإن لم يكن أستاذة مستقلة باختيار رأى واحدا وإنما
عادته نقل المذاهب وما قبل فيها فاحذر منه فان أضالاه أكثر من ارشاده فلا يصلح الاعي لقواد العيان وارشاده
ومن هذا حاله يعنى عمى الحيرة وتيه الجهل ومنع المبتدى عن الشبه يضاهي منع الحديث العهد بالاسلام عن
مخالطة الكفار ونسب القوى إلى النظر في الاختلافات يضاهي حب القوى على مخالطة الكفار وطاعة
الجبان عن التجمع عن صف الكفار ونسب الشجاع له ومن الغفلة عن هذه الدقيقة ظن بعض الضعفاء أن
الاقتداء بالاقوياء فيما ينقل عنهم من المساهلات جائز ولم يدرك أن وظائف الاقوياء بخلاف وظائف الضعفاء وفي
ذلك قال بعضهم من رأى في البداية صريحا ومن رأى في النهاية صار زنديقا والذهاب إلى الاعمال إلى الباطن
وتسكن الجوارح الاعوان القرائض فيترأى للناظرين انها طالة وكسل واهمال وهيبت فلذلك مرابطة
القلب في عين الشهود والحضور وملازمة الذكر الذي هو أفضل الاعمال على الدوام ونسبه الضعيف بالقوى
فيأمرى من ظاهره أنه هفوة يضاهي اعتذار من يأتي بحجاسة يسيرة في كوز ما هو متعل بالانضعاف هذه النجاسة
فيلقى في البحر والبحر أعظم من الكوز فإجاز البحر فهو الكوز أجوز لا يدري المسكين أن البحر قوته يحيل
النجاسة ماء فتقلب عين النجاسة باستيلاء إلى صفته والقليل من النجاسة يغلب على الكوز ويحمله إلى صفته
ولمشل هذا يجوز للفتى صلى الله عليه وسلم ما يجوز لغيره (١) حتى أبيض له تسع سنوة اذ كان له من القوم ما يتعدى

(١) حديث أبي حنيفة رضي الله عنه وسلم تسع سنوة وهو معروف في الصحيحين من حديث ابن عباس كان عند
النبي صلى الله عليه وسلم تسع الحديث

ما كان معي من مالي ولم أذكر من ذلك الا قدر الكفاف وقوت الأطفال ثم خصا بالمال العراق مريد الصالح لكونه وفاء إلى المسلمين ولم

والرياضة
والجهادة اشتغالا
بتركبة النفس
وتهذيب الاخلاق
وتصفية القلب
لذكر الله تعالى
كما كنت حصلت
من علم الصوفية
وكنيت اعتكف
مدة بمسجد
دمشق أصعد
منارة المسجد
طول النهار
وأغلق بابها على
نفسى ثم تحركنى
داعية فرينة
الحج والاستعداد
من بركات مكة
والمدينة وزيارة
النبي صلى الله
عليه وسلم بعد
الفرار من زيارته
اغليل صلوات
الله عليه وسلامه
ثم سرت الى
الحجاز ثم جذبتنى
الهمم ودعوات
الانطلاق الى
الوطن وعادته
بعد ان كنت
أبعد اخلاق عن
ان أرى به
وآثرت العزلة
حوصالى الخلوة
وتصفية القلب
لذكرى وكانت

منه صفة العدل الى نسائه وان كثرن وأما غيره فلا يقدر على بعض العدل بل يتعدى ما يبين من الضرار الى حتى
ينجر الى معصية الله تعالى في طلبه رضاهن فأأفلح من قاس الملائكة بالحدادين ﴿الوظيفة الخامسة﴾ أن لا يدع
طالب العلم فنامن العلوم المحمود ولا نوعامن أنواعه الا وينظر فيه نظرا اطلع به على مقصده وغاياته ثم ان ساعده
العمر يطلب التجرف فيه ولا يشغل بالأهم منه واستوفاه ونظر من البقية فان العلوم متعاونون بعضها مرتبط
ببعض ويستغني عن بعضها في الحال ان انفكك عن عداو ذلك العلم بسبب جهله فان الناس أعداء ما جهلوا وقال تعالى واذلم
يهتوبوا به فيسوقون هذا افك قديم قال الشاعر

ومن يك ذافم مريض * يجدمر ابه الماء الزلالا

فالعلوم على درجاتها اما سالكة بالعباد الى الله تعالى ومعينة على السالك نوا من الاعانة ولها منازل مرتبة في القرب
والبعد من المقصود والقوامها حفظه كحفاظ الر باطت والغور ولكل واحد ترتبة له بحسب درجته أجزى
الأخرة أفاضل وجهه الله تعالى ﴿الوظيفة السادسة﴾ أن لا يخوض في فن من فنون العلم دفعة بل راعى الترتيب
ويتدبى بالأهم فان العمر اذا كان لا يتسع لجميع العلوم غالباً فخرم أن يأخذ من كل شئ أحسنه ويكتفى منه بشمة
ويصرف جام قوته في الميسور من علمه الى استكمال العلم الذى هو أشرف العلوم وهو علم الآخرة أعنى قسمي
المعاملات والمكاشفة بغاية المعاملة المكاشفة وغاية المكاشفة معرفة الله تعالى ولست أعنى به الاعتقاد الذى يتلقفه
العالمى ورأته وتلقاها لا طريق بحر الكلام والمجادلة في تحصيل الكلام عن مرادها الخوص كما هو غاية المتكلم
بل ذلك نوع يقين هو ثمرة نور يقذفه الله تعالى في قلب عبده يظهر بالمجاهدة باطنه عن الخبايا حتى ينهى الى رتبة
(١) إيمان أبى بكر رضى الله عنه الذى لو وزن بايمان العالين لرحم كاشده ليه سيد البشر صلى الله عليه وسلم فما
عندى أن ما يعتقد العايمى رتبة المتكلم الذى لا يز يدعى العايمى الى صناعة الكلام ولأجله سميت صناعته
كلاما كان يعجز عنه عمر وعثمان وعلى وسائر الصحابة رضى الله عنهم حتى كان يفضلهم أبو بكر بالسر الذى وقرى
صدره والعجب ممن يسمع مثل هذه الأقوال من صاحب الشرع صلوات الله وسلامه عليه ثم يزدرى ما يسمعه على
وفقهو يزعم أنه من ترهات الصوفية وان ذلك غير معقول فينبى أن تشفى هذا عفنده ضعيف رأس المال فكأن
حوصالى معرفة ذلك السر الخارج عن بضاعة الفقهاء والمتكلمين ولا يرشدك اليه الا حوصلك في الطلب
وعلى الجلفة فأشرف العلوم وغايتها معرفة الله عز وجل وهو بحر لا يدرك منتهى غوره وأقصى درجات البشرية
رتبة الأنبياء ثم الأولياء ثم الذين يلونهم وقد روى أنه روى صورة حكيمين من الحكماء المتقدمين في مسجد وفى
بدأ أحدهما رفعة فيها ان أحسنت كل شئ فلا تظن انك أحسنت شيأ حتى تعرف الله تعالى وتعلم أنه مسبب الأسباب
وموجد الأشياء وفى الآخر كنت قبل أن أعرف الله تعالى أشرب بوا طعماً حتى اذا عرفته رويت بالاشرب
﴿الوظيفة السابعة﴾ أن لا يخوض في فن حتى يستوفى الفن الذى قبله فان العلوم مرتبة ترتباً ضروريا وبعضها
طريق الى بعض والموقف من راعى ذلك الترتيب والتدرج قال الله تعالى الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حتى
تلاوته أى لا يجاوزون فدا حتى يتكلموا عملاً ولا يكتفون قصده في كل علم يتحره الى ما هو فوقه فينبى أن
لا يحكم على علم بالفساد وقوع الخلف بين أصحابه فيه ولا خطأ واحداً فيه ولا بمخالفتهم موجب علمهم بالعمل
فترى جماعة تركوا النظر في العقليات والفقهيات متعلين فيها بأهلها كان لها أصل لأدركها وبها وقضى كشف
هذه الشبهة في كتاب معيار العلم وترى طائفة يعتقون بطلان الطب لخطأ شاهده من طيب وطائفة اعتقدوا بصحة
النجوم لصواب اتفقوا حول طائفة اعتقدوا بطلان خطأ اتفقوا لآخر والكل خطأ بل ينبى أن يعرف الشئ في نفسه

(١) حديث لوزن إيمان أبى بكر بايمان العالين لرحم ابن عدى من حديث ابن عمر باسناد ضعيف ورواه
البهقي في الشعب موقوفا على عمر باسناد صحيح

ذلك مقدار عشر
سنين وانكشف
لني أثناء هذه
الطوائف أمور لا
يمكن احصاؤها
واستقصاؤها
والقدر الذي
يبنى أن تذكره
لينفع به أفي
علت يقيناً أن
الصوفية هم
السالكون
لطريق الله
خاصة وان
سيرتهم أحسن
السير وطريقهم
أصوب الطرق
وأخلاقهم أزكى
الاخلاق بل لو
جمع عقل العقلاء
وحكمة الحكماء
وعلم الواقفين
على أسرار
الشرع من العلماء
ليغيروا شيئاً
من سيرتهم
وأخلاقهم
وبدلوها بما هو
خير من لم يجدوا
إليه سبيلاً فإن
جميع حركاتهم
وسكناتهم في
ظواهرهم وباطنهم
مقتبسة من نور
مشكاة النبوة
وليس وراء نور

فلا كل علم يستقل بالأحاطة به كل شخص وإنه لا قال على رضى الله عنه لا تعرف الحق بالرجال أعراف الحق تعرف
أهلها **الوظيفة الثامنة** * أن يعرف السبب الذي به يدرك أشرف العلوم وأن ذلك براد به شيئاً أن أحدهما
شرف الخيرة والثاني وثاقة الدليل وقوته وذلك كعلم الدين وعلم الطب فإن ثمر أحدهما الحياة الأبدية وثمر الآخر
الحياة الفانية فيكون علم الدين أشرف ومثل علم الحساب وعلم النجوم فإن علم الحساب أشرف لثبوته وقوته
وأن نسب الحساب إلى الطب كان الطب أشرف باعتباره ثمرته والحساب أشرف باعتبار أدلته وملاحظة الثمرة الأولى
ولذلك كان الطب أشرف وإن كان أكثره بالتخمين وهذا اثنين إن أشرف العلوم العلم بالله عز وجل وملائكته
وكتبه ورسوله والعلم بالطريق الموصل إلى هذه العلوم فأياك وأن ترغب في الأفيه وأن تحصر في الأعلى **الوظيفة**
التاسعة * أن يكون قصد المتعلم في الحال تحلية باطنه وتجميد بالفضيلة وفي المال القرب من الله سبحانه والترقي
إلى جوर्मال الأعلى من الملائكة والمقر بين ولا يقصده الرياسة والمال والجاه ومعاراة الفسقة ومباهاة الأقران
وإذا كان هذا مقصد طلب لراحة الأقرب إلى المقصود وهو علم الآخرة ومع هذا فلا ينبغي له أن ينظر بعين الحقدرة
إلى سائر العلوم أعني علم الفنون وعلم النحو واللغة المتعلقة بالكتاب والسنة وغير ذلك مما أوردناه في المقدمات
والمنها من دروب العلوم التي هي فرض كفاية ولا تفهم من علوان في البناء على علم الآخرة تهجين هذه العلوم
فالمسكون بالعلوم كالمسكين بالشعور والمرابطين بها أو الغزاة المجاهدين في سبيل الله فهم المقاتل ومنهم الردء ومنهم
الذي يسقيهم الماء ومنهم الذي يحفظ دوابهم ويتمهد بهم ولا ينفك أحدهم عن آخر إذا كان قصده إعلاء كلمة
الله تعالى دون حيازة الغنائم فكذلك العلماء قال الله تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين آمنوا منكم والذين آمنوا منكم
وقال تعالى هم درجات عند الله والفضيلة نسبية واستحقاقها للصيرفة عند قياسهم بالملك لا بد على حقايرهم إذا
قيسوا بالملكسين فلا تظن أن منازل عن الرتبة القصوى ساقط القدر بل الرتبة العالية للأنبياء ثم الأولياء ثم
العلماء الراسخين في العلم ثم الصالحين على تفاوت درجاتهم وبالجملة من يعمل مثقال ذرة خيراً ومن يعمل مثقال
ذرة راءه ومن قصد الله تعالى بالعلم أي كان نفعه ورفع له **الوظيفة العاشرة** * أن يعلم نسبة
العلوم إلى المقصد كما يؤثر الرافع القرب على البعيد والمهم على غيره ومعنى المهم ما يهيك ولا يهيك الأشاؤك
في الدنيا والآخرة وأدام يمتدك الجمع بين ملاذ الدنيا ونعيم الآخرة كأنطق به القرآن وشهده من نور البصائر ما يجري
مجرى العين فالأهم ما يبقى أبداً وأبدون ذلك تصير الدنيا زائلاً والبدن مركباً والأعمال سعيال المقصد ولا مقصد
الانقاء الله تعالى ففيه النعيم كما هو أن لا يعرف في هذا العالم قدره إلا الآقون والعلوم بالإضافة إلى السعادة لقاء
الله سبحانه والنظر إلى وجهه الكريم أعني النظر الذي طلبه الأنبياء وفهموه دون ما يسبق إلى فهم العوام
والمسكين على ثلاث مراتب تفهمها بالوازنة بمثل وهو أن العبد الذي عاقب عتقه وتمسك بمنهم الملك بالحج وقيل
له أن يحب وتأممت وصامت إلى العتق والملك جباوا أن ابتدأت بطريق الحج والاستعداد له وعاقف في الطريق
مانع ضروري فلك العتق والخلاص من شقاء الرق فقط دون سعادة الملك فله ثلاثة أصناف من الشغل * الأول
تهيئة الأسباب بشراء الناقة وخز الزاد والراحلة * والثاني السالك ومقارعة الوطن بالتوجه إلى
الكعبة منزلاً بعد منزل * والثالث الاشتغال بأعمال الحج ركبا بعد ركبن ثم بعد الفراغ والتزوع عن هيئة الأحرار
وطواف الوداع استحق التعرض للملك والسلطنة وله في كل مقام منازل من أول أعداد الأسباب إلى آخره ومن أول
سالك البوادي إلى آخره ومن أول أركان الحج إلى آخره وليس قرب من ابتدأ بأركان الحج من السعادة كقرب
من هو بعد في أعداد الزاد والراحلة ولا كقرب من ابتدأ بالسالك بل هو أقرب منه فالعلوم أيضاً ثلاثة أقسام قسم
يجري مجرى أعداد الزاد والراحلة وشراء الناقة وهو علم الطب والفقه وما يتعلق بمصالح البدن في الدنيا وقسم
يجري مجرى سالك البوادي وقسم العقب وهو تظاهر بالباطن عن كدورات الصفات وطول تلك العقبات
الشائعة التي عجز عنها الأولون والآخرون إلا الموفقين فهذا أساؤك الطارئ وتخصيل علمه كتحصيل علم جهات

النبوة على وجه الأرض نور يستضاء به بالجملة إذا يقول القائل في طريقة أول شروطها تظاهر القلب بالكلية عما سوى الله تعالى ومتنحياً

الطريق ومنازله وكما لا يفتي علم المنازل وطرق البوادي دون سلوكها كذلك لا يفتي علم تهذيب الأخلاق دون مباشرة التهذيب ولكن المباشرة دون العلم غير ممكن وقسم ثالث يجرى مجرى نفس الحج وأركانه وهو العلم بالله تعالى وصفاته وملائكته وأفعاله وجميع ما ذكرناه في تراجم علم المكشوفة وههنا جاقوفوز بالسعادة والنجاة حاصلة لكل سالك الطريق إذا كان غرضه المقصد الحق وهو السلامة وأما الفوز بالسعادة فلا يزال إلا بالعارفون بالله تعالى وهم المقربون المتعمون في جوار الله تعالى بالروح والريحان وجنة النعيم وأما الممنوعون دون ذروة السكال فلههم النجاة والسلامة كما قال الله عز وجل فأما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم وأما إن كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين وكل من لم يتوجه إلى المقصد ولم ينتهض له أو وانفض إلى جهته لأعلى قصد الامتثال والعبودية بل لغرض عاجل فهو من أصحاب الشمال ومن الضالين فلهزل من جيم وتصلية حجيم * وأعلم إن هذا هو حق اليقين عند العلماء الراسخين أعني أنهم أدركوه بمشاهدة من الباطن هي أقوى وأجلى من مشاهدة الأبصار وتروقا فيه عن حد التقليد لجرد السماع وحاطهم حال من أخبر فصدق ثم شاهد حقيق وحال غيرهم حال من قبل بحسن التصديق واليمان ولم يحظ بالمشاهدة والعيان فالسعادة وراء علم المكشوفة وعلم المكشوفة وراء علم العاملة التي هي سلوك طريق الآخرة وقطع عقبات الصفات وسلوك طريق الصفات المذمومة وراء علم الصفات وعلم طريق المعالجة وكيفية السلوك في ذلك وراء علم سلامة البدن ومساعدة أسباب الصحة وسلامة البدن بالاجتماع والتظاهر والتعاون الذي يتوصل به إلى اللبس والمطعم والمسكن وهو منوط بالسلطان وقانونه في ضبط الناس على منجى العدل والسياسة في ناصية الفقيه وأما أسباب الصحة في ناصية الطبيب ومن قال العلم عسان علم الإبدان وعلم الأديان وأشار به إلى الفقه أرا بده العلوم الظاهرة الشائعة لالعلوم العزیزة الباطنة (فإن قلت) لم يشبهت علم الطب والفقه بأعداد الزاد والراحلة فأعلم أن الساعي إلى الله تعالى لينال قرب بهو القلب دون البدن ولست أعني بالقلب اللحم المحسوس بل هو سر من أسرار الله عز وجل لا يدركه الحس واطيعة من لطائفه تارة يعبر عنه بالروح وتارة بالنفس المطننة والشرع يعبر عنه بالقلب لانه المطية الأولى لذلك السر وبواسطته صار جميع البدن مطية وألف تلك ال لطيفة وكشف الغطاء عن ذلك السر من علم المكشوفة وهو مضمون به بل لأرخصة في ذكره غاية المأذون فيه أن يقال هو جوهر نفيس ودرع زأشرف من هذه الاجرام المرئية وانما هو أمر اهل كإ قال تعالى ويستأنوك عن الروح قل الروح من أمرى وكل المخاوقات منسوبة إلى الله تعالى ولكن نسبته أشرف من نسبة سائر أعضاء البدن فلهذا خلق والامر جميعا والامر أعلى من الخلق وهذه الجوهرة النفيسة الحاملة لأمانة الله تعالى المتقدمة بهذه الرتبة على السموات والارضين والجبال إذا بين أن يحتملها وأشفق منها من عالم الامر ولا يفهم من هذا أنه تعرض بقدمها فإن القاتل بقدم الارواح مفرورجاها لا يدري ما يقول فلنقبض عنان البيان عن هذا الفن فهو وراء ما نحن بصدده والمقصود أن هذه اللطيفة هي الساعة إلى قرب الرب لانها من أمر الرب فنه مصدرها واليه مرجعها وأما البدن فطيفة التي تركها وتسمى بواسطتها فالبدن لحاف طريق إلى الله تعالى كالنافذة للبدن في طريق الحج وكلاهما الخازنة للآل الذي يفتقر إليه البدن فكل علم مقصده مصلحة البدن فهو من جملة مصالح المطية ولا يخفى أن الطب كذلك فإنه قد يحتاج إليه في حفظ الصحة على البدن ولو كان الانسان وحده لا يحتاج اليه والفقه يشاركه في انما لو كان الانسان وحده بما كان يستغنى عنه ولكنه خلق على وجه لا يمكنه أن يعيش وحده اذ لا يستقل بالسي وحده في تحصيل طعامه وأجره والزرع واخذوا الطمخ وفي تحصيل اللبس والمسكن وفي أعدادات الاذ لك كله فاضطر إلى الحاطلة والاستعانة ومها اختلط الناس وثارت شهواتهم بمحاذوا أسباب الشهوات وتنازعت اوقا تالوا وحصل من قتالهم هلا بهم بسبب التنافس من خارج كما يحصل هلا بهم بسبب تضاد الاخلاط من داخل وبالطبع يحفظ الاعتدال في الاخلاط المتنازع من داخل وبالساسة والعدل يحفظ الاعتدال في التنافس من خارج وعلم طريق اعتدال الاخلاط طب

بالإضافة إلى ما تحت الاختيار انتهى قال العراقي فلما نفقت كلمته وبعد صيته وعلت منزلته وشدت اليه الرجال وأذعنت له الرجال شرفت نفسه عن الدنيا واشتافت إلى الأخرى فأطرحها وسعى في طلب الباقية وكذلك النفوس الزكية كما قال عمر بن عبد العزيز لما لى تقبلا وفاق لما نالت الدنيا تأقت إلى الآخرة قال بعض العلماء رأيت الغزالي رضى الله عنه في البرية وعليه مرقعة ويده عكاز وركب عقلة له إمام أليس التدريس يفتاد أفضل من هذا فنظر إلى شبرا وقال لما برغ بدر السعادة في ذلك الإرادة وظهرت شمس الوصل تركتهوى ليلي وسعدى بمنزل

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله على

ما خصص وعهم

وصلى الله على

سيد جميع

الانبياء المبعوث

الى العرب والعجم

وعلى آله وعترته

وسلم كثيرا وكرم

سألت يسرك

الله رب العلم

تصعد مرافها

وربك مقامات

الولاية تحل

معاني بعض

ما وقع في الاملاء

الملتب بالاحياء

بما أشكل على

من - حب فهمه

وقصر علمه ولم

يفر بشئ من

الحظوظ المملكية

قدحه وسهمه

وأظهرت التعزير

للمشايير شركاء

الطعام وأمثال

الانعام واجباع

العوام وسفهاء

الاحلام وذمار

أهل الاسلام

حتى طعنوا عليه

رضوا عن فرائده

ومطالعه وأفتوا

بموجود الخوى

على غير بصيرة

وعلم طريق اعتدال أحوال الناس في المعاملات والاعلاف فقه وكل ذلك لحفظ الدين الهى ومطبة فالبحر دلع الفقه والطب اذا لم يجاهد نفسه ولا يصلي قلبه كاتبرك راء النافعة وعافها وبراء الراوية وخرزها اذا لم يسلك بادية الحج والمستغرق عمره في دقائق السكيات التي تجرى في مجادلات الفقه كالمستغرق عمره في دقائق الاسباب التي بها تستحكم الخيوط التي تخرز بها الراوية للحج ونسبة هؤلاء من السالكين لطريق اصلاح القلب الموصل الى علم المكاشفة كنسبة أولئك السالكين طريق الحج أو ملائسي أركانه فتأمل هذا أولا وقبل النصيحة بجانا من قام عليه ذلك في بلاول يصل اليه الابد بعد جهدي وجرا تامة على ميانة الخلق العامة والخاصة في التزوع من تقليد هم بمجرد الشهوة فهذا القدر كاف في وظائف المتعلم

بيان وظائف المرشد للمعلم

اعل أن للانسان في علمه أربعة أحوال كحاله في اقتناء الاموال اذا صاحب المال حال استفادة فيكون مكتسبا وحال ادخالها ككتسبه فيكون بغنياعن السؤال وحال انفاق على نفسه فيكون متنفعا وحال بذل لغيره فيكون به سخيما متفضلا وهو أشرف أحواله فكذلك العلم يقتني كما يقتني المال فلهما لطلبوا ككتاب وحال تحصيل يعني عن السؤال وحال استنباط وهو التنسك في المحصل والتمتع به وحال تبصيره وهو أشرف احوال فمن علم وعمل فهو الذي يدعى عظيما في ملكوت السموات فإنه كالشمس تضيء لغيرها وهي مضئبة في نفسها وكالمسك الذي يطيب غيره وهو طيب والذي يعلم ولا يعمل به كالدفة التي يفيد غيره وهو خال عن العلم وكالمسك الذي يشهد غيره ولا يقطع والابرة التي تكسو غيره وهي عارية وذيلة المصباح تضيء لغيرها وهي تحترق في مالهو الاذلة وقدت تضيء الناس وهي تحترق

ومهما اشتغل بالتعالم فقد تقلد امرأ عظيميا وخطرا جسيما فليحفظ آداب ووظائفه في الوظيفة الأولى الشفقة على التلمذيين وأن يجري بهم مجرى بنه قال الرسول الله صلى الله عليه وسلم (١) انما أنالككم مثل الولد الولد بان يقصد اقتادهم من نار الآخرة وهو أهرم من اقتاد الولد من ولدهما من نار الدنيا ولذلك صار حق المعلم أعظم من حق الولد بان الولد سبب الوجود والحاضر والحياة الفانية والمعلم سبب الحياة الباقية ولولا العلم لانساق ما حصل من جهة الاب الى الهلاك الدائم وانما المعلم هو المفيد للحياة الآخرة والدائمة أعني معلم علوم الآخرة وأعوام الدنيا على قصد الآخرة لا على قصد الدنيا فاما بالتعالم على قصد الدنيا فهو هلاك وإهلاك تعود ذاته منه وكان - حق أبناء الرجل الواحد أن يتعاونوا على المتصاعد كلها فكذلك حق تلامذة الرجل الواحد التعلم والتوادر ولا يكون الا كذلك ان كان مقصدهم الآخرة ولا يكون الاتحاسد والتباغض ان كان مقصدهم الدنيا فان العلماء وأبناء الآخرة مسافرون الى الله تعالى وسالكون اليه الطريق من الدنيا وسنوها وشهورها منازل الطريق والترافق في الطريق بين المسافرين الى الامصار سبب التوادر والتعالم فكيف السفر الى الفردوس الاعلى والترافق في طريقه ولا ضيق في سعادة الآخرة فذلك لا يكون بين أبناء الآخرة تنازع ولا سعة في سعادات الدنيا فلذلك لا ينفك عن ضيق التزامهم والعدلون الى طلب الياسة بالعلوم خارجون عن موجب قوله تعالى انما المؤمنون اخوة وداخولون في مقتضى قوله تعالى الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عداوة الا للذين هم في الدنيا على انفسهم يفترون ولا يبرى لنفسه منه عايم وان كانت المنة لازمة عليهم بل يرى الفضل لهم اذهبنوا فاقولهم لان تقرب الى الله تعالى بزرعة العلوم فيها كالتدبيرك الارض تنزع فيها النفسك زراعة فنفعتك مما تزا بدعى لمنفعة صاحب الارض فكيف تقلد منهنة وثوابك في التعالم أكثر من ثواب المتعلم عند الله تعالى ولولا المتعلم ما نلت هذا الثواب فلان طلب الاجر الامن الله تعالى كقال عز وجل ولا يؤمروا لاسئلكم

(١) حديث انما أنالككم مثل الولد الولد ا بودود والنسائي وابن ماجه وابن حبان من حديث أنى هريرة

ويسألون ويسمعون
الذين ظلموا أي
منقلب ينقلبون
بل كذبوا بعالم
يحيطوا بعلمه
واذ لم يهتدوا به
فسيقولون هذا
افك قديم ولو
ردوه الى الرسول
والى أولى الامر
منهم لعلمه الذين
يستنبطونه منهم
ولكن الظالمون
في شقاق بعيد
ولا عجب فقد تولى
أدلاء الطريق
وذهب أرباب
التحقيق ولم يبق
في الغالب إلا أهل
الزور والفسوق
متشبثين بدعوى
كاذبه متصفين
بمكايات موضوعه
متزيين بصفت
مشقة متظاهرين
بظواهر من العلم
فاسده متعاطين
لحجج غير صادقة
كل ذلك لطلب
الدنيا أو حجة نناء
أو مغالبة نظراء
قد ذهبت المواصلة
بينهم بالبر وتآلفوا
جميعا على المنكر
وعلمت النصائح
ينهم في الامر

عليه السلام أن أجرى الاعلى الله فان المال وما في الدنيا خادما للبدن والبدن مركب النفس ومطيتها والتخوم هو
العلم اذ به شرف النفس فمن طلب العلم المال كان كمن مسح أسفله مدارسه بوجهه لينظفه لجعل التخوم خادما
والخادم مخدوما وذلك هو الانتكاس على أم الرأس ومثله هو الذي يقوم في العرض الاكبر مع المجرمين نا كسى
روسمهم عندهم وعلى الجلفة والفضل والمنة للعلم فانظر كيف انتهى أمر الدين الى قوم يزعمون أن مقصودهم
التقرب الى الله تعالى معاهم فيه من علم الفقه والكلام والتدريس فيهم وفي غيرها فانهم يبنون المال والجاه
ويتعملون أصناف الذل في خدمة السلاطين لاستطلاق الجرايات ولوزن ذلك لتركوا لم يختلف اليهم ثم يتوقع
المعلم من المتعلم أن يقوم في كل نائبة وينصرويه ويعادى عدوه ويتهم جهار الله في حاجاته ويستخر بين يديه
في أطراره فان قصر في حقه ثار عليه وصار من أعدى أعدائه فأخس بعالم رضى لنفسه بهذه المنزلة ثم يفرح بها
ثم لا يستحي من أن يقول غرضي من التدريس نشر العلم بقر الله تعالى ونصر تدينه فانظر الى الامارات حتى
ترى ضروب الاغترارات ﴿الوظيفة الثالثة﴾ أن لا يدع من نصيح المتعلم شيئا وذلك بان يمنعه من التصدي
لرية قبل استحقاقها والتشاغل بعلم حتى قبل الفراغ من الجلي ثم ينهم على أن الغرض يطلب العلوم القرب الى الله
تعالى دون الرئاسة والمباهاة والمنافسة ويقدم تقييح ذلك في نفسه باقضى ما يمكن فليس ما يصاحبه العالم الفاجر
بأكثر مما يسيده فان علم من علمه انه لا يطلب العلم الا للدنيا فانظر الى العلم الذي يطلبه فان كان هو علم الخلاف في الفقه
والجدل في الكلام والفناتوى في الخصومات والاحكام فبمنعه من ذلك فان هذه العلوم ليست من علوم الآخرة
ولامن العلوم التي قيل فيها تعلمنا العلم لغير الله فالى العلم أن يكون الا الله وانما ذلك علم التفسير وعلم الحديث وما كان
الاولون يشتغلون به من علم الآخرة ومعرفة أخلاق النفس وكيفية تهذيبها فاذا اتعاهم الطالب وقصده الدنيا فلا بأس
أن يتركه فانه يفره لمطامع الوعظ والاستتباع ولكن قد يتنبه في أثناء الامر وأثره اذ فيه العلوم المخوفة من
الله تعالى المحقرة للدنيا العظيمة للآخرة وذلك يوشك أن يؤدي الى الصواب في الآخرة حتى تغبط بما يعطاه
غيره ويجري حب القبول والجاه مجرى الحب الذي ينثر حوالى الفخ ليقنص به الطير وقد فصل الله ذلك بعباده
اذ جعل الشهوة ليصل الخلق به الى بقاء النسل وخلق ايضا حب الجاه ليكون سببا لاجاء العلوم وهذا متوقع
في هذه العلوم فلما اختلفا في المحضة ومجالات الكلام ومعرفة الافارغ يع الغريسة فلا يز يد التجرد لها مع
الاعراض عن غيرها الاقوسة في القلب وغفلة عن الله تعالى وتعدا في الضلال وطلبا لاجاء الامن تداركه الله تعالى
برحمته وامر به غيره من العلوم الدينية ولا برهان على هذا كالتجربة والمشاهدة فانظر واعتبر واستبصر لتشاهد
تحقيق ذلك في العباد والبلاد والله المستعان وقدرى سفیان الثوري رحمه الله عز بنا فقيل له مالك فقال صرنا
ميترا لآبناء الدنيا بلزنا أحدهم حتى اذا تعلم جعل قاضيا وأعمالا وقهر مانا ﴿الوظيفة الرابعة﴾ وهي من دقائق
صناعة التعاليم أن يجر المتعلم عن سوء الاخلاق بطريق التعريض ما يمكن ولا يصرح وبطريق الترجحة
لا بطريق التوبيخ فان التصريح يهتك حجاب الهيبة ويورث الجراة على الهجوم بالخلاف ومهيج الحرص على
الاصرار اذا قال صلى الله عليه وسلم وهو مرشد كل معلم ﴿لومع الناس عن فت البعر لفتوه وقالوا ما نهيننا عنه الا وفيه
شيئ وي نهك على هذا قصة آدم وحواء عايمهما السلام ومانهيا عنه فاذا كرت القصة معك لتكون سمرنا بل لتتنبه
بها على سبيل العبرة ولأن التعريض ايضا يعمل النفوس الفاضلة والاذهان الذكية الى استنباط معانيه فيفيد
فرح التفتن لبعنا رغبة في العلم بلعلم ان ذلك مما لا يعزب عن فطنته ﴿الوظيفة الخامسة﴾ أن المتكفل ببعض
العلوم يبنى أن لا يفتيح في نفس المتعلم العلوم التي وراءه كعلم اللغة اذ اعادته تقييح علم الفقه ومع الفقه عادة تقييح
علم الحديث والتفسير وأن ذلك نقل محض وسماع وهو شأن الجائر ولا نظر للعقل فيه ومع العلم الكلام ينفر عن الفقه
ويقول ذلك فروع وهو كلام في حيض النسوان فاین ذلك من الكلام في سفة الرحمن فهذا خلق منسومة

(١) حديث لومع الناس عن فت البعر لفتوه الحديث لم أجده

فثبت عنهم العقل والأزوال عليهم أولئك الجهال في علمهم الفقراء في طولهم البخلاء (٥١) من الله عز وجل بأنفسهم

للعلماء ينفي أن يحتجب بل التكفل بعلم واحد ينفي أن يوسع على التعلم طريق غيره وإن كان متكفلاً
 معلوم فينبغي أن يراعى التدرج في ترقية المتعلم من رتبة إلى رتبة في الوظيفة السادسة ^١ أن يقتصر بالتعلم على قدر
 فهمه فلا يلقي إليه ما لا يبلغه عقله فيفهمه أو يحيط عليه عقده اقتداءً في ذلك بسيد البشر صلى الله عليه وسلم ^(١) حيث
 قال نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن نزل الناس منازلهم ونكلمهم على قدر عقولهم فليتب اليه الحقيقة إذا علم أنه
 يستقل بفهمها وقال صلى الله عليه وسلم ^٢ ما أحديت قوماً يحدث لا تبلغه عقولهم إلا كان فتنة على بعضهم
 وقال على رضى الله عنه وأشار إلى صدره أن ههنا علماً جعة ولو جئت بها لجزت وصدق رضى الله عنه فتأول الأبرار بقور
 الأسرار فلا ينبغي أن يشقى العالم كل ما يعلم إذا أحدهما إذا كان شهيمه للتعلم ولم يكن أهلاً للاستماع به فكيف
 في الألبهيمه وقال عيسى عليه السلام لا تعلقوا الجواهر في أعناق الخنازير فإن الحكمة خير من الجواهر ومن
 كرهها فهو شر من الخنازير ولذلك قيل كل لكل عبد بمعيار عقله وزن له ميزان فهمه متى تسلم منه وبتشبع بك
 والواقع أن التكاثر لثغاف العباد ووسل بعض العلماء عن شيء فحجب فقال السائل أما سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ^(٢) قال من كتم علماً فاعجاب يوم القيامة ما جاء به من نار فقال أترك الأجام وأذهب فإن جاء من يفقه
 وكفته فليأجمني فقد قال الله تعالى ولا تؤثروا السفهاء أموالكم بغيرها على أن يحفظ العلم من يفسده ويضربه أولى
 وليس الظلم في إعطاء غير المستحق بأقل من الظلم في منع المستحق (شعر)

أأثر دارين سارحة النعم * فاصبح مخزونا باربعة الفهم

لاتهم أمساو بجمل قدره * فلأنا أحمي أن أطوقه البهم

فان لطيف الله اللطيف بلطفه * وصادقت أهلا للعلوم والحكم

نشرت مفيدا واستفدت مودة * والا فحزون لدى ومكتم

فمن منح الجهال علما أضاعه * ومن منع المستوجبين فقد ظلم

في الوظيفة السابعة ^٣ أن المتعلم القاصر ينبغي أن يلقي إليه الجلي اللائق به ولا يذكر له أن وراء هذا أدق وهو يذخره
 عنه فإن ذلك يشتر غيبته في الجلي ويشوش عليه قلبه ويوهم إليه البطل به عنه اذ يظن كل أحد أنه أهل لكل علم
 دقيق فإما أحد الأوهوراض عن الله سبحانه في كل عقله وأشد هم حاققة وأضعفهم عقلا هو أفرحهم بكل عقله
 وهذا يعلم أن من تقيد من العوام بقيد الشرع ورسخ في نفسه العقائد المأثورة عن السلف من غير تشبيه ومن
 غير تأويل وحسن مع ذلك سر ربه ولم يحقل عقله أكثر من ذلك فلا ينبغي أن يشوش عليه اعتقاده بل ينبغي
 أن يحل وسرخته فانه لو ذكر له تأويلات الظاهر انحل عنه قيد العوام ولم يتيسر قيده بقيد الخواص ف يرتفع عنه السد
 الذي يذنه وبين المعاصي وينقلب شيطانا مريداً يهلك نفسه وغيره بل لا ينبغي أن يخاض مع العوام في حقائق العلوم
 الدقيقة بل يقتصر معهم على تعليم العبادات وتعليم الأمانة في الصناعات التي هم يصددها عداً فلو بهم من الرغبة
 والرغبة في الجنة والتركاة نلقى به القرآن ولا يحرك عايمه شبهة فانه بما علققت الشبهة بقلبه وبسر عليه حلها فيشتقي
 ويهلك وبالجملة لا ينبغي أن يفتح للعوام باب البحث فانه يعطل عليهم صناعاتهم التي هم يقوموا الخلق ودوام عيش
 الخواص ^٤ الوظيفة الثامنة * أن يكون المعلم عاملاً بعلمه فلا يكتب قوله فعله لأن العلم يدرك بالبصائر والعمل
 يدرك بالابصار وأرباب البصائر أكثر فاذا خالف العمل العلم منع الرشد وكل من تناول شيئاً وقال للناس لا تتناولوه
 فانه سم مهلك سخر الناس به وأتهموه وزاد حرصهم على ما هو عنه فيقولون لولنا أن أطيب الأشياء والله هالكا كان

(١) حديث نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن نزل الناس منازلهم الحديث وروى في جزء من حديث أبي بكر بن
 الشخير من حديث عمر بن الخطاب وعندهما في رواد من حديث عائشة أنزلوا الناس منازلهم (٧) حديث من
 كتم علماً فاعجاب يوم القيامة ما جاء به من نار ابن ماجه من حديث أبي سعيد باند ضعيف وتقدم
 حديث أبي هريرة بنحوه

أورثهم طول الغفلة واظهار الدعوى أورثهم الكبر والاحجاب والرباه والله من وراهم محبط وهو على كل ذي شهيد فلا يغفلوا عن ذلك أعاد الله

لا يفلمون ولا
 ينصح تابعهم
 ولذلك لا تظهر
 عليهم موارث
 الصق ولا تطلع
 حو لهم أنوار
 الولاية ولا تحقق
 لهم أسلام
 المعرفة ولا يستر
 عورتهم لباس
 الخشية لانهم
 لم ينالوا أحوال
 الثقباء ومرا تيب
 العجا وبخصوصية
 البلاء كرامة
 الأتاد وفوائد
 الإقطاب وفي
 هذه أسباب
 السعادة وحقبة
 الطهارة ولوعروا
 أنفسهم لظهورهم
 الحق وعلموا راحة
 أهل الباطل وداء
 أهل الضعف
 ودواء أهل القوة
 ولكن ليس هذا
 من بضائهم
 يحجبوا عن
 الحقيقة بأربع
 بالجهل والاصرار
 ومحبة الدنيا
 واظهار الدعوى
 فالجهل أورثهم
 الضعف والاصرار
 أورثهم التهاون
 ومحبة الدنيا

يستأثر به ومثل المعلم المرشد من المسترشد من مثل النفس من الطين والظلم من العود فكيف ينتقى الطين بما لا
نفس فيه وتعالى استوى الظلم والعدو أوج ولذلك قيل في المثل

لا تنه عن خافي وتأتى مثله * عار عليك اذا فعلت عظيم

وقال الله تعالى أنا نأمرون الناس بالبِر وننهيهم عن أنفسهم ولذلك كان وزير العالم في معاصيه أكبر من وزير الجاهل اذ نزل
بزلته عالم كثير يقتدون به ومن سنة سيئة فعليه وزيرها ووزر من عمل بها ولذلك قال علي رضي عنه قصم
ظهي رجلا من عالم متهتك وجاهل متسك فالجاهل يفر الناس بتسكهم والعالم يفرهم بتسكهم والله أعلم

باب السادس في آفات العلم وبيان علامات علماء الآخرة والعلماء السوء

قد ذكرنا من فضائل العلم والعلماء وقد ورد في العلماء السوء تشديدات عظيمة دلّت على أنهم أشد الخلق
عذابا يوم القيامة فمن للهمات العظيمة معرفة العلامات الفارقة بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة ونعني بعلماء الدنيا
علماء السوء الذين قصدتهم من العلم التعم بالدينا والتوصل الى الجاهل المتزلة عند أهلها قال صلى الله عليه وسلم ان
أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم ينفعه الله بعلمه وعنه صلى الله عليه وسلم (١) أنه قال لا يكون المرء عالما حتى يكون
بعلمه عاملا وقال صلى الله عليه وسلم (٢) العلم علمان علم على اللسان فذلك حجة الله تعالى على خلقه وعلم في القالب فذلك
العلم النافع وقال صلى الله عليه وسلم (٣) يكون في آخر الزمان عباد جاهل وعلماء فساق وقال صلى الله عليه وسلم (٤)
لا تعاموا العلم لتباهوا به العلماء ولتجاروا به السفهاء ولتفترقوا به وجود الناس اليك فمن فعل ذلك فهو في النار
وقال صلى الله عليه وسلم من كتب عاملا عنده ألبه الله بما جاء من نار وقال صلى الله عليه وسلم (٥) لأنامن غير الدجال
أخوف عليكم من الدجال فقيل وما ذلك فقال من الأئمة المضايين وقال صلى الله عليه وسلم (٦) من ازداد علما لم يزد
هدى لم يزد من الله الابتعاد وقال عيسى عليه السلام الى متى تصفون الطريق للسلبيين وأنتم مقببون مع المتحجرين
فهنا وغيره من الاخبار يدل على عظم خطر العلم فان العالم ما تعرض لمهلك الا بداء السعادة الا بداءه بالخوض في
العلم قد حرم السلامة ان لم يدرك السعادة (وأما الأنازل) فقد قال عمر رضي الله عنه ان أخوف ما أخاف على هذه
الامة المنافق العالم قالوا وكيف يكون منافقا عالميا قال عالم اللسان جاهل القالب والعمل وقال الحسن رحمه الله لا تكن
من يجمع على العلماء وطرائف الحكماء ويحرق في العمل بحرق السفهاء وقال رجل لابي هريرة رضي الله عنه
أريد أن أتعلم العلم وأخاف أن أضيعه فقال كفي بترك العلم واضاعته وقيل لابي راهيم بن عيينة أي الناس أطول
نمسا قال أنا في عاجل الدنيا فصاع المعروف الى من لا يشكره وأما عند الموت فعلم مقترط وقال الخليل بن أحمد
الرجال أربعة رجل يدري ولا يدري أنه يدري فذلك عالم فاتبوه ورجل يدري ولا يدري أنه يدري فذلك عالم فاتبوه
ورجل لا يدري ولا يدري أنه لا يدري فذلك مسترشد فارتدوه ورجل لا يدري ولا يدري أنه لا يدري فذلك جاهل

باب السادس

(١) حديث لا يكون المرء عالما حتى يكون بعلمه عاملا ابن حبان في كتاب روضة العقلاء والبهيق في المدخل موقوفا
على أبي الررداء ولم يجد من فوجا (٢) حديث العلم علمان علم على اللسان الحديث الترمذي الحكيم في التوارد
وابن عبد البر من حديث الحسن مرسل باسناد صحيح وأسنده الخطيب في التاريخ من رواية الحسن عن جابر
باسناد جيد وأعله ابن الجوزي (٣) حديث يكون في آخر الزمان عباد جاهل وعلماء فسقة الحاكم من حديث
أنس وهو ضعيف (٤) حديث لا تعاموا العلم لتباهوا به العلماء الحديث ابن ماجه من حديث جابر باسناد
صحيح (٥) حديث غير الدجال أخوف عليكم من الدجال الحديث أحمد من حديث أبي ذر باسناد جيد
(٦) حديث من ازداد علما لم يزد هدى لم يزد من الله الابتعاد أبو منصور الديلمي في مستند الفردوس وحديث
على باسناد ضعيف الا انه قال زهدا وروي ابن حبان في روضة العقلاء موقوفا على الحسن من ازداد علما ثم ازداد
على الدنيا خسر لم يزد من الله الابتعاد وروي أبو الفتح الأزدي في الضعفاء من حديث علي من ازداد باهنا علما

من سوء أعمالهم
شيطانهم فكان
قد جمع الخلاق
في صعيد وجاءت
كل نفس معها
سائق وشهيد
وتلى لقد كنت في
غفلة من هذا
فكشفتنا عنك
خطأك فبصرك
اليوم جديفيله
من موقف قد
أنهت ذوى
العقول عن
القال والقبيل
ومتابعة الأباطيل
فأعرض عن
الجاهل ولا تطع
كل ألقائهم وان
كان كبر عليك
إعراضهم فان
استطعت أن
تبشئ نفقا في
الارض أو سما
في السماء فتأبهم
بأية ولوشاء الله
يلجهم على الهدى
فلا تكون من
الجاهلين ولوشاء
ربك لجعل
الناس أمة واحدة
فأصبر حتى يحكم
الله وهو خير
الحاكمين كل شئ
هالك الا وجهه
له الحكم واليه

فأرضوه وقال سفيان الثوري رحمه الله يفتى العلم بالعمل فان آجابه والا ربحل وقال ابن المبارك لا يزل المرء علما ما طلب العلم فاذا ظن أنه قد علم فقد جهل وقال الفضيل بن عياض رحمه الله انى لأرحم لثلاثين يز قوم ذل وغنى قوم افتقر وعلمنا لعجب الدنيا وقال الحسن عوف به العلماء موت القلب وموت القلب طلب الدنيا يعمل الآخرة وأندوها وعجبت لمبتاع الضلالة بالهدى * ومن يشتري دنياه بالدين أعجب وأعجب من هذين من باع دينه * بدنياسوا فهو من دين أعجب وقال صلى الله عليه وسلم (١) ان العالم لعنذب عذابا يطيقه به أهل النار استعظما لشدة عذابه أراد به العالم الفاجر وقال أسامة بن زيد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) يقول يؤتى بالعالم يوم القيامة فيأتى في النار فتندلق أفتابه فيدور بها كجدور الحمار بالرعى فيطيقه بها أهل النار فيقولون مالك فيقول كنت آمر بالخير ولا أتبه وأنهى عن الشر وأنا تبه وأنا أيضا فعذاب العالم في معصيته لانه عصى عن علم ولذلك قال الله عز وجل ان المتأففين في السر والعلن من النار لانهم يجحدوا بعد العلم وجعل اليهود شر من انصارى مع انهم ما جعلوا الله سبحانه وبارا ولا قالوا انه ثالث ثلاثة الا أنهم أنكروا بعد المعرفة اذ قال الله يعترفونه كإيعرفون أبناءهم وقال تعالى فلما جاءهم ماعرفوا كفروا فلعنة الله على الكافرين وقال تعالى في قصة بلعام بن باعور اذ واثل عليم - نبأ الذى آتيناه اياتنا فانسأنا من هاتقابعه الشيطان فكان من الغاوين - نى قال فثله كثل الكلب ان يحمل عليه يلهث وأتركه يلهث فكذلك العالم الفاجر فان بلعام أوى كآب الله تعالى فاخذ الى الشهوات فثسبه بالكلب أى سواء أوى الحكمة أو لم يؤت فهو يلهث الى الشهوات وقال عيسى عليه السلام مثل علماء السوء كمثل صخرة وقعت على فم الزهراء لاهى تشرب الماء ولاهى ترك الماء فخص الى الزرع ومثل علماء السوء كمثل صخرة وقعت على فم الزهراء لاهى ومثل القور يظهرها عاصروا بلعام اعظام الموتى فيهذه الاخبار والآثار تبين أن العالم الذى هو من أبناء الدنيا أخص حالا وأشد عذابا من الجاهل وأن الفاجر من المقرين هم علماء الآخرة وطهم علامات * فمنها أن لا يطلب الدنيا بعلمه فان أقل درجات العالم أن يدرك حذارة الدنيا وخستها وكسورتها وانصرامها وعظم الآخرة ودوامها وصفاء نعيمها وجلالة ملكها ويعلم أنهم متضادان وانهما كالضربين مهمأرضيت احداهما أسدأخت الاخرى وانهما ككفتى الميزان مهمأرضيت احداهما خفت الاخرى وانهما كالشرق والمغرب مهمأرضيت من احداهما بعلت عن الآخر وانهما كقندين أحدهما ملوء والآخر فارغ فيقدر ما نصب منه فى الآخر حتى يمتلئ يفرغ الآخر فان من لا يعرف حقارة الدنيا وكسورتها وامتزاج لذة بلهاهم انصرام ما يصفونها فهو فاسد العقل فان المشاهدة والتجربة ترشد الى ذلك فكيف يكون من العلماء من لا عقل له ومن لا يعلم مصادرة الدنيا والآخرة ودوامها فهو كافر مسلوب الايمان فكيف يكون من العلماء من لا ايمان له ومن لا يعلم مصادرة الدنيا والآخرة وان الجمع بينهما مطمع فى غير مطمع فهو جاهل بشرائع الانبياء كلهم بل هو كافر بالقرآن كله من أوله الى آخره فكيف يعبدن زمره العلماء ومن علم هذا كله ثم لم يؤثر الآخرة على الدنيا فهو أسير الشيطان قدأهلكته شهوته وغلبت عليه شقوته فكيف يعبدن حزب العلماء من هذه درجته وفى أخبار اوداد عليه السلام حكاية عن الله تعالى ان أذى ما صنع بالعالم اذا أكره شهوته على محبة ان أكرم منه لذي مناجى ياد اوداد لا تسأل عنى علما قدأسكرته الدنيا فبصدك عن طريق محبة أولئك قطاع الطريق على عبادى ياد اوداد اذ ايتلى طلبة فكأن له ناد ما ياد اود من ردالى هاربا كتبت جهنما وروى كتبته جهنما لم أعذبه ابدوا ذلك قال الحسن رحمه الله عوف به العلماء موت القلب وموت القلب طاب الدنيا يعمل الآخرة ولذلك قال يحيى بن معاذ ايمأ يذهب بهاء العلم والحكمة اذ طاب بهما الدنيا وقال سعيد بن المسيب رحمه الله اذا ثم ازداد الله نجا بآزاد الله عليه غضبا (١) حديث ان العالم يعنذب عذابا يطيقه به أهل النار الحديث لم أجده بهذا اللفظ وهو معنى حديث أسامة المذكور بعده (٢) حديث أسامة بن زيد يؤتى بالعالم يوم القيامة ويأتى فى النار فتندلق أفتابه

تصرف على السنة
الصدور والاصحاب
حتى لقد صار
المثل المذكور فى
المجالس تحية
الداخل وحديث
المجالس فسادتنا
أمنيتك ولولا
الجهالة والاشتغال
لاضغنا لاملاننا
هنا يا ناغيره ما
عبدوه مشكلا
وصار لعقولهم
الضعيفة مخبرا
ومضلا ونحن
نصنعين بالله
من الشيطان
ونستعصم به من
جراءة فقهاء
الزمان وتضرع
اليه فى الزبد من
الاحسان انه
الجواد اللئان
(ذكر مراسم
الاسئلة فى المثل)
ذكرت رزقك
التذكرة وجهلك
تغفلت به وأمره
كيف جاز اقسام
التوحيد على
أربعة مراتب
ولفظ التوحيد
تنافى التقسيم فى
المشهود كما تنافى
التكرير التعديد
وان صح اقسامه

على وجه لا يدفع فهل تصح تلك القسمة فيها بوجها وفيما يقيد وروى من يد البيان فى تحقيق كل مرتبة واتساق طبقاتها فيها ان

افشاؤه وبما معنى قول أهل هذا الشأن اقتسامه الربوبية كسر أين أصل ما قالوه في الشرع اذ الايمان والكفر والهداية والضلال والتغريب والتبعيد والصديقية وسائر مقامات الولاية ودركات الخالفة انما هي ما أخذ شرعية وأحكام نبوية وكيف يتصور مخاطبة العقلاء الجادات ومخاطبة الجادات للعقلاء وبماذا تسمع تلك المخاطبة أبحاسة الآذان أم يسمع القلب وما الفرق بين القلم المحسوس والقلم الالهي وما حد عالم الملك وعالم الجبروت وحد عالم المكنوت وبما معنى ان الله تعالى خالق آدم على صورته وما الفرق بين الصورة الظاهرة التي يكون معتقدها منها مجللا ومما معنى الطر يني في فانك

رايت العالم يغشى الامراء فهو لوص وقال عمر رضي الله عنه اذا رايت العالم يحبال الدنيا فاتهمه على دينكم فان كل محب يخوض فيها أحب وقال مالك بن دينار رحمه الله قرأتني بعض الكتب السالفة ان الله تعالى يقول ان اهلون ما أصنم بالعالم اذا أحب الدنيا أن أخرج حلاوة منها جاني من قلبه وكتب رجل إلى أخ له انك قد أدتت علما فلا تظننن نور علمك بظلمة الذنوب فتبقى في الظلمة يوم يسمى أهل العلم في نور علمهم وكان يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله يقول لعامة الدنيا يا أصحاب العلم قصوركم قصير بنو يونكم كسروية وأثوابكم ظاهريه وأخفافكم جالوتية ومراكبكم قارونية وأوثانكم فرعونية وما تمسك جاهليته ومذاهبكم شيطانية فآين الشريعة المحمدية قال الشاعر وراعي الشاة يحصى الذئب عنها * فكيف اذا الرعاة لها ذئب

وقال الآخر يا معشر القراء يا ملج البلد * يا ملج الملح اذا الملح فسد وقيل لبعض العارفين أترى ان من تكون المعاصي قرع عينه لا يعرف الله فقال لا أشك ان من تكون الدنيا عنده آثر من الآخرة انه لا يعرف الله تعالى وهذا دون ذلك بكثير ولا تظن ان ترك المال يكفي في النحو بق علماء الآخرة فان الجاهل أضرم من المال لذلك قال بشر حد ثنا باب من أبواب الدنيا فاذا سمعت الرجل يقول حديثا فلما يقول أسعوا إلى ودوف بشر بن الحارث بضعة عشر ما بين قطرة وقوصرة من الكتب وكان يقول أنا شتهى أن أحدث ولو ذهبت عن شهوة الحديث لحديث وقال هو وغيره اذا اشتيت أن تحدث فاستك فاذ لم تشته حديث وهذا لان التلذذ بجاه الافاذ توصلب الارشاد أعظم لذة من كل تنعم في الدنيا فان أجاب شهوته فيه فهو من أبناء الدنيا ولذلك قال الثوري فتنة الحديث أشد من فتنة الاهل والمال والولد وكيف لا تخاف فتنة وقد قيل لسيدي الرسلين صلى الله عليه وسلم ولأولان يبتسك لقد كنت تركن اليهم شيأ قليلا وقال سهل رحمه الله العلم كهدنيا والآخرة كعمل به والعمل كهدية الا لا خلاص وقال الناس كلهم وقي الا لعلماء والعلماء كسارى الا لعلماء والعلماء كسارى الا لعلماء والعلماء كسارى كلهم مغرورون بالانحاصين والمخلص على وجل حتى يدري ماذا ينحتم له وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله اذا طلب الرجل الحديث وتزوج أو سافر في طلب المعاش فقد ركن إلى الدنيا وانما أراد به طلب الاسانيد العالية وأطلب الحديث الذي لا يحتاج اليه في طلب الآخرة وقال عيسى عليه السلام كيف يكون من أهل العلم من مسيره إلى آخرة وهو مقبل على طريق دنياه كيف يكون من أهل العلم من يطلب الكلام ليخبر به لا ليعمل به وقال صلح بن كيسان البصري أدركت الشيوخ وهم يعوذون بالله من الفاجر العالم بالسنة وروى أبو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) من طلب علما مما يبتني به وجه الله تعالى ليسيب به عرضاه من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة وقد وصف الله علماء السوء يا كل الدنيا بالعلم ووصف علماء الآخرة بالتشروع والزهد فقال عز وجل في علماء الدنيا اذا أخذ الله الميثاق الذين أتوا الكتاب يتبيننه للناس ولا تكفونه فنبهوه وراعظوه وهم واشترابه ثمنا قليلا وقال تعالى في علماء الآخرة وان من أهل الكتاب ينؤمنون بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله لا يشترون بأيات الله ثمنا قليلا أولئك لهم أجرهم عند ربهم وقال بعض السلف العلماء يحتمرون في زمرة الانبياء والقضاة يحتمرون في زمرة السلاطين وفي معنى القضاة كل فقيه قصده طلب الدنيا بعلمه وروى أبو الرداء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (٢) أنه قال أوحى الله عز وجل الى بعض الانبياء قل للذين يتفقهون لغير الدين ويتعاملون لغير العمل ويطالبون الدنيا بعمل الآخرة يأسون للناس مسوك الكباش وقلوبهم كقلوب الذئب استهم أحلى من العسل وقلوبهم أمر من الصبرا ينجي بخلد وعوني في يستزنون لافتنهم فتنة نذر الحليم

- (١) حديث أبي هريرة من طلب علما مما يبتني به وجه الله ليسيب به عرضا الحديث ابو داود وابن ماجه باسناد جيد (٢) حديث أبي الرداء أوحى الله الى بعض الانبياء قل للذين يتفقهون لغير الدين الحديث ابن عبد البر باسناد ضعيف

الذي سمع فيه موسى عليه السلام كلام الله تعالى وما معني فاستمع بسر قليل لما يوحى (٥٥) وهل يكون سماع القلب بغير

سر وهو كيف يسمع
لما يوحى من
ليس بني ذلك
على طريق
التعجب أم على
سبيل التخصيص
ومن له بالسائق
الى مثل ذلك
المقام حتى يسمع
أسرار الاله وان
كان على سبيل
التخصيص والنبوة
ليست محجورة
على أحد الاعلى
من قصر عن
سالك تلك
الطريق وما
يسمع في النداء
اذا سمع هل
أسمع موسى أو
أسمع نفسه وما
معنى الامر
للسالك بالرجوع
من عالم القدرة
ونهبه عن ان
يتخطى رقاب
الصدقين وما
الذي أوصله الى
مقامهم وهو في
المرتبة الثالثة
وهي توصيد
المقربين وما
معنى انصرف
السالك بعد
وصوله الى ذلك
الرفيق والى أين

حيرانا وروى الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول صلى الله عليه وسلم (١) علماء هذه الامة رجلان رجل آتاه الله علمافيه الناس ولم يأخذ عليه طمعا ولم يشتر به ثمنا فذلك يصلي عليه طير السماء وحيتان الماء ودواب الارض والكرام الكاتبون يقدم على الله عز وجل يوم القيامة سيدا شريفا حتى يراقق المرسلين ورجل آتاه الله علمافي الدنيا فغن به على عباد الله وأخذ عليه طمعا واشترى به ثمنا فذلك يأتي يوم القيامة مائجا باجرام من نار ينادي مناد على رؤس الخلائق هذا فلان بن فلان آتاه الله علمافي الدنيا فغن به على عباد وأخذ عليه طمعا واشترى به ثمنا فيعذب حتى يفرغ من حساب الناس وأشمن هذا ماروي أن رجلا كان يخدم موسى عليه السلام فجعل يقول حدثني موسى صني الله حدثني موسى نجي الله حدثني موسى كليم الله حتى أتى وكثر ما له فقد فقد موسى عليه السلام فجعل يسأل عنه ولا يجيب له خبرا حتى جاءه رجل ذات يوم وفي يده خنزير وفي عنقه حبل أسود فقال له موسى عليه السلام أتعرف فلانا قال نعم هو هذا الخنزير فقال موسى يارب أسألك أن تردّه الى حاله حتى أسأله ما أصابه هذا فأوحى الله عز وجل اليه لودعوتني بالذي دعاني به آدم فمن دونهما أجبنيك فيه ولكن أخبرك لم صنعت هذا لانه كان يطلب الدنيا بالدين وأغلظ من هذا ماروي معاذ بن جبل رضي الله عنه موقوفا ومروعا في رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم (٢) قال من فتنه العالم أن يكون الكلام أحب اليه من الاستماع وفي الكلام تحقيق وزيادة ولا يؤمن من على صاحبه الخطأ وفي الصمت سلامة وعلم ومن العلماء من يخزن علمه فلا يحب أن يوجده عند غيره فذلك في البرك الاول من النار ومن العلماء من يكون في علمه بمنزلة السلطان ان رده عليه شيء من علمه أو هون بشئ من حقه غضب فذلك في البرك الثاني من النار ومن العلماء من يجعل علمه وغرا أحب اليه لاهل الشرف واليسار ولا يرى أهل الحاجة لأهل فذلك في البرك الثالث من النار ومن العلماء من نصب نفسه للفتيا فيفتي بالخطأ والله تعالى يفيض للشكافين فذلك في البرك الرابع من النار ومن العلماء من يتكلم بكلام اليهود والنصارى ليزب به علمه فذلك في البرك الخامس من النار ومن العلماء من يتفلسف علمه مروءة ونبل وذكراني الناس فذلك في البرك السادس من النار ومن العلماء من يستغفر الزهو والجب فان وعظا عنفوان وعظا أثم فذلك في البرك السابع من النار فعليك يا بني بالصمت فيه تعاقب الشيطان واباك أن تفضح من غير عجب أو تمسح في غير أرب وفي خبر آخر (٣) ان العبد لينشر له من التناهي علما ما بين المشرق والمغرب وما ينز عن الله جناح بعوضة وروى أن الحسن جل اليه رجل من خراسان كيسان يد انصرافه من مجلسه فيه خمسة آلاف درهم وعشرة أنواب من رقيق البر وقال يا باسعد هذه ثقفة وهذه كسوة فقال الحسن عافاك الله تعالى ضم اليك ثقفتك وكسوتك فلاحاجة لنا بذلك ان من جلس مثل مجلسي هذا وقبل من الناس مثل هذا نال الله تعالى يوم القيامة ولا خلاق له وعن جابر رضي الله عنه موقوفا ومروعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) ان يجلسوا عند كل عالم الى عالم يدعوكم من خمس الى خمس من الشك الى اليقين ومن الرياء الى الاخلاص ومن الرغبة الى الزهد ومن الكبر الى التواضع ومن العداوة الى الصيحة قال تعالى خراج على قومه في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما ألقى قارون انه لم يلاحظ عظيم وقال الذين أوتوا العلم ولينكم ثواب الله خير من آمن الآلة فعرف أهل العلم بأشار الأخر على الدنيا ومم أن لا يخاف فعله قوله بل لا يأمر بالثي يلكم هو أول عامل به قال الله تعالى

- (١) حديث ابن عباس علماء هذه الامة رجلان الحديث الطبراني في الأوسط باسناد ضعيف (٢) حديث معاذ بن فتنه العالم أن يكون الكلام أحب اليه من الاستماع الحديث أبو نعيم وابن الجوزي في الموضوعات (٣) حديث ان العبد لينشر له من التناهي علما ما بين المشرق والمغرب وما ينز عن الله جناح بعوضة لم أجده هكذا وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة انه لما أتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا ينز عن الله جناح بعوضة (٤) حديث جابر ان يجلسوا عند كل عالم الحديث أبو نعيم في الحلية وابن الجوزي في الموضوعات

وجهته في الانصراف وكيف صفة انصرافه وما الذي يمنعه من البقاء في الموضع الذي وصل اليه وهو أرفع من الذي خلقه وأين هذا من قول

أنا نرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وقال تعالى كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون وقال تعالى في قصة شعيب وما أراد أن أخالفكم لما أنتم عليه وقال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله وقال تعالى واتقوا الله واعلموا واتقوا الله واسمعوا وقال تعالى لعيسى عليه السلام يا ابن مريم عطف نفسك فان تعظت فعظ الناس والافاستحي مني (١) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مررت ليلة أمري بأقوام تقرأ شفاهاهم بمقاريض من نار فقلت من أنتم فقالوا كنا نمر بالخير ولا نأتيه ونهني عن الشر ونأتيه وقال صلى الله عليه وسلم (٢) هلاك أمتي عالم فجر وعابد جاهل وشرا شرار شرار العلماء وخير الخير خير العلماء وقال الاوزاعي رحمه الله شكت الزواويس ما تجد من نتن جيف الكفار فاحي الله اليه ابطلون علماء السوء أنتم مما أتى فيه وقال الفضيل بن عياض رحمه الله بلغني أن النسقة من العلماء يبدأ بهم يوم القيامة قبل عبدة الاوثان وقال ابو البرداء رضي الله عنه سويل لمن لا يعلم مرة وويل لمن يعلم ولا يعمل سبع مرات وقال الشعبي يطلع يوم القيامة قوم من أهل الجنة على قوم من أهل النار فيقولون لهم ما أدخلكم النار وانما أدخلنا الله الجنة بفضل تأديبكم وتعلبكم فيقولون انما كنا نمر بالخير ولا نفعله ونهني عن الشر ونفعله وقال حاتم الأصم رحمه الله ليس في القيامة أشد حسرة من رجل علم الناس علما فملاوا به ولم يعمل هو به ففازوا بسببه وهلك هو وقال مالك بن دينار العالم اذا لم يعمل بعلمه زلت موعظته عن القلوب كإزلال القطر عن الصفا وأنشدا

يا واعظ الناس قد أصبحت متهمًا * أذعبت منهم أمورا أنت تأتيها
أصبحت تنصيحهم بالوعظ تجتهدا * فاللو بقات لعمري أنت جانيها
تعيد دنيا وناسا راغبين لها * وأنت أكثرهم رغبة فيها
لأنه عن خلق وتأني مثله * عار عليك اذا فعلت عظيم

(وقال الآخر) وقال ابراهيم بن أدهم رحمه الله مررت بحجر مكتوب عليه افانني تعثر فبقائه فاذا علي مكتوب أنت بما تعلم لا تعمل كيف تطلب علم ما لم تعلم وقال ابن السالك رحمه الله كم من مذكر بالله ناس الله كم من مخوف بالله جرى على الله وكم من مرقب بال الله يعبدن الله وكم من داع الى الله فارمن الله وكم من تال كتاب الله منسج عن آيات الله وقال ابراهيم بن أدهم رحمه الله لقد أعر بنا في كلامنا من نحن ولخافنا أعمالنا فلم نهرب وقال الاوزاعي اذا جاء الاعراب ذهب الخشوع وروى مكحول عن عبد الرحمن بن غنم أنه قال حدثني عشرة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا كان درس العلم في مسجد قباء اذ خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) فقال تعلموا ما شئتم أن تعلموا فان يا جركم الله حتى تعملوا وقال عيسى عليه السلام مثل الذي يتعلم العلم ولا يعمل به كمثل امرأة زنت في السر غفلت فظهر جملها فانفضحت فكذلك من لا يعمل بعلمه فضحه الله تعالى يوم القيامة على رؤس الاشهاد وقال معاذ رحمه الله احذر زلة العالم لان قدره عند الخلق عظيم فيدبونه على زلته وقال عمر رضي الله عنه اذا زل العالم زل زلته عالم من الخلق وقال عمر رضي الله عنه ثلاث شين يهينهم الزمان احداهن زلة العالم وقال ابن مسعود سأتى على الناس زمان تلح فيه عنو به القلوب فلا يتفع بالبر ومثله ولا يتعلمه فتكون قلوب علمائهم مثل السباح من ذرات الخيل ينزل عليها فاطر السماء فلا يوجد لها عنو به وذلك اذا ماتت قلوب العلماء الى حب الدنيا وابتارها الى الآخرة فتند ذلك يساهم الله تعالى بناييع الحكمه ويطقي مصاييح الهدى من قلوبهم فيجربك عالمهم

(١) حديث مررت ليلة أمري بأقوام يقرأ شفاهاهم بمقاريض من نار الحديث ابن حبان من حديث أنس
(٢) حديث هلاك أمتي عالم فجر وعابد جاهل وشرا شرار العلماء الحديث الدارمي من رواية الأصبوح بن حاكم عن أبيه مسلا بأخر الحديث نحوه وقد تقدم ولم أجده صدر الحديث (٣) حديث عبد الرحمن بن غنم عن عشرة من الصحابة تعلموا ما شئتم أن تعلموا فلن أجركم الله حتى تعملوا علقة ابن عبد البر وأسنده ابن عدي وأبو نعيم والخطيب في كتاب اقتضاء الدلم للعدل من حديث معاذ فقط بسند ضعيف وروا الدارمي موقوفا على معاذ بسند صحيح

من صورة هذا العلم والأحسن ترتيبا ولا أكل صنعا ولو كان واذتر مع القدرة عليه كان ذلك بخلا يناقض الجود وعجزا يناقض القدرة الاطية وما حكم هذه العالوم المكنونة هل طلبها فرض ويندوب اليه أو غير ذلك ولم كسبت المشكل من الأنفاظ والغسر من العبارات وان جاز ذلك لشارع فيما له ان يختبر به ويصن فبال من ليس شارعا انتهى جسيمة مراسم الاستعانة المثل فاسأل الله تعالى ان يجلي علينا ما هو الحق شنده في ذلك وان يجري على استنماي استضاء به في ظلمات المسالك وان يعم بنفعه أهل المبادئ والملاذرك ثم ليدان أمهد مقدمة وأؤكد قاعدة وأؤكده وصية أوالمنذمة فالقرض بها تبين عبارات انفردها بأرباب

من كلامنا مختصا بهذا الفن في هذا وغيره فيتوقف عليه فهم معناه من جهة اللفظ وأما القاعدة فتذكر فيها الاسم الذي يكون سائلا في هذه العلوم عليه والسمت الذي تسمى بمقصدا اليه ليكون ذلك أقرب على التامل وأسهل على الناظر المتفهم وأما الوصية فتعقد فيها نعتا فاعلى من نظري كلام الناس وأخذ نفسه بالاطلاع على أغراضهم فيها ألقوه من نصائهم وكيف يكون نظرمها وإطلاعه عليها واقتباسها منها فذلك أكدي عليه ان يتعلمه من ظهورها فتردوا عنها وغلت في وجوههم الابواب واسدل دونهم الخجاب ولوا توهم ان أبوابها الترحيب ووجوا على الرضا

حين تلقاه يخشى الله لبسائه والفجور يظهر في عمله فألخص باللسن يومئذ ما أجدب القلوب فوالله الذي لا اله الا هو ماذلك الآن المعلمين علما الغير الله تعالى والمتعلمين تعلموا الغير الله تعالى وفي التوراة والانجيل مكتوب لا تطوبوا علم ما لم تعلموا حتى تعملوا بما علمتم وقال حذيفة رضي الله عنه انكم في زمان، ترك فيه عشر ما يعلم هلك وسيأتي زمان من عمل فيه بعشر ما يعلم بنجاح ذلك لكثرة البطالين، واعلم ان مثل العالم مثل القاضي وقد قال صلى الله عليه وسلم (١) القضاء ثلاثة قاضى باقى وهو يعلم فذلك في الجنة وقاضى بالجور وهو يعلم ولا يعلم فهو في النار وقاضى بغير ما امر الله به فهو في النار وقال كعب ربه الله يكون في آخر الزمان علماء يزهدون الناس في الدنيا ولا يزهدون ويخوفون الناس ولا يخافون وينهون عن غشيان الولاة وياتونهم ويؤثرون الدنيا على الآخرة فيكون بالسنتهم يربون الاغنياء دون الفقراء يتفاربون على العلم كاتغار النساء على الرجال يغضب أحدهم على جاسيه اذا جلس غير أولئك الجبارون أعداء الرحمن وقال صلى الله عليه وسلم (٢) ان الشيطان ربما يسوفكم بالعلم قليل بالرسول الله كيف ذلك قال صلى الله عليه وسلم يقول المطلب العلم ولا تعلم حتى تعلم فلا يزال للعلم قاتلا وللعمل مسوقا حتى يموت وعامل وقال سرى السقطي اعزل رجل لتعبد كان حيا على طلب علم الظاهر فسأته فقال رأيت في النوم قاتلا يقول الى كم تضع العلم ضيعك الله فقالت اني لا حفظه فقال حفظ العلم العمل به فترك الطلب وأقبلت على العمل وقال ابن مسعود رضي الله عنه ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم الخشية وقال الحسن تعلموا ما شئتم أن تعلموا فوالله لا يأجر كم الله حتى تعلموا فان السفهاء هم الرواة والعلماء همتمهم الرعاية وقال مالك رحمه الله ان طلب العلم حسن وان نشره لحسن اذا سمحت فيه النية ولكن انظر ما يترك من حين تصيح الى حين تسمى فلا تؤثرون عليه شيئا وقال ابن مسعود رضي الله عنه أنزل القرآن ليعمل به فاتخذتم دراسته مغللا وسيأتي قوم يشقون به مثل القنطرة ليسوا بخياركم والعالم الذي لا يعمل كالمرضى الذي يصف الدواء وكالطاع الذي يصفه لئلا يذلل أظفمه ولا يجهل في مثله قوله تعالى ولكم الاول بما تصفون وفي الخبر (٣) مما أخاف على أمتي زلة علم وجدال منافي في القرآن ومنها أن تكون عنايته بخصيل العلم النافع في الآخرة المرغبي الطامع بمجنبة العلوم التي يقل نفعها ويكثر فيها الجدال والوقيل والقال فتأخر عن علم الاجمال ويستغل بالجدال مثل رجل مريض بهل كثره قد صادف طبيباً حاذقاً في وقت ضيق يخشى فواته فاشتغل بالسؤال عن خاصة العقاقير والأدوية وغراب الطيب وترك مهمه الذي هو مؤاخذته وذلك محض السفه وقد روي (٤) أن رجلا جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علمني من غرائب العلم فقال له ما صنعت في رأس العلم فقال زمار رأس العلم قال صلى الله عليه وسلم هل عرفت الرب تعالى قال نعم قال فما عدت له قال ما شاء الله قال صلى الله عليه وسلم هل عرفت الموت قال نعم قال فما عدت له قال ما شاء الله قال صلى الله عليه وسلم اذهب فاحكم ما هناك ثم نعال تعلمك من غرائب العلم * بل ينبغي أن يكون للتعلم من جنس ما روي عن حاتم الأصم تلميذ شقيق البلخي رضي الله عنهما أنه قال له شقيق منذ كم هجيتي قال حاتم منذ ثلاث وثلاثين سنة قال فأتعتبت في هذه المدة قال ثماني مسائل قال شقيق له والله وانا بالبرراجعون ذهب عمرى معك ولم تعلم الا ثمانى مسائل قال يا أستاذك ان تعلم غير هاتواي لا أحب أن أكذب فقال هات هذه الثمانى مسائل حتى أسمعها قال حاتم نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل واحد يحب محبو بافهوم محبو به الى القبر فاذا وصل الى القبر فارقه فجعلت الحسنات تحبوا فاذا دخلت

(١) حديث القضاة ثلاثة الحديث أصحاب السنن من حديث بر بدة وهو صحيح (٢) حديث ان الشيطان ر بما سبقكم بالعلم الحديث في الجامع من حديث أنس بسند ضعيف (٣) حديث مما أخاف على أمتي زلة علم الحديث الطبراني من حديث أبي الترداء وابن حبان نحوه من حديث عمر بن حصين (٤) حديث ان رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علمني من غرائب العلم الحديث ابن السني وأبو نعيم في كتاب الرياضة لهما وابن عبد البر من حديث عبد الله بن المسور مرسلا وهو ضعيف جدا

والصنائع على ضربين علمية وعملية فالعلمية كالهن والحرف ولاهل كل صناعة منهم ألفاظ يفهمون بها آلاتهم ويتعاملون أصول صناعتهم والعلمية هي العلوم المحفوظة بالقوانين المعللة بما تحرر من الموازين ولاهل كل علم أيضاً ألفاظ اختصوا بها لا يشاركهم فيها غيرهم الآن يكون ذلك بالاتفاق من غير قصد وتكون المشاركة إذا اتفقت أمان صورة اللفظ دون المعنى أوفي المعنى وصورة اللفظ جميعاً وهذا يعرفه من بحث عن مجازي الألفاظ عند الجمهور وأرباب الصنائع وإنما سمينا من العلوم صنائع ما قصد فيه التصنع بالترتيب في التقسيم واختيار لفظ دون غيره وخبره

القبير دخل محبو في مقي قال أحسنت يا حاتم فالثانية فقال نظرت في قول الله عز وجل وأمن خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى فعملت ان قوله سبحانه وتعالى هو الحق فأجهدت نفسي في دفع الهوى حتى استقرت على طاعة الله تعالى الثالثة اني نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل من معتمدين له قبة ومقدار رفعه وحفظه ثم نظرت الى قول الله عز وجل وما عندكم ينفد وما عند الله الباقي فكلما وقع معي شيء له قبة ومقدار وجهته الى الله ليلقي عنده محفوفاً الرابعة اني نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يرجع الى المال والى الحساب والشرف والنسب فنظرت فيها فإذا هي لا شيء ثم نظرت الى قول الله تعالى ان كرمكم عند الله اتقاكم فعملت في التقوى حتى أكون عند الله كرمياً الخامسة اني نظرت الى هذا الخلق وهم يطعن بعضهم في بعض وبلعن بعضهم بعضاً أصل هذا كله احسد ثم نظرت الى قول الله عز وجل نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا فتركت احسد واحتببت الخلق وعلمت ان القسمة من عند الله سبحانه وتعالى فتركت عدواً وخلقاً عني السادسة نظرت الى هذا الخلق فبينى بعضهم على بعض وقاتل بعضهم بعضاً فرجعت الى قول الله عز وجل ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً فعدايتهم وحده واجتهدت في أخذ حذري منه لان الله تعالى شهدها عليه أنه عدو لي فتركت عدواً وخلقاً غيره السابعة نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يطلب هذه الكسرة فيذل فيها نفسه ويدخل فيها ليليل ثم نظرت الى قوله تعالى وما من دابة في الأرض الا على الله رزقها فعملت اني واحد من هذه الدواب التي على الله رزقها فاشتغلت بالله تعالى عني وتركته على عهده الثامنة نظرت الى هذا الخلق فرأيتهم متكئين على مخلوق هذا على صنيعته وهذا على تجارتهم وهذا على صنيعته وهذا على حجة يده وكل مخلوق متوكل على مخلوق مثله فرجعت الى قوله تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه فتوكلت على الله عز وجل فهو حسبي قال شقيق يا حاتم وفقك الله تعالى فاني نظرت في علوم التوراة والانجيل والابوز والفرقان العظيم فوجدت جميع أنواع الخير والديانة هي تدور على هذه الخمان مسائل فن استعملها فقد استعمل الكتب الاربعه فهذا الفن من العلم لا يتهم بادرأه والتفتن له الاعلاء الآخرة فأما علماء الدنيا فيشتغلون بما يتيسر به ككتاب المال والجاء ويهملون أمثال هذه العلوم التي بعث الله بها الانبياء عليهم السلام وقال الضحاك بن مزاحم أدركتهم وما يتعلم بعضهم من بعض الا الورع وهم اليوم ما يتعلمون الا الكلام وهو نهان يكون غير مائل الى الترفه في المظهر والمشرى والتنعيم في الملابس والتجمل في الاثاث والمسكن بل يؤثر الاقتصاد في جميع ذلك ويتشبه فيه بالسفر جهنم الله تعالى ويميل الى الاكتفاء بالأقل في جميع ذلك وكما زاد الى طرف القناعة ازيد من الله فربه وارفع في علماء الآخرة عز به ويشهد لك ما حكى عن أبي عبد الله الخواص وكان من أصحاب حاتم الاصم قال دخلت مع حاتم الى الري ومعا لثمة وعشرون رجلاً ثم بدا الحج وعامهم الزمان فاقبلت وليس معهم جراب ولا طعام فدخلنا على رجل من التجار متشفين بحب المساكين فأضافنا لك الليلة فلما كان من الغد قال حاتم ألك حاجة فأني أدنأ أعود ففقيه الشاهو عليل قال حاتم عبادة المريض فيها فضل والنظر الى الفقيه عبادة وأنا أيضاً أجيء معك وكان العليل محمد بن مقاتل قاضي الري فلما جئنا الى الباب فإذا قصر مشرف حسن فبق حاتم متفكر اهل باب العلم على هذه الحالة ثم أدنأ لهم فدخلوا فإذا دار حسناء قوراء واسعة زهرة وإذا برق قستور فبق حاتم متفكر اثم دخلوا الى المجلس الذي هو فيه وإذا بقرش وطشة وهو رافد عابها وعند رأسه غلام يده من يفة فقد ازلت عند رأسه وسأل عن حاله وحاتم قائم فوما اليه ابن مقاتل أن اجلس فقال لا اجلس فقال له لك حاجة فقال نعم قال وما هي قال مستألفاً سألك عنها قال قل قال فمأستو جالساً حتى أسألك فاستوى جالساً قال حاتم علمك هذا من أين أخذته فقال من التفتا حدثوني به قال نعم قال عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ورسول الله صلى الله عليه وسلم عن قال عن جبرائيل عليه السلام عن الله عز وجل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

الى صحابه واصحابه الى الثقات واداه الثقات اليك الله سمعت فيه من كان في داره اشرف كانت سمعاً أكثر كان له عند الله زجل المنزلته أكبر قال قال فكيف سمعت قال سمعت انه من زهد في الدنيا ورغب في الآخرة وأحب المساكين وقدم الآخرة كانت له عند الله المنزلته قاله حاتم فأتى بمن اقتديت أبا النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه رضي الله عنهم والصالحين رحيمهم الله أم بفرعون وعمرو وأول من بنى بالجص والآجر يا معلم السوء مثلكم يراه الجاهل المتكالب على الدنيا الراغب فيها فيقول العالم على هذه الحالة فلا يكون أنذر منه وخرج من عنده فازداد ابن مقاتل مر ضارب لعل الرى ما جرى بينه وبين ابن مقاتل فقالوا له ان الطنافسي يقزو بن أكرتوسعانه فسار حاتم متعمداً فدخل عليه فقال رحلك الله أنا رجل أعجبي أحب أن تعلمني مبتدأ ديني ومفتاح صلاتي كيف أتوضأ للصلاة قال نعم وكما يتأخلام هاتاناه فيمساء فأتى به فقد الطنافسي فتوضأ ثلاثاً ثم قال هكذا أقول فتوضأ فقال حاتم مكانك حتى أتوضأ بين يديك فيكون أوكسداً لا يدفقم الطنافسي وقعد حاتم فتوضأ ثم غسل ذراعيه أربعاً ثم قال حاتم سبحان الله العظيم أتاني كيف الطنافسي بأهذه أسرفت قاله حاتم فيأذا قال غسأت ذراعيك أربعاً فقال حاتم سبحان الله العظيم أتاني كيف من ماء أسرفت وأت في جميع هذا كعلم تسرف فعل الطنافسي أنه قصد ذلك دون التعلم فدخل منزله فلم يخرج الى الناس أربعين يوماً فدخل حاتم بغداد اجتمع اليه أهل بغداد فقالوا يا أبا عبد الرحمن أنت رجل لكن أعجبي وليس بكلمة أجد لا قطعته قال سمى ثلاث خصال أظهرهن على خصي أفرح إذا صاب خصمي وأحزن إذا أخطأ وأحفظ نفسي أن لا أجهل عليه فيأخذ ذلك الامام أحد بن حنبل فقال سبحان الله ما عقله قوموا بنا اليه فلما دخلوا عليه قال لا يا أبا عبد الرحمن ما السلامة من الدنيا قال لا يا أبا عبد الله لا تسلم من الدنيا حتى يكون معك أربع خصال تغفر القوم جهلهم وتغفر جهلك منهم وتبذل لهم شيئا وتكون من شيعتهم أيسافا إذا كنت هكذا اسمعتهم سار الى المدينة فاستقبلها أهل المدينة فقال يا قوم أي مدينة هذه قالوا مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأين قصر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصلي فيه قالوا ما كان له قصر إنما كان له بيت لا طير بالارض قال فأين قصور أصحابه رضي الله عنهم قالوا ما كان لهم قصور إنما كان لهم بيوت لا طير بالارض قال حاتم يا قوم فهذه مدينة فرعون فأخذوه ومذهبوا به الى السيلطان وقالوا هذا الجعبي يقول هذه مدينة فرعون قال والى ولذلك قال حاتم لا تجل على أنا رجل أعجبي غريبي دخلت البلد فقلت مدينة من هذه فقالوا مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت فأين قصره وقص القصة ثم قال وقد قال الله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة فاتم من تأسيتم أرسول الله صلى الله عليه وسلم أم بفرعون أول من بنى بالجص والآجر فغلا عنه وتركوه فهذه حكاية حاتم الاصم رحمه الله تعالى وسأيت من سيرة السلفي البذاذة وترك التجميل ما يشهد لك في مواضعه والتعقيق فيه ان التزين بالمباح ليس بحرام ولكن اخوض فيه به وجب الانس به حتى يشق تركه واستدامة الزينة لا تمكن الا بمباشرة أسباب الغالب يازم من ماعتها ارتكاب المعاصي من المداهنه ومراعاة الخلق ومراعاتهم وأموار أخرى محظورة والحزم اجتنب ذلك لان من خاض في الدنيا لا يسلم منها البتة ولو كانت السلامة مبدأ مع اخوض فيها لكان صلى الله عليه وسلم لا يبلغ في ترك الدنيا حتى (١) تزع القميص المطرز بالعلم (٢) وزع خاتم الذهب في أثناء الخطبة الى غير ذلك مما سأتى بيانه وقد حكى ابن عثيمين في كتابه في التوفيق كتب الى مالك بن أنس رضي الله عنه باسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على رسوله محمد في الأولين والآخرين من يحيي بن يزيد بن عبد الملك الى مالك بن أنس أما بعد فقد بلغني أنك تلبس الباق وتأكل الرقاق وتجلس على الوطى وتجلس على بابك حاجباً وقد جلست مجلس العلم وقد ضربت اليك المطي وترحلت ايك الناس واتخذوك اماماً وروضاً يقولك فاتق الله تعالى يا مالك وعليك بالتواضع كتبت اليك بالنصيحة ممتى كتاباً ما اطلع عليه غير الله سبحانه وتعالى والسلام فكنت اليه ما لك بسم الله الرحمن

(١) حديث نزع القميص العلم متفق عليه من حديث عائشة (٢) حديث نزع الخاتم الذهب في أثناء الخطبة متفق عليه من حديث ابن عمر

هو عند من خلقهم ومثل ذلك علوم العرب ولسانها لانسميها عندهم صناعة ونسميها بذلك عند ضبطها بما اشتهر من القوانين وتقرر من الحصر والترتيب ولارباب العلوم الروحية وأهل الاشارات الى الحقائق والمسمين بالسادة والمؤمنين بالصوفية والمتسبين بالفقراء والمعروفين بالبرقة والمغزى اليهم العلم والعمل الفاظ جرى رسمهم بالتخاطب بها فيا يشذرون أو يذكرونه ويحزن ان شاء الله نذكر ما ينقص منها قد يقع منا عند ما نذكر شيئاً من علومهم ونشير الى غرض من اغراضهم فنز أن يكون ذلك بغير ما عرفت من ألفاظهم وعباراتهم ولا حرج في ذلك عقلاً وشرعاً

ويحزن بحكم مصرف التقدير رهز على كل شيء فدير * فن ذلك السفر والسالك والمسافر والحال والمقام والمكان والسطح والطوالع

الاجسام فان ذلك مما شاركه فيه البهايم والانعام وأول مسالك السفر الى الله تعالى (٦١) شروح معرفة قواعد الشرع

وتشرق حجب الامر والنهي وتعلق الغرض فيها والمراد بها ومنها فاذا خفوا نواحيها وقطعوا معاطنها أشرفوا على مغاورة وسع وبرزت لهم مهامه أعرض وأطول من ذلك معرفة أركان المعارف النسبية النفس والعنق والدينا فاذا تخلصوا من أوعارها أشرفوا على غيرها أعظم منها في الانساب وأعرض بغير حساب من ذلك سر القدر وكيف خفي بحكم في الخلاق وقادهم بلطف في عتق وشدة في لين وقوة في ضعف واختيار في جبر الى ما هو في مجاريه لا يخرج الخلقون عنه طرفة عين ولا يتفهمون ولا يتأخرون عنه والاشراف على للكموت الأعظم وروية عجائب

ما ألقاه من الغلظة والغلظة وكثرة المخالفة له ولو وجدت أن أنجوم من الدخول عليه كفها فمضى في لا تخنمه شياً ولا أثر به شر بقاء ثم قال وعلمنا من انشر من علماء بني اسرائيل يخبرون السلطان بالرخص وما يوافق هو او لا يخبره بالذي عليه وفيه نجاة له يستقلهم وكر مدخولهم عليه وكان ذلك نجاة لهم عند ربهم وقال الحسن كان فيهم من كان قبلكم رجل له قدم في الاسلام ومحبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم قلبه بدينه المبارك عنى به سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال وكان لا يغشى السلطين وينفر عنهم فقال له بنو ياتى هؤلاء من ليس هو مثلك في الصلابة والقدم في الاسلام فلما رأيتهم فقال يا بني آتى حبيفة قد أحاط بها قوم وأقلعت استطعت لا أشركهم فيها قالوا يا أبا ناذن تلك هز الا قال يا بني لأن أموت مؤمنا مهز ولا أحب الى من أن أموت منافقاً سمعنا قال الحسن خصمهم والله اذ علم أن التراب يأكل اللحم والسمن دون الايمان وفي هذا إشارة الى ان الداخل على السلطان لا يسلم من النفاق البتة وهو مضاد لايمان وقال أبو زرعة يسلمة بأسلمة لا تنش أبواب السلطين فانك لا تصيب شيئاً من دنياهم الا أصابوا من دينك أفضل منه وهذه فتنة عظيمة للعلماء وذرية صعبة للسلطان عليهم لسيان له هبة مقبولة وكلام حاول لا يزال الشيطان يلقي اليه أن وعظكم ولم يدخولكم عليهم ما يزجرهم عن الظلم ويقيم شعائر الشرع الى أن تخيل اليه أن الدخول عليهم من الدين ثم اذا دخل لم يأت أن يتلف في الكلام ويدهن ويغش في البناء والاطراف وفي هلاك الدين وكان يقال العلماء اذا علموا عملوا فاذا عملوا شغلوا فاذا شغلوا فسدوا فاذا فسدوا طابوا فاذا طابوا هربوا وكتب عمر بن عبد العزيز رحمه الله الى الحسن أما بعد فاشمر على بأقوام أسعيتهم على أمر الله تعالى فكتب اليه أما أهل الدين فلا يريدونك وأما أهل الدنيا فلن ترد بهم ولكن عليك بالأشراف فانهم يصونون شرفهم أن يدنسوا باطنية هذا في عمر بن عبد العزيز رحمه الله وكان أثره أهل زمانه فاذا كان شرط أهل الدين الحرب منه فكيف يستنسب طلب غيره ومخالطته ولم يزل السلف العلماء مثل الحسن والثوري وابن المبارك والفضيل وبراهم بن أدهم ويوسف بن أسباط يتكلمون في علماء الدنيا من أهل مكة والشام وغيرهم ما لم يلهم الي الدنيا واما مخالطتهم السلطين وممن أن لا يكون مسارعاً الى القتيال يكون متوقفاً ومحتزراً ما وجد الى الخلاص سبيلاً فان سئل عما يعلمه بتحقيقاً بنص كتاب الله أو بنص حديث أو إجماع أو قياس جلي أفتى وان سئل عما يشك فيه قال لا أدري وان سئل عما يظنه اجتهد وتحمين احتاط ودفع عن نفسه وأحال على غيره ان كان في غيره غنية هذا هو الحزم لان تقلب خطر الاجتهاد عظيم وفي الخبر (١) الثلاث كتاب ناطق وسنة قائمة ولا أدري قال الشعبي لا أدري نصف العلم ومن سكت حيث لا يدري لله تعالى فليس بأقل أجراً ممن نطق لان الاعتراف بالجهل أشد على النفس فهكذا كانت عادة الصحابة والسلف رضي الله عنهم كان ابن عمر اذا سئل عن الفتيا قال اذهب الى هذا الامر الذي تقلد أمور الناس فضعها في عنقه وقال ابن مسعود رضي الله عنه ان الذي يفتي الناس في كل ما يستقونه ليجنون وقال جنة العالم لا أدري فان أخطأ فقد أصيب مقاتله وقال براهم بن أدهم رحمه الله ليس شيء أشد على الشيطان من علم يتكلم بعلم ويسكت بعلم يقول انظروا الى هذا سكوته أشد على من كلامه وصف بعضهم الابدال فقالوا كلهم فاقه ونومهم غابية وكلامهم ضرورة أي لا يتكلمون حتى يسألوا واذا سئلوا وجدوا من يكفهم سكتوا فان اضطروا أجابوا وكانوا يعدون الابداء قبل السؤال من الشهوة الخفية للكلام ومر على وعبد الله رضي الله عنهما برجل يتكلم على الناس فقال هذا يقول اعز فوفى وقال بعضهم انما العالم الذي اذا سئل عن المسئلة فكما غايقيل ضرره وكان ابن عمر يقول تردون أن تجعلوا ناسراً تعبرون علينا الى جهنم وقال أبو حفص النيسابوري العالم هو الذي يخاف عند السؤال أن يقال له يوم القيامة من أين أجيبت وكان ابراهيم التيمي اذا سئل عن مسألة يبكي ويقول لم تجدوا غيري حتى احتججتم الي وكان أبو العالية الرياحي

(١) حديث العلم ثلاثة كتاب ناطق وسنة قائمة ولا أدري الخطيب في أسبعم روى عن مالك موقوفاً على ابن عمر ولا في داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمر مرفوعاً نحو مع اختلاف وقد تقدم

ومشاهدة غرائب العلم الاطبي والليح المحفوظ واليمين الكتابة وملائكة الله يطوفون حول العرش والبيت المعمور وهم يسبحونه

و يشهدونه وفهم كلام المخالفات (٦٢) من الحيوان والجمادات ثم التخطي منها إلى معرفة الخلق للكل والمالك للجميع

والقادر على كل شيء فتشاهد الانوار المحرقة ويتجلى لمراة قلوبهم الخفايا المحجبة فيعلمون الصفات ويشاهدون الموصوف ومحضرون حيث غلب أهل الدعوى وبصرون ما عي عنه اولو الابصار الضعيفة بحجب الهوى (والحال) منزلة العبد في الحين فيصفوه في الوقت حاله ووقته وقيل هو ما يتحول فيه العبد ويتغير بما يرد على قلبه فاذا صفا تارة وتغير أخرى قيل لهال وقال بعضهم الحال لا يزول فاذا زال لم يصكن حالا (وال مقام) هو الذي يقصم به العبد في الاوقات من انواع المعلات وصف المجاهدات فتى أقيم العبد بشئ منها على التمام والكمال فهو مقامه حتى ينقل منه الى غيره

وابراهيم بن آدم والثوري يتكلمون على الاثنين والثلاثة والنفر اليسير فاذا كثروا قالوا صلى الله عليه وسلم (١) ما أدري أعز برئى أم لا وما أدري أتبع ملعون أم لا وما أدري ذوالقرنين نبى أم لا (٢) ولما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن خير البقاع في الأرض وشرها قال لا أدري حتى نزل جبريل عليه السلام فسأله فقال لا أدري الى أن أعلمه الله عز وجل أن خير البقاع المساجد وشرها الاسواق وكان ابن عمر رضى الله عنهما يسئل عن عشر مسائل فيجب عن واحدة ويسكت عن تسع وكان ابن عباس رضى الله عنهما يجيب عن تسع ويسكت عن واحدة وكان في الفقهاء من يقول لا أدري أكثر من يقول لا أدري وأحد ابن أنس وأحمد ابن حنبل والفضيل بن عياض وبشر بن الحرث وقال عبد الرحمن بن أبي ليلى أدركت في هذا المسجد مائة وعشرين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مامنهم أحديس عن حديث أوتيا الأود أن أخاه كذاه ذلك وفي لفظ آخر كانت المسئلة تعرض على أحدهم فيردها الى الآخر ويروى الى الآخر حتى تعود الى الاول وروى أن أصحاب الصفة أهدي الى واحد منهم رأس مشوى وفي رواية الضرع فأهداه الى الآخر وأهداه الآخر الى الآخر هكذا دار بينهم حتى رجع الى الاول فانظر الآن كيف انكس أمر العلماء فصار المهر بمتن مطاوبا والمطوب مهروباً ومنه يشهد حسن الاحتراز من تقليد الفتاوى ما روى مسند ابن بعضه من قوله لا ينال الناس الا ثلاثة أمر أو مأمو أو متكف وقال بعضهم كان الصحابة يتدافعون أربعتاً أشياء الامامة والوصية والوديعة والفتيا وقال بعضهم كان أسرعتهم الى الفتيا أقلهم علماً أو شهدهم فاعلمها أو رجعهم وكان شغل الصحابة والتابعين رضى الله عنهم في خمسة أشياء قراءة القرآن وعمرارة المساجد ذكر الله تعالى والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وذلك لما سمعوه من قوله صلى الله عليه وسلم (٣) كل كلام ابن آدم عليه لاله الا ثلاثة أمر معروف وأنهى عن منكر أو ذكر الله تعالى وقال تعالى لا خير في كثير من نجواهم الا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس الآية يرى بعض العلماء بعض أصحاب الراى من أهل الكوفة في المنام فقال ما رأيت فيما كنت عليه من الفتيا والراى فكر وجهه وأعرض عنه وقال ما وجدناه شيئاً وما جئنا عليه وقال ابن حصين ان أحدهم ليفتى في مسئلة أو يورد على عمر بن الخطاب رضى الله عنه بلع لها لهد بدر فلم يزل السكوت دأب أهل العلم الا عند الضرورة (٤) وفي الحديث اذا رأيت الرجل قد أتى صمتاً أو قد افتقر بوائمه فانه يلقن الحكمة وقيل العالم اما عالم عامه وهو المتقى وهم أصحاب السلاطين أو عالم خاصة وهو العالم بالترديد وأعمال القلوب وهم أصحاب الزوايا المتفرقون المتفردون وكان يقال مثل أحنبن حنبل مثل دجلة كل أحد يفتقر منها ومثل بشر بن الحرث مثل يثربنة مغطاة لا يقصدها الا واحد بعد واحد وكذا يؤولون فلان عالم وفلان متكلم وفلان أكثر كلاما وفلان أكثر عملاً وقال أبو سليمان المعرفة الى السكوت أقرب منها الى الكلام وقيل اذا كثر العلم قل الكلام واذا كثر الكلام قل العلم وكتب سامان الى أبي الرداء رضى الله عنهما (٥) وكان قد أتى بينهما رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بني انك قمت طبيباً تدوى المرضى فانظر فان كنت طبيباً فتركهم فان كلامك شفاء وان كنت متطبباً فانه لله لا تقاتل مسلماً فانك أبو الرداء يتوقع بعد ذلك اذا سئل وكان أنس رضى الله عنه اذا سئل يقول سلاماً ولا تالحسن وكان ابن عباس رضى الله عنهما اذا سئل يقول سلاماً عاربه بن زيد وكان ابن عمر رضى الله

عنهما

هـ راجع الى السكوت والتكليم والتأنيب فاذا اكمل العبد

معانيه فقد تمكن من المكان وغير المقامات والاحوال فيكون صاحب مكان كمال (٢٣٨) بعضهم مكانك من قلبه هو

القلب كانه
فايس لشي فيه
غيرك موضع
(والشطح) كلام
يترجم به اللسان
عن وجد يفيض
عن معدنه مقرون
بالدعوى الا ان
يكون صاحبه
مخفوطا (والطوالع)
أنواع التوحيد
يطاع على فلوب
أهل المعرفة
شعاعها فيطمس
سلطان نورها
الالوان كأن نور
الشمس يحسو
أنوار الكواكب
(والنهاب) هو
أن يغيب القلب
عن حسن كل
محسوس مشاهدة
محبوبها (والنفس)
روح سلطه الله
على نار القلب
ليطفئ شرها
(والسر) ما خفي
عن الخلق فلا يعلم
به الا الحق وسر
السر لا يحس به
السر والسر ثلاثة
سر العلم وسر
الحال وسر
الحقيقة فسر العلم
حقيقة العالين
بالله عز وجل وسر

عنهما يقول سلاوا سعيدين السبب وحكي أنه روى صحابي في حضرة الحسن عشر بن حديثا فسل عن تفسيرها فقال ما عندي الا ما رويت فاخذ الحسن في تفسيرها حاد بنا حاد يفتح جيبا من حسن تفسيره وحفظه فاخذ الصحابي كفاه من حصي وريما به وقال تسألوني عن العلم وهذا الخبر بين أظهركم ومنه ان يكون أكثر اهتمامه بعل الباطن ومرأية القلب ومعرفة طريق الآخرة رسالو له وصدق الرجاء في انكشاف ذلك من المجاهدة والمراقبة فان المجاهدة تنضي الى المشاهدة ودقائق علوم القلوب تنفجر بها نابيع الحكمة من القلب وأما الكتب والتعالم فلا تفي بذلك بل الحكمة الخارجة عن الحصر والعلماء تفتتح بالمجاهدة والمراقبة ومباشرة الاعمال الظاهرة والباطنة والجلوس مع الله عز وجل في الخلوة مع حضور القلب بصافي الفكرة والاطمئنان الى الله تعالى عما سواه فذلك مفتاح الالهام ومنبع الكشف فكم من متعلم طال تعلمه ولم يقدر على مجازة تسموعه بكلمة وكم من مقتصر على المهمل في التعلم ومتوفر على العمل ومرأية القلب فتح الله من لطائف الحكمة ما تحاجر فيه عقول ذوي الالباب والله قال صلى الله عليه وسلم (١) من عمل بما علم وأمره الله علم ما لم يعلم في بعض الكتب السالفة يأتي أسرار الله لا تقولوا العلم في السماء من ينزل به الى الارض ولا في تخوم الارض من يصعد به ولا من وراء البحار من يعبر يأتي به العلم بمحمول في قلوبكم نادوا بين يدي باداب الروحانيين وتخلقوا باخلاق الصديقين أظهر العلم في قلوبكم حتى يغميكم ويغمركم وكما سهل من عبادة الله التستري رحمة الله خرج العلماء والعباد والزهاد من الدنيا وقلوبهم مغلقة ولم تفتح الا قلوب الصديقين والشهداء ثم تلا قوله تعالى وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو الآية ولولا أن ادراك قلب من له قلب بالنور الباطن حاكم على علم الظاهر لما قال صلى الله عليه وسلم استفت قلبك وإن أفنوك وأفنوك وأفتوك وقال صلى الله عليه وسلم فيما روي عنه ربه تعالى لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ومعان دقيقة من أسرار القرآن تختلج على قلب المتجربين لك ذلك والفكر تخلع عنها كتب التفسير ولا يطلع عليها أفاضل المفسرين واذا انكشفت لك لم يدلمر الرقيب وعرض على المفسرين استحسنوه وعلموا أن ذلك من تنبيهات القلوب الزكية والطف الله تعالى بلهم العالي الموجه اليه وكذلك في علوم المكاشفة وأسرار علوم المعاملة ودقائق خواطر القلوب فان كل علم من هذه العلوم محرر لا يدرك عمقه وانما يحوزه كل طالب بقدر ما رزق منه وبحسب ما وفق له من حسن العمل وفي وصف هؤلاء العلماء قال علي رضي الله عنه في حديث طويل القلوب أوعية وخبرها وأعياها للخبر والناس ثلاثة عالم باني ومتعلم على سبيل النجاة وهما رعا اتباع لكل نافع يملكون مع كل ربح يمل يستضيئون بنور العلم ولم ياجزوا الى مركز وثيق العلم خبر من المال العلم بحرسك وأنت تحرس المال والعلم يزكو على الانفاق والمال ينقصه الانفاق والعلم دين يدان به تكسبه الطاعة في حياته وجيل الاحدثة بعد وفاته العلم حاكم والمال محكوم عليه ومنفعة المالت ترزق ولزوا لمات خزان الاموال وهم احياء والعلماء احياء باقون ما بقي الدهر ثم تنفس الصعداء وقال هاه ان ههنا علم جالو وجلت لهجة بل اجسطالبا غير ما مون يستعمل آلة الدين في طلب الدنيا ويستطيع بنعم الله على أوليائه يستظهر بحجته على خلقه أو متقاد الاهل الحق لكن يترزع الشك في قلبه باول عارض من شبهة لا يبرهه لا اذا ولا ذلك أو منهو ما بالذات سلس القياد في طلب الشهوات أو مغري بجمع الاموال والادخار متقاد الهواه أقرب شبهاتهم الانعام السائمة اللهم هكذا يموت العلم اذ مات حاملوه ثم لا تخلوا الارض من قائم لله بحجة اظواهر مكشوف وما خائفة متهور لكيا تبطل حجج الله تعالى وبينائه وكم وأين أولئك هم الاقلون عددا الاعظمون قدرا أعيانهم مفقودة وأمثالهم في القلوب موجودة بحفظ الله تعالى

(١) حديث من عمل بما علم وأمره الله علم ما لم يعلم أبو نعيم في الحلية من حديث أنس وضعفه (٢) حديث لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ومعان دقيقة من أسرار القرآن تختلج على قلب المتجربين لك ذلك والفكر تخلع عنها كتب التفسير ولا يطلع عليها أفاضل المفسرين واذا انكشفت لك لم يدلمر الرقيب وعرض على المفسرين استحسنوه وعلموا أن ذلك من تنبيهات القلوب الزكية والطف الله تعالى بلهم العالي الموجه اليه وكذلك في علوم المكاشفة وأسرار علوم المعاملة ودقائق خواطر القلوب فان كل علم من هذه العلوم محرر لا يدرك عمقه وانما يحوزه كل طالب بقدر ما رزق منه وبحسب ما وفق له من حسن العمل وفي وصف هؤلاء العلماء قال علي رضي الله عنه في حديث طويل القلوب أوعية وخبرها وأعياها للخبر والناس ثلاثة عالم باني ومتعلم على سبيل النجاة وهما رعا اتباع لكل نافع يملكون مع كل ربح يمل يستضيئون بنور العلم ولم ياجزوا الى مركز وثيق العلم خبر من المال العلم بحرسك وأنت تحرس المال والعلم يزكو على الانفاق والمال ينقصه الانفاق والعلم دين يدان به تكسبه الطاعة في حياته وجيل الاحدثة بعد وفاته العلم حاكم والمال محكوم عليه ومنفعة المالت ترزق ولزوا لمات خزان الاموال وهم احياء والعلماء احياء باقون ما بقي الدهر ثم تنفس الصعداء وقال هاه ان ههنا علم جالو وجلت لهجة بل اجسطالبا غير ما مون يستعمل آلة الدين في طلب الدنيا ويستطيع بنعم الله على أوليائه يستظهر بحجته على خلقه أو متقاد الاهل الحق لكن يترزع الشك في قلبه باول عارض من شبهة لا يبرهه لا اذا ولا ذلك أو منهو ما بالذات سلس القياد في طلب الشهوات أو مغري بجمع الاموال والادخار متقاد الهواه أقرب شبهاتهم الانعام السائمة اللهم هكذا يموت العلم اذ مات حاملوه ثم لا تخلوا الارض من قائم لله بحجة اظواهر مكشوف وما خائفة متهور لكيا تبطل حجج الله تعالى وبينائه وكم وأين أولئك هم الاقلون عددا الاعظمون قدرا أعيانهم مفقودة وأمثالهم في القلوب موجودة بحفظ الله تعالى

الحال معرفة مراد الله في الحال من التوسر الحقيقة ما وقعت به الاشارة (والوصل) ادراك الفائت (والفصل) فوت ما ترجو من

التشمر عن
العلامات والتجرد
عن الملاحظات
والثالث أدب الحق
وهو موافقة
الحق بالمعرفة
(والرياضة) اثبات
رياضة الأدب
وهو الخروج
عن طبع النفس
ورضاة الطلب
وهو صحة المراد
(والتملي) التنبه
بأحوال الصادقين
بالأحوال وأظهار
الاعمال (والتملي)
اختيار الخواصة
والاعراض عن
كل ما يشغل عن
الحق (والجلى)
هو يتكشف
للقلوب من أنوار
الغيوب (والعلة)
تدبيره عن الحق
(والانزعاج)
اتباع القلب من
سنة الغفلة والعرك
للائس والوحدة
(والمشاهدة)
ثلاثة مشاهدة
بالحق وهي رؤية
الأشياء بدلائل
التوحيد ومشاهدة
للحق وهي رؤية
الحق في الأشياء
ومشاهدة الحق

بهم حججه حتى يودعواهم وراءهم ويزرعوها في قلوب أشباههم هجمهم العلم على حقيقة الأمر فباشروا
روح اليقين فاستلونا ما استوعبته المتفرون وأنسوا بما استوحش منه الغافلون صحبوا الدنيا بأبدان
أرواحهم معلقة بالحل الأعلى أولئك أولياء الله عز وجل من خلقه وأئناؤه وعلمه في أرضه والدعاة إلى دينه ثم بكى
وقال واشوقاه المرء يتم فهذا الذي ذكره أخيرا هو وصف علماء الآخرة وهو العلم الذي يستفاد أكثره من
العمل والمواظبة على المجاهدة ومنها أن يكون شديد العناية بتقوية اليقين فإن اليقين هو رأس مال الدين قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) اليقين الإيمان كله فلا بد من تعلم علم اليقين أعني أوائله ثم يفتح القلب طريقه
وذلك قال صلى الله عليه وسلم (٢) تعلموا اليقين ومعناه جالسوا المؤمنين واستمعوا منهم علم اليقين وواظبوا على
الاعتقاد بهم ليقيموا يقينكم كقوى يقينهم وقيل من اليقين خبر من كثير من العمل وقال صلى الله عليه وسلم (٣)
لما قيل له رجل حسن اليقين كثير الذنوب ورجل مجتهد في العبادة قليل اليقين فقال صلى الله عليه وسلم ما من
أدنى الآلة ذنوب ولكن من كان غريته العقل وسجيته اليقين لم يضره الذنوب لأنه كلما ذنب تاب واستغفر
وندم فكفر ذنوبه وبقى له فضل يدخل به الجنة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (٤) أن من أقل ما أوتيتم اليقين
وعزيمته الصبر ومن أعطى حظه منهم لم يبال ما فاته من قيام الليل وصيام النهار وفي وصية لقمان لابنه يابى
لا يستطاع العمل إلا باليقين ولا يعمل المرء إلا بقصر يقينه ولا يقصر عامل حتى ينقص يقينه وقال يحيى بن معاذان
للتوحيد نوراً وللشرك نارا وإن نور التوحيد أحرق لسياط الموحدين من نار الشرك لحسنات المشركين وأراد
به اليقين وقد أشار الله تعالى في القرآن إلى ذكر المؤمنين في مواضع دلها على أن اليقين هو الرابطة للخيرات
والسعادات (فان قلت) فاعني اليقين وما معني قوته وضعفه فلا بد من فهمه أولاً ولا الاشتغال بطلبه وتعلمه
فان ما لا تفهم صورته لا يمكن طلبه فاعلم أن اليقين لفظ مشترك يطلقه ثمرقان لعينين مختلفين أمثال النظائر
والتكمون فيعبرون به عن عدم الشك أذميل النفس إلى التصديق بالحق له أربع مقامات الأولى أن يعتدل
التصديق والتكذيب وبعبرته بالشك كالأدب عن شخص معين أن الله تعالى يعاقبه أم لا وهو مجهول
الحال عنده فإن نفسك لا تميل إلى الحكم فيه بآيات ولا نفي بل يستوى عندك إمكان الأمرين فيسمى هذا شكاً
الثاني أن تميل نفسك إلى أحد الأمرين مع الشعور بإمكان نقيضه ولكنه إمكان لا يمنع ترجيح الأول كما إذا سئلت
عن رجل تعرف بالصلاح والتقوى أنه يعينه لومات على هذه الحالة هل يعاقب فإن نفسك تميل إلى أنه لا يعاقب أكثر
من ميلها إلى العقاب وذلك لظهور علامات الصلاح ومع هذا فانت تجوز اختفاء أمر موجب للعقاب في باطنه
وسريته فهذا التجوز مساوٍ لذلك الميل ولكنه غير دافِعٍ بحجته فهذه الحالة تسمى ظناً الثالث أن تميل النفس
إلى التصديق بشئ بحيث يغلب عايبها ولا يخطر بالبال غيره ولو خطر بالبال تأتى النفس عن قبوله ولكن ليس ذلك
مع معرفة حقيقة أدلوا أحسن صاحب هذا المقام التأمل بالأصناف إلى التشكيك والتجوز أنسعت نفسه للتجوز
وهذا يسمى اعتقاداً مقار باليقين وهو اعتقاد العوام في الشريعات كلها الذرخ في نفوسهم بمجرد السماع
حتى أن كل فرقة تنق بصحة منجزها وأصالة امامها ومتبوعها ولو ذكر لاحدهم إمكان خطأ امامه نفرعن قبوله
الرابع المعرفة الحقيقية الخاصة بطريق البرهان الذي لا يشك فيه ولا يتصور الشك فيه فإذا امتنع وجود الشك
وامكانه يسمى يقيناً عند هؤلاء ومثاله أنه إذا قيل للعالم هل في الوجود شيء هو قديم فلا يمكنه التصديق به بالبدنية

(١) حديث اليقين الإيمان كله البيهقي في الزهد والخطيب في التاريخ عن حديث ابن مسعود باسناد حسن (٢)
حديث تعلموا اليقين أبو نعيم من رواية ثور بن يزيد مرسل وهو معضل ورواه ابن أبي الدنيا في اليقين من قول خالد
ابن معدان (٣) حديث قيل لرجل حسن اليقين كثير الذنوب الترمذي الحكيم في التوادر من حديث أس
باسند مظلم (٤) حديث من أولى ما أوتيتم اليقين وعزيمته الصبر الحديث لم أقصه على أصل وروى ابن عبيد
البرمن حديث معاذ ما أنزل الله شيئاً أقل من اليقين ولا قسم شيئاً بين الناس أقل من الحلم الحديث

لان القديم غير محسوس لآك الشمس والقمر فانه يصدق بوجودهما بالحس وليس العلم بوجود شيء قديم أثرى ضرورة ما مثل العلم بان الاثني عشر من الواحد ومثل العلم بان حدوث حادث بسبب محال فان هذا أيضا ضروري خلق غريزة العقل أن تتوقف عن التصديق بوجود القديم على طريق الارتجال والبدئية ثم من الناس من يسمع ذلك ويصدق بالسماع تصديقاً بما هو مستمر عليه وذلك هو الاعتقاد وهو حال جميع العوام ومن الناس من يصدق به بالبرهان وهو ان يقال له ان لم يكن في الوجود قديم فالوجودات كلها حادثة فان كانت كلها حادثة فهي حادثة بلا سبب أو فيها حادث بلا سبب وذلك محال فلو أدى الى المحال محال فيلزم في العقل التصديق بوجود شيء قديم بالضرورة لان الاقسام ثلاثة وهي أن تكون الموجودات كلها قديمة أو كلها حادثة أو بعضها قديمة وبعضها حادثة فان كانت كلها قديمة فتدحصيل المطلوب انثبت على الجلبة قديم وان كان الشكل حادثاً فهو محال اذ يؤدي الى الحسرت بغیر سبب فيثبت القسم الثالث الاول وكل علم حصل على هذا الوجه يسمى يقيناً عندئذ لا سوء حصل بنظر مثل ماذا ذكرنا وأحصل بحس أو بغريزة العقل كالمعنى باستحالة حادث بلا سبب أو بتواتر كالمعنى بوجود ديمكة أو بتجربه كالمعنى بان السقمونيا المطبوخ مسهل أو بدليل كذا ذكرنا فطرط اطلاق هذا الاسم عندهم عدم الشك فكل علم لا شك فيه يسمى يقيناً عندئذ ولا على هذا الا يوصف اليقين بالضعف الا لاختلاف في نفي الشك في الاصطلاح الثاني في اصطلاح الفقهاء والمصوفه وأكثر العلماء وهو أن لا يثبت فيه الى اعتبار التجويز والشك بل الاستيلاء وغلبته على العقل حتى يقال فلان ضعيف اليقين بالموثوق انه لا شك فيه ويقال فلان قوي اليقين في اتيان الرزق مع انه قد يجوز أنه لا ياتيه فها مالت النفس الى التصديق بشئ وغلب ذلك على القلب واستولى حتى صار هو المتحكم والمتصرف في النفس بالتجويز والمنع سمي ذلك يقيناً ولا شك في ان الناس مشتركون في القطع بالموثوق والافتكاك عن الشك فيه ولكن فهم من لا يلتفت اليه ولا الى الاستعداد له وكأنه غير موفى به ومن استولى على ذلك على فاه حتى استغرق جميع همه بالاستعداد له ولم يغادر فيه متسع الفيرة فيعبر عن مثل هذه الحالة بقوة اليقين ولذلك قال بعضهم ما رأيت يقيناً لا شك فيه أشبه بشك لا يقين فيه من الموت وعلى هذا الاصطلاح يوصف اليقين بالضعف والقوة ويحتمل أن يردنا بقولنا ان من شأن عساء الآخرة تصرف العناية الى تقوية اليقينين جميعاً وهو نفي الشك ثم تسلط اليقين على النفس حتى يكون هو الغالب للمتحكم عليهم المتصرف فيها فإذا فهمت هذا علمت ان المراد من قولنا ان اليقين ينقسم ثلاثة اقسام بالقوة والضعف والكثرة والقلّة والخفاء والجلء فاما بالقوة والضعف فعلى الاصطلاح الثاني وذلك في الغلبة والاستيلاء على القلب ودرجات معاني اليقين في القوة والضعف لا تنتهي وتفاوت الخلق في الاستعداد دال على محسب تفاوت اليقين بهذه المعاني وأما التفاوت بالخفاء والجلء في الاصطلاح الاول فلا ينكر أيضاً أمّا في بطرق اليه التجويز فلا ينكر أعني الاصطلاح الثاني وفيما اتفق الشك أيضاً عساه لاسبيل الى انكاره فذلك تترك قرة بين تصديقك بوجود ديمكة وجود ديمكة مثلاً بين تصديقك بوجود موسى وجوده وشع عليهم السلام مع انك لا تشك في الامرين جميعاً فستندم جميعاً التواتر ولكن ترى أحدهما أجلى وأوضح في قلبك من الثاني لان السبب في أحدهما أقوى وهو كثرة التجويز وكذلك يدرك الناظر هذا في النظر بالتمعرفة بالادلة فانه ليس وضوح المآله بدليل واحد كوضوح مآله الادلة الكثيرة مع تساويهما في نفي الشك وهذا قد ينكره المتكلم الذي يأخذ العلم من الكتب والسماع ولا راجع نفسه فيها يدركه من تفاوت الاحوال وأما القلة والكثرة فذلك بكثرة متعلقات اليقين كيقال فلان أكثر علما من فلان أي معلوماته أكثر ولذلك قد يكون العالم قوي اليقين في جميع ماورد الشرع به وقديكون قوي اليقين في بعضه **فان قلت** قد فهمت اليقين وقوته وضعفه وكثرته وقتله وجلاءه وخفاءه معني نفي الشك أو بمعنى الاستيلاء على القلب فامعني متعلقات اليقين وبجارية وفيها نيطاب اليقين فاني ما لم أعرف ما يطالب فيه اليقين لم أقدر على طابعه * فاعلم أن جميع ماورد به الانبياء صالوات

الله وسلامه عليهم من أوله الى آخره هو من محاري اليقين فان اليقين عبارة عن معرفة خصوصية ومعرفة المعلومات التي وردت بها الكرامع فلا مطلق في احصائها ولكني أشير الى بعضها وهي أمهاتها فمن ذلك التوحيد وهو أن يرى الأشياء كلها من سبب الاسباب ولا يلتفت الى الوسائط بل يرى الوسائط مسخرة لاحكامها فالصدق بهذا موافق فان اتفق عن قلبه مع الايمان امكان الشك فهو موافق باحد اللعينين فان غاب على قلبه مع الايمان غلبة أزال شغته الغضب على الوسائط والرضا عنهم والشكر لهم وزال الوسائط في قلبه منزلة القلم واليد في حق المنعم بالتوقيع فانه لا يشكر القلم ولا اليد ولا يفض عاينها بل يراها آلتين مسخرتين وواسطتين فقد صار موافقا للعتي الثاني وهو الاشراف وهو غمرة اليقين الاول وروحه وقادته ومهما تحقق أن الشمس والقمر والنجوم والجاد والبلات والحيوان وكل مخلوق فهي مسخرات بأمره حسب تسخير القلم في يد الكاتب وان القدرة الالهية هي المصدر لكل استولى على قلبه غلبة التوكل والرضا والتسليم صار موافقا بأمر الغضب والحمد والحسد وسوء الخلق فهذا أحد ابواب اليقين ومن ذلك الثقة بضمان الله سبحانه بالزقي في قوله تعالى وما من دابة في الارض الا على عثر فيها اليقين بان ذلك بآية وان ما قدر له يساق اليه ومهما غلب ذلك على قلبه كان مجلاني الطلب ولم يشد حرصه وشده وتأسفه على ما فاتته وأثمر هذا اليقين أيضا جلاء من الطاعات والاخلاق الحيدة * ومن ذلك أن يغلب على قلبه ما من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وهو اليقين بالشواب والعقاب حتى يرى نسبة الطاعات الى الثواب كنسبة الخبز الى الشبع ونسبة المعاصي الى العقاب كنسبة السموم والا فاعى الى الهلاك فكما يحرس على التحصيل للخبز طلبا للشبع فيحفظ قلبه وكثيره فكذلك يحرس على الطاعات كلها فليها كثيرها وكما يجنب قليل السموم وكثيرها فكذلك يجنب المعاصي قليلا وكثيرها وصغيرها وكبيرها فاليقين بالعتي الاول قديم جدل عموم المؤمنين اما بالعتي الثاني فيختص به المقيرون وغمرة هذا اليقين صدق المراقبة في الحركات والسكنات والخطرات والمبالغة في التقوى والتحرز عن كل السيئات وكلما كان اليقين أغلب كان الاحتراز أشد والتشبه بأبلغ * ومن ذلك اليقين بان الله تعالى مطلع عليك في كل حال ومشاهد لحواس صميرك وخفايا حواطرك وفكرك فهذا متيقن عند كل مؤمن بالعتي الاول وهو علم الشك واما بالعتي الثاني وهو المقصود فهو عز يزنيخص به الصديقون وغمرة أن يكون الانسان في خلوة متأدبا في جميع أحواله كالجالس بمشهد ملك معظم ينظر اليه فانه لا يزال المطرق قائما تدبى جميع أعماله بما سكتت زعن كل حركة تخالف هيئة الادب ويكون في فكره الباطنة كهو في أعماله الظاهرة اذ يتحقق أن الله تعالى مطلع على سريره كما يطالع الخلق على ظاهره فتكون مبالغة في عمارة باطنه وتطهيره ويزينه بعين الله تعالى الكائنة أشد من مبالغة في زين ظاهره لسلأه فتكون وهذا المقام في اليقين يورث الحياة والخوف والانسكان والخضوع وجهه من الاخلاق المحمودة وهذه الاخلاق تورث أنواعا من الطاعات رفيعة فاليقين في كل باب من هذه الابواب مثل الشجرة وهذه الاخلاق في القلب مثل الاغصان المتفرعة منها وهذه الاعمال والطاعات الصادرة من الاخلاق كالثمار وكالانوار المتفرعة من الاغصان فاليقين هو الاصل والاساس ومحار وبواب أكثر مما عداه وسبأ في ذلك في ربع المنجيات ان شاء الله تعالى وهذا القدر كاف في معنى اللفظ الآن * ومنها أن يكون حزينا منكسرا مطرقا صامتا يظهر أثر الخشية على هيئته وكسوته وسيرته وحركته وسكونه ونطقه وسكونه لا ينظر اليه ناظر الا وكان نظره مذكرة له تعالى وكانت صورته دليلا على عمله فالجو ادع منه آتة وعلماء الآخرة يعرفون بسياهم في السكينة والذلة والتواضع وقد قيل ما لبس الله عبد البسة أحسن من خشوع في سكينة فهي لبسة الانبياء وسما الصالحين والصديقين والعلماء وأما التهاف في الكلام والشدق والاستغراق في الضحك والحدة في الحركة والنطق فكل ذلك من آثار البطر والامن والغفلة عن عظيم عقاب الله تعالى وشديد سخطه وهو دأب بناء الدنيا الغافلين عن الله دون الحسابه وهذا الان العلماء ثلاثة كقالب سهل التسيير راحة الله عالم بأمر الله تعالى لا يلبم الله وهم

في الباطن وهو شيب جذب الحق بعاطفه وفتوح المكاشفة وهو سبب المعرفة بالحق (والوهم والرسم) معنيين يجران في الابد عاجز باقي الازل (والبسطة) عبارة عن حال الرجاء (والقبض) عبارة عن حال الخوف (والفناء) فناء المعاصي ويكون فناء رؤية العبد لقلعه بقيام الله تعالى على ذلك (والبقاء) بقاء الطاعات ويكون بقاء رؤية العبد قيام الله سبحانه على كل شيء (والجمع) النسوية في أصل الخلق وعن آخرين معناه اشارة من أشار الى الحق بلا خلق (والترقية) اشارة الى اللون والخلق فمن أشار الى تفرقة بلاجع فقد سجد الباري سبحانه ومن أشار الى جمع بلا

ارادة الطالب
من الله سبحانه
وتعالى وذلك
موضع التقى
وارادة الحظ منه
وذلك موضع
الطمع وارادة
الله سبحانه
وذلك موضع
الاخلاص
(والريد) هو
الذي صح له
الابتلاء ودخل
في جملة المنقطعين
الى الله عز وجل
بالاسم (والمراد)
هو العارف الذي
لم يبق له ارادة
وقد وصل الى
النهاية وغير
الاحوال والمقامات
(والهمة) ثلاثة
همة متينة وهي
تحرك القلب
للمنى وهمة ارادة
وهي أول صدق
للمريد وهمة
حقيقة التصور
عن ملاحظة
ذوقه في الامر
والجهل فان
الامر ادوا لخطب
جد والآخرة
مقبلة والدنيا
مدبرة والاجل
قريب والسفر

المفتون في الحلال والحرام وهذا العلم لا يورث الخشية وعالم بالله تعالى لا يامر الله ولا يباي الله وهم عموم المؤمنين وعالم بالله تعالى وبامر الله تعالى وبأبام الله تعالى وهم الصديقون والخشية والخشوع انما تغلب عليهم وأراد بأبام الله أنواع عقوباته الغامضة ونعسه الباطنة التي أقاضها على القرون السالفة واللاحقة فمن أحاط علمه بذلك عظم خوفه وظهر خشوعه وقال عمر رضي الله عنه تعلموا العلم وتعلموا العلم السكينة والوقار والخلم وتواضعوا لمن تتعاملون منه وليتواضع لكم من يتعلم منكم ولا تكونوا من جبابرة العلماء فلا يقوم علمكم بجهلكم ويقال ما أتى الله عبدا عسلا إلا آتاه معه حلسا وتواضعوا وحسن خلق ورفقا فذلك هو العلم النافع والآخر من آتاه الله علما وزهدا وتواضعوا وحسن خلق فهو امام المؤمنين وفي الخبر (١) ان من خيار أمتي قوما يضعون جهر من سعة رجة الله ويكون سرهم من خوف عذابه بدأ منهم في الارض وقلوبهم في السماء وأرواحهم في الدنيا وعقولهم في الآخرة يمشون بالسكينة ويترقبون بالوسيلة وقال الحسن الخرمي العارفين بأبوابه والتواضع سرهم وقال بشر بن الحرث من طالب الراسة بالعلم تقرب الى الله تعالى بيقضه فانه يموت في السماء والارض ويرى في الاسرار انيالات أن حكيما صنف ثلثة نفوس مستين مصنفاتي الحكمة حتى وصف بالحكيم فأوحى الله تعالى الى بينهم قتل فلان قد ملأ الأرض نفاقا ولم ترد من ذلك بشئ واني لأقبل من نفاقك شيئا فقدم الرجل وترك ذلك وخالط العامة ومشي في الاسواق ووا كل بني اسرائيل وتواضع في نفسه فأوحى الله تعالى الى بينهم قتل له الآن وفقت لراضى وحكى الاوراعى رحمه الله عن بلال بن سعد انه كان يقول ينظر أحدكم الى الثمرى فيستعيد بالله منه وينظر الى علماء الدنيا المتصنعين لخالق المتشوفين الى الراسة فلا يمتهم بهم وهم أحق بالثمن من ذلك الثمرى (٢) وروى انه قيل يارسول الله أي الأعمال أفضل قال اجتناب المحارم ولا يزال فوك رطباً من ذكر الله تعالى قيل فأي الاصحاح خير قال صلى الله عليه وسلم صاحب ان ذكرت الله أعانك وان نسيتك ذكرك قيل فأي الاصحاح خير قال صلى الله عليه وسلم صاحب ان نسيت لم يذكر وان ذكرت لم ينك قيل فأي الناس أعلم قال أشدهم لله خشية قيل فآخبرنا بخيارنا بحالهم قال صلى الله عليه وسلم الذين اذا رآوا ذكر الله قيل فأي الناس شر قال اللهم غفر أقالوا أخبرنا يارسول الله قال العلماء اذا فسروا وقال صلى الله عليه وسلم (٣) ان أكثر الناس أمانا يوم القيامة أكثرهم فكري في الدنيا وأكثر الناس فحكا في الآخرة أكثرهم بكاء في الدنيا وأشد الناس فرحا في الآخرة أطولهم حزن في الدنيا وقال علي رضي الله عنه في خطبة له من رهيته وأتباعه زعم انه لا يهيج على التقوى زرع قوم ولا يظلم على الهدى سنخ أصل وان أجعل الناس من لا يعرف قدره وان أبغض الخلق الى الله تعالى رجل يشعسا أثار به في أغباش الفتنة ساء أشباهه من الناس واره ا لهم عالما لم يعش في العلم يوما سالما بكر واستكثر فاقل منه وكفى خيرا كثيرا وأطى حتى اذا ارتوى من ماء آجن وأكثر من غير طائل جلس للناس معلما لتخليص ما التبس على غيره فان نزلت به إحدى المهمات هب لها من رأيه حشوا الرأي فهو من قطع الشبهات في مثل نسج العنكبوت لا يدري أخطأ أم أصاب ركب جهالات خباط عسوات لا يعتبر بما لا يعلم فيسلم ولا يعرض على العلم بضر من قطع فيعتم بكي منه الدماء وتستحل بضائه الفروج الحرام الملى والله باصدار ما ورد عليه ولا هو أهل لما فوض اليه ولتلك الذين

(١) حديث ان من خيار أمتي قوما يضعون جهر من سعة رجة الله ويكون سرهم من خوف عذابه الحديث الحليم واليهي في شعب الايمان وضعفه من حديث عياض بن سليمان (٢) حديث قيل يارسول الله أي الأعمال أفضل قال اجتناب المحارم ولا يزال فوك رطباً من ذكر الله الحديث لم أجده هكذا بطوله وفي زيادات الزهد لابن المبارك من حديث الحسن بن سلا سئل النبي صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل قال ان تموت يوم تموت وليس لك رطب من ذكر الله وللدارى من رواية الاحوص بن حكيم عن أبيه مرسلا أن لسان شر النثر شر ان العلماء وان خيرا الخير خيار العلماء وقد تقدم (٣) حديث أن أكثر الناس أمانا يوم القيامة أكثرهم خوفا في الدنيا الحديث لم أجده أصلا

حلت عليهم الثلاث وحق عليهم النياحة والبكاء أيام حياة الدنيا وقال علي رضي الله عنه اذا سمعتم العلم كما كظموا عليه ولا تخطوه بهزل ففتح القلوب وقال بعض السلف العالم اذا صحح فحكه كج من العلم حجة وقيل اذا جع العلم ثلاثا تمت النعمة به على المعلم الصبر والتواضع وحسن الخلق واذا جع المعلم ثلاثا تمت النعمة بها على المعلم العقل والادب وحسن الفهم وعلى الجلفة لا خلاق التي ورد بها القرآن لا ينفع عناء علماء الآخرة لانهم تعلمون القرآن للعقل لا للرياسة وقال ابن عمر رضي الله عنهما (١) لقد عشنا ربه من الدهر وان أحدنا يؤتي الأيمان قبل القرآن ونزل السورة فيتمتع حللا طوحا أمهرا وأمرها وزواجها وما ينبغي أن يقف عنده منها ولقد رأيت رجلا يؤتي أحدهم القرآن قبل الأيمان فيقرأ ما بين فاتحة الكتاب الى خاتمة لا يدري ما أمره وما جزاه وما ينبغي أن يقف عنده ينثره ثم الدلق وفي خبر آخر مثل معناه (٢) كما أعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم أوثينا الأيمان قبل القرآن وسيأتي بعدكم قوم يؤثرون القرآن قبل الأيمان يقيمون حروفه ويضعون حدوده وحقوقه يقولون قرأنا فنقرأ منا وعلمنا فنأعلم منافذك حظهم في لفظ آخر أولئك شر أرهذه الأمة وقيل جس من الأخلاق هي من علامات علماء الآخرة مفهومة من خمس آيات من كتاب الله عز وجل الخشية والخشوع والتواضع وحسن الخلق وإيثار الآخرة على الدنيا وهو الزهد فاما الخشية فن قوله تعالى يا أيها الناس اعبدوا الله ما خشع وأما الخشوع فن قوله تعالى خاشعين لله لا يشربون بآيات الله تناقيل ولا وأما التواضع فن قوله تعالى واخفض جناحك للأومنين وأما حسن الخلق فن قوله تعالى فإرحمة من الله كنت لهم وأما الزهد فن قوله تعالى وقال الذين أتوا العلو ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا (٣) ولما تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى فن رد الله أن يهديه بشرح صدره للإسلام فقيل له ما هذا الشرح فقال ان النور اذا قنف في القلب انشرح له الصدر وانفسح قبل فهل لذلك من علامة قال صلى الله عليه وسلم نعم التجاني عن دار الغرور والانابة الى دار الخلود والاستعداد لوقت قبل نزوله * ومنها أن يكون أكثر بحثه عن علم الأعمال وعمایفسدها وينشوق القلوب ويهيج الوسواس ويثير الشرفان أصل الدين التوقي من الشر ولذلك قيل .

عرفت الشر لا للشر لكن لتوقيه * ومن لا يعرف الشر * من الناس يقع فيه

ولان الأعمال الفعلية قريبة وأقصاها بل أعلاها المواظبة على ذكر الله تعالى بالقاب واللسان واليما الشأن في معرفة ما يفسدها يشوشها وهذا ما أكثر تشعبه يطول تقريره وكل ذلك بما يغلب مسبب الحاجة اليه وتعم به البؤى في سلوك طريق الآخرة وأما علماء الدنيا فانهم يتبعون غرائب التفرعات في الحكومات والافضية ويتعمون في وضع صور تنقضي الدهور ولا تنفع أبدان وقت قائم يتفق لغيرهم لا لهم واذا وقعت كان في القائمين بها كثرة ويتركون ما يلزمهم يتكرر عليهم آناء الليل وأطراف النهار في خواطرهم ووسوسهم وأعمالهم وما أبعد عن السعادة من باعهم تنسه الا لازم بهم غيره النادر اياثار التترب والقبول من الخلق على التقرب من الله سبحانه وشرفها في أن يسميه البطالون من أبناء الدنيا فاضلا محققا علميا بالذائق وجزاؤه من الله أن لا ينتفع في الدنيا يقول الخلق بل يتكبر عليه صفوه بنوائب الزمان ثم رد القيامه مفلسا متعسرا على ما يشاهده من ربح العالمين وفوز المقر بين ذلك هو الخسران المبين ولقد كان الحسن البصري رحمه الله أشبه الناس كلاما بكلام الانبياء عليهم الصلاة والسلام وأقر بهم هديا من الصحابة قرى الله عنهم اتفقت الكلمة في حقه على ذلك وكان أكثر كلامه في خواطر القلوب وفساد الأعمال ووسواس النفوس والصفات الخفية الغامضة من شهوات

(١) حديث ابن عمر لعشنتا ربه من الدهر وان أحدنا يؤتي الأيمان قبل القرآن الحديث الحاكم ويحججه على شرط الشيخين والبيهقي (٢) حديث كما أعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم أوثينا الأيمان قبل القرآن الحديث ابن ماجه من حديث جندب مختصرا مع اختلاف (٣) حديث لما تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم فن رد الله أن يهديه بشرح صدره للإسلام الحديث الحاكم والبيهقي في الزهد من حديث ابن مسعود

ولم يبق الا
المرسمون وقد
استحوذ على
أكثرهم الشيطان
واستقوا هم
الطغيان وأصبح
كل واحد يعاجل
حظه مشغوا فافسار
يرى العزوف
منكر او المنكر
معروفا حتى ظل
علم الدين مندسا
ومنار الهدى في
أقطار الارض
منطمسا ولقد
خيلاوا الخلق
أن لاعلم الاقنوى
حكومة تسعين
به القضاة على
فصل الخصام
عند تمهاوش
الطعام وأوجد
يتسرع به طالب
لللباهة الى الغلبة
والاخام وسجع
من خوف يتوسل
به الواعظ الى
استدراج العوام
اذ لم يروا سوى
هذه الثلاثة
مصيدة الحرام
وشبكة الحطام
فأما علم طريق
الآخرة وما درج
عليه السلف
الصالح وهي جمع
الحكم بصفاء الالهام

(والاصطلاح)

نعت وله بدعي

القلوب بقوة

سلطان فيستكنها

(والسكر) ثلاثة

مكرهموم وهو

الظاهر في بعض

الاحوال ومكر

خصوص وهو

في سائر الاحوال

ومكر خفي في

اظهار الآيات

والكرامات

(والرغبة) ثلاثة

رغبة النفس في

الثواب ورغبة

القلب في الحقيقة

ورغبة السرق

الحق (والرغبة)

رهبة الغيب

لتحقيق أمر

السبق (والوجد)

مصادفة القلب

بصفاء ذكر كان

قد فقد

(والوجود) تمام

وجد الواجدين

وهو أتم الوجد

عندهم وسئل

بعضهم عن الوجد

والوجود فقال

الوجد ما يطلبه

فتجده بكنسك

واجتهادك والوجود

ما تجده من الله

الكرم والوجد

وأما القاعدة

النفس وقد قيل لها بأبعد انك تتكلم بكلام لا يسمع من غيرك فمن أين أخذته قال من حذيفة بن الجمان وقيل لحذيفة نراك تتكلم بكلام لا يسمع من غيرك من الصحابة فمن أين أخذته قال خشي به رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) كان الناس يسألونه عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن أقع فيه وعلمت أن الخير لا يثبتني علمه وقال مرة فعلمت ان من لا يعرف الشر لا يعرف الخير وفي لفظ آخر كانوا يقولون يا رسول الله ما لمن عمل كذا وكذا يسألونه عن فضائل الأعمال وكنت أقول يا رسول الله ما يفسد كذا وكذا فصاروا أني أسأله عن أفات الأعمال خشي بهذا العلم وكان حذيفة رضي الله عنه أيضاً قد خص بعلم المناقذين وأفرد بمعرفة علم النفاق وأسبابه ودقائق الفتن فكان عمر وعثمان وأكابر الصحابة رضي الله عنهم يسألونه عن الفتن العامة والخاصة وكان يستل عن المناقذين فيجبر بعدد من بقي منهم ولا يخبر بأسمائهم وكان عمر رضي الله عنه يسأل عن نفسه ليعلم فيه شيئاً من النفاق ففأراه من ذلك وكان عمر رضي الله عنه إذا دعى إلى جنازة ليصلي عليها نظر فإن حضر حذيفة صلى عليها ولا ترك وكان يسمى صاحب السرف العانية يتخامت القلب وأحواله أدب علماء الآخرة لأن القلب هو الساعي إلى قرب الله تعالى وقصار هذا الفن غر بي ما ندرسا وإذا تعرض العالم الشيء منه استغرب واستبعد وقيل هذا تزويق المذكورين فإين التحقيق ويرون ان التحقيق في دقائق المجادلات ولقد صدق من قال

الطرق شتى وطرق الحق مفردة * والسالكون طريق الحق افراد

لا يعرفون ولا يدري مقاصدهم * فهم على مهل يشون قصاد

والناس في غفلة عما يراد بهم * بجلهم عن سبيل الحق رقاد

وعلى الجلة فلا يميل أكثر الخلق إلى الأسهل والأوفق لطباعهم فإن الحق مر والوقوف عليه صعب وإدراكه شديد بطور يقدح مستوعر ولا سيما معرفة صفات القلب وتطهيره عن الاخلاق المسمومة فإن ذلك تزعج لاروح على الدوام وصاحبه يتزل منزلة الشارب للدواء يصير على مرأته رجاء الشفاعة يتزل بمنزلة من جعل مدة لعمر صومه فهو يقاسي الشدا ليس يكون فطره عند الموت يوصي بتكرار الرغبة في هذا الطريق ولذلك قيل ان كان في البصرة مائة وعشرون متكلم في الوظ والتذكير لم يكن من يتكلم في علم اليقين وأحوال القلوب وصفات الباطن الا ثلاثة منهم سهل التسترى والصبي وعبد الرحيم وكان يجاس إلى أولئك الخلق الكثير الذي لا يصحى والى هؤلاء عدد يسير فلما تجاوز العشرة لأن النفيس العز لا يصلح إلا لاهل الخصوص وما ينال للعموم فأمره قر يب * ومنها أن يكون اعتياده في علومه على بصيرته وإدراكه بصفاء قلبه لاعلى الصحف والكتب و لاعلى تقليد ما يسمع من غيره وإنما المقلد صاحب الشرع صاوات الله عليه وسلامه فيها أمر به وقاله وإنما يقلد الصحابة رضي الله عنهم من حيث ان فعلهم يدل على سماعهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اذا قلب صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم في نقي أقواله وأفعاله بالقبول فينبغي أن يكون حريصاً على فهم أسراره فإن المقلد بما يفعل الفعل لأن صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم فعله وفعله لا بد وأن يكون لسرفيه فينبغي أن يكون شديد البحث عن أسرار الأعمال والأقوال فانه ان اكتفى بحفظ ما يقال ونعاه للعالم ولا يكون علماً ولا ذلك كان يقال فلان من أوعية العلم فلا يسعي علماً اذا كان شأنه الحفظ من غير اطلاع على الحكم والأسرار ومن كشف عن قلبه الغطاء واستنار بنور الهداية صار في نفسه متبوعاً مقلداً فلا ينبغي أن يقلد غيره ولذلك (٢) قال ابن عباس رضي الله عنهما ما من أحد الا يؤخذ من علمه ويرك الا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان تعلم من زيد بن ثابت الفقه وقرأ على أبي ابن كعب ثم خلفهما في الفقه والقراءة جميعاً وقال بعض السامع جاءنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلناه

(١) حديث حذيفة كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر الخ

أخرجه مختصراً (٢) حديث ابن عباس ما من أحد الا يؤخذ من علمه ويرك الا رسول الله صلى الله عليه وسلم الطبراني من حديثه برفعه بلفظ من قوله ويدع

عن غير تمكين والوجود مع التمكن (والتواجد) استدعاء الوجود والتشبه في تكلفه بالمصدقين من أهل الوجد (القاعدة) وأما القاعدة

بالا قوال واعمال
والاحوال على الله
تعالى قصدا ذاتيا
لاعلى ماسلكه
أرباب علوم
الطبايعر ثم
التصديق بالقوة
والنظر الى
الملكو ت من
كوة ومعرفة العلوم
فى الانصراف
ومصاحبة القدر
بالمساعدة
وبالمعروف
ومعاونة لوجودات
الجنس الذاتى
والحسنى والخالئى
والعقلى والشبهى
حسبا فهم من
الشرع وثبت
معناه فى المحفوظ
من الوحي وقلمنا
أدرك شئ من
الجزر والعلم لا
ينال براحة
الجسم وسن
يتق الله يجعله
من أسره يسرا
ذلك أمر الله
أزله اليكم ومن
يتوكل على الله
فهو حسبه ان
الله بالغ أمره قد
جعل الله لكل
شئ قدرا
(والوصية) أيها

على الرأس والعين وما جاء ناعن الصحابة رضئ الله عنهم فأن خسنه وتركه وما جاء ناعن التابعين فهم رجال ونحن
رجال وانما فضل الصحابة لمشاهدتهم قرآن أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم واعتلاق قلوبهم أمورنا
أدركت بالقرآن فسدهم ذلك الى الصواب من حيث لا يدخل فى الرواية والعبارة اذ فاضر عليهم من نور النبوة
ما يحسرهم فى الاكثر من الخطا وإذا كان الاعتماد على المسموع من الغير تقليدا غير مرضى فلا اعتماد على الكتب
والتصانيف أبعد بل الكتب والتصانيف محدثة لم يكن شئ نهى فى زمن الصحابة وصدر التابعين وانما حدثت بعد
سنة ما يقرب من عشرين من الهجرة وبعد وفاة جميع الصحابة ووجه التابعين رضئ الله عنهم وبعد وفاة سبعين من السبب
والحسن وخيار التابعين بل كان الاولون يكرهون كتب الاحاب وتصفيف الكتب لئلا يشتغل الناس بها عن
الحفظ وعن القرآن وعن التدبر والتذكر وقالوا احفظوا كما كانت تحفظ ولذلك كره أبو بكر وسجاعة من
الصحابة رضئ الله عنهم تصحيف القرآن فى مصحف وقالوا كيف نفعل شيئا ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم
وخافوا انكار الناس على المصاحف وقالوا ترك القرآن يتلقاه بعضهم من بعض بالتلقين والاقراء ليكون هذا
شغلهم ومهمهم حتى أشار عمر رضئ الله عنه وبقية الصحابة بكتب القرآن خوفا من تحاذل الناس وترك تسليهم
وحذرهم أن يقع نزاع فلا يوجد أصل يرجع اليه فى كل أقرءا من المتشابهات فانشرح صدر أبى بكر رضئ الله
عنه لذلك فجمع القرآن فى مصحف واحد وكان أحد بن حنبل يشكر على ما لك فى تصنيفه الموطأ ويقول ابتدع
ما لم تفعله الصحابة رضئ الله عنهم * وقيل أول كتاب صنف فى الاسلام كتاب ابن جريج فى الآثار وحروف التفاسير
عن مجاهد وعطاء وأحباب ابن عباس رضئ الله عنهم بمكة ثم كتاب معمر بن راشد الصنعانى باليمن جمع فيه سننا
مأثرة نبوية * ثم كتاب الموطأ بالدينونة لمالك بن أنس ثم جامع سيفين الثورى * ثم فى القرن الرابع حدثت
مصنفات الكلام وكثرا لغرض فى الجدل والغوص فى ابطال القلالت ثم مال الناس اليه الى القصص والوعظ
بها فأخذت علم اليقين فى الاندرا من ذلك الزمان فصار بعد ذلك يستغرب علم القلوب والتفتيش عن صفات
النفس ومكابد الشيطان وأعرض عن ذلك الا الاقلون فصار يسمى المجالد المشكك علما والقاص المتخوف كلامه
بالعبارة المسجعة علما وهذا لان العوام هم المستمعون اليهم فكان لا يتميزهم حقيقة العلم من غيره ولم تكن
سيرة الصحابة رضئ الله عنهم وعلمهم ظاهرة عندهم حتى كانوا يعرفون بهامياتة هؤلاء علم فاستقر عليهم اسم
العلماء وتوارث القلوب خائف عن سلف وأصبح عدل الآخرة طموح يولغ عنهم الفرق بين العلم والكلام الاعن
الخواص منهم كانوا اذا قيل لهم فلان أعلم أم فلان يقولون فلان أكثر علما وفلان أكثر كلاما فكان الخواص
يدركون الفرق بين العلم وبين القدرة على الكلام هكذا ضعف الدين فى قرون سالفه فكيف الظن بزمانك هذا
وقد انتهى الامر الى أن مظهر الانكار يستهدف للنسبة الى الجنون فالأولى أن يشتغل الانسان بنفسه ويسكت
* ومنها أن يكون شديد التورق من محدثات الأمور وان اتفق على علم الجمهور فلا يعرفه أطبا الخلق على ما أحدث
بعد الصحابة رضئ الله عنهم وليكن حريصا على التفتيش عن أحوال الصحابة وسيرتهم وأعمالهم وما كان
فيه أكثرهم أهم * كان فى التدريس والتصنيف والمناظرة والقضاء والولاية قوت الى الاوقاف والوصايا و كل مال
الايتام ومخالفات السلطين ومجاملتهم فى العشرة أم كان فى الخوف والحزن والتفكير والمجاهدة ومراقبة الظاهر
والباطن واجتناب بدقيق الأمم وجلبه والحرص على ادراك خفايا شهوات النفوس ومكابد الشيطان الى غير
ذلك من علوم الباطن * واعلم بحقيقة أن أعلم أهل الزمان وأقربهم الى الحق أشبههم بالصحابة وأعر فهم بطريق
السلف فهم أخذ الدين ولذلك قال على رضئ الله عنه خيرا أتبعنا هذا الدين لما قيل له خالفت فلانا فلا ينبغي أن
يكتر بث مخالفة أهل العصر فى موافقة أهل عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الناس رأوا رأيا فافهم فيه لميل
طباعهم اليه ولم تسمح نفوسهم بالاعتراف بان ذلك سبب الحرمان من الجنة فادعوا انه لا سبيل الى الجنة سواه
ولذلك قال الحسن محدثان أحدنا فى الاسلام رجل ذورأى سبي رعى ان الجنة لمن رأى مثل رأيه ومترف يعبد الدنيا

به أيا كان غيره
من فهم أو
علم أو حفظ أو
امام متبع أو محبة
ميز أو ماشا كل
ذلك وكذلك
ان لم يكن نظرك
له فقد صار عليك
لغيره ونكمت
على عقبيك
وخسرت في
الدارين صفقتك
وعاد كل هول
عليك فمن كان
يرجو لقائه
فليعمل عملا
صالحا ولا يشرك
بعباد قربه أحدا
وكذلك ان لم
يكن نظرك فيه
فقد أثبت معه
غيره ولا حطت
بالحقبة سواء
ورؤية غيره
دونه نعمى القلب
وتهتك الستر
وتحجب الباب
واذا نظرت في
كلام أحد من
الناس عن قد
شهر يعلم فلا
تنظروا بازاء كن
يستغنى عننى
الظاهر وله اليه
كثير حاجة في
الباطن ولا تقف

لها يغضب ولها يرضى وياها يطالب فارضوها الى النار وان رجلا أصبح في هذه الدنيا بين مسترف بدعوته الى
دنياه وصاحب هو يبدعو الى هواه وقدمه الله تعالى من ميامين الى السالف الصالح يسأل عن أفعاله ويريقني
آثارهم متعرض لاجز عظيم فكذلك كونوا (١) وقدرى عن ابن مسعود موقوفا ومسندا انه قال انما هي اثنتان
السلام والهدى فأحسن الكلام كلام الله تعالى وأحسن لهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم الاولياكم
ومحدثات الامور فان شر الامور محدثاتها وان كل محدثة بدعة وان كل بدعة ضلالة الا لا يطولن عليكم الابد
فتفسروا بكل اكل ما هو آت قريب الا ان البعيد ليس آت وفي خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) طوبى
لن شغلته عييه عن عيوب الناس وأتق من مالا كتسبه من غير معصية وخاطأ أهل الفقه والحكم وجانب أهل
الزلل والمعصية طوبى لن ذل في نفسه ومحسنت خليفته وصاحته سر برته وعزل عن الناس شره طوبى لن يحمل
بعلمه وأتق الفضل من ماله وأسكن الفضل من قوله ووسعته السنة ولم يعد هابدة وكان ابن مسعود رضى الله
عنه يقول حسن الهدى في آخر الزمان خير من كثير من العمل وقال أتم في زمان خيركم فيه المسارع في الامور
وسياىأت بعدكم زمان يكون خيرهم فيه المتثبت المتوقف لكثرة الشبهات وقد صدق في نبي تو تف في هذا الزمان
ووافق الجاهل فياهم عليه وخاض فيما خاضوا فيه هلك كاهلكوا وقال حذيفة رضى الله عنه أعجب من هذا أن
معرفة اليوم منكر زمان قد مضى وان منكركم اليوم معروف زمان قد أتى وانكم لا تزالون بخير ما عرفتم
الحق وكان العالم فيكم غير مستغفبه ولقد صدق فان أكثر معرفات هذه الاعصار منكرات في عصر الصحابة
رضي الله عنهم اذ من غرر المعروفات في زمانات بين المساجد وتجددوا اتفاق الاموال العظيمة في دقائق عماراتها
وفرش البسط الرفيعة فيها ولقد كان يعد فرش البوارى في المسجد بدعوق لانه من محدثات الججاج فقد كان الاولون
قضايعا لهم بينهم وبين التراب حاجزا وكذلك الاشتغال بدقائق الجدل والمناظرة من أجل علوم أهل الزمان
ويزعمون انهم أعظم القربى وقد كان من المنكرات ومن ذلك التلاحق في القرآن والأذان ومن ذلك
التعسف في النظاف والوسوسة في الطهارة وتقدير الاسباب البعيدة في نجاسة الثياب مع التساهل في حل الاطعمة
وتحرى ما الى نظار ذلك ولقد صدق ابن مسعود رضى الله عنه حيث قال أتم اليوم في زمان الهوى فيه تابع
العلم وسياىأت عليكم زمان يكون العلم فيه تابعا للهوى وقد كان أحد بن حنبل يقول تركوا العلم وأقبلوا على الغرائب
ما أقل العلم فهم والله المستعان وقال مالك بن أنس رحمه الله لم تكن الناس فيما مضى يسألون عن هذه الامور كما
يسأل الناس اليوم ولم يكن العاصم يقولون حرام ولا حلال ولكن أدركتهم ويقولون مستحب ومكروه ومعناه انهم
كانوا ينظرون في دقائق الكراهة والاستحباب فاما الحرام فكان خشه ظاهرا وكان هشام بن عروة يقول
لا تسألوهم اليوم عما أحدثوه بانفسهم فانهم قد أحدثوا الهجوا بولكن سلوهم عن السنة فانهم لا يعرفونها وكان أبو
سليمان الداراني رحمه الله يقول لا ينبغي ان ألهم شيئا من الخيران يعمل به حتى يسمع به في الاثر فيحمد الله تعالى اذ
وافق ما في نفسه واتما هذا لان ما قد ابدع من الآراء قد قورع الاسماع وعلق بالقلوب ورعما يشوش صفاء القلب
فيقتل بسببه الباطل حقا فيحاط فيه بالاستظهار بشهادة الآثار ولهذا المحدث من وان المنبر في صلاة العيد
عند المصلى قام اليه أبو سعيد الخدري رضى الله عنه فقال يا امرؤ ان ما هذه البدعة فقال انها ليست ببدعة انها خير
مما تعمل ان الناس قد كرموا فارتدت ان يبلغم الصوت فقال أبو سعيد والله لا تأتون بخير مما علم أبا داود والله لا صليت
وراءك اليوم وانما أكر ذلك عليه لان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) كان يتوكأ في خطبة العيد والاستسقاء

(١) حديث ابن مسعود انما هما اثنتان الكلام والهدى الحديث ابن ماجه (٢) حديث طوبى لن شغلته عييه
عن عيوب الناس وأتق من مالا كتسبه الحديث أبو نعيم من حديث الحسن بن علي بسند ضعيف والبراز من
حديث أنس أول الحديث وأخوه والطبراني والبيهقي من حديث ركب المصري وسط الحديث وكما هاضيفة (٣)
حديث كان يتوكأ في خطبة العيد والاستسقاء على قوس أو عصا الطبراني من حديث البراء بن نحوه في يوم الاضحي

به حيث وقف به كلامه فالحق أن وسع من العبارات بالصبر وأفسح من الكتب المؤلفات وكثير علم عالم بغيره واطمح بنظر قلبك في كلامه

النظر أغلب
عليك فيه حتى
يزول الاشكال
عنه بما يتبين
من معانيه واذا
رأيت له حسنة
وسيلة فأنشر
الحسنة واطلب
المعاذير للسيئة ولا
تسكن كالتبالية تنزل
على أقدر ما تجده
ولا تجعل على
أحد بالخطية ولا
تبادر بالتجهيل
فر بما عاد عليك
ذلك وأنت لا
تسهر فلكل عالم
عورة وله في بعض
مآب ما يفي به احتياج
ونهيك ما جرى
بين وفي الله تعالى
انقصر وكليهما
موسى على نبينا
وعليهما السلام
واذا عرض لك
من كلام عالم
اشكال يؤذن
في الظاهر بمحال
أو اختلال فخذ
ما ظهر لك عامه
ودعه ما اعتاص
عليك فهمه وكل
العلم فيه الى الله
عز وجل فهذه
وصيتي لك
فادفعها وتذكر

على قوس أو عصا لا على الذير وفي الحديث المشهور (١) من أحدث في ديننا ما ليس منه فهو رد (٢) وفي خبر آخر من غش
أمتي فلعنة الله والملائكة والناس أجمعين قيل يا رسول الله وما غش أمك قال أن يتدع بدعة يحمل الناس
عليها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) إن الله عز وجل ملأ كيانا دى كل يوم من خالف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم لم تنله شفاعته ومثال الجاني على الدين يبدع ما يخالف السنة بالنسبة الى من يذنب ذنبا مثالا من عصي
الملك في قلب دولته بالنسبة الى من خالف أمره في خدمة معينة وذلك قد يغفر له فاما قلب الدولة فلا وقال بعض
العلماء ما ترك فيه السلف فالكسوت عنه جفاء وما سكت عنه السلف فالكلام فيه تكلف وقال غيره الحق نقيل
من جاوز عظم ومن قصر عنه عجز ومن وقف معه اكتفى وقال صلى الله عليه وسلم (٤) عليكم بالخط الاوسط الذي
يرجع اليه العالي ويرفع اليه النازل وقال ابن عباس رضي الله عنهما الضلالة له ثلاثة حالات في قلوب أهلها قال الله تعالى
وذرا الذين اتخوذوا دينهم لهوا وهوا وقال تعالى أن من لم يسوء عمله فرأه حسنا فكل ما أحدث بعد الصحابة رضي
الله عنهم مما جاوز قدر الضرورة والحاجة فهو من اللعب والهوى وحكى عن ابيس لعنه الله أنه ثبت جنود في وقت
الصحابة رضي الله عنهم فرجعوا اليه محسورين فقال ما شأنكم قالوا أمارنا مثل هؤلاء ما نصيب منهم شيئا وقد
أُتينا قال أنكم لا تتقرون عليهم قد صحبوا نبيهم وشبهوا نازيلهم ولكن سيأتي بعدهم قوم تناولون منهم
حاجبتكم فمساها التابون بجنوده فرجعوا اليه منكسين فقالوا أمارنا أن يحب من هؤلاء نصيب منهم الشئ
بعد الشئ من الذنوب فإذا كان آخر النهار أخذوا في الاستغفار فيبدل الله سيئاتهم حسنات فقال أنكم كن تناووا
من هؤلاء شيئا لصحة توحيدهم واتباعهم لسنة نبيهم ولكن سيأتي بعدهم قوم تقرأ عنكم بهم تابعون
هم لعباد تتقودونهم بآزمة أهواهم كيف شئتم ان استغفروا لم يغفر لهم ولا يتوبون فيبدل الله سيئاتهم حسنات قال
بجاه قوم بعد القرن الاول فبث فيهم الأهواء وزين لهم البدع فاستحلوها واتخذوها دينا لا يستغفرون الله عنها ولا
يتوبون عنها فسلط عليهم الأعداء وقادوهم أين شاؤوا فان قات من أين عرف قاتل هذا ما قاله ابيس ولم يشاهد
أبيس ولا حادثة بذلك فاعلم أن باب القلوب يكاشفون بأسرار المكنوت تارة على سبيل الإلهام بأن يحطروهم على
سبيل الورود عليهم من حيث لا يعلمون وتارة على سبيل الرؤى بالصادقة وتارة في البقطة على سبيل كشف المعاني
بمشاهدة الأمثلة كما يكون في المنام وهذا أعلى الدرجات وهي من درجات النبوة العالية كان الرؤى بالصادقة جزء
من ستة وأربعين جزءا من النبوة فإياك أن يكون حظك من هذا العلم انكار ما جاوز حد قصورك ففيه هلك
المعتنقون من العلماء الزاعمون أنهم أحاطوا بعلوم العقول فالجهل خير من عقل يدعو الى انكار مثل هذه الامور
لاولياء الله تعالى ومن أنكر ذلك لا اولياء له انكار الانبياء وكان خارجا عن الدين بالكيفية قال بعض العارفين
انما تقطع الابدال في أطراف الارض واستتروا عن أعين الجمهور لانهم لا يطبقون النظر الى عماء الوقت
لانهم عندهم جهال بالله تعالى وهم عندنا أنفسهم وعندنا الجاهل ان علماء قال سهل التستري رضي الله عنه ان من
أعظم المعاصي الجهل بالجهل والنظر الى العامة واستماع كلام أهل العقول وكل عالم خاض في الدنيا فلا ينبغي أن يصني
الى قوله بل ينبغي أن يتهم في كل ما يقول لان كل انسان يخوض فيما أحب ويدفع ما يراو في حبه وبه ولذلك قال الله

ليس فيه الاستقامه وهو ضعيف وروا في الصغير من حديث سعد القرظ كان اذا خطب في العيدين خطب على
قوس واذا خطب في الجمعة خطب على عصا وهو عند ابن ماجه بلفظ كان اذا خطب في الحرب خطب على قوس
الحديث (١) حديث من أحدث في ديننا ما ليس فيه فهو رد متفق عليه من حديث عائشة بلفظ في أمرنا ما ليس
منه وعند أبي داود فيه (٢) حديث من غش أمتي فلعنة الله الحديث الدارقطني في الافراد من حديث
أنس بن مالك ضعيف جدا (٣) حديث ان الله ملأ كيانا دى كل يوم من خالف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
لم تنله شفاعته لم أجعله أصلا (٤) حديث عليكم بالخط الاوسط الحديث أبو عبيد في غريب الحديث موثوقا على
على بن أبي طالب ولم أجده مرفوعا

ولي في وصفهم
أبلغ غرض قال
علماءنا العلماء
ثلاثة حجة
ومحتاج ومحتاج
فالحجة عالم بالله
وبأمره وبآياته
مهيأ بالخشية لله
سبحانه والورع
في الدين والزهد
في الدنيا والآثار
لله عز وجل
المستقيم والمحتاج
مدفوع إلى إقامة
الحجة وإطفاء نار
البهجة قد
أخوس المتكلمين
وأعلم المصربين
برهانه ساطع
وبينه قاطع
وحفظه ما ينزع
شواذه ينة
وتجوه نيرة قد
حي صراط الله
المستقيم
والمحجوج عالم
بالله بآمره وبآياته
ولكنه فقد
الخشية لله
برؤيته لنفسه
ومحجبه عن
الورع والزهد في
الدنيا والرغبة
والحرص بعده
من بركات علمه
محبة العلو

عز وجل ولا تفتح من أغفلنا قلبه عن ذكرنا أو أنعم هو له أو كان أمره فرطاً والعوام العصاة أسعد حالاً من الجهال
بطريق الدين المعتقدين منهم من العلماء لأن العاصي معترف بتقصيره فيستغفر ويتوب وهذا الجاهل
الظان أنه عالم وأن ما هو مشتغل به من العلوم التي هي وسائله إلى الدين سالك طريق الدين فلا يتوب ولا يستغفر
بل لا يزال مسقراً عليه إلى الموت واغلب هذا على أكثر الناس الأمن عصمه الله تعالى واقطع الطمع من
أصلاحيهم فالأسلام لدى الدين المحتاط الغزلة لا الانفرا عنهم كسباً في كتاب الغزلة يباهن أن شاء الله تعالى ولذلك
كتب يوسف بن اسباط إلى حذيفة لمرة لعشي ما ظنك بمن بقي لا يجداً حذايذ كراهة تعالى معه إلا كان أتماً أو كانت
مذاكرته مفضية وذلك أنه لا يجداً له ولقد صدق فان مخالفة الناس لا تنفك عن غيبة أو سماع غيبة أو سكوت
على منكر وإن أحسن أحواله أن يفيد علماً ويستفيد ولو تأمل هذا المسكين وعلم أن افادته لا تخلو عن شواذب
الربا وطلب الجع والرياسة علم أن المستفيد اغيار بدأت يجعل ذلك آلة إلى طلب الدنيا ووسيلة إلى الشر فيكون
هو معينه على ذلك ورداً وظهيراً ومهيئاً للأسباب الكاذبة يبيع السيف من قطاع الطريق فاعلم كالسيف وصلاحه
لخبر كصالح السيف للغزو وذلك لا يرخصه في البيع من يعلم بقرائن أحواله أنه يريد به الاستعانة على قطع
الطريق فهذه اثنتا عشرة علامة من علامات علماء الآخرة تجميع كل واحدة منها حيلة من أخلاق علماء السلف
فكن أحد سرجين أمامه فما هذه الصفات وأمعرت فالتقصير مع الإقرار به وإياك أن تكون الثالث فليس على
نفسك بأن بدلت آلة الدنيا بالدين وتشبه مسيرة البطالين بسيرة العلماء الراستخين وتذبح بجهلك وانكارك
بزمرة الهالكين الآيسين نعوذ بالله من خدع الشيطان فيها هلك الجهور فنسأل الله تعالى أن يجعلنا من لا نغره
الحياة الدنيا ولا يفر به الله الغرور

الباب السابع في العقل وشرقه وحقيقته وأقسامه

بيان شرف العقل

اعلم أن هذا لما احتاج إلى نكتة في اظهاره لاسيما وقد ظهر شرف العلم من قبل العقل والعقل منبع العلم ومطلعه
وأساسه والعلم يجري منه مجرى النخلة من الشجرة والنور من الشمس والروية من العين فكيف لا يشرف فها هو
وسيلة السعادة في الدنيا والآخرة أو كيف يستتراب فيه والبهمة مع قصور تمييزها تخنم العقل حتى أن أعظم
البهائم بدنا وأشدها ضلالة وأقواها سطوة إذا رأى صورة الإنسان احتشمته وهابه لشعوره باستيلاء عليه ما
خص به من ادراك الحيل ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) الشيخ في قومه كاني في أمته وليس ذلك لكثرة قهاله ولا
لكبر شخصه ولا لأنه ياد قوته بل لأنه ياد تمييزه التي هي ثمرة عقله ولذلك ترى الأتراك والاكراذو جلافاً العرب
وسائر الخلق مع قرب منزلتهم من رتبة البهائم يوقرون المشايخ والطبع ولذلك حين قصد كثير من المعاندين قتل
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما وقعت أيديهم عليه استحووا بغيرته الكبر بتمها به وقرأ أي لهم ما كان يتلا
على ديباجة وجههم من نور النبوة وإن كان ذلك باطنياً في نفسه بطون العقل فشرف العقل مبدءك بالضرورة وإنما
القصد أن نور ما وردت به الأخبار والآيات في ذكر شرفه وقسمه الله النور في قوله تعالى النور السماوات والأرض
مثل نوره كشكاة تسمى العلم المستفاد منه روحاً وحيوا حياة فقال تعالى وكذا لك وأميناً إليك روحاً من أمرنا
وقال سبحانه أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلناه نورا مبشياً به في الناس وحيث ذكر النور والظلمة أراد به العلم
والجهل كقوله يخرجهم من الظلمات إلى النور وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) يأبها الناس أعقوا عن ربكم وتواصوا

الباب السابع في العقل

(١) حديث الشيخ في قومه كاني في أمته ابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عمر وأبو منصور الديلمي من
حديث أبي رافع بسند ضعيف (٢) حديث يأبها الناس أعقوا عن ربكم وتواصوا بالعقل الحديث داود بن الجبر
أحد الضعفاء في كتاب العقل من حديث أبي هريرة وهو في مسند الحرث بن أبي أسامة عن داود

ببقاء أميره وصلة سلطانه وطاعة القاضي والوزير والحاجبه قد أهلك نفسه جسين لم يتفجع بعلمه والاتباع له ومن يكون بعده قدوة به ومراده من الدنيا مثله مثل هذا ضرب الله المثل حين قال واتل عليهم نبأ الذي آتينا آياتنا فانساه منها فاتبعه الشيطان فكأن من الغاوين ولوشنا لرفعناه بها ولكنه أخذنا إلى الأرض واتبع هواه فخله كمثل الضال الساب ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث فويل لمن يحب مثل هذا في دنياه وويل لمن تبعه في دينه وهذا هو الذي أكل بدنه غير منصف لله سبحانه في نفسه ولا ناصح له في عبادته تراه ان أعطى من الدنيا رضى بالسخة لمن أعطاه وان منع

نفسه باليمن منعه وقد نسي من قسم الازراق وقدر الاقدار وأجرى الاسباب وفرغ من الخلق كلهم

بالعقل تعرفوا ما أمرهم به وما ينهيهم عنه واعلموا انه ينجدكم عند ربكم واعلموا ان العاقل من أطاع الله وإن كان دهم النظر حقير الاخطار دنيء المترلة رث الهية وإن الجاهل من عصى الله تعالى وإن كان جليل النظر عظيم الخطر شريف المترلة حسن الهيئة فصيحا نطقا فالقدرة والخيار بر عقل عند الله تعالى عن عواده ولا تغفروا بتعظيم أهل الدنيا ياكم فانهم من الخاسرين وقال صلى الله عليه وسلم (١) أول ما خلق الله العقل فقال له أقبل أقبل ثم قال له أدير فأدير ثم قال الله عز وجل وعزني وجلالي ما خلقت خلقا أكرم على منك بك أأخذ وبك أعطي وبك أنيب وبك أعاقب فإن قلت فهذا العقل ان كان عرضا فكيف خلقا قبل الاجسام وإن كان جوهر ا فكيف يكون جوهر قائم بنفسه ولا يتحيز فأعلم ان هذا من علم المكاشفة فلا يليق ذكره بعلم المعاملة وغرضنا الآن ذكر علوم المعاملة وعن أنس رضي الله عنه (٢) قال أتى قوم على رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم حتى بلغوا فقال صلى الله عليه وسلم كيف عقل الرجل فقالوا نخبرك عن اجتهاده في العبادة وأصناف الخير ونسألنا عن عقله فقال صلى الله عليه وسلم ان الاحق يصيب بجهد أكثر من فجور الفاجر وانما يرفع العباد غدا في الدرجات الزاني من ربه هم على قدر عقولهم وعن عمر رضي الله عنه قال قال الرسول صلى الله عليه وسلم (٣) ما اكتسب رجل مثل فضل عقل يهدي صاحبه الى هدى ويرده عن ردى ويأمن عيابه ولا يستقام دينه حتى يكمل عقله وقال صلى الله عليه وسلم (٤) ان الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ولا يتم لرجل حسن خلقه حتى يتم عقله فعند ذلك تم إيمانه وأطاع ربه وعصى عدوه ابليس وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) لكل شيء دعامه ودعامه المؤمن عقله فيقصر عقله تكون عبادته أما سمعتم قول الفجار في النار لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير وعن عمر رضي الله عنه ما قال (٦) لئن لم يدر ما السوء فديكم قال العقل قال صدقت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم كإسأتك فقال كإقلت ثم قال سألت جبريل عليه السلام ما السوء فقال العقل وعن البراء بن عازب رضي الله عنه (٧) قال كثرت المسائل يوم ألقى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس ان لكل شيء مطية ومطية للرء العقل وأحسنكم دلالة ومعرفة بالحجة أفضلكم عقلا وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال (٨) لمرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة أحد سمع الناس يقولون فلان أشجع من فلان وفلان أبل ما لم يبل فلان ونحو هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما هذا افلا علم له كيه قالوا وكيف ذلك يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم انهم قالوا على قدر ما قسم الله لهم من العقل وكانت نصرتهم ونيتهم على قدر عقولهم فأصيب منهم من أصيب على منازل شتى فاذا كان يوم القيامة اقتسموا المنازل على قدر نياتهم وقدر عقولهم وعن البراء بن عازب أنه صلى الله عليه وسلم (٩) قال جدد الملائكة واجتهدوا في طاعة الله سبحانه وتعالى بالعقل وجد المؤمنون من بني آدم على قدر

(١) حديث أول ما خلق الله العقل قال له أقبل الحديث الطبراني في الأوسط من حديث أبي أمامة وأبو نعيم من حديث عائشة بإسنادين ضعيفين (٢) حديث أنس رضي الله عنه قال أتى قوم على رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم حتى بلغوا في البناء فقال كيف عقل الرجل الحديث ابن المجرى في العقل بتجامة والترمذي الحكيم في النوادر مختصرا (٣) حديث عمر ما اكتسب رجل مثل فضل عقل الحديث ابن المجرى في العقل وعنه الحرث بن أبي أسامة (٤) حديث ان الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ولا يتم لرجل حسن خلقه حتى يتم عقله الحديث ابن المجرى من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده والحديث عند الترمذي مختصرون قوله ولا يتم من حديث عائشة وصححه (٥) حديث أبي سعيد لكل شيء دعامه ودعامه المؤمن عقله الحديث ابن المجرى وعنه الحرث (٦) حديث عمر انه قال لئن لم يدر ما السوء فديكم قال العقل قال صدقت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث ابن المجرى وعنه الحرث (٧) حديث البراء كثرت المسائل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس ان لكل شيء مطية الحديث ابن المجرى وعنه الحرث (٨) حديث أبي هريرة رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة أحد سمع الناس يقولون فلان أشجع من فلان الحديث ابن المجرى (٩) حديث البراء بن عازب جدد الملائكة واجتهدوا

فنعوذ بالله من الحور بعد الكور ومن الضلالة بعد الهدى وإنما ذلك هذه الزيادة وان ظهر (٧٥) لتكثيرها اليه ليس من الغرض

الذي نحن فيه
فقصدي ان يعلم
من ذهب من
الناس ومن بقي
ومن أبصر
الخفايا ومن
عمى ومن اهتدى
على الصراط
المستقيم ومن
غوى فليعلم ان
الصنفين الاولين
من العلماء قد
ذهبوا وان كان
بقي منهم أحد فهو
غدير محسوس
لناس ولا مدرك
بالملاحظة شعر
غاب الذين اذا
ما حلوا اصدفوا
* ونظم كيتين
انهم حسوا
وذلك لما سبق
في القضاء من
ظهور الفساد
وعدم أهل
الصلاح والرشاد
نعم وعدم الصنف
الثالث على
غيره وأعز شيء
على وجه الارض
وفي الغالب ما يقع
عليه في الحقيقة
اسم علم عند
شخص مشهور
به وانما الموجود
اليوم أهمل
رصدوا أنفسهم أو تاد

عقولهم فاعلمهم بطاعة الله عز وجل أو فهم عقلا وعن عائشة رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله (١) بم يتفاضل الناس في الدنيا قال بالعقل قلت وفي الآخرة قال بالعقل قلت أليس اعلمهم بعلمهم فقال صلى الله عليه وسلم يا عائشة وهل عملوا الا بقدر ما أعطاهم عز وجل من العقل فيقدر ما أعطوا من العقل كانت أعمالهم يتقدر ما عملوا بعجزهم وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) لكل شيء آلة وعدة وان آلة المؤمن العقل ولكل شيء مطية ومطية المرء العقل ولكل شيء دعامة ودعامة الدين العقل ولكل قوم غاية وغاية العباد العقل ولكل قوم داع وداعي العابد العقل ولكل تاجر بضاعة وبضاعة المجتهد العقل ولكل أهل بيت قيم وقيم بيت الصديقين العقل ولكل خراب عمارقة وعمارقة الآخرة العقل ولكل امرئ عقب ينسب اليه ويذكر به وعقب الصديقين الذي ينسبون اليه ويذكرون به العقل ولكل سفر فسطاط وفسطاط المؤمنين العقل وقال صلى الله عليه وسلم (٣) ان أحب المؤمنين الى الله عز وجل من نصب في طاعة الله عز وجل ونصح لعباده وكل عقله ونصح نفسه فابصر وعمل به أيام حياته فافلح وانجح وقال صلى الله عليه وسلم (٤) تمك عقلا أشدكم لله تعالى خوفا وأحسنكم فيها أمركم به ونهى عنه نظرا وان كان أقلكم تطوعا

بيان حقيقة العقل وأقسامه

اعلم أن الناس اختلفوا في حد العقل وحقيقته وذهل الأكثر عن كون هذا الاسم مطلقا على معان مختلفة فصار ذلك سبب اختلاف فهم والحق الكشف لغطاء فيه ان العقل اسم يطلق بالاشتراك على أربعة معان كما يطلق اسم العين متلا على معان عدة ويمارح في هذا الجري فلا ينبغي أن يطلب لجميع أقسامه حلوا واحدا بل يفرد كل قسم بالكشف عنه (فالأول) الوصف الذي يشارك في الانسان به سائر الالهام وهو الذي استعبد له قبول العلوم النظرية وتدير الصناعات الخفية الفكرية وهو الذي أرادته الحرب بن أسد المحاسبي حيث قال في حد العقل انه غريزة يتبهاها ادراك العلوم النظرية وكأنه نور يقذف في القلب به يستعد لادراك الأشياء ولم ينصف من أنكر هذا مورد العقل الى مجرد العلوم الضرورية فان الغافل عن العلوم والتأتم سميان عاقلين باعتبار وجود هذه الغريزة فهما مع فقد العلوم وكان الحياة غريزة يتبهاها الجسم للحركات الاختيارية والادراكات الحسية فكذلك العقل غريزة يتبهاها بعض الحيوانات للعلوم النظرية ولوجازان يسوي بين الانسان والجارية الغريزة والادراكات الحسية فيقال لا فرق بينهما الا أن الله تعالى يحكم اجزاء العادة بخلق في الانسان علوما وليس يخلقها في الجوار والالهام لجازان يسوي بين الجوار والجد في الحياة ويقال لا فرق الا أن الله عز وجل يخلق في الجوار حركات مخصوصة يحكم اجزاء العادة فانه لو قدر الجوار جادا امتلأ بالوجوب القول بان كل حركة تبهاها منه فالتبهاه منه تعالى قادر على خلقها فيه على الترتيب المشاهد وكما يجب أن يقال لم يكن مفارقة للجما في الحركات الا بفرقة اختصت به عبر عنها بالحياة فكذلك مفارقة الانسان البهيمة في ادراك العلوم النظرية بفرقة يعبر عنها بالعقل وهو كالمركبات التي تفارق غيرها من الأجسام في حكاية الصور والالوان بصفة اختصت بها وهي الصقالة وكذلك العين تفارق الجبهة في صفات وهيئاتها استعدت للروية فنسبة هذه الغريزة الى العلوم كنسبة العين الى الرؤى ونسبة القرآن والشرع الى هذه الغريزة في سياقها الى انكشاف العلوم لها كنسبة نور الشمس الى البصر فهكذا ينبغي أن تفهم هذه

في طاعة الله بالعقل الحديث ابن المبرك كذلك وعنه الحارث في مسنده ورواه البغوي في معجم الصحابة من حديث ابن عازب رجل من الصحابة غير البراء وهو بالسند الذي رواه ابن المبر (١) حديث عائشة قلت يا رسول الله بأى شيء يتفاضل الناس في الدنيا قال بالعقل الحديث ابن المبر والترمذي الحكيم في التواتر نحوه (٢) حديث ابن عباس لكل شيء آلة وعدة وان آلة المؤمن العقل الحديث ابن المبر وعنه الحارث (٣) حديث ان أحب المؤمنين الى الله من نصب في طاعة الله الحديث ابن المبر من حديث ابن عمر ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بأسناد آخر ضعيف (٤) حديث أنتمكم عقلا أشدكم لله خوفا الحديث ابن المبر من حديث أبي قتادة

بسخافة ودعوى وحقارة واجترأه وعجب بغير فضيلة ولا بهيجون أن يمجدهم بالعلم بفعلوا وهم أكثر من عمى الارض رصدا انفسهم أو تاد

الغريزة (الثاني) هي العلوم التي تخرج الى الوجود في ذات الطفل الذي يجوز الجوازات واستعانة المستحيلات كالعلم بان الاثنين أكثر من الواحد والشخص الواحد لا يكون في مكانين في وقت واحد وهو الذي عنه بعض المتكلمين حيث قال في حد العقل انه بعض العلوم الضرورية كالعلم بجواز الجزرات واستعانة المستحيلات وهو أيضا صحيح في نفسه لان هذه العلوم موجودة وتسميتها عقلا ظاهرا وأما الفاسد أن تنكر تلك الغريزة ويقال لا موجود الا هذه العلوم (الثالث) علوم تستفاد من التجارب بجوارى الاحوال فان من حكمته التجارب وهذبه المذهب يقال انه عاقل في العادة ومن لا يتصف بهذه الصفة فيقال انه غيبي غمرا جهل فهنا نوع آخر من العلوم يسمى عقلا (الرابع) ان تنتهي قوة تلك الغريزة الى أن يعرف عواقب الامور ويقمع الشهوة الداعية الى اللذة العاجلة ويظهر هافاذا حصلت هذه القوة تسمى صاحبها عقلا من حيث ان اقامه واجمعه بحسب ما يقتضيه النظر في العواقب لا بحكم الشهوة العاجلة وهذه ايضا من خواص الانسان التي يهايز عن سائر الحيوان فالاول هو الاس والسنخ والنسج والثاني هو الفرع الاقرب اليه والثالث فرع الاول والثاني اذ بقوة الغريزة قوة العلوم الضرورية تستفاد علوم التجارب والرابع هو الثمرة الاخيرة وهي الغاية القصوى فالاولان بالطلب والاخيران بالاكتساب ولذلك قال على كرم الله وجهه

رأيت العقل عقابين * فطوبوع ومسموع * ولا ينفع مسموع

اذا لم يك مطبوع * كالاتنفع الشمس * وضوء العين غموض

والاول هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم (١) ما خاف الله عز وجل خلقا كرم عليه من العقل والاخير هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم (٢) اذا تقرب الناس بابواب البر والاعمال الصالحة فتقرب أنت بعقلك وهو المراد بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا في الرداء عرضي الله عنه (٣) ازددد عقلنا زد من ربك قربا فقال بائي أنتواي وكيفي بذلك فقال اجتنب محارم الله تعالى وأدفر افض الله سبحانه تكن عاقلا وعمل بالصلاحات من الاعمال تزد في عاجل الدينار فقهوكم وتموتل في أجل العقبى بهامن ربك عز وجل القرب والعز من سعيدين المسبب (٤) أن عمر جوازي بن كعب وأبهر مرة رضي الله عنهم دخلا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله من اعلم الناس فقال صلى الله عليه وسلم العاقل قالوا فمن أعبد الناس قال العاقل قالوا فمن أفضل الناس قال العاقل قالوا أليس العاقل من تمت مراثيه وظهرت فصاحته وجادت كفه وعظمت منزلته فقال صلى الله عليه وسلم وان كل ذلك لم امتاع الحياة الدنيا والآخرة عنبر بك لتقين ان العاقل هو المتقى وان كان في الدنيا خيسا بذلا لا قال صلى الله عليه وسلم في حديث آخر (٥) انما العاقل من آمن بالله وصدق رسوله وعمل بطاعته ويشبه أن يكون أصل الاسم في أصل اللغة لتلك

الغريزة فوكداني الاستعمال وانما أطلق على العلوم من حيث انها تخرجها كاي عرف الشيء بجزئته فيقال العلم هو الخشبة والعالم من يخشى الله تعالى فان الخشبة ثمرة العلم فتكون كالجواز لغريزة تلك الغريزة فوكداني ليس الغرض البحث عن اللغة والمقصود ان هذه الأقسام الأربعة موجودة والاسم يطلق على جميعها ولا خلاف في وجود جميعها الا في القسم الاول والصحيح وجودها بل هي الأصل وهذه العلوم كائنها مضمنة في تلك الغريزة بالقطرة

(١) حديث ما خاف الله خلقا كرم عليه من العقل الترمذي الحكيم في النوادر بسند ضعيف من رواية الحسن عن عدة من الصحابة (٢) حديث اذا تقرب الناس بأنواع البر فيقرب أنت بعقلك أبو نعيم في الحلية من حديث علي اذا اكتسب الناس من أنواع البر ليتقربوا بها الى ربنا عز وجل فاكسب أنت من أنواع العقل تسببهم بالزلفه والقرب واسناد ضعيف (٣) حديث ازددد عقلنا زد من ربك قربا بالحديث قاله لأبي الرداء ابن المحبر ومن طريقه الحديثين في أبي أسامة والترمذي الحكيم في النوادر (٤) حديث ابن المسيب ان عمر وأبي بن كعب وأبهر مرة دخلا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله من أعلم الناس فقال العاقل الحديث ابن المحبر (٥) انما العاقل من آمن بالله وصدق رسوله وعمل بطاعته ابن المحبر من حديث سعيدين المسبب من سلاو في قصة

وانتقاض أهل الارادة والدين شعر مثل البهائم جهال بخلافهم طمس تصاور لم يعرفن حيجا كل يروم على مقدار حيلته زواثر الاسد والنباحة اللهثا فاحسنهم قاتلهم الله أنى يؤفكون تغفروا أعانهم جنه فصدوا عن سبيل الله انهم ساء ما كانوا يعملون أولئك كالانعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون شعر أولو النفاق فان قلت اصدقوا كذبوا من السفاه وان قلت اكدبوا صدقوا (ولناخذ) في جواب ما سألت عنه على نحو ما رغبت فيه واستوهب الله نفوذ البصيرة وحسن السريرة وغفران الجبررة وهو ربي ورب

التوحيد بنافي
التقسيم اذلا
يخول بان يتعاق
بوصف الواحد
الذي ليس بواحد
عليه فذلك
لا ينقسم بالجنس
ولا بالفصل ولا
بغير ذلك واما أن
يتعاق بوصف
المسكين الذين
نوجب لهم حكمه
اذا وجد فيهم
فذلك أيضا
لا ينقسم من
حيث انقسامهم
اليه بالعقل وذلك
لنفي الجاهل فيه
ولهذا لا يتصور
فيه مذاهب وانما
التوحيد مسلك
حق بين
مسكين باطن
أحد الشرك
والثاني الالاس
وكلا الطرفين
كفر والوسط
إيمان محض وهو
أحد من السيف
وأصيق من خط
الظل ولهذا قال
أكثر الحكمين
بتمثيل إيمان
جميع المؤمنين
والملائكة
والنبيين

ولكن تظهر في الوجود اذا جرى سبب يخرجها الى الوجود حتى كان هذه العلوم ليست بشئ وارادها من خارج
وكأنها كانت مستكنة فيها فظهرت ومثله الماء في الارض فانه يظهر بحفر البئر ويجمع ويتجزأ بالجنس لا بان
يساق الهائشي جدي يذكرك ذلك الدهن في الوروز والورد في الورد ولذلك قال تعالى واذا ضرب بك من بني آدم من
ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى فلما ربه اقرار نفوسهم لا اقرار باللسنة فانهم
انقسموا في اقرار اللسنة حيث وجدت الالسنه والاشخاص الى مقر والى جاحد ولذلك قال تعالى ولئن سألتهم
من خلقهم ليقولن الله معناه ان اعتبرنا أحوالهم شهدت بذلك نفوسهم وبواطنهم فطرة الله التي فطر الناس
عليها أي كل آدمي فطر على الإيمان بالله عز وجل بل على معرفة الأشياء على ما هي عليه أعني أنها كالمضمنة فيها
لغرب استعدادها لذلك ثم لما كان الإيمان مركوزا في النفوس بالفطرة انقسم الناس الى قسمين الى من
أعرض فنسى وهم الكفار والى من أجال خاطر فتذكر فكان كمن حل شهادة ففسحها بفغلة ثم تذكرها ولذلك
قال عز وجل لعلمهم يتذكرون ولينذكر أولوا الالباب واذا كرنا نعمة الله عليكم وميثاقه الذي واتاكم به ولقد
يسرنا القرآن لذكرك فيل من مذكر وتسميه هذا اللفظ تذكر ليس ببعيد فكان التذكر ضربا من احدى
أن يذكر صورة كانت حاضرة الوجود في قلبه لكن غابت بعد الوجود والآخر أن يذكر صورة كانت مضمنة
فيه بالفطرة وهذه حقائق ظاهرة للنظر بنور البصيرة ثقيلة على من يستروجه السماع والتقليد دون الكشف
والعيان ولذلك تراه يتعبط في مثل هذه الآيات يتعسف في تأويل التذكر واقرار النفوس أو اوعان التسعفات
ويتعادل اليه في الاخبار والآيات ضرور من المناقضات وربما يغلب ذلك عليه حتى ينظر اليها بعين الاستعقار
ويعتقد فيها التهاوت ومثاله مثال الأعمى الذي يدخل دارا فيعثر فيها بالاولاوى المصنوعة في الدار فيقول ما هذه
الأدنى لا ترفع من الطريق وتردالى مواضعه فيقال له انتهى مواضعها وانما اخطى في بصره فكذلك خلل
البصيرة بحري مجرا وأطمع منه وأعظم اذ النفس كالفرس والبدين كالفرس وعي الفارس أضمر من عي الفرس
ومثابه بصيرة الباطن لبصيرة الظاهر قال الله تعالى ما كذب الفؤاد ما رأى وقال تعالى وكذلك ترى ابراهيم
ملكوت السموات والارض الآية وسعى ضده عي فقال تعالى فانها لاتعنى الأبصار ولكن تعنى التوابع التي
في الصدور وقال تعالى ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا وهذه الأمور التي كشفت للانبياء
بعضها كان بالبصر وبعضها كان بالبصيرة وسمى الكل رؤى بالجله لمن لم تكن بصيرة الباطنة فأقبح لم يعاقبه
من الدين الا قصوره وامثله دون لبابه وحققه فهذه أقسام ما ينطلق اسم العقل عاها

بيان تفاوت النفوس في العقل

فداختلف الناس في تفاوت العقول ولا معنى للاشتغال بنقل كلام من قل تحصيله بل الاولى والاهم المبادرة الى
التصريح بالحق والحق الصريح فيه أن يقال أن التفاوت يتطرق الى الأقسام الأربعة سوى القسم الثاني وهو
العلم الضروري بجواز الجزئيات واستحالة المستحيلات فان من عرف ان الاثنين أكثر من الواحد عرف أيضا
استحالة كون الجسم في مكانين وكون الشيء الواحد قد يمتد أو كذا كذا أساس النظر وكل ما يدركه ادرا كاحتمقا
من غير شك وأما الأقسام الثلاثة فالتفاوت يتطرق اليها أما القسم الرابع وهو استيلاء القوة على قمع الشهوات
فلا يخفى تفاوت الناس فيه بل لا يخفى تفاوت أحوال الشخص الواحد فيه وهذا التفاوت يكثر كون تارة تفاوت
الشهوة اذ قد يقدر العاقل على ترك بعض الشهوات دون بعض ولكن غير متصور عليه فان الشاب قد يجبر عن
ترك الزنا اذا كبر وتم عقله قد ير عليه وشهوة الرأه والرياسة تزداد قويا كبر لاضعفا وقدي يكون سببه التفاوت
في العلم العرف لغالب تلك الشهوة ولهذا يقدر الطبيب على الإجتهاد عن بعض الاطعمة المضرة وقد لا يقدر من
يساو به في العقل على ذلك اذ لم يكن طبيبا وان كان يعتقد على الجاهلية فيه مضرة ولكن اذا كان علم الطبيب أم
كان خوفي أشد فيكون الخوف جندا للعقل وعده في قمع الشهوات وكسر هواكذلك يكون العالم أقدر على ترك

٧ (قوله يستروجه) من الرواجي يكون السماع والتقليد انجاءه فتأمل اهـ مصححه

والمرسلين وسائر عوم المرسلين وانما تختلف طرق إيمانهم التي هي علومهم ومذاهبهم في ذلك معروف ونحن لانعلم في هذه الاجابة كما ينبغي

المعاصي من الجاهل لقوله عليه بضر المعاصي وأعني به العالم الحقيقي دون أو باب الطائفة وأسباب الهديان فان كان التفاوت من جهة الشهوة لم يرجع الى تفاوت العقل وان كان من جهة العلم فقد سمي هذا الضرب من العلم عقلاً أيضاً لقوى غريزة العقل فيكون التفاوت فيها رجعت التسمية اليه وقد يكون بمجرد التفاوت في غريزة العقل فانها اذا قويت كان معها الشهوة لاحتفاء أشد وأما القسم الثالث وهو علوم التجارب فتفاوت الناس فيها لا ينكر فانهم يتفاوتون بكثره الاصابة وسرعة الادراك ويكون سببه امانتاً وتواني الغريزة واما تفاوتاً في الممارسة فاما الاول وهو الأصل أعني الغريزة فالتفاوت فيه لا سبيل الى تجده فانه مثل نور يشرق على النفس ويطلع صبحه ومبادئ اشراقه عند من التميز ثم لا يزال انموذج زداد نحواً حتى التدرج الى أن يكمل بقرب الأربعين سنة ومثاله نور الصبح فان أوائله يخفى خفاء يشق ادراكه ثم تدرج الى الزيادة الى أن يكمل بطلوع قرص الشمس وتفاوت نور البصر كتفاوت نور البصر والفرق مدرك بين الأعمش وبين حاد البصر بل سنة الله عز وجل جارية في جميع خلقه بالتدرج في الابداح حتى ان غريزة الشهوة لا تظهر في الصبي عند البلوغ دفعة وبغته بل تظهر شيئاً فشيئاً على التدرج وكذلك جميع القوى والصفات ومن أنكر تفاوت الناس في هذه الغريزة فكأنه منقطع عن رتبة العقل ومن ظن أن عقل النبي صلى الله عليه وسلم مثل عقل آحاد السوادية واجلأف البوادي فهو أحسن في نفسه من آحاد السوادية وكيف ينكر تفاوت الغريزة لولاها لما اختلفت الناس في فهم العلوم ولما انقسموا الى بليد لا يفهم بالتفهيم الا بعد تعب طويل من المجهود والكد في فهم بادي رموز وإشارات الى كامل تنبئ من نفسه حقائق الأمور بدون التعاليم كما قال تعالى يكاد زنها يضيء ولولم تحسه نار نورعني نور ذلك مثل الأنبياء عليهم السلام اذ يتضح لهم في بواطنهم أمور غامضة من غير تعلم وسماع ويعبر عن ذلك بالالهام وعن مثله عبر النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال (١) ان روح القدس نث في روعي أحب من أحب من أحب فأنك مفارقة وعش ماشت فأنك ميت واعلم ماشت فأنك مجزي به وهذا اللفظ من تعري في الملائكة للأنبياء يخالف الوحي الصريح الذي هو سماع الصوت بحاسة الاذن ومشاهدة الملك بحاسة البصر ولذلك أخبر عن هذا بالثبث في الروع ودرجات الوحي كثيرة والحوض فيه لا يلبق بعلم العامة بل هو من علم المكاشفة ولا تظن ان معرفة درجات الوحي تستدعي منصب الوحي اذ لا يبعد ان يعرف الطبيب المريض درجات الصحة ويعلم العالم الفاسق درجات العدالة وان كان خالياً عنها فاعلم شيئاً ووجود المعلوم شيئاً آخر فلا كل من عرف النبوة والولاية كان نبياً ولا ولياً ولا كل من عرف التقوى والورع ودقائقه كان تقياً ولا تقياً انقسام الناس الى من تنبئ من نفسه ويفهم والى من لا يفهم الا بالتنبية وتعاليم والى من لا ينفعه التعاليم أيضاً ولا التنبية كما تقسم الارض الى ما يجتمع فيه الماء فيقوى فيتنفجر بنفسه عيوناً الى ما يحتاج الى الحفر ليخرج الى القنوات والى ما لا ينفع فيه الحفر وهو اليابس وذلك لا اختلاف جواهر الارض في صفاتها فكذلك اختلاف النفوس في غريزة العقل وبدل على تفاوت العقل من جهة النقل ما روي أن عبد الله بن سلام رضى الله عنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم في حديث طويل في آخره وصف عظم العرش وان الملائكة قالت (٢) يا ربنا هل خلقت شيئاً أعظم من العرش قال نعم العقل قالوا وما بلغ من قدره قال هيئات لا يحاط بعلمه هل أعلم بعد الرذل قالوا لا قال الله عز وجل فاني خلقت العقل أصنافاً حتى كمد الرذل في الناس من أعطي حبة ومنهم من أعطى حيتين ومنهم من أعطى الثلاث والأربع ومنهم من أعطى فرقا ومنهم من أعطى وسقا ومنهم من أعطى أكثر من ذلك فان قلت فبالأفهام من المتصوفة يذمون العقل والمقول فاعلم ان السبب فيه ان الناس قالوا اسم العقل والمقول الى المجادلة والمناظرة بالمناقضات والالزامات وهو صنعة الكلام فلم يقرروا على أن يقرروا عندهم

(١) ان روح القدس نث في روعي أحب من أحب من حبت فأنك مفارقة الحديث الشريف رازي في الالتفات من حديث سهل بن سعد نحوه والطبراني في الأصغر والأوسط من حديث علي وكلاهما ضعيف (٢) حديث ابن سلام سئل النبي صلى الله عليه وسلم في حديث طويل في آخره وصف عظم العرش وان الملائكة قالت يا ربنا

أن التفسير على الاطلاق يستعمل على أنحاء يتوجه منها بشئ قدح به المقترض أو هيحس به الخاطر وانما المستعمل هنا من أنحاء ما تتميز به بعض الأشخاص بما اختصت به من الاحوال وكل حالة منها تسمى توحيداً على جهة تنفرد بها لا يشاركها فيها غيرها فمن وجد التوحيد بلسانه ينسحب لاجله موحداً مادام يظن ان قلبه موافق لسانه وان علم منه خلاف ذلك يسلب عنه الاسم وأقيم عليه ما شرع في الحكم ومن وجد بقلبه صلى طريق الركون اليه والميل الى اعتقاده والسكون نحوه بلا علم يصحبه فيه ولا برهان يربط به سوى أيضاً موحداً على

ومن رزق علم التوحيد وما يحقق به عنده وسعي من أجله بشكوكه العارضة له فيسعي

(٧٩)

موحد الاله عارف به يقال

جبدلى ونحوى
وفقيه ومعناه
يعرف الجدل
والفقه والنحو
(وأما) من
استغرق علم
التوحيد قلبه
واستولى على
جلته حتى لا يجد
فيه فضلا لغيره
الاعلى طريق
التبعية له ويكون
شهود التوحيد
لكل ماعداه
سابقه مع الذكر
والفكر مصاحبا
من غير ان يعتريه
ذهول ولا نسيان
له لاجل اشتغاله
بغيره كالعاده في
سائر العلوم فهذا
يسمى موحدا
ويكون القصد
بالمسمى من ذلك
المبالغة فيه
(فأما) الصنف
الاول وهم أرباب
النطق المنفرد
فلا يضر بون في
التوحيد بسهم
ولا يفوزون منه
بصيب ولا يكون
لهم شئ من أحكام
أهل الحق الحياة الا
مادام الظن بهم
ان قلب أحصم

انكم أخطأتم في التسمية اذ كان ذلك لا ينحى عن قلوبهم بعد تداول الالسنه وروسخه في القلوب فقدموا العقل
والمعقول وهو المسمى به عندهم فأما نور البصيرة الباطنة التي بها يعرف الله تعالى ويعرف صدق رسوله فكيف
يصور ذمه وقد أثنى الله تعالى عليه وأن ذمها الذي يرد به محمد فان كان المحمود هو الشرع فبم علم صحة الشرع
فان علم العقل المنعوم الذي لا يوثق به فيكون الشرع ايضا منعوما ولا يلتفت الى من يقول انه يدرك بعين اليقين
ونور الايمان لا بالعقل فانار يد بالعقل ما يريده بعين اليقين ونور الايمان وهي الصفة الباطنة التي تجيز بها الأدي
عن البهائم حتى أدرك بها حقائق الأروا كثر هذه التغييطات انما تأثرت من جهل أقوام طلبوا الحقائق من
الألفاظ فتجسطوا فيها لتخبط اصطلاحات الناس في الألفاظ فهذا القدر كاف في بيان العقل والله أعلم
تم كتابها بحمد الله تعالى ومنه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبده صفاي من أهل الارض والسماء يتلوه
ان شاء الله تعالى كتاب قواعد العقائد والجليلة وحدها ولا وآثرا

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب قواعد العقائد وفيه أربعة فصول

الفصل الاول في ترجمة عقيدة أهل السنة في كلى الشهادة التي هي احمباني الاسلام فنقول وبالله التوفيق
الحمد لله المبدئ المعيد الفعال لما يريد العرش المجيد والبطش الشديد الهادي صفوة العبيد الى التبرج الرشيد
والمسلك السديد المنعم عليهم بعد شهادة التوحيد بحراسة عقائدهم عن ظلمات التشكيك والتزديد السالك بهم
الى اتباع رسولهم المصطفى واقتفاء آثاره الحميدة الاكرمين المكرمين بالتأييد والتسديد المتجلى لهم في ذاته وأفعاله
بمحاسن وأوصافه التي لا يدركها الا أني السمع وهو شهيد العرف اياهم انه في ذاته واحد لا شريك له فرد لا مثل
له صمد لا ضله مفرد لا ندله وانما واحد قديم لا أول له لا زل لا بداية له لا مسقر الوجود لا آخر له لا بدى لانهايته فيقوم
لا انقطاع له ادم لا انصرام له لم يزول ولا زال موصوفات الجلال لا يقضى عليه بالانقضاء والانفصال يتصمم
الآباد واقتراض الأجل بل هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم (التزبه) وأنه ليس بحجم
مصور ولا جوهر محدود مقدر وأنه لا يماثل بما مثل له الاجسام لا في التقدير ولا في قول الانقسام وأنه ليس بمؤخر ولا متخل
الجواهر ولا يعرض ولا تحله الاعراض بل لا يماثل موجودا ولا بما مثل له موجود ليس كمثل شئ ولا هو مثل شئ وأنه
لا يجعد المقدار ولا يتحوى به الاقطار ولا تحيط به الجهات ولا تنكته الارضون ولا السموات وأنه مستوعب العرش
على الوجه الذي قاله وبالعنى الذي أراد استواء منزله عن المماسه والاستقرار والتحسكن والحلول والاتقال
لا يحمله العرش بل العرش وحلته مجلولون بلفظ قدرته ومقهورون في قبضته وهو فوق العرش والسماء وفوق
كل شئ لا تخوم الترى فوقية لا تز يدهر بالى العرش والسماء كالاتر يده بعدا عن الارض والثرى بل هو رفيع
الدرجات عن العرش والسماء كأنه رفيع الدرجات عن الارض والثرى وهو مذكرفر يمين كل وجود وهو
أقرب الى العبد من حبل الوريد وهو على كل شئ شهيد اذ لا يماثل قربه قرب الأجسام كالاتر له ذات ذات
الأجسام وأنه لا يحل في شئ ولا يحل فيه شئ تعالى عن أن يحو به مكان كانه قدس عن أن يحده زمان بل كان قبل أن
خافى الزمان والمكان وهو الا على ما عليه كان وأنه بائن عن خلقه بصفاته ليس في ذاته سواه ولا في سواه ذاته وأنه
مقدس عن التغير والاتقال لا تحمله الحوادث ولا تعتريه العوارض بل لا يزال في نعوت جلاله منزها عن الزوال
وفي صفات كماله مستغني عن زيادة الاستكمال وأنه في ذاته معلوم الوجود بالعقول مرئى الذات بالابصار نعمته
وإطفاؤها البرارى دار القرار واعماله المنعم بالتعظيم بالنظر الى وجهه الكريم (الحياة والقدرة) وأنه تعالى حي قادر مجبار
قاهر لا يعتريه قصور ولا عجز ولا تأخذه سنة ولا نوم ولا يعارضه فناء ولا موت وأنه ذو الملك والملكوت والعرزة
هل خلقت شيئا أعظم من العرش الحديث ابن المجرى حديث أنس بن مالك والترمذى الحكيم في النوادر مختصرا

كتاب قواعد العقائد

موافق السان كفاير القول عليه بعينه ان شاء الله عز وجل (وأما) الصنف الثاني وهم أرباب الاعتقاد الذين سمعوا النبي صلى الله

والجبروت له السلطان والقهر والخلق والامر والسموات مطويات بيمنه والخلق مقهورون في قبضته وانه المنفرد بالخلق والاختراع المتوحد باليجاد والابداع خلق الخلق وأعمالهم وقبر أفعالهم وآجالهم لا يسئ عن قبضته مقدور ولا يعزب عن قدرته تصريف الامور لا يحصى مقدوراته ولا تنهاى معلوماته (العلم) وأنه عالم بجميع المعلومات محيط بما يجري من تخوم الارضين الى أعلى السموات وأنه عالم لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء بل يعلم ديب الخلاء السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء ويدرك حركة الزفر في جواهره ويعلم السر وأخفى ويطلع على هواجس الضمائر وحركات الخواطر وخفيات السرائر بل يعلم قديم أزلي لم يزل موضوعه في أزلي الأزال لا يعلم متجدد حاصل في ذاته بالخلول والاتقال (الارادة) وانه تعالى مريد بالكائنات مدبر للحادثات فلا يجري في الملك والملكوت قليل أو كثير صغيراً وكبير خيراً وشر نفع أو ضرار يمان أو كفر عرآن أو دكر فوفز أو خسران زبادة أو نقصان طاعة أو عصيان الا بقضائه وقدره وحكمته ومنه شبهته فشاء كان وما لم يشأ لم يكن لا يخرج عن مشيئته لفظة ناظر ولا فلتة خاطر بل هو المبدئ العبد الفعال لما يريد لا راد لامره ولا معقب لقضائه ولا مهرب لعبد عن معصيته الا بتوقيفه ورجته ولا قوة على طاعته الا بمشيئته وارادته فلا واجع الانسان والجن والملائكة والشياطين على أن يحركوا في العالم ذرة أو يسكنوه هواناً ومشيئته للجن وأعن ذلك وان ارادته قاطبة بذاته في جنة صفاته لم يزل كذلك موضوعاً لها مريد في أزله لوجود الاشياء في أوقاتها التي قدرها فوجبت في أوقاتها كما اراد في أزله من غير تقدم ولا تأخر بل وقعت على وفق علمه وارادته من غير تبدل ولا تعدير الامور لا يتربص فكل ولا تر بص زمان فلذلك لم يشغله شأن عن شأن (السمع والبصر) وأنه تعالى سميع بصير يسمع ويرى لا يعزب عن سمعه مسموع وان خفي ولا يغيب عن رؤيته مريد وان دق ولا يحجب سمعه بعد لا يدع رؤيته ظلام يرى من غير حدة وأحسان ويسمع من غير أصمحة وأذان كما يعلم بغير قلب ويطش بغير جارحة ويخفي بغير آفة الا لا تشبه صفاته صفات الخلق كالانسيه ذاته ذوات الخلق (الكلام) وأنه تعالى متكلم آسماءه واسمعوته بكملازم أزلي قديم قائم بذاته لا يشبه كلام الخلق قايس بصوت يحدث من انسلال هواء أو اصططك اجرام ولا يحرف ينقطع بطباق شفة أو تحريك لسان وان القرآن والتوراة والانجيل والزابور كتبه المنزلة على رسلهم عليهم السلام وأن القرآن مقروء بالالسنه مكتوب في المصاحف محفوظ في القلوب وأنه مع ذلك قديم قائم بذات الله تعالى لا يقبل الانفصال والافتراق والله تعالى في القلوب والاوراق وان موسى صلى الله عليه وسلم كلام الله بغير صوت ولا حرف كما يرى الابرار ذات الله تعالى في الآخرة من غير جوهر ولا عرض واذا كانت هذه الصفات كل حيا عالم قادر مريد اسمعيا بصيرا متكلما بالحياة والقدرة والعلم والارادة والسمع والبصر والكلام لا بمجرد الذات (الافعال) وأنه سبحانه وتعالى لا موجود سواء الاله وحادث بفعله وفاقض من عدله على أسس الوجوه وأكلها وأفعالها وأعد لها وانه سميع في أفعاله عادل في قضائته لا يقاس عدله بعمل العباد اذ العبد يتصور منه الظلم يتصرف في ملك غيره ولا تصور الظلم من الله تعالى فانه لا يضاف لغيره ملكا حتى يكون تصرفه فيه ظاهراً فكل ماسواه من انس وجن وملك وشيطان وسباع وأرض وحيوان ونبت وجاد وجوهر وعرض ومدرك ومحسوس حادث اخترعه بقدرته بعد العلم اختراعاً وأنشأه انشاء بعد ان لم يكن شيئاً اذ كان في الازل موجوداً وحده ولم يكن معه غيره فاحداث الخلق بعد ذلك اظهار القدرته وتحقيقه لما سبق من ارادته ولما خلق في الازل من كلته لا لا فقاره اليه وما حاجته وأنه متفضل بالخلق والاختراع والتكليف لآعن وجوب ومتطول بالانعام والاصلاح لآعن لزوم فله الفضل والاحسان والنعمة والامتنان اذ كان قادراً على أن يصب على عباده أنواع العذاب ويبتليهم بضرور الآلام والاصواب ولو فعل ذلك لكان منه عدلاً ولم يكن منه قبيحاً ولا ظالماً وأنه عز وجل يشيب عباده المؤمنين على الطاعات بحكم الكرم والوعد لا بحكم الاستعاقق والازم له اذ لا يجب عليه لاحد فعل ولا يتصور منه ظلم ولا يجب لاحد عليه حق وأن حقه في الطاعات وجب على الخلق بما يجب على

ذلك واعتقدوه على الجملة من غير تفصيل ولادليل فنسبوا الى التوحيد نكواً من أهله بمنزلة مولى القوم الذي هو منهم ومنزلة من كثير سواد قوم فهم منهم (رأياً) الصنف الثالث والرابع) فهم أرباب البصائر السليمة الذين نظروا بها الى أنفسهم ثم الى سائر أنواع المخلوقات فتأملوها فراء على كل منها خطا مطعها فيها ليس يعرف ولا سرر يائي ولا عبراني ولا غير ذلك من أجناس المخلوقات فبادر الى قراءته من لم يستجيب عليه وتعلمه منهم من استجيب عليه فاذا هو الخط الاملى المكتوب على صفحة كل مخلوق المنطبع فيه من مركب ومفرد وصفة وموصوف وحى

وإن غاب القدر وثارة آية كما قال الشاعر ولأدري عن سماع أو رؤية قلب (٨١) وفي كل شيء له آية * يدل على الواحد

فلو قرؤا ذلك
الخطوب جدا وتفسير
ذلك المكتوب
عليه وشرحه
أبدية ماله
والتصرف له
بالقدرة على حكم
الارادة بما سبق
في نأب العلم من
غير مزيد ولا
تقصير فتركوا
الكفاية والمكتوب
وترقوا الى
معرفة الكتاب
التي أحدث
الاشياء وكوئنها
ولا يخرج عن
ملكه شئ منها
ولا استغنت
بأنفسها عن حوله
وقوته ولا انتقلت
الى الحرية عن
رق استعباده
وصف نفسه ليس
كشئ شئ وهو
السميع البصير
نخلت لهم
الفرقة والجمع
وعقأت نفس
كل واحد منهم
توحيد خالقها
بأذنه وإيجادها عن
غيره وعقأت انها
عققت توحيد
فسبحان من

أئسنه ذنبه عايمهم السلام لا بمجرد العقل ولكنه بعث الرسل وأظهر صدقهم بالمعجزات الظاهرة فبأنوا أمره
ونبيه ووعده ووعده فوجب على الخلق تصديقهم فيها جأؤله (معنى الكلمة الثانية) وهي الشهادة للرسل
بالرسالة وأنه النبي الأمي القرشي محمد صلى الله عليه وسلم برسلته الى كافة العرب واليهام والجن والانس
فدسح بشرعته الشرائع الاماقره منها وفضله على سائر الانبياء وجعله سيد البشر ومنع كمال الايمان بشهادة
التوحيد هو قول لا اله الا الله الماتم يقرن بها شهادة الرسول وهو قولك محمد رسول الله وأزعم الخلق تصديقه في
جميع ما أخبره من أمور الدنيا والاخرة وأنه لا يتقبل ايمان عبد حتى يؤمن بما أخبر به بعد الموت وأوله سؤال
(١) منكروكبر وهم: شخصان مهيان هائلان يقعدان العبد في قبره سو يا ذار روح وجسد فبأسا لانه عن: لتوحيد
والرسالة يقولان لا من ربك وما يدانك من نبيك وهما (١) فتنا القبر (٢) وسؤالهما أول فتنة بعد الموت ان يؤمن
(٤) بعذاب القبر وأنه حق وحكمه عدل على الجسم والروح على ما شاء (٥) وان يؤمن بالميزان ذى الكفتين واللسان
وصفته في العظام أنه مثل طبقات السموات والارض توزن فيه الاعمال بقدر عا لله تعالى والصنج يومئذ مثاقيل
الرواخر لدل تحقيقها تمام العدل وتوضع مختلفا الحسنات في صورة حسنة في كفة النور فيقيل بها الميزان على
قدر درجاتها عند الله بفضل الله وتواضع السيئات في صورة قبيحة في كفة الظلمة فيثقل بها الميزان
بعد الله (٦) وان يؤمن بأن الصراط حق وهو جسر ممدود على متن جهنم أحدمن السيف وأدق من الشعرة تزل
عليه أقدام الكافرين بحكم الله سبحانه فتتهوى بهم الى النار وتثبت عليه أقدام المؤمنين بفضل الله فيساقون الى
دار القرار (٧) وان يؤمن بالخوض المورود حوض محمد صلى الله عليه وسلم يشرب منه المؤمنون قبل دخول الجنة

(١) حديث سؤال منكروكبر الترمذي ومحمد بن ابراهيم من حديث أبي هريرة اذا قبر الميت أوقال أحدكم أه
ملك كان أسودان أزرقان يقال لاحدهما المنكر وللآخر التكبير وفي الصحيحين من حديث أنس أن العبد اذا
وضع في قبره وتولى عنه أصحابه وأنه ليسمع قرع نعالهم أنه ملكان فيقعدانه الحديث (٢) حديث انهما فتانا
القبر اجدوان جبان من حديث عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر فتاني القبر فقال عمر أزد
عائنا عقولنا الحديث (٣) حديث ان سؤالهما أول فتنة بعد الموت لم أجده (٤) حديث عذاب القبر أخرجه
من حديث عائشة انكم تفتنون أو تعذبون في قبركم الحديث ولهما من حديث أبي هريرة وعائشة استعاذته صلى
الله عليه وسلم من عذاب القبر (٥) حديث الايمان بالميزان ذى الكفتين واللسان وصفته في العظام انه مثل طباق
السموات والارض البيهقي في البعث من حديث عمر قال الايمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤمن
بالجنة والنار والميزان الحديث وأصله عند مسلم ليس فيه ذكر الميزان ولأبي داود من حديث عائشة أمأني ثلاثة
مواطن لا يدكر أحدا عند الميزان حتى يعلم أيخف ميزانه أم يشقل زاد ابن مردويه في تفسيره قالت عائشة أي
حي قد علمنا الموازين هي الكفتان فيوضع في هذه الشئ ويوضع في هذه الشئ فيرجع احداها وتختف الاخرى
والتريدى وحسنه من حديث أنس والطائفي عند الميزان ومن حديث عبد الله بن عمر في حديث البطاقة فتوضع
السجلات في كفة والطاقي في كفة الحديث وروى ابن شاهين في كتاب السنة عن ابن عباس كفة الميزان كأطباق
الذنية كلها (٦) حديث الايمان بالصراط وهو جسر ممدود على متن جهنم أحدمن السيف وأدق من الشعر
الشبحان من حديث أبي هريرة يضرب الصراط بين ظهري من جهنم ولهما من حديث أبي سعيد ثم يضرب الجسر
على جهنم زاد مسلم قال أبو سعيد ان الجسر أدق من الشعر وأحدمن السيف ورفعاً حدمن حديث عائشة والبيهقي
في الشعب والبعث من حديث أنس وضعه وفي البعث من رواية عبيد بن عمير مرسل ومن قول ابن مسعود
للصراط كحد السيف وفي آخر الحديث ما يدل على أنه من رفوع (٧) حديث الايمان بالخوض وأنه يشرب منه
للمؤمنون مسلم من حديث أنس في نزول أنا أعطيتك الكثر وهو حوض ترد عليه أمتي يوم القيامة أئنته عند
الجموم ولهما من حديث ابن مسعود وعقبة بن عامر وجندب وسهل بن سعد انافركم على الخوض ومن حديث

واحد منهم أن
عرفه بموجدا
لنفسه فيما لم يزل
وهم الصديقون
وتينما تقاربت
كثير (وأما
طريق معرفة
هذه النسخة
فلأن العقلاء
بأمرهم لا يخلو
كل واحد منهم
أن يوجد أثر
التوحيد بالحد
الانحاء المذكورة
عنده فأما من
عندت عنده
فهو كافران كان
في زمن الدعوة
أوعلى قريب يمكن
وصول غلبها
اليه أوفى فترة
يتوجه عليه فيها
التكليف وهذا
صنف بعد عن
مقام هذا الكلام
وأما من يوجد
عنده فلا يخلو أن
يكون مقلدا في
عقده أو علمابه
والمقلدون هم
العوام وهم أهل
المرتبة الثانية في
الكتاب فأما
العلماء بحقيقة
عقدهم فلا يخلو
كل واحد أن

وبعد جواز الصراط (١) من شرب منه مشربة لم ينظما بعدها بأدع مسيرة شهر ماؤه أشد بياضاً من اللبن وأحلى
من العسل حوله بأريق عدد هابعد دنجوم السماء (٢) فيه ميزان يصبان فيه من الكوثر (٣) وأن يؤمن بالحساب
وتفاوت الناس فيه إلى ما نثر في الحساب وإلى مسامح فيه وإلى من يدخل الجنة بغير حساب وهم المقر بون
فيسأل الله تعالى (٤) من شاء من الأنبياء عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن تكذيب المرسلين (٥) ويسأل
المتبذعة عن السنة (٦) ويسأل المسلمين عن الأعمال وأن يؤمن (٧) بأخراج الموحدين من النار بعد الاتقام حتى
لا يبقى في جهنم موجد بفضل الله تعالى فلا يخلد في النار موجدون وأن يؤمن (٨) بشقاعة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء ثم
سائر المؤمنين كل على حسب جاههم ومزلة عند الله تعالى ومن بقي من المؤمنين ولم يكن له شفيع أخرج بفضل الله
عز وجل فلا يخلد في النار مؤمن بل يخرج منهم من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان وأن يعتقد فضل الصحابة
ابن عمر أمثالكم حوض كابين جرباء وأدرج وقال الطبراني كابينكم من جرباء وأدرج وهو الصواب وذكر
الحوض في الصحيح من حديث أبي هريرة وأبي سعيد وعبد الله بن عمرو وحذيفة وأبي ذر وحاسن بن سبرة وحارثة
ابن وهب وثوبان وعائشة وأم سلمة وأسما (١) حديث من شرب منه مشربة لم ينظما بعدها بأدع مسيرة
شهر أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل حوله بأريق عدد دنجوم السماء من حديث عبد الله بن عمرو ولهما من
حديث أنس فيه من الأباريق كعدد دنجوم السماء وفي رواية يسلم أكثر من عدد دنجوم السماء من حديث عبد الله بن عمرو ولهما من
ميزان يصبان من الكوثر مسلم من حديث ثوبان يغت فيه ميزان بمائة من الجنة أحداهما من ذهب والأخر من
ورق (٣) حديث الإيمان بالحساب وتفاوت الخلق فيه إلى ما نثر في الحساب ومسامح فيه وإلى من يدخل الجنة
بغير حساب الباقى في البعث من حديث عمر فقال يا رسول الله إيمان قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله
وبالوحي وبالبعث من بعد الموت والحساب والجنة والنار والقدر كله الحديث وهو عند مسلم دون ذكر الحساب
والشقيين من حديث عائشة من نوقش الحساب عذب قالت قالت أنس يقول الله تعالى فسوف يحاسب حساباً يسيراً
قال ذلك العرض ولهما من حديث ابن عباس عرضت على الأم فقيل هذه منك ومعهم سبعون ألفاً يدخلون الجنة
بغير حساب ولا عذاب ويسلم من حديث أبي هريرة وعمران بن حصين يدخل من أي الجنة سبعون ألفاً بغير حساب
زاد الباقى في البعث من حديث عمرو بن حزم وأعطاني معك واحد من السبعين ألفاً سبعين ألفاً زاد أحد من
حديث عبد الرحمن بن أبي بكر بعده هذه الزيادة فقال فهل استزنته قال قد استزنته فأعطاني مع كل رجل سبعين
ألفاً قال عمر فهل استزنته قال قد استزنته فأعطاني هكذا وفرج عبد الرحمن بن أبي بكر بين يديه الحديث (٤)
حديث سؤال من شاء من الأنبياء عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن تكذيب المرسلين البخاري من
حديث أنس سيد بن نوح يوم القيامة فيقول لبيك وسعديك يا رب فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لأمته
فيقولون ما أنتم من نذير فيقولون يشهدك فيقول فيقول محمد وأمنه الحديث ولان ما جئني النبي يوم القيامة الحديث
وفيه فيقال هل بلغت قومك الحديث (٥) حديث سؤال المتبذعة عن السنة ابن ماجه من حديث عائشة من
تكلم بشيء من القدر سئل عنه يوم القيامة ومن حديث أبي هريرة من داع يدعو إلى شيء الأوفى يوم القيامة
لازم هو قدامه إليه وإن دعا رجل رجلاً أو سناداً مضاعف (٦) حديث سؤال المسلمين عن الأعمال أمحباب
السنن من حديث أبي هريرة أن أبا محاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته الحديث وسياً في الصلاة (٧)
حديث أخرج الموحدين من النار حتى لا يبقى فيها موجد بفضل الله سبحانه الشقيان من حديث أبي هريرة حديث
طويل حتى إذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج من رحمة من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن
يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئاً عن أبي هريرة أن أراد الله أن يرحمه عن قول لاله لا اله الا الله الحديث (٨) حديث
شفاعة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء ثم سائر المؤمنين ومن بقي من المؤمنين ولم يكن لهم شفيع أخرج بفضل الله فلا
يخلد في النار مؤمن بل يخرج منهم من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان ابن ماجه من حديث عثمان بن عفان يشفع

من البلوغ فأنى لم يبلغ وكان على قريتهم المربون وهم أهل المرتبة الثالثة والذين بلغوا (٨٣) الغاية إلى أعنت لهم وهم

رضي الله عنهم وترتيبهم وأن^(١) أفضل الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم^(٢) وأن يحسن الظن بجميع الصحابة ويثنى عليهم كما أنى الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم عليهم أجمعين فكل ذلك مما وردت به الاخبار وشهدت به الآثار فمن اعتقد جميع ذلك وقبلة كل من أهل الحق وعصاة السنة وفارق رطط الضلال وحزب البعثة فساءل الله كمال اليقين وحسن الثبات في الدين لناس ولكافة المسلمين برحمة أنوار رحم الرحمن صلى الله عليه وسلم سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى .

في الفصل الثاني في وجه التسريع إلى الارتداد ترتيب درجات الاعتقاد اعلم أن ما ذكرناه في ترجمة العقيدة ينبغي أن يقدم إلى الصبي في أول نشوئه لحفظه حفظاً ثم لا يزال ينكشف له معناه في كبره شيئاً فشيئاً فابتدأه الحفظ ثم الفهم ثم الاعتقاد والأيقان والتصديق به وذلك بما يحصل في الصبي بغير برهان فمن فضل الله سبحانه على قلب الإنسان أن شرحه في أول نشوئه لا يلائم من غير حاجة إلى حجة وبرهان وكيف ينكر ذلك وجب عقائد العوام مبداها للتلقين المجرد والتقليد الخصب نعم يكون الاعتقاد الحاصل بمجرد تقليد غير عال نوع من الضعف في الابتداء على معنى أنه يقبل الإزالة بغيره لو أتى إليه فلا بد من قوته وإثباته في نفس الصبي والعلماء حتى ترسخ ولا يتزلزل وليس الطريق في قوته وإثباته إلا بعمل صنعة الجدل والسلام بل يشتغل بثلاوة القرآن وتفسيره وقراءة الحديث ومعانيه ويستغل بوظائف العبادات فلا يزال الاعتقاد يزاد درساً بما يقرع سمعه من أئمة القرآن وحججه ومبادئهم من شواهد الأحاديث وفوائدها بما يسلم عليه من أنوار العبادات ووظائفها ومبادئهم إليه من مشاهدة الصالحين ومجالستهم وسياهم وسماهم وهيأ لهم في الخشوع لله عز وجل والخوف منه والاستكاثرة فيكون أول التلقين كاللقاء بذنر في الصبر وتكون هذه الأسباب كالتي والترتيل حتى ينجو ذلك البذر ويقوى ويرتفع شجرة طيبة راسخة أصلها ثابت وفرعها في السماء وينبغي أن يحرس سمعه من الجدل والكلام غايه الحراسة فان ما يشوشه الجدل أكثر مما يهدده وما يفسده أكثر مما يصلحه بل قوته بالجدل تضاعف ضرب الشجرة بالبلق من الحديد رجاء قوته بأن تكثراً جزاؤه وما يفتن بالجدل ويفسدها وهو الأغلب والمشاهدة تكفي في هذا بياناً فانها كمال برهانها فقص عقيدة أهل الصلاح واليقين من عوام الناس بعقيدة المشككين والمجادلين فتري اعتقاد العالم في الثبات كالعلو الشايع لا تحركه الدواهي والصواعق وعقيدة المتكلم الحارس اعتقاده بتفسيرات الجدل تحيط من سبل في الهوان فتيه إلى راحه فكذلك وكذا الامن سمع منهم دليل الاعتقاد فتلقفه تقليداً كما تلقف نفس الاعتقاد تقليداً إذا لفرق في التقليد نعم الدليل أو تعلم الدلول فتلقين الدليل شيء والاستدلال بالنظر شيء آخر بعيد عنه ثم الصبي إذا وقع نشوء على هذه العقيدة ان اشتغل بكسب الدين لم ينفتح له غير هاول لكنه يسوق في الآخرة باعتقاد أهل الحق إذا لم يكلف الشرع أجلاف العرب أكثر من التصديق الجازم بظاهر هذه العقائد فاما البحث والتفتيش وتكليف نظم الأدلة فلم يكفوه أصلاً وإن

يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء وقد تقدم في العلم والشهادة من حديث أبي سعيد الخدري من وجدت في قلبه مثقال حبة من خرد من الإيمان فأخرجوه وفي رواية من خير وفيه فيقول الله تعالى شغبت ملائكة وشغبت النبيان وشغبت المؤمنين ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فخرج منها قوم لم يعملوا خيراً قط الحديث (١) حديثاً أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي البخاري من حديث ابن عمر قال قال تخير بين الناس في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فخير أبو بكر ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان ولا في داود كقولنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أفضل أمه التي صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان رضي الله عنهم زاد الطبراني ويسمى ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ولا ينكره (٢) حديث احسان الظن بجميع الصحابة والثناء عليهم الترمذي من حديث عبد الله بن مغفل رضي الله عنه في البخاري لا تقبلوهم غرضاً بعدى وللشيعيين من حديث أبي سعيد لا تسبوا أصحابي والطبراني من حديث ابن مسعود إذا ذكر أصحابي

الصدقون وهم أهل المرتبة الرابعة وهذا تقسيم ظاهر الصحة إذ هو دائر بين النبي والآيات ومحصور بين المبادئ والغايات ولم يدخل أهل المرتبة الأولى في شيء من تصحيح هذا التقسيم إذ ليس هم من أهل الابتناء كاذب ودعوى غير صافية ثم لا بد من الوفاء بما وعدناك به من ابداء بحث وسر يد مفرح وبسط بيان تعرف منه باذن الله حقيقة كل مرتبة ومقام واتسام أهل فيه بحسب الطاقة والامكان بما يجريه الواحد به

التوحيد مع شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم ثم لم يعتقدوا معنى ما نطقوا به بل لم يعلموه لا بصورين محتمة ولا ببيان ولا صدق ولا كذب

أن يكافوا
البحث مما حفظوا
به أو يبدوهم ما
يلزمهم من
الاعتقاد والعمل
وما بعد ذلك فإن
التموها فأرقوا
رحلات أبدانهم
العاجلة وفراغ
أنفسهم وإن لم
ياتموا شيئا من
ذلك وقد حصل
ثم الغفركون
عيشتهم منفعة
وملاذم مكدرة
من خوف عقاب
ترك ما علموا
لزومه ومثل هؤلاء
مثل من يريد
قراءة الطب أو
يعرض عليه
ولكنه يمنع عنه
خفاة أن تطلع
منه على ما يغير عنه
بعض ملاذمه
الاطعمة والاشربة
والانكحة أو
كثير من افتتاج
الآثار بتركها أو
يرتكبها على
رقيقه وخوف أن
يصيبه صورما
يعلم ضرورة منها
فيستدع قراءة
الطب رأسا سئل
هذا الصنف عن

أراد أن يكون من سالك طريق الآخرة وساعده التوفيق حتى اشتغل بالعمل ولازم التوى ونهى النفس
عن الحوى واشتغل بالريضة والمجاهدة فافتحت له أبواب من الهداية تكشف عن حقائق هذه العقيدة بنور
الهدى ينفذ في قلبه بسبب المجاهدة لتحقيق الوعد عز وجل اذ قال والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع
المحسين وهو الجواد القيس الذي هو غايه ايمان الصديقين والمقر بين واليه الاشارة بالمر الذي وقفي صدر
أبي بكر الصديق رضي الله عنه حيث فضل به الخلق وانكشف ذلك المر بل تلك الاسرار له درجات بحسب درجات
المجاهدة وودجات الباطن في النظافة والطهارة عما سوى الله تعالى وفي الاستبضاء دنور اليقين وذلك كتفاوت
الخلق في أسرار الطب والفقه وسائر العلوم اذ يختلف ذلك باختلاف الاجتهاد واختلاف القطر في ذلك الكاء والقلطنة
وكما لا تحصر تلك الدرجات فكذلك هذه **مسئلة** فان قلت تعلم الجدل والكلام مذموم كتعلم النجوم
أهو مباح أو مندوب اليه فاعلم أن الناس في هذا غلوا واسرفا في أطراف فن قائل انه بدعة حرام وإن العبدان
لحق الله عز وجل بكل ذنب سوى الشرك خير له من أن يلقاه بالكلام ومن قائل انه واجب وفرض اما على الكفاية
أو على الاعيان وأنه افضل الاعمال وأعلى القربا فانه تحقيق لعلم التوحيد ونضال دين الله تعالى والى التحريم
ذهب الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل وسفيان وجميع أهل الحديث من السابق قال ابن عبد الاعلى رحمه الله
سمعت الشافعي رضي الله عنه يوم ناظر حفص الفرد وكان من متكلمي المعتزلة يقول لأن يأتي الله عز وجل العبد
بكل ذنب ما خلا الشرك بالله خير له من أن يلقاه بشئ من علم الكلام ولقد سمعت من حفص كلاما لا أقدر أن
أحكيه وقال أيضا قد اطلمت من أهل الكلام على شئ ما غنيت عنه فقل لأن يأتي العبد بكل ما نهى الله عنه ماعدا
الشرك خير له من أن ينظر في الكلام وحكي الكرايسي أن الشافعي رضي الله عنه سئل عن شئ من الكلام
فغضب وقال سئل عن هذا حفص الفرد وأصحابه أضرهم الله ولما مضى الشافعي رضي الله عنه دخل عليه حفص
الفرد فقال له من أنا فقال حفص الفرد لا حظك الله ولا رعاك حتى تتوب عما أنت فيه وقال أيضا لو علم الناس ما في
الكلام من الاوهاء لفروا منه وفرارهم من الاسد وقال أيضا اذا سمعت الرجل يقول الاسم هو المسمى أو غير
المسمى فاشهد بأنه من أهل الكلام ولا دين له قال الزعفراني قال الشافعي حكى في أصحاب الكلام أن
يضر بوابجر يدوي طاف بهم في القبايل والعشائر ويقال هنا جزاء من ترك الكتاب والسنة وأخذ في الكلام وقال
أحمد بن حنبل لا يفلح صاحب الكلام أبدا ولا تكاد ترى أخا لا ينظر في الكلام الا وفي قلبه دغل وبالغ في ذمه حتى
هجر الحارث المحاسبي مع زهده وورعه بسبب تصنيفه كتابا في الرد على المبتدعة وقال له لو حكأت لست تحكي بدعتهم أو لا
ثم ردعاهم ألمست تحمل الناس بتصنيفك على مطالعة البدعة والشك في تلك الاشبهات فيدعوه ذلك الى الراءى
والبحث وقال جبر جره الله علماء الكلام زنادقة وقال مالك رحمه الله رأيت أن جاءه من هو أجدل منه أيدع
دينه كل يوم لدين جديد يعني أن أقوال المتجادلين تتفاوت وقال مالك رحمه الله أيضا لا يجوز شهادة أهل البدع
والاوهاء فقال بعض أصحابه في تأويله انه أراد بأهل الاوهاء أهل الكلام على أي مذهب كانوا وقال أبو يوسف
من طلب العلم بالكلام تزندق وقال الحسن لا يجادلوا أهل الاوهاء ولا تجالسوهم ولا تسمعوا منهم وقد اتفق أهل
الحديث من السابق على هذا ولا ينحصر ما نقل عنهم من التشديدات فيه وقال الإمام سبكت عنه الصحابة مع انهم
أعرف بالحقائق وأفصح بترتيب الالفاظ من غيرهم الا لعلهم يمايتروا لسننه من الشر ولذلك قال النبي صلى الله
عليه وسلم ^(١) هلك المتنطعون هلك المتنطعون أي المتنطعون أي المتنطعون في البحث والاستقصاء واحتجوا
أيضا بأن ذلك لو كان من الدين لكان ذلك أهم ما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعلم طريقه ويشتي عليه

فاسكوا (١) حديث هلك المتنطعون مسلم من حديث ابن مسعود

وعلى أربابه (١) فقد علمهم الاستعزاء (٢) ونههم على العمل الفرائض وأثنى عليهم (٣) ونههم عن الكلام في القدر وقال
 امسكوا عن القدر وعلى هذا استمر الدعاية رضى الله عنهم قال زيادة على الاستاذطين وظلمهم الاستاذون
 والتدوين عن اتباع والتلازمة وأما الفرقة الاخرى فاحتجوا بان قالوا ان المخدومين الكلام ان كان هو لفظ
 الجوهر والعرض وهذه الاصطلاحات الغريبة التي لم تعدها الصحابة رضى الله عنهم قالهم في قريه اذما من علم
 الاقدا حدث فيه اصطلاحات لاجل التفهيم والحديث والتفسير والفقهاء وعرض عليهم عبارة النقص والكسر
 والتركيب والتعدي وفساد الوضع جميع الاسئلة التي تورده على القياس لما كانوا يفتونه فحدثت عبارة الدلالة بها على
 مقصود صحيح كحادث آتية على هيئة جديدة لاستعمالها في باح وان كان المخدوم هو المعنى فحق لا نفع فيه الا
 معرفة الدليل على حدوث العالم ووحداية الخلق وصفاته كما جاء في الشرع فمن أين تحرم معرفة الله تعالى بالدليل
 وان كان المخدوم هو التشعب والتعصب والعداوة والبغضاء وما يقضى اليه الكلام فذلك محرم ويجب الاحتراز
 عنه كما ان الكبر والجب والرياء يطلب اليه علم الحديث والتفسير والفقهاء وهو محرم يجب
 الاحتراز عنه ولكن لا يمنع من العلم لاجل أدائه اليه وكيف يكون ذكر الحجة والمطالبة بها والبحث عنها عظموا
 وقد قال الله تعالى قل ها تو ابراهيم انك قال عز وجل اهلك من هلك عن بينة وبهيم من عن بينة وقال تعالى
 قل هل عندكم من سلطان بهذا اى حجة وبران وقال تعالى قل فته الحجة البالغة وقال تعالى لم تر الى الذي حاج
 ابراهيم في ربه اى قوله فبهت الذي كفر اذك سر كجانه احتجاج ابراهيم ومجادلته واخامه خصمه في معرض
 الثناء عليه وقال عز وجل ذلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه وقال تعالى قالوا يا نوح قد جادلتنا فاكثرت
 جدالنا وقال تعالى في قصة فرعون وارباب العلمين الى قوله اولو جئتكم بشئ مبين وعلى الجملة فالقرآن من أوله الى
 آخره محاجة مع الكفار فعدة آلاءة للمكسبين في التوحيد قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لتسبنا وفي النبوة
 وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وفي البعث بعيم الذي أنشأها ولم يدر الى غير ذلك
 من الآيات والادلة ولم تزل الرسل صالات الله عليهم يحاجون المنكرين ويجادلونهم قال تعالى وجادلهم بالتي هي
 احسن فالصاحبة رضى الله عنهم أيضا كانوا يحاجون المنكرين ويجادلون ولكن عند الحاجة وكاتب الحاجة
 اليه قليلة في زمانهم وأول من سن دعوة المبتدعة بالمجادلة الى الحق على أن ياتي طالب رضى الله عنه اذ بعث ابن
 عباس رضى الله عنهما الى الخوارج فكلهم فقال ما تنقمون على امامكم قالوا قل ولما يسب ولم ينقم فقال ذلك
 في فقال الكفار ارايتم لو سببت عائشة رضى الله عنهما في يوم الجمل فوقع عائشة رضى الله عنهما في سهم أحدكم كنتم
 تسخطون منها ما تسخطون من ملككم وهي أمكم في نص الكتاب فقالوا لا فرجع منهم الى الطاعة بمجادلته ألفان
 وروى أن الحسن ناظر قدير يفرج عن القدر وناظر على أن ياتي طالب كرم الله وجهه رجلا من القدرية وناظر
 عبد الله بن مسعود رضى الله عنه بن يدين بمعرفة الأيمان قال عبد الله بن قتيبة بن مؤمن لقلت اني في الجنة فقال
 له بن يدين حمزة يا صاحب رسول الله هذه منزلة منك وهل الايمان الآن تؤمن بالله وما لا كتبوه ورسوله والبعث
 والميزان وتقيم الصلاة والصوم والزكاة ولنا ذنوب لو لمع انما تغفر لنا لعائنا تنابن أهل الجنة فمن أجل ذلك نقول
 نامؤمنون ولا نقول انما من أهل الجنة فقال ابن مسعود صدقت والله انما هي زلة فينبغي أن يقال كان خوضهم
 فيه قليلا لا كثيرا وقصيرا لا طويلا وعند الحاجة لا بطريق التصنيف والتدريس واتخاذ صناعة فيقال اما قل
 خوضهم فيه فانه كان لقلة الحاجة اذ لم تكن البسطة تظهر في ذلك الزمان وأما القصر فقد كان الغاية اخام
 الخضم واعترا فموا كشاف الحق وازالة الشبهة فلو طال اشكال الخصم وألجأه لطال لمحالة الزامهم وما كانوا

(١) حديث ان النبي صلى الله عليه وسلم علمهم الاستعزاء مسلم من حديث سلمان الفارسي (٢) حديث
 نههم على العمل الفرائض وأثنى عليهم ابن ماجه من حديث أبي هريرة تعلموا الفرائض وعلموها للناس الحديث
 ولقمة مدي من حديث أنس وأرفضهم زيد بن ثابت (٣) حديث نههم عن الكلام في القدر وقال امسكوا تقدم في العلم

والنكبر ولا شك
 ان هذا الصنف
 الذي أخبر صلى
 الله عليه وسلم
 عن حاله بسبلة
 للمكين أحدهم
 في القبر اذ قولان
 من ربك ومن
 نبيك وما يدرك
 فيقول لا أدري
 سمعت الناس
 يقولون قولا
 فقلته يقولان
 له لا دريت ولا
 ثابت وسماه النبي
 صلى الله عليه
 وسلم الشاك
 والمراتب والصنف
 الثاني نطق كما
 نطق الذين من
 قبلهم ولكنهم
 أضافوا الى قولهم
 ما لا يحصل معه
 الايمان ولا يتقدم
 به معنى التوحيد
 وذلك مثلي ما
 قالت السبياسة
 طائفة من الشيعة
 القمساء ابن عياض
 هو الالاه وبلغ
 أمرهم على رضى
 الله عنه وكانوا
 منم فخرق منهم
 جماعة وأمثال
 من ينطق
 بالشهادتين كثير

ثم أحباب لفقهم مثل هذا التكبر ويسمون الزنادقة وقد رأينا جدا نعتهم صلى الله عليه وسلم في ذلك سبقتهم أمي على ثلاث وسبعين فرقة

الرد واستنبطوا
خلاف ماظهر
منهم من الاقرار
واذا رجعوا الى
أهل الاحاد
أعلنوا عندهم
بكلمة الكفر
فهؤلاء المنافقون
الذين ذكرهم
الله في كتابه بقوله
واذا لقوا الذين
آمنوا قالوا آمنا
واذا خلوا الى
شياطينهم قالوا انا
معكم انما نحن
مستترون الله
يستنزيهم
ويذهبهم في
طغيانهم يعمهون
* الصنف الرابع
قوم لم يعترفوا
التوحيد وما
نشؤ عليه ولا
عرفوا أهله ولا
سكنوا بين
أظهرهم ولكنهم
حين وصلا اليها
أو وصل اليهم
أحد من خطبوا
بالامر المقتضى
للنطق بالشهادتين
والاقرار بهما
فقالوا لا نعلم
مقتضى هذا
اللفظ ولا نعتل
معنى المأمور به

يقرون قدر الحاجة بميزان ولا مكيال بعد الشروع فيها وأما عدم تصديقهم للتسريس والتصنيف فيه فهكذا كان
دأبهم في الفقه والتفسير والحدوث يضافان جاز تصنيف الفقه ووضع الصور النادرة التي لا تنفق الا على السور اما
ادخال اليوم وقوعها وان كان نادرا أو تشحيدها للخواطر فحين أيضا ترتب طرق المجادلة لتوقع وقوع الحاجة
بشوران شبهة أو هيجان، يتدع أول تشحيدها الخطر أو لادخال الحاجة حتى لا يجهز عنها عند الحاجة على البديهة
والارتجال يمكن بعد السلاح قبل القتال ليوم القتال فهذا ما يمكن أن يذكر للفريين * فان قلت فما الخار
عندك فيه فاعلم ان الحق فيه ان اطلاق القول بدمه في كل حال أو بحمده في كل حال خطأ بل لابد فيه من تفصيل
فاعلم أول أن الشئ قد يحرم لذاته كالجزم والميتة وأعيى بقول لثابتان على تحريمه وصف في ذاته وهو الأسكار والموت
وهذا اذا ستأنعنا أطلقنا القول بأنه حرام ولا يلتزم الى اباحة الميتة عند الاضرار بواباحة تجرح العجز اذا غص
الانسان بلقعة ولم يجز ما يستغنى سوى الجزم والى ما يحرم لغيرة كالبيع على بيع أخيك المسلم في وقت الخيارات البيع
وقت النداء وكما كل الطين فانه يحرم لما فيه من الاضرار وهذا ينقسم الى ما يضر قليلا وكثيره فيطلق القول عليه
بأنه حرام كالسم الذي يقتل قليلا وكثيره والى ما يضر عند الكثرة فيطلق القول عليه بالاباحة كالعسل فان كثيره
يضر بالحرور وكما كل الطين وكان اطلاق التحريم على الطين والخر والتحليل على العسل الثلث الى أغلب
الاحوال فان تصدى شئ تقابل فيه الاحوال فالاولى والا بعد عن الالتباس أن يفصل فتعود الى علم الكلام
وقول ان فيه منفعة وفيه مضرة فهو باعتبار منفعة في وقت الاقتناع حلالا ومنذوب اليه أو واجب كما يقضيه
الحال وهو باعتبار مضرة في وقت الاستضرار ومحله حرام امامضرة فائزاة الشهات ونحو ذلك العقائد وإزالتها
عن الجزم والتصميم فذلك مما يحصل في الابتداء ورجوعها بالدليل مشكوك فيه ومختلف فيه الاشخاص فهذا
ضرره في الاعتقاد اذ لم يضر آخر في تأكيده اعتقاد المتبعة بالبدعة وثبتت في صدرهم بحيث تنبت
دواهمهم ويستدصرهم على الاصرار عليه ولكن هذا الضرر بواسطة التعصب الذي يشور من الجدل وذلك ترى
المتدع المعاني يمكن أن يزول اعتقاده بالظف في أسرع زمان الا اذا كان نشؤ في بدلي يظهر فيه الجدل والتعصب
فانه لو اجتمع عليه الاولون والآخرون لم يقدروا على تزع البدعة من صدره بل الهوى والتعصب وبغض خصوم
المجادلين وفرقة المخالفين يستولى على قلبه ويمنعه من ادراك الحق حتى لو قيل له هل تريد أن يكشف الله تعالى
لك الغطاء ويعرفك بالعين أن الحق مع خصمك لك ذلك خيفة من أن يفرح به خصمه وهذا هو الداء العذال
الذي استطار في بلاد العباد وهو نوع فساد آثاره المجادلون بالتعصب فهنا ضرره وأما منفعة فقد ينظرون أن فائدته
كشف الحقائق ومعرفة ما على ما هي عليه وهبات فليس في الكلام وفاء بهذا المطالب الشريف ولعل التخطيط
والتضليل فيه أكثر من الكشف والتعريف وهذا اذا سمعته من محمد وأحسوى ربما خطر بذلك ان الناس
أعداء ما جالوا فاسمع هذين خبر الكلام ثم فله بعد حقيقة الخرق بعد التغافل فيه المتشبهين بدرجة المتكلمين
وجاوز ذلك الى التعق في علوم آخر تناسب نوع الكلام ومحقق أن الطريق الى الحقائق المعرفة من هذا الوجه
مستورد ولا عمري لا ينفك الكلام عن كشف وتعر يفوا يوضح بعض الامور ولكن على التسور في أمور
جاية تكاد تنهم قبل التعق في صناعة الكلام بل منفعة شئ واحد وهو حراسة العقيدة التي ترجعها على العوام
وحفظها عن نشو يشات البدعة بانواع الجدل فان العوام ضعيف يستغزى بجدل المتبدع وان كان فاسدا
ومعارضة الفاسد بالفاسد نفعه والناس متعبدون بهذه العقيدة التي قد منها الذود الشرع مهالما فهم من صلاح
دينهم وديارهم وأجمع الساف الصالح عالم بالوعاء يتعبدون بحفظها على العوام من تليسات المتبدعة كما تعبد
السلطان بحفظ أموالهم عن تهجمات الظلم والغضب واذا وقعت الاحاطة بضرره ومنفعته فينبغي أن
يكون كالطبيب الحاذق في استعمال الدواء اخطر الا يضره الا في موضعه وذلك في وقت الحاجة وعلى قدر
الحاجة * وتفصيله ان العوام المستغفلين بالخرق والصناعات يجب أن يتركوا على سلامة عقائدهم التي

اعتقدوهما ملتقوا الاعتقاد الحق الذي ذكرناه فان تعليمهم الكلام ضرر محض في حقهم اذ مما يثير لهم شكوا من زلزال عالمهم الاعتقاد ولا يمكن القيام بعد ذلك بالاصلاح وأما العالم المعتقد البديعة فينبغي أن يدعى الحق بالطلب لا بالتعصب وبالكلام اللطيف القنع النفس المؤثر في القلب القريب من سياق أدلة القرآن والحديث المزيج بن من الوعظ والتعدير فان ذلك أنفع من الجدل الموضوع على شرط للتكلمين اذ العالمى اذا سمع ذلك اعتقاد أنه نوع صفة من الجدل تعلمها التكلم ليستخرج الناس الى اعتقاده فان عجز عن الجواب قدر أن المجادلين من أهل مذهبه أيضا يقدرون على دفعه فالجدل مع هذا ومع الاول حرام وكذا مع من وقع في شك اذ يجب ان لا يبالى بالوعظ والادلة القرية المقبولة البعيدة عن تعمق الكلام واستقصاء الجدل انما ينفع في موضع واحد وهو ان يفرض على اعتقد البديعة نوع جدل سمعه فيقابل ذلك الجدل بمثله فيعود الى اعتقاد الحق وذلك فمن ظهر لمن الناس المجادلة ما ينفعه عن القناعة بالمواعظ والتعذيرات العامة فقد انتهى هذا الى حاله لا يشفيه منها الادواء الجدل لجأز ان يلقي اليه وأما في الجدال فبها البديعة ولا تختلف فيها المذاهب في تصورها على ترجمة الاعتقاد الذي ذكرناه ولا يتعرض للادلة يتر بص وقوع شبهة فان وقعت ذكر بقدر الحاجة فان كانت البديعة شائعة وكان يخاف على الصبيان أن يخذعوا فلا بأس أن يعلموا القدر الذي ودعاه كتاب الرسالة القدسية ليكون ذلك سببا لدفع تأثير محادلات المبتدعة ان وقعت اليهم وهذا مقدار مختصر وقد ودعاه هذا الكتاب لاختصاره فان كان في ذلك كفاء وتنبه بد كالموضع سؤال وأتارت في نفسه شبهة فقد بدت العلة المحنورة وظهر الداء فلا بأس أن يرفق منه الى القدر الذي ذكرناه في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد وهو قدر خمسين ورقة وليس فيه خروج عن النظر في قواعدها العقد الى غير ذلك من مباحث التكلمين فان أقيعه ذلك كف عنه وان لم يقنعه ذلك فقد صارت العلة من منه والداء عال بالمرض سار يا فليتطالع به الطيب بقدر امكانه وينظر قضاء الله تعالى فيه الى أن يشكمله الحق بتنبه من الله سبحانه ويسبق على الشك والشبهة الى ما قدره القدر الذي يحويه ذلك الكتاب وجسه من المصنفات هو الذي يرجي نفعه فاما الخرج من قسمه ان أحدهما بحث عن غير قواعد العقائد كالبحث عن الاعترافات وعن الاكوان وعن الادراكات وعن الخوض في الرؤى بطل لها يسمى المنع والعلمى وان كان ذلك واحد هو منع عن جميع ما لا يرى أو ثبت لكل مرمى يمكن رؤيته منع بحسب عدده الى غير ذلك من الترهات المضلات والتقسيم الثاني زيادة تقرر بربطك الادلة في غير تلك القواعد بزيادة أسئلة وأجوبة وذلك أيضا استقصاء لازم بد الاضلال وجهلا في حق من لم يقنعه ذلك القدر فربك كلام يده الاطناب والتقرير عوضا لوقال قائل البحث عن حكم الادراكات والاعتقادات فيه فائدة تشجيد الخواطر واخطار آلة الدين كالسيف آلة الجهاد فلا بأس بتشجيعه كان كقول له لعل الشيطان يحشد الخاطر فهو من الذين أيضا وذلك هوس فان الخاطر تشجيد سائر علوم الشرع ولا يخاف فيهم مضرة فقد عرفت بهذا القدر اللبس والقدر المحمود من الكلام والحال التي يذم فيها والحال التي يحمد فيها والشخص الذي يشفعه والشخص الذي لا يشفعه فان قامت معها اعترفت بالحاجة اليه في دفع المبتدعة والان قد تارت البديعة وعمت البلى وأرهقت الحاجة فلا بد أن يصير القيام بهذا العلم من فروض الكفايات كالقيام بحراسة الاموال وسائر اخلاق في كفاية والولاية وغيرهما وما لم يشغل العلماء بذلك والتدريس فيه والبحث عنه لا بدوم ولوتره بالكلية لا تدرس وليس في مجرد الطباع كفاية لشل شبه المبتدعة ما لم يتعلم فينبغي أن يكون التدريس فيه والبحث عنه أيضا من فروض الكفايات بخلاف زمن الصحابة رضي الله عنهم فان الحاجة ما كانت ماسة اليه فاعلم أن الحق أنه لا بد في كل بلد من قاهم بهذا العلم مستقل بدفع شبه المبتدعة التي تارت في تلك البلدة وذلك يدرم بالتعليم ولكن ليس من الصواب تدريس على العموم كتدريس الفقه والتفسير فان هذا امثل الادواء والفتنة مثل الغناء وضرر الغناء لا يجاوز ضرر الدماء مخنوز لاذكرنا فيه من أنواع الضرر فاعلم فينبغي أن يخص بتعليم هذا العلم من فيه ثلاث خصال احداها التجرد للعلم والحرص عليه فان المحترف في عنه الشغل عن الاستتمام

استفهام وتصور
يمكن أن يكون
له معه معتقده
فيريح أن لا
تضيق عنه سعة
رحمة الله عز وجل
والحكم عاينهم
بالتواخل وغلدها
مع الكفار تحكم
على غيب الله
سبحانه وربما
كان من هذا
الصف في الحكم
عند الله عز وجل
قوم رزقوا بده
الفهم وغيب الدهن
وفرط البلاء
أن يدعو الى
النطق فيجبوا
مساعدة ومحاذاة
ثم يدعو الى
فهم الحق بكل
وجه فلا يتأتى
منهم قبول لما
يعرض عاينهم
تفهمه كالنما
مخاطب هيمية
ومثل هذا أيضا
في الوجود كثير
ولأحكم على
أحد مثله مخلود
في النار ولا يبعد
ان هذا الصف
بأسره أعنى الخيم
قبل تحصيله العادة
مع هذا اليليد
البعد بعض ما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الشفاعة الذين أخرجهم الله عز وجل من النار بشفاعة حبي

الجنة ويكون في أعناقهم سمات ويسمون عتقاء الله عز وجل والحديث يطول وهو صحيح وإنما اختصرت منه قدر الحاجة على المعنى وحكم الصنف الأول والثاني والثالث أجمعين أن لا يجب لهم حرمة ولا يكون لهم عصمة ولا ينسبون إلى إيمان ولا إسلام بل هم أجمعون مسن زمرة الكافرين وجهه المالكين فإن شئ عليهم في الدنيا قتلوا فيها بسببوف الموحدين وإن لم يعترعهم فهم صائرون إلى جهنم بخلافون ترفع وجوههم النار وهم فيها كالحون

فصل في كان اللفظ الشئ على التوحيد إذا انزرد عن العقد وتجرد عنه لم يقع به في حكم الشرع منفعة ولا لصاحبه

وزالة الشكوك إذا عرضت * والثانية الذكاء والفطنة والفصاحة فإن البليد لا ينتفع بفهمه والقدم لا ينتفع بحجاجة فضعاف عليهم ضرر الكلام ولا يرجى فيه نفعه * والثالث أن يكون في طبعه الصلاح والديانة والتقوى ولا تكون الشهوات غالبة عليه فإن الفاسق يادى شبهة يخلع عن الدين فإن ذلك يخل عنه الحجر ويرفع السد الذي بينه وبين الملاذف لا يحصر على إزالة الشهوة بل يقتضيها لخص من أعياها الشكاف فيكون ما يفسده مثل هذا المتعلم أكثر مما يصحح وإذا عرفت هذه الانقسامات اتضح لك أن هذه النجاة المجمودة في الكلام انما هي من جنس حجج القرآن من الكلمات اللطيفة المؤثرة في القلوب المقنعة للنفوس دون التغلغل في التفسيرات والتدقيقات التي لا يفهمها أكثر الناس وإذا فهموها اعتقدوا أنها شعوذة وصناعة تعلمها صاحبها للتأليس فإذا قابلته مثل في الصنعة قاومه وعرفت أن الشافعي وكافة السلف انما منعوا عن الخوض فيه والتجرد له لما فيه من الضر الذي ينشأ عليه وإن ما نقل عن ابن عباس رضي الله عنهما من مناظره فطوارج وما نقل عن علي رضي الله عنه من المناظر في القدر وغيره كان من الكلام الحلي الظاهر وفي محل الحاجة وذلك محمود في كل حال نعم قد تختلف الاعصار في كثرة الحاجة وقتها فلا يمدان بختها الحكم لذلك فهذا حكم العقيدة التي تميز خلقها وحكم طريق النضال منها حفظها فأما إزالة الشهوة وكشف الحقائق ومعرفة الأشياء على ما هي عليه وأدراك الاسرار التي ترجعها ظاهراً لآفات هذه العقيدة فلا مفتاح له إلا بالمجاهدة وقمع الشهوات والأقبال بالكية على الله تعالى وملازمة الفكر الصافي عن شوائب التجادات وهي رحمة من الله عز وجل تفيض على من يتعرض لنفحاتها بقدر الزرق وبحسب التعرض وبحسب قبول المحل وطهارة القلب وذلك البصر الذي لا يدرك غوره ولا يبلغ ساحله * منسبة * فإن قلت هذا الكلام يشترط أن هذه العلوم لها ظواهر وأسرار بعضها جلي يبدوا ولا بعضها خفي يتضح بالمجاهدة والرياسة والطلب الخبيث والفكر الصافي والسر الخالي عن كل شئ من أشغال الدنيا سوى المطالب وهذا يكاد يكون مخالفاً للشرع إذ ليس للشرع ظاهر وباطن وسر وعلم بل الظاهر والباطن والسر والعلم واحد فيه فاعلم أن انقسام هذه العلوم إلى خفية وجلية لا ينكرها ذو بصيرة وانما ينكرها القاصرون الذين تلفتوا في أوائل الصبابة شيئاً رجبوا عليه فلم يكن لهم ترقى إلى الشأ والعلاء ومقامات العلاء والأولياء وذلك ظاهر من أدلة الشرع قال صلى الله عليه وسلم (١) إن للقرآن ظاهراً وباطناً وحداً ومطلعاً وقال علي رضي الله عنه وأشار إلى صدره إن ههنا علوماً جلية لو وجدت لها حاجة وقال صلى الله عليه وسلم (٢) نحن معاشرة الأنبياء أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم وقال صلى الله عليه وسلم (٣) ما حدث أحدكم ما يحدث لم يبلغه عقولهم إلا كان فتنة عليهم وقال الله تعالى وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا المؤمنون وقال صلى الله عليه وسلم (٤) أن من العلم كهيئة المسكون لا يعلمه إلا المؤمنون بالله تعالى الحديث إلى آخره كأوردناه في كتاب العلم وقال صلى الله عليه وسلم (٥) لتعلمون ما أعلم لحكمكم قليلاً لا يكتم كثيراً فليت شعري إن لم يكن ذلك سر امتنع من إفشائه لقصور الإفهام عن إدراكه ولعني آخر فلم يذكره ولم ولا شك أنهم كانوا يصدقونه لو ذكره لهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله عز وجل الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن في Zahl الأمر بينهن لو ذكرت تفسيره لرجعوني وفي لفظ آخر فقامت أنه كافر وقال أبوهريرة رضي الله عنه حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاءين أما أحدهما فبشئته وأما الآخر فبشئته لقطع هذا الخلقوم وقال صلى الله عليه وسلم (٦) ما فضلكم أبو بكر بكثر صيام ولا صلاة ولكن بسرو في صدره رضي الله عنه ولا شك

- (١) حديث أن للقرآن ظاهراً وباطناً الحديث ابن حبان في صحيحه من حديث ابن مسعود بنحوه (٢) حديث نحن معاشرة الأنبياء أمرنا أن نكلم الناس على عقولهم الحديث تقدم في العلم (٣) حديث ما حدث أحدكم ما يحدث لم يبلغه عقولهم الحديث تقدم في العلم (٤) حديث أن من العلم كهيئة المسكون الحديث تقدم في العلم (٥) حديث وتعلمون ما أعلم لحكمكم قليلاً لا يكتم كثيراً أخرجه من حديث عائشة وأنس (٦) حديث ما فضلكم

في ان ذلك السر كان متعلقا بعباد الدين غير خارج منها وما كان من قول عابد الدين لم يكن خافيا بطواهه على غيره وقال سهل التستري رضى الله عنه العالم ثلاثه علوم علم ظاهر ينزه لاهل الظاهر وعلم باطن لا يسعه اظهاره الا لاهل العلم وهو ينمو بين الله تعالى لا يظهره لاحد وقال بعض العارفين انشاء سر الروبوية كفر وقال بعضهم للروبية سر لو اظهر بلطت النبوة والنبوة سر لو كشف بلطت العلم والعلماء بالله سر لو اظهره وبلطت الاحكام وهذا القائل ان لم يرد بذلك بطلان النبوة في حق الضعفاء لقصور فهمهم فاذكره ليس بحق بل الصحيح أنه لا تناقض فيه وان الكامل من لا يطغى نور معرفته نور ربه وملاك الوجود النبوة **فصل** مستهل فان قلت هذه الآيات والاخبار تطرق اليها تأويلات فبين لنا كيفية اختلاف الظاهر والباطن فان الباطن ان كان مناقضا للظاهر ففيه ابطال الشرع وهو قول من قال ان الحقيقة خلاف الشريعة وهو كفر لان الشريعة عبارة عن الظاهر والحقيقة عبارة عن الباطن وان كان لا يناقضه ولا يخالفه فهو هو فيزول به الانقسام ولا يكون للشرع سر لا يفتشى بل يكون الخفي والجلي واحدا فاعلم ان هذا السؤال يحرك خطبا عظيما ويخرج الى علوم المكاشفة ويخرج عن مقصود علم المعلم وهو غرض هذه الكتب فان العقائد التي ذكرناها من اعمال القلوب وقد تعبدنا بتلقيها بالقبول والتصديق بعقد القلب عايم الابان يتوصل الى ان يتكشف لنا حقائقها فان ذلك لم يكفبه كافة الخلق ولولا أنه من الاعمال لما وردناه في هذا الكتاب ولولا أنه عمل ظاهر القلب لاجل باطنه لما وردناه في النظر الاول من الكتاب وانما الكشف الحقيقي هو صفة سر القلب وباطنه ولكن اذا انجز الكلام الى تحريرك خيال في مناقضة الظاهر للباطن فلا بد من كلام وجيز في حله فن قال ان الحقيقة تخالف الشريعة أو الباطن يناقض الظاهر فهو الى الكفر أقرب منه الى الايمان بل الاسرار التي تخص بها القربون بدرورها ولا يشاركهم الا كثرون في عملهاو يتبنون عن افشاءها اليهم ترجع الى خمسة اقسام القسم الاول أن يكون الشئ في نفسه دقيقا متكلأ كثيرا لا يفهم عن دركه فيختص بذكره الخواص وعلمهم أن لا يقبضه الا غير أهله فيصير ذلك فئة عليهم حيث تقصر أفهامهم عن دركه واخفاء سر الروح ^(١) وكفر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيانه من هذا القسم فان حقيقة ما تمسك الافهام عن دركه وتقصير الاوهام عن تصور كنهه ولا تظن ان ذلك لم يكن مكتشفا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان من لم يعرف الروح فكأنه لم يعرف نفسه ومن لم يعرف نفسه فكيف يعرف ربه سبحانه ولا يبعد أن يكون ذلك مكتشفا لبعض الاولياء والعلماء وان لم يكونوا أنبياء وعلمتهم يتأدبون بأداب الشرع فيسكنون عما سكت عنه بل في صفات الله عز وجل من الخفايا ما تقتصر أفهام الجاهل عن دركه ولم يذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم منها الا لظواهر للافهام من العلم والقدرة وغيرها حتى يفهم الخلق نوع مناسبة توهيها الى علمهم وقدرتهم اذ كان لهم من الأوصاف ما ينسب علماء وقدره فيتوهمون ذلك نوع مقايسة ولو ذكر من صفاته ما ليس للخلق ما يناسبه بعض المناسبة شئ لم يفهموه بل لذة الجاع اذا ذكرت للصبي أو العنين لم يفهمها الا بمناسبة الى لذة الطعام الذي يذكره ولا يكون ذلك فهماعلى التحقيق والمخالفة بين علم الله تعالى وقدره وعلم الخلق وقدرتهم أكثر من المخالفة بين لذة الجاع والأكل وبالجملة فلا يدرك الانسان ان نفسه وصفات نفسه معاهي حاضرة قله في الحال او عما كانت له من قبل ثم بالمقايسة اليهم ذلك لغيره ثم قديصديق بان بينهما تفاوت في الشرف والكمال فليس في قوة البشر الا أن يثبت الله تعالى ما هو ثابت لنفسه من الفعل والعلم والقدرة وغيرهما من الصفات مع التصديق بان ذلك أكمل وأشرف فيكون معظم تحججه

أبو بكر بكثرة صيغ الحديث تقدم في العلم (١) حديث كفر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيان الروح الشيطان من حديث ابن مسعود حين سأله اليهود عن الروح قال فأمسك النبي صلى الله عليه وسلم فلم يردعاهم شيئا الحديث

وأبعدهم عنه وهم يعلمون (٩٠) ان ما عليهم كبريؤة ولا عظيم نفقة فاعلم ان هذا السؤال يقع بالاعطاف ومن قاعدة كبري

يخاف من التوغل فيها ان يخرج من القصد ولكن لا بد اذا وقع في الاسماع ووعته قلوب الطالبين واشتاق الى سماع الجواب عنه ان نورد في ذلك قدر ما يقع به الكذابة وتقع به النفوس بحول الله وقوته نعم ما سبق في العلم القديم لا تجرى بخلافه المقادير فهم من ذلك بارادة الله عز وجل جاء اختصاص قلوبهم بالاخلاق السكانية والشيم الذاتية والطباع السبعة وغلبتها عليهم والملائكة لا تدخل بيتا فيه كتب كذلك قال عليه السلام والقلوب بيوت تولى الله بناءها بيده وأعد هلال تكون خزائن علمه ومشارق مكتوباته ومهبط ملائكته ومغاشي أنواره ومهابت فضله ومجال

مكاشفاته ويجارى رحمة وهبها لتكصيل المعرفة فبني كان فيها شيء من

على صفات نفسه لاعلى ما اختص الرب تعالى بها من الجلال ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (١) لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وليس المعنى اني اعجز عن التعبير عما أدركته بل هو اعتراف بالقصور عن ادراك كنه جلالة ولذلك قال بعضهم ما عوف الله الحقيقة سوى الله عز وجل وقال الصديق رضي الله عنه الحمد لله الذي لم يجعل للخلق سبيلا الى معرفته الا بالهجوم عن معرفته * وثقبض عنان الكلام عن هذا النمط وترجع الى الغرض وهو ان أحد الأقسام ما تكل الافهام عن ادراكه من جلته الروح ومن جلته بعض صفات الله تعالى ولعل الإشارة الى مثله في قوله صلى الله عليه وسلم (٢) ان الله سبحانه سبعين حجبا لمن نور لو كشفها لاحت سبحات وجهه من أدركه بصره * القسم الثاني من الخفيات التي تمتع بالانبياء والصديقون عن ذكرها ما هو مفهوم في نفسه لا بكل الفهم عنه ولكن ذكره يضر باكثر المسمعين ولا يضر بالانبياء والصديقين وسر القدر الذي منع أهل العلم من افشائه من هذا القسم فلا يبعد أن يكون ذكر بعض الخفيات مضر ببعض الخلق كما يضر نور الشمس بأبصار الخفافيش وكان ضرر باح الورد بالجعل وكيف يبعد هنا وقولان الكفر والزنا والمعاصي والشرور كله بقضاء الله تعالى وارادته ومشيئته حق في نفسه وقد أضر سماعه يقوم اذا وهم ذلك عندهم أنه دلالة على السفه وثقبض الحكمة والرضا بالتيح والظلم وقد ألدن الراوندى وطائفة من المخولين بمثل ذلك وكذلك سر القدر ولو أثنى لاهم عند أكثر الخلق عجزا اذ تنصروا فهمهم عن ادراك ما يزيل ذلك الوهم عنهم ولوقال قائل ان القيامة لو ذكر ميفاتها وأنها بعد ألف سنة أو أكثر وأقل لكان مفهوما ولكن لم يذ كر لمصلحة العباد خوفا من الضرر فلعل المدة الهابطة في طول الامد اذا استبطأت النفوس وقت العقاب قل أكثر أفعالها كانت قريبة في علم الله سبحانه ولو ذكر تلغظ الخوف وأعرض الناس عن الاعمال وخرت الدنيا في المني لوانتجحه وصح فيكون مثالا لهذا القسم (٣) القسم الثالث * أن يكون الشيء بحيث لو ذكر صرر بحالهم ولم يكن فيه ضرر ولكن يكتفى عنه على سبيل الاستعارة والرمز ليكون وقعه في قلب المسمع أغلب وله مصلحة في أن يظلم وقع ذلك الامر في قلبه كما لو قال قائل رأيت فلانا يقلد السرف في أغناي الخنازير فكتبه عن افشاء العلم وبث الحكمة الى غير أهلها فالمسمع قد يسبق الى فهمه ظاهر اللفظ والمحقق اذا نظر وعلم أن ذلك الانسان لم يكن معه درولا كان في موضعه خنزير تقطن لبرك السر والباطن في تفاوت الناس في ذلك ومن هذا قال الشاعر
رجلان خياط وآخر حائك * متقابلان على السائك الاعزل
لازال ينسج ذلك شوقه مدبر * ويخيط صاحبه ثياب المقبل
فانه مر عن سبب سماري في الاقبال والادبار رجلين صافين وهذا النوع يرجع الى التعمين عن المعنى بالصورة التي تتضمن عين المعنى أو مثله ومنه قوله صلى الله عليه وسلم (٤) ان المسجد ليترى من الغمامة كما تترى الجدة على النار وأنت ترى ان ساحة المسجد لا تنقبض الغمامة ومعناه أن روح المسجد كونه معظما وروح الغمامة فيه متخفيرا

(١) حديث لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك مسلم من حديث عائشة انهما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك في سجوده (٢) حديث ان الله سبعين حجبا لمن نور لو كشفها لاحت سبحات وجهه ما أدركه بصره أو الشيخ ابن حبان في كتاب العظمة من حديث أبي هريرة بين الله وبين الملائكة الذين حول العرش سبعون حجبا لمن نور واستاده ضعيف وفيه أيضا من حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يرى ربك قال ان بني وبينه سبعين حجبا لمن نور وفي الأبرار لغيري من حديث سهل بن سعد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ألق حجبا من نور وظلمة وسلم من حديث أبي موسى حجاب النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصر من خلقه ولا بن ما جئته أنت أدركه بصره (٣) حديث ان المسجد ليترى من الغمامة الحديث لم أجده أصلا

تلك الاخلاق المسمومة لم يدخلها الملائكة ولم يزل عليها من الخير من قبلها انهي (٢٩١) الواسط بين الله تعالى وبين

له فيضه معنى المسجدية مضادة النار لاتصال أجزاء الجادة وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم (١) أما يخشى الذي رفع رأسه قبل الامام أن يحول السر رأسه رأس جبار وذلك من حيث الصورة لم يكن قط ولا يكون ولكن من حيث المعنى هو كل أناس الجبار لم يكن بحقيقته لكنه وشكك بل بخاصيته وهي البلادة والحق ومن رفع رأسه قبل الامام فقد صار رأسه رأس جبار في معنى البلادة والحق وهو المقصود دون الشكل الذي هو قالب المعنى اذ من غاية الحق أن يجمع بين الاقتداء وبين التقدم فانهما متناقضان وأما يعرف أن هذا السر على خلاف الظاهر اما بدليل عقلي أو شرعي أما العقلي فإن يكون جله على الظاهر غير ممكن كقوله صلى الله عليه وسلم (٢) قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن اذ لو تفطننا عن قلوب المؤمنين لم نجد بها أصابع فعمل انها كناية عن القدرة التي هي سر الأصابع وروحها الخلق وكفى بالأصابع عن القدرة لان ذلك أعظم وقعافي تفهم تمام الانتذار ومن هذا القبيل بل كنيته عن الاقتدار قوله تعالى انا مع اولئك الذين اذا اردنا ما نريد نقوله كن فيكون فان ظاهره ممنوع اذ قوله كن ان كان خطابا للشيء قبل وجوده فهو محال اذ المعلوم لا يفهم الخطاب حتى يمتثل وان كان بعد الوجود فهو مستغن عن التكرار ولكن لما كانت هذه الكناية اوقع في النفوس في تفهم غاية الاقتدار عند الله وأما المردك بالسرع فهو أن يكون اجزاء على الظاهر ممكنا ولكنه يروى أنه أريد به غير الظاهر كما ورد في تفسير قوله تعالى أنزل من السماء ماء فسالت اودية بقدرها الاية وان معنى الماء ههنا هو القرآن ومعنى الاودية القلوب وان بعضها احلقت شيئا كثيرا وبعضها قليلا وبعضهم يحفل والزبد مثل الكفر والتناقض فانه وان ظهر وطفا على رأس الماء فانه لا يثبت والهداية التي تنفع الناس تمسك وفي هذا القسم نعمة في جملة قلوبها ورد في الآخرة من الميزان والصراف وغيرها وهو بدعة اذ لم ينقل ذلك بطريق الرواية واجراؤه على الظاهر غير محال فيجب اجراؤه على الظاهر في القسم الرابع * أن يدرك الانسان الشيء جملة ثم يدركه تفصيلا بالتحقيق والوقوف بان يصبر حالاملاسه فيفتات العاصم ويكون الاول كالقشر والثاني كالالباب والاول كالظاهر والثاني كالباطن وذلك كما تجل للانسان في عينه شخص في الظلمة اذ على البعد فيحصل نوع علم فاذا رآه بالقرب أو بعزول الظلام أدرك تفرقة بينهما لا يكون الاخير ضد الاول بل هو استكمال له فكذلك العلم والايمان والتصديق اذ يصدق في الانسان بوجود الشئ والمرض والموت قبل وقوعه ولكن تحقيقه به عند الوقوع أكل من تحقيقه قبل الوقوع بل للانسان في الشهوة والعشق وسائر الأحوال ثلاثة أحوال متفاوتة وادراكات متباينة الاول تصديقه بوجوده قبل وقوعه والثاني عند وقوعه والثالث بعد تصرفه فان تحققك بالجويع بعزولك يخالف التحقيق به قبل الزوال وكذلك من علوم الدين ما يصير دوافعكم فيكون ذلك كالباطن بالإضافة الى ما قبل ذلك ففرق بين علم المريض بالصحة وبين علم الصحيح بها ففي هذه الأقسام الأربعة تتفاوت الخلق وليس في شئ منها باطن يناقض الظاهر بل يتمم ويكملة كما يتمم القلب القشر والسلام في القسم الخامس * أن يعبر بلسان المقال عن لسان الحال فالقاصر الفهم يقف على الظاهر ويعتقد نطقا والبصير يخالف ذلك يدرك السرفيه وهذا كقول القائل قال الجبار لو تد لم تشق قال سل من يدق فيم تركني وراي الحجر الذي وراي فهذا تعبير عن لسان الحال بلسان المقال ومن هذا قوله تعالى ثم استوى الى السماء وهي دخان فقال لها وللارض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طاعينين فالبايد يقتصر في فهمه الى أن يقدر لها حياة وعقلا وهما لا يخاطبانها بصوت وحرف تسمعه السماء والارض فتجيبان بحرف وبصوت وتقولان أيتها طاعين والصبر يعلم أن ذلك لسان الحال وأنه انباء عن كونهما مسخرتين بالضرورة ومضطرتين الى التسخير ومن هذا قوله تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده فالبايد يقتصر فيه الى أن يقدر للجمادات حياة وعقلا ونطقا بصوت وحرف حتى يقول سبحانه الله ليحقق تسبيحه والبصير يعلم أن ما أريد

(١) حديث أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الامام الحديث أخرجه من حديث أبي هريرة (٢) حديث قلب العبد بين أصبعين من أصابع الرحمن مسلم من حديث عبد الله بن عمرو

خلقه وهم الوفود منه بالخبرات والموصلون اليه وعنه بالباقيات الصالحات ولولا تلك الاخلاق المسمومة التي حلت فيهم وهي التي ذم الكلب لاجلها لما احترمت الملائكة باذن الله عن حلولها فيها وهي لا تخلو من خير تنزله ويكون معها حيث احلت حيل الخير في ذلك القلب بحولها واتماني لها خيما وجئت قابلا خاليا ولوحنا من الدهر ومن انزلت عليه ودخلته وثبتت ما عندها من اخير عنده فان لم يطر على الملائكة كما زعموها عنه من تلك الاخلاق المسمومة بواسطة الشياطين الذين هم في مقابلة الملائكة ثبتت عنده وسكنت فيه ولم يترح عنه وعمره بقدر سعة البيت واتسرحه من الخير فان

كان البيت كثيرا الاتساع اكرت فيه من متاعها واستعانت بغيرها حتى يتلى البيت من متاعها وسجهازا وهو الايمان بالله والصالح

الملك ويثبت فيه خلقا مندوما لا يوجد الا في الكلب وهو متاع الشيطان فانه الله وطرده من ذلك المحل فان جاء للشيطان مدد من الهوى من قبل النفس ولم يجد للملك نصرة وهو عزم اليقين من قبل الروح انهزم الملك وأدخل البيت ونهب المتاع وخرّب البيت بعد عمارته وأظلم بعد نوره وضاق بعد انشراحه وهكذا حال من آمن وكفر وأطاع وعصى وفضل واهتدى (فان قلت) في ذلك أصناف هذه الاخلاق المتدومة التي صمدت هؤلاء الأصناف المذكورين عن اعتقاد الايمان ونفرت الملائكة عن التزول الى قلوبهم بكشف معاني التوحيد ومنعهم من

به نفاق اللسان بل كونه مسببا لوجوده ومقدسا بذاته وشاهدا بوجوده الله سبحانه كيقال وفي كل شيء آية * تدل على انه الواحد * وكما يقال هذه الصنعة المحكمة تشهد بانها بحسن التدبير وكمال العلم لا يمكن ان يهاقوا أشبه بالقول ولكن بالذات والحال وكذلك ما من شيء الا وهو محتاج في نفسه الى موجد لوجوده وبقيته وبذم أوصافه ويردده في أطواره فهو بحاجة يشهد خالقه بالتقديس يدرك شهادته ذو والابصار دون الجامدين على الظواهر ولتلك قال تعالى ولكن لا تفقهون تسبيحهم وأما القاصرون فلا يفقهون أصلا وأما القاريون والعلماء الراسخون فلا يفقهون كنهه وكما اذلكل شيء شهادته شئ على تقديس الله سبحانه وتسبيحه ويدرك كل واحد بقدر عقله وبصره وتعداد تلك الشهادات لا يليق بعلم المعلمة فهذا الفن ايضا يتفاوت أرباب الظواهر وأرباب البصائر في علمه ونظيره بمفارقة الباطن للظاهر وفي هذا المقام لا رباب المقلمات اسراف واقتصاد فمن مسرف في رفع الظواهر انتهى الى تدبير جميع الظواهر والبراهين وأكثرها حتى جبالوا قوله تعالى ونكلمنا أديهم وتشهد أربابهم وقوله تعالى وقالوا الجلودهم لم تشهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وكذلك الخطابات التي تجري من منكر ونكير وفي الميزان والصراف والحساب ومناظراته أهل النار وأهل الجنة في قولهم أفيضوا علينا من الماء أو عمار فيكم الله زعموا ان ذلك كله بلسان الحال وغلا آخرون في حسم الباب منهم أحسن حبل رضى الله عنه حتى منع تأويل قوله كن فيكون زعموا أن ذلك خطاب بحرف وصوت يوجد من الله تعالى في كل لحظة بعدد كون كل مكون حتى سمعت بعض أصحابه يقول انه حسم الباب التأويل الثلاثة من أصابع الرحمن وقوله صلى الله عليه وسلم (١) أخبر الأسود عني الله في أرضه وقوله صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن بين أصبعين ألقاظ قوله صلى الله عليه وسلم (٢) اني لا جد نفس الرحمن من جانب اليمن ومال الى حسم الباب أرباب الظواهر والظن باجدين حبل رضى الله عنه أنه علم أن الاستواء ليس هو الاستقرار والزلزل ليس هو الانتقال ولكنه منع من التأويل حسب الباب ورعاية لصلاح الخلق فانه اذا فزع الباب اتسع الخرق وخرج الامر عن الضبط وجاوز حد الاقتصاد اذ حسم الجواز للاقتصاد لا يتعطل فلا بأس بهذا الزجر ويشبهه سيرة السلف فانهم كانوا يقولون أمرها كجاءت حتى قال مالك رحمه الله لئلا تسأل عن الاستواء الاستواء معلوم والكيفية مجهولة والاعيان بها وجب السؤال عنه بدعة وذهبت طائفة الى الاقتصاد فتحو الباب التأويل في كل ما يتعاقب بصفات الله سبحانه وتركوا ما يتعاقب بالآخرة على ظواهرها ومنعوا التأويل فيه وهم الاشعرية يقولون المعتزلة عليهم حتى أولوا من صفاته تعالى الرؤية وأولوا كونه سمعيا بصريا وأولوا المعراج وزعموا أنه لم يكن بالجسد وأولوا عذاب القبر والميزان والصراف ورجلة من أحكام الآخرة ولكن أقروا بحشر الاجساد بالجسد واشتغالها على ألأ كولات والشغور ومن ترقبهم الى هذا الحنجر اذ الفلسفة قالوا كل ما ورد في الآخر قد ورد في الآلام عقلية وروحانية ولذات عقلية وتكرروا حشر الاجساد وقالوا ببقاء النفوس وأنها تكون امام عذبة وامامتة بعذاب ونعم لا يدرك بالحس وهو لأهم المسرفون وحد الاقتصاد بين هذا الاتحلل كله وبين جود الحناكة دقيق غامض لا يطلع عليه الا الموقفون الذين يدركون الامور بنور الحلي لا بالسمع ثم اذا انكشفت لهم أسرار الامور على ما هي عليه نظروا الى السمع والالفاظ الواردة فوافقوا ما شاهدوه بنور اليقين قرووه وما خالف اولوه فاما من يأخذ معزة هذه الامور من السمع المجرّد فلا يستقر له فيها قدم ولا يتعين له موقف والا يتقصر على السمع المجرّد مقام أجدن حبل رضى الله عنه والآن فكشف الغطاء عن حد الاقتصاد في هذه الامور داخل في علم المكاشفة والقول فيه يطول فلا نتخوض فيه والغرض بيان موافقة الباطن للظاهر وانه غير يخالف فقد انكشف هذه الاقسام الخمسة

(١) حديث الحجر عني الله في الأرض الحاكم وصححه من حديث عبد الله بن عمرو (٢) حديث اني لأجد نفس الرحمن من جانب اليمن أحسن حديث أبي هريرة في حديث قال فيه وأجد نفس ربكم من قبل اليمن ورجاله ثقات

فان حقد (أما)
الصف الاول
فانهم رجعوا
وخافوا أن يتبو
طهم صحتهم بشلهم
عن لذتهم
وينقص عابهم
مارغبوا فيهم
راحتهم وتكدر
لديهم منال
شهواتهم فاقبوا
أمرهم على ما هم
عليه وأما الصف
الثاني والثالث
فصدمهم أيضا
خوف وبزع
وحرس على ما
ألفوه من تبديل
أحدهم أن يزول
وموافقة أشياءهم
ان تتغير وتذهب
ومواساة بلا فهم
أن تنقطع وامتنعلا
لما يشاهدونه من
أهل الإيمان أن
ياتهم و ففرا
من شرائطه وما
يصعبه من الاعمال
والوظائف اذ
يمتشوه والكلب
ما دم لصورته
وإنما دم بهذه
الاخلاق التي
هي الطمع في
الطاس والجزع
من الصبر على

أمور كثيرة واذأربنا أن تقتصر بكافة العوام على ترجمة العقيدة التي حررتها وأنها لا يكفلون غير ذلك في الدرجة الاولى الا اذا كان خوف تشويش لشبوع البسطة فبرقي الدرجة الثانية العقيدة فيها الوامع من الادلة مختصرة من غير تعمق فلنورد في هذا الكتاب تلك الوامع ولنتقصر فيها على ما حررناه لاهل القدس وسميناه الرسالة الفلسفية في قواعد العقائد وهي مودعة في هذا الفصل الثالث من هذا الكتاب

الفصل الثالث من كتاب قواعد العقائد في الوامع الادلة للعقيدة التي ترجمناها بالقدس فنقول بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي مريض عصابة السنة بانوار التبيين وأزهرها الحق بالهداية إلى دعاء الدين وجنبهم زيغ الزائغين وضلال الملاحدين ووقفهم للاقتداء بسيد المرسلين وسددهم للتأسي بصحبه الاكرمين وبسرهم اقتفاء آثار السلف الصالحين حتى اعتمدوا من مقتضيات العقول بالحيل المتين ومن سير الاولين وعقائدهم بالنجح المبين فجعلوا بالقبول بين نتائج العقول وقضايا الشرع والمنقول وتحققوا أن النطق بما تعبدوا به من قول لا اله الا الله محمد رسول الله ليس له طائل ولا محصول ان لم تتحقق الاطاعة بما تدور عليه هذه الشهادة من الاقطاب والاصول وعرفوا أن كلتي الشهادة على ايجازها تتضمن اثبات ذات الله واثبات صفاته واثبات فعله واثبات صدق الرسول وعلموا ان بناء الايمان على هذه الاركان وهي أر بعقود دور كل ركن منها على عشرة أصول الركن الاول في معرفة ذات الله تعالى ومداره على عشرة أصول وهي العلم بوجود الله تعالى وقدمه وقبلة وأنه ليس بشوهر ولا جسم ولا عرض وأنه سبحانه ليس مختصا بجهة ولا مستقرا على مكان وأنه يرى وأنه واحد الركن الثاني في صفاته ويشتمل على عشرة أصول وهو العلم بكونه حيا عالما قادرا مبدئيا سميعا بصيرا متكاملا متعززا عن حلول الحوادث وأنه قديم الكلام والعلم والارادة الركن الثالث في أفعاله تعالى ومداره على عشرة أصول وهي أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى وانها مكتسبة للعباد وانها مارة ادة لله تعالى وأنه متفضل بالخلق والاختراع وان له تعالى تكليف بالاطاعة وان له ايام البرى ولا يجب عليه رعاية الاصغر وأنه لا واجب الا بالشرع وان بعثة الانبياء جائزة وان نبوة ديننا محمد صلى الله عليه وسلم نابتة مؤيدة بالمعجزات الركن الرابع في السمعية ومداره على عشرة أصول وهي اثبات الحشر والنشر وسؤال المنكر وتكبر وعذاب القبر والميزان والصراف وخاق الجنة والنار وحكم الامامة وان فضل الصحابة على حسب ترتيبهم وشروط الامامة

في فاما الركن الاول من أركان الإيمان في معرفة ذات الله سبحانه وتعالى

وأن الله تعالى واحسب ومداره على عشرة أصول

في الاصل الاول معرفة وجوده تعالى وأول ما يستضاء به من الانوار يسلك من طريق الاعتبار مأرشد اليه القرآن فليس بديان سبحانه ببيان وقد قال تعالى ألم نجعل الارض مهادا والجبال أوتادا وخلقناكم أزواجا وجعلنا نوماكم سباتا وجعلنا الليل لباسا وجعلنا النهار معاشا وينذوا فيكم سبيعا شتادا وجعلنا سراجا وهاجا وأنزلنا من المعصرات ماء تنجاء لنخرج به حبلى ونبتا لو جنت أنفقا وقال تعالى ان في خالق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والخلق التي تجري في البحر مما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فاجابه الارض بعدد موتها وبث فيها من كل دابة وتقرى فإل رايح والسحاب السخى بين السماء والارض آيات لقوم يعقلون وقال تعالى ألم تروا كيف خاق الله سبع سموات طباقا جعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجا والله أنبتكم من الارض نباتا ثم يعيدكم فيها ويخرجكم اخرجالا وقال تعالى أفرأيتم ما تمنون أ أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون الى قوله لفقون فليس يخفى على من معاد أنى مستمكن عقل اذا تأمل بلدى في فكرة مضمون هذه الايات وأدار نظره على عجائب خاق الله في الارض والسموات وبذات فطره والحيوان والنبات أن هذا الامر العجيب والترتيب المحكم لا يستغنى عن صانع يدبره وقائل يحكمه ويتدبره بل تكاد فطرة النفوس تشهد بكونها مقبورة تحت تسخير ومصرقة بمقتضى تدبيرة ولذلك قال الله تعالى أفى الله شك فاطر السموات والارض ولهذا ذابت الأنبياء

ما بهد من الفضائل حتى احترمت الملائكة أن تدخل بيتا فيه كلب فان قلب فكيف آمن من كفر وأطاع من عصي واحتدى من ضل اذا

ولما عرض عليه من الخبر تنسوا قوا زوعاً ورد عليه ما يملأ ويستغرق له وإن صادف منه هجوا (٢٥) وسمع منه يحنو الشياطين

استغاثه بالاخلاق
الكلاية استغاثه
رجل عن وتركه
ولهذا قيل ما
ملاك أوزغته
شيطان (فان
قلت) فاي بيت
فهم عن النبي
صلى الله عليه
وسلم في الخطاب
وأى كتاب دخل
بيت القلب كلب
الخلق أو بيت
اللبس وكلب
الحيون فاعلم
أن الحديث
خارج على سبب
ومعناه وجلته
ان المقصود
بالاخبار هو بيت
اللبس وكلب
الحيون معلوم
ولا يتك في ذلك
ولكن يستقرأ
منه ما قلناه
ويستنبط من
مفهوم ما بهناك
عليه ويتعاضد
منه إلى ما أثرنا
لك نحوه ولا تترك
في ذلك اذلال
عليه العلم وجملة
الاستنباط ولم
تجمع القلوب
للمستفظة ولم

من حيث اللفظ لا من حيث المعنى ﴿الاصل الخامس﴾ العلم بأنه تعالى ليس بجمه ومؤلف من جواهر اذ الجم عبارة
عن المؤلف من الجواهر واذ باطل كونه جوهرًا خصوصًا بحيز بطل كونه جسمًا لان كل جسم مختص بحيز
ومركب من جواهر فالجوهر يستحيل خلوه عن الافرق والاجتماع والحركة والسكون والهيئة والمقدار وهذه سمات
الحدوث ولوجاز أن يعتقد أن صانع العالم جدم لجاز أن يعتقد الالهية للشمس والقمر وألئى آخر من أقسام
الاجسام فان تجاسر متجاسر على تسميته تعالى جسمًا من غير ارادة التأليف من الجواهر كان ذلك غلطًا في
الاسم مع الاصابة في معنى الجسم ﴿الاصل السادس﴾ العلم بأنه تعالى ليس بعرض قائم بجمه وأحوال في محل
لان العرض ما يحل في الجسم فكل جسم فهو حادث لا محالة ويكون محدنه موجودًا قبله فكيف يكون حاله في
الجسم وقد كان موجودًا في الازل وحده ومابعده ثم أحدث الاجسام والاعراض بعده ولأنه عالم قادر مريد
خالق كاسيأتى بيانه وهذه الاوصاف تستعمل على الاعراض بل لا تعقل الوجود قائم بنفسه مستقل بذاته
وقد تحصل من هذه الاصول انه موجود قائم بنفسه ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض وان العالم كله جوهر
وأعراض وأجسام فاذا لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء بل هو الخالق القويم الذي ليس كالمخلوق وأتى بشبهه المخلوق خالقه
والمقتدر مقدره والمصور مصوره والاجسام والاعراض كلها من خلقه وصنعه فاستحال القضاء عليها بمثلته
ومشابهته ﴿الاصل السابع﴾ العلم بان الله تعالى منزلة ذات عن الاختصاص بالجهايات فان الجهة اما فوق واما
أسفل واما بين واما شأل وقدام وأخلف وهذه الجهات هو الذي خلقها وأحدثها بواسطة خلق الانسان اذ
خالق له طرفين أحدهما يعتمد على الارض ويسمى رجلاً والآخر يقابله ويسمى رأساً غلبت اسم الفوق لما
يلي جهة الرأس واسم السفلى لما يلي جهة الرجل حتى ان النملة التي تدب منسكسة تحت السقف تنقلب جهة الفوق
في حلقها لتحاول ان كان في حلقها فوقاً وخالق للانسان البدن واحداً قوياً من الاخرى في الغالب غلبت اسم
البدن لللاقوى واسم الشئال لما يقابله وتسمى الجهة التي تلي البدن يميناً والاخرى شئالاً وخالق لجانبيين يهيم من
أحدهما ويتحرك اليه غلبت اسم القدم للجهة التي يتقدم اليها بالحركة واسم الخلف لما يقابله فالجهات حادثة
بحدوث الانسان ولولا خالق الانسان هذه الخلقه بل خالق مستديراً كالكرة لم يكن لهذه الجهات وجود الثبته
فكيف كان في الازل مختصاً بالجهة حادثة وكيف صار مختصاً بالجهة بعد ان لم يكن له أن خالق العالم فوقه
ويتعالى عن أن يكون له فوق اذ تعالى أن يكون له رأس والفوق عبارة عما يكون جهة الرأس وأخلق العالم تحته
فتم على أن يكون تحت اذ تعالى عن أن يكون له رجل والتحت عبارة عما يلي جهة الرجل وكل ذلك مما
يستحيل في العقل ولان للعقول من كونه مختصاً بالجهة انه مختص بميز اختصاص الجواهر أو مختص
بالجواهر اختصاص العرض وقد نظر استحالة كونه جوهرًا أو عرضاً فاستحال كونه مختصاً بالجهة وان أريد
بالجهة غير هذين الغنيين كان غلطاً في الاسم مع المساعدة على المعنى ولانه لو كان فوق العالم
لكان محاذاً له وكل محاذ لم محاذ لم فاما أن يكون مثلاً أو أصغر منه أو أكبر وكل ذلك تقدير حوج بالضرورة الى
مقدر ويتعالى عنه الخالق الواحد المدبر فأما رفع الابدى عند السؤال الى جهة السماء فهو لانهما جهة الدعاء وفيه
أيضاً إشارة الى ما هو وصف للمدعو من الجلال والكبرياء تنبيهاً بقصد جهة العلو على صفة الحمد والعلاء فانه
تعالى فوق كل موجود بالقهر والاستيلاء ﴿الاصل الثامن﴾ العلم بأنه تعالى مستو على عرشه بالحق
الذي أراد الله تعالى بالاستواء وهو الذي لا ينأى وصف الكبرياء ولا يتطرق اليه سمات الحدوث والقضاء وهو
الذي أريد بالاستواء الى السماء حيث قال في القرآن ثم استوى الى السماء وهي ذنابان وليس ذلك الا بطريق
القهر والامتناء كما قال الشاعر

فداسوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مہراق

واضطر أهل الحق الى هذا التأويل كما اضطر أهل الباطل الى التأويل قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم اذ جعل ذلك

تصادم به شيئاً من أن كان الشريعة فلا تكن جاحداً ولا تخرج من تشيع جاهل ولا من تفور مقلد فكثيراً ما ورد شرع مقرون بسبب

فرأى أهل الاعتراف بآروجه تعبدية (٩٦) عن سببه الى ما في معناه ومساوئها من الجهة التي تصلح ان يعبد اليه ولولا ذلك لما قال

التي صلى الله عليه وسلم رب مبالغ أوحى من سامع وحامل فقه من هو أفضه منه (سؤال فان قلت فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة وعلم السبب الذي جاء هذا الحديث عليه وفيه فهل يعبد عن سببه ويرتقى منه الى مثل ما ترقى من الحديث الآخر فهذا كإقبل الحديث بشجون وأتبعنا هذا الباب ما يقرب منه ويبعد علينا التخلص عنه نعم يترقى منه الى قرب من ذلك وشبهه و يكون هذا الحديث منها عليه وهو ان الصورة المنحوتة قد اتخذت آلهة وعبدت من دون الله عز وجل وقد نبه الله عز وجل قلوب

بالاقتناع على الاحاطة والعلم وحمل قوله صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن بين أصابع الرحمن على القدرة والقهر وحمل قوله صلى الله عليه وسلم الحجر الاسود بين الله في أرضه على التشریف والاکرام لانه لو ترك على ظاهره لزم منه المحال فكذا الاستواء لو ترك على الاستقرار والتمكن لزم منه كون المتكئ جسما مماسا للعرش امامته أو كبريته أو أصغر وذلك محال وما يؤدي الى المحال فهو محال في الاصل التاسع العلم بانه تعالى مع كونه منزها عن الصورة والمقدار مقسمعا عن الجهات والاقطار مرئي بالابصار والاعيان والادراك آخر مدار القرار لقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ولا يرى في الدنيا تصديقا لقوله عز وجل لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار ولقوله تعالى في خطاب موسى عليه السلام ان ترائي وليت شعري كيف عرف المعتزلي من صفات رب الارباب ما جعله موسى عليه السلام وكيف سأل موسى عليه السلام الرزق فيمنع كونها محالاً ولعل الجهل بذوى البصر والاوهام من الجهة الاغيباء أول من الجهل بالانبياء صلوات الله عليهم وأما وجه اجراء آية الرؤى في الظاهر فهو انه غير مودى الى المحال فان الرؤى تنوع وكشف وعلم الا أنه أوضح من العلم فاذا جاز تعالى العبد به وليس في جهة جاز تعالى الرؤى به وليس بجهة وكما يجوز ان يرى الله تعالى الخلق وليس في قلوبهم جاز ان يراه الخلق من غير مقابلته وكما جاز ان يعلم من غير كيفية وصورة جاز ان يرى كذلك في الاصل العاشر العلم بان الله عز وجل واحد لا شريك له فبدلنا له انظر بداخله والادباع واستبد باليجاد والاختراع لا مثل له يساهم ويساووه ولا ضله فينازعته وبنائه وبرهانه قوله تعالى لو كان فيهم ائمة الا الله لفسدنا وبنيانه انه لو كانا لثنين وأرادا أحدهما أمرا فالثاني ان كان مضطرا الى مساعدته كان هذا الثاني مقهورا عاجزا ولم يكن الحاقدا وان كان قادرا على مخالفته ومدافعتها كان الثاني قويا قاهرا والاول ضعيفا قاصرا ولم يكن الحاقدا

الركن الثاني العلم بصفات الله تعالى ومداره على عشرة أصول

في الاصل الاول العلم بان صانع العالم قادر انه تعالى في قوله وهو على كل شئ قدير صادق لان العالم محكم في صناعته مرتب في خلقته ومن رأى شئ بلمن ديباج حسن النسيج والتأليف متناسب الطرز والتطريف ثم توهم صدور نسجه عن ميت لا استطاعه له او عن انسان لا قدر له كان متخلعا عن غريزة العقل ومنخرطا في سلك أهل العبادة والجهل في الاصل الثاني العلم بانه تعالى عالم بجميع الموجودات ومحيط بكل الخلوقات لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء صادق في قوله وهو بكل شئ عالم ومرشد الى صدقه بقوله تعالى الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير أرشدك الى الاستدلال بالخلق على العلم بانك لا تستر يفي بدلالة الخلق اللطيف والصنع المزين بالترتيب ولوفي الشئ الخفي الضعيف على علم الصانع بكيفية الترتيب والترصيف فاذا ذكر الله سبحانه هو المنتهي في الهداية والتعريف في الاصل الثالث العلم بكونه عز وجل حيافان من ثبت علمه وقبرته ثبت بالضرورة حياته ولو تصور قاردا وعالم فاعل مدبر دون ان يكون حيا لجاز ان يشك في حياة الحيوانات عند ترددها في الحركات والسكنات بل في حياة ارباب الحرف والصناعات وذلك انغماس في غمرة الجهالات والاضلالات في الاصل الرابع العلم بكونه تعالى حريدا لافعاله فلاموجود الا وهو مستند الى مشيئته وصادع عن ارادته فهو المبدئ المعيد والفعال لما يد وكيف لا يكون ميديا وكل فعل صدر منه ان مكن أن يصدر منه ضده وما اضله أمكن أن يصدر منه ذلك بعينه قبله أو بعده والقدرة تناسب الضدين والوقت مناسبة واحلة فلا بد من ارادة صادقة للقدرة الى الحد المقصورين ولو أغنى العلم عن الارادة في تخصيص المعلوم حتى يقال انما يوجد في الوقت الذي سبق العلم بوجوده لجاز ان يغني عن القدرة حتى يقال وجد بغير قدرة لانه سبق العلم بوجوده فيه في الاصل الخامس العلم بانه تعالى سامع بصير لا يعزب عن رؤيته هو جس الضمير وخفايا الوهم والتفكير ولا يشذ عن سمع صوت ديب التلمة السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة الصماء وكيف لا يكون سمعيا بصيرا والسمع والبصر كمال لا علة وليس بنقص فكيف يكون الخلق أو كل من الخلق والمصنوع أو شئ وأثم من الصانع

عن ابراهيم عليه السلام حيث قال: تعبدون ما تمسحون والله خلقكم وما تعملون (٩٧) امتناع اللاتكة من دخول

وكيف تعدل القسمة مهما وقع النقص في جهته والكمال في خلقه وصنعه وكيف تستقيم حجة ابراهيم صلى الله عليه وسلم على آية اذ كان بعد الاصنام جهلوا غيا فقال لهم تعبدوا لا يسمع ولا يبصر ولا يفني عنك شيئا ولوا نقب ذلك عليه في معبوده لاصححت حجة واحدة ولا دلالة ساقطة ولم يصدق قوله تعالى وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه وكاعقل كونه فاعلا بلا جراحة وغلبا بالقلب ودامغ فليعقل كونه بصيرا بلا حدة وسمي بلا اذن اذ لا فرق بينهما **في الاصل السادس** أنه سبحانه وتعالى تسكلم بكلام وهو وصف قائم بذاته ليس بصوت ولا حرف بل لا يشبه كلامه كلام غيره كالا يشبه وجوده وجود غيره والكلام بالحقيقة كلام النفس وانما الاصوات قطعت حروفها لادالات كابدل عليها نارة بالحركات والاشارات وكيف التبس هذا على طائفة من الأغبياء ولم يلتبس على جهلة الشعراء حيث قالوا لهم

ان الكلام لفي الفؤاد وانما جعل اللسان على الفؤاد دليلا

ومن لم يعقله عقله ولا نهاده من أن يقول لسانى حادث ولكن ما يحدث فيه بغيرى الحادثة قديم فاقطع عن عقله طمعك وكف عن خطبه لسانك ومن لم يفهم أن القديم عبارة عما ليس قبله شئ وان الباء قبل السين في قولك بسم الله فلا يكون السين المتأخر عن الباء قديم ما فتر عن الالتفات اليه فليقل قلبك فنته سبحانه سرى ابعاد بعض العباد ومن يفضل الله فاله من هاد ومن استعد أن يسمع موسى عليه السلام في الدنيا كلاما ليس بصوت ولا حرف فليست سكران يرى في الآخرة موجودا ليس بحجم ولا لون وان عقل أن يرى ما ليس بلون ولا جسم ولا قفروا لكتابة وهو الى الآن لم ير غيره فليقل في حاسة السمع ما عطفها في حاسة البصر وان عقل أن يكون له علم واحد هو علم بجميع الموجودات فليقل صفة واحدة فلذات هو كلام بجميع مادل عليه بالعبارة وان عقل كون السموات السبع وكون الجنة والنار مكتوبة في ورقة صغيرة ومخفوفة في مقدار ذرة من القلب وان كل ذلك مرئى في مقدار عدسة من الحدة من غير أن تحمل ذات السموات والارض والجنة والنار في الحدة والقلب والورقة فليقل كون الكلام مفروا بالاسنة مخفوفة في القلوب مكتوبة في المصاحف من غير ما حول ذات الكلام فيها اولحت بكتابة الله ذات الكلام في الورق لحل ذات الله تعالى بكتابة اسمه في الورق وحلت ذات النار بكتابة اسمها في الورق ولا حرق **في الاصل السابع** أن الكلام القائم بنفسه قديم وكذا جميع صفاته اذ يستحيل أن يكون محل للحوادث داخلا تحت التغيير بل بحجب للصفات من نفوت القدم ما يجب للذات فلا تميزه التغيرات ولا يلحق الحاديات بل لم يزل في قدمه موصوفا بمحمد الصفات ولا يزال في ابد كنهك ممتزعا عن تغير الحالات لان ما كان محل للحوادث لا يتخلو عنها وما لا يتخلو عن الحوادث فهو حادث وانما ثبت نفوت الحدوث للأجسام من حيث تعرضها للتغيير وتقلب الاوصاف فكيف يكون خالقها مشاركا في قبول التغيير وينبئ على هذا أن كلامه قديم قائم بذاته وانما الحادث هي الاصوات الدالة عليه وكاعقل قيام طلب التعلم وارادته بذات الوالد لولد قبل أن يخلق ولده حتى اذ خلق زاده وعقل وخلق الله له علمات متعلقات بما في قلب آية من الطلب صار ما مور اذ ذلك الطلب الذي قام بذات آية ودام وجوده الى وقت معرف ولده له فليقل قيام الطلب الذي دل عليه قوله عز وجل اخلع نعليك بذات الله ومصير موسى عليه السلام مخاطب به بمعبوده اذ خلقته لمعرفة بذلك الطلب وسمع لذلك الكلام القديم **في الاصل الثامن** ان علمه قديم فبرز عللا بذاته وصفاته وما يحدثه من مخلوقاته ومهما حدثت المخلوقات لم يحدث علم بها بل حصلت مكشوفة بالعلم الا ترى اذ خلقنا لنعلم بقدمه بدعته سطوع الشمس ودام ذلك العلم تقدير احتجى طلعت الشمس لكان قدوم بدعته سطوع الشمس معلوما لنا بذلك العلم من غير تجد علم آخر فكذلك ينبغي أن يفهم قدم علم الله تعالى **في الاصل التاسع** ان ارادته قديمة وهي في القدم تعلقت باحداث الحوادث في اوقاتها لا تقع بها على وفق سبق العلم الا ترى اذ لو كانت حادثا لتصار محل الحوادث ولو حدثت في غير ذاته لم يكن هو من دأله كما لا تكون أنت متحرك كما يحركه ليس في ذلك وكيفما قدرت فيمتقر حدوثها الى ارادة أخرى وكذلك الارادة الا ترى تقتفر

يت فيه صورة
لاجل ان فيه ما
عبد من دون الله
سبحانه أو ما يحكي
بها هو على مثاله
ويترقى من ذلك
المعنى الى ان
القلب الذي هو
يت بناء الله
ليكون مهيئا
للاتكة ومحلا
لذكر ومعرفة
عبادته وحده
دون غيره فاذا
حل فيه معبود
غير الله سبحانه
وهو الهوى لم
تقر به اللاتكة
أيضا (فان قيل)
فظاهر الحديث
يقتضى منافرة
اللاتكة لكل
صورة عموما
ذكره تعليلا
ينبغي ان لا
يقتضى المنافرة
ما عدا أو ما تحت
على مثاله (قلنا)
تشابه الصور
المشوة كها في
المعنى الذي قصد
بها التصوير
لاجله وهو
مضاربة ذى
الأرواح وما تحت
للعادة انما قصد

به تشبيه ذى رُوح فلما كان هذا المعنى الجامع لما يجب تحريم كل صورة

الشوب الذي رقت فيه (فان قيل) فما بال الثياب رخص في محاسنها بالتصور وذات انواط في العرب مشهورة معروفة فاعلم ان ذات أنواط انما كانت شجرة في أيام العرب الجاهلية تعاق عليها يوما في السنة فاخر ثيابها وهي نساها لاجل اجتماعها عندها وراحتها في ذلك اليوم ولم يكونوا يقدرونها بالعباد فلما كانت بفرصة التآويل المتصورة والأصنام ولو كان ذلك ما سأل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجعل لهم ذات أنواط حتى أنكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك عنهم ولو عيب فقد عيب كثير من خاق الله تعالى كاللائكة والشمس والقمر وبعض النجوم

إلى أخرى وتيسر الأمر إلى غير نهاية ولو جاز أن يحدث إرادة بغير إرادة لجاز أن يحدث العالم بغير إرادة **العاشر** أن الله تعالى عالم بجميع حياة قادر بقدرته ومريد بإرادته مستحكم بكلامه وسامع بسمع وبصير ببصر وله هذه الأوصاف من هذه الصفات القديمة وقول القائل عالم بلا علم كقوله غني بلا مال وعلم بلا عالم وعالم بلا معلوم فان العلم والمعلوم والعالم متلازمة كالقول والمقول والقائل وكلا يتصور قائل ولا يتصور قيل بلا قائل ولا قيل كذلك لا يتصور عالم بلا علم ولا علم بلا معلوم ولا معلوم بلا علم بل هذه الثلاثة متلازمة في العقل لا ينفك بعض منها عن البعض فمن جوز انفكاك العالم عن العلم فليجوز انفكاكها عن المعلوم وانفكاك العلم عن العالم اذ لا فرق بين هذه الأوصاف

الركن الثالث العلم بأفعال الله تعالى ومدار على عشرة أصول

الأصل الأول العلم بان كل حادث في العالم فهو فعله وخلقه واختراعه لإخلاقه ليسواه ولا يحدث له إلاياه خالق الخلق وصنعهما وأوجد قدرتهم وحركتهم جميعاً فأفعال عباد مخلوقة له ومتعلقة بقدرته تصد بقاله في قوله تعالى الله خالق كل شيء وفي قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون وفي قوله تعالى وأسروا قلوبكم وأجروا به أنعمام بذات الصدور ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير أمر العباد بالحرص في أقوالهم وأفعالهم وأسرارهم وأصهارهم لعلمه بوارد أفعالهم واستدلالهم على العلم بالخلق وكيف لا يكون خالق الفعل العبد وقدرته تامة لا قصور فيها وهي متعلقة بحركة بآذان العباد والحركات متناهية وتعاقب القدرة بها لأنها خالق الله الذي يقصر تعاقبها عن بعض الحركات دون البعض مع تمامها وكيف يكون الحيوان مستبد بالاختراع ويصدر من العنكبوت والعسل وسائر الحيات من لطائف الصناعات ما يتبر فيه عقول ذوي الالباب فكيف انقربت هي باختراعها دون رب الارباب وهي غير عالة بتفصيل ما يصدره من مامن الا كتناسل هيهات هيهات ذلت المخلوقات وتقر بالملك والملك وجبار الارض والسماوات

الأصل الثاني أن انفراد الله سبحانه باختراع حركات العباد لا يخرجهم عن كونهم مقادير للعباد على سبيل الاكتساب بل الله تعالى خلق القدرة والقصور جميعاً وخلق الاختيار والمخارج جميعاً فأما القدرة فوصف العبد بخلق الرب سبحانه وليس بكسبه وأما الحركة فخلق الرب تعالى ووصف العبد بكسبه فانها خلقت مقصورة بقدرته هي وصفه وكانت للحركة نسبة إلى صفة أخرى تسمى قدرة فتسمى باعتبار تلك النسبة كسباً وكيف تكون جبراً محضاً وهو بالضرورة بذكر التفرقة بين الحركة المقصورة والعدة الضرورية ألا كيف يكون خلق العبد وهو لا يحيط علماً بتفاصيل أجزاء الحركات المكتسبة وأعدادها وإذا بطل الطرف لم يبق الا الاقتصاد في الاعتقاد وهو انها مقصورة بقدرته الله تعالى اختراعاً بقدرته العبد على وجه آخر من التعاقب يعبر عنه بالاكتساب وليس من ضرورة تعاقب القدرة بل بقصور أن يكون بالاختراع فقط اذ قدرة الله تعالى في الازل فكانت متعلقة بالعلم ولم يكن الاختراع حاصلها وهي عند الاختراع متعلقة بنوع آخر من التعاقب فيه يظهر أن تعاقب القدرة ليس مخصوصاً بحصول المقدور بها **الأصل الثالث** إن فعل العباد وإن كان كسباً للعبد فلا يخرج عن كونه مراداً لله سبحانه فلا يجري في الملك والمكسوة طرفة عين ولا لقطة خاطر ولا لقطة ناظر الا قضاء العتق وقدرته بإرادته ومشيئته ومنه الشر والخير والنفع والضرر والاسلام والكفر والعرفان والنكر والفوز والخسران والقوابل والرشد والطاعة والعصيان والشرك والايمن لا راد لقضاه ولا معقب لحكمه يضل من يشاء ويهدي من يشاء لا يستل عما يفعل وهم يستلون وبدل عليهم من النقل قول الامامة قاطبة ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وقول الله عز وجل أن لو يشاء الله لهدى الناس جميعاً وقوله تعالى ولو شئنا لآتينا كل نفس هدايتها بدل غيبياتهم من جهة العقل ان المعاصي والجرائم كان الله يكرهها ولا يريد بها واعمالها جارية على وفق إرادة العبد وليس لعنه الله مع أنه عدو لله سبحانه والجاري على وفق إرادة العبد كثر من الجاري على وفق إرادته تعالى فليت شعري كيف يستعجز المسلم ان يرد ملك الجبار ذي الجلال والاكرام المرتبة لورث النهار ياستعزم ضيعة لا تستكشف منها اذ لو كان ما يسير لعبد الزعيم

الاعتقاد الجرد)

وأما أهل

الاعتقاد الجرد

عن تحصيله العالم

وتوقيفه بالادلة

وشده بالبراهين

فقد انقسموا في

الوجود الى ثلاثة

أصناف أحدهم

صنف اعتقدوا

مضمون ما أقروا

به وحشوا به

فلو هم من غير

تردد ولا تكذيب

أسروه في أنفسهم

وكلمهم غير عارفين

بالاستدلال على

ما اعتقدوا وذلك

لفرط بعدهم

وغلظ طباعهم

واعتياس طرق

ذلك عليهم ويقع

عليهم اسم

الوحدين

وتحفظوا وجود

أشائهم كثيرا

على عهد سيد

المرسلين صلى

الله عليه وسلم

والسلف الصالحين

رضي الله عنهم

ثم لم يبلغنا انه

اعترض أحد

اسلامهم ولا

أوجب عليهم

الخروج منه

في القربة أكثر مما يستقيم له لا يستكشف من زعامته وتبرأ عن ولايته والمصيبة على الغالبية على الخلق وكل ذلك جار
عند المبتدعة على خلاف ارادة الحق تعالى وهذا غاية الضعف والهجرت تعالى الرب الاربعين قول الظلئين علوا
كبرا ثم مظاهرت أن أفعال العباد مخلوقة لله تصح انهم امرادته فان قيل فكيف ينهى عما يريد أو يأمر بما لا يريد
قانا لا مغرير الارادة ولذلك اذ ضرب السيد عبده فعاتبه السلطان عليه فاعتذر بترديه عليه فكذبه
السلطان فأراد اظهار حرجه بان يأمر العبد بفعل ومخالفة بين يديه فقال له أسرح هذه الالة بمشهد من السلطان
فهو يأمر بما لا يريد امثاله ولولم يكن أمر السلطان عنده السلطان عهدا ولو كان من يد امثاله السلطان من يد
هلاك نفسه وهو محال **الاصل الرابع** ان الله تعالى متفضل بالخلق والاختراع ومتطول بشكليف العباد ولم
يكن الخلق والتكليف واجبا عليه وقالت المعتزلة وجب عليه ذلك لما فيه من مصلحة العباد وهو محال اذ هو موجب
والأمر والنهي وكيف يتدفد لا يجب أو يتعرض للزوم وخطاب والمراد بالواجب أحد أمرين اما الفعل الذي
في تركه ضرر اما أجل كما يقال يجب على العبد أن يطعم الله حتى لا يعذبه في الآخرة فالنار أو ضرر عاجل كما يقال يجب على
العطشان أن يشرب حتى لا يموت وأما أن يراد به الذي يؤدي عبده الى محال كما يقال وجود المعلوم واجب ادعاه
يؤدي الى محال وهو أن يصير العلم جهلا فان أراد الختم بان الخلق واجب على الله بالذي الاول فقد عرضه للضرر
وان أراد به المعنى الثاني فهو مسلم اذ به سبق العلم لا بد من وجود المعلوم وان أراد به معاني الناس وهو غير مفهوم وقوله
يجب لمصلحة عباده كلام فاسد فانه اذا لم يتضرر بترك مصلحة العباد لم يكن للوجوب في حقه معنى ثم ان مصلحة
العباد في أن يخلفهم في الجنة فاما أن يخلفهم في دار البلاء ويرضهم لا يخلفهم في دار العقاب وهو العرض
والحساب فمافي ذلك غبطة عند ذوي الالباب **الاصل الخامس** أنه يجوز على الله سبحانه أن يخلف الخلق
ما لا يطيقونه خلافا للمعتزلة ولولم يجوز ذلك لاستعمال سؤال دفعه وقد سألو ذلك فقالوا ربنا ولا تحتملنا لما قلناه
ولان الله تعالى أخبرني بصل في الله عليه وسلم بان أبجل لا يصدق ثم أمره بان يأمره بان يصدق في جميع أقواله
وكان من جهة أقواله أنه لا يصدق فكيف يصدق في أنه لا يصدق وهل هذا الاحمال وجوده **الاصل السادس**
ان الله عز وجل لا يلام الخلق وتعذبهم من غير جرم سابق ومن غير ثواب لاحق خلافا للمعتزلة لانه متصرف في ملكه
ولا يتصور ان يعصو تصرفه في ملكه والظن هو عبارة عن التصرف في ملك الغير بغير اذنه وهو محال على الله تعالى
قانه لا يصادف لغيره ملكا حتى يكون تصرفه فيه ظلما وبطل على جواز ذلك وجوده فان ذبح اليها ثم ايلام لها
وماصب عليها من أنواع العذاب من جهة الأديمين لم يتقدمها جرمه فان قيل ان الله تعالى يحشرها ويجازيها
على قفرا ساسته من الآلام وموجب ذلك على الله سبحانه فتقول من زعم انه يجب على الله احياء كل نخله وطئت
وكل بقعة عركت حتى ينشأ على آلهما فقد خرج عن الشرع والعقل لا يقال وصف الثواب والحشر بكونه واجبا
عليه ان كان المراد به أنه يتضرر بتركه فهو محال وان أراد به غيره فقد سبق أنه غير مفهوم اذ خرج عن المعاني
للكورة للواجب **الاصل السابع** انه تعالى يفعل بعباده ما يشاء فلا يجب عليه رعاية الاصلح لعباده لما
ذكرنا من أنه لا يجب عليه سببه الله تعالى بل لا يعقل في حقه الوجوب فانه لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون وليت شعري
بما يجب المعتزلة في قوله ان الاصلح واجب عليه في مسئلة نعرضها عليه وهو ان يفرض مناظرة في الآخرة بين
صبي وبين بالغ مائتين فان التسببانه في درجات البالغ يفضل على الصبي لانه تعب بالاجمان والطاعات
بعد البلوغ ويجب عليه ذلك عند المعتزلة فلو قال الصبي يارب لم رفعت منزلته على فيقول لا بلغ واجتهت في الطاعات
ويقول الصبي أنت امتي في الصبا فكان يجب عليك أن تديم حياتي حتى أبلغ فأجبت فقد سدت عن العبد
في التفصل عليه بطول العمر لهدوى فرفضه فيقول الله تعالى لا في علمت انك لو بلغت لاسمركت وأعصيت فكان
الاصلاح لك الموت في الصبا هذا اعتراف المعتزلة عن الله عز وجل وعنده هذا ينادى الكفار من دركات لظي ويقولون
يارب ما علمت اننا اذ بلغنا أشركنا فلهذا امتنا في الصبا فاننا رضينا بمعادن منزلة الصبي المسلم فيما اذ يجب ان ذلك

والمعروف عنه ولا كفوا مع قصور فهمهم وبعدهم عن فهم ذلك بعلم الدلائل وقرائة ترك البراهين وترتيب الحجج بل تركوا على ما هم عليه

غيرهم بقوله
سبحانه لا يكف
الله نفسا الاوسعها
ولا يخرجون
عن مقتضى
هذه الآيات بحال
وَسَنبِذِي لَكَ
طَرِيقًا مِّنَ
الْاِخْتِيارِ تَعْرِفُ
بِهِ هِجَّةَ اِسْلَامِهِمْ
وَسَلَامَةَ تَوْحِيدِهِ
اِنْ شَاءَ اللهُ عَزَّ
وَجَلَّ وَالصَّنْفُ
الثَّانِي اعْتَقَدُوا
الْحَقَّ مَعَ مَا ظَهَرَ
مِنْهُم مِّنَ التَّنَاقُ
وَاعْتَقَدَتْ مَعَ
ذَلِكَ اَنْوَاعٌ مِّنَ
الْمُخَالِفِاتِ قَامٌ فِي
مُخَالَفَتِهَا اِنْهَا اَدَلَّةٌ
وَعَاطَاهَا رَاسِخِينَ
وَلَيْسَتْ كَذَلِكَ
وَقَدْ وَقَعَ فِي هَذَا
كَثِيرٌ مِّنْ يُّشَارِ
اِلَيْهِ فَضَلَّا عَنْ
دُونِهِمْ فَانْ وَقَعَ
اِلَى هَذَا الصَّنْفِ
مِنْ يُّزَعَرُ عَلَيْهِمْ
تِلْكَ الْمُخَالِفِاتِ
بِالْفَرَحِ وَبِجَلِّهَا
عَلَيْهِمْ بِالْمُارَضَةِ
أَوَّالِ الصَّرَاحِ لَمْ
يَلْتَفِتُوا اِلَيْهِ وَلَا
أَصْغَوْا لِمَا يَلِيهِ بِهِ
وَيَتَرَفَعُوا اِلَى
أَنْ يُّحَاوِلُوهُ لِمَا

وهل يجب عندهذا الا لقطع بان الامور الالهية تعالى بحكم الجلال عن ان توزن بميزان أهل الاعتزال فان قيل مهما
فرض على رعاية الاصلح للعبد مسطط عليهم أسباب العذاب كان ذلك تبعاً لابق بالحكمة قلنا بالتبحيح ما لا يوافق
الغرض حتى انه قد يكون الشيء فيخاف عند شخص حسناً عند غيره اذا وافق غرض أحد همدون الآخر حتى يستنجح
قتل الشخص أو ولياً أو ويسمته أعداءه فان أرب بالتبحيح ما لا يوافق غرض الباري سبحانه فهو محال اذا غرض
له فلا يتصور منه تبحيح كذا يتصور منه ظلم اذا يتصور منه التصرف في ملك الغير وإن أرب بالتبحيح ما لا يوافق
غرض الغير فلم قلتم ان ذلك عليه محال وهل هذا الا مجرد تشبيه يشهد بخلافه ما قد فرض منه من خاصة أهل
النار ثم الحكم بمعناه العام بمقتضى الاشياء القادرة على احكام فعلها على وفق ارادته وهذا من أين بوجوب رعاية
الاصح وانما الحكم من ارباعى الاصلح نظر النفس ليستفيد به في الدنيا ثم وفي الآخرة ثواباً يدفع به عن
نفسه أف توكل ذلك محال على الله سبحانه وتعالى **في الاصل الثامن** **﴿** أن معرفة الله سبحانه وطلعته واجبة
بإيجاب الله تعالى وشرعه لا بالعقل خلافاً للعتزة لان العقل وإن أوجب الطاعة فلا يتخلو أمان بوجه الغير فأدلة
وهو محال فان العقل لا يوجب العبث وأماناً يوجبها لفائدة وغرض وذلك لا يتخلو أماناً يرجع الى المعبود
وذلك محال في حقه تعالى فانه يتقدس عن الاغراض والفوائد بل الكفر والإيمان والطاعة والعصيان
في حقه تعالى سببان وإما أن يرجع ذلك الى غرض العبد وهو أيضاً محال لانه لا غرض له في الحال بل يتعبد به
وينصرف عن الشهوات لسببه وليس في المسأل الا الثواب والعقاب ومن أين يعلم ان الله تعالى يتب على المعصية
والطاعة ولا يعاقب عليهم جميع ان الطاعة والمعصية في حقه يتساوى بان ادليس له الى أحد همداميل ولأيه لاحدهما
اختصاص وانما عرف بتمييز ذلك بالشرع ولقد زل من أخذ هذان المقايضة بين الخافق والمخوف حيث يفرق بين
الشكر والكفر ان الماله من الزنايح والاعتزاز والتلذذ باحد همدون الآخر فان قيل فاذا لم يجب النظر والمعرفة
الا بالشرع والشرع لا يستقر مالم ينظر المكلف فيه فاذا قال المكلف للثني ان العقل ليس بوجوب على النظر
والشرع لا يثبت عندى الا بالنظر ولست أقدم على النظر أدى ذلك الى الخافق الرسول صلى الله عليه وسلم قلنا هذا
يضاهي قول القائل الواقف في موضع من المواضع ان وراءك سبعاً صار يا قان لم يترج عن المكان قتلك وان التفت
وراءك ونظرت عرفت صدق فيقول الواقف لا يثبت صدقك مالم لا التفت ورأى ولا التفت ورأى ولا انظر مالم يثبت
صدقك فيدل هذا على حاقة هذا القائل وتهدف للهلاك ولا ضرر فيه على الهدى المرشد فكذلك النبي صلى
الله عليه وسلم يقول ان وراءكم الموتى ودونه السباع الضاري يقران المحرقان لم تأخو انما حذر كم وتعرفوا الى
صدقك بالالتفات الى معجزتي والاهلكتم في التفت عرف واحترزوا بمخو من لم يلتفت وأصرهلك وتردى ولا ضرر
على ان هلك الناس كلهم أجمعون وانما على البلاغ المبين فالشرع يعرف وجود السباع الضارة بعد الموت
والعقل يفيد فهم كلامه والاحاطة بما كان ما يقوله في المستقبل والطبع يستحث على الحذر من الضرر ومعنى
كون الشيء واجباً ان تركه ضرراً ومعنى كون الشرع موجبه ان معرف للضرر المتوقف فان العقل لا يهتدى
الى الهدف للضرر بعد الموت عند اتباع الشهوات فهذا معنى الشرع والعقل وتأثيرهما في تقدير الواجب
ولولا خوف العقاب على ترك ما أمر به لم يكن الواجب ثابتاً الاذا معنى الواجب الاما يرتبط بتركه ضرر في الآخرة
في الاصل التاسع **﴿** أنه ليس يستحيل بعة الانبياء عليهم السلام خلافاً لما روي عنه حيث قالوا لا فائدة في بيعتهم اذ في
العقل مندوحة عنهم لان العقل لا يهتدى الى الافعال النجية في الآخرة كالا يهتدى الى الادوية المفيدة للصحة
حاجة الخلق الى الانبياء كحاجتهم الى اطباء ولكن يعرف صدق الطبيب بالتبقر يعرف صدق النبي بالمعجزة
في الاصل العاشر **﴿** ان الله سبحانه قد ارسل محمد صلى الله عليه وسلم خاتماً للنبيين وناسخاً لما قبله من شرائع

في باب الاستدلال أرسن من شواهد الجبال ففهم من يعتقد دليلاً مذهب شيخه الرفيع (١٠١) القدر المطلع على العلوم ومنهم

من يكون دليلاً

خبره والله ومنهم من

يكون دليلاً

بعض محلات

آية أو حديث

صحيح ولعمري

انهم ينبغي اذا

صادقوا السنة

باعتقادهم ولم

يقعوا في شيء من

الضلال أن

يزكروا على ما هم

عليه ولا يحركوا

بامر آخر بل

يصدقوا بذلك

ويسلم لهم لئلا

يكون اذا تبين

الحال معهم ربما

لقوا شبهة أو

ترسخ في قوسهم

باعتقادهم

الضلال ويقعوا

في تكفير مسلم

وتضليله بل هناك

أسباب كثيرة

واعلم أن اعتقاد

الخلق واعلمها

من أغلبية

النفس فمن

رغب في اكتساب

يقع بدونها وإذا

حصل له ذلك

قوى به ومن وقع

بإسراء ولم تطمح

هتة إلى ما هو أعلى

من ذلك ضف

اليهود والنصارى والصابئين وأيديه بالمجرات الظاهرة والآيات الباهرة (١) كاشتقاق القدر (٢) ونسب الحصى (٣) وانطاق الجماء وما تفجر من بين أصابعه من الماء ومن آياته الظاهرة التي تحدى بها كافة العرب القرآن العظيم فانهم مع تبرهم بالنصاحة والبلافة تهدفوا السببه ونهيه وقتله واخرجه كجأ خبره عن عز وجل عنهم ولم يقدروا على معارضة بمثل القرآن اذ لم يكن في قدرة البشر الجع بين جزالة القرآن ونظمه هذا مع ما فيه من أخيلر الاولين مع كونه أيا غير ممراس للكتب والابناء عن الغيب في أمور تحق صدقه فيها في الاستقبال كقوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين مخلفين رؤسكم ومقصرون وكقوله تعالى الغلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين ووجه دلاله المحجزة على صدق الرسل ان كل ما يحجز عنه البشر لم يكن الا فلاة تعالى فيهما كان مقررا بانه الذي صلى الله عليه وسلم يزل منزلة قوله صدقت وذلك مش القائم بأي الملك المدعى على عيته أنه رسول الملك الهيم فانه ما قال الملك ان كنت صادقا فقم على سر رك ثلاثا واقعد على خلاف عاتك ففعل الملك ذلك حصل للحاضر بن علم ضروري بان ذلك نازل منزلة قوله صدقت

في الركن الرابع في السمعية اتصفت بقصلي الله عليه وسلم فيما أخبر عنه ومداره على عشرة أصول

في الأصل الاول (١) الحشر والنشر وقدرهم بالشرع وهو حق والتصديق بهما واجب لانه في العقل يمكن

ومعناه الاعادة بعد الافناء وذلك مقدور لله تعالى كابتداء الانشاء قال الله تعالى قال من يحي العظام وهي رميم قل

يحيها الذي أنشأها أول مرة فاستدل بالابتداء على الاعادة وقال عز وجل ما خلقكم ولا بشئ الا كنفس واحدة

والاعادة ابتداء ثان فهو ممكن كالاتداء الاول في الأصل الثاني (٢) سؤال المنكر وكبر وقسورته به الاخبار

فيجب التصديق به لانه يمكن اذ ليس يستدعي الاعادة الحياة إلى جزء من الاجزاء التي به فهم الخطاب وذلك يمكن

في نفسه ولا يدفع ذلك ما يشاهد من سكون أجزاء الميت وعدم سماعنا لسؤاله فان التماسا سكون نظاره

وبدرك بباطنه من الآلام والذات ما يحسن بتأثيره عند التنبه فكأن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) يسمع كلام

جبرائيل عليه السلام ويشاهده ومن حوله لا يسمعون ولا يرون ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء فاذ لم يخفى

لهم السمع والرؤية بقدر كونه في الأصل الثالث (٣) عذاب القبر وقسور الشرع قال الله تعالى النار يعرضون

عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا ألق فرعون أشد العذاب واشهر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

والسلف الصالح الاستعانة من عذاب القبر وهو ممكن فيجب التصديق به ولا يمنع من التصديق به فرق أجزاء

الميت في بطون السباع وحوامل الطيور فان المترك لألم العذاب من الحيوان أجزاء مخصوصة بقدر الله تعالى

(١) حديث اشتقاق القمر متفق عليه من حديث أنس وابن مسعود وابن عباس (٢) حديث نسب الحصى

البيهقي في دلائل النبوة من حديث أبي ذر وقال صالح بن أبي الأحصر ليس بالخاف والمحفوظ رواية رجل من بني

سلم لم يسم عن أبي ذر (٣) حديث انطاق الجماء أحد والبيهقي بإسناد صحيح من حديث يعلى بن مرة في البعير

الذي شكالى النبي صلى الله عليه وسلم أهله وقدره في كلام الضب والذب والجرة وأحدث رواها البيهقي في

الدلائل (٤) حديث الحشر والنشر الشخان من حديث ابن عباس أنكم لمحشورون إلى الله الحديث ومن

حديث سهل يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء الحديث ومن حديث عائشة يحشرون يوم القيامة حفرة

ومن حديث أبي هريرة يحشر الناس على ثلاث طرائق الحديث ولابن ماجه من حديث سمجوة مولاة النبي صلى

الله عليه وسلم أفتناني بيت المقدس وأرض الحشر وللنشر الحديث وإسناده جيد (٥) حديث سؤال المنكر

وتكبر تقدم (٦) حديث كان يسمع كلام جبريل ويشاهده ومن حوله لا يسمعون ولا يرون البخاري ومسلم من

حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يا عائشة هذا جبريل يقرئك السلام فقلت وعليه السلام

ورحمة الله وبركاته ترى ما لأرى قلت وهذا هو الاغلب والا فقد رأى جبريل جماعة من الصحابة منهم عمر وابنه عبد

الله وكعب بن مالك وغيرهم (٧) حديث استعان من عذاب القبر أخرجه من حديث أبي هريرة عائشة وقد تقدم

ولكنه يعيش عيش الطفيل وانما يكمن له من ولا بلغة لا يحدوها في يحدها ولكنها تكون مشابة من جاء بمضرة بدعة وسوم كافر فلا تدله

على إعادة الإدراك إليها (الأصل الرابع) للبران هو حق قال الله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة وقال تعالى فن قللت موازينه فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه الآية ووجهه ان الله تعالى يحدث في صحائف الاعمال ويزايع حسب درجات الاعمال عند الله تعالى فمقدرا أعمال العباد معلومة للعباد حتى يظهر لهم العدل في العقاب أو النقص في العفو وتضعيف الثواب (الأصل الخامس) الصراط وهو جسر ممدود على متن جهنم أرق من الشعرة وأحد من السيف قال الله تعالى فلهوهم إلى صراط الحليم وقفوهم إنهم مسؤولون وهذا ممكن فيجب التصديق به فان التقدير على أن يطير الطير في الهواء قادر على أن يسير الإنسان على الصراط (الأصل السادس) أن الجنة والنار مخلوقتان قال الله تعالى وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنتها عرضها السموات والأرض أعنت للثقلين فقولته تعالى عبت دليل على أنها مخلوقة فيجب اجراءه على الظاهر لا للاستحالة فيه ولا يقال لأفائدة في خلقهما قبل يوم الجزاء لان الله تعالى لا يستلزم بما يفعل وهم يستلزمون (الأصل السابع) أن الامام الحق بعذر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم لم يكن نص رسول الله صلى الله عليه وسلم على امام أصلا لاذ لو كان لكان أولى بالظهور بمن نصبه أحاد الولاة والأمراء على الجنود في البلاد ولا يخفى ذلك فكيف خفي هذا وان ظهر فكيف اندرس حتى لم ينقل إلينا فيمكن أبو بكر اماما لا بالاختيار والبيعة وأما تقدير النص على غيره فهو نسبة للصحابة كلهم إلى مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وخوف الاجماع وذلك مما لا يستجري على اختراعه الا الروافض واعتقاد أهل السنة تركية لجميع الصحابة والثناء عليهم كما أني الله سبحانه وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وما جرى بين معاوية وعلي رضي الله عنهما كان مبنيا على الاجتهاد لا امتناع من معاوية في الإمامة اذ ظن على رضي الله عنه ان تسليم قتلة عثمان مع كثرة عشارتهم واختلاطهم بالسكر يؤدي إلى اضطراب أمر الإمامة في بدايتها فرأى التأخير أصوب وظن معاوية ان تأخير أمرهم مع عظم جنايتهم يوجب الاغرة بالأئمة ويعرض الدماء للفسك وقد قال أفضل العلماء كل محمد مصيب وقال قائلون المصيب واحد لم يذهب إلى تخلطه على ذو تحصيل أصلا (الأصل الثامن) ان فضل الصحابة رضي الله عنهم على حسب ترتيبهم في الخلافة اذ حقيقة الفضل ما هو فضل عند الله عز وجل وذلك لا يطلع عليه الا رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) وقد ورد في الثناء على جميعهم آيات وأخبار كثيرة وعامد يدرك دقائق الفضل والترتيب فيه المشاهدون للوحي والتزبدل بقرآن الاحوال ودقائق التفصيل فلو لا فهمهم ذلك لكانت رتبوا الامر كذلك اذ كانوا انما أخذهم في التولية لاثم ولا يصرفهم عن الحق ضارف (الأصل التاسع) أن شرائط الإمامة بعد الاسلام والتكليف خمسة المذكورة والورع والعلم والكفاية ونسبة قریش لقوله صلى الله عليه وسلم (٢) الأئمة من قریش واذ اجتمع عدد من الموصوفين بهذه الصفات فالامام من اعتقلته البيعة من أكثر الخلفاء والمخالف للآخر باع يجب رده إلى الانتباه إلى الحق (الأصل العاشر) أنه لو تعدد وجود الورع والعلم فمن يتصدى للإمامة وكان في صرفه إثارة فتنة لا تطاق حكمنا بانقضاء امامته لا تدين أن يحرك فتنة بالاستبدال فيا ليلق المسامون فيه من الضرر يزبد على ما يفوتهم من تصان هذه الشروط التي أثبتت لزوم المصاحبة فلا يهدم أصل المصاحبة شغفا بزيابها كالتي بيني قصر أو يهدم بمصر أو بين أن يحكم بخلاف البلاد عن الامام وفساد الافنية وذلك محال ونحن نقضي بنقضه أهل البني في بلادهم ليس حاجتهم فكيف لا تقضي بصدقه الإمامة عند الحاجة والضرورة فهذه الاركان الأربعة الحاوية للأصول الأربعين هي قواعد العقائد فمن اعتقدتها كان موافقا لأهل السنة ومما ينال رط البديعة فآلة تعالى يسد ذاتها بوقه ويهدينا إلى الحق وتحقيقه بمن وسعة جوده وفضله وصرى إلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وكل عبد مصطفي

أولئك مقلدون
قبليعتهم بديلا
غير أنهم أرق
رباط من الأولين
لان أولئك ان
وقع اليهم من
شككهم ربما
شكوا وانحل
رباط عقدهم
وهو لافى الأغلب
لاسيما إلى
احتلال عقودهم
اذ لا يرون أنفسهم
انهم مقلدون
وأما يفتنون
انهم مستبدون
عارفون فلهذا
كانوا أحسن حالا
والصنف الثالث
أقروا واعتقدوا
كأفعال الذين من
قبلهم وقسموا
النظر أيضا لركبتهم
لعدم سواكهم
سبيله مع القدرة
عليه ومعهم من
الذكاء والفتنة
والتيقظ والنظر
لعماد أولوا شتدوا
التحقق ولو
طابوا لادركوا
سبيل المعارف
ووصلوا ولكنهم
آثروا الراحة
ومالوا إلى الدعة

(١) حديث الثناء على الصحابة تقدم (٢) حديث الأئمة من قریش النسائي من حديث أنس والحاكم من حديث ابن عمر

غير ذلك محتاج
الى تمهيد آخر
ليس هذا مقامه
والالتفات الى
هذا الصنف
أوجب خلاف
للمصنفين في
العوام على
الاطلاق من غير
تفريق بين بايد
وميتقط وفطن
فهم من لم يرأهم
مؤمنون ولكن
لم يحفظ عنهم
انهم اطلقوا اسم
الكفر عليهم
واملك تقول ان
منهم المشهور
ان المحل لا يخلو
عن الصفات الا
التي ضد هان لم
يحكم له بالايان
حكم عليه بالنكر
كان من يحكم
له بالحركة حكم
عليه بالسكون
وكذلك الحياة
والموت والعلم
والجهل وسائر
ماه من الصفات
قلنا فائن صح
ذلك في الصفات
التي هي اعراض
فقد لا يصح في
الوصاف التي هي
أحكام

الفصل الرابع من قواعد العقائد في الإيمان والاسلام وما بينهما من الاتصال والانفصال وما يتطرق اليه من
الزيادة والنقصان ووجه استثناء السلف فيه وفيه ثلاث مسائل (مسئلة) اختلافوا في أن الاسلام هو الايمان
أو غير ما كان غيره فهل هو منفصل عنه بوجده أو مرتبط به بلازمه فقبل انهما شيان واحد وقيل انهما شيان
لا يتواصلان وقيل انهما شيان ولكن يرتبط أحدهما بالآخر وقيل أن بوطالب المكي في هذا كلاما شديدا
الاضطراب كثير التطور قلناه فهم الآن على التصريح بالحق من غير تعرض الى نقل ما لا يحصل له فقول في هذا
ثلاثة مباحث بحث عن موجب اللفظين في اللغة وبحث عن المراد بهما في اطلاق الشرع وبحث عن حكمهما في الدنيا
والآخرة والبعث الاول لغوي والثاني نفسيري والثالث فقهي شرعي (البحث الاول) في موجب اللغة والحق
فيما أن الايمان عبارة عن التصديق قال الله تعالى وما أنت بمؤمن لنا أي بمصدق والاسلام عبارة عن التسليم
والاستسلام بالأذعان والافتقار وترك التردد والاباء والعناد والتصديق محل خاص وهو القلب واللسان ترجان وأما
التسليم فانه عام في القلب واللسان والجوارح فان كل تصديق بالقلب فهو تسليم وترك الاباء والجود وكذلك
الاعتراف باللسان وكذلك الطاعة والافتقار للجوارح فوجب للغة ان الاسلام اعم والايان اخص فكان
الايمان عبارة عن أثره أجزاء الاسلام فاذا نكل تصديق تسام وليس كل تسام تصديقا (البحث الثاني) عن
اطلاق الشرع والحق فيه ان الشرع قد ورد باستعماله على سبيل الترادف والتوارد في سبيل الاختلاف وورد
على سبيل التداخل أمال الترادف في قوله تعالى فأخرجنا من كان فهمان المؤمنين فاجودنا فها غير بيت من
المساجين ولكن بالنفاق الايت واحد وقال تعالى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين وقال صلى
الله عليه وسلم (١) بني الاسلام على خمس (٢) وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم مرقع عن الايمان فاجاب بهذه الخمس
وأما الاختلاف فقوله تعالى قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ومعناه استسلمنا في الظاهر فاراد
بالايان ههنا التصديق بالقلب فقط وبالاسلام الاستسلام ظاهرا باللسان والجوارح وفي حديث جبرائيل عليه
السلام (٣) لمسأله عن الايمان فقال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالبعث بعد الموت
وبالاسباب والآخر خبره وشهد فقال لا الاسلام فاجاب بذلك اخلاص الخس فغير بالاسلام عن تسليم الظاهر بالقول
والعمل وفي الحديث عن سعد أنه صلى الله عليه وسلم (٤) أعطى رجلا عطاء ولم يعط الآخر فقال له هدياروس النبي تركت
فلان لم يعط وهو مؤمن فقال صلى الله عليه وسلم وأوسلم فأعاد عليه فأعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما التداخل
فما روي أيضا أنه سئل (٥) فقيل أي الأعمال أفضل فقال صلى الله عليه وسلم الاسلام فقال أي الاسلام أفضل فقال
صلى الله عليه وسلم الايمان وهذا دليل على الاختلاف في التداخل وهو أوفق الاستعمال في اللغة لان الايمان
عمل من الأعمال وهو أفضلها والاسلام هو تسليم ما بالقلب واما باللسان واما بالجوارح وأفضلها الذي بالقلب وهو
التصديق الذي يسمى ايمانا والاستعمال لهذا على سبيل الاختلاف على سبيل التداخل وعلى سبيل الترادف كغير

(١) حديث بني الاسلام على خمس أخرجه من حديث ابن عمر (٢) حديث سئل عن الايمان فاجاب
بهذه الخمس البيهقي في الاعتقاد من حديث ابن عباس في قصة وفد عبد القيس يثرون ما الايمان شهادة
أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وأن تقبوا الصلوة وتؤتوا الزكاة وتؤموا رمضان وتحجوا البيت احرام
والحديث في الصحيحين لكن ليس فيه ذكر الحج وزاد وأن تؤمنوا بخمس من المغم (٣) حديث جبريل لمسأله
عن الايمان فقال ان تؤمن بالله وملائكته الحديث أخرجه من حديث أبي هريرة روى مسلم من حديث عمر دون
ذكر الحساب فرواه البيهقي في البعث وقد تقدم (٤) حديث سعد أعطى رجلا عطاء ولم يعط الآخر فقال له سعد
يا رسول الله تركت فلان لم يعط وهو مؤمن فقال وأوسلم الحديث أخرجه نحوه (٥) حديث سئل أي الأعمال
أفضل فقال الاسلام فقال أي الاسلام أفضل فقال الايمان أجود الطبراني من حديث عمرو بن عبسة بالسطر
الاخير قال رجل يا رسول الله أي الاسلام أفضل قال الايمان واسناده صحيح

والكفر والجهل والاضلال والبدعة والاستغناء كانت ليست من قبيل الإعراض وإنما ذكر ذلك هذا في معرض الشك في شعوب ما نورد

على ذلك ومنهم من أوجب (١٠٤) لهم الإيمان ولكن أوجب لهم المعرفة وقدرها لهم وعجزهم عن العبادة ووجوب العبادة

خارج عن طريق التجوز في اللغة أما الاختلاف فهو أن يجعل الإيمان عبارة عن التصديق بالقلب فقط وهو موافق للغة والاسلام عبارة عن التسليم ظاهرا وهو أيضا موافق للغة فإن التسليم ببعض محال التسليم بنطاق عليه اسم التسليم فليس من شرط حصول الاسم عموم المعنى لسلك على يمكن أن يوجد المعنى فيقال من لم يس غير بعض بدنه يسمى لاساوان لم يستغرق جميع بدنه فإطلاق اسم الاسلام على التسليم الظاهر عند عدم تسليم الباطن مطابق للسان وعلى هذا الوجه جرى قوله تعالى قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلفنا قوله صلى الله عليه وسلم في حديث سعدا ومسلم لانه فضل أحدهما على الآخر يريد بالاختلاف تفاضل المسلمين وأما التداخل فوافق أيضا اللغة في خصوص الإيمان وهو أن يجعل الاسلام عبارة عن التسليم بالقلب والقول والعمل جميعا والإيمان عبارة عن بعض ما دخل في الاسلام وهو التصديق بالقلب وهو التي عنينا بالتداخل وهو موافق للعقيدة في خصوص الإيمان وعموم الاسلام للسلك وعلى هذا خرج قوله الإيمان في جواب قول السائل أي الاسلام أفضل لانه جعل الإيمان خصوصاً من الاسلام فادخله وأما استعماله في سبيل الترادف فإن يجعل الاسلام عبارة عن التسليم بالقلب والظاهر جميعاً فإن كل ذلك تسام وكذا الإيمان ويكون التعرف في الإيمان على الخصوص بتعميمه وادخال الظاهر في معناه وهو جائز لان تسليم الظاهر بالقول والعمل ثم تصديق الباطن ونتيجته وقد يطلق اسم الشجر ويراد به الشجر مع ثمره على سبيل التسام فيصير بهذا القدر من التعميم مراداً لاسم الاسلام ونطاقه فلا يرد عليه ولا ينقص وعليه خرج قوله فما وجدنا فيه غير يت من المسلمين ﴿البحث الثالث﴾ عن الحكم الشرعي والاسلام الإيمان حكماً آخرى ودينوى أما الأخرى فهو الإخراج من النار ومنع التقليد ان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان وقد اختلفوا في أن هذا الحكم على ماذا يرتب ويعبر عنه بان الإيمان ماذا هو فن قلنا انه مجرد العقد ومن قائل يقول انه عقد القلب وشهادة باللسان ومن قائل يزيد بالشواهد والعمل بالآركان ونحن نكشف الغطاء عنه ونقول مع جمع بين هذه الثلاثة فلا خلاف في أن مستقر الجنة وهذه درجة * والدرجة الثانية أن يوجد اثنتان وبعض الثالث وهو القول والعقد وبعض الأعمال ولكن ارتب صاحب كبرى أو بعض الكبار فعندها قالت المعتزلة تخرج بهذا من الإيمان ولا يدخل في الكفر بل اسمه فاسق وهو على منزلة بين المنزلتين وهو بخلاف النور وهذا باطل كما سنذكره * الدرجة الثالثة أن يوجد التصديق بالقلب والشهادة باللسان دون الأعمال بالجوارح وقد اختلفوا في حكمه فقال أبو طالب المكي العمل بالجوارح من الإيمان ولا يتم دونها دعى الاجماع فيه واستدلوا بشعر بنقضه غير ضعه كقوله تعالى الذين آمنوا وعملوا الصالحات اذهبنا بآل علي أن العمل وراء الإيمان لا من نفس الإيمان ولا فيكون العمل في حكم المعاد والحبس أنه دعى الاجماع في هذا وهو مع ذلك ينقل قوله صلى الله عليه وسلم (٢) لا تكفراً أحد الا بعد مجوده لما أقر به وينسك على المعتزلة قولهم بالتقليد في النار بسبب الكبار والقائل بهذا قائل بنفس منهج المعتزلة ان قيل له من صدق بقاءه وشهده بلسانه مات في الحال فهل هو في الجنة فلا بد أن يقول نعم وفيه حكم بوجود الإيمان دون العمل نزيديت تقول لو بقي حيا حتى دخل عليه وقت صلاة واحدة فكرها ثم ماتت زوني ثم مات فهل يتخلل النار فان قال نعم فهو من المعتزلة وان قال لا فهو نصير محبان العمل ليس ركا من نفس الإيمان ولا شرطا في وجوده ولا في

في الشرع جاز على هذا التصور وهو لا علم يخالفوا المذكورين قبلهم لان أولئك ساءوا الإيمان عن لم يصسر اعتقاده عن دليل وهو لا دأوجوا الإيمان لمن أضافوا اليه المعرفة المشروطة في صحة الإيمان وأما قروا عن الشبهة الظاهرة فنشروا من الجهور بهذا الاحتمال وزادوا على أنفسهم أنهم ألقوا بقول من جعل المعارف كلها ضرورية ولم يشعروا بذلك حين قالوا انما عجزت العامة عن سرد الدليل وتعظم العبارة عنه وأنه لا يجب عليهم لانهم اذا نبهوا وعرض عليهم ما قرب من الالفاظ واعتادوا من مخاطبات دلائل الحديث ووجوه الاقتدار الى الحديث بعد لا تعتقدوا بعد واما من هذه المعارف كثيرا ووجدوا أنفسهم على ذلك واعلم

(١) حديث يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان أخرجه من حديث أبي سعيد الخدري في الشفاعة وفيه اذهبوا لمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من إيمان فأخرجوه الحديث ولطمان حديث أنس فيقال انطلق فأخرج منهم كان في قلبه مثقال ذرة وأخرجه من إيمان لفظ البخاري فمنها وله تعليقا من حديث أنس يخرج من النار من قال لا اله الا الله وفي قلبه وزن ذرة من إيمان وهو عنده همتل بلفظ خير مكان إيمان (٢) حديث لا تكفراً أحد الا بعد مجوده بما أقر به الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد ان يخرج أحد من الإيمان الا بعد مجوده ما دخل فيه واسناده ضعيف

استحقاق اللجنة به وان قال أدبت به أن يعيش مدة طويلة ولا يصلى ولا يقدم على شيء من الاعمال الشرعية فتقول
فما ضبط تلك المدة وما عدا تلك الطاعات التي يتركها يبطّل الايمان وما عدا الكبرياء التي يتركها يبطّل الايمان
وهذا لا يمكن التحكم بتقديره ولم يصبر اليه صائرا أصلا * الدرجة الرابعة أن يوجد التصديق بالقلب قبل أن ينطق
باللسان أو يشتغل بالاعمال ومات فهل تقول مات مؤمنا يذنه وبين الله تعالى وهذا ما اختلف فيه ومن شرط
القول لتمام الايمان يقول هذه امات قبل الايمان وهو فاسد. اذ قال صلى الله عليه وسلم يخرج من النار من كان
في قلبه مثقال ذرة من الايمان وهذا عليه طافح بالايمان فكيف يتخلد في النار ولم يشترط في حديث جبرائيل عليه
السلام للايمان الا التصديق بالله تعالى وملائكته وكتبه واليوم الآخر كما سبق * الدرجة الخامسة أن يصدق
بالقلب ويساعده من العمر مهلة النطق بصدقته الشهادة وعلم وجوبها ولكنه ينطق بها فيحصل أن يجعل
امتناعه عن النطق كامتناعه عن الصلاة وتقول هو مؤمن غير مخلد في النار والايمان هو التصديق المحض
واللسان ترجان الايمان فلا بد أن يكون الايمان موجودا بتمامه قبل اللسان حتى يترجمه اللسان وهذا هو الاظهر
اذا لم يستند الاتباع موجب الالفاظ ووضع اللسان أن الايمان عبارة عن التصديق بالقلب وقد قال صلى الله
عليه وسلم يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة ولا يعلم الايمان من القلب بالسكوت عن النطق
الواجب كالأيندعم بالسكوت عن الفعل الواجب وقال قائلون القول ركن اذ ليس لكنا الشهادة اخبارا عن
القلب بل هو انشاء عقد آخر وابتداء شهادة والقرآن والاول أظهر وقد غلا في هذا طائفة المرجئة فقالوا هذا
لا يدخل النار أصلا وقالوا ان المؤمن وان عصي فلا يدخل النار وسنيطّل ذلك عاجلهم * الدرجة السادسة أن
يقول بلسانه لا اله الا الله بحمده رسول الله ولكن لم يصدق بقلبه فلا ينشك في ان هذا في حكم الآخرة من الكفار وانه
مخالف في النار ولا ينشك في أنه في حكم الدنيا الذي يتعلق بالآخرة والولاة من المسلمين لان قلبه لا يطلع عليه وعلينا
ان نطق به انه ما قاله بلسانه الا هو منطوق عليه في قلبه وانما ينشك في أمر ثالث وهو الحكم الديني فيما بينه وبين
الله تعالى وذلك بان يموت له في الحال قريب مسلم ثم يصدق بعد ذلك بقلبه ثم يستغنى ويقول كنت غير مصدق
بالقلب حال الموت والميراث الآن في يدي فهل يحل لي بيني وبين الله تعالى أن تكتب مسلمة ثم يصدق بقلبه هل نزيه
اعادة النكاح حاله محال نظر فيحتمل أن يقال أحكام الدنيا منطوقة بالقول الظاهر وظاهر ابطنا يحتمل أن يقال
تناط بالظاهر في حق غيره فلا يباطنه غير ظاهر لغيره وباطنه ظاهر له في نفسه يذنه وبين الله تعالى والظاهر والعلم
عند الله تعالى انه لا يحل له ذلك الميراث ويزمه اعادة النكاح ولذلك كان حذيفة رضي الله عنه لا يحضر جنازة
من يموت من المنافقين وعمر رضي الله عنه كان راعي ذلك منه فلا يحضر اذا لم يحضر حذيفة رضي الله عنه والصلاة
فعل ظاهر في الدنيا وان كان من العبادات التي ترقى عن الحرام أيضا من جملة ما يجب لله كالصلاة لقوله صلى الله
عليه وسلم طلب الخلال فريضة بعد الفريضة وليس هذا مانقضا لقولنا ان الارث حكم الاسلام وهو الاستسلام
بل الاستسلام التام هو ما يشمل الظاهر والباطن وهذه مباحث فقهية ظنية تبني على ظواهر الالفاظ والعمومات
والاقيسة فلا ينبغي أن يظن القاصر في العلوم أن المطلوب فيه القطع من حيث جرت العادة بآراءه في فن الكلام
الذي يطلب فيه القطع فاعلم من نظر الى العادات والمراسم في العلوم فان قلت فاشبه المغترة والمرجئة وما حجة
بطلان قولهم فاقول شتمهم عمومات القرآن أمبال المرجئة فقالوا لا يدخل المؤمن النار وان أتى بكل المعاصي لقوله
عز وجل فمن يؤمن به فلا تخافوا بغضوا ولا رهقا ولقوله عز وجل والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون
الآية ولقوله تعالى كما أتاني فيهما فوج سألهم خزمتها الى قوله فكذبنا وقتلنا ما نزل الله من شيء فقله كما أتاني فيها
فوج عام فينبغي أن يكون كل من أتى في النار مكذبا ولقوله تعالى لا يصلا الا الاشقي الذي كذب وتولى وهذا
حصروا ثبتت برني ولقوله تعالى من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون فالإيمان رأس الحسنات
ولقوله تعالى والله يحب المحسنين وقال تعالى انما ننصيح أجرام احسن عملا ولا حجة لهم في ذلك فانه حيث ذكر

مواضع العلوم
والافهم اذ انهم
عليها وتلقب بهم
في نفقها بالزوال
الى ما لقوه من
العبارات وجدوا
أنفسهم غير
منكرة لما نهوا
عليه وسارعوا
الى الفينة ومثال
هذا كمن نسي
شيئا كان معه
أو انساها نصحه
أوراه ففسده
وغفل عنه لاجل
غيبته ثم رآه بعد
ذلك فذكر
فانه يقال بدا لانه
كان عارفا بما غاب
عنه لكنه ناسى له
أو غافل عنه ولو لا
عرفانه به ما وجد
عدم الانكار
وسرعة الالفه
عنه وطائفة من
المسكلمين أيضا
أوجب لهم
الايمان مع عدم
المعرفة المشروطة
عند أولئك وأى
الآراء أحق
بالحق وأولى
بالصواب ليس
من غرضنا في
هذا المواضع
وأما غرضنا

تفصيل آخر من جهة أخرى هو من تمة ماجرى فلتعلم ان ما منهم صنف الأوله على التقرب سلاسه أحوال لا يسند أحدهم من أحدها بحكم الاعتقاد الضرورى فاصفى الحالات لهم ان يعتقد أحدهم جميع أركان الإيمان على ما يكمل عليه فى الغالب لكنه على طريق التفاوت كما سبق الحالة الثانية أن لا يعتقدوا إلا بعض الأركان بما فيه خلاف اذا نفر ولم تنصف اليه فى اعتقاده سواء هل يكون مؤمنا أو مسامنا أن يعتقد وجود الواحد فقط أو يعتقد أنه موجود حتى لا غير وأمثال هذه التقديرات ويخلو عن اعتقاد باقى الصفات خلوا كما لا يخلو بباله ولا يعتقد فيها جقولا بل بالاصول لا يخلو لكن التقدير الذى يعتقد من الأركان الثلاثة

الإيمان فى هذه الآيات أرى بديه الإيمان مع العمل اذينا أن الإيمان قديبطق ويراد به الاسلام وهو الموافقة بالقلب والقول والعمل ودليل هذا التأويل أخبار كثيرة فى معاتبة العاصين ومقارير العقاب وقوله صلى الله عليه وسلم يخرج من النار من كان فى قلبه مثقال ذرة من الإيمان فكيف يخرج اذا لم يدخل ومن القرآن قوله تعالى ان الله لا يغير أن يشركه به ويفر ما دون ذلك بل يشاء والاستثناء المباشرة بدل على الانقسام وقوله تعالى ومن يعص الله ورسوله فان له نارجهم خالدين فيها وتخصيصه بالكفر بحكم وقوله تعالى أألا الظالمين فى عذاب مقيم وقال تعالى ومن جاء البسطة فكتب وجوههم فى النار فهذه العمومات فى معارضة عموماتهم ولا بد من تسليط التخصيص والتأويل على الجانبين لان الاخبار مصرحة (١) بان العصاة يعذبون بل قوله تعالى وان منكم الاواردها كالصريح فى أن ذلك لا بد منه للكل اذا تخلوا مؤمن عن ذنب تركبه وقوله تعالى لا يصلها الا الشقى الذى كذب وتولى أراد به من جاعة خصوصين أو أراد بالاشقى شخصا ايضا وقوله تعالى كلاً الذى فيها فوج سألهم خزنتها أى فوج من الكفار وتخصيص العمومات قريب ومن هذه الآية وقع للأشعرى وطائفة من المتكلمين انكار صيغ العموم وان هذه الالفاظ يتوقف فيها على ظهور قرينة تدل على معناها وأما المعتزلة فشهدتهم قوله تعالى وانى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى وقوله تعالى والعصران الانسان لى خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقوله تعالى وان منكم الاواردها كان على بك حتما مقضيا ثم قال من تنجى الذين اتقوا وقوله تعالى ومن يعص الله ورسوله فان له نارجهم وكل آية ذكر الله عز وجل الصالح فيها مقرونا بالإيمان وقوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متغمد الخ إرؤه جهنم خالدا فيها وهذه العمومات أيضا مخصوصة بدليل قوله تعالى ويغير ما دون ذلك بل يشاء فينبغى أن تنق له مشيئة فى مغفرة ماسوى الشرك وكذلك قوله عليه السلام يخرج من النار من كان فى قلبه مثقال ذرة من إيمان وقوله تعالى انا لنضع أجرك من أسن عملا وقوله تعالى ان الله لا يضيع أجر المحسنين فكيف يضيع أجر أصل الإيمان وجميع الطاعات بمصيبة واحدة وقوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا أى لإيمانه وقدره على مثل هذا السبب فان قلت فقد بل الاختيار الى أن الإيمان حاصل دون العمل وقداشته عن السلف قولهم الإيمان عقد وقول وعمل فامعنا قلنا لا يبعد أن يعد العمل من الإيمان لانه مكمل له ومتمم كما فى الرأس واليدان من الانسان ومعلوم أنه يخرج عن كونه انسانا بعدم الرأس ولا يخرج عنه بكونه مقطوع اليد وكذلك يقال التسيحات والتكثيرات من الصلوات كانت لا تبطل بفقدها فالتصديق بالقلب من الإيمان كالرأس من وجود الانسان اذ بعدمه وبقيّة الطاعات كالأطراف بعضها على من بعض وقد قال صلى الله عليه وسلم (٢) لا يزى الزانى حين يزى وهو مؤمن والصحابة رضى الله عنهم ما اعتقدوا منه بالمعتزلة فى ان خروج عن الإيمان بالزنا ولكن معناه غير مؤمن حقا بما تاما كاملا كما يقال للعاجز المقطوع الأطراف هذا ليس بانسان أى ليس له الكمال الذى هو وراء حقيقة الانسانية **مسئلة** فان قلت فقدنا فى السلف على ان الإيمان يزى وينقص بزى بدالطاعته ونقص بالمعصية فاذا كان التصديق هو الإيمان فلا يتصور فيه زى يادقولا نقصان فاقول السلف هم الشهود العدل وما لأحد عن قولهم عدول فاذا كره حق وانما الشأن فى فهمه وفيه دليل على ان العمل ليس من أجزاء الإيمان وأركان وجوده بل هو من بديه بديه والزام وجوده الناقص موجود والشئ لا يزى بذهاته فلا يجوز أن يقال الانسان يزى بذكره بل يقال يزى بديليته وسمته ولا يجوز أن يقال الصلوات يزى بالركوع والسجود بل يزى بالآداب والسنن فهذا التصريح بان الإيمان له وجود ثم بعد الوجود يختلف حاله بالزيادة والنقصان فان قلت فالاشكال قائم فى ان التصديق ككيفية يزى بنقص وهو خصلته واحدة فاقول اذا تركنا المداهنة لم تكثرت بتشجيع من تشعب وكشفنا الغطاء ارتفع الاشكال فتقول الإيمان اسم مشتق يطلق من

(١) حديث تعذيب العصاة البخارى من حديث أنس ليسين أقواما سفع من النار بذنوب أصابوها الحديث وبأى فى ذكر الموت عدة أحداث (٢) حديث لا يزى الزانى حين يزى وهو مؤمن متفق عليه من حديث أبى هريرة

يعتقد في باقي
الصفات على مالا
يوافق الحق ما
هو عليه بما هو
بدنة وضلالة
وليس بكفر
صرح فالذي
يدل عليه العلم
ويستنتج من
ظواهر الشرع
أن أرباب الحالة
الاولى والله أعلم
على سبيل نجاة
ومسلك خلاص
ووصف إيمان
أو اسلام وسواء
في ذلك الصنف
الاول والثاني
من أهل
الاعتقاد وبيقي
الصنف الثالث
على مخيلات
النظر كما نيناك
عليه وأما أهل
الحالة الثانية
وهي الاقتصاد
على الوجود
المفرد والوجود
ووصف آخر معه
مع الخلو عن
اعتقاد سائر
الصفات التي
للكمال والجلال
وأركانها
فالمتقنون من
السلطان تشتهر

ثلاثة أوجه (الاول) أنه يطلق للتصديق بالقلب على سبيل الاعتقاد والتقديم غير كشاف وان شاع صدوره
إيمان العوام بل إيمان الخلق كلهم الا خواص وهذا الاعتقاد عقد على القلب تارة تشد وتقوى وتارة تضعف
وتسترخي كالعقد على الخيط مثلاً ولا تستبعد هذا واعتبره باليهودى وصلابته في عقيدته التي لا يمكن نزوعه عنها
بغوى وبغدير ولا بتخييل ووعظ ولا بتحقيق وبرهان وكذلك النصراني والمبتدع وفهم من يمكن تشكيكه
بأدنى كلام ويمكن استنزاه عن اعتقاده بأدنى استهزاء وتخويف مع انه غير شك في عقده كالاول ولكنهما
متفاوتان في شدة التصمم وهذا وجود في الاعتقاد الحق أيضاً والعمل يؤثر في عماء هذا التصمم بانه كما يؤثر في
الماء في نماء الاشجار ولذلك قال تعالى فزادهم إيماناً وقال تعالى انما زادوا إيماناً مع إيمانهم وقال صلى الله عليه وسلم فيما
يروى في بعض الاخبار (١) الإيمان يزيد وينقص وذلك ثبوت الطاعات في القلب وهذا لا يدركه الا من راقب أحوال
نفسه في أوقات المواظبة على العبادة والتجرد لها بحضور القلب مع أوقات الفتور وادراك التفاوت في السكون الى
عقائد الايمان في هذه الاحوال حتى يزيد عقده استعصاء على من يزيد به بالتشكيك بل من يعتقد في اليمين معنى
الرجة اذا جعل بموجب اعتقاده فحس رأسه وتطعم به أدرك من باطنه تأكيد الرجة وتضاعفها بسبب العمل
وكذلك معتقد التواضع اذا عمل بموجبه عملاً قليلاً أو ساجداً الفيرد أحسن من قلبه بالتواضع عند أقدامه على
الخدمة وهكذا جميع صفات القلب تصد من أعمال الجوارح ثم يعود أثر الأعمال علماً فيؤكدها ويذهبها
وسبباً في هذا في ربيع المعينات والمهلكات عند دين وجه تعاقب الباطن بالظاهر والأعمال بالعقائد والقابول فان ذلك
من جنس تعاقب الملك بالملكوت وأعني الملك عالم الشهادة المدرك بالحواس والملكوت عالم الغيب المدرك بنور
البصيرة والقلب من عالم الملكوت والاعضاء وأعمالها من عالم الملك ولطف الارتباط ودقته بين العالمين انتهى الى حد
ظن بعض الناس اتحاداً أحدهما بالآخر وظن آخرون انه لا عالم الا عالم الشهادة فهو هذه الاجسام المحسوسة ومن أدرك
الامرين وأدرك تعددهما وتوابعهما لم يصبر عنه فقال

رق الزجاج وورقت الخمر * وتشابهنا فتشاكل الامر

فكنا كما نخر ولا قبح * وكنا كما قبح ولا خير

وانرجع الى المقصود فان هذا العلم خارج عن علم العلامة ولكن بين العلمين أيضاً اتصال وارتباط فلذلك ترى عالم
المكاشفة تتساق كل ساعة على علوم المعاملة التي انكشف عنها بالتكليف هذا وجه زيادة إيمان الطاعة بموجب
هذا الاطلاق ولهذا قال على كرم الله وجهه ان الايمان لا يبطل بضعاء فاذا جعل العبادة الصالحات تمت فزادت حتى
يبيض القلب كله وان النفاق لا يبطل بضعاء فساداً فساداً انتهك الحرمات تمت وزادت حتى يسود القلب كله فيطبع
عليه فذلك هو الختم وتلا قوله تعالى كلا بل ان على قلوبهم أكمة ﴿٢﴾ الاطلاق الثاني * أن يراد به التصديق
والعمل جميعاً كما قال صلى الله عليه وسلم (٣) الايمان بضع وسبعون باباً كما قال صلى الله عليه وسلم لا يزي في الزاني حين يزي
وهو مؤمن واذا دخل العمل في مقتضى لفظ الايمان لم تخف زيادته ونقصه وهل يؤثر ذلك في زيادة الايمان
الذي هو مجرد التصديق هذه اافية نظر وقد أمرت اني أنه يؤثر فيه ﴿٤﴾ الاطلاق الثالث * أن يراد به التصديق اليقيني
على سبيل الكشف وان شراح الصدور المشاهدة بنور البصيرة وهذا بعد الاقسام عن قبول الزيادة ولكني أقول
الامر اليقيني الذي لا شك فيه يختلف طمأنينة النفس اليه فليس طمأنينة النفس الى أن الاثنين أكثر من الواحد

(١) حديث الايمان يزيد وينقص ابن عدي في الكامل وأبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث أبي هريرة وقال
ابن عدي باطل فيه محمد بن أحمد بن حرب الملحي تبعه الكلب وهو عند ابن ماجه موقوف على أبي هريرة وابن
عباس وأبي السرداء (٢) حديث الايمان بضع وسبعون باباً وذكر بعدهما فزاد فيه أدناها الماطة الأدنى عن الطريق
الخباري ومسلم من حديث أبي هريرة الايمان بضع وسبعون زاد مسلم في رواية وأفضلها قول لا اله الا الله وأدناها
فذكره ورواه بلغة المصنف الترمذي ومحمده

عنهم في صورة المسئلة ما يخرج صاحب هذا العقد عن حكم الايمان والاسلام والمتأخرون مختلفون فكثير خاف أن يخرج من اعتقاد وجود

والرعيان
وضعفاء النساء
والانباغ على
هذا بلا مزيد
عليه لو سئلوا
واستكشفوا
عن الله عز وجل
هل له ارادة أو
بقاء أو كلام أو
ما شاكل ذلك
وهل له صفات
معنوية ليست
هي هو ولا هي
غيره بما وجدوا
يجهلون هذا ولا
يعقلون وجهه ما
يخاطبون به
وكيف يخرج من
اعتقد وجود الله
ووحده انيته مع
الأقرار بالنبوة
من حكم الاسلام
والتي صلى الله
عليه وسلم قد رفع
القتال والقتل
وأوجب حكم
الايمان أو
الاسلام لمن قال
لا اله الا الله
واعتقد عليها
وهذه الكلمات
لا تقتضي أكثر
من اعتقاد
الوجود مع
الوحدة في
الظاهر وعلى

كطما ينبت الي ان العالم مصنوع حادث وان كان لا شك في واحد منهما فان اليقينيات تختلف في درجات الايضاح
و درجات طمأنينة النفس اليها وقد تعرضنا لهذا في فصل اليقين من كتاب العلم في باب علامات علماء الآخرة فلا حاجة
الى الاعادة وقد ظهر في جميع الاطلاقات ان ما قالوه من زيادة الايمان ونقصه حق وكيف لا وفي الاخبار أنه يخرج من
النار من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان وفي بعض المواضع في خبر آخر^(١) مثقال دينار فاي معنى لاختلاف مقاديره
ان كان مافي القلب لا يتفاوت **مسئلة** * فان قلت ما وجه قول الساقا نأمو من ان شاء الله والاستثناء شك
والشك في الايمان كفر وقد كانوا كلهم يعتقدون عن جزم الجواب الايمان ويحتزون عنه فقال سفيان الثوري
رحم الله عنه قال نأمو من عند الله فهو من الكذابين ومن قال نأمو من حقا فهو بدعة فكيف يكون كاذبا
وهو يعلم انه مؤمن في نفسه ومن كان مؤمنا في نفسه كان مؤمنا عند الله كأن من كان طويلا وسخيا في نفسه
وعلم ذلك كان كذلك عند الله وكذا من كان مسرورا أو سرينا أو سميعا أو بصيرا أو قويا أو لائنا هل أنت
حيوان لم يحسن أن يقول أنا حيوان ان شاء الله ولما قال سفيان ذلك قيل له فاذا تقول قال قولوا آمن بالله وما
أنزل علينا وأي فرق بين أن يقول آمن بالله وما أنزل علينا وبين أن يقول أنا مؤمن وقيل للحسن مؤمن أنت
فقال ان شاء الله فقيل له لم تستحي يا أبا سعيد في الايمان فقال أنا أخاف أن أقول نعم فيقول الله سبحانه كذبت
يا حسن فتعق على الكلمة وكان يقول ما يؤمنني أن يكون الله سبحانه قاطعا على في بعض ما يكره ففتني وقال
اذ به لا قبل لك عملا فانما عمل في غيره حمل وقال ابراهيم بن أدهم اذ قيل لك أنت مؤمن أنت فقل لا اله الا الله وقال
مرة قل أنا لا أشك في الايمان وسؤال الكايات بدعة وقيل لعقمة مؤمن أنت قال أرجو ان شاء الله وقال الثوري
نحن مؤمنون بالله وملائكته وكتبه ورسله وما ندرى ما نحن عند الله تعالى فنامن هذه الاستثناءات فاجاب
أن هذا الاستثناء صحيح وله أربعة أوجه وجهان مستندان الى الشك لافي أصل الايمان ولكن في خاتمه
أو كماله وجهان لا يستندان الى الشك * الوجه الاول الذي لا يستند الى معارضة الشك الاحتراز من الجزم خيفة
ما فيه من تركية النفس قال الله تعالى فلا تزكوا أنفسكم وقال اتركوا الدين يزكوا أنفسهم وقال تعالى
انظر كيف يفرون على الله الكذب وقيل لحكيم ما الصدق القبيح فقال ثناء المرء على نفسه والايان من أعلى
صفات الجود والجزم به تركية مطلقة وصيغة الاستثناء كما نهاتل من عرف التركية كيقال للسان أنت طبيب
أو فقيه أو مفسر فيقول نعم ان شاء الله لافي معرض التشكيك ولكن لا خراج نفسه عن تركية نفسه فالصيغة
صفة التردد والتضعيف لنفس الخبر ومعناه التضعيف اللازم من لوازم الخبر وهو التركيبة بهذا التأويل لوسل
عن وصفه لم يحسن الاستثناء * الوجه الثاني التأديب ذكر الله تعالى في كل حال وإحالة الامور كلها الى مشيئة
الله سبحانه فقد أدب الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم فقال تعالى ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان
يشاء الله ثم يقتصر على ذلك في الايشك فيه بل قال تعالى لا تدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمين محلقين
رؤسكم ومقصرون وكان الله سبحانه علما بانهم يدخلون لا محالة وانه شاءه ولكن المقصود لتعليمه ذلك فتأديب
رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ما كان يخبر عنه معلوما كان أو مشكوكا حتى قال صلى الله عليه وسلم^(٢) لما دخل
المقابر السلام عليكم دار قوم مؤمنين وان شاء الله بكمل الحقوق والالحوق بهم غير مشكوك فيه ولكن مقتضى
الأدب ذكر الله تعالى في ربط الامور به وهذه الصيغة دالة عليه حتى صار يعرف الاستعمال عبارة عن اظهار
الرغبة والنجى فاذا قيل لك ان فلانا مؤمن يعاقفون ان شاء الله فيفهم من رغبتك لا تشكك واذا قيل لك
فلان سيئول مرضه ويصح فتقول ان شاء الله بمعنى الرغبة فقد صارت الكلمة معدولة عن معنى التشكيك الى
معنى الرغبة وكذلك القول الى معنى التأديب ذكر الله تعالى كيف كان الأمر * الوجه الثالث مستنده الشك

(١) حديث يخرج من النار من كان في قلبه مثقال دينار متقي عليه من حديث أبي سعيد وسيا في ذكر الموت
وما بعده (٢) حديث لما دخل المقابر قال السلام عليكم ارقوم مؤمنين الحديث مسلم من حديث أبي هريرة

ولاهل الله تعالى
عالم بعلم أو عالم
بنفسه وهو باق
ببقاء أو باق
بنفسه وأشبهه
هذه المعارف ولا
يدفع ظهور هذا
الاعتماد أو جاهل
سيرة السابق وما
جرى بينهم ويحل
على قوة هذا
الجانب في الشرع
ان من استكشف
منه على هذه
الحالة وتحققت
منه وأني ان
يدعن لنعم ما زاد
على ما عنده لم
يفت أحد بقلته
ولا استرقاقه
والحكم عليه
بالتخو في النار
عسر جدا أو
خطر عظيم مع
ثبوت الشرع
بان من قال لا اله

ومعناه ما يؤمن من حقائق شاء الله ان قال الله تعالى يقوم مخصوصين بأعيانهم أولئك هم المؤمنون حقا فاستمسوا الى قسمين ويرجع هذا الى الشك في كمال الايمان لاقى أصله وكل انسان شاك في كمال ايمانه وذلك ليس بكفر والشك في كمال الايمان حق من وجهين أحدهما من حيث ان النفاق يزيل كمال الايمان وهو حق في لانتق في البراءة منه والثاني انه يكمل بأعمال الطاعات ولا يدري وجودها على الكمال اما العمل قال الله تعالى انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون فيكون الشك في هذا الصدق وكذلك قال الله تعالى ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبيين فشرط عشرين وصفا كالوصف بالعهود الصبر على الشدائد ثم قال تعالى أولئك الذين صدقوا وقد قال تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم ودرجات العلم درجات وقال تعالى لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وما قبل الآية وقد قال تعالى هم درجات عند الله وقال صلى الله عليه وسلم (١) الايمان عريان واباسه التقوى الحديث وقال صلى الله عليه وسلم الايمان يضع وسبعون بابا أدناها الماطة الاذى عن الطريق فهذا ما يدل على ارتباط كمال الايمان بالاعمال وأما ارتباطه بالبراءة عن النفاق والشرك اخفى فقله صلى الله عليه وسلم (٢) أربع من كن فيه فهو منافق خالص وان صام وصلى وزعم انه مؤمن من ادأحدث كذبوا إذا وعد أعلفوا إذا عمن خان وإذا خامس بقر وفي بعض الروايات واذاعه غدر وفي حديث أبي سعيد الخدري (٣) القلوب أربعة قلب أجرد وفيه سراج يزهر فذلك قلب المؤمن وقلب مصفح فيه ايمان ونفاق فخل الايمان فيه كمثل البقرة بعد الماء العذب ومثل النفاق فيه كمثل القرحة بعد الماء الفصح والصدف فأى المادتين غلب عليه حكمه يوافق في لفظ آخر غابيت عليه ذهبته وقال عليه السلام (٤) أكثر منافق هذه الأمة قراؤها وفي حديث (٥) الشرك أخفى في أمتي من ديب الخيل على الصفا وقال حذيفة رضي الله عنه (٦) كان الرجل يتسكك بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبر بهامنا فقا الله أن يموت وأني لاسمعهم أحدكم في اليوم عشر مررات وقال بعض العلماء أقرب الناس من النفاق من يرى الله برى من النفاق وقال حذيفة المنافقون اليوم أكثرهم من على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فكانوا اذا تكلموا يخفون وهم اليوم يظهرونه وهذا النفاق يضاد صدق الايمان وكلاهما هو خفي وأبعد الناس منهم من يتخوفه وأقربهم منهم من يرى الله برى منهم فتدقيل للحسن البصري يقولون أن ل نفاق اليوم فقال يا أخى لو هلك المنافقون لاسوتو حشمتي في الطريق وقال هو أو غيره لو نبتت للمنافقين أذناب ما قدر ثأني نفاق على الارض بأقدامنا (٧) وسمع ابن عمر رضي الله عنه رجلا يتعرض للحجاج فقال رأيت لو كان حاضرا لسمعك كنت تتسكك فيه فقال لا فقال كنا بهذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال صلى الله عليه وسلم من كان ذا السانين في الدنيا جعله الله ذا السانين في الآخرة وقال أيضا صلى الله عليه وسلم شر الناس ذو الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه ويأتي هؤلاء بوجه وقيل للحسن ان قومًا يقولون اننا لنخاف النفاق فقال والله لان أككون أعلم أني برى من النفاق أحبال من بلع الارض

- (١) حديث الايمان عريان تقدم في العلم (٢) حديث أربع من كن فيه فهو منافق الحديث متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو (٣) حديث القلوب أربعة قلب أجرد الحديث أحسن حديث أبي سعيد وقيس بن أبي سالم مختلف فيه (٤) حديث أكثرهم منافق هذه الأمة قراؤها أجند الطبراني من حديث عقبة بن عامر (٥) حديث الشرك أخفى في أمتي من ديب الخيل على الصفا أبو يعلى وابن عدى وابن حبان في الضعفاء من حديث أبي بكر وأحمد والطبراني نحوه من حديث أبي موسى وسأني في ذم الجاهل والياء (٦) حديث حذيفة كان الرجل يتسكك بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبر بهامنا فقا الحديث أجندنا وفيه جهل الحديث حذيفة المنافقون اليوم أكثرهم من على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث البخاري لأنه قال بشر بدل أكثر (٧) حديث سمع ابن عمر رجلا يتعرض للحجاج فقال رأيت لو كان حاضرا كنت تتسكك فيه فقال لا قال كنا بهذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أجند الطبراني نحوه وليس فيه ذكر الحجاج

٧ هكذا بالشرح ولعل صوابه حذف قوله اما العمل كما هو بنسخة الشرح التي كتبت عليها تأمل اه مصححه

حقها هم من حقها عند من بلغه أمرها وسمع منها أن يعتقدها وأما من تخلف من اعتقادها ولم يشو له أن يلقاها ولم يسمع ما يفهمه من حقها

النظر وعليه يقع مثل (١١٠) هذا الاحتفاظ وفيه يخفى أن يطلق عليه اسم الكفر وهذا أنت تسمع عن الله عز وجل

ذهبوا وقال الحسن ان من النفاق اختلاف اللسان والقلب والسر والعلانية والمدخل والمخرج وقال الرجل خذ بقية رضى الله عنه انى أخاف أن أكون منافقا فقال لو كنت منافقا ماخفت النفاق ان المنافق قد آمن من النفاق وقال ابن ابي مليكة ذكرت ثلاثين ومائة وفي رواية خسين ومائة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم يخافون النفاق وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) كان جالساً جماعة من أصحابه فذكر وارجلوا كثروا التناء عليه فبيناهم كذلك اذطلع عليهم الرجل ووجهه بقطر ماء من أثر الرطوبة وقد عاق نعله يدهو بين عينيه أثر السجود فقالوا يا رسول الله هو هذا الرجل الذى وصفناه فقال صلى الله عليه وسلم ارى على وجهه سبعة من الشيطان جاءه الرجل حتى سلم وجلس مع القوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم نشدتك الله هل حدثت نفسك حين أشرت على القوم أنه ليس فيهم خير منك فقال اللهم نعم وقال صلى الله عليه وسلم في دعائه (٢) اللهم انى أستغفرك لما علمت وما لم أعلم فقيل له تخاف يا رسول الله فقال وما يؤمننى والقلب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقاها كيف يشاء وقد قال سبحانه وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون قيل فى التفسير عملوا أعمالاً ظنوا أنها حسنة فكانت فى كفة السيئات وقال سرى السقطى لو أن انساناً دخل بسنا فيه من جميع الأشجار عاينها جميع الطيور ناطقة كل طير منها باقة فقال السلام عليك يا لى الله فسكنت نفسه اذلك كان أسيراً فى يدها فهذه الاخبار والآثار تعرفك خطر الامر بسبب دقائق النفاق والشك الخفى وانه لا يؤمن منه حتى كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يسأل حذيفة عن نفسه وانه هل ذكر فى المنافقين وقال أبو سبيان الداراني سمعت من بعض الامرأه شيئاً فأردت أن أكره فقلت أن يأمر بقتلى ولم أخف من الموت ولكن خشيت أن يعرض لقلبي الترنين للحاق عند خروج روجى فكففت وهذا من النفاق الذى يضاد حقيقة الإيمان وصفه وكلامه وصفاه لأصوله فالنفاق نفاقان أحدهما يخرج من الدين ويلمح بالكافرين ويسلك فى زمرة المخلدين فى النار والثانى يقضى بصاحبه الى البارئ وأما ينقص من درجات عليين ويحط من رتبة الصديقين وذلك مشكوك فيه ولذلك حسن الاستثناء فيه وأصل هذا النفاق تفاوت بين السر والعلانية والامن من مكر الله والجهب وأمور أخرى لا يخفى عنها الا الصديقون (٣) الوجه الرابع وهو ان يضام استدلال الشك وذلك من خوف الخاتمة فانه لا بد من أن يسلم له الإيمان عند الموت أم لا فان ختم له بالكفر حبط عمله السابق لانه موقوف على سلامة الآخر ولو سئل الصائم نحوه النهار عن صحة صومه فقال أنا صائم قطعاً فلما فطر فى أثناء نهاره بعد ذلك تبين كذبه اذ كانت الصحة موقوفة على التمام الى غروب الشمس من آخر النهار وكان النهار ميقات تمام الصوم فالعمر ميقات تمام صحة الإيمان ووصفه بالصحة قبل آخره بناء على الاستصحاب وهو مشكوك فيه والعاقبة مخوفة ولاجلها كان بكاء أكثر الخائفين لاجل تأخره القضية السابقة والمشيئة الازلية التى لا تظهر الا بظهور المضى وبولا مطلع عليه لاحد من البشر نخوف الخاتمة تخوف السابقة وما يظهر فى الحال ما سبقت الكلمة بتقيضه من الذى بدى أنه من الذين سبقت لهم من الله الحسن وقيل فى معنى قوله تعالى وجاءت سكرة الموت لحاقاً أى بالبقاء بمعنى أظهرتها وقال بعض السلف انما يؤزن من الاعمال خواتمها وكان أبو الرداء رضى الله عنه يخلف بالله ما من أحد يأمن أن يسلب إيمانه الا سلبه وقيل من الذنوب ذنوب عفو بها سوء الخاتمة فعوذ بالله من ذلك وقيل هى عفو بات دعوى الولاية والصكرامة بالافتراء وقال بعض العارفين لو عرضت على الشهادة عند باب الدار والموت على التوحيد عند باب الحجرة لا اخترت الموت على التوحيد عند باب الحجرة لاني لا أدري ما يعرض لقلبي من التغيير عن التوحيد الى باب

(١) حديث كان جالساً جماعة من أصحابه فذكر وارجلوا كثروا التناء عليه فبيناهم كذلك اذطلع عليهم وجهه بقطر ماء من أثر الرطوبة الحديث أجود البزار والدارقطني من حديث أنس (٢) حديث اللهم انى أستغفرك لما علمت وما لم أعلم الحديث مسلم من حديث عائشة اللهم انى أعوذ بك من شر ما عملت ومن شر ما لم أعمل ولا بى بكر من الضحالك فى الشبان فى حديث من سلم وشر ما أعلم وشر ما لا أعلم

ثم بعد ذلك تراهم حين أخبروا عن سلب الإيمان عنهم لم يقولوا اسم الكفر عليهم ثم عرضوا على الاستئابة ان كانت من مذهبه ثم حكم فيه بالقتل والاستراقا فإذا تأملت هذا لم يخف عليك عيب ما قالوه وقص ما قالوا اليه فلان رجوع اليه ما يحسن بسبيله ونستعين بالله عز وجل وأما رأيي في الحالة الثالثة هي اعتقاد البصحة في الصفات أو بعضها فان حكمنا بضعة إيمان أهل الحالة المذكورة قبل هذا وإسلامهم حققنا أمر هؤلاء فيما اعتقدوه اذ لم يقولوا فيه بوجه قصدي يقطعهم عن إيصال العنبر لان هؤلاء قد حصل لهم في القديما هو شرط الخلاص والنجاة من

الدار وقال بعضهم لو عرفت واحدا بالتوحيد خسين سنة ثم حال بيني وبينه سار يوبات لم أحكم أهيأت على التوحيد وفي الحديث (١) قال أنا مؤمن فهو كافر ومن قال أنا عالم فهو جاهل وقيل في قوله تعالى وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا لصد قلن مات على الإيمان وعدل لمن مات على الشرك وقد قال تعالى ولله عاقبة الأمور فهما كان الشك بهذه المثابة كان الاستئابة واجبا لان الإيمان عبارة عما يفيد الجنة كأن الصوم عبارة عما يبرئ النعمة وما فقد قبل الغروب لا يبرئ النعمة فيخرج عن كونه صوما فكذلك الإيمان بل لا يبعد أن يسئل عن الصوم الماضي الذي لا يشك فيه بعد الفراغ منه فيقال أصنت بالأس فيقول نعم ان شاء الله تعالى اذ الصوم الحقيقي هو القبول والقبول غائب عنه لا يطلع عليه الله تعالى فمن هذا حسن الاستئابة في جميع أعمال البر ويكون ذلك شكافي القبول اذ يمنع من القبول بعد جريان ظاهر شروط الصحة أسباب خفية لا يطلع عليها الا رب الارباب جل جلاله فحسن الشك فيه فهذه وجوه حسن الاستئابة في الجواب عن الإيمان وهي آخر ما تختم به كتاب قواعد العقائد ثم الكتاب بمحمد الله تعالى وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى

كتاب أسرار الطهارة وهو الكتاب الثالث من ربيع العبادات

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي تطفئ بعباده فتعبد بهم بالنظافة وأفاض على قلوبهم تركية لسراهم أنوارها وأطافه وأعد لظواهرهم تطهيرها الماء المخصوص بالزكاة والطلاقة وصلى الله على النبي محمد المستغرق بذور الهدى أطراف العالم وأكافه وعلى آله الطيبين الطاهرين صلاة تعجيبنا بركاتهم يوم المحافاة وتنصب جنة بيننا وبين كل آفة (أما بعد) فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم (٢) بني الدين على النظافة وقال صلى الله عليه وسلم (٣) مفتاح الصلاة الطهور وطهر الله تعالى فيه رجال يحسنون أن تطهروا والله يحب المطهرين وقال النبي صلى الله عليه وسلم (٤) الطهور نصف الإيمان قال الله تعالى ما برئ الله ليعمل عليكم في الدين من حرج ولكن ير بديلهم كهم فتنظف ذروا البصائر بهذه الظواهر ان أهم الأمور تطهير السرائر اذ بعد ان يكون المراد بقوله صلى الله عليه وسلم الطهور نصف الإيمان عبارة الظاهر بالتنظيف بافناء الماء والغسل ونحوه الباطن واقتله مشحونا بالآداب والاقارهم انتبهات والظاهرة لها أثر في مراتب (المرتبة الأولى) تطهير الظاهر عن الاحداث وعن الاخبث والفضائل (المرتبة الثانية) تطهير الجوارح عن الجرائم والآثام (المرتبة الثالثة) تطهير القلب عن الاخلاق المدمومة والذائل المقومة (المرتبة الرابعة) تطهير السر عما سوى الله تعالى وهي طهارة الانبياء صالات الله عليهم والصدقين والطاهرين في كل رتبة نصف العمل الذي فيها فان الغاية القصوى في عمل السر أن ينكشف به جلال الله تعالى وعظمته ولن تحمل معرفة الله تعالى بالحقيقة في السر مما يرى تحمل ما سوى الله تعالى عنه ولذلك قال الله عز وجل قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون لانهم لا يجتمعان في قلب وما جعل الله لرجل من قايين في جوفه وما جعل القلب فالغاية القصوى عبارة

(١) حديث من قال أنا مؤمن فهو كافر ومن قال أنا عالم فهو جاهل والطبراني في الأوسط والشيخون في الحديث من حديث ابن عمرو في حديث أبي سلمة تقدم والشرط الأول روى من قول يحيى بن أبي كثير روى الطبراني في الأصغر بلفظ من قال أنا في الجنة فهو في النار وسنده ضعيف

(كتاب الطهارة)

(٢) حديث بني الدين على النظافة لم أجده هكذا وفي الضعفاء لابن حبان من حديث عائشة تنظفوا فان الاسلام نظيف والطبراني في الأوسط بسند ضعيف جدا من حديث ابن مسعود النظافة تدعو الى الإيمان (٣) حديث مفتاح الصلاة الطهور حدثت من حديث علي قال الترمذي هذا أصح شيء في هذا الباب وأحسن (٤) حديث الطهور نصف الإيمان من حديث رجل من بني سلمة وقال حسن ورواه مسلم من حديث أبي مالك الأشعري بلفظ شرط كافي الأحياء

الملك الذي هو أصوبوا فيها وبراء ذلك فان أمكن ردهم في الدنيا ويرجى عنهم عنه ان أظهرها المنع عن الاقلاع والرجوع بالعقوبة المؤلمة دون قتل

والهالك من خلقه والطبع والعاصي من عباده هكذا ينبغي أن يكون منهج من نظر في خلق الله تعالى بعين الرؤية والرحمة لم يدخل بين الله عز وجل وبين عباده فيها غاب عنه علمه وعدم فيه سبيل اليقين وفهم معنى قوله عز وجل ولا تقفما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا فان قلت وأين أنت من تكفير كثير من الناس بلجيع أهل البدع عامة وخاصة وقول النبي صلى الله عليه وسلم في القدرة أنهم مجوس هذه الالة وقوله صلى الله عليه وسلم سستفترق أمتي الى ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة

بالاخلاق الحمودة والعقائد المشروعة ولن تصفبها ما لم ينظف عن نقائضها من العقائد الفاسدة والذائل الممقوتة فتظهره أحد الشطرين وهو الشطر الاول الذي هو شرط في الثاني فكان الطهور شرط الايمان بهذا المعنى وكذلك تظهر الجوارح عن المناهي أحد الشطرين وهو الشطر الاول الذي هو شرط في الثاني فتظهره أحد الشطرين وهو الشطر الاول وعمايتها بالطاعات الشطر الثاني فهذه مقامات الايمان ولكل مقام طبقه ولن ينال العبد الطبقة العالية الا أن يجاوز الطبقة السافلة فلا يصل الى طهارة السر عن الصفات المنسومة وعمايته بالحمودة ما لم يفرغ من طهارة القلب عن الخلق للمنوم وعمايته بالحق المحمود ولن يصل الى ذلك من لم يفرغ عن طهارة الجوارح عن المناهي وعمايتها بالطاعات وكلما غز المطلوب وشرف صعب مسلكه وطال طريقه وكثرت عتباته فلا تظن أن هذا الامر يدرك بالثبوت وبالحواس نعم من سميت بصيرة عن تفاوت هذه الطبقات لم يفهم من مراتب الطهارة الا الدرجة الاخيرة التي هي كالقشرة الاخيرة الظاهرة بالاضافة الى اللب المطلوب فصار بمن فيه ما يستغنى في مجارها ويستوعب جميع أوقاته في الاستجماء وغسل الثياب وتنظيف الظاهر وطلب المياه الجارية والكثيرة غنائمه بحكم الوسوسة وتخيل العقل أن الطهارة المطلوبة بالبرقة هي هذه فقط وجهالة بسيرة الأولين واستغراقهم جميع الهمة والفكر في تطهير القلب وتساهلهم في أمر الظاهر حتى ان عمر رضي الله عنه مع علو منصبه تواضاً من ماء في جرة نصرانية وحتى انهم ما كانوا يغسلون اليد من البسومات والاطعمة بل كانوا يمسحون أصابعهم بأخمس أقدامهم وعدوا الاثنان من البسمة المحمودة ولقد كانوا يصلون على الأرض في المساجد ويشمون حفاة في الطرقات ومن كان لا يجعل بينه وبين الأرض حاجزاً في مضجعه كان من أكابرهم وكانوا يقتصرن على الحجارة في الاستجماء وقال أبو هريرة وغيره من أهل الصفة (١) كأننا نكل الشواء فنتقدم الصلاة فندخل أصابعنا في الحصى ثم نفرقها بالتراب ونكبر وقال عمر رضي الله عنه (٢) ما كنا نعرف الاثنان في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما كانت متدايناً بطون أرجلنا كما إذا كنا الغمر مسحناها يقال وما ظنهم من البدع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع المناخل والاثنان والموائد والشيع فكانت عنايتهم كلها بنظافة الباطن حتى قال بعضهم الصلابة في العليين أفضل لان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) المأزغ نعليه في صلته بأخبار جبرائيل عليه السلام له انهما نجاسة وخلع الناس نعالهم قال صلى الله عليه وسلم لم خلعت نعالكم وقال النبي في الدين يخلعون نعالهم وددت لو أن محتاجاً جاء اليها فخذها منكم الخلع النعال فكذلك كان تساهلهم في هذه الامور بل كانوا يمشون في طين الشوارع حفاة ويجلسون عابهاو يصلون في المساجد على الأرض ويأكلون من دقيق البر والشعير وهو يداس بالدواب وتبول عليه ولا يحتزرون من عرق الابل والغنم مع كثرة عمرغها في الجساست ولم ينقل قط عن أحد منهم سؤال في دقائق الجساست فكذلك كان تساهلهم فيها وقد انتهت التوبة الآن الى الطائفة يسمون الرعونة نظافة فيقولون هي مبنية الدين فأكثر أوقاتهم في تزيتهم الظواهر كغسل المشاشة بعرونها والباطن خراب مشحون بنجاسات الكبر والجلب والجهل والرياء والنفاق ولا يستكبرون بذلك ولا يتجبرون منه ولو انما قصر مقتصر على الاستجماء بالجرأ ومشي على الأرض حفاة وصل على الأرض أو على بواقي المسجد من غير سجدة مفروشة أو مشي على الفرش من غير غلاف للقدم من آدم أو تواضاً من آنية عجوز أو رجل غير متعسف أقاموا عليه القيامة وشموا عليه التكبر ولقبوه بالقنبراء أخرجوه من زميرتهم واستنكفوا عن مؤاكلة

(١) حديث كأننا نكل الشواء فنتقدم الصلاة فندخل أصابعنا في الحصى الحديث هـ من حديث عبد الله بن الحرف بن جزء لم أره من حديث أبي هريرة (٢) حديث عمر ما كنا نعرف الاثنان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما كانت متدايناً بطون أرجلنا الحديث لم أجده من حديث عمر ولا ينال ما نحوه محتمر من حديث جابر (٣) حديث خلعت نعليه في الصلاة اذا أخبره جبريل عليه الصلاة والسلام أن عليه نجاسة ذلك وصححه من حديث أبي سعيد الخدري

خبر البرية يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية والاحاديث الواردة فيمن اعتقد (١١٣) شيئا من الاهواء والبدع

كثيرة غير هذه
كما توجب في
الظاهر تكفيرهم
بالاطلاق فاعلم
أنه وان كان
كفرهم كثير من
العامة فقد بقي
عليهم دينهم
وتردد فيهم كثير
أو أكثر منهم
وكل فريق منهم
في مقابلة من
خالقه فليقع
الحاكم عند
العالم الأكبر
للويد بالصفة
سيد البشر أمام
المؤمنين صلى الله
عليه وسلم فهو
عليه الصلاة
والسلام حين
قال يحوس هذه
الامة أضافهم إلى
الامة وما حكم
بأن لم يقل يحوس
على الإطلاق
وخبر أخر عن
الفرق أنهم في
الثراء أخير
أنهم خالون فيها
وحسين قال
يرقون من
الدين كما يرق
السهم من الرمية
فقد قال متصلا
بهذا القول

وخالطه فسموا البذاة التي هي من الامكان فذارة الرعونة نظافة فانظر كيف صار المنكر معروفا والمعروف
منكرا وكيف اندرس من الدين رسمه كما اندرس حقيقته وعلمه فان قلت أفتقول ان هذه العادات التي أحدثها
الصوفية في حياتهم ونظافتهم من المحظورات والمنكرات فأقول حاشا لله أن أطلق القول فيه من غير تفصيل
ولكني أقول ان هذا التنظيف والتكفير أعدادا لا في الآلات واستعمال غلاف القدم والازار المقنع بل دفع
الغبار وغير ذلك من هذه الأسباب ان وقع النظر الى ذاتها على سبيل التجرد فهي من المباحات وقديمتين بها
أحوال الرنيات تلحقها نار بالمعروفات وتارة بللكرات فاما كونها مباحة في نفسها فلا يخفى ان صاحبها متصرف
بها في ماله وبدنه وثيابه فيفعل بها ما يريد الى ما يمكن فيه اذاعة واسراف وأما مصلحتها منكرات فبان يحصل ذلك
أصل الدين ويفسره قوله صلى الله عليه وسلم بين الدين على النظافة حتى ينسرك على من يتساهل فيه تساهل
الاولين ويكون القصده تزيين الظاهر للخلق وتحسين موقع نظره فان ذلك هو الرياء المحظور فيصير منكرا
بهذين الاعتبارين وأما كونه معروفا بان يكون القصده الخبير دون التزين وأن لا ينسرك على من ترك ذلك
ولا يؤخر بسببه الصلاة عن أوائل الاوقات ولا يشغل به عن عمل هو أفضل منه أو عن علم أخيره فالذي يقترن به
شي من ذلك فهو مباح يمكن أن يجعل قربا بانه ولكن لا يتيسر ذلك للباطل الذين لو لم يستغلوا بصرف
الاقوات فيه لاشتغلوا بغيره وأما حديث فيا لا يني فيصير شغلهم به أولى لان الاشتغال بالطهارات يحد ذكر الله تعالى
وذكر العبادات فلا بأس به اذ لم يخرج الى منكرا أو اسراف وأما أهل العمل والعمل فلا يني أن يصرفوا من
أوقاتهم اليه الا قدر الحاجة فالزيادة عليه منكرا في حقهم وتضييع العمر الذي هو نفس الجواهر وأعزها في حق
من قدر على الانتفاع به ولا يتعجب من ذلك فان حسنات الابرار سيئات المقرين ولا يني للباطل ان يترك
النظافة وينسرك على المتصوفة وزعم ان يشبهه بالصحة اذ التشبه بهم في أن لا يتفرغ الى المأهول أهم منه كإيل لادود
الطائي لم لا تسرح حيثك قال ان اذا الفارغ فلهذا الأثرى للعالم ولا التعلم ولا للعامل ان يضع وقته في غسل الثياب
احترازا من ان يلبس الثياب المقصورة وتوهمها بالقصر تقصير في الغسل فقد كانوا في العصر الاول يصلون في القراء
المبذورة ولم يعلم منهم من فرق بين المقصورة والمبذورة في الطهارة والتجاسة بل كانوا يجتنبون الجاسة اذا شاهدوها
ولا يدققون نظره في استنباط الاحتمالات الدقيقة بل كانوا يتأملون في دقائق الرياء والظلم حتى قال سفيان
الثوري لرفيق له كان يمشي معه فنظر الى الباب دارم فوقع معمورا لا تفعل ذلك فان الناس لو لم ينظروا اليه لكان
صاحبه لا يتعاطى هذا الاسراف فالتأمل اليه معين على الاسراف فكانوا يبعدون جام التهن لاستنباط
مثل هذه الدقائق في احتمالات التجاسة فلو وجد العالم عاميا يتعاطى له غسل الثياب محتاطا فهو أفضل فاته بالاضافة
الى التساهل خبر وذلك العامي ينتفع بتعاطيه اذ يشغل نفسه الامارة بالسوء بعمل المباح في نفسه فيمتنع عليه
المعاصي في تلك الحال والنفس ان لم تشغل بشئ شغلت صاحبها واذا قصده التقرب الى العالم صار ذلك عنده من
أفضل القربات فوق العالم أشرف من ان يصرفه الى مثله فيبقى محفوظا عليه وأشرف وقت العالم ان يشغل
بمثله فيتوخر عليه من الجوانب كلها ولا يقطن بهذا المثل لنظره من الاعمال والرتب فضائلها ووجه تقديم
البعض منها على البعض فتدقيق الحساب في حفظ لحظات العمر بصرفه الى الأفضل أهم من التدقيق في أمور
الدنيا بخلافها واذا عرفت هذه المقدمة واستبنت أن الطهارة طاربع مراتب فاعلم أن في هذا الكتاب
لستأنتكم الا في المرتبة الرابعة وهي نظافة الظاهر لا في الشطر الاول من الكتاب لا تعرض قصدا الى اللطواهر
فقول طهارة الظاهر ثلاثة أقسام طهارة عن الخبث وطهارة عن الحدث وطهارة عن فضلات البدن وهي التي تحصل
بالغسل والاستعداد واستعمال الثور وواختان وغيره

القسم الاول في طهارة الخبث والنظر فيه يتعاقب بالزوال والازالة

الطرف الاول في المزال

وهي التجاسة والاعيان ثلاثة جادات وحيوانات وأجزاء حيوانات أما الجادات فطاهرة كلها إلا الخروكل منثبد مسكروا لحيوانات طاهرة كلها إلا الكلب والخنزير وما تولد منهما من أحدهما فآذامات فكلها نجسة إلا نجسة الأذى والسحك والجراود ودالتفاح وفي معناه كل ما يستحيل من الأظعمة وكل ما ليس له نفس سائلة كالذي باب والخفساء وغيرهما فلا نجس للماء بوقوع شيء منها فيه وأما أجزاء الحيوانات فقسبان أحدهما ما يقطع منه وحكمه حكم الميت والشعر لا نجس بالجزم والموت والعظم نجس الثاني الرطوبات الخارجة من بطنه فكل ما ليس مستحيلاً ولا له مقر فهو طاهر كاللحم والعرق واللحاح والمخاط وماله مقر وهو مستحيل فنجس إلا ما هو مادة الحيوان كالنبي والبويض والقيح والدم والروث والبول نجس من الحيوانات كلها لا يعني عن شيء من هذه النجاسات قلبها وكثيرها إلا عن خمسة * الأول أثر البجوع بعد الاستجمار بالاحجار يعني عنه ما بعد المخرج * والثاني طين الشوارع وغير الروث في الطريق يعني عنه مع تيقن التجاسة بقدر ما يتغير الاحتراز عنه وهو الذي لا ينسب المتلطح به إلى تفرط أو سقطة * الثالث ما على أسفل الخف من نجاسة لا يتحول الطريق عنها فيعني عنه بعد ذلك للحاجة * الرابع دم البراغيث ما قل منه أو أكثر إلا إذا جاوز حد العادة سواء كان في ثوب أو في غير ثوب غيرك فلبسته * الخامس دم البثرات وما ينفصل منها من قيح وصد يدوك ابن عمر رضي الله عنه بثره على وجهه فخرج منها الدم وصلى ولم يغسل وفي معناه ما يترشح من لطخات السما على التي تدمر غالباً وكذلك أثر الفصد إذا وقع نادر من خراج أو غيره فيلحق بدم الاستحاضة ولا يكون في معنى البثرات التي لا يتحول إلا انسان عنها في أحواله ومساحة الشرج في هذه النجاسات الخمس تعرفك أن أمر الطهارة على التساهل وما ابتدع فيها لوسوسة لا أصل لها

الطرف الثاني في المزالب

وهو أجاجسدا وما مائع أما الجانس فخر الاستجمار وهو مطهر تطهر تحفيظ بشرط أن يكون صلباً طاهرًا منشفًا غير محترم وأما المائعات فلا تزال النجاسات بشئ منها إلا ما لا وكل ماء بل الطاهر الذي لم يتفاحش تغيره بمخالطة ما يستغنى عنه ويخرج الماء عن الطهارة بان يتغير بملاقاة النجاسة طعمه أو لونه أو ريحه فان لم يتغير وكان قرب بياض مائتين وخمسين منا وهو خبثا قمر طرل برطل العراق لم ينجس له وله صلى الله عليه وسلم (١) إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثاً وإن كان دونها صارت نجاسة الشافعي رضي الله عنه هذا في الماء الراكد وأما الماء الجاري إذا تغير بالنجاسة فالجربة المتغيرة نجاسة دون ما فوقها ومتحالة لا يجرى الماء متفصلات وكذا النجاسة الجارية إذا جرت بمجرى الماء فالنجس موقعهما من الماء وما عمن يمتساوئها إذا تقاصر عن قلتين وإن كان جرى الماء أقوى من جرى النجاسة خافوا النجاسة طاهر وما سفل عنها فينجس وإن تبعوا كثر لا إذا اجتمع في حوض قدر قلتين وإذا اجتمع قلتان من ماء نجس طهر ولا يعود نجس بالتفرق هذا هو مذهب الشافعي رضي الله عنه وكنت أود أن يكون منهجه كمنهجه مالك رضي الله عنه في أن الماء وإن قل لا ينجس إلا بالتغير إذا الحاجة ماسة إليه ومشار الوساوس اشتراط القلتين ولا جله شق على الناس ذلك وهو لعمرى بسبب الشقة ويعرفه من يجر بهو يشأله وبمألا أشك فيه أن ذلك لو كان مشروطاً بالكان أولى المواضع بتعسر الطهارة مكة المدينة إذا لا يكثر فيها الماء الجارية ولا الرأكة الكثر قوم أول عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى آخر عصر أصحبه لم تنقل واقعة الطهارة ولا سألوا عن كيفية حفظ الماء عن النجاسات وكانت إني في مياههم تعاطاها الصبيان والإمام الذين لا يحترون عن النجاسات وقد تواتر عن عمر رضي الله عنه ماء في جرة نصراً فيوهذا كالصرح في أنه لم يعمل الأعلى عدم تغير الماء والافجاسة النصراً إني وأنا ما غالبة تعلم بظن قريب فإذا عسر القيام بهذا للذهب وعدم وقوع السؤال في تلك الاعصار دليل أول وهو فعل عمر رضي الله عنه دليل ثان والدليل الثالث (٢) أصغاه رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثاً أصحاب السنن وابن حبان والحاكم ومصححه من حديث ابن عمر (٧) حديث أصغاه الأناء للهرة الطبراني في الأوسط والدارقطني من حديث عائشة روى أصحاب السنن ذلك من فعل أبي قتادة

والشكر (بيان أرباب المرتبة الثالثة وهو توحيد المفردين) والكلام في هذا (١١٥) النوع من التوحيد له ثلاثة

حدود أحدها
أن يتشكك في
الاسباب التي
توصل اليه
والسالك التي
يعبر عنها نحوه
والاحوال التي
يتخذها بحصوله
كقادره العزيز
العلمي واختار
ذلك ورضاه
وسماه الصراط
المستقيم والحد
الثاني أن يكون
الكلام في عين
ذلك التوحيد
ونفسه وحقيقته
وكيف يتصور
للسالك اليه
والطالب له قبل
وصوله اليه
واكتشافه له
بالمشاهدة والحد
الثالث في مخرات
ذلك التوحيد
وما يليق أهله به
ويطلعون عليه
بسببه ويكرمون
به من أجله
وتحققون من
فوائده المزايا
جهته أما الحنف
الاول فالكلام
عليه والبيان له
والكشف لثاقفه
وبذلك للصغير

الاناء لله وعدم تغطية الاواني منها بعد أن يرى انها تأكل الفأرة ولم يكن في بلادهم حياض تلغ السنائر فيها
وكانت لاتزال الآبار والرابع ان الشافعي رضي الله عنه نص على ان غسالة الجباسة طاهرة اذا لم تغتفر ونجسة ان تغتفر
وأى فرق بين ان يلقى الماء الجباسة بالورود عليها أو يوردها عليه وأى معنى لقول القائل ان قوفاً وردت دفع
الجباسة مع ان الورود يمنع مخالطة الجباسة. وان أحيل ذلك على الحاجة فالحاجة ايضا ماسة الى هذه الافلا فرق بين
طرح الماء في اجانة فيها ثوب نجس أو طرح الثوب النجس في الاجانة وفي الماء وكل ذلك عتاد في غسل الثياب
والاواني والخامس انهم كانوا يستنجون على أطراف المياه الجارية القليلة ولا خلاف في مذهب الشافعي رضي الله
عنه انه اذا وقع بول في ماء جار ولم يتغير به ان يجوز التوضؤ به وان كان قليلاً وأى فرق بين الجارى والراكد ولت
شعري هل الحوا على عدم التغير اولى وأعلى قوة الماء بسبب الجريان ثم احذ تلك القوة التي تجري في المياه الجارية
في أنابيب الحمامات أم لا فان لم يتغير فالفرق وان جرت فالفرق بين ما يقع فيها وبين ما يقع في مجرى الماء من
الواني على الابدان وهي ايضا جارية ثم البول أشد اختلاطاً بالماء الجارى من نجاسة جامدة ثابتة اذا قضى بان
ما يجري عليها وان لم يتغير نجس الى أن يجمع في مستنقع فلتان فإى فرق بين الجامد والمائع والماء واحداً والاختلاط
أشمن المجاور والسادس أنه اذا وقع رطل من البول في قنتين ثم فرقا فكل كوز يتفرق منه طاهر ومعلوم أن
البول منتشر فيه وهو قليل وليت شعري هل تغليط طهارته بعدم التغير أولى أو بقوة كثرة الماء بعدا قطع
الكثرة وزوالها مع تحقق بقاء أجزاء الجباسة فيها والسابع أن الحمامات لم تزل في الأعصار الخالية بتوضأ فيها
المتشققون ويغسسون الايدي والواني في تلك الحياض مع قلة الماء ومع العلم بان الايدي نجسة والطاهرة
كانت توردها عليهم فلهذا الامر مع الحاجة الشديدة تقوى في النفس أنهم كانوا ينظرون الى عدم التغير معولين
على قولهم في الله عليه وسلم (١) خلق الماء ظهوراً لا ينجسه شيء الا ما غرطه له أولونه وأرى رحمه وهذا فيه تحقيق وهو
أن طبع كل مانع ان يقب الى الصفة نفسه كل ما يقع فيه وكان مغلوباً من جهته فكما ترى الكتاب يقع في المماحة
فيستحيل ملحا ويحكم بطهارته بصبر ورته وما حوز الى الصفة السكينة عنه فكذلك الحلق يقع في الماء وكذا الابن
يقع فيه وهو قليل فيقتل صفته ويتصور بصفة الماء وينطبع بطبعه الا اذا كثروا غلب وتعرف غلبته بغلبة
طعمه أولونه وأرى رحمه فهذا المعيار وقد اشار الشرع الى فيه في الماء القوي على ازالة الجباسة وهو جدير بان يعول عليه
فيندفع به الخرج ويظهر به معنى كونه طهوراً اذا غلب عليه فيطهره كإصدار كذلك فيا بعد القلتين وفي الغسالة
وفي الماء الجارى وفي أصغافه الاناء لله ولا تظن ذلك عفو الذلوك كان كذلك لكن كثرة الاستنجاء ودم البراغيث
حتى يصير الماء الملاقى له نجساً ولا ينس بالغسالة ولا يبولغ السنور في الماء القليل وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا يحمل
خيشافوه في نفسه ميم فانه يحمل ان تغتفر فان قيل أراد به اذا لم يتغير فكيف أن يقال انه أراد به انه في الغالب لا يتغير
بالتجاسات المعتادة ثم هو يمسك بالمفهوم فيا اذا لم يبلغ قنتين وترك المفهوم باقل من الالة التي ذكرناها ممكن
وقوله لا يحمل خيشافوه في الحلق أى يقبله الى الصفة نفسه كما يقال للملحة لا تحمل كلباً ولا غيره أى ينقب وذلك
لان الناس قد يستنجون في المياه القليلة وفي الغدران ويغسسون الاواني النجسة فيها ثم يرددون في انها تغتفر
تغيراً مؤثراً لا فتياناً انه اذا كان قنتين لا يتغير بهذه التجاسات المعتادة (فان قلت) فقد قال النبي صلى الله
عليه وسلم لا يحمل خيشافوه فيا اذا لم يبلغ قنتين ترك المفهوم باقل من الالة التي ذكرناها ممكن
من التخصيص بالتجاسات المعتادة على المنهين جميعاً وعلى الجدة فبلى في أمور التجاسات المعتادة الى التساهل
فهام من سيرة الاولين وحسب المادة الواسوس وبذلك أفتيت بالطهارة فيما وقع الخلاف فيه في مثل هذه المسائل

(١) حديث خاق الله الماء طهوراً لا ينجسه شيء الا ما غرطه له وطعمه وأرى رحمه • من حديث أبي امامة باسناد
ضعيف وقدرناه بدون الاستثناء د ن ت من حديث أبي سعيد ومحمد وغيره

والكبير ما مور به مشدق في أمره متوعد بالنار على كفه فيه بحيث لا يتابعه من أجله أرسل الرسل وبيانه للناس كافة تزلزلت عن عبدالله عز

﴿الطرف الثالث في كيفية الآلة﴾

والنجاسة ان كانت حكمة وهي التي ليس لها جرم محسوس فيكون اجراء الماء على جميع مواردها وان كانت عينية فلا بد من ازالة العين وبقاء الطعم بدل على بقاء العين وكذا بقاء اللون الا فيما ينصق به فهو مغفوعته بعد الحت والقرص وأما الرائحة فيقاوها بدل على بقاء العين ولا يصح عنها الا اذا كان الشيء له رائحة فاشحة بعسر ازالها فالذالك والعصر مرات متواليات يقوم مقام الحت والقرص في اللون والمزيل للوسواس أن يعلم أن الأشياء خلقت طاهرة ييقن في الايشاهد عليه نجاسة ولا يعلمها يقينا يصلي معه ولا ينبغي أن يتوصل بالاستنباط الى تقدير النجاسات ﴿القسم الثاني طهارة الاحداث﴾ ومنها الوضوء والغسل والتيمم وتقدمها الاستبراء فلنورد كيفيتها على الترتيب مع آدابها وسنهامتدئين بسبب الموضوع وآداب قضاء الحاجة ان شاء الله تعالى

﴿باب آداب قضاء الحاجة﴾

ينبغي أن يبعد عن أعين الناظرين في الصحراء وان يستتر بشئ وان لا يكشف عورته قبل الانتهاء الى موضع الجلوس وان لا يستقبل الشمس والقمر وان لا يستقبل القبلة ولا يستبرأ الا اذا كان في بناء العدول أوضاعها في البناء أحب وان استتر في الصحراء برأسته جاز وكذلك بذله وأن يتقي الجلوس في متحدث الناس وأن لا يقول في الماء اركبوا تحت الشجرة المثرة ولا في البحر وأن يتقي الموضع الصلب ومهب الرياح في البول استزاهامن رشاشه وأن يتكئ في جلوسه على الرجل اليسرى وان كان في بنيةا يقدم الرجل اليسرى في الدخول والمني في الخروج ولا يقول قائماً (١) قالت عائشة رضي الله عنها من حدثكم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول قائماً فلا تصدقوه وقال عمر رضي الله عنه (٢) رأي في رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا يقول قائماً فقال عمر يا عمر لا تلب قائماً قال عمر فما قلت قائماً بعد وفيه رخصة اذروي حديثه رضي الله عنه أنه عليه السلام (٣) بال قائماً قائمته بوضوء فتوضأ ومسح على خفيه (٤) ولا يقول في المغتسل قال صلى الله عليه وسلم عامة الوسواس منه وقال ابن المبارك قد يوسع في البول في المغتسل اذ جرى الماء عليه ذكره الترمذي وقال عليه السلام لا يقول أحدكم في مسحه ثم يتوضأ فيه فان عامة الوسواس منه وقال ابن المبارك ان كان الماء جاريا فلا يزال به ولا يستصحب شيئاً عليه اسم الله تعالى أو رسوله صلى الله عليه وسلم ولا يدخل بيت الماء حاسر الرأس وأن يقول عند الدخول بسم الله أعوذ بالله من الرجس النجس الخبيث الخبيث الشيطان الرجيم وعند الخروج الحمد لله الذي أذهب عني ما يؤذني وأبقى علي ما ينفعني ويكون ذلك خارجاً عن بيت الماء وان يعد التبل قبل الجلوس وأن لا يستنجي بالماء في موضع الحاجة وأن يستبرئ من البول بالتخنج والتثرت لا تاو امرار اليد على أسفل القضيب ولا يكثر التفكير في الاستبراء فيتوسوس ويشق عليه الامر وما يحس به من بلل فليقدر أنه بقية الماء فان كان يؤذيه ذلك فليرش عليه الماء حتى يقوى في نفسه ذلك ولا يسلط عليه الشيطان الوسواس وفي الخبر (٥) أنه صلى الله عليه وسلم فعلها أعني رش الماء وقد كان أخفهم استبراء ففهم قتل الوسوسة فيه على قلة الفقه وفي حديث سلمان رضي الله عنه (٦) اعاننا رسول

والاولاء والانباء
بالكرامات لثلاث
يكون للناس على
الله حجة بعد الرسل
وعليه أخذ
الله الميثاق
على الذين أوتوا
الكتاب ليبينه
لناس ولا يكفونه
وفيه أزل الله
بأيها الرسول بلغ
ما أنزل اليك من
ربك وان لم
تفعل لما بلغت
رسالة ويا معني
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
بقوله من مثل
عن علم فكمه
ألم يوم القيامة
بهاجم من نار
وجيئ ذلك
محسور في اثنين
العلم بالعبرة
والعمل بالسنة
وهما مبنيان على
آيتين الحرس
الشديد والنية
الخالصة والسر
في تحصيلهما
اثنا نظافة
الباطن وسلامة
الجوارح ويسمى
جميع ذلك بعلم
العاملة وأما الحد
الثاني فالكلام

- (١) حديث عائشة من حدثكم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول قائماً فلا تصدقوه ت ن ه
قال ت هو أحسن شئ في هذا الباب وأصح (٧) حديث عمر رأي في النبي صلى الله عليه وسلم وأنا يقول
قائماً فقال عمر يا عمر لا تلب قائماً ابن ماجه باسناد ضعيف ورواه ابن حبان من حديث ابن عمر ليس فيه ذكر لعمر
(٣) حديث أنه عليه الصلاة والسلام قال قائماً الحديث متفق عليه (٤) حديث قال في البول في المغتسل
عامة الوسواس منه أصحاب السنن من حديث عبد الله بن مغفل قال الترمذي غر يبت وقاسناده صحيح
(٥) حديث رش الماء بعد الوضوء وهو الاتضاح دن ه من حديث سفيان بن الحكم الثقي وألحكم بن سفيان
وهو مضطرب كما قال ت وابن عبد البر (٦) حديث سلمان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شئ حتى
الخراء الحديث م وقد تقدم في قواعد العقائد

منه كثيرا
من المقصود
ويكشف له
جس ما يشار
اليه اذا كان
سالما من فرك
التصعب بعيدا
من هوة الهوى
نظيفا من دنس
التقاييد وأما الحد
الثالث فلا سبيل
الى ذكر شيء منه
الاعم أهله بعد
عليهم به على
سبيل التذكير
لأعلى التعامير
كانت أحكام هذه
الحدود الثلاثة
على ما وصفناه
لان الحد الاول
فيه عرض
النصح للخلق
واستفادتهم
من غمرة الجهل
والتكسب بهم
من مهوى
العطب وقودهم
الى معرفة هذا
المقام وما وراءها
هو أعلى منه بما
نظم فيه المالك
الاكبر وفوز
الابدوقدين لهم
غاية الأيمان وأقيم
عليه واضح
التبرهان وهو

الله صلى الله عليه وسلم كل شيء حتى الخرافة أمرنا أن لا نستحي بعظم ولا روث وهما أن نستقبل القبة بغائط أو بول
وقال رجل لبعض الصحابة من الاعراب وبوقه خاصه لا أحسبك تحسن الخرافة قال بلى وأياك انى لأحسنها وانى
بها لخلق أبعاد الأثر وأعد للبدوا استقبال الشيع واستدبر الرجواقى أقاء الظبي وأجل أجبال النعام الشيع
نبت طيب الرائحة بالبادية والاقعاء ههنا أن يستوفى على صدور قديمه والاجبال أن يرفع عجزه ومن الرخصة
أن يقول الإنسان قرييما من صاحبه مستترا عنه^(١) فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم مع شدة حيائه لبيّن
للناس ذلك

❦ كيفية الاستنجاء ❦

ثم يستحي لمقعده بثلاثة أحجار فان أتى بها كفى والاستعمل رابعا فان أتى استعمل خامسا لان الانقاء واجب
والإتيار مستحب قال عليه السلام^(٢) من استجر فليوترو يأخذ الحجر يساروه يضعه على مقدم المتعة قبل موضع
التجاسة ويمر بالمسح والادارة إلى المؤخر وبأخذ الثاني ويضعه على المؤخر كذلك ويمر الى المقدمة وبأخذ
الثالث فيديره حول المسرة بدارة فان عسرت الادارة ومسح من المقدمة الى المؤخر أجزأه ثم يأخذ حجرا كبيرا
يمينه والقضب يساروه مسح الحجر بقضبيه يحركه اليسار فيمسح ثلاثين ثلاثين موضع أو ثلثة أحجار أو ثلثة
ثلاثه مواضع من جدار الى أن لا يرى الرطوبة على محل المسح فان حصل ذلك بمرتين أتى بالثلاثه ومواضع أو ثلثة
الاقصاع على الحجر وان حصل بالاربعة استحب الخامسة لا يتار ثم ينتقل من ذلك الموضع الى موضع آخر ويستحي
بالماء بأن يفيضه اليمنى على محل التجود وبذلك باليسرى حتى لا يبقى أثر يدركه الكف بحس اللس ويترك الاستقصاء
فيه بالتعرض للباطن فان ذلك منيع الوسواس وليعلم أن كل ما لا يصل اليه الماء فهو باطن ولا يثبت حكم التجاسة
للفضلات الباطنة ما لم تظهر وكل ما هو ظاهر وثبت له حكم التجاسة فغذظهوره أن يصل الماء اليه فيزيله ولا معنى
لوسواسه ويقول عند الفراغ من الاستنجاء اللهم طهر قاي من النفاق وحصن من فرس من الفواحش و بذلك
يدبحا ط أو بالارض ازالة للرائحة ان بقيت واجمع بين الماء والحجر مستحب فقدروى أنه لا تزال قوله تعالى^(٣) فيه
رجال يحجون أن تطهروا والله يحب المطهرين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل قباء ما هذه الطهارة التي
أتى الله بها عليكم قالوا كنا نجتمع بين الماء والحجر

❦ كيفية الوضوء ❦

اذ فرغ من الاستنجاء اشتغل بالوضوء ففر رسول الله صلى الله عليه وسلم قط خارجا من الغائط الا توضأ ويتدبأ
بالسواك فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٤) ان أفواهكم طرق القرآن فطيبوها بالسواك فينبى أن يتوضأ
عند السواك تطهير فله لقراءة القرآن وذكر الله تعالى في الصلاة وقال صلى الله عليه وسلم^(٥) صلاة على ارسواك
أفضل من خمس وسبعين صلاة بغير سواك وقال صلى الله عليه وسلم^(٦) لولأن أشق على أمي لأمرتهم بالسواك عند

(١) حديث البول قرييما من صاحبه متفق عليه من حديث حذيفة (٢) حديث من استجر فليوترو متفق
عليه من حديث أبي هريرة (٣) حديث لئلا تزل قوله تعالى فيه رجال يحجون أن تطهروا الحديث في أهل
قبول جمعهم بين الحجر والماء البزار من حديث ابن عباس بسند ضعيف ررواه ك وصححه من حديث أبي
أبوب وجاروا نس في الاستنجاء بالماء ليس فيه ذكر الحجر وقول النووي تبعا لابن الصلاح ان الجمع بين الماء
والحجر في أهل قبل لا يعرف مردود بتقدم (٤) حديث ان أفواهكم طرق القرآن أبو نعيم في الحلية من حديث
على ررواه موقوف على وكلاهما ضيف (٥) حديث صلاة على ارسواك أفضل من خمس وسبعين
صلاة بغير سواك أبو نعيم في كتاب السواك من حديث ابن عمر بسند ضعيف ررواه ك وصححه البيهقي وضعفه
من حديث عائشة وضعفه لفظ من سبعين صلاة (٦) حديث لولأن أشق على أمي لأمرتهم بالسواك عند
كل صلاة متفق عليه من حديث أبي هريرة

يومئذ الباطن وأول سبيل السعادة فمن عجز عن ذلك كان عن غيره أعجز ومن تسلكه في استقامة فالغالب عليه الوصول ان الله لا يضيع أجر

من أحسن عملا ومن وصل (١١٨) شاهد من شاهد علم وذلك غاية المطالب وتباه المرغوب والمحجوب ومن قد حرم الوصول وما بعده

فضل الله المجاهدين
على القاعدتين
أجرا عظيما ومن
غلب لم تنفسه
الاخبار ولم يفده
كثير من
الاحاديث وأيضا
فان الاخبار بما
وراء الحد الاول
والثاني على وجهه
لو كشف لخلق
كافة وأمكن بما
أعدهم الكلام
وجرى بين الناس
من عرف
التعاطب كان فيه
زيادة محنة
وسبب فيه اهلاك
أكثرهم ممن
لبس من أهل
ذلك المقام وذلك
لغربة العلم وكثرة
غموضه ودقة
معناه وعلاوة في
منازل الرفعة
وبعده بالجللة
والتفصيل من
جميع ما عهد في
عالم الملك والشهادة
وتخرجه عن
تلك الحدود
المألوفة ومباينته
لسل ما نشؤوا
عليه ولم يشاهدوا
غديره من
محسوسات

كل صلاة وقال صلى الله عليه وسلم^(١) مالي أراكم تدخلون على قلعتها كواي صفر الانسان^(٢) وكان عليه السلام
يستاك في الليلة من اربعين ابن عباس رضي الله عنهما قال^(٣) لم يزل صلى الله عليه وسلم يأمر نبال السواك حتى ظننا أنه
سينزل عليه في شيء وقال عليه السلام^(٤) عليكم بالسواك فانه مطهرة للغم ومرضاة للرب وقال علي بن أبي طالب كرم
الله وجهه السواك يز يد في الحفظ وبهذه البلغم^(٥) وكان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يروحون والسواك على
آذانهم وكيفية أن يستاك بالاراك أو غيره من قضبان الاشجار بما يخشون به من الريح ويستاك عرضا طولاً
وان اقتصر فعرضا يستحب السواك عند كل صلاة وعند كل وضوء وان لم يصل فغيبه وعند تغير النكبة باليوم
أو طول الايام أو كل ما تكره راحته ثم عند الفراغ من السواك يجلس للوضوء مستقبلاً القبلة ويقول بسم الله
الرحمن الرحيم قال صلى الله عليه وسلم^(٦) لا وضوء لمن لم يذكر الله تعالى أي لا وضوء كاملاً ويقول عند ذلك أعوذ بك
من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون ثم يغسل يديه ثلاثاً قبل أن يدخلها الماء ويقول اللهم اني
أسألك الجن والبركة وأعوذ بك من الشؤم والهلكة ثم ينوي رفع الحلق وأستباحة الصلاة ويستديم التنية الى
غسل الوجه فان نسها عند الوجه لم يجزه ثم يأخذ غفر فله يمينه فيقضمض بها ثلاثاً ويغفر بان يرد الماء الى
الغصاة لأن الأذن يكون صامعاً فيرقى ويقول اللهم اغني عنى نالوة كتابك وكثرة الذكرك اللهم اني
ويستشقي ثلاثاً ويصعد الماء بنفسه الى خياشيمه ويستنثر ما فيها ويقول في الاستنشاق اللهم أوجد لي راحة الجنة
وأنت عني راض وفي الاستنثار اللهم اني أعوذ بك من روائح النور من سوء الدار لان الاستنشاق إصال والاستنثار
ازالة ثم يعرف غرفة لوجهه فيفسله من مبتدأ سطح الجبهة الى منتهى ما يقبل من الذوق في الطول ومن الاذن
الى الاذن في ارض ولا يدخل في حد الوجه الزعنجان اللتان على طرفي الجنتين فمجان الرأس ويوصل الماء
الى موضع التعذيب وهو ما بعد العاد النساء تحية الشمس عنده وهو القدر الذي يقع في جانب الوجه مهما وضع طرف
الخط على رأس الاذن والطرف الثاني على زاوية الجنتين ويوصل الماء الى منابت الشعور الاربعة الحاجبان
والشاربان والعذاران والاعدا ب لانه خفيفة في الغالب والعذاران هما ما يوازيان الاذنين من مبتدأ العجوة
ويجب إصال الماء الى منابت العجوة الخفيفة أعني ما يقبل من الوجه وأما الكثيفة فلا وحكم العنفة حكم العجوة في
الكثافة والخفة ثم يفعل ذلك ثلاثاً أو يفيض الماء على ظاهر ما استرسل من العجوة ويدخل الاصابع في محاجر
العينين وموضع الرص ويجمع الكحل وينقيهما^(٧) فقد روي أنه عليه السلام فعل ذلك وأمل عند ذلك خروج

(١) حديث مالي أراكم تدخلون على قلعتها كواي صفر الانسان من حديث العباس بن عبد المطلب د والبعوى
من حديث تمام بن العباس والبيهقي من حديث عبد الله بن عباس وهو مضطرب (٢) حديث كان يستاك من
الليل مراراً م من حديث ابن عباس (٣) حديث ابن عباس لم يزل يأمر نارسول الله صلى الله عليه وسلم بالسواك
حتى ظننا انه سينزل عليه فيه شيء رواه أحمد (٤) حديث عليكم بالسواك فانه مطهرة للغم ومرضاة للرب
البخاري تعليقاً مجزوماً من حديث عائشة والنسائي وابن خزيمة ووصلوا قلت وصل المصنف هذا الحديث بحديث
ابن عباس الذي قبله وقدر رواه من حديث ابن عباس الطبراني في الاوسط والبيهقي في شعب الایمان (٥)
حديث كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يروحون والسواك على آذانهم الخطيب في كتاب أساء من روى
عن مالك وعند د ومحمد بن زيد بن خالد كان يشهد الصلوات وسواك على آذنه موضع القلم من أذن
الكتاب (٦) حديث لا وضوء لمن لم يذكر الله من حديث سعيد بن زيد أحد العشرة ونقلت عن
البخاري أنه أحسن ثقي في هذا الباب (٧) حديث ادخاها الاصبع في محاجر العينين وموضع الرص ويجمع
الكحل أحمد من حديث أبي أمامة كان يتعاهد المفاقين ورواه الدارقطني من حديث أبي هريرة بأسانضعف
اشربوا الماء عنيكم

ومعقولات وضربان ونظر يات فلما كان لا يدرك شيء من ذلك بقياس ولا يتصور بواسطة لفظ ولا يحمل عليه مثل كمال الخطايا

عز وجل فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرائعين وحكي عن ابن عباس رحمه الله أنه قال ليس عند (١٩٩) الناس من علم الآخرة إلا الاسماء وأراد

الخطيأ من عينيه وكذلك عندك عضو ويقول عند الله يبيض وجهي بنورك يوم تبيض وجوه أوليائك ولا تسود وجهي بظلمائك يوم تسود وجوه أعدائك وتخل الحجة الكثيفة عند غسل الوجه فانه مسح ثم يغسل يديه إلى مرفقيه ثلاثا ويحرك الخاتم يطل الغرة ويرفع الماء إلى أعلى العضد فانهم يحشرون يوم القيامة غرا محتجبين من آثار الوضوء كذلك ورد الخبر قال عليه السلام (١) من استطاع أن يطل غرته فليفعل فيروي أن (٢) الحلية تبلغ مواضع الوضوء ويبدأ باليمنى ويقول اللهم أعطني كفاي يميني وحاسبي حسابا يسيرا ويقول عند غسل الشمال اللهم اني أعوذ بك أن تعطيني كتابي بشمال أو من وراء ظهري ثم يسوعبر رأسه بالمسح بأن يبل يديه ويلصق رؤس أصابع يديه اليمنى باليسرى ويضعهما على مقدمة الرأس ويمدحهما إلى التقاف ثم يردهما إلى المقدمة وهذه مسحة واحدة يفعل ذلك ثلاثا ويقول اللهم غشني برحمتك وأزل عني من بركاتك وأظني تحت ظلك عرشك يوم لا ظل إلا ظلك ثم مسح أذنيه بظهرهما وباطنهما بقاء جديد بأن يدخل مسبحة في صمغتي أذنيه ويدبر إبهاميه على ظاهرهما بقاء جديد على الأذنين استظهارا ويكره ثلاثا ويقول اللهم اجعلني من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه اللهم اسمعني منادى الجنة مع الأبرار ثم مسح رقبته بقاء جديد لقوله صلى الله عليه وسلم (٣) مسح الرقبة أمان من الغل يوم القيامة ويقول اللهم فك رقبتي من النار وأعوذ بك من السلاسل والأغلال ثم يغسل وجهه اليمنى ثلاثا ويخل باليد اليسرى من أسفل أصابع الرجل اليمنى ويبدأ بالخصر من الرجل اليمنى ويختم بالخصر من الرجل اليسرى ويقول اللهم ثبت قدمي على الصراط المستقيم يوم تزل الأقدام في النار ويقول عند غسل اليسرى أعوذ بك أن تزل قدمي عن الصراط يوم تزل فيه أقدام المنافقين ويرفع الماء إلى أنصاف الساقين فإذا فرغ رفع رأسه إلى السماء وقال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله سبحانه اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت علمت سؤا وظلمت نفسي أستغفرك اللهم وأتوب إليك فاغفر لي وتب علي أنك أنت التواب الرحيم اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين واجعلني من عبادك الصالحين واجعلني عبدا صورا شكورا واجعلني أذكرك كثيرا وأسبغ بكرة وأصيلا يقال أن من قال هذا بعد الوضوء ختم على وضوءه بنجاة ورفع له تحت العرش فل يزل يسبح الله تعالى ويقدمه ويكتب له ثواب ذلك إلى يوم القيامة * ويكره في الوضوء أمور منها أن يز يدعي الثلاث فمن زاد فقد ظلم وإن يسرف في الماء (٤) توضع عليه السلام ثلاثا قال من زاد فقد ظلم وأساء وقال (٥) سيكون قوم من هذه الأمة يعتدون في الدعاء والظهور ويقال (٦) ومن هن علم الرجل بولوعه بالماء في الطهور وقال إبراهيم بن أدهم قال إن أول ما يشد الفؤوس من قبل الطهور وقال الحسن إن شيطانا يضحك بالناس في الوضوء يقال له الوطان ويكره أن ينفض اليد في فرش الماء وإن يشك في أثناء الوضوء وأن يلمح وجهه بالماء لطما وكراهة قوم التشفيف وقالوا الوضوء بوزن قاله سعيد بن المسيب والزهرى لكن روى معاذ رضي الله عنه أنه عليه السلام مسح وجهه (٧) بطرف ثوبه وورث عائشة رضي الله عنها أن صلى الله عليه وسلم (٨) كانت له منشفة ولكن طعن في هذه الرواية عن عائشة ويكره أن يتوضأ من أناء صفر

- (١) حديث من استتاع منك أن يطل غرته فليفعل خراجا من حديث أبي هريرة (٢) حديث تبلغ الحلية من المؤمن ما يبلغ ماء الوضوء أخرجه من حديثه (٣) حديث مسح الرقبة أمان من الغل أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث عمرو وهو ضعيف (٤) حديث توضع ثلاثا ثلاثا وقال من زاد فقد أساء وظلم ون قاله الحسن (٥) حديث سيكون قوم من هذه الأمة يعتدون في الدعاء والظهور (٦) ومن هن علم الرجل بولوعه بالماء في الطهور وقال إبراهيم بن أدهم قال إن أول ما يشد الفؤوس من قبل الطهور وقال الحسن إن شيطانا يضحك بالناس في الوضوء يقال له الوطان ويكره أن ينفض اليد في فرش الماء وإن يشك في أثناء الوضوء وأن يلمح وجهه بالماء لطما وكراهة قوم التشفيف وقالوا الوضوء بوزن قاله سعيد بن المسيب والزهرى لكن روى معاذ رضي الله عنه أنه عليه السلام مسح وجهه (٧) بطرف ثوبه وورث عائشة رضي الله عنها أن صلى الله عليه وسلم (٨) كانت له منشفة ولكن طعن في هذه الرواية عن عائشة ويكره أن يتوضأ من أناء صفر

ولكل صالح وإذا علمت أن الحد الأول قد تقرر راعته في كتب الرواة والدراية وما ثبت من الطروس وكثرت به في المحافد السريوس وهو غير

محبوب عن طالب ولا ممنوع (١٢٠) عن راعب قد أمر الجهال به أن يتعلموه والعلماء أن يبدلوه ويعلموه فلا نعيد فيه ههنا قولا

ولما كان حكم
الحديث الثالث الكتم
تارة وتسكت
الكلام عنه مع
غير أهله على كل
حال لم يكن لنا
سبيل إلى تعدل
محدودات الشرع
فلئن العنان إلى
الكلام بالذي
يليق بهذا الحال
والمقام فتقول
أرباب المقام
الثالث في التوحيد
وهم القربون
على ثلاثه أصناف
وعلى الجسلة
فكلهم نظروا
إلى الخلق
فروا علامات
الحدوث فيها
لا تحته وعانوا
حالات الافتقار
إلى الله تعالى
عليهم وأصحة
وسمعوها جميعا
تدل على توحيدة
وتفرده برأيه
ناحية شمر وألله
تعالى بأيمان
قلوبهم وشاهدوه
بغيب أرواحهم
ولاحظوا جلالة
وجاله بخفى
أسرارهم وهم
مع ذلك في درجات

﴿ فضيلة الوضوء ﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) من توضأ فأحسن الوضوء وصلى ركعتين لم يحدث فيه ما يبئ من الدنيا
خروج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وفي لفظ آخر لم يسه فيها غفر له ما تقدم من ذنبه وقال صلى الله عليه وسلم أيضا (٢) ألا
أنبئكم بما يكفر الله به الخطايا ويرفع به الدرجات أسبغ الوضوء على المكاره ونقل الأقدام إلى المساجد وانتظار الصلاة
بعد الصلاة فذلكم الرباط ثلاث مرات وتوضأ صلى الله عليه وسلم (٣) مرة مرة . وقال هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة
إلا به توضأ مرتين مرتين . وقال من توضأ مرتين مرتين آتاه الله أجور مرتين . وتوضأ ثلاثا ثلاثا . وقال هذا وضوء
ووضوء الأنبياء من قبلي ووضوء خليل الرحمن إبراهيم عليه السلام . وقال صلى الله عليه وسلم (٤) من ذكر الله عند
وضوئه طهر الله جسده كما يوم لم يذكر الله لم يطهر منه إلا ما أصاب الماء وقال صلى الله عليه وسلم (٥) من توضأ على طهر
كتب الله له به عشر حسنات وقال صلى الله عليه وسلم (٦) الوضوء على الوضوء نور على نور وهذا كله حدث على محمد
الوضوء . وقال عليه السلام إذا توضأ (٧) العبد المسلم فقمض من خربت الخطايا من فيه فإذا استنثر خرجت الخطايا من
أنفه فإذا غسل وجهه خرجت الخطايا من وجهه حتى تخرج من تحت أظفار عينيه فإذا غسل يديه خرجت الخطايا
من يديه حتى تخرج من تحت أظفاره فإذا مسح برأسه خرجت الخطايا من رأسه حتى تخرج من تحت أذنيه وإذا غسل
رجليه خرجت الخطايا من رجليه حتى تخرج من تحت أظفار رجليه ثم كان مشيه إلى المسجد وضوءه نافله وهو يروي
(٨) أن الطاهر كالصائم قال عليه الصلاة والسلام (٩) من توضأ فأحسن الوضوء ثم فرغ طرفه إلى السماء فقال أشهد
أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهده أن محمد عبده ورسوله فقعت له أبواب الجنة الثانية يدخل من أيها شاء
(١) حديث من توضأ وأسبغ الوضوء وصلى ركعتين لم يحدث فيه ما يبئ من الدنيا يخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه
وفي لفظ آخر لم يسه فيها غفر له ما تقدم من ذنبه ابن المبارك في كتاب الزهد والرقائق للفظين معا وهو متفق عليه من
حديث عثمان بن عفان دون قوله بئ من الدنيا دون قوله لم يسه فيها . و من حديث يزيد بن خالد صلى الله عليه وسلم
لا سهو فيها الحديث (٢) حديث ألا أنبئكم بما يكفر الله به الخطايا ويرفع به الدرجات الحديث من أبي هريرة (٣)
حديث توضأ مرة مرة . وقال هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به الحديث . من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف (٤)
حديث من ذكر الله عند وضوئه طهر الله جسده كله الحديث الدارقطني من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف (٥)
حديث من توضأ على طهر كتب الله عشر حسنات د ت . من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف (٦) حديث
الوضوء على الوضوء نور على نور لما أصلا (٧) حديث إذا توضأ العبد المسلم والمؤمن فقمض من خربت
الخطايا من فيه الحديث . د من حديث الصنابحي وإسناده صحيح ولكن اختلف في محتمه وعند من حديث
أبي هريرة وعمر بن غنيمته نحوه مختصرا (٨) حديث الطاهر النائم كالصائم أبو منصور الديلمي من حديث
عمر بن حريش الطاهر النائم كالصائم وإسناده ضعيف (٩) حديث من توضأ فأحسن الوضوء ثم فرغ طرفه
إلى السماء فقال أشهد أن لا إله إلا الله الحديث د من حديث عقبة بن عامر وهو عند من دون قوله ثم رفع هكذا
عزه المزني في الأطراف وقدره أن في اليوم واليلة من رواية عقبة بن عامر وكذا رواه الدارمي في مسنده

وقال

القريب على قدر حظ كل واحد منهم في اليقين وصفاء القلب وهو لأه الأصناف الثلاثة إنما

نفر فوالله سبحانه يخلق لقائه وانقسامهم في تلك المعرفة كاتقسام حقايق ثلاثة القرآن مثلاً في حافظ (١٢١) لبعضهم يكون ذلك البعض

أكثر أو كثيراً
منه دون كماله
ومن حافظ لجيعه
لكنه متعلم فيه
متوقف على
الأنهم مارق قراءته
ومن حافظ في
تلاوته غدير
مشوق في شيء
منه وكلهم ينسب
اليه ويعد في
الشهد والمغيب
من أهله وكذلك
أهل هذه المرتبة
أيضاً منهم متصل
الى المعرفة من
قراءة صفحات
أكثر الخلق
أو أكثر من أربابها
كان فيا يقرأ من
الصفحات ما فيهم
عليه ومن قارئ
لجيعها منهم
هناك بنوع
تعب ولزوم فكرة
ومداومة عبادة
ومن ماهر في
قراءتها مستخرج
لرموزها نافذة
البصيرة في رؤية
حقيقته مفتوح
السمع تناطقه
الاشياء في فراغه
وشغله وبحسب
ذلك اختلفت
أحوالهم في الخوف
وأكراجه والقبض

وقال عمر رضي الله عنه أن الوضوء الصالح يطرد عنك الشيطان وقال مجاهد من استطاع أن لا يبيت الا طاهراً
ذاكر مستغفراً لقليل فعل قال الارواح تبعته على ما قبضت عليه

وهو أن يضع الاناء عن يمينه ثم يسمي الله تعالى ويغسل يديه ثلاثاً ثم يستنحي كما وصفت لك ويرز يل ماعلى يده من
نجاسة ان كانت ثم يتوضأ وضوءاً للصلاة كما وصفت الا غسل القدمين فانه يؤخرهما فان غسلها ثم يوضئ على الارض
كان ضاعة الماء فيصب الماء على رأسه ثلاثاً ثم على شقه الايمن ثلاثاً ثم على شقه الايسر ثلاثاً ثم يدلك ما قبل من
بدنك ما يدرو ويخل شعر الرأس والحية ويوصل الماء الى المناقب ما كشف منه أو خفي وليس على المرأة نقض الصغائر
الا اذا علمت أن الماء يصل الى خلال الشعر ويتعمد معاطف البدن وليتق أن يس ذكره في أثناء ذلك فان فعل
ذلك فليعد الوضوء وان توضأ قبل الغسل فلا يعبء بعد الغسل فهذه سنن الوضوء والغسل ذكرناهم اما لا بد لاسالك
طريق الآخرة من علمه وعمله وماعده من المسائل التي يحتاج اليها في عوارض الاحوال فليرجع فيها الى كتب الفقه
والواجب من جملة ما ذكرناه في الغسل أمران النية واستيعاب البدن بالغسل * وفرض الوضوء النية وغسل الوجه
وغسل اليدين الى المرفقين ومسح ما ينطق عليه الاسم من الرأس وغسل الرجلين الى الكعبين والترتيب وأما
الموالاة فليست بواجبة والغسل الواجب بارة بخرج المني والتقاء الختانين والحض والنفس وماعده من
الاغسال سنة كغسل العبدن والجمع والاحرام والوقوف بعرفة ومن دلفق ولدخول مكة وثلاثة اغسال أيام التشريق
وطواف الوداع على قول والكفار اذا أسلم غير جنب والمجنون اذا أفاق ولمن غسل ميتاً فكل ذلك مستحب

كيفية التيمم
من نغفر عليه استعمال الماء لفقدته بعد الطلب أو بما نهى عن الوصول اليه من سبع أو حابس أو كان الماء الحاضر
يحتاج اليه لظمته أو لمطش رقيقاً وكان ملكاً للغيره ولا يبيعه الا بكراً من ثمن المثل أو كان بجراحة أو مرض
وخاف من استعماله فساداً للعضو أو شدة الضائقة في أن يصبر حتى يدخل عليه وقت الغريضة ثم يقصصه صعيداً طيباً
غايه تراب طاهر خالص لين بحيث يشور منه غبارو يضرب عليه كفيه ضاماً بين أصابعه ومسح بهما جميع وجهه مرة
واحدة ونوى عند ذلك استحبابه الصلوة ولا يكف بإصال الغبار الى المناقب والشعور خفت أو كثفت ويجهل أن
يستوجب بشرة وجهه والغبار يحصل ذلك بالضربة الواحدة فان عرض الوجه لا يرد على عرض الكفين ويكفي
في الاستيعاب غالب الظن ثم يترج خاتمه ويضرب برة ثانية بفرج بين أصابعه ثم يلمص ظهور أصابع يده اليمنى
ببطون أصابع يده اليسرى بحيث لا يجاوز أطراف الأظفار من إحدى الجهتين عن المسحة من الأخرى ثم يمر يده
اليسرى من حيث وضعها على ظاهر ساعده الايمن الى المرفق ثم يقلب بطن كفه اليسرى على بطن ساعده الايمن
و يمر يده الى الكوع ويمر بطن ايهاه اليسرى على ظهر ايهاه اليمنى ثم يفعل اليسرى كذلك ثم مسح كفيه ويخلل
بين أصابعه وغرض هذا التكايف تحصيل الاستيعاب الى المرفقين بضرربة واحدة فان عسر عليه ذلك فلا بأس
بان يستوعب بضررين ويزاد واذ صلى به الفرض فلا بد أن يتنقل كيف شاء فان جمع بين فرضين فينبغي أن يعيد
التيمم الثانية وهكذا يفر لكل فريضة بثيمم والله اعلم

القسم الثالث في النظافة والتنظيف عن الفضلات الظاهرة وهي نوعان أو ساخ وأجزاء

النوع الاول الاوساخ والرطوبات المترشحة وهي ثمانية

الاول ما يحيط في شعر الرأس من الدرن والقمل فالنظف عنه مستحب بالغسل والترجيل والتدهين ازالة للشعث
عنه وكان صلى الله عليه وسلم (١) يدهن الشعر ورجلاه غباراً يأم به ويقول عليه السلام (٢) ادھنو غباراً وقال عليه

(١) حديث كان يدهن الشعر ورجلاه غباراً في الشتاء لئلا يسهل عليه من حديد أنس كان يكثر دهن رأسه
وتسريحه وفي الشتاء لئلا يسهل عليه من حديد أنس كان يكثر دهن رأسه

(٢) حديث ادھنو غباراً قال ابن الصلاح لم أجده أصلاً وقال النووي غير معروف وعند د ن من

الصلاة والسلام (١) من كان لشعرة فليكرمها أي ليصنع عن الاوساخ ودخل عليه رجل (٢) نثر الرأس أشعث اللحية فقال أما كان لهذا دهن يسكن به شعره ثم قال يدخل أحدكم كأنه شيطان * الثاني ما يجتمع من الوسخ في معاطف الاذن والمسيح بل ما يظهر منه وما يجتمع في قعر الصماخ فينبغي أن ينظف برقى عند الخروج من الحمام فان كثرة ذلك ربما مضى بالسمع * الثالث ما يجتمع في داخل الانف من الرطوبة المتعقدة الملتصقة بجوانبه ويزيلها بالاستنشاق والاستنثار * الرابع ما يجتمع في اللحية من الوسخ والقمل اذ لم يتعهد ويستعب ازالة ذلك والمضمضة وقد ذكرناها * الخامس ما يجتمع في اللحية من الوسخ والقمل اذ لم يتعهد ويستعب ازالة ذلك بالغسل والتسريح بالمشط وفي الخبر المشهور أنه صلى الله عليه وسلم (٣) كان لا يفارقه المشط والمدرى والمرآة في سفر ولا حضر وهي سنة العرب وفي خبر غيره أنه صلى الله عليه وسلم (٤) كان يسرح لحيته في اليوم مرتين وكان صلى الله عليه وسلم (٥) كثر اللحية وكذلك كان أبو بكر وكان عثمان طو يل اللحية رقيقة وكان على عريض اللحية قد ملا ثعابين منسكية وفي حديث آخر غرّب عنه قالت عائشة رضي الله عنها (٦) اجتمع قوم بباب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج اليهم فرأيتهم يطلع في الحب يسوي من رأسه ولحيته فقلت أو تفعل ذلك يا رسول الله فقال نعم ان الله يحب من عبده أن يجعل لآخيه لاخوانه اذا خرج اليهم والجاهل بما يظن ان ذلك من حب التزين للناس قياساً على أخلاق غيره وتشبيهاً لآلئكة الجناديين وهيئات فقد كان صلى الله عليه وسلم مأموراً بالعبادة وكان من وظائفه ان يسعى في تعظيم أمر نفسه في قلوبهم كيلا ترد به نفوسهم ويحسن صورته في أعينهم كيلا تستغره أعينهم فيغفروهم ذلك ويتعاقب المنافقون بذلك في تنفيرهم وهذا القصد واجب على كل عالم تصدى لدعوة الخلق الى الله عز وجل وهو أن يراعى من ظاهره ما لا يوجب نفرة الناس عنه والاعتداف على مثل هذه الامور على النية فأنها أعمال في نفسها تكتسب الاوصاف من المقصود فالترين على هذا القصد محبوب وترك الشعث في اللحية اظهار للزهد وقلة الجبالاة لنفس مخضوورة كمشغلا عما هو أهم منه محبوب وهذا هو الابطانة بين العبد وبين الله عز وجل والنافذ بصير والتائب غير راغ على بحال وكمن جاهل يتعاطى هذه الامور التفتاة الى الخلق وهو يلبس على نفسه وعلى غيره ويرزع ان قصده الخيرة فترى جماعة من العلماء يلبسون الثياب الفاخرة يزعمون ان قصدهم ارغام المبتدعة والمجادلين والتقرب الى الله تعالى به وهذا أمر ينكشف يوم تبلى السرائر ويوم يبعثهم في القبور ويحصل ما في الصدور فعند ذلك تميز السبكية الخالصة من التبرجة فعوذ بالله من الخزي يوم العرض الاكبر * السادس وسخ البراءة وهي معاطف ظهور الانامل كانت العرب لا تكثر غسل ذلك لتركها يغسل اليد عقيب الطعام فيجمع

حديث عبد الله بن مغفل النهي عن الترجل الاغنياء اسناد صحيح (١) حديث من كانت له شعرة فليكرمها من حديث أبي هريرة وقال به شعر فليكرمها وليس اسناده بالقوى (٢) حديث دخل عليه رجل نثر الرأس أشعث اللحية فقال أما كان لهذا دهن يسكن به شعره الحديث د و ابن حبان من حديث جابر باسناد جيد (٣) حديث كان لا يفارقه المشط والمدرى في سفر ولا حضر ابن طاهر في كتاب جفة التصوف من حديث أبي سعيد كان لا يفارقه مشطه ورواه الطبراني في الاوسط من حديث عائشة واسناده ضعيف وسأيت في آداب السفر مقولاً (٤) حديث كان يسرح لحيته كل يوم مرتين تقدم حديث أنس كان يكثر تسريح لحيته والمشط في الجامع من حديث الحكم مرسلاً كان يسرح لحيته بالمشط (٥) حديث كان كثر اللحية في الثمائل من حديث هذبن أي حالة وأبو نعيم في دلائل النبوة من حديث علي وأصله عند (٦) حديث عائشة اجتمع قوم بباب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج اليهم فرأيتهم يطلع في الحب يسوي من رأسه ولحيته ابن عدي وقال حديث منكر

أبعد من الجاهل ولا أقرب من العارف العالم والقرب والبعد هنا عبارتان عن حالتين على سبيل التجوز في لسان الجمهور وعلى الحقيقة عند المستعالمين طمأنينة هذا الفن أحد الحالتين عجم البصيرة وانطباع القلب والخلوع معرفة الرب سبحانه وتعالى ويسعى هذا بعداً مأخوذ من البعد عن محل الراحة والمنازل الواجب وموضع العبادة والانس والاقطاع في مهامه التفرغ وأمكنة الخوف ومطمان الانفراد والوحشة والحالة الثانية عبارة عن انتقاد الباطن واشتغال القلب وانفساح الصدر بنور اليقين والمعرفة والعقل وعمارة البيت بمشاهدة ما غاب عنه أهل الغفلة

عن خلق هذا المقام كان لم يضر بوافيه بسهم ولم يفرجهم منه بحظ ولا سهم وأراهم (١٢٣) عند الجمهور في الظاهر وعند

أنفسهم انهم
أهل الدلالة على
الله تعالى وقادة
الخلق الى
مراسدهم
ومجاهدون أرباب
النحل المردية
والمثل الضالة
المهلكة وقد
سبق في الاحياء
انهم مع العوام
في الاعتقاد سواء
وانما فاروقهم
باحسانهم حراسة
عقودهم فاعلم
ان ما رأيت في
الاحياء صحيح
ولكن بقى في
كشفه أمر
لا يخفى على
المستبصرين ولا
يغيب عن
الشاذين اذا
كانوا منصفين
وهو ان
المتكلمين من
حيث صناعة
الكلام فقط لم
يفارقوا عقود
العوام وانما
فاروقهم بالجدل
عن الانحراف
والجدل علم لفظي

في تلك الغضون وسخ فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) بغسل البراجم السابغ تنظيف الرواجب (٢) رسول الله صلى الله عليه وسلم العرب بتنظيفها وهي رؤس الأنامل وماتحت الأظفار من الوسخ لانها كانت لا يتحضرها المراض في كل وقت فتجفع فيها وساخ (٣) فوقت لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قلم الأظفار وتنف الابواب حتى العانة أربعين يوماً لكنه أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) بتنظيف ماتحت الأظفار وباء في الأثران التي صلى الله عليه وسلم (٥) استبطأ الوحي فلما سطت عليه جبرائيل عليه السلام قاله كيف نزل عليك كما نتم لا تغسلون راجكم ولا تنظفون رواجكم وجاءتكم الوسخة الا تستنظفون من رواجكم ذلك والاف وسوخ الظفر والتف وسوخ الاذن وقوله عز وجل فلا تقل لها أي تعبهما أي ماتحت الظفر من الوسخ وقيل لا تتأذيهما كاتتأذي ماتحت الظفر الثامن السر الذي يجمع على جميع البدن يرشح العرق وغبار الطريق وذلك يزيله الحمام ولا بأس بدخول الحمام لدخول أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حمامات الشام وقال بعضهم نعم البيت يبيت الحمام يطهر البدن ويذكر النار روي ذلك عن أنى الدراوى في أبواب الانصاري رضى الله عنهما وقال بعضهم بشس البيت يبيت الحمام يبدى العورة وذهب الحاء فهذا تعرض لأفنه وذلك تعرض لفأذنه ولا بأس بطلب فأذنه عند الاحتراز من أفنه ولكن على داخل الحمام وظاقت من السنن والواجبات فعله واجبان في عورته وواجبان في عورته غيرهما الواجبون في عورته فهو أن يصونهم عن نظر الغير ويصونهم عن الغير فلا يتعالى أمرها وازالة الوسخها الا يبدىه ويمنع الدالك من مس الفخذين والسر إلى العانة وفيها من مالم يسبوا لزالة الوسخ احتمال ولكن الا قبس التعریم اذا خلق من السواطين في التعریم بالنظر فكذلك ينبغي أن تكون سبقة العورة أعنى الفخذين والواجبان في عورة الغير أن يفض بصرف نفسه عنها وان ينهى عن كشفها لان النهي عن المنكر واجب وعليه ذكر ذلك وليس عليه القبول ولا سقط عنه موجب الذكر الا خوف ضرب أو شتم أو ما يجري عليه معاهو حرام في نفسه فليس عليه أن ينكر حراما رقى المنكر عليه الى مباشرة حرام آخر فلما قوله أعلم ان ذلك لا ينبغي له يعمل به فهذا لا يكون عنرا بل لا بد من الذي فلا يخلق قلبه التآثر من سماع الانكار واستشعار الاجترار عند التبغير بالمعصية وذلك يؤثر في تنقيح الامر في عينه وتنقية نفسه عنه فلا يجوز تركه ولعل هذا اصل الحزم ترك دخول الحمام في هذه الاوقات اذا تلخا عن عورات مكشوفة لا سبابا ماتحت السر الى ما فوق العانة اذا الناس لا يبعدونها عورة وقد أخفها الشرع بالعورة وجعلها كالحریم لها ولهذا استصحب تخلية الحمام وقال بشر بن الحرث ما أعنف رجلا لا يملك الادرمه ففعل لي في له الحمام ورؤى ابن عمر رضى الله عنهما في الحمام ووجهه الى الحائط وقد عصب عينيه بعصاة وقال بعضهم لا بأس بدخول الحمام ولكن بازارين ازار للعورة وازار للرأس يتقنه به ويحفظ عينيه وأما السنن ف عشرة فالاول النية وهو أن لا يدخل لعاجل دنيا ولا عاجل اجل هو بل يقصده التنظيف المحبوب ترين الصلاة ثم يعطى الجماعى الاجرة قبل الدخول فان ما يستوفيه مجهول وكذا لما ينتظره الجماعى فسلم الاجرة

(١) حديث الامر بغسل البراجم الترمذي الحكيم في النوادر من حديث عبد الله بن بسر تقوا راجكم ولا ين عدى في حديث لأنس وأن يتعاهد البراجم اذا توضأ وسلم من حديث عائشة عشر من الفطرة وفيه وغسل البراجم (٢) حديث الامر بتنظيف الرواجب أجمن حديث ابن عباس أنه قيل له يا رسول الله لقد أبأ عنك جبريل فيقبل ولم لا يطبق وأنتم لا تستنظفون ولا تنظفون أظفاركم ولا تقصون شواربكم ولا تنظفون رواجكم وفيه اسمعيل بن عباس (٣) حديث التوقيت في قلم الأظفار وتنف الابواب وحلق العانة أربعين يوماً م من حديث أنس (٤) حديث الامر بتنظيف ماتحت الأظفار الطبراني من حديث وابصة بن سعيد سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن كل شيء حتى سألت عن الوسخ الذي يكون في الأظفار فقال دع ما ربيك الى ما لا ربيك (٥) حديث استبطأ الوحي فلما سطت عليه جبريل قاله كيف نزل عليك كما نتم لا تغسلون راجكم ولا تنظفون رواجكم تقدم قبل هذا الحديثين

وأكثره احتمال وهمي وهو عمل النفس وتخليق الفهم وليس بثمره الشاهدة والكشف ولاجل هذا كان فيه السمين والغث وشاع

بالذكر وشبهه
انما هو علم
التوحيد وفهم
الاحوال والمعرفة
باليقين التام
والعلم المضارع
للضرورة بان
لا اله الا الله اذلا
فاعل غيره ولا
حاكم في الدارين
سواء ومشاهدة
القلوب بالحجب
من الغيوب
ومن أين للنازل
طى المنازل وما
لعم الكلام مثل
هذا المقام بل هو
من خدام الشرع
وحراس متبنيه
من أهل
الاختلاس
والقطع ولهم مقام
على قنبر ويقطع
به ولكن ليس
عن مطالع
الانوار ومدارك
الاستبصار
والمدار في اوقات
الضرورات
والاختيار وبين
ما يراد لوقت
حاجته ان دعت
وخصاص صاحب
بدعة ومناضلة
ذى ضلالة بما
ينقص على ذوى

قبل الدخول دفع لجهالة من أحد العوضين وتطيب لنفسه ثم يقدم رجله اليسرى عند الدخول ويقول بسم الله الرحمن الرحيم أعوذ بالله من الرجس التوس الخبيث الخبيث الشيطان الرجيم ثم يدخل الخلوقة ويستكشف تحلية الحمام فانه ان لم يكن في الحمام الأهل الذين والمحتاطين للعورات فالتنظر الى الأبدان مكشوفة فيه شائبة من فلاة الحياء وهو مذكر للنظر في العورات ثم لا يغشوا الإنسان في الحركات عن انكشاف العورات بانغصاف في أطراف الأزار فيقع البصر على العورة من حيث لا يدري ولا جله عصب ابن عمر رضى الله عنهما عني وبغسل الجناحين عند الدخول ولا يجلس بدخول البيت الخارج حتى يعرق في الأول وان لا يكترب الماء بل يقتصر على قدر الحاجة فانه لما ذون فيه بقرينة الحال والزيادة عليه لوعلمه الجامي لكرهه لاسباب الماء الخارج فلهو مؤتوفيه تعب وان يتذكر حر النار بحرارة الحمام ويقد نفسه محبوسا في البيت الحار ساعة وبقية الى جهنم فانه أشبه بيت جهنم النار من تحت والظلام من فوق فعوذ بالله من ذلك بل العاقل لا يقفل عن ذكر الآخرة في لحظة فانها مصيره ومستقره فيكون له في كل ما يرا من مائة وأرباع وغيرهما عبارة وموعظة فان المرء ينظر بحسب همته فاذا دخل رازنجا وبنى وحاتك دارا معمرة مفروشة فاذا تفقدتهم رأيت البراز ينظر الى الفرش يتأمل قيمتها والحالك ينظر الى الثياب يتأمل نسيجها والتجار ينظر الى السقف يتأمل كيفية تركيبها والبناء ينظر الى الحيطان يتأمل كيفية احكامها واستقامتها فكذلك سالك طرق الآخرة لا يرى من الاشياء شيئا الا يكون له موعظة وذكرى لاخرة بل لا ينظر الى شيء الا ويفتح الله عز وجل له طريق عبرة فان نظرا الى السواد تذكرك طاعة اللحد وان نظرا الى حية تذكرك أفاعى جهنم وان نظرا الى صورة قيحة شنيعة تذكرك منكر او تكبروا الى بانية وان سمع صواتها تذكرك نفاخة الصور وان رأى شيئا حسنا تذكرك نعم الجنة وان سمع بكاء رداً وقبول في سوق أودارتك كرايمتك شغف من آخر أمره بعد الحساب من الرد والقبول وما جدر أن يكون هذا هو الغالب على قلب العاقل اذ لا يصرف عنه الا مهمات الدنيا فاذا انسبمة المقام في الدنيا الى مدة المقام الآخرة استعقرها ان لم يكن عن أغفل قلب وأعميت بصيرته * ومن السنان أن لا يسلم عند الدخول وان سبل عليه لم يجب بلفظ السلام بل يستك ان أجاب غيره وان أحب قال عافاك الله ولا بأس بان يوافق الداخل ويقول عافاك الله لا تبدأ الكلام ثم لا يكثر الكلام في الحمام ولا يقرأ القرآن الاسرا ولا بأس باظهار الاستعانة من الشيطان ويكره دخول الحمام بين العشاءين وقرىبان الغروب فان ذلك وقت انتشار الشياطين ولا بأس بان يدلكه غيره فقد نقل ذلك عن يوسف بن أسباط اوصى بان يفصله انسان لم يكن من أصحابه وقال انه دلكتني في الحمام مرة فاردت ان أكافئه بما يفرح به وانه لي فرح بذلك ويدل على جواز ما يروى بعض الصحابة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) نزل منزلا في بعض أسفاره فنام على بطنه وعبد أسود يغمر ظهره فقالت مائة ايا رسول الله فقال ان الناقة تقحمني ثم مها فرغ من الحمام شكر الله عز وجل على هذه النعمة فقد قيل الماء الحار في الشتاء من النعم التي يسئل عنه وقال ابن عمر رضى الله عنهما الحمام من النعم التي أحسنه هذا من جهة الشرع أما من جهة الطب فقد قيل الحمام بعد النورة أمان من الجذام وقيل النورة في كل شهر مرة تطفى المدة الصفراء وتؤتى اللون وتزدي في الجماع وقيل بولة في الحمام قائم في الشتاء تنفع من شر بدواء وقيل نومة في الصيف بعد الحمام تعدل بشر بدواء وغسل القدمين بماء بارد بعد الخروج من الحمام أمان من التقرس ويكره صب الماء البارد على الرأس عند الخروج وكذا شر به هذا حكم الرجال * وأما النساء فقد قال صلى الله عليه وسلم (٢) لا يجلس الرجل ان يدخل حليته الحمام وفي البيت مستعم والمشهور (٣) انه حرام على الرجال دخول الحمام الا بمحتر وحرام على المرأة دخول

(١) حديث نزل منزلا في بعض أسفاره فنام على بطنه وعبد أسود يغمر ظهره الحديث الطبراني في الاوسط من حديث عمر بن عبد العزيز (٢) حديث لا يجلس الرجل ان يدخل حليته الحمام الحديث يأتي في الذي يليه مع اختلاف (٣) حديث حرام على الرجال دخول الحمام الا بمحتر والحديث النسائي والحاكم ومصححه من حديث جابر بن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام الا بجزء من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل

الحمام انفساء أو مريضة ودخلت عائشة حماما من سقم بها فان دخلت لضرورة فلا تدخل الا بغير
سابق وبكره الرجل أن يعطيه أجرة الحمام فيكون معينا لها على المكره

في النوع الثاني فيما يبحث في الدين من الاجزاء وهي ثمانية

الاول شعر الرأس ولا بأس بجملة من أراد التنظيف ولا بأس بتركه من يدهن ويرجله الا اذا تركه على قطعه وهو
دأب أهل النظافة وأرسل النواصب على هيئة أهل الشرف حيث صار ذلك شعارا لهم فانه اذا لم يكن شريفا كان ذلك
تلبسا به الثاني شعر الشارب وقطال صلى الله عليه وسلم (١) قصوا الشارب وفي لفظ آخر جزوا الشارب وفي لفظ آخر
حرقوا الشارب واعفوا الهام أي اجعلوا حواف الشفة أي حوله وحاف الشيء حوله ومنه وتروى الملائكة
حافين من حول العرش وفي لفظ آخر احفوا وهذا يشعر بالاستئصال وقوله حرقوا يدل على ما دون ذلك قال الله عز
وجل ان يسئلكموه فاصفكم بظواهر أي يستقصي عليكم وأما الخلق فلم يردوا لاهفاء القريب من الخلق يقل عن
الصحابة نظر بعض التابعين الى الرجل أي حتى يشار به فقال ذو كرتي أي محب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال المغيرة
ابن شعبة نظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) وقطال شاربي فقال تعالى قصصه على سواك ولا بأس بترك
سبيله ومحاربا الشارب فعل ذلك عمر وغيره لان ذلك لا يسترا القوم ولا يثبت فيه غمر الطعام اذ لا يصل اليه وقوله صلى
الله عليه وسلم اعفوا الهام أي كثر وهوا في الخبر ان اليهود يعفون شواربهم ويصفون لحاهم فخالفوهم وكره
بعض العلماء الخلق ربه بدعة الثالث شعر الاطراف ويستحب تنفقه في كل أربعين يوما مرة فذلك سهل على من تعود
تنفقه في الابتداء فاما من تعود الخلق فيكفيه الخلق اذ في التنفقه تعذيب وإيلام والمقصود النظافة وان لا يجمع الوسخ
في خالها ويحصل ذلك بالحق الرابع شعر العانة ويستحب ازالته اياها بالحق أو بالثورة لا ينبغي ان تتأخر
عن أربعين يوما الخامس الاظفار وتقليمها مستحب لشناعة صورتها اذا طالت ولما يجمع فيها من الوسخ قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) يا باهر برقة فظفرك فان الشيطان يقعد على اطرافها ولو كان تحت الظفر وسخ
فلا يمنع ذلك صحة الوضوء لانه لا يمنع وصول الماء لانه لا يتساهل فيه للعاجلة لا سيما في اظفار الرجل وفي الاوساخ التي
تجمع على ابراجهم وظهور الارجل والابدى من العرب وأهل السواد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامرهم
بالقرو ويكره عليهم ما يرى تحت اظفارهم من الاساخ ولم يأمروا بعادة الصلاة ولو أمر به لكان فيه فائدة أخرى وهو
التقليم والزجر عن ذلك ولم أرى في الكتب خبرا مروي أن ترتب في الاظفار ولكن سمعت أن صلى الله عليه وسلم (٤)
بدأ بمسحه اليمنى وختم باهامه اليمنى وابتدأ في اليسرى بالخنصر الى الابهام ولم يأت ما ثبت في هذا الخطر من المعنى ما يدل
على أن الرواية فيه محتجة اذ مثل هذا المعنى لا ينكشف ابتداء الا بنور النبوة وأما العالمون بالصيرة فتابته أن

حليته الحمام والاعمالهم من حديث عائشة الحمام حرام على نساء أمي قال جميع الاسناد ولا يداود وابن ماجة
من حديث عبد الله بن عمر فلا يدخلها الرجال الا ازروا ومنعوا النساء الا من مريضة ونساء (١) حديث قصوا
وفي لفظ جزوا وفي لفظ حرقوا وفي لفظ احفوا الشارب واعفوا الهام متفق عليه من حديث ابن عمر بلفظ
احفوا ولمسلم من حديث ابن عمر بجزوا ولا جد من حديثه قطوا (٢) حديث المغيرة بن شعبة نظر الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقطال شاربي فقال تعالى قصصه على سواك دنت في الثمائل (٣) حديث أن اليهود
يعفون شواربهم ويصفون لحاهم فخالفوهم أي جحدت حديث أبي أمامة قلنا يا رسول الله أن أهل الكتاب يصفون
عشائيرهم ويوفرون سبيلهم فقال قصوا سبيلكم ووفروا عشائيركم وخالفوا أهل الكتاب قلت والمشهور ان هذا
فعل الجوس في صحيح ابن حبان من حديث ابن عمر في الجوس انهم يوفرون سبيلهم ويحلقون لحاهم فخالفوهم
(٤) حديث يا باهر برقة فظفرك فان الشيطان يقعد على اطرافها من الخطيب في الجامع باسناد ضعيف من حديث
جابر قصوا اظفاركم فان الشيطان يجري من ايمانكم والظفر (٥) حديث البداية في قلم الاظفار بمسحة اليمنى واختم
باهامها وفي اليسرى بالخنصر الى الابهام لم أجده أصلا وقد أنكره أبو عبد الله المزري في الرد على الفراء وشرع عليه به

يختصون بالتحديد بمقام سواء
بما هو أعلى منه
بل الظن بهم انهم
علماء مثل ما
ذكرناهم نصره
لكنهم لم يسلوا
من العلم في الظاهر
الا ما كانت
الحاجة اليه
أسس والمصلحة
بالتوجه للضرورة
أعم وأؤكد ولما
كان بحجم وقتهم
من البذلح وظهر
من الاهواء
وشاع من تشبث
كله أهل الحق
وتجرد العوام
مع كل ناصق
فأروا الرد عليهم
والمنازعة لهم
والسوق في اجتماع
الكلمة على
السنة بعد اقترافها
والهلاك ذوى
الكيد في
احتياهم واخذ
نارهم الذين هم
أهل الاهواء
والفتن وأولى بهم
من الكلام بعلوم
الاشارات وكشف
أحوال أرباب
المقامات ووضف
فقه الارواح
والنفوس وتفهم
كل ناطق وجامد

فان هذه كلها وان كانت أسنى وأعلى فان ذلك من علم الخواص وهم مكفون المونة العامة أحق بالحفظ وعقائدهم أولى بالحراسة واستنفاد

فان علم الكلام
انما يراد كافتنا
للاجدال وهو
يقع من العلماء
العارفين مع أهل
الاحاد والزيف
لقصورهم عن
ملاحظة الحق
موقع السيف
للايضا والمرسلين
عليهم السلام
بعد التبليغ مع
أهل الفتاد
والتمادي على
التي وسبيل
الفساد فكلا
يقال السيف
أبلغ حجة النبي
صلى الله عليه
وسلم كذلك لا
يقال علم الكلام
والجدال أبلغ
مقام من ظهر منه
من العلماء وكما
لا يقال في الصابر
الأول فقهاء
الامصار ومن
قبلهم حين لم
يحفظ عنهم
في الغالب الاغلو
أخر كالفقه
والحسدث
والتفسير لان
الخلق أخرج الى
علم محافظ عنهم
وذلك لغلبة الجهل
على أكثرهم فالوا ان حفظ الله تعالى ثالث

يستطيع من العقل بعد ثقل الفعل اليه فالذي لاحى فيه والعلم عند الله سبحانه أنه لا بد من قرا أظفار اليد والرجل
واليد أشرف من الرجل فيبدأ بها ثم اليمنى أشرف من اليسرى فيبدأ بها ثم على اليمنى خمسة أصابع والمسبعة
أشرفها اذهى المشيرة في كلتي الشهادتين من جهة الاصابع ثم بعدها يثنى الي يمينه على يمينها اذ الشرع يستحب
ادارة الطهور وغيره على اليمنى وان وضعت ظهر الكف على الارض فالأبهام هو الميم وان وضعت بطن الكف
فالسوطى هي اليمنى واليد اذا تركت بطبعها كان الكف مائلا الى جهة الارض اذ جهة حركة العين الى اليسار
واستقامت الحركة الى اليسار يجعل ظهر الكف عاليا فياقتضيه الطبع أولى ثم اذا وضعت الكف على الكف صارت
الاصابع في حكم حلقة دائرة فيقتضي ترتيب الدور الذهب عن يمين المسبعة الى ايسر يعود الى المسبعة فتقع البداة
بخصر اليسرى والخصم بأبهامها ويبقى إبهام اليمنى فيختم به التقام وانما قدرت الكف موضوعة على الكف
حتى تميز الاصابع كاشخاص في حلقة ليظهر ترتيبها وتقدير ذلك أولى من تقدير وضع الكف على ظهر الكف
أو وضع ظهر الكف على ظهر الكف فان ذلك لا يقتضيه الطبع وأما أصابع الرجل فالاولى عندي ان لم يثبت فيها
نفل ان يبدأ بخصر اليمنى ونحتم بخصر اليسرى كما في التخليل فان المعاني التي ذكرناها في اليد لا تتجه ههنا
اذ لا مسبعة في الرجل وهذه الاصابع في حكم صف واحد ثابت على الارض فيبدأ من جانب اليمنى فان تقديرها حلقة
بوضع الاخص على الاخص بأباه الطبع بخلاف اليدين وهذه الدقائق في الترتيب تنكشف بنور النبوة في لحظة
واحدة وانما يطول التعب علينا ثم لو سئلنا ابتداء عن الترتيب في ذلك رجال يخطر لنا واذ كان فاعله صلى الله
عليه وسلم وترتيبه ربما يفسر لنا بما عاينه صلى الله عليه وسلم بشهادة الحكم وتنبهه على المعنى استنباط المعنى
ولا تظن ان أفعاله صلى الله عليه وسلم في جميع حركاته كانت خارجة عن وزن وقانون وترتيب بل جميع الامور
الاختيارية التي ذكرناها تردها فيها الفاعل بين قسمين أو أقسما كان لا يقدم على واحد معين بالاتفاق بل بمعنى
يقتضي الاقدام والتقدم فان الاسترسال مهملا كما يتفق سجدة البهائم وضبط الحركات بمواز من المعاني سجدة
أولياء الله تعالى وكلما كانت حركات الانسان وخطرها الى الضبط أقرب وعن الاعمال وتركه عندي أبعد كانت
مرتبته الى رتبة الانبياء والاولياء أكثر وكان قربهم من الله عز وجل أظهر اذ الترتيب من النبي صلى الله عليه وسلم
هو الترتيب من الله عز وجل والقراب من الله لا بد ان يكون قريبا فالقراب من القريب قريب بالاضافة
الى غيره فتعذر بالله ان يصكون زمانا من حركاتنا وسكناتنا في يد الشيطان بواسطة الهوى واعتبر في ضبط الحركات
بأكماله صلى الله عليه وسلم (١) فانه كان يكفل في عينه اليمنى ثلاثا وفي اليسرى اثنتين فيبدأ باليمنى لشرعها وتفاوته
بين العينين لتسكون الجلة وتران للوتر فضلا عن الزوج فان الله سبحانه وتر يحب الوتر فلا ينبغي أن يخاف فعل العبد
من مناسبة لوصف من أوصاف الله تعالى ولذلك استحب الايتار في الاستجمار وانما يقتصر على الثلاث وهو
وتر لان اليسرى لا يخصها الا واحدة والغالب ان الواحدة لا تستوعب أصول الاجفان بالكمحل وانما يخص
اليمن بالثلاث لان التفصيل لا بد منه للاتار والميم أفضل فهي بالزيادة أحق (فان قلت) فلم يقتصر على
اثنتين اليسرى وهي زوج فالجواب أن ذلك ضرورة اذ جعل لكل واحدة وتران كان المجموع زوجا اذ الوتر
مع الوتر زوج ورعايته الايتار في مجموع الفعل وهو في حكم الخصلة الواحدة أحب من رعايته في الآحاد ولذلك
أيضا وجهه وان يكفل في كل واحدة ثلاثا على قياس الوضوء وقد قلنا ذلك في الصحيح (٢) وهو الاولى ولو ذهبت
أستقصى دقائق مارا عاها صلى الله عليه وسلم في حركته لطال الامر فقص بحسب معتمه ما لم تسععه واعلم ان العالم
لا يكون وارثا لليمنى صلى الله عليه وسلم الا اذا اطلع على جميع معاني الشريعة حتى لا يكون يده وبين النبي صلى
(١) حديث كان يكفل في عينه اليمنى ثلاثا وفي اليسرى اثنتين الطبراني من حديث ابن عمر باسناد ضعيف
(٢) حديث الا كمال في كل عين ثلاثا قال الغزالي ونقل ذلك في الصحيح قلت هو عند الترمذي وابن ماجه من
حديث ابن عباس قال الترمذي حديث حسن

الخصوص طم بأنفسهم (١٢٨) عناوهم بحالهم قيام والعموم ان لم يكن مشغولهم وذاداهم عن هلكاتهم وساقطهم

قوم يحضون بالسواد كحواصل الجبال لا يحون راحة الجنة * الثاني اخضاب بالصفرة والجرة وهو جائز
 تأييد الشيب على الكفار في الغزو والجهاد فان لم يكن على هذه النية بل لقلبه بأهل الدين فهو مذموم وقد قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) الصفرة خضاب المسلمين والجرة خضاب المؤمنين وكانوا يخضبون بالحناء للحمرة
 وبالحقوق والكتم للصفرة وخضب بعض العلماء بالسواد لاجل الغزو وذلك لأبأس به اذ ذهبت النية ولم يكن
 فيه هوى وشهوة * الثالث تبييضها بالكبريت استباحا لاظهار علو السن وتوصلا الى التوقير وقبول الشهادة
 والتصديق بالرواية عن الشيوخ وترفعان عن الشباب واطهار الكثرة العلم غنا بان كثرة الايام تعطيه فضلا وهبات
 فلا يزبد كبر السن للجهال الا جهلا فالعلم نعمة العقل وهي غريزة ولا يؤثر الشيب فيها ومن كانت غريزة الحق فطول
 المدقوق كد حاقته وفكناك الشيوخ يقدمون الشباب بالعلم كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقدم ابن عباس
 وهو حديث السن على اكابر الصحابة ويسأله دونهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما أتى الله عز وجل عبدا
 علما الا شابا واخبركم في الشباب ثم تلا قوله عز وجل قالوا سمعنا في ذلك كرمه يقال لاهل ابراهيم وقوله تعالى انهم
 فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى وقوله تعالى وآتيناها الحكم صبيا وكان أس رضي الله عنه يقول (٢) قبض رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء فقيل له يا أبا جزة فدا أس فقال لم يشنه الله
 بالشيب فقيل له هو شين فقال كلكم يكرهه ويقول (٣) ان يحيى بن أكرم ولي القضاء وهو ابن احدى وعشرين سنة
 فقال له رجل في مجلسه يريد أن يحججه بغيره كمن القاضي أيد الله فقال مثل سن عتاب بن أسيد حين
 ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم اماره مكة وقضاهها فاعلمه روى عن مالك رحمه الله أنه قال قرأت في بعض
 الكتب لا تفرنكم البهي فان التيس لمحية وقال أبو عمرو بن العلاء اذا رأيت الرجل طويلا القامة صغيرا لهامة
 عريض الوجه فاقض عليه بالحق ولو كان أمية بن عبد شمس وقال أبو السخيتاني أدركت الشيخ ابن
 ثمانين سنة يتبع الغلام يتعلم منه وقال علي بن الحسين من سبق اليه العلم قبلك فهو امامك فيه وان كان أصغر
 سننا منك وقيل لأبي عمرو بن العلاء أحسن من الشيخ أن يتعلم من الصغير فقال ان كان الجهل يبيع به فالتعلم
 يحسن به وقال يحيى بن معين لا جد بن حنبل وقدره عيسى خلف بقله الشافعي بأباعد الله تركت حديث سفيان
 بعلمه وعيسى خلف بقله هذا الفتى وتسمع منه فقال له أجد لوعرفتك كنت عيسى من الجانب الآخر علم سفيان
 ان فاتي بما ودركته بنزل وان عقل هذا الشاب ان فاتي لم أدركه بعلا ولونزل * الرابع تنف يابضه الاستكفاف
 من الشيب وقد نهى عليه السلام (٤) عن تنف الشيب وقال هو نور المؤمن وهو في معنى اخضاب بالسواد ودعولة
 الكراهية ماسبق والشيب نور الله تعالى والرغبة عنه رغبة عن النور * الخامس تنفها أو تنف بعضها بحكم العيب
 والهو من ذلك مكروه ومشوه للخلقة وتنف الفتيكين بدعوة وهما جابا العنقة شهد عند عمر بن عبد العزيز

الى امر اشدهم
 وصلاتهم كان
 الاخلاص اليهم
 أسرع ثم لا
 يكون من بعد
 ذلك ان فسد
 حال العموم
 للخصوص قبح
 ولا يظهر لهم نور
 ولا يقدر على
 شئ كامل من البر
 فلا خاصة الا
 بعامه ولقد كانت
 رعاية النبي صلى
 الله عليه وسلم
 محال الجاهل
 أكثر واخوف
 عليهم من الزيف
 والضلالات الاخلاق
 أشد والظلم بهم
 في تخفيف
 الوطأة تسوا لاخذ
 بالرفق ببلغ وكان
 أهل القوة وذوي
 البصائر في الحقائق
 يأخذون أنفسهم
 بالمشقات وكان
 هو صلى الله عليه
 وسلم يحب أن
 يعمل بالعمل من
 الطاعة فيما يعمه
 منه أو من
 المداومة عليه
 الا يخوف أن
 يفرض على أمته

(١) حديث الصفرة خضاب المسلمين والجرة خضاب المؤمنين الطبراني والحاكم بلفظ الافراد من حديث ابن عمر
 قال ان أبي حاتم منكر (٢) حديث قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء
 فقيل له يا أبا جزة فدا أس فقال لم يشنه الله بالشيب متفق عليه من حديث أس دون قوله فقيل الخ ولمسلم من
 حديثه وسئل عن شيب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما شانه الله بيضاء (٣) حديث ان يحيى بن أكرم
 ولي القضاء وهو ابن احدى وعشرين سنة فقيل له كمن القاضي فقال مثل سن عتاب بن أسيد حين ولاه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اماره مكة وقضاهها يوم الفتح وأما كبر من معاذ بن جبل حين وجهه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فاضا على أهل اليمن الخطيب في التاريخ باسناد فيه نظروا مكره ان كتم صحيح بالنسبة الى عتاب بن
 أسيد فإنه كان حين الولاية ابن عشرين سنة وأما بالنسبة الى المعاذ فإنه لم يأت به في قول يحيى بن سعيد الا نصارى
 ومالك وابن أبي حاتم أنه كان حين مات ابن ثمان وعشرين سنة والمرجح أنه مات بين ثلاثين وثلاثين سنة في الطاعون
 سنة ثمانية عشر والله أعلم (٤) حديث نهى عن تنف الشيب وقال هو نور المؤمن دت وحسنه نه من

حين علم أن أكثرهم الضعف ولم يكرههم وفيه زيادة الاجز وكثرة الثواب

والقرب من الله تعالى ولكن خاف عليهم ان يقعوا في نضيغ الغرض فيكون عليهم (١٢٩) كفل من الوزير الاتري كيب

رجل كان يتف فنيكه فردشادته ودر عمر بن الخطاب رضي الله عنه وابن أبي ليلى قاضي المدينة شهادة من كان يتف لحية وأما تفها في أول النبات تشبه المردقن المكرات الكافران المحترقة الرجال فان الله سبحانه ملائكة يقسمون والذي زين بني آدم اللحي وهو من تمام الخلق وبها يتميز الرجال عن النساء وقيل في غريب التأويل الحية هي المراد بقوله تعالى يز يدق الخلق ما يشاء قال أصحاب الاحنف في قيس وددنا أن نشترى للاحنف حية ولو بعشرين ألفا فالشرع القاضى وددت أن الحية ولو بعشرة آلاف وكيف تكره الحية وفيها تعظيم الرجل والنظر اليه بعين العلم والوقار والرفع في المجالس وأقبال الوجوه اليه والتقدم على الجماعة ووقاية العرض فان من يشتم يعرض بالحية ان كان للشتم حية وقد قيل ان أهل الجنة مراد الاهرون أعموسى صلى الله عليه وسلم فان له حية الى سرته تحصمه وقضيل * السادس تقصيرها كالتعصية طاعة على طاعة التزين للنساء والتصنع قال كعب يكون في آخر الزمان أقوام يقصون لحاهم كذنب الجمجمة ويعرقون نعالم كلناجل أولئك لا خلاق لهم * السابع الزيادة فيها وهوان يز يدق شعر العارضين من الصديقين وهون شعر الرأس حتى يجاوز عظم المحي وينتهي الى نصف الخد وذلك ببيان هيئة أهل الصلاح * الثامن تسريحها لأجل الناس قال بشر في الحية شمر كان تسريحها لأجل الناس وتركها مفتلة لاظهار الزهد * التاسع والعاشر النظر في سوادها وفي بياضها بعين الحب وذلك منموم في جميع أجزاء البدن بل في جميع الاخلاق والافعال على ماسأى في بيانه فهذا ما أردنا أن نذكره من أنواع التزين والنظافة وقد حصل من ثلاثة أحاديث من سنن الجسد اثنتا عشرة خصلة خمس منها في الرأس وهي (١) فرق شعر الرأس والمضمضة والاستنشاق (٢) قص الشارب والسواك وثلاثة في البدن والرجل وهي القلم وغسل البراجم (٣) وتظليل الرواجيم وأربعة في الجسد وهي تف الاط والاستعداد والختان والاستنجاء بالماء فقد وردت الاخبار بمجموع ذلك وإذا كان غرض هذا الكتاب التعرض للطهارة الظاهرة دون الباطنة فلنقتصر على هذا وليتحقق ان فضلات الباطن وأوساخه التي يجب التنظيف منها أكثر من أن تحصى وسأني تفصيلها في ربيع المهلكات مع تعرض الطرق في ازالتها وتطهير القلب منها ان شاء الله عز وجل * ثم كآب أسرار الطهارة بحمد الله تعالى وعونه يتلو ان شاء الله تعالى كآب أسرار الصلاة والجملة وحده وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مسلم

﴿ كآب أسرار الصلاة ومهمتها ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الذي غفر العباد بالطائفة وعمر قلوبهم بأورالدين ووظائفه الذي تزل عن عرش الجلال الى السماء الدنيا من درجات الرجة أخذني عواطفه فارق الملوك مع التفرد بالجلال والكبرياء بترغيب الخلق في السؤال والثناء فقال هل من داع فاستجب له وهل من مستغفر فاغفر له وبين السلطين بفتح الباب ورفع الحجاب فرخص

رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (١) حديث فرق شعر الرأس خ من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسل شعره الى أن قال ثم فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه (٢) حديث عشر من الفطرة الحديث مسلم من حديث عائشة ولفظه قص الشارب واعفاء الحية والسواك واستنشاق الماء وقص الاظفار وغسل البراجم وتنف الاط وحلق العانة وانتقاص الماء قال وكيع يعني الاستنجاء قال مصعب ونسب الباشرة الآن تكون المضمضة ضعفة ن ولأقده من حديث عمران بن بسر نحوه قد كرفه المضمضة والاختتان والانتصاح ولم يذكر اعفاء الحية وانتقاص الماء قال د روي نحوه عن ابن عباس قال جنس كلها في الرأس وذكر منها الفرق ولم يذكر اعفاء الحية وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة الفطرة خمس الختان الحديث (٣) حديث تنظيف الرواجم تقدم

﴿ باب أسرار الصلاة ﴾

نهى الخلق عن قيام الليل كله وكان عثمان رضي الله عنه يقومه فلم ينه ومنع السيف من كل من أراد أخذه بمشرط عليه فيه حتى جاء من علمه القدرة على الوفاء بما شرط عليه فاعطاه اياه وقال لعائشة رضي الله عنها لو احدثان عهد قومك بالكفر لرددت البيت على قواعد ابراهيم وقال للأصغر أما تزون ان يذهب الناس بالشاء والبعير فنذهبون يا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رحاك ومع ذلك فأبى جفط عنه صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة من بعده وفقهاء الامصار وأعيان المتكلمين من الاشاراة لتلك العلوم للذكورة كثير لا يحصى

وإنما القليل من جملة اليوم عنهم وثيقة مثلهم فأفصح تجد واحد لاقتباس

وما يذكره الأولو
الالباب (بيان
المرتبة الرابعة)
وهو توحيد
الصدقين وأما
أهل المرتبة
الرابعة فهم قوم
رأوا الله سبحانه
وتعالى وحدهم
ورأوا الأشياء بعد
ذلك به فلم يروا
في الدارين غيره
ولا اطلعوا في
الوجود على
سواه فقد كان
بيان اشارات
الصحابه رضى
الله عنهم أجمعين
فيما خصوا من
المعرفة في
هجيرهم فكان
هجير أبي بكر
الصديق رضى
الله عنه لا اله
الا الله وكان
هجير عمر رضى
الله عنه انما كبر
وكان هجير
عثمان رضى الله
عنه سبحانه الله
وكان هجير على
رضى الله عنه
الحديث فاستقرى
السابقون من
ذلك ان أبا بكر
لم يشهد في

للعباد في المناجاة بالصلوات كيفما تلبث بهم الحالات في الجماعات والخلوات لم يقتصر على الرخصة بل تطلق
بالتغيب والسعوى وغيره من ضعفاء الملوك لا يسمح بالخلوة لا بعد تقديم الهدية والرشوة فسبحان ما أعظم شأنه
وأقوى سلطانه وأتم لطفه وأعظم احسانه والصلوة على محمد بنبيه المصطفى وولائه المجتبى وعلى آلِهِ وصحابه مفاتيح
الهدى ومصابيح الدجى وسبل تسلياً (أما بعد) فان الصلاة عماد الدين وعصام اليقين ورأس القربى وباتوغرة الطاعات
وقد استصحبنا في فن الفقه في بسط المذهب ووسطه ووجيزه أصولها وفروعها صار في جم الغناء الى تفريعها
النادرة وواقعها الشاذة تكون خزائن الفقه منها يسبقه ومعه لاله الباقى عز ورجح ونحن الآن في هذا الكتاب
نقتصر على ما لا بد لاريد من من أعمالها الظاهر قوامها الباطنة وكاشفون من دقائق معانيها الخفية في معاني
الخشوع والاخلاص والقيام بحج العادة يذكر في فن الفقه ومربون الكتاب على سبعة أبواب (الباب الاول)
في فضائل الصلاة (الباب الثاني) في تفضيل الأعمال الظاهرة من الصلاة (الباب الثالث) في تفضيل الأعمال
الباطنة منها (الباب الرابع) في الامامة والقدوة (الباب الخامس) في صلاة الجمعة وآدابها (الباب السادس) في
مسائل متفرقة تعين بها البلى يحتاج المرء الى معرفتها (الباب السابع) في التطوعات وغيرها

﴿ فضيلة الأذان ﴾

قال صلى الله عليه وسلم (١) ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك أسود لا يهولهم حساب ولا ينالهم فرع حتى يفرغ
مما بين الناس رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله عز وجل وأتم بقومهم براضون ورجل أذن في مسجد ودعا الى
الله عز وجل ابتغاء وجه الله عز وجل وأبلى بالزق في الدنيا فلم يشغله ذلك عن عمل الآخرة وقال صلى الله عليه وسلم
(٢) لا يسمع نداء المؤمن جن ولا انس ولا شئ الا شهده يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم (٣) يد الرحمن على رأس
المؤذن حتى يفرغ من أذانه وقيل في تفسير قوله عز وجل ومن أحسن قولاً لمن دعا الى الله وعمل صالحاً نزلت في
المؤذن وقال صلى الله عليه وسلم (٤) اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن وذلك مستحب الا في الحيعتين فإنه
يقول فيهما لا حول ولا قوة الا بالله وفي قوله فقامت الصلاة أقامها الله وأدامها مادامت السموات والارض وفي
الثوب صدقت وررت ونصحت وعند الفراغ يقول اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمد
الوسيلة والفضيلة والبرجة الرفيعة وابعثه المقام المحمود الذي وعدناه نك لا تخلف الميعاد وقال سعيد بن المسيب
من صلى بارض فلا صلى عن يمينه ملك وعن شماله ملك فان أذن وأقام صلى وراءه مثل الجبال من الملائكة

﴿ فضيلة المكتوبة ﴾

قال الله تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً وقال صلى الله عليه وسلم (٥) خمس صلوات كتبتهن الله على
العباد فمن جاء بهن ولم يضيع منهن شيئاً استغفاباً بحقهن كان له عند الله عهد ان يدخله الجنة ومن لم يأت بهن فليس
له عند الله عهد ان شاء الله عز وجل وان شاء أدخله الجنة وقال صلى الله عليه وسلم (٦) مثل الصلوات الخمس كمثل نهر عذب غمر
بباب أحدكم من يوم خلقه الى يوم يلقى الله كل يوم خمس مرات فأتروا ذلك بيمين من درته قالوا لا شئ قال صلى الله عليه وسلم فان

(١) حديث ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك الحديث وحسنه من حديث ابن عمر عنهما وهو في
الصغير للطبراني فهو محاذ كرم المؤلف (٢) حديث لا يسمع صوت المؤذن جن ولا انس ولا شئ الا شهده يوم
القيامة خ من حديث أبي سعيد (٣) حديث يد الرحمن على رأس المؤذن حتى يفرغ من أذانه الطبراني في
الأوسط والحسن بن سعيد في مسنده من حديث أنس بن ساند ضعيف (٤) حديث اذا سمعتم النداء فقولوا
مثل ما يقول المؤذن متفق عليه من حديث أبي سعيد (٥) حديث خمس صلوات كتبتهن الله على العباد الحديث
دون ه حب من حديث عباد بن الصامت وصححه ابن عبد البر (٦) حديث مثل خمس صلوات كمثل نهر
الحديث مسلم من حديث جابر وهما نحو من حديث أبي هريرة

الصلاوات الخمس تذهب الذنوب كما يذهب الماء الدرن وقال صلى الله عليه وسلم (١) ان الصلاوات كفارة لما بينهن ما اجتنبت الكبائر وقال صلى الله عليه وسلم (٢) يبتلى بين المنافقين شهود العفة والصبح لا يستطيعونهما وقال صلى الله عليه وسلم (٣) من لقي الله وهو مضيع للصلاة لم يعب الله بشئ من حسناته وقال صلى الله عليه وسلم (٤) الصلاة عماد الدين فمن تركها فقد هدم الدين (٥) وسئل صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل فقال الصلاة اقبلها وقال صلى الله عليه وسلم (٦) من حافظ على الخمس باكمال طهورها ومواقيتها كانت له نورا برهانا يوم القيامة ومن ضيعها حشر مع فرعون وهامان وقال صلى الله عليه وسلم (٧) مفتاح الجنة الصلاة وقال (٨) ما اقترض الله على خلقه بعد التوحيد أحب اليه من الصلاة ولو كان شئ أحب اليه منها لتعبد به ملائكته فمهم راكع ومنهم ساجد ومنهم قائم وقاعد وقال النبي صلى الله عليه وسلم (٩) من ترك صلاة متعمدا فقد كفر أي قارب أن يتخلع عن الايمان بالتخلل عروته وسقوط عماده كما يقال لمن قارب البلدة انه باغها ودخلها وقال صلى الله عليه وسلم (١٠) من ترك صلاة متعمدا فقد برئ من ذمة محمد عليه السلام وقال أبوهريرة رضي الله عنه من توضع فأحسن وضوءه ثم خرج عبدا إلى الصلاة فانه في صلاته ما كان يبعد إلى الصلاة وانه يكتب له إحدى خطوئتيه حسنة وتمحي عنه بالآخرى سيئة فإذا سمع أحكم الإقامة فلا ينبغي له أن يتأخر فإن أعظم أجر أبعده كدرا قالوا لم يأبأه مرة قال من أجل كثرة الخطأ يروى أن (١١) أول ما ينظر فيه من عمل العبد يوم القيامة الصلاة فان وجدت تامة قبلت منه وسأرعه وان وجدت ناقصة ردت عليه وسأرعه وقال صلى الله عليه وسلم (١٢) يا أيها هريرة مرأهلك بالصلاة فان الله يأنيك بالرزق من حيث لا تحسب وقال بعض العلماء مثل المصلى مثل التاجر الذي لا يحصل له الربح حتى يخلص له رأس المال وكذلك المصلى لا تقبل له نافلة حتى يؤدي الفريضة وكان أبو بكر رضي الله عنه يقول اذا حضرت الصلاة قوموا إلى النار كم التي أوقدوها فاظفروها

في فضيلة اتمام الاركان

(١) حديث الصلاوات كفارة لما بينهن ما اجتنبت الكبائر م من حديث أبي هريرة (٢) حديث يينا و بين المنافقين شهود العفة والصبح مالك من رواية سعيد بن المسيب مرسلا (٣) حديث من لقي الله مضيعا للصلاة لم يعب الله بشئ من حسناته وفي معناه حديث أول ما يحاسب به العبد الصلاة وفيه فان فسدت فسد سائر عمله رواه طبر في الاوسط من حديث أنس (٤) حديث الصلاة عماد الدين البيهقي في الشعب يستدفعه من حديث عمر قال ك عكرمة لم يسمن من عمر قال ورواه ابن عمر ولم يقف عليه ابن الصلاح فقال في مشكل الوسيط انه غير معروف (٥) حديث سئل أي الأعمال أفضل فقال الصلاة اقبلها ما تقي عليه من حديث ابن مسعود (٦) حديث من حافظ على الخمس باكمال طهورها ومواقيتها كانت له نورا برهانا الحديث أجد حب من حديث عبد الله بن عمرو (٧) حديث مفتاح الجنة الصلاة الطيالسي من حديث جابر وهو عند الترمذي ولكن ليس داخل في الرواية (٨) حديث ما اقترض الله على خلقه بعد التوحيد شيأ أحب اليه من الصلاة الحديث أم أجد هكذا وآخر الحديث عند الطبراني من حديث جابر وعند الحالك من حديث ابن عمر (٩) حديث من ترك صلاة متعمدا فقد كفر الزبارة من حديث أبي الدرداء باسناده في مقال (١٠) حديث من ترك صلاة متعمدا فقد تبرأ من ذمة محمد صلى الله عليه وسلم حم هق من حديث أم أيمن بنحوه ورجال ثقات (١١) حديث أول ما ينظر الله فيه يوم القيامة من عمل العبد الصلاة الحديث ورواه في الطيور يات من حديث أبي سعيد باسناده ضعيف وأصحاب السنن ك وصححه اسناده نحوه من حديث أبي هريرة وسياق (١٢) حديث يا أيها هريرة مرأهلك بالصلاة فان الله يأنيك بالرزق من حيث لا تحسب أم أقبله على أصل

اذ الكل قائم به
غير معري من
التقصان والقائم
بغيره معلول
فكان يقول
سبحان الله وعلى
لا يرى نصمة في
الدفع والرفع
والعطاء والنسخ
في المكروه
والحبيب الامن
الله سبحانه
فكان يقول
الجدية وأهل
هذه الرتبة على
الجلية في حال
خصوصهم فيها
صنفان مريدون
ومرادون
فالر يدون في
الغالب لا بد لهم
من أن يتخلوا في
المرتبة الثالثة
وهي توحيد
المقربين ومنها
ينفصلون وعليها
يعتبرون إلى
المرتبة الرابعة
وبشكون فيها
ومن أهل هذا
المقام يكون
القطب والأتاد
والبدلاء ومن
أهل المرتبة
الثالثة يكون
النقاء والتعباء

والشهداء والصالحون والله أعلم فان قاتل ليس الوجود مشتركين الحادث والقديم والمألوم والاله ثم معلوم ان الاله واحد والحوادث كثيرة

تعد بالواحد
فترجع هي هو
وفي هذا من
الاستحالة
والمرور عن
مصدر العقل ما
يفنى عن الحالة
للقول فيه وان
كان على طريق
التخييل للولي
لما لا حقيقة له
فكيف يتجرب به
او كيف يعد حاله
لولى أو فضيلة
البشر (الجواب)
عن ذلك ان
الحوادث لم
تنقلب الى القدم
ولم تعد بالفاعل
ولا افعلى الولي
تخييل فتخييل
مالا حقيقة له
وانما هو ولي
مجتبى وصديق
مرتضى خصه
الله تعالى بمعرفة
عسى تنبيل
اليقين والكشف
التام وكشف
قلبه ما لوراء
بصره عيانا ما
ازداد الا يقينا
وان انكرت ان
يكون رهبان الله
المعرفة به على
هذا السبيل اخذنا

قال صلى الله عليه وسلم (١) مثل الصلاة المكتوبة كمثل الميزان من أوفى استوفى وقال (٢) يزيد الرقائي كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستوية كأنها موزونة وقال صلى الله عليه وسلم (٣) ان الرجلين من أمتي ليقوما الى الصلاة وركوعهما وسجودهما واحد وان ما بين صلاتيهما ما بين السماء والارض وأشارك الخشوع وقال صلى الله عليه وسلم (٤) لا ينظر الله يوم القيامة الى العبد الا بيمينه صلى الله عليه وسلم (٥) أما يخاف الذي يحول وجهه في الصلاة أن يحول الله وجهه وجوه جوارق صلى الله عليه وسلم (٦) من صلى صلاة لوقتها وأسبغ وضوءها وأتم ركوعها وسجودها وخشوعها عرجت وهي بضاء مسفرة تقول حفظك الله كما حفظتني ومن صلى لغبر وقتها ولم يسبغ وضوءها ولم يتم ركوعها ولا سجودها ولا خشوعها عرجت وهي سوداء مظلمة تقول ضيعك الله كما ضيعتني حتى اذا كانت حيث شاء الله لفت كما يلف الثوب الخاق فيضرب بها وجهه وقال صلى الله عليه وسلم (٧) أسوأ الناس سرقة الذي يسرق من صلاته وقال ابن مسعود رضي الله عنه وسلم ان رضي الله عنه الصلاة ميكال فمن أوفى استوفى ومن طفق فقد علم ما قال الله في المطففين

فضيلة الجماعة

قال صلى الله عليه وسلم (٨) صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم فقد ناسا في بعض الصلوات فقال (٩) لقد هممت أن آمر رجلا يصلي بالناس ثم أخاف الرجال يخلفون عنها فأمرهم بيوهم ورواية أخرى ثم أخاف إلى الرجال يخلفون عنها فأمرهم بغيرهم فحرمهم فحرق عليهم بيوهم يحرم الخطب ولو علم أحدكم أنه يجد عظما سمينا أو مرامين لشهدا يعني صلاة العشاء وقال عثمان رضي الله عنه مرفوعا (١٠) من شهد العشاء فكأنما قام نصف ليلة ومن شهد الصبح فكأنما قام ليلة وقال صلى الله عليه وسلم (١١) من صلى صلاة في جماعة فقد ملأ تحفه عبادة وقال سعيد بن المسيب ما أذن مؤذن منذ عشرين سنة الا وأنا في المسجد وقال محمد

(١) حديث مبطل الصلاة المكتوبة كمثل الميزان من أوفى استوفى ابن المبارك في الزهد من حديث الحسن مرسل أو أسنده البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بإسناد فيه جهالة (٢) حديث يزيد الرقائي كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستوية كأنها موزونة ابن المبارك في الزهد من طريقه أبو الوليد الصغار في كتاب الصلاة وهو مرسل ضعيف (٣) حديث ابن الرجلين من أمتي ليقوما الى الصلاة وركوعهما وسجودهما واحد الحديث ابن الخبير في العقل من حديث أبي أيوب الانصاري نحوه وهو موضوع ورواه الحارث ابن أبي اسامة في مسنده عن ابن الخبير (٤) حديث لا ينظر الله الى عبد الا بيمينه صلى الله عليه وسلم سجوده أجد من حديث أبي هريرة بإسناد صحيح (٥) حديث أما يخاف الذي يحول وجهه في الصلاة أن يحول الله وجهه وجه جبار ابن عدى في عو الى المشايخ من حديث جابر ما يؤمنه اذا التفت في صلاته أن يحول الله عز وجل وجهه وجهه كالأوجع خنزير قال منكر بهذا الاسناد وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الامام ان يجعل الله وجهه وجه جبار (٦) حديث من صلى الصلاة لوقتها وأسبغ وضوءها وأتم ركوعها وسجودها وخشوعها عرجت وهي بضاء مسفرة تقول حفظك الله كما حفظتني الحديث طب في الاوسط من حديث أنس بسند ضعيف والطائسي والبيهقي في الشعب من حديث عباد بن الصامت بسند ضعيف نحوه (٧) حديث أسوأ الناس سرقة الذي يسرق من صلاته أو أحسنها لكم صحيح إسناد من حديث أبي قتادة (٨) حديث صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة متفق عليه من حديث ابن عمر (٩) حديث أبي هريرة لقد هممت أن آمر رجلا يصلي بالناس ثم أخاف إلى الرجال يخلفون الحديث متفق عليه (١٠) حديث عثمان من شهد صلاة العشاء فكأنما قام نصف ليلة الحديث م من حديثه مرفوعا قال الترمذي وروى عن عثمان موقوفا (١١) حديث من صلى صلاة في جماعة فقد ملأ تحفه عبادة لم أجده مرفوعا وانما هو من قول سعيد ابن المسيب رواه محمد بن نصر في كتاب الصلاة

بمكالك وفضلت نفسك على الجميع اذ لا سبب لانكارك ان صرح الانك تحببت الله برزق (١٣٣٣) أحدا لم تزق أو ينص

من المعرفة مالم
تخص فاذا تقررت
هذه النقادة
فصار ما كشف
قلبه لا يخرج
منه وما اطلع
عليه لا يغيب
عنه وما ذكره
من ذلك لا ينساه
ولا في حال نومه
وشغله وهذا
موجود فيمن
كثر اهتمامه بشئ
وثبت في قلبه
حاله انه اذا نام
او اشتغل لم يفقد
في شغله ونومه كما
لا يفقد في
يقظته ورفاته
ولهذا والله اعلم
اذا رأى الولي
الممكن في رتبة
الصديق مخلوقا
كان حيا أو جادا
صغيرا أو كبيرا
لم يره من حيث
هو هو وانما يراه
من حيث وجهه
الله تعالى بالقدرة
وميزه بالارادة
على سابق العلم
القديم ثم ادام
القهر عليه في
الوجود ثم لما
كانت الصفات
الشهودة آثارها

ابن واسع ما شتهى من الدنيا الا ثلاثة خائفان ان تعوجت قومتى وقوتامن الرزق عفو ابني بتعصلا في جماعة يرفع
عن سهوها ويكتبني فضله وروى ان ابا عبيدة بن الجراح أم قوما مرة فلما انصرف قال المازال الشيطان في
أنا فتحي أريت اني فضلا على غيري لأؤم أبدا وقال الحسن لا تصوا خلق رجل لا يختلف الى العلماء وقال
التقي مثل الذي يؤم الناس بغير علم مثل الذي يكيل الماء في البحر لا يدري زباده من نفضله وقال حاتم الاصم
فانتني الصلاة في الجماعة فغناني أو اسحق البصري وحده ولومات لي ولانغزاني أكثر من عشرة آلاف لان
مصيبة الدين أهون عند الناس من مصيبة الدنيا وقال ابن عباس رضي الله عنهما من سمع المنادي فلم يجبه لم يرد
خيرا ولم يرد به خيرا وقال أبو هريرة رضي الله عنه لا تملأ أذن ابن آدم رصاصا من اذنيه من أن يسمع النداء
ثم لا يجيب وروى ان ميون بن مهران أتى المسجد فقل له ان الناس قد انصرفوا فقال ان الله انما اليه راجعون
لفضل هذه الصلاة أحب الي من ولاية العراق وقال صلى الله عليه وسلم (١) من صلى أر بعين يوما بالصلاة في جماعة
لا تقوه في هاتك كبيرة الاحرام كتب الله له براءتين براءه من النفاق وبراءه من النار يقال انه اذا كان يوم القيامة
يحشر قوم وجوههم كالكوكب الذي يقتول لهم الملائكة كانت أعمالكم فيقولون كما اذا اسمعنا الاذان
فتألى الطهارة لا يشغلنا غيرهما ثم تحشر طائفة وجوههم كالآثار فيقولون بعد السؤال كانتوا قبل الوقت ثم
تحشر طائفة وجوههم كالشمس فيقولون كأنسمع الاذان في المسجد وروى ابن السلف كانوا يعززون انفسهم
ثلاثة أيام اذا فاتهم التكبير الاول ويعززون سبعا اذا فاتهم الجماعة

فصل في السجود

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) ما تقرب العبد الى الله بشئ أفضل من سجود خني وقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم (٣) ما من مسلم يسجد لله سجدة الا رفعه الله به درجة موقط عنه هامة فيقروى (٤) ان رجلا قال لرسول الله صلى
الله عليه وسلم ادع الله أن يجعلني من أهل شفاعتك وان يرزقني مرا فتك في الجنة فقال صلى الله عليه وسلم أعني
بكثرة السجود قيل (٥) أقرب بما يكون العبد من الله تعالى ان يكون ساجدا وهو معنى قوله عز وجل واسجدوا اقترب
وقال عز وجل سبابهم في وجوههم من أثر السجود فقيل هو ما يلتصق بوجوههم من الارض عند السجود وقيل
هو نور الخشوع فانه يشرق من الباطن على الظاهر وهو الأصح وقيل هي الفرر التي تكون في وجوههم يوم
القيامة من أثر الوضوء وقال صلى الله عليه وسلم (٦) اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان ببكي ويقول
يا ويله أمر هذا بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت أنا بالسجود ففصيت في النار وروى عن علي بن عبد الله
ابن عباس انه كان يسجد في كل يوم ألف سجدة وكانوا يسمونه السجاد وروى ابن عمر بن عبد العزيز رضي
الله عنه كان لا يسجد الا على التراب وكان يوسف بن أسباط يقول لمعاشر الشباب بادروا بالصحة قبل المرض
فما في أحد أسسه الا لرجل يتم ركوعه وسجوده وقيل يني وبين ذلك وقال سعيد بن جبير ما أتى على شئ
من الدنيا الا على السجود وقال عقبه بن مسلم ما من خصلتي في العبد أحب الى الله عز وجل من رجل يحب لقاء

(١) حديث من صلى أر بعين يوما بالصلاة في جماعة لا تقوه تكبير الاحرام الحديث ت من حديث أنس
باسناد رجاله ثقات (٢) حديث ما تقرب العبد الى الله بشئ أفضل من سجود خني ابن المبارك في الزهد من
حديث حمزة بن حبيب مر سلا (٣) حديث ما من مسلم يسجد لله سجدة الا رفعه الله به درجة موقط عنه
بها خلية من حديث عبادة بن الصامت باسناد صحيح ومسلم نحو من حديث ثوبان وأبي الدرداء (٤) حديث
ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادع الله ان يجعلني من أهل شفاعتك و يرزقني مرا فتك في الجنة
الحديث م من حديث ربيعة بن كعب الاسلمي نحوه وهو الذي سأله ذلك (٥) حديث ان أقرب بما يكون العبد
الى الله ان يكون ساجدا م من حديث أبي هريرة (٦) حديث اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان
بكي الحديث م من حديث أبي هريرة

في الخلقات ليست تغير الموصوف الذي هو الله عز وجل المألط الذي عن غير موصار لم يسوا بمعنى ذلك الله لا يجيب بالذكري في القلب وخبر

الله عز وجل وامن ساعة العبد فيها أقرب الى الله عز وجل منه حيث يختر ساجدا وقال أبو هريرة رضي الله عنه
أقرب ما يكون العبد الى الله عز وجل اذا سجد فكثروا الدعاء عند ذلك

﴿ فضيلة الخشوع ﴾

قال تعالى وأقم الصلاة لذكري وقال تعالى ولا تكن من الغافلين وقال عز وجل لا تقربوا الصلاة وأتمسكوا بها
حتى تعلموا ما تقولون قيل سكرارى من كثرة الهم وقيل من حب الدنيا وقال وهب المراتبه ظاهره ففقيه تنبيه على
سكر الدنيا ذين فيه العلة فقال حتى تعلموا ما تقولون وكم من مصل لم يشرب خراوه لا يعلم ما يقول في صلاته وقال
النبي صلى الله عليه وسلم (١) من صلى ركعتين لم يحدث نفسه فيه ما ينشئ من الدنيا غفله لما تقدم من ذنبه وقال النبي
صلى الله عليه وسلم (٢) اتع الصلوة تمسك وتواضع وتواضع وتواضع وتواضع وتواضع وتواضع وتواضع وتواضع
فهو خداج وروى عن الله سبحانه في الكتب السالفة انه قال ليس كل مصل أقبل صلاته انما أقبل صلاته من تواضع
لعظمته ولم يتكبر على عبادي وأطعم الفقير الخانع وجهي وقال صلى الله عليه وسلم (٣) اتع الصلوة وأمر بالحج
والطواف وأشهرت الناسك لاقامة ذكر الله تعالى فاذا لم يكن في قلبك لذك كور الذي هو المقصود والمتبقي عظمة
ولا هيبة فاقم ذكرك وقال صلى الله عليه وسلم للنبي أوصاه (٤) واذا صليت فصل صلاة مودع أى مودع لنفسه
مودع لهما مودع لعمره سائر الى موله كإقبال عز وجل يأبها الانسان انك كادح الى ربك كدفا فلاقه وقال
تعالى واتقوا الله ويعلم الله وقال تعالى واتقوا الله واعملوا انكم ملاوقه وقال صلى الله عليه وسلم (٥) لم تنته
صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله الا بعدا او الصلاة مناجاة فكيف تكون مع الغفلة وقال بكر بن
عبادة يا ابن آدم اذا شئت أن تدخل على مولاك بغيرانك فكيف تكون مع الغفلة وقال بكر بن
وضوءك وتدخل محرابك فاذا أنت قد دخلت على مولاك بغيرانك فكيف تكون مع الغفلة وعن عائشة رضي الله عنها
قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) يحدثنا ونحن نأخذ الصلوة فكا نعلم يعرفنا ولم نعرفه اشتغالا
بعظمة الله عز وجل وقال صلى الله عليه وسلم (٧) لا ينظر الله الى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه وكان ابراهيم
الخليل اذا قام الى الصلاة سمع وجوب قلبه على مبلين وكان سعيد التنوخي اذا صلى لم تنقطع الدموع من خديه

(١) حديث من صلى ركعتين لم يحدث نفسه بشئ من الدنيا غفله لما تقدم من ذنبه ابن أبي شيبة في المصنف
من حديث صلة ابن أشيم مرسل وهو في الصحيحين من حديث عثمان بن يادون قوله بشئ من الدنيا
وزاد طرس الانخير (٢) حديث اتع الصلوة تمسك ودعا وتواضع الحديث ت ن بعهو من حديث
الفضل بن العباس باسناد مسطرب (٣) حديث اتع الصلوة وأمر بالحج والطواف وأشهرت الناسك
لاقامة ذكر الله دت من حديث عائشة نحوه دون ذكر الصلوة قال ت حسن صحيح (٤) حديث اذا صليت
فصل صلاة مودع ابن ماجه من حديث أبي أيوب ولك من حديث سعد بن أبي وقاص وقال صحيح الاسناد
والبيهقي في الزهد من حديث ابن عمر ومن حديث أنس بن مالك (٥) حديث من لم تنته صلاته عن الفحشاء
والمنكر لم يزدد من الله الا بعدا على بن معبد في كتاب الطاعة والمصيبة من حديث الحسن مرسل باسناد صحيح
ورواه طبري واستند ابن مردويه في تفسيره من حديث ابن عباس باسنادين والطبراني من قول ابن مسعود من
لم تأمر صلاته بالمعروف ونهاه عن المنكر الحديث واستند صحيح (٦) حديث عائشة كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يحدثنا ونحن نأخذ الصلوة كانه يعلم يعرفنا ولم نعرفه الا زدي في الضعفاء من حديث
سويد بن غفلة مرسل كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سمع الاذان كان له لا يعرف أحد من الناس (٧)
حديث لا ينظر الله الى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه لم أجده هذا اللفظ وروى محمد بن نصر في كتاب
الصلوة من رواية عثمان بن أبي دهرش مرسل لا يقبل الله من عبد عمل حتى يشهد قلبه مع بدنه ورواه أبو منصور
البيهقي في مستدركه من حديث أبي بن كعب واستنده ضعيف

الها مع هذا
الوضوح ولا فهم
الابانة ولا شرح
الامنة ولا نور الا
من عنده وله
الحول والقوة
وهو العلي العظيم
﴿ فصل ﴾ وأما
معنى افشاء سر
الربوبية كفر
فيخرج على
وجهين أحدهما
أن يكون المراد
بكفر ادويع
كفر ويسمى
بذلك تعظيلا
أنى به المشى
وتعظيلا ارتكبه
ويعرض هذا
بان يقال لا يصح
أن يسمى هذا
كفرا لانه ضد
الكفر والكفر
الذى سعى على
معناه سائر وهذا
المفشى للسر
ناشر وابن النثر
والاظهار من
المنطقة والاعلان
من الكتم
واندفاع هذا
بان يقال ليس
الكفر الشرعي
تابع الاشتقاق
وانما هو حكم
مخالفة الامر
لارتكاب النهي فمن رد احسان محسن أو محمد نعمة متفضل فيقال عليه كافر لحديثين

أحداهما من جهة الاشتقاق ويكون اذذاك أصابني عن وصف الثانية من جهة (١٣٥) الشرع ويكون اذذاك محكما

على لحيته ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) رجلا يعث بلحيته في الصلاة فقال لو شنع قلب هذا خشعت جوارحه وروى أن الحسن نظر إلى رجل يعث بالحصى ويقول اللهم زوجني الحور العين فقال بش الخاطب أنت تخلب الحور العين وأنت تعيث بالحصى وقيل خلف بن أيوب ألا يؤذيك الغراب في صلاتك فطردها قال لا أعود نفسي شيئا يسعد على صلاتي قيل وكيف نصبر على ذلك قال بلغني أن الفساق يصبرون تحت أسواط السلطان ليقاتل فلان صبور ويقتضون بذلك فأنافتم بين يدي في أن تحمركم للنبية وروى عن مسلم بن يسار أنه كان إذا أراد الصلاة قال له تحتوا أنتم فاني لست أسمعكم وروى عنه أنه كان يصلي روماني جامع البصرة فسقطت ناحية من المسجد فاجتمع الناس لذلك فلم يشعر به حتى انصرف من الصلاة وكان على بن أبي طالب رضي الله عنه وكرم وجهه إذا حضر وقت الصلاة يترزل وتلون وجهه فيقول له مالك يأمر المؤمنين فيقول جاء وقت أمانة رضي الله عن السمووات والارض والجبال فإين أن يحملنها وأشفقن منها وجعلها وروى عن علي بن الحسين أنه كان ذات مرة أصفر لونه فيقول له أهلها هذا الذي يعتريك عند الوضوء فيقول لا تدرون بين يدي من أريد أن أقوم وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال قال داود صلى الله عليه وسلم في مناجاة الهى من يسكن بيتك ومن يتقبل الصلاة فأوحى الله إليه يا داود أنما يسكن بيتي وأقبل الصلاة منه من تواضع لظمتي وقطع ناره بذكري وكف نفسه عن الشهوات من أجلى يطعم الجائع ويؤوى الغريب ويرحم المصاب فذلك الذي يضيء نور في السموات كالشمس أن دعائي لبيته وإن سألتني أعطيت به أ جعله في الجهل حلسا وفي الغفلة ذكر اوفى الظلمة نورا وإنما شله في الناس كالفر دوس فأعلى الجنان لا تيبس أنهارها ولا تستير ثمارها وروى عن حاتم الأصم رضي الله عنه أنه سئل عن صلاته فقال إذا حانت الصلاة سبغت الوضوء وأتيت الموضع الذي أريد الصلاة فيه فاقف فمدني حتى تجتمع جوارحي ثم أقوم إلى الصلاة وأجعل الكعبة بين حاجتي والصراف تحت قدمي والجنة عن يميني وال نار عن شمالي وملك الموت ورائي وأظنها آخر صلاتي ثم أقوم بين الرعاء والخوف وأكبر بركتكم بيقية وأقرأ قراءة تزيل وأركم ركوعا تواضع وأشجد سجودا تبضع وأقعد على الورك الأيسر وأقرش ظهر قدمها وأنصب القدم اليمنى على الإبهام وأتبعها الاخلاص ثم لا أدري أقبلت مني أم لا وقال ابن عباس رضي الله عنهما ركعتان مقصدتان في تفكير خير من قيام ليلة والقلب ساء

فصل في المسجد وموضع الصلاة

قال الله عز وجل إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وقال صلى الله عليه وسلم (٢) من بنى لله مسجدا ولو كفت حص قطاة بنى الله قصر في الجنة وقال صلى الله عليه وسلم (٣) من ألب المسجد لله الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم (٤) إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس وقال صلى الله عليه وسلم (٥) لا صلاة لرجل المسجد الا في المسجد وقال صلى الله عليه وسلم (٦) الملائكة تصلي على أحدكم ما دام في صلاة الذي يصلي فيه يقول اللهم صل عليه اللهم ارحمه اللهم اغفر له ما لم يحدث وأخرج من المسجد وقال صلى الله عليه وسلم (٧) يأتي في آخر الزمان ناس من

(١) حديث رأي رجلا يعث بلحيته في الصلاة فقال لو شنع قلب هذا خشعت جوارحه ت الحكيم في التوارد من حديث أبي هريرة بسند ضعيف والمعروف أنه من قول سعيد بن المسيب رواه ابن أبي شيبة في المصنف وفيه رجل يلهم (٢) حديث من بنى لله مسجدا ولو مثل مفحص قطاة الحديث من حديث جابر بسند صحيح وابن حبان من حديث أبي ذر وهو متفق عليه من حديث عثمان دون قوله ولو مثل مفحص القطاة (٣) حديث من ألب المسجد لله الله تعالى طب في الأوسط من حديث أبي سعيد بسند ضعيف (٤) حديث إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس متفق عليه من حديث أبي قتادة (٥) حديث لا صلاة لرجل المسجد الا في المسجد الحديث في حديث جابر وأبي هريرة بأسنادين ضعيفين وك من حديث أبي هريرة (٦) حديث الملائكة تصلي على أحدكم ما دام في صلاة الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٧) حديث يأتي

يوجب عقوبة والشرع قدورد بشكر النعم فافهم ولا تذهب مع الالفاظ ولا يفرك العبارات ولا تحجبك التسميات وتظن تخدعها واحترس من استدراجها فاذا من أظهر ما أمر بكفه كان كمن كتب ما أمر بنشره وفي مخالفة الامر فيهما حكم واحد على هذا الاعتبار وبدل على ذلك من جهة الشرع قوله صلى الله عليه وسلم لا تحذروا الناس بما لم ينه عن عقولهم وفي ارتكاب النهي عصيان ويسمى في باب القياس على المذكور كفران البنان وقسمة أخرى وذلك ان العلم ان حلال الى ما علم من أجزائه بالاستتراء فرأس الانسان تشابه سقاء العالم

من حيث ان كل ما علا فهو مشاهو حواسه تشابه الكواكب والجو من حيث ان الكواكب اجسام مشقة تسبق من نور الله من فضيء

فضياء العالم ونور
نبتانه وحركة
ضواربه وحيوانه
وحياته فيها الظهر
بتلك الشمس
وكذلك روح
الانسان به حصل
في الظاهر فهو
أجزاء بدنه ونبات
شعره وحاول
حياته وجعلت
الشمس وسط
العالم وهي تطلع
بالتبار وتغرب
بالليل وجعلت
الروح وسط
جسم الانسان
وهي تغيب بالنوم
وتطلع باليقظة
ونفس الانسان
تشابه القمر من
حيث ان القمر
يستمد من
الشمس ونفسه
تستمد من الروح
والقمر خائف
الشمس والروح
خائف النفس
والقمر آية محو
والنفس مثلها
ومحو القمر في
آن لا يكون
ضياؤه منه ومحو
النفس في آن
ليمن عقلها منها
ويتعثر الشمس

أمتى بأنون المساجد فيقعون فيها حلقالقأذ كرههم الدنيا وحب الدنيا لاجل اسوهم فليس لله هم حاجة وقال صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل في بعض الكتب (١) ان يوتى في أرض المساجدون زواى فيها معمارها فطوبى لعبد تنظر في بيته ثم زارنى في بيتى خلق على الزوران بكرم زائر وقال صلى الله عليه وسلم (٢) اذا زارتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا بالامان وقال سعيد بن المسيب من جلس في المسجد قائما لمجالس ربه فهاحقه أن يقول الاخير وبروى في الأثر الأخير (٣) الحديث في المسجداً كل الحسنات كأنها كل البهائم الحشيش وقال النعماني وابن ابي شيبة في اللبلة المظلمة الى المسجد موجب الجنة وقال أنس بن مالك من أسرج في المسجد سراجا لم تزل الملائكة وحلة العرش يستغفرون له مادام في ذلك المسجد ضوءه وقال علي كرم الله وجهه اذا مات العبد يبكي عليه مصلاه من الارض ومصدق عمله من السماء ثم قرأ بكت عليهم السماء والارض وما كانوا منظرين وقال ابن عباس نبكى عليه الارض أربعين صباحا وقال عطاء الخراساني ما من عبد يسجد لله سجدة في بقعة من بقاع الارض الا شهدت له يوم القيامة وبكت عليه يوم يموت وقال أنس بن مالك ما من بقعة بذكر الله تعالى عليها صلاة أو ذكر الا اقتضت على ما حولها من البقاع واستبشرت بذكر الله عز وجل الى منتهاها من سبع أرضين وما من عبد يقوم يصلى الا ترخفت له الارض ويقال ما من منزل ينزل فيه قوم الا أصبح ذلك المنزل يصلى عليهم وأولهم

الباب الثاني في كيفية الأعمال الظاهرة من الصلاة والعبادة بالتكبير وما قبله

ينبغي للصلى اذا فرغ من الوضوء والطهارة من الخبث في البدن والمكان والنيابوس وتر العورة من السرعة الى الركبة أن يتصب قائماً متوجهاً الى القبلة في أوج بين قدميه ولا يضمهما فان ذلك مما كان يستبدل به على فقه الرجل وفقه صلى الله عليه وسلم (٤) عن الصنف والصفه في الصلاة والصفه هو اقتران القدمين معاونه قوله تعالى مفرنين في الصف والصفه هو فرغ من الركبتين ومنه قوله عز وجل الصافات الحياض هذا ما رآه ابيه في رجليه عند القيام ويراعى في ركبتيه ومقعد نطافة الا تصاب وأما رأسه ان شاء تركه على استواء القيام أو شاء أطرق والاطراف أقرب للنحو وعأ غرض البصر وليكن بصره محصورا على مصلاه الذي يصلى عليه فان لم يكن له مصلى فليقرب من جدار الحائط أو ليخط خطا فان ذلك يقهر مسافة البصر وينع تفرق الفكر وليعجز على بصره أن يجاوز أطراف المصلى وحدود الخط وليدع على هذا القيام كذلك الى الركوع من غير التفات بهذا أدب القيام فاذا استوى قيامه واستقبله واطرافه كذلك فليقرأ قل أعوذ برب الناس بحضرة من الشيطان ثم ليأت بلاقة وان كان برحوضه من يتسدى به فليؤذن أو لا ثم ليحضر النية وهو أن ينوي في الظهر مثلاً ويقول بقاءه أو ذى فريضة الظهر لله ليبرها بقوله أو ذى عن القضاء والفريضة عن النقل والظاهر عن العصر وغيره ولكن معاني هذه الالفاظ جازفة في قلبه فانه هو النية والالفاظ مذكرة وأساسها حضورها ويجهل أن يستديم ذلك

في آخر الزمان ناس من أمتى بأنون المساجد فيقعون فيها حلقالقأذ كرههم الدنيا الحديث ابن حبان من حديث ابن مسعود وك من حديث أنس وقال صحيح الاسناد (١) حديث قال الله تعالى ان يوتى في أرض المساجدون وان زواى فيها معمارها الحديث أبو نعيم من حديث أبي سعيد بن مسعود يقول الله عز وجل يوم القيامة أين جبرائيل فتقول الملائكة من هذا الذي ينبغي له ان يجاوزك فيقول أين قراء القرآن وعمار المساجد وهو في الشعب نحو موقوف على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم باسناد صحيح واسناد ابن حبان في الضعفاء آخر الحديث من حديث سلمان وضعه (٢) حديث اذا زارتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا بالامان ت وجسده وك وصححه من حديث أبي سعيد (٣) حديث الحديث في المسجد يأكل الحسنيات كأنها كل البهائم الحشيش لم أقبله على أصل

الباب الثاني

(٤) حديث البراء عن الصنف والصفه في الصلاة عز امرز بن الى ت ولم أجده عنده ولا عند غيره وانما ذكره

والريق والدم
وفيه جبال وهي
العظام وحيوان
وهي هوام الجحيم
خضات المشابهة
على كل حال
ولما كانت أجزاء
العالم كثيرة
ومنهما ما هي لنا
غير معروفة ولا
معاومة كان في
استقصاء مقابلة
جميعها تقوّل
وفها ذكرناه ما
يحصله للفرى
العقول تشبيه
وتعيل فان قلت
أراك فرقت بين
النفس والروح
وجعلت كل
واحد منهما غير
الأخر وهذا قلما
يساعد عليه إذ
قد كثر الخلاف
في ذلك فاعلم انه
انما على الانسان
أن يبنى بكلامه
على ما يعلم لا على
ما يجهل وأنت
لوعلت النفس
والروح علمت
انهما اثنان فان
قلت فقد سبق
في الاحياء انها
شيء واحد وقلت
في هذه الاجابة

الى آخر التكبير حتى لا يعزب فاذا حضر في قلبه ذلك (١) فليرفع يديه الى حذو منكبيه بعد اسرها بحيث يحاذي
بكفيه منكبيه وباهاميه شحمتي أذنيه وبرؤ أصابعه رؤس أذنيه ليكون جامعاً بين الاخبار الواردة فيه
ويكون مقبلاً بكفيه وباهاميه الى القبله ويسط الأصابع ولا يقربها ولا يتكاف فيها من أجل ان لها بالتركها
على مقتضى طبيعتها نقل في الار للنشر والضم (٢) وهذا بينهما فهو أولى واذا استقرت البدان في مفرعها ابتداءً
التكبير مع اسرها وحاضرات اليه ثم يضع البدن على ما فوق السر تحت الصدر ويضع اليمنى على اليسرى اكراما
للينى بان تكون محمولة بنشر المسبحة والوسلى على اليمنى على طول الساعدين يقبض بالاهام والخنصر والبنصر
على كوع اليسرى وقسوى (٣) ان التكبير مع رفع اليدين ومع (٤) استقرارهما ومع الارسل (٥) فكل ذلك
لا حرج فيه وراه الارسل اتيق فانه كلة العقنود وضع احدى اليدين على الاخرى في صورة العقنود بدو الارسل
واتره الوضع ومبدأ التكبير الالف وآخره الراء فيليق مراعاة التوافق بين الفعل والعقود ارفع اليدين كالقائمة
لهذه البداية ثم لا يثني ان يرفع يديه الى قدم رفا عند التكبير ولا يرددها الى خلف منكبيه ولا ينفضهما عن
يمين وشمال نقضاً اذا فرغ من التكبير ويرسلهما الى راسا خفيفا رقيقا يستأف وضع اليمنى على الشمال بعد
الارسل وفي بعض الروايات ان صلى الله عليه وسلم (٦) كان اذا كبر أرسل يديه واذا أراد أن يقرأ وضع اليمنى على
اليسرى فان صح هذا فهو أولى مما ذكرناه وأما التكبير فينبغي ان يضم اليه ما من قوله الله ضمة خفيفة من غير
مبالغة ولا يدخل بين الالف والشبه الواو وذلك ينشأ الى الالف بالبدن ولا يدخل بين باء كبر والله اذا كانه
يقول كبر ولا يجزم راء التكبير ولا يضمها فهذه هيئة التكبير ومأموره (٧) القراءة ثم يبتدئ بدعاء
الاستفتاح وحسن أن (٨) يقول عقيب قوله الله كبر كبيرا والجلدة كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا (٩)
وجهته وجهي الى قوله وان من المسلمين ثم يقول (٩) سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وجل
ثناؤك ولا اله غيرك ليكون جامعاً بين متفرقات ما ورد في الاخبار وان كان خالف الامام اختصر ان لم يكن للامام
أعجاب الغر يكابن الأثير في النهاية وروى سعيدين منصور أن ابن مسعود رأى رجلاً صاعاً وصفاً فقصه
فقال خطأ هذا السنة (١) حديث رفع البدن الى حذو المنكبين وورد الى شحمته أذنيه وورد الى رؤس
اذنيه مثني عليه من حديث ابن عمر باللفظ الأول ومن حديث واثنى بن حجر باسناد ضعيف الى شحمته أذنيه
ولسلم من حديث مالك بن الحويرث فروع أذنيه (٢) حديث نشر الاصابع عند الافتتاح ونقل ضمهات وقال
عطاء وابن خزيمة من حديث أبي هريرة والبيهقي لم يفرج بين أصابعه ولم يضمها ولم أجد التصريح بضم الاصابع
(٣) حديث التكبير مع رفع اليدين البخاري من حديث ابن عمر كان يرفع يديه حين يكبر ولا يثني داود من
حديث واثنى يرفع يديه مع التكبير (٤) التكبير مع استقرار اليدين أى مرفوعتين مسلم من حديث ابن
عمر كان اذا قام الى الصلاة رفع يديه حتى يكون ناحيته منكبيه ثم يكرزاد (٥) حديث التكبير مع
ارسل اليدين من حديث أبي جدي كان اذا قام الى الصلاة رفع يديه حتى يحاذي يهام منكبيه ثم يكبر حتى يقر
كل عظم في موضعه معتدلاً قال ابن الصلاح في المشكل فكله حتى التي هي للغة تدل بالعمى على ما ذكره أى
من ابتداء التكبير مع الارسل (٦) حديث كان اذا كبر أرسل يديه فاذا أراد أن يقرأ وضع اليمنى على اليسرى
الطبراني من حديث معاذ باسناد ضعيف (٧) حديث انه يقول بعد قوله الله كبر كبيرا والجلدة كثيرا
وسبحان الله بكرة وأصيلا م من حديث ابن عمر قال يثنان نحن نضلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قال الرجل
من القوم الله كبر كبيرا الحديث وده من حديث جبير بن مطعم انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصلى صلاة قال الله كبر كبيرا الحديث (٨) حديث دعاء الاستفتاح وجهته وجهي الحديث م من حديث
على (٩) حديث سبحانك اللهم وبحمدك الحديث في الاستفتاح أيضاً ذلك وصححه من حديث
عائشة وضعت فقا ورواه م موقوفا على عمرو عند هق من حديث جابر الجعفي وجهته بين سبحانك اللهم

يكون لها معنى آخر يفرد باسم النفس فقط ولا يسمى بروح ولا غير ذلك فهذا آخر الكلام في أحد وجهي الإضافة التي في ضمير صورته والوجه الآخر وهو أن من أجل إضافة الصورة إلى الله تعالى على معنى التخصص به فذلك لأن الله سبحانه نبيه نبيه حتى قادر سميع بصير عالم مرید متكلم فاعل وخالق آدم عليه السلام حيا قادرا عالما سميعا بصيرا مریدا متكلم فاعلا وكان لا آدم عليه السلام صورة محسوسة مكونة مخلوقة مقدرة بالفعل وهي لله تعالى مضافة باللفظ وذلك إن هذه الأسماء لم تجتمع مع صفات آدم إلا في الأسماء التي هي عبارة لفظ

(١) حديث القنوت في الصبح بالكلمات الماثورة حق من حديث ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلاة الصبح وفي وتر الليل هؤلاء الكلمات اللهم اهدني فحين هديت الحديث دت وحسنه ون من حديث الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلم هؤلاء الكلمات يقول في الوتر واستناده صحيح (٢) حديث النسي عن أن يفرش ذراعيه على الأرض كما يفرش السكبة متفق عليه من حديث أنس

الصورتين بأبعد وجوه الإيمان حتى لم يجمع مع صفات الله تعالى إلا في الأسماء المذنوبة (١٣٨) بها لا غير فإرأان ثبت صورة

لله تعالى ويطابق
عليها حالة
الوجود فافهم
هنا فانه من أدق
ما يقرع سمعك
ويلج قلبك
ويظهر لعقلك
ولهذا قيل لك
فان كنت تعتقد
الصورة الظاهرة
ومعناه ان جلت
احدى صورتين
على الاخرى في
الوجود تكن
مشبهها مطلقا
ومعناه نيقن
انك من المشبهين
لامن المزهين
على نفسك
بالتشبيه معتقدا
ولا تنسرك كما قيل
كن يهودا يصرقا
والا فلا تلعب
بالتسوية أى
تلبس بدنيهم
وتريد أن لا
نسب اليهم أى
تفرد التوراة
ولا تعمل بها وان
كنت تعتقد
الصورة الباطنة
منزها بجلا
ومقدسا مخلصا
أى ليس تعتقد
من الاضافة في
الضمير الى الله

ثم يذهب في الركعة الثانية التشهد الاول ثم صلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله يضع يده اليمنى على
نخذه اليمنى ويضع أصابعه اليمنى الا السبعة ولا بأس بإرسال الإبهام أيضا ويشير بسبعة مناه وحدها عند قوله
الا لله عند قوله لا اله الا الله في هذا التشهد على رجله اليسرى كما بين السجدين وفي التشهد الاخير يستكمل
(١) الدعاء المأثور بعد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وسنة كسنان التشهد الاول لكن يجلس في الاخير على ركبة
اليسرى لانه ليس مستوفز القيام بل هو مستقرو ويضع رجله اليسرى خارجة من تحته وينصب اليمنى ويضع
رأس الإبهام الى جهة القبلة ان لم يثق عليه ثم يقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فينثني يمينا بحيث يرى خده
الايمن من وراءه من الجانب الايمن وبلغت شيالا كذلك ويسلم تسليمة ثانية وينوى الخروج من الصلاة
بالسلام وينوى بالسلام من على يمينه من الملائكة والمسلمين في الاولى وينوى مثل ذلك في الثانية (٢) ويجزم التسليم
ولا يمد يدها فهو السنة وهذه هيئة صلاة المنفرد ورفع صوته بالتكبيرات ولا يرفع صوته الا بقدر ما يسمع نفسه
وينوى الامام الامامة لينال الفضل فان لم ينو صحت صلاة القوم اذ انوا بالاعتداء والواذلى للجماعة ويسر بدعاء
الاستفتاح والتعوذ كالتفرد ويحجر بالفاتحة والسورة في جميع الصبح وأولي العشاء والمغرب وكذلك المنفرد
ويحجر بقوله آمين في الصلاة الجهر بفوكذلك المأموم وقرن المأموم تأمينه تأمين الامام مع الاعتقيا ويسكت
الامام سكنة عقيب الفاتحة ليثوب اليه نفسه وبقرا المأموم الفاتحة في الجهر في هذه السكنة ليتكلم من
الاستماع عند قراءة الامام ولا يقرأ المأموم السورة في الجهر في الاذان لم يسمع صوت الامام ويقول الامام سمع الله
لمن جده عند رفع رأسه من الركوع وكذا المأموم ولا يزد الامام على الثلاث في تسبيحات الركوع والسجود
ولا يزد في التشهد الاول بعد قوله اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ويقتصر في الركعتين الاخيرتين على الفاتحة
ولا يطول على القوم ولا يزد على دعائه في التشهد الاخير على قبر التشهد والصلاة على رسول الله صلى الله عليه
وسلم وينوى عند السلام السلام على القوم والملائكة وينوى القوم بتسليمهم جوابه وثبت الامام ساعة حتى
يفرج الناس من السلام وبقيل على الناس بوجهه والاوى ان ثبت ان كان خلف الرجال نساء لينصرفن قبله
ولا يقوم واحد من القوم حتى يقوم وينصرف الامام حيث يشاء عن يمينه وشماله والعين أحب الى ولا يخص الامام
نفسه بالدعاء في قنوت الصبح بل يقول اللهم اهدهنا ويحجر به يؤمن القوم ويرفعون أيديهم حذاء الصدور
ومسح الوجه عند ختم الدعاء حديث نقل فيه ولا قال فيسان ان لا يرفع اليد كما في آخر التشهد

التهنيت

نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصنفين في الصلاة والصنفين المذكورين هما وعن الأفعاء (٣) وعن السدل
(٤) والكف (٥) وعن الاختصار (٦) وعن الصلب (٧) وعن المواصلة (٨).

(١) حديث الدعاء المأثور بعد التشهد من حديث على في دعاء الاستفتاح قال ثم يكون من آخر ما يقول بين
التشهد والتسليم اللهم اغفر لي ما قدمت الحديث وفي الصحيحين من حديث عائشة اذ تشهد أحدكم فليستعد
بالله من أربع من عذاب جهنم الحديث وفي الباب بهذا ذلك جميعها في الأصل (٢) حديث جزم السلام سنة
دت من حديث أبي هريرة قال حسن صحيح وضعفه ابن القطان (٣) حديث النهي عن الأفعاء ه
من حديث على بسند ضعيف لا تقع بين السجدين وم من حديث عائشة كان ينهى عن عقبة الشيطان
وك من حديث سمرة وصححه نهى عن الأفعاء (٤) حديث النهي عن السدل في الصلاة دت ك وصححه
من حديث أبي هريرة (٥) حديث النهي عن الكف في الصلاة متفق عليه من حديث ابن عباس أمر بالنهي
صلى الله عليه وسلم أن يسجد على سبعة أعظم ولا تكفت شعرا ولا ثوبا (٦) حديث النهي عن الاختصار دك
وصححه من حديث أبي هريرة وهو متفق عليه بلفظ نهى أن يسجد الرجل مختصرا (٧) حديث النهي عن الصلب
في الصلاة دن من حديث ابن عمر بسند صحيح (٨) حديث النهي عن المواصلة عزاء رزين الى ت ولم

تعالى إلا أسماء دون المعاني فذلك المعاني المسبوبة لا يقع عليها اسم صورة على حال وقد حفظ عن الشيل رجة الله عليه في معنى ما ذكرنا من

وعن صلاة الحاقن (١) والحاقب (٢) والحاقد (٣) وعن صلاة الجائع والغضبان والمثائم (٤) وهو ستر الوجه أما الإلقاء فهو عند أهل اللغة أن يجلس على وركبيه وينصب ركبتيه ويجعل يديه على الأرض كالسكاب وعند أهل الحديث أن يجلس على ساقيه جانياً وليس على الأرض منه الأرض أصابع الرجلين والركبتين * وأما السدل فذهب أهل الحديث فيه أن يتلف بثوبه ويدخل يديه من داخل فيركع ويسجد كذلك وكان هذا فعل اليهود في صلاتهم فمروا عن التشبه بهم والتميم في معناه فلا ينبغي أن يركع ويسجد ويده في بدن التميمي وقيل معناه أن يضع وسط الأزار على رأسه ويرسل طرفه عن يمينه وشماله من غير أن يجعل يده على كتفيه والاول أقرب وأما الكف فهو أن يرفع يديه من بين يديه أو من خلفه إذا أراد السجود وقد يكون الكف في شهر الرأس فلا يصلين وهو عاقص شعره والنهي للرجال وفي الحديث (٥) أمرت أن أسجد على سبعة أعضاء ولأ كفت شعر اولنا وبكره أجدين حبلى رضى الله عنه أن يأتزرفوق التميمي في الصلاة ويرأس الكف * وأما الاختصار فان يضع يديه على خاصرته * وأما الصلب فان يضع يديه على خاصرته في القيام ويحاذي بين عضديه في القيام * وأما المواصله فهي خمسة اثنان على الامام أن لا يصل قراءته بتكبير الاحرام ولا ركوعه بقراءته واثنان على المأموم أن لا يصل بتكبير الاحرام بتكبير الامام ولا تسلمه بتسليمه وواحدة بينهما أن لا يصل تسليمة الفرض بالتسليم الثانية ويفصل بينهما * وأما الحاقن في البول والحقاب من الغائط والحاقد صاحب الخف الضيق فان كل ذلك يمنع من الخشوع وفي معناه الجائع والمهم وفهم نهي الجائع من قوله صلى الله عليه وسلم (٦) اذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء الا أن يضيق الوقت ويكون ساكن القلب وفي الخبر (٧) لا يدخلن أحدكم الصلاة وهو مقبل ولا يصلين أحدكم وهو غضبان وقال الحسن كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي الى العقوبة أسرع وفي الحديث (٨) سبعة أشياء من الصلاة من الشيطان الرغاف والنعاس والوسوسة والتشاؤب والحكاك والالتفات والعبث بالشيء وزاد بعضهم السهو والشك وقال بعض السلفاء ربة في الصلاة من الجفاء الالتفات ومسح الوجه ونسوه الى الحصى أجده عند وقد فسره الغزالي بوصف القراءة بالتكبير ووصل القراءة بالركوع وغير ذلك وقد روى دث وحسنه وابن ماجه من حديث سمرة سكتان حفظتهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل في صلاته فاذا فرغ من قراءته واذا فرغ من قراءة القرآن وفي الضحيتين من حديث أبي هريرة كان يسكت بين التكبير والقراءة اسكاته الحديث (٩) حديث النبي عن صلاة الحاقن هو قط من حديث أبي أمامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي أن يصلي الرجل وهو حاقن ود من حديث أبي هريرة لا يحل لرجل يؤمن بالله واليوم الآخر أن يصلي وهو حاقن وله وث وحسنه نحوه من حديث ثوبان وم من حديث عائشة لا صلاة بحضرة طعام ولا هو يدافعه الا خبثان (١٠) حديث النبي عن صلاة الحاقب لم أجده بهذا اللفظ وفسره المصنف تبعاً للازهرى بمداغة الغائط وفيه حديث عائشة الذي قبل هذا (١١) حديث النبي عن صلاة الحاقق عزازير بن ابي ت ولم أجده عنده والذي ذكره أممحبب الغريب حديث لا رأى لحاقق وهو صاحب الخف الضيق (١٢) حديث النبي عن التلم في الصلاة ده من حديث أبي هريرة يستحسن نهي أن يغطي الرجل فاه في الصلاة رواه الحاكم ومحبته قال الخطابي هو التلم على الافواه (١٣) حديث أمرت أن أسجد على سبعة أعضاء ولا كفت شعر اولنا وبكره ما متفق عليه من حديث ابن عباس (١٤) حديث اذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء متفق عليه من حديث ابن عمر وعائشة (١٥) حديث لا يدخل أحدكم الصلاة وهو مقبل ولا يصلين أحدكم وهو غضبان لم أجده (١٦) حديث سبعة أشياء من الشيطان الرغاف والنعاس والوسوسة والتشاؤب والالتفات وزاد بعضهم السهو والشك ت من رواية عدي بن ثابت عن أبيه عن جده فقد كرمها الرغاف والنعاس والتشاؤب وزاد ثلاثة أخرى وقال حديث غريب وسلم من حديث عثمان بن أبي العاص يارسول الله ان الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي والحديث وللبخاري من حديث عائشة في الالتفات في الصلاة هو اختلاس يخلصه الشيطان من صلاة أحدكم

قلت فكذلك قال ابن قتيبة في كتابه للمصروف بتناقض الحديث حين قال هو صورة لا كالصور فلم أخذ عليه في ذلك وأقيمت عليه الشناعة به والطرح قوله ولم يرضه أكثر العلماء وأهل التحقيق فاعلم ان الذي ارتكبه ابن قتيبة عفا الله عنه نحن أشد اعتراضاً عنه وأبلغ في الاسكار عليه وأبعد الناس عن تساوي قوله وليس هو الذي أئمننا نحن به وأفدناك بحول الله وقوته بماه بل يدل منك انك لم تفهم عرضنا وذعلت عن تعقل مرادنا ولم تفرق بين قولنا وبين ما قاله ابن قتيبة أئلم أخبرك اننا أثبتنا الصورة في التسميات وهو أثبتنا حالة الذات فان من لب الجوز قشور تفرقع

الها وأخرجهما إلى خبر الوجود بتأييد الله تعالى العبارة عنها وانما ظهر له شيء لم يكن له به (١٤١) الفوعلاء الدهش فتوقف بين

ظاهر الحديث
الذي هو موجب
عند ذرى القصور
تشبيها وبين
التأويل الذي
ينفيه فابت
المعنى المرغوب
عنه وأرادني ما
خاف من الوقوع
فيه فتمتأت له
اجتماع مآرام ولا
نظام ما اقترف
فها هو صورة لا
كالصورة ولكل
ساقطة لا فقة
فتبادر الناس إلى
الخذلته
فصل في معنى
قاطع الطريق
فانك بالواد المقدس
طوى أى دم على
مأنت عليه من
البحث والطلب
فانك على هداية
ووشد والوادي
المقدس عبارة
عن مقام الكايم
وسوى عليه
السلام مع الله
تعالى في الوادي
وانما قدس
الوادي بما أنزل
فيه من الذكر
وسمع كلام الله
تعالى وأقيم ذكر
الوادي مقام ما

وأن تصلى بطريق من يمر بين يديك ونهى أيضاً عن أن يشبك أصابعه (١) أو يرفع أصابعه (٢) أو يستوجهه (٣)
أو يضع إحدى كفيه على الأخرى ويدخلهما بين يديه (٤) في الركوع وقال بعض الصحابة رضي الله عنهم كما فعل
ذلك فتبين عنه ويكره أيضاً أن ينفض في الأرض عند السجود للتنظيف وإن يسوى الحصى يده فأنها فعال
مستغنى عنها لا يرفع إحدى قدميه فيضعها على قدمه ولا يستند في قيامه إلى حائط فإن استند بحيث لو سئل ذلك
الحائط لسقط فالظاهر بطلان صلاته والله أعلم

تجريد الفرائض والسنة

جمله إذا ذكرناه يشتمل على فرائض وسنة وأدابها تباين في طريقين الآخرة إن راى جميعها
* فالفرض من جلها ثمان عشرة خضلة النية والتكبير والقيام والغضبة والانحناء في الركوع إلى أن تنال راحته
ركبتك مع الطمأنينة والاعتدال عنه قائماً والسجود مع الطمأنينة ولا يجزى وضع اليدين والاعتدال عنه قائداً
والجلوس للتشهد الأخير والتشهد الأخير والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والسلام الأول فأمانيه الخروج فلا
تجرب وما عدا هذا فليس واجب بل هي سنة وهياتها وفي الفرائض * أما السنة فمن الأفعال بأربع فترفع
اليدين في تكبيرة الاحرام وعند المولى إلى الركوع وعند الارتفاع إلى القيام والجلوس للتشهد الأول فاما ذكرناه
من كيفية نشر الأصابع وحدر فمعه هي هياتها تابعة لهذه السنة والتورك والافراش هياتها تابعة للجلوس
والاطراق وترك الالتفات هياتها للقيام ونحوه صورته وسجدة الاستراحة لم نعد هاهنا أصول السنة في الأفعال
لأنها كالصين طيبة الارتفاع من السجود إلى القيام لأنها ليست مقصودة في نفسها وإنما كذلك تفرد يذكر * وأما
السنة من الأذكار فداء الاستفتاح ثم التعوذ ثم قوله آمين فانه سنة مؤكدة ثم قراءة السورة ثم تكبيرات
الانتقالات ثم الذكر في الركوع والسجود والاعتدال عنهما ثم التشهد الأول والصلاة فيه على النبي صلى الله
عليه وسلم ثم الدعاء في آخر التشهد الأخير ثم التسليمة الثانية وهذه وإن جعناها في اسم السنة فلها درجات متفاوتة
أذ تجزى أربعة منها بسجود السهو * وأما من الأفعال فواحدة وهي الجلسة الأولى للتشهد الأول فانها مؤثرة
في ترتيب نظم الصلاة في أعين الناظرين حتى يعرف بها أنهار باعية أم لا بخلاف رفع اليدين فانه لا يؤثر في تغيير
النظم فغير عن ذلك البعض وقيل الإبراهيمية بخبر بالسجود * وأما الأذكار فكلها لا تقتضي سجود السهو إلا ثلاثة
القنوت والتشهد الأول والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيه بخلاف تكبيرات الانتقالات وأذكار الركوع
والسجود والاعتدال عنهما لأن الركوع والسجود في صورتهما مختلفان للعادو يحصل منهما معنى العبادة مع
السكوت عن الأذكار وعن تكبيرات الانتقالات فعند ذلك الأذكار لا تغير صورة العبادة * وأما الجلسة للتشهد
الأول ففعل معتاد وما زيدت إلا للتشهد فتركها ظاهر التأثير وأما دعاء الاستفتاح والسورة فتركها لا يؤثر مع أن
القيام صار معمولاً بالغضبة ويمزاج العبادة بها وكذلك الدعاء في التشهد الأخير والقنوت أبعد ما يجبر بالسجود
ولكن شرع بمد الاعتدال في الصباح لاجله فكان كجلسة الاستراحة إذ صارت بالمبدع للتشهد بجلوسه للتشهد
الأول فيق هذا أقبل ما مدد المعتاد ليس فيه ذكر واجب وفي الممدود احترام عن غير الصباح وفي خالوه عن ذكر

إن العباد للشيخين من حديث أبي هريرة التناوب من الشيطان ولهما من حديث أبي هريرة أن أحكم إذا قام
يصلى جاء الشيطان فليس عليه صلاته حتى لا يدري كم صلى (١) حديث النبي عن تشبيك الأصابع أحد وابن
حبان راحلهم ومحمد من حديث أبي هريرة وذت حب نحوه من حديث كعب بن جعرة (٢) حديث النبي
عن تنقيع الأصابع في الصلاة * من حديث علي بن النضر عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم (٣) حديث
النبي عن ستر الوجه دهك * وصححه من حديث أبي هريرة حديث النبي أن يغطي الرجل فاه في الصلاة قد
تقدم (٤) حديث النبي عن التطبيق في الركوع متفق عليه من حديث سعد بن أبي وقاص قال كما فعله فبينما
عنه وأمر أن يضع الأيدي على الركب

محل فيه الخلف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه والألف المقصود ما جئنا لأمأ ظهر بالقول اذالمواضع بالتأثير لها وانما هي ظروف فصل

ومعنى فاستمع أى سر بقلبك (١٤٢) لما يوسى فلعلك تجد على التارهدى ولعلك من مرادفات الترنادى بما تروى به

واجبا احتراز عن أصل القيام فى الصلاة (فان قلت) تميز السنن عن الفرائض معقول اذ تنوت الصحة بفوت
الفرض دون السنة وتوجه العقاب به دونها فلما تميز سنة عن سنن الوكيل ما مور به على سبيل الاستعجاب
ولا عقاب فى ترك الكل والثواب موجود على الكل فلما عني * فاعلم ان اشتراكهما فى الثواب العقاب
والاستعجاب لا يرفع تفاوتهما ولتكن شذوذا لك به نال وهو ان الانسان لا يكون انسانا موجودا كاملا الا بمعنى
باطن وأعضاء ظاهرة فاللغنى الباطن هو الحياة والروح والظواهر اجسام أعضائه ثم بعض تلك الاعضاء ينعدم الانسان
بعدها كالقلب والكبد والدماغ وكل عضو تنوت الحياة بفواته وبعضها لا تنفوت بها الحياة ولكن يفوت بها
مقاصد الحياة كالعين واليد والرجل واللسان وبعضها لا يفوت بها الحياة ولا مقاصدها ولكن يفوت بها الحسن
كالخاجين واللمحة والاهداب وحسن اللون وبعضها لا يفوت بها أصل الجمال ولكن كاله كاسته قواس الحاجبين
وسواد شعر الاحية والاهداب وتناسب خلقة الاعضاء واستزاج الحرة بالياض فى اللون فهذه درجات متفارة
فكذلك العبادة صورة صورها الشرع وتعيدنا باكتسابها فروجها وحياتها الباطنة الخشوع والنية وحضور
القلب والاخلاص كجاسيأتى ونحن الآن فى أبرزائها الظاهرة فالركوع والسجود والقيام وسائر الأركان تجري منها
يجرى القلب والرأس والكبد لا يفوت وجود الصلاة بفواتها والسنن التي ذكرناها من رفع اليدين ودعاء الاستفتاح
والتشهد الاول تجري منها مجرى اليدين والعينين والرجلين ولا يفوت الصحة بفواتها كالاتفوت الحياة بفوات
هذه الاعضاء ولكن يصير الشخص بسبب فواتها مشوا لخلقة منمو ما غير مرغوب فيه فكذلك من اقتصر
على أقل ما يجزى من الصلاة كان كمن اهدى الى ملك من الملوك عبداحيا مقطوع الاطراف * وأما الحيات
وهي ما وراء السنن فتجرى بسبب الحسن من الحاجبين واللمحة والاهداب وحسن اللون * وأما وظائف
الاذكار فى تلك السنن فهي كمكلمات للحسن كاستقواس الحاجبين واستدارة الاحية وغيرها فالصلاة عندك
قر بة تحفة تقرب بها الى حضرة ملك الملوك كوصيفة يهدى بها طالب القر بة من السلاطين اليهم وهذه التحفة تعرض
على الله عز وجل ثم ترد عليك يوم العرض الاكبر قاليك الخيرة فى تحسين صورتها وتجميلها فان أحسنت فلنفسك
وان أسأت فعلمها ولا ينبغي ان يكون حظك من ممارسة الفقهاء تميزك السنن عن الفرض فلا يعاقب بفهمك من
أوصاف السنة الا أنه يجوز تركها فتركها فان ذلك يضاهي قول الطبيب ان فقه العين لا يبطل وجود الانسان
ولكن يخرجها عن أن يصدق رجاء المتقرب فى قبول السلطان اذا أخرجه فى معرض الهدية فهكذا ينبغي أن تفهم
مراتب السنن والحيات والآداب فكل صلاة لم يتم الانسان ركوعها وسجودها فهي الخضم الاول على صاحبها
تقول ضيعك الله كجاسيأتى فطالع الاخبار التي أوردناها فى كمال أركان الصلاة ليظهر لك وقعها

باب الثالث فى الشروط الباطنة من أعمال القلب

ولند كرى هذا الباب ارتباط الصلاة بالخشوع وحضور القلب ثم لند كرى المعاني الباطنة وحدودها وأسبابها وعلاجها
ثم لند كرى تفصيل ما ينبغي أن يحضر فى كل ركن من أركان الصلاة تلك ونصالحها زاد الآخرة

بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب

اعلم ان أدلة ذلك كثيرة فمن ذلك قوله تعالى أقم الصلاة كرى وظاهر الامر الوجوب والغفلة تضاد الذكر
غفل فى جميع صلاته كيف يكون مقبلا للصلاة كرى وقوله تعالى ولا تكن من الغافلين نهى وظاهر التحريم قوله
عز وجل حتى تعلموا ما تقولون تعليل نهى السكران وهو مطرف فى أغافل المستغرق الحسم بالوسواس وأفكار
الدنيا وقوله صلى الله عليه وسلم انما الصلاة تمسك وتواضع حصص بالالقاء واللام وكثرة انما التحقيق والتوكيد وقوله
فهم الفقهاء من قوله عليه السلام انما الشفعة فى العلم يقسم الحصر والاثبات والنفي وقوله صلى الله عليه وسلم من
لم يتم صلاته عن النحشاعوا المنكر لم يزد من الله الا بعدا وصلاة الغافل لا تمنع من النحشاعوا والمنكر وقال صلى

باب الثالث

موسى انى انا
ربك أى فرغ
قلبك لما يرد
عليك من فوائد
المزيد وحواش
الصدق وتعار
المعارف وارتياح
سواك الطريق
واشارات قرب
الوصول وسر
القلب كما يقول
أذن الرأس ووسع
الأذان وما يوسى
اى ما يرد من الله
تعالى بواسطة
ملك وألقاء فى
روح أو بكاشفة
تحقيقه أو ضرب
مثل مع العلم
بتأويله ومعنى
لعلك حرف تروى
ومعنى ان لم
تدركك آفة
تقطعك عن
سماع الوعى من
العجاب بحال أو
اضافة دعوى
الى النفس أو فتوح
به وصلت اليه
واستبداد به عن
غيره وسرادات
المجد هي محجب
المستكوت وما
نودى به موسى
هو علم التوحيد
الذى وسعت

أزلاو بأدهوام موسى لماسعي السالك الموجود في كلام الله تعالى في أزل الأزل قبل (١٤٣) أن يخاني موسى لآلى أول

وكلام الله تعالى
صفته لا يتغير
كلا يتغير هو اذا
ليست صفاته
للمعنى لغيره وهو
الذى لا يحول قوم
يزول وقيل قوم
عظم اقتراحهم
وهو انهم حاولوا
صدور هذا القول
على اعتقاد
اكتساب النبوة
وعياذ بالله من
أين يحتمل هذا
القول ما حاولوه
من المنهج
أليسوا وهم
يعرفون ان
كثيرا ممن يكون
بحضرة ملاك من
ملوك الدنيا وهو
يخاطب انسانا
آخر قلد ولاية
كبيرة وغوض
اليه عملا عظيما
وحماة حماة خطيرا
وهو ينادى
باسمه أو يأمره
بما يمثل من
أمره ثم ان
السامع للملاك
الحاضر معه غير
المولى لم يشرك
المولى الخلو
عليه والمفوض
اليه في شئ مما مولى

الله عليه وسلم (١) كم من قام حظه من صلاته التعب والنصب وما أراد به الا الغافل وقال صلى الله عليه وسلم (٣) ليس للعبد من صلته الا ما علق منها والتحقق في أن المصلي (٤) مناجى به عز وجل كما ورد به الخبر والكلام مع الغفلة ليس بمناجاة ألبتة ويانه أن الزكاة غفل الانسان عنها مثلا فهي في نفسها مخالفة للشهوة شديدة على النفس وكذا الصوم قاهر للقوى كاسر لسطوة الهوى الذى هو آلة للشيطان عدوانه فلا يبعد أن يحصل منها مقصود مع الغفلة وكذلك الحج أخفاه شاقة شديدة وفيه من المجاهدة ما يحصل به الا يلام كان القلب حاضرا مع أفعاله ولم يكن أما الصلاة فليس فيها الا ذكر وقراءة وركوع وسجود وقيام وقعود فاما الذكر فانه محاور ومناجاة مع الله عز وجل فاما أن يكون المقصود منه كونه خطبا ومحاورا أو المقصود منه الحروف والاصوات أمعا لسانا بالعدل كمن المعدود الفرج بالامساك في الصوم وكما يتعمق البدن بمشاق الحج ويتمعن القلب بمسقة استخراج الزكاة واقتطاع المال المشغول ولا شك أن هذا القسم باطل فان تحريك اللسان بالهذيان ما أخفه على الغافل فليس فيه امتحان من حيث انه عمل بل المقصود الحروف من حيث انه نطق ولا يكون نطقا الا اذا أعرب عفا الضمير ولا يكون معر بالاباء بحضور القلب فإى سؤال في قوله لاهدنا الصراط المستقيم اذا كان القلب غافلا وأذ المقصود كونه تضرعا وادعاء فى مشقة تحريك اللسان به مع الغفلة لا سيما بعد الاعتقاد هذا الحكم الكار بل أقول لو حالف الانسان وقال لأشكرن فلانا وأثنى عليه وأسأله حاجة ثم جرت الالفاظ الدالة على هذه المعاني على لسانه في النوم لم يبرهن عليه ولو جرت على لسانه في ظلمة وذلك الانسان حاضر وهو لا يعرف حضوره ولا يراه لا يصير بارا في عينه ألا يكون كلامه خطبا ونطقا معه لم يكن هو حاضر في قلبه فلو كانت تجرى هذه الكلمات على لسانه وهو حاضر الأنفة في بياض النهار غافل لكونه مستغرق الهم بفكر من الأفكار ولم يكن له قصد توجيه الخطاب اليه عند نطقه لم يصير بارا في عينه ولا شك في أن المقصود من القراءة والاذكار الحمد والثناء والتضرع والدعاء والمخاطبة هو الله عز وجل وقلبه يحجب الغفلة محجوب عنه فلا يراه ولا يشاهده بل هو غافل عن المخاطبة ولسانه يشرك بحكم العادة فما أبعد هذا عن المقصود الصلاة التي شرعت لتصفيل القلب وتجديد ذكر الله عز وجل ورسوخ عقده الإيمان به هذا حكم القراءة والذكر وبالجملة فهذه الخاصة لا سبيل الى انكارها في النطق وتغييرها عن الفعل وأما الركوع والسجود فالمقصود بهما التعظيم قطعاً ولو جاز أن يكون معظم الله عز وجل بفعله وهو غافل عنه لجاز أن يكون معظمه الصنم موضوع بين يديه وهو غافل عنه ويكون معظم الحائط الذى بين يديه وهو غافل عنه وإذا خرج عن كونه تعظيماً لم يبق الا مجرد حركة الظاهر والرأس وليس فيه من المشقة ما يقصد الامتناع به ثم يجعله عماد الدين والفصل بين الكفر والاسلام يقدم على الحج وسائر العبادات ويحب القتل بسبب تركه على الخصوص وما أرى أن هذه العظمة كلها الصلاة من حيث أعمالها الظاهرة إلا أن يضاف اليها مقصود المناجاة فان ذلك يتقدم على الصوم والزكاة والحج وغيره بل الضحايا والقرابين التي هي بمجاهدة للنفس بتقصيص المال قال الله تعالى إن بل الله لحوماها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منك أى الصفة التي استولت على القلب حتى حلتها على امتثال الاوامر هي المطلوبة فكيف الامر في الصلاة ولا أرى في غافلا فهنا ما يدل من حيث المعنى على اشتراط حضور القلب (فان قلت) ان حكمت ببيان الصلاة وجعلت حضور القلب شرطاً في صحتها خالفت إجماع الفقهاء فانهم لم يشترطوا الحضور القلب عند التكبير فاعلم أنه قد تقدم في كتاب العلم أن الفقهاء لا يتصرفون في الباطن ولا يشقون عن

(١) حديث كمن قام حظه من صلاته التعب والنصب ن من حديث أبي هريرة رقب قال ليس له من قيمته الا السهر ولا حدر بقاء حظه من صلاته السهر واستناده حسن (٢) حديث ليس للعبد من صلته الا ما علق لم أجدهم رفوعاً وروى محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة من رواية عثمان بن أبي دهرش مرسل لا يقبل الله من عبد عملاً حتى يشهد قلبه مع بدنه ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي بن كعب وابن المبارك في الزهد موقوفاً على عمر لا يكتب للرجل من صلاته ما سعى عنه (٣) حديث المصلي يناجى به متفق عليه من

وأعطى ولم يحب له بسامعه ومشاهدته أكثر من خطوة القربة وشرف الحضور وميزة المكاشفة من غير وصول الى درجة المخاطبة بالولاية

والقوب ولا في طريق الآخرة بل ينون ظاهر أحكام الدين على ظاهر أعمال الجوارح وظاهر الأعمال كالفسق والقتل وتعرير السلطان فأما أنه يرفع في الآخرة فليس هذا من حدود الفتنة على أنه لا يمكن أن يدعى الاجماع فقد نقل عن بشر بن الحرث فباروا عنه أبو طالب المكي عن سفيان الثوري أنه قال من لم يخشع فسدت صلته وروى عن الحسن أنه قال كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي إلى العقوبة بأمر سريع وعن معاذ بن جبل من عرف من على يمينه وشماله تعدد الوضوء في الصلاة فلا صلاة له وروى أيضاً مسند أقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) أن العبد ليصلي الصلاة لا يكتب له سدسها ولا عشرها وإنما يكتب للعبد من صلاته ما عقله منها وهذا الوقتل عن غيره لجعل منه حيا كفي لا يتسكب به وقال عبد الواحد بن زيد أجمع العلماء على أنه ليس للعبد من صلاته إلا ما عقله منها فجعله اجاعاً وماتل من هذا الجنس عن الفقهاء للمتورعين وعن علماء الآخرة أكثر من أن يحصى والحق الرجوع إلى أدلة الشرع والأخبار والآثار ظاهرة في هذا الشرط إلا أن مقام الفتوى في التكليف الظاهر يتقدر بقدر قصور الخلق فلا يمكن أن يشترط على الناس احضار القلب في جميع الصلاة فإن ذلك يجهز عنه كل البشر إلا الأقلين وإذا لم يمكن اشتراط الاستيعاب للضرورة فلا ملامة إلا أن يشترط منه ما ينطق عليه الاسم ولو في اللحظة الواحدة وأولى المحظبات لحظة التكبير فاقصرنا على التكليف بذلك ونحن مع ذلك نرجو أن لا يكون حال الغافل في جميع صلاة مثل حال التارك بالكيفية فإنه على الجملة أقدم على الفعل ظاهر أو حضر القلب لحظة وكيف لا الذي صلى مع الحدث ناسيا صلاته باطلة عند الله تعالى ولكن له أجر ما يحسب فعله وعلى قدر قصوره وعذره ومع هذا الرجاء فيضئ أن يكون حاله أشد من حال التارك وكيف لا والذي يحضر الخدمه ويتهاون بالحضور فيستكلم بكلام الغافل المستغنى أشد حالاً من الذي يعرض عن الخدمة وإذا تعارض أسباب الخوف والرجاء وصار الأمر مخطراً في نفسه فاليك الخبرة بعده في الاحتياط والتساهل ومع هذا فلا مطلق في مخالفة الفقهاء فيما أفتوا به من الصلح مع الغفلة إلا أن ذلك من ضرورة الفتوى كما سبق التنبيه عليه ومن عرف سر الصلاة علم أن الغفلة تضادها ولكن قد كثر في باب الفرق بين العلم الباطن والظاهر في كتاب قواعد العقائد أن قصور الخلق أحد الأسباب المانعة عن التصريح بكل ما يستشف من أسرار الشرع فلنقتصر على هذا القدر من البحث فإن فيه مقنعا لجزء الطالب لطريق الآخرة وأما الجدل المشتب فليست بقصد مخاطبته الآن وحاصل الكلام أن حضور القلب هو روح الصلاة وأن أقل ما يبقى به روح الحضور عند التكبير فالتقصان منه هلاك وبقدرة الزيادة عليه تنبسط الروح في أجزاء الصلوة كرم من لا حراك به قريب من ميت فصلاة الغافل في جميعها الاعتدال التكبير كمن لا حراك به نسأل الله حسن العون

اعلم أن هذه المعاني تكثر العبارات عنها ولكن بجمعها ستجمل وهي حضور القلب والتفهيم والتعظيم والهيبة والرجاء والحياء فلنذكر تفصيلها ثم أسبابها ثم العلاج في اكتسابها * أما التفصيل * فالأول حضور القلب ونعني به أن يفرغ القلب عن غير ما هو ملابس له ومتكلم به فيكون القلب بالفعل والقول مقررناهما ولا يكون الفكر جالفاً في غيرهما فهما انصرف الفكر عن غير ما هو فيه وكان في قلبه ذكر لما هو فيه ولم يكن فيه غفلة عن كل شيء فقد حصل حضور القلب ولكن التفهيم لعنى الكلام أمر وراء حضور القلب فر بما يكون القلب حاضر مع اللفظ ولا يكون حاضر مع معنى اللفظ فأشتمال القلب على العلم بمعنى اللفظ هو الذي أردناه بالتفهيم وهذا مقام يتفاوت الناس فيه أذ ليس يشترك الناس في تفهيم المعاني للقرآن والتسبيحات وكمن معان لطيفة يفهمها الصلي في أثناء الصلاة ولم يكن قد خطئ قلبه ذلك قبله ومن هذا الوجه كانت الصلاة ناهية عن الفحشاء والمنكر رفاهتها تفهم أمور تلك الأمور تمتنع عن الفحشاء لاجتماع * وأما التعظيم فهو أمر وراء حضور القلب

حديث أنس (١) حديث أن العبد ليصلي الصلاة لا يكتب له سدسها ولا عشرها الحديث دن حب من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه

واليقين التام الذي يوجب المعرفة والعلم بتفاصيل العلوم فلا يمنع أن يسمع ما يوحى لغيره من غير أن يقصد هو بذلك أذهو محل سماع الوحي على الدوام وموضع الملائكة وكفى بها أنها احضرة الربوبية وموسى عليه السلام ما استقى الرسالة والنبوة ولا استوجب التكليم وسمع الوحي مقصودا بذلك بمحاولته في هذا المقام الذي هو المرتبة الثالثة فقط بل قد استحق ذلك بفضل الله تعالى حين خصه بمعنى آخر ترقى إلى ذلك المقام اضعافاً تجاوز المرتبة الرابعة لأن آخر مقامات الأولياء أول مقامات الأنبياء وموسى عليه السلام نبى مرسل ففاته أعلى بكثير مما

الدعوة وأحوال الولايات

كيف يتعبرض

للكلام فيها

والطعن على

أهلها هذا لا يصلح

الا لمن لا يعرف

انه مؤاخذ

بكلامه مجاسب

بظنه وبقيته

مكتوب عليه

خطراته مخفوظ

عليه خطاه

مخلصا منه بقطانه

وغفلة في بالفظ

من قول الالديه

رقب عتيدان

قلت أراك قد

أوجبت له نداء

الله تعالى ونداء

كلامه والله تعالى

يقول تلك الرسل

فضلنا بعضهم

على بعض منهم

من كلم الله ورفع

بعضهم درجات

فقد نبهنا بكلام

الله تعالى لمن كلمه

من الرسل انما

هو على سبيل

المبالغة في التفضيل

وهذا لا يصلح

أن يكون لغيره

ممن ليس بنبي

ولا رسول وإذا

باب السبب

وقصد إبداء الشك

والفهم إذا الرجل يخاطب عبده بكلام هو حاضر التلب فيه ومتفهم لمناه ولا يكون معظمه فالتعظيم زاد عاينها
 * وأما الهية فزاد على التعظيم بل هي عبارة عن خوف منشؤه التعظيم لأن من لا يخاف لا يسي هائبوا الخافة
 من العقب وسوء خاق العبد وما يجري مجراهم من الأسباب الخسيسة لتسبي مهابة بل الخوف من السلطان
 العظيم يسمي مهابة والهية خوف مصدرها الاجلال * وأما الرءاء فلا شك أنه زائد فك من معظم ملكا من
 الملوك مهابة * ويخاف سطوته ولكن لا يرجو موته والعبد ينبغي أن يكون راجيا بصلاته ثواب الله عز وجل
 كما انه خائف بتقصيره عقاب الله عز وجل * وأما الحياء فهو زائد على الجلالة مستندة استشهاده بتقصير وتوهم ذنب
 وتصور التعظيم والخوف والرجاء من غير حياء حيث لا يكون توهم تقصير وار تكاب ذنب * وأما أسباب هذه
 المعاني الستة فاعلم أن حضور القلب بسببه الهمة فان قلبك تابع لهمتلك فلا يحضر الا فياهيك ومهما علمك أمر
 حضر القلب فيه شاء أم أبى فهو مجبول على ذلك وسع قريب والقلب اذا لم يحضر في الصلاة لم يكن متطابلا بل جاللا
 في الهمة مصروفة اليه من أمور الله نافلا حلية ولا علاج لاحضار القلب الا بصرف الهمة الى الصلاة والهمة
 لا تنصرف اليها ما لم يتبين أن الغرض المطلوب منوط بها وذلك هو الايمان والتصديق بان الآخرة خير وأبقى
 وان الصلاة وسيلة اليها فاذا أضيف هذا الى حقيقة العلم بحقارة الدنيا ومهما حاصل من مجموعها حضور القلب
 في الصلاة ومثل هذه العلة يحضر قلبك اذا حضرت بين يدي بعض الاكابر بمن لا يقدر على من تركك ومنفتحتك
 فاذا كان لا يحضر عند المناجاة مع ملك الملوك الذي يده الملك والملك والنفع والضرة لا تظن أن سببا
 سوى ضعف الايمان فاجتهد الآن في تقوية الايمان وطريقته يستقصي في غير هذا الموضع * وأما التفهم
 فسببه بعد حضور القلب ايمان الفكر وصرف الذهن الى ادراك المعنى وعلاجه ما هو علاج احضار القلب مع
 الاقبال على الفكر والتشمل لدفع الخواطر وعلاج دفع الخواطر المشاغلة بقطع موادها عنى النزوع عن تلك
 الأسباب التي تجذب الخواطر اليها. لم تنقطع تلك المواد لا تنصرف عنها الخواطر فمن أحب شيئا أكثر ذكره
 فذكر المحبوب يهجم على القلب بالضرورة فلذلك ترى أن من أحب غير الله لا تصفو له صلاة عن الخواطر وأما
 التعظيم فهو حالة للقلب تتولد من معرفتين احدهما معرفة جلال الله عز وجل وعظمته وهو من أصول
 الايمان فان من لا يعتقد عظمته لا تدع النفس لتعظيمه الثانية معرفة حقارة النفس وخساستها وكونها عبدا
 مسخرًا مربوبًا بحق يتولد من العرفتين الاستبكان والانكسار والخشوع لله سبحانه فيعبر عنه بالتعظيم
 'والمتمتج معرفة حقارة النفس بمعرفة جلال الله لا تنتظم حالة التعظيم والخشوع فان المستغنى عن غيره الآمن
 على نفسه يجوز أن يعرف من غير صفات العظمة ولا يكون الخشوع والتعظيم حاله لان الرتبة الأخرى وهي
 معرفة حقارة النفس وحاجتها لم تقترن اليه * وأما الهية والخوف حالة النفس تتولد من المعرفة بقدرته الله
 وسطوته وقوته ومشيئته فيمع قلة المبالاة بتهوانه ولا يهلك الا بالآخر من لم ينقص من ملكه ذرته فانه مطالعة
 ما يجري على الانبياء والأولياء من المصائب وأنواع البلاء مع القنينة على الدفع على خلاف ما يشاهد من ملوك
 الارض وبالجملة كمال اذا بالله زادت الخسيسة والهية وسيا في أسباب ذلك في كتاب الخوف من ربيع المنجيات
 * وأما الرءاء فسببه معرفة لطف الله عز وجل وكرمه وعظم انعامه ولطافت صنعه ومعرفة صدقه في وعده الجنة
 بالصلاة فاذا حصل اليقين بوعده والمعرفة بلطفه انبعث من مجموعهما الرءاء والمخالعة وأما الحياء فاستشهاده
 التقصير في العبادة وعلمه بالجزع عن القيام بعبادته حق لله عز وجل ويقوى ذلك بالمعرفة بصعوب النفس وآفات
 وقلة خلاصها وخشيت دخلتها وميلها الى الخط العاجل في جميع أفعالها مع العلم بعبادته ما يقتضيه جلال الله عز وجل
 والعلم بأنه مطلع على كل سر وخرات القلب وان دقت وخفيت وهذه المعارف اذا حصلت يقينا انبعث منها بالضرورة
 حالة تسمى الحياء فهذا أسباب هذه الصفات وكل ما طلب محصله فعلاجه احضار سببه في معرفة السبب معرفة
 العلاج ورباطه جميع هذه الأسباب الايمان واليقين أعني به هذه المعارف التي ذكرناها وهي كونها يقينا انتفاء

مألو وجناله كلكه قصد اولاد توخاه . (١٤٣) بالخطاب همدا واما فلان يجوز ان يسمع ما يخاطب الله تعالى به غيره مما هو على منه

أليس من يسمع كلام إنسان مثلاً مما يتكلم به غير السامع فيقول فيه انه كليمه وقد حكى ان طائفة من بني اسرائيل سمعوا كلام الله تعالى الذي خاطب به موسى حين كلمه ثم اذا ثبت ذلك لم يجب طم به درجة موسى عليه السلام ولا المشاركة في نيوته ورسالته على انا نقول نفس ورود الخطاب الى السامعين من الله تعالى يمكن الاختلاف فيه فيكون النبي المرسل يسمع كلام الله تعالى عز وجل الذاتي القديم بالاجاب في السمع ولا واسطة بينهما وبين القلب ومن دونه يسمعه على غير تلك الصورة مما يلقي في روعه وما يتبادر به في سمعه أو سره واشباه ذلك كما ذكر

الشك واستيلادها على القلب كاسبق في بيان اليقين من كالم العزم وبقدرة اليقين يتشعب القلب ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدثنا ويحدثه فإذا حضرت الصلاة كأنه لم يسمع فاعلم عرفه وقدرى أن الله سبحانه أوحى إلى موسى عليه السلام يا موسى اذا كنتي فاذكرني وأنت تتنفس أعضاءك وكن عندك كرى خاشعاً مطمئناً واذا كنتي فاجعل لسانك من وراء قلبك واذا كنت بين يدي فقم قيام العبد التليل وتاجي بقلب وجل ولسان صادق وروى أن الله تعالى أوحى إليه قل لعصاة أمك لا يدكروني فاني أليت على نفسي ان من ذكرني ذكركه فاذا ذكروني ذكركهم باللعنة هذا في عاص غير غافل في ذكره فكيف اذا اجتمعت الغفلة والعصيان واختلاف المعاني التي ذكرناها في القلوب انقسم الناس الى غافل يتم صلاته ولم يحضر قلبه في لحظة منها والى من يتم ويطيق قلبه في لحظة بلد بما كان مستوعباً لهم بما حثت لا يحسن بما يجري بين يديه ولذلك لم يحسن مسلم بن يسار يسقط الاستطوانة في المسجد اجمع الناس عليها وبعضهم كان يحضر الجماعة مدة ولم يعرف قط من على يمينه ويساره وجيب قلب ابراهيم صلوات الله عليه وسلامه كان يسمع على مليون وجعاً كانت تصفرو جوههم وترتعد فرائضهم وكل ذلك غير مستبعد ان أضعاف مشاهد فيهم أهل الدنيا وخوف مالوك الدنيا مع عجزهم وضعفهم وخساسة الحظوظ الحاصلة منهم حتى يدخل الواحد على ملك أو وزير ويحدثه بجهته ثم يخرج ولو سئل عن نحو اليه أو عن ثوب الملك لكان لا يقدر على الاخبار عنه لا اشتغال همه به عن ثوبه وعن الحاضر بن حو اليه ولكل درجات مما عملوا حفظ كل واحد من صلاته بقرخوفه وخشوعه وتعظيمه فان موقع نظر الله سبحانه القلوب دون ظاهر الحركات ولذلك قال بعض الصحابة رضي الله عنهم يحشر الناس يوم القيامة على مثال هيئتهم في الصلاة من الطمأنينة والهدوء ومن وجود النعيم بها واللذة والقد صدق فانه يحشر كل على ما مات عليه ويموت على ما عاش عليه ويرأى في ذلك حال قلبه لآل حال شخصه فن صفات القلوب تنصاع للصوري الدار الآخرة ولا يجوز الا من أتى الله بقلب سليم نسأل الله حسن التوفيق بلفظه وكراه

بيان البقاء النافع في حضور القلب

اعلم ان المؤمن لابد أن يكون معظماً لله عز وجل وخالقاً لله ورأباً له ومستحيماً من تقصيره فلا ينك عن هذه الاحوال بعدا يمانية وان كانت قوتها بقسوة يقينه فانك كما كنهها في الصلاة لاسبب له الانفرق الفكر وتقسيم الخاطر وغلبة القلب عن المناجاة والغفلة عن الصلاة ولا يلهي عن الصلاة الا الخواطر الواردة الشاغلة فالسوء الى احضار القلب هو دفع تلك الخواطر ولا يدفع الشيء الا بدفع سببه فلتعلم سببه وسبب موارد الخواطر اما ان يكون أمر خارجاً أو أمر في ذاته باطناً لما خارج فياثير السمع أو يظهر للبصر فان ذلك قد يختلط الطم حتى يتبعه ويتصرف فيه ثم تنجز منه الفكرة البغرية وينسلسل ويكون الابصار سبباً للافتكار ثم تصير بعض تلك الافكار سبباً للبصر ومن قويت نيته وعلمت همته بلهم ما جرى على حواسه ولكن الضعيف لابد وان يتفرق به ففكره وعلاجه قطع هذه الاسباب بان يغض بصره أو يصلي في بيت مظلم أو لا يترك بين يديه ما يشغل حسه ويقرب من حائط عند صلاته حتى لا تتسع مسافة بصره ويحتجز من الصلاة على الشوارع وفي المواضع المنقوشة الصنوعة وعلى الفرش المصبوغة ولذلك كان المتعبون يتبدلون في بيت صغير مظلم سعة قدر السجود ليكون ذلك أجمع لهم والاقوياء منهم كانوا يحضرون المساجد ويغضون البصر ولا يتجاوزون به موضع السجود ورون كمال الصلاة في أن لا يعرفوا من على يمينهم وشمالهم وكان ابن عمر رضي الله عنهما لا يدع في موضع الصلاة مصحفاً ولا سيفاً الا تزعمه ولا كتاباً الا يحاه * وأما الاسباب الباطنة فهي أشد فبان من تنعبت به الهوم في أودية الدنيا لا يتصرف فكره في فن واحد بل لا يزال يطير من جانب الى جانب وغض البصر لا يغنيه فان ما وقع في القلب من قبل كاف للشغل فهذا طريقه أن يرد النفس قهرها الى فهمها ياترؤه في الصلاة ويشغلها بعن غيره ويعينه على ذلك أن يستعمله قبل الصبح بان يجتهد على نفسه ذكر الآخرة وهو وقت المناجاة وخطر

بالحقيقة الذى
هو صفة له بلا
كيف ولا صورة
نظم الحروف ولا
أصوات والذين
كانوا معه أيضا
سمعوا أصواته
مخلوقا جعل لهم
علامة ودلالة على
صحته التكليم
وخلق الله سبحانه
لهم بذلك العلم
الضرورى وسعى
ذلك الذى سمعوه
كلامه اذ كان
دلالة عليه كما
تسمى السلاوة
وهي الحروف
المثاق بها القرآن
كلام الله تعالى اذ
هي دلالة عليه
فان قلت فما بيني
على السامع اذا
سمع كلام الله
تعالى الذى
يستفهم معرفة
وبعد آياته وبقية
أمره ونهيته
وفهم مراده
وحكمه يلحقه
العلم الضرورى
فيا ترى بانه الشئ
المرسل الابان
يستل باصلاح
الخلق دونه ولو
كان عوضا منه

المقام بين يدى الله سبحانه وهو المطلق ويرغ قلبه قبل الصلوة بالصلاة عما بهمهم فلا يترك لنفسه شغلا يلتفت
اليه خاطره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي بن أبي شيبه (١) انى نسيت أن أقول لك أن تحضر القدر الذى
فى البيت قاله لا ينبغي أن يكون فى البيت شئ يشغل الناس عن صلاتهم فهذا طريق تسكين الافكار فان كان
لا يسكن هائج أفكاره بهذا الدواء المسكن فلا ينجيه الا المسهل الذى يجمع مادة الداء من اعماق العروق وهو
أن ينظر فى الامور الصارفة الشاغلة له عن احضار القلب ولا يشغك انها تعود الى مهماته وانها انما صارت مهمات
لشهواته فيعاقب نفسه بالتزوع عن تلك الشهوات وقطع تلك العلائق فكل ما يشغله عن صلاته فهو وضد دينه
وجند ابليس عبده فامساكه أضرم عليه من اخراجه فيقتل من منه باخراجه كما روى أنه صلى الله عليه وسلم لما
لبس (٢) الخيصة التى أتاهم بها أوجهم وعليها علم وصلى بهمائزها بعد صلاته وقال صلى الله عليه وسلم اذهبوا بها الى
جهنم فانها آتتني أتعاقب صلاتي واتتني بانجانية أبى جهنم وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتجديد شرك
نعلمه فنظر اليه فى صلاته اذ كان جديدا فامر أن (٣) يزع منها ويرد الشرك الخلق وكان صلى الله عليه وسلم (٤)
قد احتذى نعلانا عجبه حسنا فسجد وقال تواضعت لى عز وجل لى لا يمتنى ثم خرج بها فقها الى أول سائل
لقية ثم أمر عليا رضى الله عنه أن يشتري له ثيابين سبتين جرداوين فلسهما وكان صلى الله عليه وسلم فى يده
خاتم من ذهب قبل الصلوة وكان على المبر فرأه (٥) وقال شغلنى هذا نظرة الىه ونظرة اليكم روى أن أباطلة (٦)
صلى فى حائطه فيه شجرة فأعجبه بديبى طائر الشجر يلبس مخرجا فاتبه بصره ساعة ثم لم يدركه صلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أسابه من الفتنة ثم قال يا رسول الله هو صدقة فضعه حيث شئت * وعن رجل
آخر أنه صلى فى حائطه له ولشغل مطوقة بخرها فنظر اليه فأعجبه ولم يدركه صلى فى ذلك لعلي بن رضى الله عنه
وقال هو صدقة فأعجبه فى سبيل الله عز وجل فباعه عثمان بخمسين ألفا فكانوا يفعلون ذلك قبله لمادة الفكر
وكفارة لما جرى من نقصان الصلاة وهذا هو الدواء القامع لمادة العلة ولا يفتى غيره فاما ما ذكرناه من التلطف
بالتسكين والرد الى فهم الذكر فذلك ينفع فى الشهوات الضعيفة والهمم التى لا تشغل الاحواسى القلب قاما
الشهوة القوية المهرقة فلا ينفع فيها التسكين بل لا تزال تجاذبها وتجاذبك ثم تغلبك وتنقض جميع صلاتك فى
شغل المجاذبة ومثال الرجل تحت شجرة أراد أن يصفو له فكره وكانت أصوات العصفائر تنوش عليه فلم يزل يطيرها
بجذبة فيدعو يودى فكره فتعود العصفائر فيعود الى التفكير بالشبهة فقل له ان هذا سير السوائى ولا ينقطع
فان أردت الخلاص فأقطع الشجرة فكذلك شجرة الشهوات اذا تشعبت وتفرعت أغصانها التجذبت اليها
الافكار المجذبات العصفائر الى الاشجار والمجذبات الذباب الى الاقدار والشغل يطول فى دفعها فان الذباب كلماذب
أبوجله سعى ذبابا فكذلك الخواطر وهذه الشهوات كثيرة وقلمنا نخلو العبد عنها ويجمعها أصل واحده هو
حب الدنيا والذالك رأس كل خطيئة وأساس كل نقصان ومنع كل فساد ومن انطوى بالطنه على حب الدنيا حتى

(١) حديث انى نسيت أن أقول لك تحضر القر بين الذين فى البيت الحديث د من حديث عثمان الجلى
وهو عثمان بن طلحة كمال مسند أجدو وقع للصنف انه قال ذلك لعلي بن شيبه وهو وهم (٢) حديث
نزع الخيصة وقال اتوني بانجانية أبى جهنم متفق عليه من حديث عائشة وقد تقدم فى العلم (٣) حديث
أمره بنزع الشرك الجديد ورد الشرك الخلق انظر اليه فى صلاته ابن المبارك فى الزهد من حديث أبى
البضر مرسل باسناد صحيح (٤) حديث احتذى نعلانا عجبه حسنا فسجد وقال تواضعت لى عز وجل لى لا يمتنى
أبو عبد الله بن حقيق فى شرف الفقر ا من حديث عائشة باسناد ضعيف (٥) حديث روى به الخاتم الذهب من
يده وقال شغلنى هذا نظرة الىه ونظرة اليكم من حديث ابن عباس باسناد صحيح وليس فيه بيان أن الخاتم كان
ذهبا ولا فضة انما هو مطاق (٦) حديث أن أباطلة صلى فى حائطه فيه شجرة فأعجبه بديبى طائر فى الشجر
الحديث فى سهو فى الصلاة وتصدق بالخطا مالك عن عبد الله بن أبى بكر أن أباطلة الأنصاري قد ذكره بنحوه

آخر عنه ومما مقامه فاعلم ان الذى أوجب عثورك ودوامك للكتاب واعتراضك على العاوم بالجهل وعنى الحقائق الخاليل انك بعيد عن غير

المرتبة الثالثة
سماع نداء الله تعالى معنى ومقام وحال وخاصة أعلى من تلك الأولى وأجل وأكبر وفيهما ما بين من استحق المواجه بالمطالع والقدسه وبين من لا يستحق أكثر من سماعه من مخاطب به غيره فهذا من الإشارة باختلاف ورود الخطاب اليهما ما يجب نفورا وتبانيا ما بينهما فان فهمت الآن والا فقدر على لاندبر عجب ٧ فان قيل ألم يقل الله تعالى فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارتضى من رسول وسماع كلام الله تعالى بحجاب أو بغير حجاب وعلم مافي للكموت ومشاهدة الإنشكة وما غاب عن المشاهدة والحسن من أجل الغيوب

مال الى شيء منها الا يزود منها ولا يستعين بها على الآخرة فلا يطعن في أن تصفوا لهذه المناجاة في الصلاة فان من فرح بالدين لا يفرح بالله سبحانه ومناجاة وهمة الرجل مع قرعة عينه فان كانت قرعة عينه في الدنيا انصرف لاحالة الهامه ولكن مع هذا فلا ينبغي ان تترك المجاهد قورد القلب الى الصلاة وتقليل الأسباب الشاغلة فهذا هو السواء المرور اشره استبشعته الطباع وبقيت العلة من منة وصار الداء عضلا حتى ان الاكابر اجتهدوا أن يصلوا ركعتين لا يجذوا أنفسهم فيها بامور الدنيا فحجزوا عن ذلك فاذا لمطعم فيه لا مثالا لوليت سلم لتنام الصلاة شطرها وأنشأها من الوسواس لتكون عن خلط عمل صالحا وآخر سيئا وعلى الجهة فهمة الدنيا وهمة الآخرة في القلب مثل الماء الذي يصب في قدح ملوء بخل فبقدر ما يدخل فيه من الماء يخرج منه من الخلل لاحالة ولا يحققان

بيان تفصيل ما بيني أن يحضر في القلب عند كل ركن وشروط من أعمال الصلاة * فتقول حق ان كنت من الردين لا آخرة أن لا تغفل ولا عن التنبيهات التي في شروط الصلاة وأركانها * أما الشروط السوابق فهي الاذان والطهارة وسر العورة واستقبال القبلة والاتصاب قائما والنية فاذا سمعت نداء المؤذن فأحضر في قلبك هول النداء يوم القيامة وتشمر بظاهرك وباطنك للاجابة والمسرعة فان المسارعين الى هذا النداء هم الذين ينادون باللفظ يوم العرض الا كبر فاعرض قلبك على هذا النداء فان وجدته ملأ بالفرح والاستبشار مشعور بالارغبة الى الابتداء فاعلم أيها تيك النداء بالبشرى والقوز يوم القضاء ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) أرحنا يا بلال أي أرحنها وبالنساء البهاذ كان قرعة عينه فيها صلى الله عليه وسلم وأما الطهارة فاذا أتيت بها في مكانك وهو ظرك لا يبعد ثم في ياك وهي غلافك الاقرب ثم في بشرتك وهو فشرك الاذن فلا تغفل عن لبك الذي هو ذاك وهو قلبك فاجتهد به لتظهر بالآخرة والندم على ما فرط وتصميم العزم على الترك في المستقبل فظهر بها باطنك فانه موضع نظر معبودك * وأما سر العورة فاعلم ان معناه تغطية مقاصدك عن ابصار الخلق فان ظهر بدنك موقع لنظر الخلق فبالك في عورت باطنك وفضحك سرارك التي لا يطلع عليها الا ربك عز وجل فأحضر تلك الفضائح بالك وطالب نفسك بسترها حتى انه لا يستر عن عين ابه سبحانه ستروا ما يكفرها والندم والحياء واخوف فتستفيد باحضارها في قلبك انبعث جنود اخوف والحياء من مكانهم فقتل بها نفسك ويستكين تحت الحجة قلبك وتقوم بين يدي الله عز وجل قيام العبد المحرم المسء الآبق الذي ندم فرجع الى مولاه ناسرا رأسه من الحياء واخوف وأما الاستقبال فهو صرف ظاهر وجهك عن سائر الجهات الى جهة بيت الله تعالى أفترى أن صرف القلب عن سائر الامور الى أمر الله عز وجل ليس مطلوبا منك هيئات فلا مطلوب سواء وانما هذه الظواهر تحرر بركات للوطن وضبط للجوارح وتسكين لها بالاثبات في جهة واحدة حتى لا تبنى على القلب فانها اذا ثبتت وظلمت في حركاتها لتفتت الى جهتها استتبعت القلب وانقلب به عن وجه الله عز وجل فليكن وجه قلبك مع وجه بدنك فاعلم انه كلما توجه الوجه الى جهة البيت الا بالنصراف عن غيرها فلا ينصرف القلب الى الله عز وجل الا بالتفرغ عما سواه وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) اذا قام العبد الى صلاته فكان هو اوجهه وقلبه الى الله عز وجل انصرف كيوم ولدته أمه وأما الاعتدال قائما فانه هو مثول بالشخص والقلب بين يدي الله عز وجل فليكن رأسك الذي هو أرفع أعضائك مطرقا معطافا متسكسا وليكن وضع الرأس عن ارتفاعه تنبها على الزام القلب التواضع والتذلل والتبري عن الترويس والتكبر وليكن على ذلك كركه هنا خطر القيام بين يدي الله عز وجل في هول المطلاع عند العرض للسؤال واعلم في الحال أنك قائم بين يدي الله عز وجل وهو مطلع عليك فقم بين يديه قيامك بين يدي بعض ملوك الزمان ان كنت تجزع من معرفة كنه جلالة بل قدر في دوام قيامك في صلاتك أنك ملحوظ ومرقوب بعين كاتمة من رجل

(١) حديث أرحنها يا بلال قط في العلل من حديث بلال ولا يداود ونحوه من حديث رجل من الصحابة ثم يعم بأسناد صحيح (٢) حديث اذا قام العبد الى صلاته وكان وجهه وهو الى الله انصرف كيوم ولدته أمه لم أجده

صالح من اهلك او ممن ترغب في ان يعرفك بالصلاح فانه تهدأ عند ذلك أطرافك وتخضع جوارحك وتسلمك
جميع أجزائك خيفة أن يسببك ذلك العاجز المسكين الى قلة الخشوع واذا أحسست من نفسك التماسك عند
ملاحظة عبد مسكين فغاب نفسك وقل لها انك تدعين معرفة الله وجهه أفلاتسعين من استجرئك عليه مع
توقيرك عبدا من عبادهم تأخشين الناس ولا تخشيه وهو أحق أن تخشيه ولذلك قال (١) أبو هريرة كيف الحياء
من الله فقال صلى الله عليه وسلم تسعي منه كاستحي من الرجل الصالح من قومك وروى من أهلك * وأما الثانية
فأعزم على اجابة الله عز وجل في أمثال أمر بالصلاة وأعمالها والكف عن نواقضها ومفسداتها وأخلاص جميع
ذلك لوجه الله سبحانه رجاؤه وابو خؤفا من عقابه وطلباً للثبته بمنته مقبلاً للثبته باذنه اياك في المناجاة مع سوء
أدبك وكثرة عصيانك وعظم في نفسك قنر مناجاته وانظر من تناجي وكيف تناجي وماذا تناجي وعنده ينبغي أن
يعرف حينئذ من انجلي وترتعرف انفسك من الهبة وتصفر وجهك من الخوف * وأما التكبر فاذا انطق به لسانك
فينبغي أن لا يكتبه قلبك فان كان في قلبك شيء هو أكبر من الله سبحانه فالله يشهد انك لكاذب وان كان الكلام
صدقا كما يشهد على المنافقين في قولهم انصلي الله عليه وسلم رسول الله فان كان هوأك أغلب عليك من أمر الله
عز وجل فانت أطوع له منك لله تعالى فقد اتخذته الهك وكبره فيوشك أن يكون قولك الله أكبر كلاما باللسان
المجرود فتختلف القلب عن مساعدته ومأظم الخطر في ذلك لولا التوبة والاستغفار وحسن الظن بكرم الله
تعالى وعفوه * وأما دعاء الاستفتاح فأول كلمة قولك وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض وليس
المراد بالوجه الوجه الظاهر فانك انما وجهته الى جهة القبة والله سبحانه يتقنص عن أن تحمده الجهات حتى
تقبل بوجهه بذلك عليه وانما وجه القلب هو الذي توجه به الى فاطر السموات والارض فاطر الاله متوجه هو
الى أمانيه ومهم في البيت والسوق متبع للشهوات وأمعقل على فاطر السموات واباك أن تكون أول مفاتيحك
للسجدة بالكذب والاختلاف ولن ينصرف الوجه الى الله تعالى الا بانصرافه عما سواه فاجتهد في الحال في صرفه
اليه وان مجرت عنه على الدوام فليكن قولك في الحال صادقا واذا قلت حقيقا سلمنا فينبغي أن يخطب بياك
ان المسلم هو الذي سلم المسلمون من لسانه وبده فان لم تكن كذلك كنت كاذبا فاجتهد في أن تعزم عليه في
الاستقبال وتقدم على ما سبق من الاحوال واذا قلت وما آمنوا المشركين فأخطر بياك الشرك الخفي فان
قوله تعالى فان كان رجولقار به فليعلم عملا صالحا ولا يشرك بعبادته احد الا ان يشرك بالله فحين يقصد بعبادته وجه الله
وحد الناس ولكن حذرنا شققا من هذا الشرك واستشعرنا حاجة في قلبك ان وصفت نفسك بأنك لست من
المشركين من غير براءت عن هذا الشرك فان اسم الشرك يقع على القليل والكثير منه واذا قلت عياي وعماي
لله فاعلم ان هذا حال عبد مفقود لنفسه موجود لسيده وأنه ان صلب من رضاه وغضبه وقيامه وقعوده ورغبته في
الحياة ورهبته من الموت لامور الدنيا لم يكن ملائعاً للحال واذا قلت أعوذ بالله من الشيطان الرجيم فاعلم انه عدوك
ومترصد لصرف قلبك عن الله عز وجل حسدا لك على مناجاةك فاعلم انه عز وجل وسجودك له مع الله من بسبب
سجدة واحدة تركها لم يوفق لها وان استعان ذلك بالله سبحانه منه بترك ما يحبه وتبديله بما يحب الله عز وجل
لا بمجرد قولك فان من قصده سميع وأعدو لغير ترسه وألبقته فقال أعوذ منك بذلك الحصن الحصين وهو ثابت
على مكانه فان ذلك لا ينفعه بل لا يبعد له الا نبيد لك من شيع الشهوات التي هي محاب الشيطان
ومكاره الزحزح فلا ينفية مجرد القول فليقرن قوله بالعلم على التعود بخص الله عز وجل من شر الشيطان وحسنه
لا اله الا الله اذا قال عز وجل فبما أخبر عنه نبينا صلى الله عليه وسلم (٢) لا اله الا الله حصني من من عذابى
حديث قال أبو هريرة كيف الحياء من الله قال تسعي منه كاستحي من الرجل الصالح من قومك الخ الخرافى
في مكارم الاخلاق هي في الشعب من حديث سعيد بن زيد مرسلا بنحوه وأرسله في زيد اذ بان عمر في السنة
وفي العلل فقط عن ابن عمر له وقال انه شبهني بالصواب لورود من حديث سعيد بن زيد أحد العشرة (٧)

والاستقامة أو
عمل بمجاها به
لان النبي صلى
الله عليه وسلم
قال اتقوا فراسة
المؤمن فانه ينظر
بشور الله وهبل
يسبق الا ما غاب
عنه ان يكشف
اليه وقال ان يكن
منكم محدثون
فيعمر أو كما قال
المؤمن ينظر
بشور الله وفي
القرآن العزيز
قال الذي عنده
علم من الكتاب
أنا آتيك به قبل
أن يرتد إليك
طرفك فعلمنا
غاب عن غنيره
من امكان بيان
ما وعد به وأراد
انه قد عليه ولم
يكن نبيا ولا
رسولا وقد أبا
الله سبحانه
وتعالى عن ذي
القرنين من
أخباره عن
العلوم الغيبية
وصدقه فيه حين
قال فاذ جاء وعد
ربي جعله دكاء
وكان وعد ربي
حقا وان كان

وقع الاختلاف في نبؤ قدي القرنين فالاجماع على انه ليس برسول وهو خلاف المبطور في الآية وان رام أحد المذاهقة بالاحتمال ما أخبر به

جوى للخضر وما
انبا الله سبحانه
وأظهر عليه من
العلوم الغيبية
وهو بعد ان
يكون نبيا فليس
برسول على
الوفاء من الجميع
وانه تعالى يقول
الاسم ارتضى
من رسول فدل
بعلى ان في الآية
حذف مضاف معناه
ما تقدم وانظر الى
ما ظهر من كلام
سعد رضى الله
عنه انه يرى
الملائكة وهو
غيب الله واعلم
أبو بكر بما في
البطن وهي من
غيب الله وشاهد
الشرع كثيرة
جدد يجهز المتأزل
ويهلو المعاند
هذه القول
بخصيص العموم
أظهر من
الجراء وأشهر
عانتل الكافة
و يحتمل ان
يكون المراد في
الآية بالرسول
المدكور فيها
ملك الوحي الذي
بواسطته تنجلي

والمعصن بمن لا معبود سوى الله سبحانه فاما من اتخذ الهواه فهو في ميدان الشيطان لا في حصن الله عز
وجل وأعلم ان مكايده أن يشعلك في صلاتك بذكر الآخرة وتدبر فعل الخيرات لئلا تنكع عن فهم ما تقرأ فأعلم
أن كل ما يشعلك عن فهم معاني قراءتك فهو وسواس فان حركة اللسان غير مقصودة بل المقصود معانيها
فقالا القراءة فالتاس فيها لا تفرج ليعصر لك لسانه وقلبه غافل ورجل يعصر لك لسانه وقلبه يتبع اللسان فيفهم ويسمع
منه كأنه يسمعه من غير موى درجات أصحاب اليمين ورجل يسبق قلبه الى المعاني أولا يتم تخمض اللسان القلب
فيترجه ففرق بين أن يكون اللسان ترجان القلب أو يكون مع القلب والمقر بون لسانهم ترجان يتبع القلب
ولا يتبعه القلب وتقصير ترجمة المعاني انك اذا قلت بسم الله الرحمن الرحيم فانوه بالترك لا بتداء القراءة لكلام
الله سبحانه وافهم ان معناه ان الامور كلها بالله سبحانه وان المراد بالاسم ههنا هو المسمى وإذا كانت الامور بالله
سبحانه فلا حرم كان الحديث ومعناه ان الشكر لله اذا النعم من الله ومن يرى من غير الله نعمة أو يقصد غير الله
سبحانه بشكر لا من حيث انه مسخر من الله عز وجل ففي تسميته وتحميده نقصان بقدر التفاته الى غير الله تعالى
فاذا قلت الرحمن الرحيم فأحضر في قلبك جميع أنواع لطفه لتضع لك رحته فينبعث بهار جواك ثم استمر من
قلبك التعظيم والخوف بقولك مالك يوم الدين أما العظمة فلانه لا ملك الا لله وأما الخوف فلهول يوم الجزاء
والحساب الذي هو ملكه ثم جدد الاخلاص بقولك اياك نعبد و اياك نستعبد الجوز والاحتياج والتبري من الحول
والقوة بقولك و اياك نستعين وتحقق أن ما تيسر طاعتك للإيائته وأن له المنة اذ وفقك لطاعته واستخدمك
لعبادته وجعلك أهلا لتناجاة ولوحرك التوفيق لكن تستمن للطوردين مع الشيطان العين ثم اذا فرغت من
التعوذ ومن قولك بسم الله الرحمن الرحيم ومن التعميد ومن اظهار الحاجة الى الاعانة مطلقا فعين سؤالك
ولا تطلب الا أهم حاجاتك وقل اهدنا الصراط المستقيم الذي يسوقنا الى جوارك ويفضي بنا الى مرضاتك وزده
شرا وفضيلا وتأكيذا واستشهادا بالذين أفاض عليهم نعمة الهداية من النبيين والصديقين والشهداء
والصالحين دون الذين غضب عليهم من الكفار والزناغين من اليهود والنصارى والصائبين ثم الخس الاجابة وقل
أمين فاذا تأملت الفاتحة كذلك فيشبه أن تكون من الذين قال الله تعالى فيهم فإيا أخبر عنه النبي صلى الله عليه
وسلم (١) قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين نصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل يقول العبد الحمد لله رب
العالمين فيقول الله عز وجل حدثني عبدي وأثنى علي وهو معنى قوله سمع الله لمن حده الحديث الخ فلو لم يكن لك
من صلاتك حظ سوى ذكر الله لك في جلالة وعظمته فنهايك بذلك غفيرة فكيف بما ترجوه من ثوابه وفضله
وكذلك ينبغي أن تفهم ما تقرأه من السور كإسراء في كتاب تلاوة القرآن فلا تفصل عن أمره ونهيه ووعده
ووعيدته ومواعظه وأخبار أنبيائه وذكر منته واحسانه ولكل واحد حق فالجاء حق الوعد والخوف حق
الوعيد والعزم حق الامر والنهي والاتعاظ حق الموعظة والشكر حق ذكر المنفعة والاعتبار حق أخبار الأنبياء
وروى أن زرار بن أوفى لما انتهى الى قوله تعالى فاذا قرأ في النور خمينا وكان ابراهيم الغني اذا سمع قوله
تعالى اذا السماء انشقت اضطرب حتى تضرب وأصلاه وقال عبد الله بن واقد رأيت ابن عمر ينسلي مغلوبا عليه
وسق له أن يحترق قلبه بعد عسديه ووعيدته فانه عبده مذبذبل بين يدى جبار قاهر وتكون هذه المعاني
بحسب درجات الفهم ويكون الفهم بحسب وفور العلم وصفاء القلب ودرجات ذلك لا تنضج الصلاة ومقتض
القلوب فيما تنكشف أسرار الكلمات فهذا حق القراءة فهو حق الا ذكر والتبصير أيضا ثم راعى الهيبة في
القراءة فيرتل ولا يسرد فان ذلك ليس للتأمل ويفرق بين نعمة في آية الرحمة والعباد والوعيد والوعيد والتعبد
حدث قال الله تعالى لا اله الا الله حصنى لك في التاريخ وأو نعم في الحلية من طريق أهل البيت من حديث علي
باستناد ضعيف جدا وقول في منصور الديلمي انه حديث ثابت مردود عليه (٢) حديث قسمت الصلاة بيني وبين
عبدى نصفين الحديث م عن أبي هريرة

أو التمام معني في روع أو طربس مثل في شطحة وتمام لم يكن الى عمل ذلك الغيب شايلا ويكون (١٥١) تقدير الآية فلا يظهر على

غيبه أحسدا
الامن ارضي
من رسول ان
يرسله الى من
يشاء من عباده
في بقطة أو تمام
فانه يطعم على
ذلك أيضا ويكون
قائدة الاخير
بهمنا في الآية
الامتنان على
من رزقه الله
تعالى علم شيء من
مكتوباته واعلامه
انه لا يصل اليها
نفسه ولا مخلوق
سواء الابالته
تعالى حين أرسل
اليه الملك بذلك
و بعنه الله حتى
يشبأ المؤمن
من حوله ومن
حول كل مخلوق
وقوته ويرجع
الى الله تعالى
وحده ويتحقق
انه لا يرد عليه
شي من علم أو
معرفة وأغير
ذلك الا بآدته
ومشيئته وبحقل
وجه آخر وهو ان
يكون معناه والله
أعلم فلا يظهر
على غيبه أحدا
الامن ارضي

والتعظيم والتجديد كان الشيء اذ امر مثل قوله عز وجل ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اليتيم صوته كالمتسبي
عن أن يذكره بكل شيء لا يليق به وروى انه يقال (١) لقارئ القرآن اقرأ أو رتل كما كنت تزل في الدنيا أو ما دوام
القيام فانه تنبيه على اقامة القلب مع الله عز وجل على نعت واحد من الخشوع وقال صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل (٢)
مقبل على المصلى ما لم يلتفت وكما يحب حراسة الرأس والعين عن الالتفات الى الجهات فكذلك يحب حراسة الصدر عن
الالتفات الى غير الصلاة فاذا التفت الى غيره فذكر ما بطاع الله عليه وبيع التهان والنجس عند غفلة المتأخر ليعود
اليه وأتم الخشوع القلب فان اخلاصه عن الالتفات باطنا وظاهرا ثم الخشوع وبهما خضع البطن خضع الظاهر
قال صلى الله عليه وسلم وقد رأى رجلا مصليا يعيث بالحيثه أهاضه الوخشع قلبه خشعت جوارحه فان الرعية بحكم
الرعي ولهذا ورد في الدعاء (٣) اللهم أسلح الراعي والرعية وعو القلب والجوارح وكان الصديق رضي الله عنه في صلته
كانه وثوابان الز يرضي الله عنه كانه عودو بعضهم كان يسكن في ركوعه بحيث تقع العصافير عليه كانه جاد وكل ذلك
يقتضيه الطبع بين يدي من يعظم من أبناء الدنيا فكيف لا يتقاضاه بين يدي ملك الملوك عندهم يعرف ملك الملوك
وكل من يطعن بين يدي غير الله عز وجل خاشعا وتضطر بأطرافه بين يدي الله عابثا فلا تقصو معرفته من جلال
الله عز وجل وعن اطلاعه على سره ووضجره وقال عكرمة في قوله عز وجل الذي يراك حين تقوم وتقلبك في
الساجدين قال قيامه ركوعه وسجوده وجلوسه وأما الركوع والسجود فبيني أن يتجدد عند عباد كبرياء
الله سبحانه وترفع بديك مستجيبا بقوله عز وجل من عقبه ببغدينية ٧ ومتبعاسنة نبهه صلى الله عليه وسلم ثم
تستألفه لا وتواضعوا كركوعك وتجتهد في توفيق قلبك وتجتهد خشوعك وتستشعر ذلك وعز ولاك واتضاعك
وعلمو ربك وتستعين على تفر بذلك في قلبك بلسانك فتسبح ربك وتشهد بالعبادة وأنه أعظم من كل عظيم
وتكبر ذلك على قلبك لتو كده بالتركيز ثم ترفع من ركوعك راجيا أنه ارحمك ومؤ كد الراجا في نفسك
بقولك سمع الله لمن حمده أي اجابك شكره ثم تزدف ذلك الشكر المتقاضى لئلا يفتقر لربك الحمد
وتكبر الحمد بقولك ملء السموات واملء الارض ثم تهوى الى السجود وهو أعلى درجات الاستبكانة
فتحكم أعرا عضايتك وهو الوجه من أدل الاشياء وهو التراب وان أمكنك أن لا تحبل بينهما حائل
فتسجد على الارض فافعل فانه أجلب للخشوع وأدل على الذل واذا وضعت نفسك موضع الذل فاعلم أنك
وضعه موضعها ورددت الفرع الى أصله فانك من التراب خلقت واليه تعود فعند هذا جد على قلبك عظمة الله
وقل سبحان في الاعلى وأ كده بالتركيز فان الكرة الواحدة ضعيفة الاثر فاذا قر قلبك وظهر ذلك فلتصدق
برجاءك في فرجة الله فان رجته تتسارع الى الضعف والذل الى التكبر والبطر فافعل رأسك سكبأ وساتلا حاجتك
وقال رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم أو ما أردت من الدعاء ثم كد التواضع بالتركيز ارفعك الى السجود ثانيا
كذلك وأما التشهد فاذا جلست له فاجلس متأدبا وصرح بأن جميع ما تدلى به من الصلوات والطبقات هي من
الاخلاق الطاهرة فته وكذلك الملك لله وهو معني الصلوات وأحضر في قلبك النبي صلى الله عليه وسلم وشخصه
الكرام وقل سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وليصدق ملك في أنه يبلغه ويرد عليك ما هو أوفى منه ثم
تسلم على نفسك وعلى جميع عباد الله الصالحين ثم تأمل أن برد الله سبحانه عليك سلاما وافي بعدد عباده
الصالحين ثم تشهد له تعالى بالوحداية ولحمد نبيه صلى الله عليه وسلم بالرسالة مجددا لعهد الله سبحانه بأعادة كلمتي

(١) حديث يقول صاحب القرآن اقرأ أو رارق د ن من حديث عبد الله بن عمرو قال ت حسن صحيح

(٢) حديث ان الله يقبل على المصلى ما لم يلتفت د ن ك ومصحح اسناده من حديث أبي ذر (٣) حديث
اللهم أسلح الراعي والرعية لا أقفه على أصل وفسه المصنف بالقلب والجوارح

قوله بتجدد به هكذا هو في النسخ ولينظر ما معناه فان هت ليس موضع نية وليس نسخة الشرح التي كتب عابها أه
مصححه

يريد من سائر خلقه وأصناف عباده يكون معني من رسول أي عن بدر رسول من الملائكة (٤) فصل في معنى ولا يتطلى رقاب الصديقين

ان قلت ما لذى اوصاله الى (١٥٢) مقامهم اوجاوز به ذلك وهو في المرتبة الثالثة سال الملقن بين ما وصل حيث ظننت فكيف

يجاوزه وانما
خاصية من هو في
رتبة الصديقين
عديم السؤال
لكثرة التحق
بالاحو الوخاصية
من هو في رتبة
القرب كثرة
السؤال لطعم في
بلوغ الآمال
ومناهما في اشير
اليه مثال انسانين
دخل في بستان
أحدهما يعرف
جميع أنواع نبات
البستان ويحقق
أنواع تلك الثمار
ويعلم أسماءها
ومناقصها فهو
لا يسأل عن شيء
مما رآه ولا يحتاج
الى أن يخبر به
والثاني لا يعرف
لما رأى شيئاً أو
لا يعرف بعضاً
ويجهل كثيراً
لا يعرف فهو
يسأل ليصل الى
علم الباقي وذلك
من تكلمنا عليه
حين أكثر
السؤال عما يبعد
عنه حاله ويتخلف
عن مقامه الى
ما هو أعلى منه
وكان غير مراد

الشهادة ومستأناً للخصم بها ثم ادع في آخر صلاتك بالدعاء المأثور مع التواضع والخشوع والضراعة والانهال
وصدق الرجاء بالاجابة وأشرك في دعائك أبو بك وسائر المؤمنين وأقصد عند التسليم السلام على الملائكة
والحاضرين وانوختم الصلاة به واستشعر شكر الله سبحانه على توفيقه لاتمام هذه الطاعة وتوهم أنك مودع
لصلاتك هذموها تذكر بمالاتعيش كلها وقال صلى الله عليه وسلم للذي أوصاه صل صلاة مودع ثم أشعر فإليك الوجيل
والحياء من التقصير في الصلاة خوفاً أن لا تقبل صلاتك وأن تكون بمقوفاً بذنب ظاهراً أو باطناً فردد صلاتك في
وجهك وترجع مع ذلك أن قبلها بكرمه وفضله كان يحيى بن وثاب إذا صلى مكتئباً ماشاً الله تعرف عليه كآبة الصلاة
وكان إبراهيم يمتك بعد الصلاة ساعة كأنه مريض فهذا تفصيل صلاة الخاشعين الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين
هم على صلاتهم محافظون والذين هم على صلاتهم دائمون والذين هم ناجون الله على قدر استطاعتهم في العبودية
فليعرض الانسان نفسه على هذه الصلاة فبالقدر الذي يسر له من بنى أن يفرح ويغفر له بنى أن يتعسر
وفي مداواة ذلك ينبنى أن يجتهد وأما صلاة الغافلين فهي عظمرة الآن يتغمده الله برحمته والرحمة واسعة والكرم
فاض فسدال الله أن يتغمده الله برحمته ويغفر له ما عظمته من الذنوب والآثام لا الاعترايف بالجهل عن القيام بطاعته
واعلم أن تخليص الصلاة عن الآفات واخلصها لوجه الله عز وجل وأداءها بالشرط الباطنة التي ذكرناها من
الخشوع والتعظيم والحياء سبب لحصول أنوار في القلب تكون تلك الأنوار مفاتيح علوم المكاشفة فاولاه الله
المكاشفون ملكوت السموات والأرض وأسرار الربوبية انما يكاشفون في الصلاة لاسيما في السجود اذ
يتقرب العبد من ربه عز وجل بالسجود ولذلك قال تعالى واسجدوا قريباً وانما تكون مكاشفة كل مصل
على قدر صفته من كدورات الدنيا ويختلف ذلك بالقوة والضعف والقلة والكثرة والجلاء والخفاء حتى
يكشف لبعضهم الشيء بعينه ويكشف لبعضهم الشيء بمثاله كما كشف لبعضهم الدنيا في صورة جيفة والشیطان
في صورة كلب جام عليها يدعو إليها ويختلف أيضاً ما فيه المكاشفة في بعضهم ينكشف له من صفات الله تعالى
وجلاله وبعضهم من أفعاله وبعضهم من دقائق علوم المعاملة ويكون لتعين تلك المعاني في كل وقت أسباب خفية
لا تحصى وأشد هامة نسبة الهمة فانها اذا كانت مصروقة الى شيء معين كان ذلك أولى بالانكشاف ولما كانت
هذه الامور لا تراه الا في المراتى الضعيفة وكانت المرأة كلها صالحة فاحتجبت عنها الهداية لا بل من جهة اللثم
بالهداية بل تخبت متراكم الصدا على مصب الهداية تسارعت الالسنه الى انكار مثل ذلك اذ الطالع مجبول على
انكار غير الحاضر ولو كان للجن عقل لانكار مكان وجود الانسان في منسج الهواء ولو كان للطفل تمييز لما
انكار ما زعم العقلاء ادراكه من ملكوت السموات والارض وهكذا الانسان في كل طور يكاد ينسکر
ما بعده ومن انكر طور اللولاية لزمه أن ينسکر طور النبوة وقد خاف الخلق أطواراً فلا ينبغي أن ينسکر كل
واحد ما وراءه درجته نعم لما طلوبوا هذا من المجادلة والمباحثة المشوشة ولم يطلبوا هاهنا من صفية القلوب عما سوى
الله عز وجل فقد سدوا فمكروهم ومن لم يكن من أهل المكاشفة فلا قل من أن يؤمن بالغيب ويصدق به الى أن
يشاهد بالبرهنة في الخبر (١) ان العبد اذا قام في الصلاة رفع الله سبحانه الحجاب بينه وبين عبده وواجهه بوجهه
وقامت الملائكة من لادن منكبيه الى الهواء يصلون بصلاته ويؤمنون على دعائه وان المصلي لينظر عليه البرغم عنان
السما الى مفرق رأسه وينادي مناد لوعلم هذا المناجى من يتاجى بالتفت وان أبواب السماء فتتح لمصلين وان الله
عز وجل يباهي ملائكته بعبد المصلي فتفتح أبواب السماء ومواجهة الله تعالى اياه بوجهه كناية عن الكشف
الذي ذكرناه وفي التوراة مكتوب يا ابن آدم لا تجز أن قوم بين يدي مصلياً يا كيفانا الله الذي اقتربت من
قابلك بالغير أنت نورى قال فكان ترى ان تلك الرقة والبكاء والفتوح الذي يجده المصلي في قلبه من دنو
الرب سبحانه من القلب واذ لم يكن هذا الدنو هو القرب بالمكان فلا معنى له الا الدنو بالهداية والرجة وكشف

(١) حديث ان العبد اذا قام في الصلاة رفع الله الحجاب بينه وبين عبده الحديث لم أجده

الحجاب ويقال ان العبد اذا صلى ركعتين عجب منه عشرة صفوف من الملائكة كل صف منهم عشرة آلاف وباعى الله بمائة ألف ملك وذلك ان العبد قد جمع في الصلاة بين القيام والقعود والركوع والسجود وقد فرق الله ذلك على أربعين ألف ملك فالتعاون لا يكون الى يوم القيامة والساجدون لا يرفعون الى يوم القيامة وهكذا الزاكون والقاعدون فان مارزق الله تعالى الملائكة من القرب والربة لازم لهم مستقر على حال واحد لا يزيد ولا ينقص ولذلك أخبر الله عنهم انهم قالوا وما لنا الا له مقام معلوم وفارق الانسان الملائكة في الترقى من درجة الى درجة فانه لا يزال يتقرب الى الله تعالى فيستفيد من بدقيه وباب المنزلة مدسود على الملائكة عليهم السلام وليس لسلك واحد الارتيبة التي هي وقف عليه وعبادته التي هو مشغول بها لا ينتقل الى غيرها ولا يفر عنها فلا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسنون يسعون الليل والنهار لا يفترون ويفتاح من يد الراجحة الصلوات قال الله عز وجل قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون فمدحهم بعد الايمان بعبادة مخصوصة وهي المقررة بالخشوع ثم ختم أوصاف المفلحين بالصلوة أيضاً فقال تعالى والذين هم على صلاتهم يحافظون ثم قال تعالى في ثمره تلك الصفات أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون فوصفهم بالفلاح أولاً وبوراته الفردوس آخرها وما عندى من هزيمة اللسان مع غفلة القلب تنتهي الى هذا الحد ولذلك قال الله عز وجل في أضدادهم ما سلككم في سقر قالوا إنك من المصلين فالصلون هم ورثة الفردوس وهم المشاهدون لورثة الله تعالى والمقتنعون بقره ودنونه من قلوبهم نسأل الله أن يجعلنا منهم وأن يعيدنا من عقوبة من تزيف أقواله وتجتبأ أفعاله أنه الكريم الشان القديم الاحسان وصلى الله على كل عبد مصطفى

حكايات وأخبار في صلاة الخاشعين رضي الله عنهم

اعلم ان الخشوع ثمرة الايمان ونتيجة اليقين الحاصل بحلال الله عز وجل ومن رزق ذلك فانه يكون خاشعاً في الصلاة وفي غير الصلاة في بي خلوته وفي بيت الماء عند قضاء الحاجة فان موجب الخشوع معرفة اطلاع الله تعالى على العبد ومعرفة جلالة ومعرفة قصير العبد في هذه المعارف بتوابع الخشوع وليست مختصة بالصلوة وذلك روى عن بعضهم أنهم لم يرفع رأسه الى السماء أبداً بعد سنة خشياع من الله سبحانه وخشوعه وكان الربيع بن خثيم من شدة غضبه لبصره واطرافه يظن بعض الناس انه أعشى وكانت يختلف الى منزل ابن مسعود عشرين سنة فاذا رآه جاز يته قالت لابن مسعود صدقك الاعشى فصداه فكان يضحك ابن مسعود من قولها وكان اذا ذاق الباب تخرج الجارية اليه فتراه مطر فاعاضا بصره وكان ابن مسعود اذا نظر اليه يقول وبشر الخبيثين أما والله لو رآك محمد صلى الله عليه وسلم لفرح بك وفي لفظ آخر لأحبك وفي لفظ آخر لضحك ومشى ذات يوم مع ابن مسعود في الحدادين فلما نظر الى الكواثر تنفخ والى التار تلبث صق وسقط مغشياً عليه وقعد ابن مسعود عند رأسه الوقت الصلاة فلم يبق خجله على ظهره الى منزله فلم يزل مغشياً عليه الى مثل الساعة التي صق فيها ففاته خمس صلوات وابن مسعود عند رأسه يقول هذا والله هو الخوف وكان الربيع يقول لما دخلت في صلاة فقط فاهمني فيها الأما قول وما يقال وكان عامر بن عبد الله من خاشي المصلين وكان اذا صلى ريمعاض بته بالف وتحدث النساء بمباردن في البيت ولم يكن يسمع ذلك ولا يعقله وقيل له ذات يوم هل تحدثك نفسك في الصلاة بشئ قال نعم بوقوفي بين يدي الله عز وجل ومنصرف الى إحدى الدارين قيل فهل تجد شيئاً عما تجد من أمور الدنيا فقال لأن نتخلف الاسنة في أحب الى من أن أجذب في صلاتي ما تجدون وكان يقول لو كشف العظام اذ دبت بقبتها وقد كان مسلم بن يسار منهم وقد نقلنا أنه لم يشعر بسقوط اسطوانة في المسجد وهو في الصلاة يوماً كل طرف من أطراف بعضهم واحتيج فيه الى القطع فلم يكن منه فقبل انه في الصلاة لا يحس بما يجري عليه فقطع وهو في الصلاة وقال بعضهم الصلاة من الآخرة فاذا دخلت فيها خرجت من الدنيا وقيل لا آخر هل تحدث نفسك بشئ من الدنيان الصلاة فقال لا في الصلاة ولا في غيرها وسئل بعضهم هل تذكر في الصلاة شيئاً فقال هو هل شئ أحب

مقامهم فأرجع الى الصديق الا كبر فآتته به في حاله وسيرته فعساك ترزق مقامه فان لم يكن فتبقى على حالة القرب وهي تنال الصديقية فهذا معناه (فصل) ومعنى انصراف السالك الناظر بعد وصوله الى ذلك الرقيب الاعلى اما أنه لما وصل اليه بالسؤال صرف اليه ملاق به من الاحوال ليسكم مانع عليه من الاعمال كما قال المصطفى صلى الله عليه وسلم لذي سأل أن يعلم غرائب العلم اذهب فأحكم ما همك وبعد ذلك أعلمك غرائب العلم وأما صفة انصرافه فانه نهض بالبحث ورجع بالتدكير وقوائد المزيد ووجهه ان لم يستطع المقام في ذلك الوضع بعد

وصوله اليه فذلك لتعلق خبر المعرفة بالبدن ومسكنه عالم الملك ولم يفارقه

الدياوقد سبق في علمه ولن نجد لسنة الله تبديلاً ومعنى قولاً في سليمان الداراني لوصولهم رجوعاً ما رجع الى الحالة الانتعاش من وصل الى حالة الاخلاص والذي طمع الناظر في الحصول فيه سواءه ونماديه الى حال القرب منه اذ لم يصلح لذلك ولم يصفو لم يخلص أعماله (فصل) ومعنى بأن ليس في الامكان ابدع من صورة هذا العالم ولا احسن تزييناً ولا اكمل صنعاً ولو كان واخر مع القدرة كان ذلك بخلاف يناقض الكرم الاولي وان لم يكن قادراً عليه كان ذلك عجزاً يناقض القدرة الالهية فكيف يقضى عليه بالججز في العلم يخلفه اختياراً وكان ذلك ولم ينسب اليه ذلك

الى من الصلاة فذكره فيها وكان أبو النرداء رضي الله عنه يقول من فقه الرجل أن يبدأ بحاجته قبل دخوله في الصلاة ليدخل في الصلاة وقلبه فارغ وكان بعضهم يخفف الصلاة خيفة الوسواس وروى أن (١) عمار بن ياسر صلى صلاة فآخفها فقيل له خفت يا أبا اليقظان فقال هل رايتي تجوزي نقصت من حدودها شيئاً قالوا لا قال اني بادرت سهو الشيطان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان العبد ليصلي الصلاة لا يكتبه نصفها ولا ثلثها ولا ربعها ولا خسها ولا سدسها ولا عشرها وكان يقول انما يكتب العبد من صلاته ما عاقل منها ويقال ان طلعته الزان يروى طاعة من الصحابة رضي الله عنهم كانوا أخف الناس صلاة وقالوا ابتدروا وسوسة الشيطان وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال على المتبران الرجل يشيب عارضا في الاسلام وما أكل كلة لله تعالى صلاة قبل وكيف ذلك قال لا يتم خشوعها وتواضعها وبقاها على الله عز وجل فيها وسئل أبو العالية عن قوله الذين هم عن صلاتهم ساهون قال هو الذي يسهو في صلاته فلا يدري على كم ينصرف أعلى شفع أم على وتر وقال الحسن هو الذي يسهو عن وقت الصلاة حتى يخرج وقال بعضهم هو الذي ان صلاتها في أول الوقت لم يفرح وان آخرها عن الوقت لم يحزن فلا يرى تجميلها خيرا ولا تأخيرها أثماً واعلم ان الصلاة قد يحسب بعضها ويكتب بعضها دون بعض كادلت الاخبار عليه وان كان الفقيه يقول ان الصلاة في الصحة لا تجزئ أولسكن ذلك المعنى آخر ذكرناه وهذا المعنى دلت عليه الاحاديث اذورد (٢) جبر نقصان الفرائض بالتوافل وفي الخبر قال عيسى عليه السلام يقول الله تعالى بالفرائض نجما من عبدي وبالتوافل تقرب الى عبدي وقال النبي صلى الله عليه وسلم (٣) قال الله تعالى لا يجزئني عبدي الا اداء ما افترضته عليه وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم (٤) صلى صلاة فترك من قراءتها آية فلما انفتل قال ما اذا قرأت فسكت القوم فسألني بن كعب رضي الله عنه فقال قرأت سورة كذا وترك آية كذا فانه يرى أنسخته أم رفعت فقال أنت طليبا في ثم أقبل على الآخرين فقال ما بال أقوام يحضرون صلاتهم ويتلون صفو فهم ونبهم بين أيديهم لا يدرون ما يتلو عليهم من كتاب ربهم لان بني اسرائيل كذا افعلوا فارحوا الله عز وجل الى نبهم أن قل لقومك تحضروني أبدأنكم وتغفوني ألسنتكم وتغيبون عني بقولكم باطل ما تذهبون اليه وهذا يدل على أن استماع ما يقرأ الامام وفهمه بدل عن قراءة السورة بنفسه وقال بعضهم ان الرجل يسجد السجدة عنده أنه تقرب بها الى الله عز وجل ولو قسمت ذنوبه في سجدة على أهل مدينته لملكوا قيل وكيف يكون ذلك قال يكون ساجدا عند الله وقلبه مصغ الى هوى ومشاهد لباطل قد استولى عليه فهذه صفة الخاشعين فدللت هذه الحكايات والاخبار مع ما سبق على أن الاصل في الصلاة الخشوع وحضور القلب وان مجرد الحركات مع الغفلة قليل الجدوى في المعاد والله أعلم نسأل الله حسن التوفيق

الباب الرابع في الامانة والقنوة

وفي أركان الصلاة وبعد السلام وعلى الامام وظا قبل الصلاة وفي القراءة

(١) حديث ان عمار بن ياسر صلى فآخفها فقيل له خفت يا أبا اليقظان الحديث وفيه ان العبد ليصلي صلاة لا يكتب له نصفها ولا ثلثها الا آخر ما حدى سناد صحيح وتقدم المرفوع عنه وهو عند د ن (٢) حديث جبر نقصان الفرائض بالتوافل أصحاب السنن والحاكم ومصححهم حديث أبي هريرة أن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته وفيه قال انتقص من فرضه شيئاً قال الرب عز وجل انظروا هل لعبدي من تقويع فيكمل هلما انتقص من الفريضة (٣) حديث قال الله لا يجزئني عبدي الا اداء ما افترضت عليه لم أجده (٤) حديث صلى صلاة فترك من قراءتها آية فلما التفت قال ما اذا قرأت فسكت القوم فسألني بن كعب الحديث رواه محمد بن نصر في كتاب الصلاة مرسلأبو منصور الديلمي من حديث أبي بن كعب رواه مختصرا من حديث عبد الرحمن بن أبزي باسناد صحيح

الباب الرابع

يُحَرِّمُ مِنَ الْعَدَمِ إِلَى الْوُجُودِ (١٥٥) يُحَرِّمُ مِنَ الْعَدَمِ إِلَى الْوُجُودِ

يقع تحت الاختيار
الممكن من
حيث انفاعل
المختار له أن يفعل
فأذا فعل فليس
في الامكان أن
يفعل الانتهاء ما
تقتضيه الحكمة
التي عرفنا انها
حكمة ولم يعرفنا
بذلك الا لعلم
مجارى أفعاله
ومصادر أموره
وأن تنصق ان كل
ما اقتضاه وبغضيه
من خلقه بعلمه
وارادته وقدرته
ان ذلك على غاية
الحكمة ونهاية
الاتقان ومبلغ
جودة الصنع
ليجعل كل ما خلق
دليلاً قاطعاً
وبرهاناً على كماله
في صفات جلالة
الموجبة لاجلاله
فلا كان ما خلق
نافعاً بالإضافة
الى غيره ما قدر
على خلقه ولولم
يخلق لكانت
يظهر نقصان
المدعى على هذا
الوجود من خلقه
كما يظهر على ما
خلق على غير ذلك

في أما الوظائف التي هي قبل الصلاة فستحجب أولها لأن لا يتقدم الامامة على قوم يكرهونه فان اختلفوا كان النظر
الى اكثر من فان كان الاقلون هم أهل الخير والدين فالنظر اليهم أولى وفي الحديث (١) ثلاثة لا تجاوز صلاتهم رؤسهم
العبد الآتي وامرؤز جهاسا خط علموا اماماً قوموا وهم له كارهون وكما ينبغي عن تقديمه مع كراهتهم فكذلك
ينهى عن التقديم ان كان وراءه هو أفضله منه الا اذا امتنع من هو أولى منه فله التقديم فان لم يكن شيئ من ذلك
فليتقدم مقدمهم ماعدا وعرف من نفسه القيام بشروط الامامة بكره عند ذلك المدافعة فقد قيل ان قوامه ادعوا
الامامة بعد اقامة الصلاة خسف بهم ومارى من مدافعة الامامة بين الصحابة رضي الله عنهم فسيب إشارهم من
رأواه أنه أولى بذلك وأخوفهم على أنفسهم السهو وخطر ضايع صلاتهم فان الأئمة ضمنا وكان من لم يتعد ذلك
ر بما يستغل قلبه ويتشوش عليه الاخلاص في صلاته حياء من المقتدين لاسيما في جهرة بالقاء أو فـ فكان لا احتراز
من احتراز أسباب من هذا الجنس * الثانية اذ خير المرء بين الاذان والامامة فينبغي أن يختار الامامة فان لكل
واحد منهما فضلا ولكن الجيع مكره بل ينبغي أن يكون الامام غير المؤذن واذا تعذر الجيع فالامامة أولى وقال
قائلون الاذان أولى لما قلناه من فضيلة الاذان ولقوله صلى الله عليه وسلم (٢) الامام ضامن والمؤذن مؤمن فقالوا فيها
خطر الضمان وقال صلى الله عليه وسلم (٣) الامام أمين فاذا ركع فاركعوا واذا سجد فاسجدوا وفي الحديث (٤) فان أتم فله
ولهم وان نقص فعليه لاعايمهم ولا صلى الله عليه وسلم قال (٥) اللهم أرشد الأئمة واغفر للمؤذنين والمغفرة أولى بالطالب
فان الشد براد للعقرو في الخير (٦) من أم في ٧ مسجد سبع سنين وجبت له الجنة بحساب ومن أذن أربعين عاماً
دخل الجنة بغير حساب ولذلك نقل عن الصحابة رضي الله عنهم انهم كانوا يتدافعون الامامة والصحيح أن الامامة
أفضل اذ اطلب علمها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما والائمة بعدهم نعم فيها خطر الضمان
والفضيلة مع الخطر كما أن رتبة الامارة أفضل لقوله صلى الله عليه وسلم (٧) ليوم من سلطان عادل أفضل
من عبادته سبعين سنة ولكن فيها خطر ولذلك وجب تقديم الفضل والافقه فقد قال صلى الله عليه وسلم (٨) أتمسك
شفعاؤكم كما وقال فقدمكم الى الله فان أردتم أن تزكو اصلاصكم فقدموا خياركم وقال بعض السلف ليس بعد الانبياء
أفضل من العباد ولا بعد العباد أفضل من الأئمة الصالحين لان هؤلاء قاموا بين يدي الله عز وجل وبن خلقه هذا
بالنمو وهذا بالعلم وهذا بعماد الدين وهو الصلوة بهذه الحجة احتج الصحابة (٩) في تقديم أبي بكر الصديق رضي الله

(١) حديث ثلاثة لا تجاوز صلاتهم رؤسهم العبد الآتي الحديث ت من حديث أبي أمية وقال حسن غريب وضعفه
هق (٢) حديث الامام ضامن والمؤذن مؤمن د ت من حديث أبي هريرة وحكى عن ابن المديني انه لم
يثبته ورواه أحمد من حديث أبي أمية باساند حسن (٣) حديث الامام أمين فاذا ركع فاركعوا الحديث خ
من حديث أبي هريرة قدون قوله الامام أمين وهو بهذه الزيادة في مسند الجيدى وهو متفق عليه من حديث أنس
دون هذه الزيادة (٤) حديث فان أتم فلهو لهم وان انتقص فعليه ولا عايمهم د ه ك وصححه من حديث عتبة
ابن عامر والبخارى من حديث أبي هريرة يصالون بك فان أصابو فلكم وان أخطؤا فلكم وعليهم (٥) حديث
اللهم أرشد الأئمة واغفر للمؤذنين هو بقية حديث الامام ضامن وتقدم قبل الحديثين (٦) حديث من أذن في
مسجد سبع سنين وجبت له الجنة ومن أذن أربعين عاماً دخل الجنة بغير حساب ه من حديث ابن عباس
بالنظر الاول نحوه قال ت حديث غريب (٧) حديث ليوم من سلطان عادل أفضل من عبادته سبعين سنة
الطبراني من حديث ابن عباس بسند حسن بلفظ ستين (٨) حديث أتمسك فقدمكم الى الله تعالى فان أردتم أن
تزكو اصلاصكم فقدموا خياركم قط هق و نصف اسناد من حديث ابن عمر والبغوى وابن قانع والطبراني في
معاجهم و ك من حديث مرثدين في مرثدنجو وهو منقطع وفيه يحيى بن يحيى الاسلمى وهو ضعيف (٩)
حديث تقدم الصحابة أبابكر وقومهم اخترنا لدنيا نأمن اختاره رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدننا بين شاهدين في
شرح هذا ذهب أهل السنة من حديث أبي قال لقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبابكر أن يعصى بالناس وأنى
٧ قوله من أم الحنكذا هو في النسخ وهو الموافق لكلام المصنف ولكن في العراقي والشارح بلفظ اذن في الموضوعين
فليحذر الحديث اه مصححه

و يكون الجميع من باب الاستدلال على ما صنع من النقصان فطعوا ما يحمل عليه من القدر على أن كل من ذلك الخلق عقولاً ورجل لهم

أعلمهم بقدرته
بصرهم ببجزة
فتعالى الله رب
العالمين الملك
الحق المبين وأيضا
فلا يعصترض هنا
ويتزبه الامن
لا يعرف مخلوقاته
ولم يصرف الكلام
الصحيح في
مشابه ذلك أصلا
في العلم أو كان
نسخته ومعنى
نقيس عليه غيره
وأما انكشافه
نجير عن رزق علم
ذلك كاتب
بطلان العلم في
حق الخبر اذ
أفشاء لغيا أهله
وأهداه لمن لا
يستحقه كروى
عن عيسى على
نبينا عليه السلام
لا تعلموا السررى
أعناق الخنزير
وإنما أراد إقناع
العلم غير أهله وقد
جاء لا تمنعوا
الحكمة أهلها
فتظلموهم ولا
تضموها عند غير
أهلها فتظلموها
وأما العلم الذي
يوجب كشفه
بطلان الاحكام

عنه وعظم الخلافه ان قالوا نظر نافذا الصلاة عماد الدين فاختار تاليدنا من رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لبنا
وما قدموا (١) بالاحاطة بما نهر رضى للاذان وما روى أنه قال له رجل يا رسول الله (٢) دلتني على عمل أدخل به الجنة
قال كن مؤذنا قال لا أستطيع قال كن اماما قال لا أستطيع فقال صل بأزاء الامام فلعن ابنه أنه لا يرضى بامامته اذا الاذان
اليه والامامة الى الجماعة وتقديهم له ثم بعد ذلك توهيم نهر بما يقدر عليها الثالثة أن راعى الامام وأوقات الصلوات
فصلى في أوائل الليالي يركضون الله سبحانه (٣) فضل أول الوقت على آخره كفضل الآخرة على الدنيا هكذا روى عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الحديث (٤) ان العبد يلقى الصلاة في آخر وقتها ولم يفتهه ولا فاته من أول وقتها شيئا
من الدنيا وما فيها ولا ينبغي أن يؤخر الصلاة لا تتظار كثرة الجماعة بل عليهم المبادرة بخيصة فضيلة أول الوقت فهي
أفضل من كثرة الجماعة ومن تظول السورة وقديل كانوا اذا حضر اثنان في الجماعة لم ينتظروا الثالث واذا حضر
أربعة في الجنازة لم ينتظروا الخامس وقد (٥) تأخر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة الفجر وكانوا في سفر وانما
تأخر للطهارة في انتظار وقدم عبد الرحمن بن عوف فصرى بهم حتى فاسترسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة فقام
يقضها قال فاشفقتم من ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أحسستم هكذا فافعلوا وقد (٦) تأخر في صلاة الظهر
فقدموا أيا بكر رضى الله عنه حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فقام الى جانبه وليس على الامام
انتظار للمؤذن وانما على المؤذن انتظار الامام فلا إقامة فاذا حضر فلا ينتظر غيره * الرابعة أن يؤم مخلصا لعز وجل
ومؤذبا لمائة الله تعالى في طهارته وجميع شروط صلاته ما لا خلاص فبان لا يبايع عليها أجرة فقدم رسول الله صلى
الله عليه وسلم عثمان بن أبي العاص الثقفي وقال (٧) اتخمتوننا لا ياخذ على الاذان أجرة الا اذا كان طريقا الى الصلاة
فهى أولى بان لا يؤخذ عنها أجر فان أخذت رزقا من مسجد وقف على من يقوم بامامته وأمن السلطان وأحاد
الناس فلا يحكم بغيره ولكنه مكره والكره في الفرائض أشد منها في التروايح وتكون أجرة له على مداومته
على حضور الموضع ومراثة مصالح المسجد في اقامة الجماعة لا على نفس الصلاة أو ما الامانة فهي الطهارة باطنا عن
الفسق والنجاسة والاعمار على الصغائر فالترشح للامامة ينبغي ان يحترز عن ذلك بمجده فانه كالفرد والشفيع القوم
فينبغي ان يكون خير القوم وكذا الطهارة تظهر اعرن الحديث واوجب فانه لا يطلع عليه سواء فان تذكر في أثناء

لشاهدا أن يغائب ولا يمرض فرضنا الدنيا ما رضى به النبي صلى الله عليه وسلم لبنا والرفوع منه متفق عليه
من حديث عائشة وفي موسى في حديث قال مروا يا بكر فليصل بالناس (١) حديث تقديم الصحابة بلالا
اجتباها بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم رضى للاذان أما المرفوع منه فرواه أبو داود والترمذي ومحمد وابن
ماجوا بن خزيمة وابن حبان من حديث عبد الله بن زبدي بدء الاذان وفيه قم مع بلال فأتى عليه مائة رأيت فليؤذن
به الحديث وأما تقديرهم له بعدموت النبي صلى الله عليه وسلم فروى الطبراني أن بلالا جاء الى أبي بكر فقال يا خليفة
رسول الله أدب أن أربط نفسي في سبيل الله حتى أموت فقال أبو بكر أشدك بالله بلال وحررتي وحقي لقد كبرت
سنى وضعفت قوتى واقترب أجلي فأقام بلال معه فلما توفى أبو بكر جاء عمر فقال له مثل ما قال لك بكر فأى عليه
فقال عمر بن بلال فقال الى سعد فانه قد أذن بقباء على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل عمر الاذان الى سعد
وعقبه وفي اسناد جهالة (٢) حديث قال له رجل يا رسول الله دلتني على عمل أدخل به الجنة قال كن مؤذنا الحديث
البخارى في التاريخ والعقيلي في الضعفاء وطب في الاوسط من حديث ابن عباس باسناد ضعيف (٣) حديث
فضل أول الوقت على آخره كفضل الآخرة على الدنيا أو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر
باسند ضعيف (٤) حديث ان العبد يلقى الصلاة في أول وقتها ولم يفتهه الحديث الدارقطني من حديث أبي هريرة
نحوه باسناد ضعيف (٥) حديث تأخر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمرامع صلاة الفجر وكان في سفر وانما
تأخر للطهارة فقدموا عبد الرحمن بن عوف الحديث متفق عليه من حديث المنيرة (٦) حديث تأخر في صلاة
الظهر فقدموا أيا بكر الحديث متفق عليه من حديث سهل بن سعد (٧) حديث اتخمتوننا لا ياخذ على الاذان

ه قول العراقي تقديم الصحابة بلالا لعل المناسب عدم تقديمه فليتأمل اه مصححه

في حقهم ان يطالع عليه في ذلك المرح من معرفة مآل الاشياء وغوايب الخلق وكشف أسرار (١٥٧) العباد وما يظن من مقدور

من عرف نفسه
مثلا منه من أهل
الجنة يصل ولم
يصم ولم يتعب
نفسه في خير
وكذلك لو
انكشف له انه
من أهل النار كل
انها كما فلا
يحتاج الى تعب
زائلا ولا نصيبه
مكابد فلا يعرف
كل واحد عاقبه
وما له بطلت
الاحكام الجارية
عليه وان كان
كشفها من غير
استروح الضيف
الى ما يسمع من
ذلك فيتعطل
ويقتصر حاله
ويحل قيده
وبعد هذا فلا
يحمل كلام سهل
الاعلى ما يقتدر
على ما يوجد
ولذلك جعله
مقرونا بحرف
لوالد على
امتناع الشيء
لا متناع غيره كما
يقال لو كانت
للانسان جناحان
طار ولو كان
للساكن دجاجة
عليها ولو كان

صلاته حديثا وخرج منه مرج فلا ينبغي أن يسعى بل يأخذ بيده من يقرب منه ويستغفله فقد تذكروا رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) الجنب في أثناء الصلاة فاستغفله واغتسل ثم رجع ودخل في الصلاة وقال سفيان صل خلف كل بر وفاجر الا ممن خر أو معلن بالقسوق أو عاقى والديه أو صاحب بدعة أو عبد أبى * الخليفة أن لا يكبر حتى تستوى الصفوف فليثقف يمينا وشمالا فان رأى خلا أمرا بالتسوية قيل كانوا ينادون بالنكاح ويتضامون بالكعب ولا يكبر حتى يفرغ المؤذن من الإقامة والمؤذن يؤخر الإقامة عن الاذان بقدر استعداد الناس في الصلاة ففي الخبر (٢) ليقبل المؤذن بين الاذان والإقامة بقدر ما يفرغ الأكل من طعامه والمعتصر من اعتصاره وذلك لانه نهى (٣) عن مدافعة الاخشين (٤) وأمر بتقديم العشاء على العشاء طلب الفراغ القلب * السادسة ان يرفع صوته بكبيرة الاحرام وسائر التكبيرات ولا يرفع للمأموم صوته الا بقدر ما يسمع نفسه وينبى الامامة لينال الفضل فان لم يسمع صلاته وصلاة القوم اذا نوا الاقتداء ونالوا فضل القدوة وهو لا ينال فضل الامامة ويؤخر المأموم تكبيرة عن تكبيرة الامام فيبتدىء بعد فراغه والله أعلم * وأما وظائف القراءة فثلاثة * أولا أن يسر بدعاء الاستفتاح والتعوذ كالنذر ويجهر بالقنحة والسورة بعدها في جميع الصبح وأولي العشاء والمغرب وكذلك المنفرد ويجهر بقوله آمين في الصلاة الجهرية وكذا المأموم وبقدر تأمينة بتأمين الامام بها لتعقبا (٥) ويجهر بسم الله الرحمن الرحيم والاعبار فيه متعارضة (٦) واختيار الشافعي رضي الله عنه الجهر * الثانية أن يكون للامام في القيام ثلاث سككات هكذا رواه (٧) سمرة بن جندب وعمران بن الحصين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم * ولأولاهن اذا كبر وهي الطولى منهن مقدار ما يقرأ من خلقه فاتحة الكتاب وذلك وقت فرائضه لدعاء الاستفتاح فانه ان لم يسكت يفتوهم الاستماع فيكون عليه ما نقص من صلاتهم فالبقرة لا يقرأ الفاتحة في سكوتها واشتغلوا بغيرها فذلك عليه لاعلمهم * والسكبة الثانية اذا فرغ من الفاتحة ليتم من يقرأ الفاتحة في السكبة الاولى فاتحته وهي ك نصف السكبة الاولى * السكبة الثالثة اذا فرغ من السورة قبل ان يكبر وهي أخفها

أجرة أصحاب السنن وك * ومعه من حديث عثمان بن أبي العاص الثقفي (١) حديث تذكروا النبي صلى الله عليه وسلم الجنب في صلاته فاستغفله واغتسل ثم رجع د من حديث أبي بكره باسناد صحيح وليس فيه ذكر الاختلاف وانما قال ثم وما البهائم مكانك الحديث وورد الاختلاف من فعل عمر وعمر بن الخطاب عن اختلاف عمر في قصة طعنه (٢) حديث يعجل المؤذن بين الاذان والإقامة بقدر ما يفرغ الأكل من طعامه والمعتصر من اعتصاره ت ك من حديث جابر بابلال اجل بين أنك واقامتك بقدر ما يفرغ الأكل من كله والشارب من شربه المعتصر اذا دخل لقضاء حاجته قال ت اسناده مجهول وقال ك ليس في اسناده معطون فيه غير عمر بن قنادة قلت بل فيه عبد المنعم الديلمي منكر الحديث قاله خ وغيره (٣) حديث النهي عن مدافعة الاخشين م من حديث عائشة بلطف لاصلا ليهيقي لا يصلين أحدكم الحديث (٤) حديث الامر بتقديم العشاء على العشاء تقدم من حديث ابن عمر وعائشة اذا حضر العشاء وقبت الصلاة فابذوا بالعشاء متفق عليه (٥) حديث الجهر بسم الله الرحمن الرحيم قط ك ومعه من حديث ابن عباس (٦) حديث ترك الجهر بها م من حديث أنس صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فلم أسمع أحد منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم والنساء يجهرون بسم الله الرحمن الرحيم (٧) حديث سمرة بن جندب وعمران بن حصين في سككات الامام أحمد من حديث سمرة قال كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم سككات في صلاته وقال عمران أنا أحفظهم ما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتبوا في ذلك الى أبي بن كعب فكتب ان سمره قد حفظ هكذا وجدته في غير نسخة صحيحة من المسند والمعروف ان عمران أنكر ذلك على سمره فكذلك في غير موضع من المسند و د ح ب و ت فأذكر ذلك عمران وقال حفظ السكبة وقال حديث حسن انتهى وليس في حديث سمرة الاستكثار ولكن اختلف عنه في محل الثانية فروى عنه بعد الفاتحة وروى عنه بعد السورة ولطف من حديث أبي هريرة

البشر ملكا فقد الشهورات فعلها يخرج كلام سهل في ظاهر العلم (فصل) وأما خطب العقلاء العبادات فغير مستنكر

حدث النبي صلى الله عليه وسلم أسكن أحدا عا عليك نبي وصديق وشيخان وقال بعضهم أسأل الأرض تخبرك عن شق أنهارها وجهر بحارها ففتق أهواها ورتق أهواها وأمرى جبالها أن لا تجبك أجابك اعتبارا وأما الذي يتوقف على الأذهان ويعبر في قوله السامعون وتجب منه العقول هو كيفية كلام الجادات والحسوانات الصائحات في هذا وقع الانكار واضطر للنظار وصكبت في تصحح وجوده ذو السمع من الاعتبار ولكن تعلم أن تأتي الكلام للعقلاء ممن لم يعقل عنه في المشهود يكون على جهات من ذلك سماع الكلام الذاتي كما تنلق

وذلك بقدر ما تنصل القراءة عن التكبير فقد تنهى عن الوصل فيه ولا يقرأ المأموم وراء الإمام الا للفتاحة فان لم يسكت الإمام قرأ فتحة الكتاب معه والمقصود هو الإمام وان لم يسبح المأموم في الجهر لبعده أو كان في السرية فلا بأس بقراءة السورة * الوظيفة الثالثة أن يقرأ في الصبح سورتين من المثاني مادون المائة فان الاطالة في قراءة الفجر والغلبان هما سنة ولا يضره الخروج منها عن الاسفار ولا بأس بأن يقرأ في الثانية بأواخر السور نحو الثلاثين أو العشرين أن يتخفها لان ذلك لا يتكرر على الاسماع كثيرا فيكون أبلغ في الوعظ وأدعى الى التفكر وانما كره بعض العلماء قراءة بعض أو السورة وقطعها وقدرى أنه صلى الله عليه وسلم (١) قرأ بعض سورة يونس فإلهامه الذي ذكر موسى وفرعون قطع فرعون وروى أنه صلى الله عليه وسلم (٢) قرأ في النجراية من البقرة وهي قوله قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وفي الثانية بنا آمنا بما أنزلت (٣) وسمع بلالا يقرأ من ههنا وههنا فسأله عن ذلك فقال أخطأ الطبيب بالطبيب فقال أحسنت ويقرأ في الظهر بطول الفصل إلى ثلاثين آية وفي العصر نصف ذلك وفي المغرب بأواخر الفصل وأخر صلاة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) المغرب قرأ فيها سورة المرسلات بمصلى بعدها حتى قبض وبالجملة الخفيف أولى لا سيما إذا كثرا لجمع قال صلى الله عليه وسلم في هذه الرخصة (٥) إذا صلى أحكم بالناس فأخفف فأنهم الضعيف والكبير وهذا الحاجة وإذا صلى لنفسه فليطول ما شاء وقد كان (٦) معاذ بن جبل يصلي يقوم العشاء فقرأ البقرة فخرج رجل من الصلاة وأتم لنفسه فقالوا نأق الرجل فقتل كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ فقال أفتان أنت بما عاذ أقرأ سورة سمح والسماء والطارق والشمس ومحاسها * وأما وظائف الأركان فثلاثة أولها أن يخفف الركوع والسجود فلا يزيد في التسبيحات على ثلاث فقد روى عن أنس أنه قال (٧) ما رأيت أحف صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم في تمام نعم روى أيضا أن أنس بن مالك (٨) لما صلى خلف عمر بن عبد العزيز وكان أميراً بالمدينة قال ما صليت وراء أحد أشبه صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الشاب قال وكان سبوح وراءه عشرة عشر اوروى مجلأ عنهم قالوا (٩) كأن سبوح وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركوع والسجود عشرة عشر وذلك حسن ولكن الثلاث إذا كثرا لجمع أحسن فالذي يحضر المبحر دون الدين فلا بأس بال عشرة هذا وجه الجمع بين وضعفه من صلى صلاة مكتوبة مع الإمام فآيةقرأ بفاتحة الكتاب في سكتة (١٠) حديث قرأ بعض سورة يونس فإلهامه الذي ذكر موسى وفرعون قطع وركع م من حديث عبد الله بن السائب وقال سورة المؤمنين وقال موسى وهرون وعلقه نخ (١١) حديث قرأ في الفجر قولوا آمنا بالله الآية وفي الثانية بنا آمنا بما أنزلت م من حديث ابن عباس كان يقرأ في ركعتي النجرا في الأولى منهما قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا الآية التي في البقرة وفي الآخرة منهما آمنا بالله واشهدوا بأنهم مسلمون و د من حديث أبي هريرة قال آمنا بالله وما أنزل علينا الآية وفي الزكاة الآخرة ربنا آمنا بما أنزلت وأنا نأمر سنانك بالحق (١٢) حديث سمع بلالا يقرأ من ههنا ومن ههنا فسأله عن ذلك فقال أخطأ الطبيب بالطبيب فقال أحسنت د من حديث أبي هريرة باسناد صحيح نحوه (١٣) حديث قرأه في المغرب بالمرسلات وهي آخر صلاة هاتفت في عليه من حديث أم الفضل (١٤) حديث إذا صلى أحكم بالناس فليخفف الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (١٥) حديث جلي معاذ يقوم العشاء فقرأ البقرة فخرج رجل من الصلاة أله حديث متفق عليه من حديث جابر وليس فيه ذكر والسماء والطارق وهي عند أبيه (١٦) حديث أنس ما رأيت أحف صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم في تمام متفق عليه (١٧) حديث أنس ما صليت وراء أحد أشبه صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الشاب الحديث د ن باسناد جيروضعفه ابن القطان (١٨) حديث كأن سبوح وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركوع والسجود عشرة أم أجله أصلا إلى الحديث الذي قبله وفيه خبر نافي ركوعه عشر تسبيحات وفي سجوده عشر تسبيحات

الروايات وينبغي أن يقول الإمام عند رفع رأسه من الركوع سمع الله من عبده * الثانية في المأموم ينبغي أن لا يسلموا الإمام في الركوع والسجود بل يتأخر فلا يهوى للسجود الا اذا وصلت جهة الإمام الى المسجد (١) هكذا كان اقتداء الصحابة برسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يهوى للركوع حتى يستوي الإمام كما وقد قيل ان الناس غرجون من الصلاة على ثلاثة أقسام طائفة خمس وعشرين صلاتهم الذين يكبرون ويركعون بعد الإمام وطائفة يصلوا واحدة وهم الذين يسأرون وطائفة يصلوا وهم الذين يساقون الإمام وقد اختلف في أن الإمام في الركوع هل ينظر لحوق من يدخل لينال فضل الجماعة وادراهم تلك الركعة ولعل الأولى ان ذلك مع الاخلاص لا بأس به اذا لم يظهر تفاوت ظهر للحاضرين فان حقهم مرمي في ترك التطويل عليهم * الثالثة لا ينبغي دعاء التشهد على مقدار التشهد فخر من التطويل ولا يخص نفسه في الدعاء بل يأتي بصيغة الجمع فيقول اللهم اغفر لنا ولا تقول اغفر لي فقد ذكره للإمام أن يخص نفسه ولا بأس أن يستعين في التشهد بالكلمات الخمس المأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) فيقول نعوذ بك من عذاب جهنم وعذاب القبر ونعوذ بك من فتنة المحامد والمفاتن ومن فتنة المسيح الدجال واذا أردت بقوم فتنة فاقبض اليك غير مفتونين وقيل سعى مسعاه ليمسح الأرض بوطأ وقيل لأنه مسح العين أي مطموسها * وأما وظائف التحلل فثلاثة * أولها أن ينوي التسليتين السلام على القوم وللائكة * الثانية أن ثبت عقيب السلام (٣) كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما فيصلي الثالثة في موضع آخر فان كان خلفه سوادهم حتى ينصرف وفي الخبر المشهور أنه صلى الله عليه وسلم (٤) يكن شعباً الاقصر قوله اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام * الثالثة اذ أوجب فينبغي أن يقبل بوجهه على الناس ويكره للأموال القيام قبل اقتال الإمام فقدرى عن طلحة والزبير رضي الله عنهما أنهما صليا خلف امام فمساها قالا للإمام ما أحسن صلاتك وأتمها الأشياء واحد انك لما ساءمت تنفعل بوجهك ثم قال للناس ما أحسن صلاتكم الا انكم انصرفتم قبل أن ينقل امامكم ثم ينصرف الإمام حيث شاء من يمينه وشماله والعين أحب هذه وظيفة الصلوات وأما الصحيح فزبد في القنوت فيقول الإمام اللهم اهدنا ولا يقول اللهم اهدني ويؤمن المأموم فاذا انتهى الى قوله انك تقضى ولا يقضى عليك فلا يلبق به التأمين وهو نداء فيقرأ معه فيقول مثل قوله أو يقول بلى وأعلى ذلك من الشاهدين أو صدقوا بررت وما أشبه ذلك (٥) وقنوي حديث في رفع اليدين في القنوت فاذا صح الحديث استحب ذلك وان كان على خلاف السعوات في آخر التشهد اذ لا يرفع بسببها اليد بل التعليل على التوقيف بينهما يضاف فرق وذلك ان لا يدى وظيفة في التشهد وهو الوضع على الفخذين على هيئة مخصوصة ولا وظيفة لهما هنا فلا يبعد أن يكون رفع اليدين هو الوظيفة في القنوت فإنه لا تقى الدعاء وأنه أعلم بهذه جل آداب القدوة والامامة ولله الموفق

باب الخامس في فضل الجمعة وآدابها واستنهاؤها وشروطها

(١) حديث كان الصحابة لا يهويون للسجود الا اذا وصلت جهة النبي صلى الله عليه وسلم الى الأرض متفق عليه من حديث البراء بن عازب (٢) حديث التعمد في التشهد من عذاب جهنم وعذاب القبر الحديث تقدم وزاد فيه الغزالي هذا اذا أردت بقوم فتنة فاقبض اليك غير مفتونين ولم أجده مقيداً بآخر الصلاة ولا التعمد من حديث ابن عباس واذا أردت بعبادك فتنة فاقبض اليك غير مفتونين وك نحوه من حديث ثوبان وعبد الرحمن بن عايش ومصححهما وسياً في الدعاء (٣) حديث المكث بعد السلام خ من حديث أم سلمة (٤) حديث انه لم يكن شعباً الا بقدر قوله اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام م من حديث عائشة (٥) حديث رفع اليدين في القنوت البيهقي من حديث أنس بسند جيد قصة قتال القراء لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما صلى العدا رفع يديه يدعو عليهم

قبل معبته ومنها
تلقى الكلام في
حسن السامع من
غير أن يكون له
وجود من خارج
الحسن ويعتري
هذا سائر
الحواس كمثل ما
يسمع النائم في
منامه من مثال
شخص من غير
مثال والمثال
للرؤى للنائم ليس
له وجود في سمعه
وأما ما يجده غير
النائم في اليقظة
فهي خاصة وعامة
٧ ينادى السلم
بإسمل خلقي
يهودي فاقبله
وان لم يخاف الله
تعالى للحجر
حياة ونطقاً
ويذهب عنه
معنى الحجرية أو
بوكل بالجر من
يتكلم عنه بمن
يستعزن الابصار
في العادة من
اللائكة والجن
أو يكون كلام
بخلفه الله عز
وجل في أذن
السامع ليقيده
العلم باختقائه
اليهودي حتى

يقتهوا كما يقال في العرض الاكبر يوم القيامة اذ اتودى فيه باسم كل واحد على الخصوص وفي الخلائق مثل اسم النادى به كثير وقد قالت

﴿ فضيلة الجمعة ﴾

اعلم ان هذا يوم عظيم عظم الله به الاسلام وخصص به المسلمين قال الله تعالى اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع غرم الاشتغال بامور الدنيا وبكل صارف عن السعي الى الجمعة وقال صلى الله عليه وسلم (١) ان الله عز وجل فرض عليكم الجمعة في يومى هذا في مقامى هذا وقال صلى الله عليه وسلم (٢) من ترك الجمعة ثلاثا من غير عن طبع الله على قلبه وفي لفظ آخر (٣) فقد نبذ الاسلام وراء ظهره واختص رجل الى ابن عباس يسأله عن رجل مات لم يكن يشهد الجمعة ولا جماعة فقال في النار فل يزله تردد اليه شهر يسأله عن ذلك وهو يقول في النار وفي الخبر (٤) ان أهل الكباين أعطوا يوم الجمعة فاختلقوا فيه قصر فواعنه وهذا والله تعالى له وأخر هذه الامة وجعله عيد لهم فهم أولى الناس به سبقا وأهل الكتابين لم تبع وفي حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (٥) أتاني جبرائيل عليه السلام في كفة مرآة بيضاء وقال هذه الجمعة يفرضها عليكم بك لتكون لك عيدا ولا تمك من بعدك قلت فالتأني قال لك خير ساعتها من دعا فيها بخير ساعة له أعطاه الله سبحانه إياه أوليس له قسم ذكر لها هو أعظم منه أو تعود من شروهم مكتوب عليه الأعاذه الله عز وجل من أعظم منه وهو سيد الأيام عندنا ونحن ندعو في الآخرة يوم المزيدي قلت ولم قال ان ربك عز وجل اتخذني الجنه وادياً فيح من المسك أبيض فاذا كان يوم الجمعة نزل تعالى من عيين على كرسية فيجلى لهم حتى ينظروا الى وجهه الكريم وقال صلى الله عليه وسلم (٦) خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم عليه السلام وفيه أدخل الجنة وفيه أهبط الى الارض وفيه تب عليه وفيه مات وفيه تقوم الساعة وهو عند الله يوم المزيدي كذلك تسميه الملائكة في السماء وهو يوم النظر الى الله تعالى في الجنة وفي الخبر (٧) ان الله عز وجل في كل جمعة سناة أتأفعتني من النار وفي حديث أنس رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم (٨) قال اذا سالت الجمعة سالت الايام وقال صلى الله عليه وسلم (٩) ان الجحيم تسعري كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس في كبد السماء فلا تصافي هذه الساعة الا يوم الجمعة فانه صلاة كله وان جهنم لا تسعريه وقال كعب ان الله عز وجل فضل من البلدان مكة ومن الشهور رمضان ومن الايام الجمعة ومن الليالي ليلة القدر ويقال ان الطير والموام ياتي بعضها بعضا في يوم الجمعة فتقول سلام سلام يوم صالح وقال صلى الله عليه وسلم (١٠) من مات يوم الجمعة وأبلىه الجمعة كتب الله له اجر شهيد ووقى فتنة القبر

﴿ الباب الخامس ﴾

(١) حديث ان الله فرض عليكم الجمعة في يومى هذا الحديث هـ من حديث جابر باسناد ضعيف (٢) حديث من ترك الجمعة ثلاثا من غير عن طبع الله على قلبه أحسوا للفظ له وأهملوا السنن و ك ومصححه من حديث أبي الجعد الضمري (٣) حديث من ترك الجمعة ثلاثا من غير عن طبع الله على قلبه أحسوا للفظ له وأهملوا السنن و ك ومصححه من حديث أبي الجعد الضمري (٤) حديث ان أهل الكباين أعطوا يوم الجمعة فاختلقوا فيه قصر فواعنه وهذا والله تعالى له وأخر هذه الامة وجعله عيد لهم فهم أولى الناس به سبقا وأهل الكتابين لم تبع وفي حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (٥) أتاني جبرائيل عليه السلام في كفة مرآة بيضاء وقال هذه الجمعة يفرضها عليكم بك لتكون لك عيدا ولا تمك من بعدك قلت فالتأني قال لك خير ساعتها من دعا فيها بخير ساعة له أعطاه الله سبحانه إياه أوليس له قسم ذكر لها هو أعظم منه أو تعود من شروهم مكتوب عليه الأعاذه الله عز وجل من أعظم منه وهو سيد الأيام عندنا ونحن ندعو في الآخرة يوم المزيدي قلت ولم قال ان ربك عز وجل اتخذني الجنه وادياً فيح من المسك أبيض فاذا كان يوم الجمعة نزل تعالى من عيين على كرسية فيجلى لهم حتى ينظروا الى وجهه الكريم وقال صلى الله عليه وسلم (٦) خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم عليه السلام وفيه أدخل الجنة وفيه أهبط الى الارض وفيه تب عليه وفيه مات وفيه تقوم الساعة وهو عند الله يوم المزيدي كذلك تسميه الملائكة في السماء وهو يوم النظر الى الله تعالى في الجنة وفي الخبر (٧) ان الله عز وجل في كل جمعة سناة أتأفعتني من النار وفي حديث أنس رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم (٨) قال اذا سالت الجمعة سالت الايام وقال صلى الله عليه وسلم (٩) ان الجحيم تسعري كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس في كبد السماء فلا تصافي هذه الساعة الا يوم الجمعة فانه صلاة كله وان جهنم لا تسعريه وقال كعب ان الله عز وجل فضل من البلدان مكة ومن الشهور رمضان ومن الايام الجمعة ومن الليالي ليلة القدر ويقال ان الطير والموام ياتي بعضها بعضا في يوم الجمعة فتقول سلام سلام يوم صالح وقال صلى الله عليه وسلم (١٠) من مات يوم الجمعة وأبلىه الجمعة كتب الله له اجر شهيد ووقى فتنة القبر

ليتحرك الى الحساب وحده دون من يشاركه في اسمه ولا يكون نداء من خارج والامثلة كثيرة في الشرع وفيها سمعت غنية ومقتنع ومنها تلقى الكلام في العقل وهو المستفاد بالعرفه المسموع بالقلب المفهوم بالتقدير على اللفظ المسعى باسان الحال كما قال قيس شعر واجهت للتوداد يحين رأيت * وكبر للرحن حين رأى فقلت له أين الذين عهدتهم * حواليك في عيش وخضض زمان * فقال مضوا واستودعوني بلادهم * ومن الذين يبق على الحدنان وفي أمثال العوام قال الخاطا للوند لم تشقني فقال الوند للخطا فسل من يدقني فلو كانت العبارة تنأتى منها ماعترا لا بما قد استعير لها وعلى هذا المعنى جل

على السموات
والارض والجبال
فانهم لم يحملوها
وأشفق منها
وجعلنا الانسان
له كان غلويا
جهولا ومنها
نلقى الكلام من
الجبال مثل قوله
صلى الله عليه
وسلم كافي أنظر
الى يونس بن متى
عليه السلام
عليه عبادتان
قطوا اثنتان يلهي
وتجيبه الجبال والله
يقول لبيك يا
يونس فقوله كافي
يدل على انه قيل
حالة سبقت لم
يكن لها في الحال
وجود ذاتي لان
يونس بن متى
عليه السلام قد
مات وتلك الحلة
منه سالت وفي
هذا الحديث
اخبار عن الوجود
الخيالي في البصر
والوجود الخيالي
في السمع ومنها
نلقى الكلام

بيان شروط الجمعة

اعلم انها تشارك جميع الصلوات في الشروط وتتمتع بها بستة شروط * الاول الوقت فان وقت تسليمة الامام في وقت العصر فانت الجمعة وعليه أن تجهزوا أو بعوا المسبوق اذا وقت ركعته الاخيرة خارجا من الوقت ففيه خلاف * الثاني المكان فلا تصح في الصحارى والبرارى وبين الخيام بل لابد من بقعة جامعة لانية لا تنقل بحجم أر بعين من تلاميهم الجمعة والقرى فيه كالبلد ولا يشترط فيه حضور السلطان ولاذنه ولكن الاحب استئذانه * الثالث العدد فلا تنعقد بأقل من أر بعين ذكر كورامكفين أحرار مقيمين لا يظنون عن اشتاء ولا صيفان انضوا حتى تنص العدد اما في الخطبة أو في الصلاة لم تصح الجمعة بل لابد منهم من الاول الى الآخر * الرابع الجامعة فلا يوصلي أر بعون في قرية يافى بلمتفرقين لم تصح جمعهم ولكن المسبوق اذا أدرك الركعة الثانية جاز له الانفراد بالركعة الثانية وان لم يدرك ركوع الركعة الثانية اقتدى بنووى الظهر واذا سلم الامام معها ظهرها * الخامس أن لا تكون الجمعة مسبوقة بخارى في ذلك البلد فان تعذر اجتماعهم في جامع واحد جاز في جامعين وثلاثون ربة بقدر الحاجة وان تكن حاجة للصحيح الجمعة التي يقع بها التعريم ولا اذا تحققت الحاجة فالأفضل الصلاة خلف الأفضل من الامامين فان تساوا فالسجد الاقدم فان تساوا في الاقرب ولكثرة الناس أيضا فضل راعى * السادس الخطبتان فهما فريضةتان والقيام فيهما فريضة والجلسة بينهما فريضة وفي الاولى أربع فرائض التصعيد وقلم الجملته والثانية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والثالثة الوصية بتقوى الله سبحانه وتعالى والرابعة قراءة آية من القرآن وكذا فرائض الثانية أر بعة الا أنه يجب فيها الدعاء بدل القراءة واستماع الخطبتين واجب من الاربعين

وأما السنن * فاذا زالت الشمس وأذن المؤذن وجلس الامام على المنبر انقطعت الصلاة سوى التبعة والكلام لا ينقطع الا بانتحاط الخطبة ويسلم الخطيب على الناس اذا أقبل عليهم بوجه ويردون عليه السلام فاذا فرغ المؤذن قام مقبلا على الناس بوجه لا يلتفت يمينا وشمالا ويشغل يديه بقائم السيف أو العزرة والمنبر يركب لا يعيب بهما أو يضع احداهما على الأخرى ويخطب خطبتين بينهما جلسة خفيفة ولا يستعمل غرب اللغة ولا يعطط ولا يتنفي وتكون الخطبة قصيرة بليغة جامعة ويستحب أن يقرأ آية في الثانية أيضا ولا يسلم من دخل والخطيب بخطب فان سلم لم يستمع جوابا والاشارة بالجواب حسن ولا يشمت العاطسين أيضا هذه شروط الصحة فاما شروط الوجوب فلا تجب الجمعة الاعلى ذكر بالغ عاقل مسلم مقيم في قرية تستعمل على أر بعين جامعين هذه الصفات أو في قرية من سواد البلد يبلغها نداء البلدين طرفي بلها والاصوات مكنة والمؤذن رفيع الصوت لقوله تعالى اذ نادى للصلوة في يوم الجمعة فامسروا الى ذكر الله وذروا البيع وبرخص هؤلاء في ترك الجمعة لعذر المطر والوحل والفرع والمرض والغرض اذالم يكن للرخص فيه غيره فمستحب لهم أعني أصحاب الاعذار تأخير الظهر الى أن يفرغ الناس من الجمعة فان حضر الجمعة مريض أو مسافر أو عبدا أو امرأة صحت جمعهم وأجزأت عن الظهر والله أعلم

بيان آداب الجمعة على ترتيب العادة وهي عشر جل

الاول أن يستعدها يوم الخميس عز ماعليا واستقبالا لفضلها فيستقبل بالدعاء والاستغفار والتسبيح بعد العصر يوم الخميس لانه ساعة قوبلت بالساعة المهمة في يوم الجمعة قال بعض السلف ان الله عز وجل فضلا سوى أرزاق العباد لا يعطى من ذلك الفضل الا لمن سأل الله عشيبة الخميس ويوم الجمعة يغسل في هذا اليوم ثيابه ويديها ويعد الطبيب ان لم يكن عندهم يوم يغفر قلبه من الاشغال التي تمنعه من البكور الى الجمعة بنوى في هذه الليلة صوم يوم الجمعة فان له فضلا ولكن مضمونا الى يوم الخميس أو السبت لا مفردا فانها مكروه ويشترط اجبا هذه الليلة بالصلاة وختم القرآن فلها فضل كثير ويستحب عليها افضل يوم الجمعة ويحجج أهلها في هذا الليلة وفي يوم الجمعة فقد استحب

الأشعري إذ سمعه يترجم بالقرآن (١٦٢) لقد أعلني من ناراً من من امير آل داود ومن امير آل داود قد هدمت وذهبت وانما شبه

صوته بها وكذا اذا
سمع المرید
صوت من ماراً أو
عود بقفاة على
غير قصد يتقبل
صبر أبواب
الجنة وشبهها بما
خا صوته من ذلك
فهذه مراتب
الوجود فانت
اذا أحسنت
التصرف بين
أصحابها ولم تعترك
غلط في بعضها
بعض ولا اشتبهت
عليك وسمعت
عن نظير
بمشكاة نورانية
تعالى الى كائنه
وقد رآه أسود
وجهه بالخبر فقال
له ما بال وجهك
وقد كان أبيض
أشقر موقفاً
والآن قد ظهر
فيه السواد فلم
سودت وجهك
فقال سل الخبر
فانه كان مجوعاً في
الجبيرة التي هي
مستقره ووطنه
فسافر عن
الوطن ووزل
بساحة وجهي
ظلماً وعدواناً
فقال صدقت ثم

ذلك قوم حلوا عليه قوله صلى الله عليه وسلم (١) رحم الله من بكر وأبكر وغسل واغتسل وهو حل الاهل على الغسل
وقيل معناه غسل ثيابه فروى بالتفصيل واغتسل جسده وهذا اتم آداب الاستقبال ويخرج من زمرة الغافلين
الذين اذا أصبحوا قالوا ما هذا اليوم قال بعض السلف وفي الناس نصيبان الجمعة من انتظرها ورعاها من الامس
وأخفهم نصيبان اذا أصبح يقول ايش اليوم وكان بعضهم بيت ليلة الجمعة في الجامع لاجلها * الثاني اذا أصبح
ابتدأ بالغسل بعد طلوع الفجر وان كان لا يبكر فاقرب به الى الرواح أحب ليكون أقرب عهداً بالنظافة فالتغسل
مستحب استحباباً مؤكداً وذهب بعض العلماء الى وجوبه قال صلى الله عليه وسلم (٢) غسل الجمعة واجب على كل
محتلم والمشهور من حديث نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما (٣) من أتى الجمعة فليغتسل وقال صلى الله عليه وسلم (٤) من
شهد الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل وكان أهل المدينة اذا ناسب المتسابان يقول أحدهما لا آخر لأننا أمر
عن لا يتنسل يوم الجمعة (٥) وقال عمر لعثمان رضى الله عنهما لما دخل وهو يتخطب أهذه الساعة منكرا عليه ترك
البكر فقل ما زدت بعد أن سمعت الأذان على ان توضع وتخرج فقال والوضوء أيضاً وقد علمت ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يأمر نبال الغسل وقد عرف جواز ترك الغسل بوضوء عثمان رضى الله عنه و يمارى انه صلى
الله عليه وسلم (٦) قال من توضأ يوم الجمعة فبها ونعمت ومن اغتسل بالغسل أفضل ومن اغتسل الجنابة فليغسل
على يده مرة أخرى على نية غسل الجمعة فان اكتفى بغسل واحد جزءاً وموصله الفضل اذا نوى كما مراد دخل
غسل الجمعة في غسل الجنابة وقد دخل بعض الصحابة على ولده وقد اغتسل فقال له أجمعه فقال بل عن الجنابة
فقال أعد غسلان يا روى الحديث في غسل الجمعة على كل محتلم وانما أمره به لانه لم يكن نواصراً ولا يبعد ان يقال
المقصود بالنظافة وقد حاصت دون التنية ولكن هذا ينقدح في الوضوء أيضاً وقد جعل في الشرع قرباً فلا بد من طلب
فضلها ومن اغتسل ثم أحدث توضأ ولم يطل غسله والاحسان يحتزن عن ذلك * الثالث الزينة وهي مستحبة في هذا
اليوم وهي ثلاثة الكسوة والنظافة وتطيب الرائحة أما النظافة فبالسواك وحلق الشعر وقلم الظفر وقص الشارب
وسائر ما سبق في كتاب الطهارة قال ابن مسعود من قلم ظفاره يوم الجمعة أخرج الله عز وجل منه داء وأدخل فيه
شفاء فان كان قد دخل الحمام في الخيس والأربعة فقد حصل المقصود فليطيب في هذا اليوم ما طيب عنده
ليغلب به الرائحة الكريهة ويوصل به الروح والرائحة الى مشام الحاضر في جواره (٧) وأحب طيب الرجال ما ظهر
ريحه وخفي لونه وطيب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحه روى ذلك في الأثر وقال الشافعي رضى الله عنه من نظف ثوبه
قبل همه ومن طاب ريحه زاد عقله وأما الكسوة فاحبها البياض من الثياب اذا حب الثياب الى الله تعالى البض
ولا يلبس ما فيه شهرة ولبس السود اذ ليس من السنة ولا فيه فضل بل كره جماعة النظر اليه لانه بدعة محدثة بعد رسول
الله صلى الله عليه وسلم والعمامة مستحبة في هذا اليوم (٨) روى والله بن الاسقع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث رحم الله من بكر وأبكر وغسل واغتسل أحسب السنن وحب ذلك ومحبته من
حديث أوس بن أوس من غسل يوم الجمعة واغتسل وبكر وأبكر الحديث وحسنه ت (٢) حديث غسل
يوم الجمعة واجب على كل محتلم متفق عليه من حديث أبي سعيد (٣) حديث نافع عن ابن عمر من أتى الجمعة من
الرجال والنساء فليغتسل متفق عليه وهذا اللفظ حب (٤) حديث من شهد الجمعة من الرجال والنساء فليغتسلوا
حباً وهو من حديث ابن عمر (٥) حديث قال عمر لعثمان لما دخل وهو يتخطب أهذه الساعة الحديث الى أن
قال والوضوء أيضاً وقد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالغسل متفق عليه من حديث أبي
هريرة ولم يسم البخاري عثمان (٦) حديث من توضأ يوم الجمعة فبها ونعمت الحديث دت وحسنه و
من حديث سمرة (٧) حديث طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفي لونه وطيب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحه دت
وحسنه ون من حديث أبي هريرة (٨) حديث والله بن الاسقع ان الله ولا تكتنه يصلون على أحباب
العمام يوم الجمعة وعد وقال منكراً من حديث أبي الرداءة ولم أر من حديث وائله

قال ابن الله وملائكته يصلون على أصحاب العمام يوم الجمعة فان أكر به الحر فلا بأس بزعها قبل الصلوة بعدها
ولكن لا ينزع في وقت السج من المنزل إلى الجمعة ولا في وقت الصلاة ولا عند صعود الامام المنبر ولا في خطبته ^(١) الرابع
البكورا الجامع ويستحب أن يقصد الجامع من فرسخين وثلاث وليكبر ويدخل وقت البكور بطول الفجر
وقصر البكور وعظيم ويذني ان يكون في سعيه إلى الجمعة شاشعمتواضعانا وبالاعتكاف في المسجد إلى وقت
الصلاة قاصدا للبادرة إلى جواب نداء الله عز وجل إلى الجمعة إياه والمسارعة إلى مغفرته وتورؤانه وقد قال صلى الله
عليه وسلم ^(٢) من راح إلى الجمعة في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة
ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشاً أقرن ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما أهدى دجاجة ومن راح
في الساعة الخامسة فكأنما أهدى بيضة فإذا خرج الامام طويت الصحف ورفعت الأعلام واجمعت الملائكة عنده
المنبر يسعون الذكر فمن جاء بعد ذلك فاجتمع على الصلاة تليس لمن الفضل شيء والساعة الأولى إلى طلوع الشمس
والثانية إلى ارتفاعها والثالثة إلى انبساطها حين ترض الأقدام والرابعة والخامسة بعد الضحى الأعلى إلى الزوال
وفصلها ما قبل وقت الزوال حتى الصلوة لا فضل فيه وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) ثلاث لو يعلم الناس ما فيها من لركنوا
رضى الابل في طلبهن الأذان والصف الاول والغلو إلى الجمعة وقال أحد بن حنبل رضى الله عنه أفضاهن الغدو إلى
الجمعة وفي الخبر ^(٤) اذا كان يوم الجمعة فعدت الملائكة على أبواب المساجد بأيديهم محض من فضة وأقالم من ذهب
يكتبون الاول فالاول على من انتهب وجاء في الخبر ^(٥) ان الملائكة تنفقون الرجل اذا تأخر عن وقته يوم الجمعة فيسأل
بعضهم بعضا عنه ما فعل فلان وما الذي أخر عن وقته فيقولون اللهم ان كلن أخره ففرأغه وان كان أخره مرض
فاشفه وان كان أخره مشغل ففرغه لعبادتك وان كان أخره طوافيل بقلبه إلى طاعتك وكان يرى في القرن الاول مسعرا
وبعد الفجر الطرقات معلوا فمن الناس عسرون في السرج ويردحون بها إلى الجامع كأيام العيد حتى اندرس ذلك فليل
أول بدعة حدثت في الاسلام ترك البكور إلى الجامع وكيف لا يستحي المسلمون من اليهود والنصارى وهم يركون
إلى البيع والكثاس يوم السبت والاحد وطلاب الدنيا كيف يركون إلى حراب الاسواق للبيع والشراء والرجع فلم
لا يبايهم طلاب الآخرة ويقال ان الناس يكونون في قفرهم عند النظر إلى وجه الله سبحانه وتعالى على قدر
بكورهم إلى الجمعة ودخل ابن مسعود رضى الله عنه بكرة الجامع فرأى ثلاثة نفر فسبى قلوبهم بالبكور فاغتم لذلك
وجعل يقول في نفسه معايبها الرابع أربعة وثم الرابع أربعة ثم البكور بعبارة الخامس في هيئة الدخول يذني أن
لا تخطى رقاب الناس ولا يمر بين أيديهم والبكور يسهل ذلك عليه فقد روي عنه شديد ^(٦) في تخطي الرقاب وهو أنه
(١) حديث من راح إلى الجمعة في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة
وأيضاً في رفة الأقالم وهذه اللفظة عند البيهقي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (٧) حديث
ثلاث لو يعلم الناس ما فيها من لركنوا في طلبهن الأذان والصف الاول والغدو إلى الجمعة أو الشيخ في ثواب
الاعمال من حديث أبي هريرة ثلاث لو يعلم الناس ما فيها من لركنوا إلى الاستسقام عليها حرام على ما فيها من
من الخير والبركة الحديث قال وبالتهجير إلى الجمعة وفي الصحيحين من حديثه لو يعلم الناس ما في النداء والصف
الاول ثم ليحجوا الا أن يستهووا الاستهوا ولو لم يكونوا في التجر لا سبقوا اليه (٨) حديث اذا كان يوم الجمعة
فعدت الملائكة على أبواب المساجد بأيديهم محض من فضة وأقالم من ذهب الحديث ابن مردويه
في التفسير من حديث علي بن اسناد ضعيف اذا كان يوم الجمعة تزين بيل فركلوا بالسجدة الحرام وقد استأثر
الملائكة إلى المساجد التي يجمع فيها يوم الجمعة فركلوا أيهم وزايهم بباب المساجد ثم نشروا قراطين من فضة
وأقالم من ذهب (٩) حديث ان الملائكة تنفقون العبد اذا تأخر عن وقته يوم الجمعة فيسأل بعضهم بعضا
ما فعل فلان هـ من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده معز بن اذوقه تنقص باسناد حسن واعلم ان المصنف
ذكر هذا أثرا فان لم ير به حديثا شافعا فليس من شرطنا وانما ذكرناه احتياطاً (١٠) حديث من تخطى

سبب أنهم يعرف
 الناظر الكتابة
 والمكتوب وبإي
 لسان خاطب
 الكاغد وكيف
 مخاطبة الكاغد
 ههـو ليس من
 أهل النفاق وفيما
 صدق الناطق
 الكاغد لم يصدقه
 بمجرد قوله دون
 دليل ولا شاهد
 فيبذل لك ههنا
 من الناظر هو
 ناظر القلب فيما
 أورد عليه
 الحن والمشكاة
 استتارة
 من مشكاة
 الرجاحة التي
 أعمرت بسراج
 النار إلى خير
 المعرفة للقلب
 بسر القلب شيئا
 بها لإتمام درجة
 الرب سبحانه
 وتعالى شعلها
 بنوره ونوره
 المذكور ههنا
 عبارة عن صفاء
 الباطن واشتعال
 السر بظواهر
 نيران كوكاكب
 المعارف الذائبة
 بإذن الله تعالى
 نلج جهالات

القلوب ووجهه اضافته الى الله تعالى على سبيل الاشارة بالذم. لأجل التفصيل بالشرف والكماء والجبر كناية عن أنفسهما لأعن غيرها

وجعلها بدأ طر بته وأول (١٦٤) سلكه اذهبا في عالم الملك والشهادة الذي محل جولة الناظر في حال بصره وأما سبب الله

لم يعرف الكتابة
والكتوب فلاجل
انه كان أميا لا
يشراً الكتاب
الصناعي وإنما
يروم معرفة قراءة
الخط الامي الذي
هو أمين وأدل
على الفهم منه وما
مخاطبة الناظر
الكافد وهو
جاد فسبق
الكلام على مثله
ومراجعة
الكافد فعلى
قدر حال الناظر
ان كان مراد
فيقول الكلام في
الحس بما ينشئ
عن المطلوب من
الحق وهو من
باب الالتقاء في
الروع فيزدعه
الحس المشترك
المحفوظ فيه على
الانسان صور
الاشياء المحسوسة
وان كان مراد
فيقلقه بلسان
الحال المسموع
بسمع القلب
بواسطة المعرفة
بالعقل وتهديق
الناظر للكافد
في عزه وحالته
على الجهر لم يكن

يجعل جسر يوم القيامة يتخطاه الناس (١) وروي ابن جريج مرسلان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهاه بخطب
يوم الجمعة اذ رأى رجلا يتخطى رقاب الناس حتى تقدم فاس فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلاته عارض الرجل
حتى لقيه فقال يا فلان ما منعك أن تجمع اليوم معنا قال يا نبي الله قد جئتكم في حديث مستند أنه قال (٢) ما منعك أن تصلي معنا قال ولم ترني يا رسول
الله فقال صلى الله عليه وسلم رأيتك تأتيت وأتيت أي تأخرت عن البكور وأتيت الحضور ومهما كان الصف
الاول متر وكأخا فلان يتخطى رقاب الناس لانهم ضيعوا أحقيهم وتركوا موضع الفضيلة قال الحسن تخطوا رقاب
الناس الذين يقعدون على أبواب الجوامع يوم الجمعة فانه لا حرمة لهم وأذا لم يكن في المسجد الامن يصلي فينبغي أن لا
يسلم لانه تكليف جواب في غير محله * السادس أن لا يمر بين يدي الناس ويجاس حيث هو الى قرب اسطوانة
أو حائط حتى لا يمر بين يديه أعني بين يدي المصلي فان ذلك لا يقطع الصلاة ولكنه منهي عنه قال صلى الله عليه وسلم
(٣) لأن يقف أربعين عاماً خيرة لمن أن يمر بين يدي المصلي وقال صلى الله عليه وسلم (٤) لأن يكون الرجل رماذ مديدا
تذروه الرياح خيرة لمن أن يمر بين يدي المصلي وقسروى في حديث آخر في المار والمصلي حيث صلى على الطر بقى وأقصر
في الدفع فقال (٥) لو لمع المار بين يدي المصلي والمصلي ما علمهم في ذلك لكان أن يقف أربعين سنة خيرا له من
أن يمر بين يديه أو اسطوانة أو حائط والمصلي المقروش حد المصلي فمن اجتاز به فينبغي أن يدفعه قال صلى الله عليه وسلم
(٦) ليدفعه فإن أبي فليدفعه فإن أبي فليقاتله فانه شيطان وكان أبو سعيد الخدري رضي الله عنه يدفع من يمر بين يديه
حتى يصصره فرى أن تعاقب به الرجل فاستعدى عليه عند مروان فيضربان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بذلك فان
لم يجد اسطوانة فليصنّب بين يديه شيئا طوله قدر ذراع ليكون ذلك علامة لخدمه السابغ أن يطلب الصف الاول فان
فضله كثير كالرواية (٧) وفي الحديث من غسل واغتسل وبكر وابتكر ودنا من الامام واستمع كان ذلك له كفارة عشرين
الجمعين وزيادة ثلاثة أيام وفي لفظ آخر غفر الله له الى الجمعة الاخرى (٨) وقد اشترط في بعضها ولم يتخط رقاب الناس
ولا يغفل في طلب الصف الاول عن ثلاثة أمور * اولها انه اذا كان يرى بقرب الخطيب منكر ايجز عن تغييره
من ليس حرم من الامام أو غيره أو يرضى في سلاح كثير ثقيل شاغل أو سلاح مذهب أو غير ذلك مما يجب فيه
الانكار فالتأخر له أسلم وأجمل لهم فعل ذلك جماعة من العلماء طلبا للسلامة قبل لبس بن الحارث ترك تكبر
وتصلي في آخر الصفوف فقال انما أراد قرب القلوب لقرب الاجساد وأشار به الى ان ذلك أقرب لسلامة قلبه ونظر
سفيان الثوري الى شعيب بن حرب عند المنبر يسبقه الى الخطيب من أبي جعفر المنصور فلما فرغ من الصلاة قال

رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسرا الى جهنم ت وضعوه * من حديث معاذ بن أنس (١) حديث ابن
جريج مرسلان النبي صلى الله عليه وسلم ينهاه بخطب اذ رأى رجلا يتخطى رقاب الناس الحديث وفيه ما منعك
أن تجمع معنا اليوم ابن المبارك في الرقائق (٢) حديث ما منعك أن تصلي معنا فقال ولم ترني قال رأيتك أتيت
وأتيت دن حبك من حديث عبد الله بن بسر مختصرا (٣) حديث لأن يقف أربعين سنة خيرة
من أن يمر بين يدي المصلي الزاير من حديث زيد بن خالد وفي الصحيحين من حديث أبي جهنم أن يقف أربعين
قال أبو النضر لا أدري أربعين يوما أو شهرا أو سنة * وجب من حديث أبي هريرة ثمانية أعام (٤) حديث
لان يكون الرجل رماذ تذروه الرياح خيرة لمن أن يمر بين يدي المصلي أو نعم في تاريخ أصحابه وابن عبد البر
في التمهيد موقوف على عبد الله بن عمرو اذ تمتعنا (٥) حديث لو لمع المار بين يدي المصلي والمصلي ما علمهم في
ذلك الحديث رواه هكذا أبو العباس محمد بن يحيى السراج في مسنده من حديث زيد بن خالد باسناد صحيح (٦)
حديث أبي سعيد فليدفعه فإن أبي فليقاتله فانه شيطان متفق عليه (٧) حديث من غسل واغتسل وبكر
وابتكر ودنا من الامام واستمع الحديث ك من حديث أنس بن مالك عند أصحاب السنن (٨) حديث
انه اشترط في بعضها ولم يتخط رقاب الناس د حبك من حديث أبي سعيد وأبي هريرة قال صحیح على شرط م

يسلك إلى القدرة وهو آخرها سهل عن أجزاء عالم الملك وأماما سمعته في خدامه (١٦٥) الجبروت فذلك من القدرة المحدثة إلى

العقل والعلم
الموجودين في
الإنسان المستقرة
في القوة الوهمية
المركبة جميع
ما لا يستدعي
وجوده جسما
ولكن قد
يعرض لانه في
جسم كما تترك
السخلة عداوة
الذنب وعقاب
أهملاتبع العطف
وتنفس من
العداوة وأماما
سمعته في خدامه
الملكوت وذلك
من العلم الإلهي
إلى ما وراء ذلك
بما هو داخل
فيه ومعدود منه
فسر القلب الذي
يأخذ به عن
الملكوت ويسمع
به ما بعد مكانه
ورق معناه
وعزب عن
القلوب من جهة
الفكر بصورة
فأما أي شيء
بحقائق هذه
المنشكورات
وما كنهه كمي
واحد منها على
نحو معرفتك
لا جزء عالم الملك

شغل قاي قر بك من هذا هل أمنت أن تسمع كلامي عليك انك لا تقوم به ثم ذكر ما أحدثوا من ليس
السواد فقال يا أبا عبد الله ليس في الخبر (١) دن واستمع فقال وبك ذلك الخلفاء الراشدين المهديين فأما هؤلاء
فكلما بعدت عنهم ولم تنظر إليهم كان أقرب إلى الله عز وجل وقال سعيد بن عامر صليت إلى جيب أبي الرداء جعل
يتأخر في الصفوف حتى كافي أتوقف فإصا بقائنا قل ليس يقال خير الصفوف وأما قال نعم (٢) إلا أن هذه الامة
مرحومة منظور إليهم بين الامم فان الله تعالى إذا نظر إلى عبد في الصلاة غفر له ولن وراءه من الناس فأما تأخرت
رجاء أن يغفر لي بواحد منهم ينظر الله إليه ويروي بعض الرواة انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك
فن تأخر على هذه النية إثارا وأظهار الحسن الخلق فلا بأس وعنه هذا يقال الأعمال بالنيات * وثانيها أن لم تكن
مقصورة عند الخطيب مقطوعة عن المسجد لاسلاما بين الفاهم الاول محبوب والا فذكره بعض العلماء دخول
المقصورة كان الحسن وبكر المزني لا يصليان في المقصورة ورأى أنها قهرت على السلاطين وهي بدعة أحدثت بعد
رسول الله صلى الله عليه وسلم في المساجد والمسجد طاق لجميع الناس وقد اقتطع ذلك على خلافه وصلى أنس بن
مالك وعمران بن حصين في المقصورة ولم يكره ذلك لطلب القرب ولعل الكراهية تخص بحالة التعميص والمنع
فأما مجرد المقصورة اذ لم يكن منع فلا يوجب كراهية * وثالثها أن المنبر يقطع بعض الصفوف وأما الصف الاول
الواحد المتصل الذي في فناء المنبر وما على طرفه مقطوع وكان الثوري يقول الصف الاول هو الخارج بين يدي
المنبر وهو متجه لانه متصل ولأن الجالس فيه يقابل الخطيب ويسمع منه ولا يبعدان يقال الاقرب إلى القبلة هو الصف
الاول ولا راي هذا المعنى وتركه الصلاة في الاسواق والرحاب الخارجة عن المسجد وكان بعض الصحابة يضرب
الناس ويقههم من الرحاب * الثامن أن يقطع الصلاة عند خروج الامام ويقطع الكلام أيضا بل يشتغل بجواب
المؤذن ثم يستماع الخطبة وقد جرت عادة بعض العوام بالسجود عند قيام المؤذنين ولم يشأ له أصل في أن يؤخر لا خبر
ولكنه ان وافق سجود ثلاثة فلا بأس به لانداء لانه وقت قاض ولا يحكم بغير هذا السجود فانه لا سبب تحريمه
وقد روي عن علي وعثمان رضي الله عنهما انها قالان استمعوا نصت فلما أجزان ومن لم يستمع وانصت فلما أجزان
سمع ولغا فغلبه وزران ومن لم يستمع ولغا فغلبه وزر واحد * وقال صلى الله عليه وسلم (٣) من قال صاحبه الامام خطب
أنصت أو معه فقد اغاوم لغاوا الامام خطب فلا جعة له وهذا يدل على أن الاجابت ينبغي أن يكون بإشارة أو رمي صماعة
لا بالتأخير (٤) وفي حديث أبي ذر أنه سأل أبا أيوب النخعي صلى الله عليه وسلم خطب فقال متى أنزلت هذه السورة فأومأ
إليه ان اجابت فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له أي ذهب فلا جعة لك فشكاه أبو ذر إلى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال صدق أي * وان كان بعيدا من الامام فلا ينبغي أن يتكلم في العلم وغيره بل يسكت لأن كل ذلك
يتسلسل ويضيق إلى هيبة حتى ينتهي إلى المستمعين ولا يجلس في حلقة من يتكلم فن يحجز عن الاستماع بالبعد

(١) حديث ادن فاستمع د من حديث سمرة أحضروا الذكر وأدوا من الامام وتقدم بلفظ من هجر
وذا واستمع وهو عند أصحاب السنن من حديث شداد (٢) حديث أبي الرداء ان هذه الامة مرحومة منظور
إليهم بين الامم وان الله إذا نظر إلى عبد في الصلاة غفر له ولن وراءه من الناس لم أجده (٣) حديث من قال
لصاحبه والامام خطب أنصت فقد اغاوم لغاوا من لغا جعة له ن عن أبي هريرة د وت قوله ومن لغا فلا جعة له قال
ت حديث حسن صحيح وهو في الصحيحين بلفظ إذا قلت لصاحبك د من حديث علي من قال صه فقد اغاوم
لغا فلا جعة له (٤) حديث أبي ذر أنه سأل أبا أيوب النخعي صلى الله عليه وسلم خطب وقال متى أنزلت هذه السورة الحديث
حق وقال في المعرفة استنداه صحيح د * من حديث أبي بن كعب بعدند جميع ان السائل له أبو الرداء أبو ذر
ولاجد من حديث أبي الرداء انه سأل أبا أيوب لابن حبان من حديث جابر ان السائل عبد الله بن مسعود ولا يرضى
من حديث جابر قال قال سعد بن أبي وقاص لرجل لاجعة لك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لم يأسف فقد قال لانه كان

والشهادة فذلك علم لا يتفهم بسا مع عدم الشاهدة والله قد عز فك بانيها كما كنست مؤمناف قد بخود هاعلى الجاهة اعلمك انك لا تتخير

غفر رحيم

(فصل) والفرق

بين العلم المحسوس

في عالم المثلث وبين

العلم الالهى فى عالم

الملكوت أن

العلوكا اعتقده

محکمہ

الحكمة بالغفلة

مع الانتقال

بأهل الأئمة خلفاء.

مشاور في الظاهر

محمود لا تحتقر

سلمان الآدمی

الضوء والظلال

فَأُكِّثَ أَمَقَاتِهِ

مَنْصُورٌ

أحمد المصطفى

کلام اہل بیت

والله اعلم بالصواب

والعدل والقيم
والشريعة

والسبب والصدق
الذي في هذا

والأولاد والعم

الذی فی عبارہ عن

مخلوق لله في عام
السنه ١٠٠٠

الملاوي مختص

جولائی ۱۹۷۱ء

الجواهر الخسیه
الکرمه

الكائنات في عالم

الملک پری من

اوصاف ماسمی

به القلم المحسوس

کلیا مصر فا میر

إعطاء

ازادته علی ما

عمیقاً بہ عالمہ فی

هذه هي بهذا الاسم لانجل شبهه بعمل ماسمي به غير انه لا يكتب الاحقائق الحق والغرق

لم يجاس فيه حتى يعود اليه وروى أن قاصا كان يجاس ببناء حجر عائش رضي الله عنها فارسلت الي ابن عمر ان هذا قد آذاني بقصه وشغلني عن سبتي فصر به ابن عمر حتى كسر عصاه على ظهره ثم طرده * الثاني أن يكون حسن المراقبة للساعة الشريفة في اختيار المشهور (١) أن في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله عز وجل فيها شيئا الا أعطاه وفي خبر آخر (٢) لا يصادفها عبد يصلي واختلف فيها قيل انها عند طلوع الشمس وقيل عند الزوال وقيل مع الاذان وقيل اذا صعد الامام المنبر وأخذ في الخطبة وقيل اذا قام الناس الى الصلاة وقيل آخر وقت العصر أعني وقت الاختيار وقيل قبل غروب الشمس (٣) وكانت فاطمة رضي الله عنها ترى ذلك الوقت وتأمر خادمتها أن تنظر الى الشمس فتؤذيها بسقوطها فتأخذ في الدعاء والاستغفار الى أن تغرب الشمس وتخبر بان تلك الساعة هي المنتظر فتؤثر من أيها صلى الله عليه وسلم وعابها وقال بعض العلماء هي مهمة في جميع اليوم مثل ليلة القدر حتى تتوفر الدواعي على مراقبتها وقيل انها تنقل في ساعات يوم الجمعة كتنقل ليلة القدر وهما ذو الشبه ولما سر لا يليق بعلم المعلمة ذكره ولكن ينبغي أن يصدق بمقال صلى الله عليه وسلم (٤) ان لم يكن في أيامهم ذكرهم نجات ألا فترضوا لها يوم الجمعة من جلة تلك الايام فينبغي أن يكون العبد في جميع نهاره متضرعا لها باحضار القلب وملازمة الذكر والتزوع عن وساوس الدنيا ففصاه يحظى بشئ من تلك النجات (٥) وقد قال كعب الاحبار انها في آخر ساعة من يوم الجمعة وذلك عند الغروب فقال أبو هريرة عوكيف تكون آخر ساعة وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يوافقها عبد يصلي ولا تحين صلاة فقال كعب أم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من قعد ينظر الصلاة فهو في الصلاة قال بلى قال ذلك صلاة فسكت أبو هريرة وكان كعب ما تلا الى ان هارجه من الله سبحانه للثمانين حتى هذا اليوم وأوان ارساها عند الفراغ من تمام العمل والجلية هذا وقت شريف مع وقت صعود الامام المنبر فليكثر الدعاء فيها * الثالث يستحب أن يكثّر الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا اليوم فقد قال صلى الله عليه وسلم (٦) من صلى على في يوم الجمعة ثمانين مرة غفر الله له ذنوب ثمانين سنة قيل يا رسول الله كيف الصلاة عليك قال تقول اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الامي وتعدّد واحدة وان قلت اللهم صل على محمد وعلى آل محمد صلاة تصكون لك رضاء ولحقة أداء وأعطه الوسيلة وابعثه المقام المحمود الذي وعدته وأجزه عنا ما هو أهله وأجزه أفضل ما جازيت نبيا عن أمته وصل عليه وعلى جميع اخوانه من النبيين والصالحين يأمرهم الراعيون تقول هذا سبع مرات فقد قيل من قالها في سبع جمع في كل جمعة سبع مرات وجبت له شفاعة صلى الله عليه وسلم وان أراد أن يزيد في الصلاة المأثورة (٧) فقال اللهم اجعل فضائل صلواتك

حديث ابن عمر (١) حديث ان في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها شيئا الا أعطاه ت * من حديث عمرو بن عوف المزني (٢) حديث لا يصادفها عبد مسلم متفق عليه من حديث أبي هريرة (٣) حديث فاطمة في ساعة الجمعة قط في الغل حق في الشعب وعلة الاختلاف (٤) حديث ان لم يكن في أيامهم ذكرهم فتعاجت الحديث الحكيم في النوادر وطب في الاوسط من حديث محمد بن مسلمة ولا بن عبد البر في التهديد نحوه من حديث أنس ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب الفرج من حديث أبي هريرة واختلف في اسناده (٥) حديث اختلاف كعب وأبي هريرة في ساعة الجمعة وقول أبي هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يوافقها عبد يصلي ولا تحين صلاة فقال كعب أم يقل عليه الصلاة والسلام من قعد ينظر الصلاة فهو في صلاة قلت وقع في الاحياء أن كعبا هو القائل انها آخر ساعة وليس كذلك وانما هو عبد الله بن سلام وأما كعب فاما قال انها كل سنة مرة ثم يرجع والحديث رواه د ن ح ب من حديث أبي هريرة * نحوه من حديث عبد الله بن سلام (٦) حديث من صلى في يوم الجمعة ثمانين مرة الحديث قط من رواية ابن المسيب قال أظنه عن أبي هريرة وقول حديث غريب وقال ابن النعمان حديث حسن (٧) حديث اللهم اجعل فضائل صلواتك الحديث ابن أبي عاصم في كتاب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من حديث ابن سعد نحوه بسند ضعيف وقعه على

أدواؤها وعظام.
يعظم بلاؤها ولحم
يمتد وجلد غير
جلد موصولة
كشها في الضعف
والانفعال ملقية
باليدي عاجزة
على كل حال وبين
الله تعالى هي عند
بعض أهل
التأويل عبارة
عن قدرته وعند
بعض صفة لله
تعالى غير قدرة
وليست بجارة
ولا جسم وعند
آخرين انها عبارة
عن خلق الله
واسطة بين القلم
الاهي الناقش
العلوم المحدثه
وغيرها وبين
قدرته التي هي
صفته صرقها.
اليمين الكتابة
بالقلم المذكور
بالخط الالهي
المشوب على
صفحات الخلق
الذي ليس بعري
ولا مجسم بقرة
الايون اذا
شرفت صوره
وتستجيب على
القارئ اذا
كانوا عبيد
شهواتهم ولم يشارك بين الآدمي الاتي بعض الاسماء لاجل الشبه اللطيف الذي بينهما الفعل وتقريرا الى كل ناقص الفهم حسا بعقل ما تزل

وصحة التعبير
وحده عالم الملكوت
ما أوجده سبحانه
بالامر الازلي
بلا ترجيح وبقى
على حالة واحدة
من غير زيادة
فيه ولا نقصان
منه وحده عالم
الجبوت هو ما
بين العالمين عما
يشبه أن يكون
في الظاهر من عالم
الملك خفي بالقدرة
الازلية بما هو
من عالم الملكوت
(فصل) ومعنى
ان الله خافي آدم
على صورته
فذلك على ما جاء
في الحديث عن
النبي صلى الله
عليه وسلم
واللهاء فيه
وجهاً فنه من
يرى للحديث
سبياً وهو أن
رجلاً ضرب غلامه
فراء النبي صلى
الله عليه وسلم
فناه وقال ان
الله تعالى خلق
آدم على صورته
وتأثروا عود
الضمبر على
المضروب وعلى

ونواحي ربك انك وشرافك زكواتك ورأيتك ورحمتك وتحيتك على محمد سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين
ورسول رب العالمين قائداً وخيراً وفاقح البرزخ والرحمة وسيد الامة اللهم بعثه مقاماً محموداً بآثاره به قرب به وتقرب به
عنه يعطيه به الاولون والآخرين اللهم أعطه الفضل والفضيلة والثرف والوسيلة والدرجة الرفيعة والمنازلة الشاهقة
المنيفة اللهم أعط محمد أسأله وبلغه ما أموله واجعله أول شافع وأول مشفع اللهم عظم به هاله وتقل ميزانه وأبلغ
حجته وارفع في أعلى المقربين درجته اللهم احسن ثاقب زمرته واجعله من أهل شفاعته وأحياناً على سنته وتوفيقه
على ملكه وأوردنا حوضه واسقنا بكأسه غير خزايل ولا دمن ولا شاكين ولا مبدين ولا فائتين ولا مفتونين آمين
يارب العالمين وعلى الجنة فكل ما أتى به من ألفاظ الصلاة ولو بالمشهور في التشهد كان مصلياً وبنياً أن يضيف
اليه الاستغفار فان ذلك أيضاً يستحب في هذا اليوم * الرابع قراءة القرآن فليكثر منه وليقرأ سورة الكهف
خاصة (١) فقد روى عن ابن عباس وأبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أن من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أو يوم الجمعة
أعطى نوراً من حيث يقرؤها إلى مكة وغفر له إلى يوم الجمعة الأخرى وفضل ثلاثه أيام وصلى عليه سبعون ألف
ملك حتى يصبح وعوفي من الداء والذيلة وذات الجنب والبرص والجذام وفتنة السجال ويستحب أن يحتم القرآن
في يوم الجمعة وليتأنيق قدره وليكن خفه للقرآن في ركعتي الفجر ان قرأ بالليل وفي ركعتي المغرب أو بين الاذان
والاقامة للجمعة فله فضل عظيم وكان العابدون يستحبون أن يقرأ يوم الجمعة قل هو الله أحد ألف مرة أو يقل
ان من قرأها في عشر ركعات أو عشرين فهو أفضل من خفة وكانوا يصلون على النبي صلى الله عليه وسلم ألف مرة
وكانوا يقولون سبحان الله والحبلة ولا اله الا الله والله أكبر ألف مرة وان قرأ المسحبات الست في يوم الجمعة
أوليتها خسن وليس روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقرأ سوراً بأعيانها الا في يوم الجمعة وليتها كان
(٢) يقرأ في صلاة المغرب ليلة الجمعة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وكان يقرأ في صلاة العشاء الأخرى ليلة الجمعة
سورة الجمعة والمنافقين وروى أنه صلى الله عليه وسلم (٣) كان يقرأها في ركعتي الجمعة وكان يقرأ في الصباح يوم
الجمعة سورة سجدة لثمان وسورة هل أتى على الانسان * الخامس الصلوات يستحب اذا دخل الجامع أن
لا يجلس حتى يصلي أربع ركعات يقرأ فيها (٤) قل هو الله أحد مائة مرة في كل ركعة خمسين مرة فقد نقل عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن من فعله لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له ولا يدع ركعتي التمتع وان كان
الامام يخطب ولكن يخفف (٥) أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وفي حديث غريب أنه صلى الله عليه وسلم
(٦) سكت للدخول حتى صلاه فقال الكوفيون ان سكت له الامام صلاه واستحب في هذا اليوم وفي ليلته أن
يصلي أربع ركعات باربع سور الانعام والكهف وطه ويس فله ما يحسن قرأ يس وسورة سجدة لثمان وسورة
الدخان وسورة الملك ولا بدع قراءة هذه الاربع سور في ليلة الجمعة ففيها فضل كثير ومن لا يحسن القرآن
قرأ ما يحسن فهو له بمنزلة الخفة وكثر من قراءة سورة الاخلاص ويستحب أن يصلي صلاة التسبيح كسباً في باب

ابن مسعود (١) حديث ابن عباس وأبي هريرة من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أو يوم الجمعة الحديث لم يجد من
حديثهما (٢) حديث القراءة في المغرب ليلة الجمعة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وفي عشاءها الجمعة والمنافقين
حب وهو من حديث سمرة وفي ثقات حب المحفوظ عن سالك مرسلات لا يصح مستنداً ولا مرسلاً (٣)
حديث القراءة في الجمعة للجمعة والمنافقين وفي صحيح الجمعة بالسجدة قوله في م من حديث ابن عباس وأبي هريرة
(٤) حديث من دخل يوم الجمعة المسجد صلى أربع ركعات يقرأ فيها قل هو الله أحد مائة مرة الحديث الخطيب
في الروا عن مالك من حديث ابن عمر وقال غريب جدا (٥) حديث الامام بالغتيف في التنية اذا دخل والامام
يخطب م من حديث جابر وخ الامام بالركعتين ولم يذكر الغتيف (٦) حديث سكونه صلى الله عليه
وسلم عن الخطبة للدخول حتى فرغ من التنية قط من حديث أنس وقال أسنده عبيد بن محمد وهم فيه والى صواب
عن معمر عن أبيه مرسلاً

ويكون الإيمان به لا غير هذا المعنى المذكور في السبب الحادث وثابته في غير موطن (١٦٩) ذلك السبب المنقول بما

يعسر ويعسر
فليق المسبب
على حاله ولينظر
في وجه الحديث
غير هذا مما
يحقل ويحسن
الاحتجاج به في
هذا الموطن
والوجه الآخر أن
يكون الضمير
الذي في صورته
عادا الى الله
سبحانه ويكون
معنى الحديث أن
الله خافي آدم على
صورته هي الى
الله سبحانه وهذا
العبد المضروب
على صورة آدم
فأذا هذا العبد
المضروب على
الصورة المضافة
الى الله تعالى ثم
يحصر بيان
معنى الحديث
ويوقف على
بيان معنى هذه
الضافة وعلى
أي جهة يحمل
في الاعتقاد
العامي على الله
سبحانه ففيها
وجهان أحدهما
أن اضافة اضافة
ملك الى الله تعالى
كما يضاف اليه

التطوعات كيفيتها^(١) لأنه صلى الله عليه وسلم قال لعمة العباس صلها في كل جمعة وكان ابن عباس رضي الله عنهما لا يدع هذه الصلاة يوم الجمعة بعد الزوال وكان يخبر عن جلالة فضلها والاحسن أن يجعل وقته الى الزوال للصلاة وبعدها الجمعة الى العصر لاستماع العلم وبعد العصر الى المغرب للتسبيح والاستغفار * السادس الصدقة مستحبة في هذا اليوم خاصة فانها تتضاعف الا على من سأل والامام بخطب وكان يتكلم في كلام الامام فهذا مكره وقال صالح بن محمد سأل مسكين يوم الجمعة والامام بخطب وكان الى جانب أبي فاعطى رجل أبي فقلعة ليناوله بها فأمم يأخذها منه أبي وقال ابن مسعود اذا سأل الرجل في المسجد فقد استغنى أن لا يعطى واذا سأل على القرآن فلا تعطوه ومن العلماء من كره الصدقة على السؤال في الجامع الذين يتخطون رقاب الناس الا أن يسأل قائما وقاعدا في مكانه من غير خطب وقال كعب الاحبار من شهد الجمعة ثم انصرف فصدق بشيئين مختلفين من الصدقة ثم رجع فركع ركعتين يتم ركوعهما وسجودهما وخشوعهما ثم يقول اللهم اني أسألك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم وباسمك الذي لا اله الا الله هو الخ القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم يسأل الله تعالى شيئا الا أعطاه وقال بعض السلف من أطعم مسكينا يوم الجمعة ثم غدا وابتكر ولم يؤد أحدا ثم قال حين يسلم الامام بسم الله الرحمن الرحيم الخ القيوم أسألك أن تغفر لي وترحمني وتغفر لي من النار ثم عاد بما بدأه استجيب له * السابع أن يجعل يوم الجمعة للآخرة فيكف فيه عن جميع أشغال الدنيا ويكفر فيه الا ورود ولا يتبدى فيه السفر^(٢) فندروى أنه من سافر في ليلة الجمعة فدعا عليه ملكاه وهو بطلوع فجر حرام الا اذا كانت الرفقة نفوت وكره بعض الساجدين الماء في المسجد من السقاء ليشرب به أو يسقيه حتى لا يكون ميثاقا في المسجد فان البيع والشراء في المسجد مكره وقالوا لا بأس لو أعطى القطعة خارج المسجد ثم شرب أو سبل في المسجد وبالجملة ينبغي أن يذ في الجمعة في أورادها وأنواع خيراتها فان الله سبحانه اذا أحب عبدا استعمله في الاوقات الفاضلة بفاضل الاعمال واذا امتعه استعمله في الاوقات الفاضلة بسبب الاعمال ليكون ذلك أوجب عابه وأشد لقلته لحرمانه ببركة الوقت وانها كحرمة الوقت ويستحب في الجمعة دعوات وسياى ذكرها في كتاب الدعوات ان شاء الله تعالى وصلى الله على كل عبد مصطفى

الباب السادس في مسائل متفرقة تعم بها البالوى ويحتاج المرء الى معرفة

فاما المسائل التي تقع نادرة فقد استقصيناها في كتب الفقه

مسئلة الفعل القليل وان كان لا يبطل الصلاة فهو مكره الاحتاجه وذلك في دفع المار وقتل العقرى التي تخاف ويمكن قتلها بضر بأذى ضربتين فاذا ضربت ثلاثا فقد كثرت وبطلت الصلاة وكذلك القملة والبرغوث مهمتان أى هما كان لا دفعهما وكذلك حاجته الى الخك الذي يشوش عليه التحشوش كان معاذ يأخذ القملة والبرغوث في الصلاة وابن عمر كان يقتل القملة في الصلاة حتى يظهر الدم على يده وقال النخعي يأخذها ويوهنها ولا شيء عليه ان قتلها وقال ابن المسيب يأخذها ويحجرها ثم يطررها وقال مجاهد الاحب الى أن يذبحه الا أن تؤذيه فتشله عن صلته فيوهنها فقدر ما لا تؤذى ثم يلقها وهدم رخصة الا فالكمال الاحترازا عن الفعل وان قل وبذلك كان بعضهم لا يبارد الثياب وقال لا عودى ذلك فيفسد على صلاتي وقد سمعت أن الساقى بين يدي الملوك يصبرون على أى كثر ولا يعبرون ومهمتا بآس أن يضع يده على فيه وهو الاولى وان عطس جلدانه عز وجل في نفسه ولا يحرك لسانه وان نحشا فينبى أن لا يرفع رأسه الى السماء وان سقط رداءه فلا ينبى أن يسويه وكذلك أطراف عمامته فكل ذلك مكره الا لضرورة * مسئلة الصلاة في التعلين جائزة وان كان

(١) حديث صلاة التسبيح وقوله لعمة العباس صلها في كل جمعة ده وابن خزيمة والحاكم من حديث ابن عباس وقال عتي وغيره ليس فيها حديث صحيح (٢) حديث من سافر يوم الجمعة فدعا عليه ملكاه قط في الأفراد من حديث ابن عمر وفيه ابن هبة وقال غريب والخطيب في الزواة عن مالك من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

الباب السادس

العبد البيت والناقة واليمين على أحد الوجه والوجه الآخر أن تكون اضافة

مضاهاة صورة
العالم الاكبر
لكنه مختصر
صغير فان العالم
اذا فصّلت
أجزأه بالعلم
وفصلت أجزاء
أدم عليه السلام
بمثله وجدت
أجزاء أدم عليه
السلام مشابهة
للعالم الاكبر و اذا
تشابهت أجزاء
جلاء أجزاء جلاء
فالجلائن بلا شك
متشابهات
فالذي نظر في
تحليل صورة
العالم الاكبر
فقسمه على
الحاج من القسمة
وقسم أدم عليه
السلام كذلك
فوجد كل محور
منهما شبيهين
فمن ذلك ان
العالم ينقسم الى
قسمين أحدهما
القسمين ظاهر
محسوس كالم
الملك والشاتي
باطن معقول
كالم الملكوت
والانسان كذلك
ينقسم الى ظاهر
محسوس كالعظم

نزع النعاليين سهلا وليست الرخصة في الخلع العسر بل هذه الجاسة معفو عنها وفي معناها المنداس صلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم (١) في نعليه ثم نزع فزع الناس نعالهم فقال لهم خاتمت نعالكم قالوا ربناك خاتمت نعالنا فقال
صلى الله عليه وسلم ان جبرائيل عليه السلام أتاني فأخبرني ان هما خشا فإذا أراد أحدكم المسجد فليقلب نعليه
ولينظر فيما فان رأى خشا فليمسحه بالأرض وليصل فيها وقال بعضهم الصلاة في النعاليين أفضل لأنه صلى الله
عليه وسلم قال خاتمت نعالكم بهذه الصلاة فإنه صلى الله عليه وسلم سلم لي بين يدي لم سبب خاتمة أدخلتم انهم خلعوا
على موافقته (٢) وقدرى عبد الله بن السائب أن النبي صلى الله عليه وسلم خلق نعليه فإذا قد فعل كلهما فن خلق
فلا ينبغي أن يضعهما عن يمينه ويساره فيضيق الموضع ويقطع الصف بل يضعهما بين يديه ولا يتركهما وراءه
فيكون قلبه مفتتا إليهما واصل من رأى الصلاة فيها ففتل راعى هذا المعنى وهو التفات القلب إليهما ليرى
أبوه رقرضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم (٣) قال اذا صلى أحدكم فليجعل نعليه بين رجله وقال أبو هريرة
لغيره اجعلهما بين رجلك ولا تؤذيهما مسامحا ووضعهما رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) على يساره وكان اماما
فلا امام أن يفعل ذلك اذا بنى أحد على يساره والا لى أن لا يضعهما بين قدميه فيشغلانه ولكن قد قدمه
ولعله المراد بالحدث وقد قال جبرير بن مطعم وضع الرجل نعليه بين قدميه بدعة **مسئلة** اذا نزع في صلاته
ثم يبتلى صلاته لأنه فعل قليل وما لا يحصل به صوت لا يعد كلاما وليس على شكل حروف الكلام الا أنه مكره
فينبغي أن يحترز منه الا إذا نزع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه لأدري بعض الصحابة أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم (٥) رأى في القبلة نخامة فغضب غضبا شديدا ثم حكها بخرجون كان في يده وقال اتوني بغير فاطنخ أترها
بزعران ثم التفت اليها وقال يا كعب بن جراح ان يرقى في وجهه فقلنا لا أحد قال فان أحدكم اذا دخل في الصلاة فان الله
عز وجل ينزل بين القبلة وفي لفظ آخر واجهه الله تعالى فلا يرقى من أحدكم تلقاء وجهه ولا عن يمينه ولكن عن
شماله أو تحت قدمه اليسرى فان بدته بادره فيصيق في ثوبه ويلقب به هكذا وذلك بعضه ببعض **مسئلة** لو قوف
المقتدى سنة وفرض أمال سنة فان يقف الواحد عن يمين الامام متأخر عنه قليلا والمرأه الواحدة تقف خلف
الامام فان وقفت بجانب الامام لم يضر ذلك ولكن خالفت السنة فان كان معها رجل وقف الرجل عن يمين الامام
وهي خلف الرجل ولا يقف أحد خلف الصف منفردا بل يدخل في الصف أو يجرا لنفسه واحدا من الصف فان
وقف منفردا صح صلاته مع الكراهية وأما الفرض فاقفال الصف وهو أن يكون بين المقتدى والامام رابطة
جامعة فانهم في جماعة فان كان في مسجد كفي ذلك جامع لا يني له فلا يحتاج الى اتصال صف بل إلى أن يعرف
أفعال الامام صلى أبو هريرة رقرضى الله عنه على ظهر المسجد بصلاة الامام واذا كان المأموم على فناء المسجد في
طريق أو محراة مشتركة وليس بينهما اختلاف ببناء مفروق فيكي في القرب بقدر غلو تسهم وكفى بهار رابطة لا يوصل
فعلى أحدهما الى الآخر وانما يشترط اذا وقف في محن دار على يمين المسجد أو يساره بها لا طلع في المسجد
فالشرط أن يخلص المسجد في دهايزها من غيرا تقطاع الى الصحن ثم تصح صلاته من ذلك الصف ومن خلفه
دون من تقدم عليه وهكذا حكم الابنية المختلفة فالما البناء الواحد والعرصة الواحدة في كاصحراء **مسئلة**
المسبوق اذا أدرك آخر صلاة الامام فهو أول صلاته فليؤا في الامام ولين عليه وليقنت في الصبح في آخر صلاة
نفسه وان قنت مع الامام وان أدرك مع الامام بعض القيام فلا يشغل بالبناء وليبدأ بالافتحة وليخففها فان ركع

(١) حديث صلى في نعليه ثم نزع فزع الناس نعالهم الحديث أجابوا بالفظ له ذلك ومجحه من حديث أبي سعيد

(٢) حديث عبد الله بن السائب في خلق النبي صلى الله عليه وسلم نعليه م (٣) حديث أبي هريرة اذا صلى أحدكم

فليجعل نعليه بين رجله د يستدحج وضعه المنذري وليس بجيد (٤) حديث وضعه نعليه على يساره م من

حديث عبد الله بن السائب (٥) حديث رأى في القبلة نخامة فغضب الحديث م من حديث جابر وانقل عليه

مختصر من حديث أنس وعائشة وأبي سعيد وأبي هريرة ورواه عن

عالم الملكوت
وهو الباطن في
العقول وإلى علم
الجبروت وهو
التوسط الذي
أخذ بطرف من
كل عالم منهما
والانسان كذلك
انقسم إلى مشابهة
هذه القسمة
فالمشابه لعالم الملك
الاجزاء الخمسة
وقد علمتها
والمشابهة لعالم
الملكوت فمثل
الروح والعقل
والفترة والارادة
وأشباه ذلك
والمشابه لعالم
الجبروت
فكالاركان
الموجودة بالحواس
والقوى الموجودة
باجزائه والوجه
الثاني أن يكون
معناه كقرا
السامع لا للخبر
بخلاف الوجه
الاول ويكون
هذا مطابقا
لحديث النبي
صلى الله عليه
وسلم لا يحدثوا
الناس بما لم
يصبه عقولهم
أتريدون أن

الامام قبل تمامها وقد رعى خوفه في اعتداله من الركوع فليتم فإن مجزوا في الامام ركع وكان لبعض الفاتحة
حكم جميعها فتنقطع عنه بالسبح وان ركع الامام وهو في السورة فليقطعها وان أدرك الامام في السجود أو التشهد
كبر للإحرام ثم جلس ولم يكبر بخلاف ماذا أدركه في الركوع فإنه يكبر ثانيا في الهوى لان ذلك انتقال محسوب
له والتكبيرات للانتقالات الاعلية في الصلاة لا للعوارض بسبب التقديس ولا يكون مدركا لركعة بالمطمئن
را كعاني الركوع والامام بعدي حد الراكعين فان لم يتم طمأنتته إلا بعد مجاوزة الامام حد الراكعين فاته تلك
الركعة **مسئلة** من فاتته صلاة الظهر في وقت العصر فليصل الظهر وألا ثم العصر فان ابتدأ بالعصر
أجزأه ولكنه ترك الاولى واقسم شبهة الخلاف فان وجد اماما فليصل العصر ثم ليصل الظهر بعده فان الجماعة
بالاداء الاولى فان صلى منفردا في أول الوقت ثم أدرك جماعة صلى في الجماعة ونوى صلاة الوقت والله يجتنب أيهما
شاء فان نوى فاتته أو تطوع عاجزا وان كان قد صلى في الجماعة فأدرك جماعة أخرى فليؤتي الثالثة أو الرابعة فاعادة
المؤداة للجماعة مرة أخرى لأوجهه وانما أحق ذلك الدرك فضيلة الجماعة **مسئلة** من صلى ثم رأى على
ثوبه نجاسة فلا يحب قضاء الصلاة ولا يزمه ولورأى النجاسة في أثناء الصلاة رمى بالثوب وأتم والاحب الاستئناس
وأصل هذا قصة خلع الثعالب حين أخبر جبرائيل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بان عابها نجاسة
فانه صلى الله عليه وسلم لم يستأنف الصلاة **مسئلة** من ترك التشهد الاول والقنوت أو ترك الصلاة على
رسول الله صلى الله عليه وسلم في التشهد الاول أو فعل فعلا سهوا أو كانت تبطل الصلاة تبعده أو شك في بدو الصلاة لاثا
أو راء خبايا البقين وسجد سجدة السهو قبل السلام فان نسي فبعد السلام مهمان ذكر على القرب فان سجد
بعد السلام وبعد أن أحب بطلت صلاته فانه لما دخل في السجود كما به جعل سلامه نسيانا في غير محله فلا يحصل التحلل
به وعدا إلى الصلاة فلذلك يستأنف السلام بعد السجود فان تذكر سجود السهو بعد دخوله من المسجد
أو بعد دخول الفصل فقد فات **مسئلة** الوسوسة في نية الصلاة سببا خفيل في العقل أو جهل بالشرع لان امتثال
أمر الله عز وجل مثل امتثال أمر غير مو تعظيحه كتعظيم غيره في حق القصد ومن دخل عليه عقاله فلو قال
نويت أن أتصّب قائما تعظيما للدخول زيد الفضال لاجل فضله متصلا بدخوله مقبلا عليه يوجبى كان سفها في
عقله كبراه ويعلم فضله ينبعث داعية التعظيم فتقبحه ويكون معظما الا اذا قام لشئ آخر وفي غفلة واشترط
كون الصلاة ظهرا أداء فرضا في كونه امتثالا كاشتراط كون القيام مقرونا بالدخول مع الاقبال بالوجه على
الداخل وانتهاء باعث آخر سواء قصد التعظيم به ليكون تعظيما فانه لو قام مدبرا عنه وأصبر فقام بعد ذلك بمدة
لم يكن معظما ثم هذه الصفات لا بد أن تكون معاوبة وأن تكون مقصودة ثم لا يطول حضورها في النفس
في لحظة واحدة وانما يطول نظم الالفاظ الدالة على العلم باللفظ باللسان وامات فكر القلب في لم يفهم نية الصلاة
على هذا الوجه فكانه لم يفهم النية فليس فيه الا ان كان دعيت الى أن تصلي في وقت فاجبت وقت فالوسوسة محض
الجهل فان هذه القصود وهذه العلوم تتجفع في النفس في حالة واحدة ولا تكون مفصلة الأحاد في النهي بحيث
تظالمها النفس وتأنمها وفرق بين حضور الشئ في النفس وبين تفصيله بالفكر والحضور مضاد للتعزيب والعقلة
وان لم يكن مفصلا فان من علم الحادث مثلا فليعلمه بعلم واحد في حالة واحدة وهذا العلم يتضمن علوما هي حاضرة
وان لم تكن مفصلة فان من علم الحادث فقد علم الموجود والمعدوم والتأخر والزمان وان التمسك للعلم
وان التأخر لوجود هذه العلوم منقطوعة تحت العلم بالحادث دليل أن العالم بالحادث اذ لم يعلم غيره لو قيل له هل
علمت التقدم فقط أو التأخر والعدم أو تقدم العلم أو تأخر الوجود أو الزمان المتقسم الى المتقدم والمتأخر فقال
ما عرفته قط كان كاذبا وكان قولها ناقضا لقوله اني أعلم الحادث ومن الجهل بهذه الحقيقة يثور الوسواس فان
الموسوس يكلف تشنه أن يحضر في قلبه الظهيرة والادائية والفرضية في حالة واحدة مفصلة بالفاظ وهو يطالبها
وذلك محال ولو كلف نفسه ذلك في القيام لاجل العالم لتعزبه عليه بهذه المعرفة بتدفع الوسواس وهو ان يعلم أن امتثال

يكذب الله ويرسله في حديثا أحدا يعلم تصليه عقولنا بما سارع إلى التكذيب وهو الاكثر ومن كذب بقدرته الله تعالى وعما وجدته فقد

بلا ريب وهذا وجه واضح قرب ولا تلتفت الى مآمال اليه بعض من لا يعرف وجوه التأويل ولا يعقل كلام أولى الحكمة والراسخين في العلم حين ظن ان قائل ذلك أراد الكفر الذى هو نقيض الايمان والاسلام بتعاني غيره ٧ وتلحق قائله وهذا لا يخرج الاعلى مذاهب أهل الاهواء الذين يكفرون بالمعاصى وأهل السنن لا يرضون بذلك وكيف يقللن أمن بالله واليوم الآخر وعبد الله بالقول الذى يسنه به والعمل الذى يقصده المتعب لوجهه الذى يستزديه إيماناً ومعرفة له سبحانه ثم يكرمه الله تعالى على ذلك بفوائد المزيد وينيله ما شرف

أمر الله سبحانه في النية كالمثال أمر غيره ثم أمر بدعاياه على سبيل التسهيل والترخص وأقول لو لم يفهم الموسوس النية الا باحضار هذه الامور مفصلة ولم يمثل في نفسه الاشتغال دفعة واحدة وأحضر جملة ذلك في أثناء التكبير من أوله الى آخره بحيث لا يفرغ من التكبير الا وقد حصلت النية كفاه ذلك ولا تكلفه أن يقرن الجميع بأول التكبير وآخره فان ذلك تكليف شطط ولو كان مأموراً به لوقع الاولين سؤال عنه ولو سوس واحد من الصحابة في النية فعدم وقوع ذلك دليل على ان الامر على الساهل فكيفما تبسرت النية للموسوس ينبغي أن يقتنع به حتى يتعود ذلك وتفارقه الوسوسة ولا يطلب نفسه بتعقيق ذلك فان التعقيق يزيء في الوسوسة وقد ذكرنا في الفتاوى وجوه هامان للتحقيق في تحقيق العلوم والقصود المتعلقة بالنية فتشقر العلماء الى معرفتها أما العامة فمرعاضها بما عاها ويهيج عليها الوسواس فلذلك تركها **مسئلة** ينبغي أن لا يتقدم المأثوم على الامام في الركوع والسجود والرفع منهما ولا في سائر الاعمال ولا ينبغي أن يساويه بل يتبعه ويقفوا اثره فهنا معنى الاقتداء فان سواه عمد ما تبطل صلاته كالوقوف بحجبه غير مأثور عنه فان تقدم عليه في بطلان صلاته خلاف ولا يبعد أن يقضى بالبطلان تشبها بما لو تقدم في الموقف على الامام بل هذا أولى لى الجماعة اقتداء في الفعل لا في الموقف فالتبعية في الفعل أهم وانما شرط ترك التقدم في الموقف تسهيلات تابعة في الفعل وتحصيلها بصورة التبعية اذ لا لاق بالمقتدى به أن يتقدم فالتقدم عليه في الفعل لا وجه له الا أن يكون سهواً ولذلك شدد رسول الله صلى الله عليه وسلم التكفير فيه فقال (١) أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الامام أن يحول الله رأسه رأس جباراً أما التأخر عنه بركن واحد فلا يبطل الصلاة وذلك بان يعتدل الامام عن ركوعه وهو يعلم بركوعه ولكن التأخر الى هذا الحد مكره فان وضع الامام جبهته على الارض وهو يعلم بركوعه الى الحد الذي يبطل صلاته وكذا ان وضع الامام جبهته للسجود الثاني وهو يعلم بسجود الاول **مسئلة** حق على من حضر الصلاة اذا رأى من غير اساءة في صلاته أن يغيره ويذكر عليه وان صدر من جاهل رفق بالجاهل وعامه في ذلك الامر يسوى الصفوف ومنع المنفرد بالوقوف خارج الصف والانكار على من يرفع رأسه قبل الامام الى غير ذلك من الامور فقد قال صلى الله عليه وسلم (٢) ويل للعالم من الجاهل حيث لا يعامه وقال ابن مسعود رضى الله عنه من رأى من يسى صلاته فليمنه فهو شر بكمه في وزرها وعن بلال بن سعد أنه قال الخطيئة اذا اخفيت لم تنضر الا صاحبها فاذا اظهرت فلم تغبراً ضربت بالعمامة وجاء في الحديث أن بلالا كان يسوى الصفوف ويضرب عراقيهم بالدرية وعن عمر رضى الله عنه قال تفقدوا اخوانكم في الصلاة فاذا فقدتموهم فان كانوا امرضى فعودوهم وان كانوا معاه فعاتبوهم والعتاب انكار على من ترك الجماعة ولا ينبغي أن يتساهل فيه وقد كان الاولون يبالغون فيه حتى كان بعضهم يحمل الجائزة الى بعض من تخلف عن الجماعة اشارة الى أن الميت هو الذى يتأخر عن الجماعة دون الحي ومن دخل المسجد ينبغي أن يقصد بين الصفوف تلك تراحم الناس عليه في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) حتى قيل له تعطلت الميسرة فقال صلى الله عليه وسلم من عمر ميسرة المسجد كان له كفلان من الاجر ومهما وجد غلاماً في الصف ولم يجد نفسه مكاناً فانه أن يخرج به الى خلف ويدخل فيه أعنى اذا لم يكن بالغاضباً اذا ند أن تذكر من المسائل التي تعم بها البلوى وسيأتى أحكام الصلوات المتفرقة في كتاب الادوار ان شاء الله تعالى

الباب السابع في التواضع من الصلوات

(١) حديث أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الامام متفق عليه من حديث ابى هريرة (٢) حديث ويل للعالم من الجاهل الحديث صاحب مسند الفردوس من حديث أنس بسند ضعيف (٣) حديث ان بلالا كان يسوى الصفوف ويضرب عراقيهم بالدرية لم أجده (٤) حديث قيل له قد تعطلت الميسرة فقال عن عمر ميسرة المسجد الحديث ه من حديث ابن عمر بسند ضعيف

الباب السابع

ما يحصل به تناقض
الايمان اللهم الا
أن يربد افشاءه
وقوع الكفر
من السامع له
فهذات مفرد
وليس بولى ومن
أراد باحد من
خلق الله أن يكفر
بالله فهو لاحالة
كافر وعلى هذا
يخرج قوله تعالى
ولا تنسوا الذين
يدعون من
دون الله فيسبوا
الله عدوا بغير علم
ثم انه من سب
أحدا منهم على
معنى ما يجعله من
العداوة والبغضاء
فيسب له أخطأت
وأثبت من غير
تكفير وأنه إنما
فعل ذلك بسب
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
فهو كافر بالاجماع
(سؤال) فإن
قيل فما معنى
قول سهل رحمه
الله تعالى ونسب
اليه الالهية سر
لو انكشف

اعلم أن ماعدا الفرائض من الصلوات ينقسم الى ثلاثة أقسام سنن ومستحبات وتطوعات ونعني بالسنن ما نقل
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم المواظبة عليه كالرأب عقب الصلوات وصلاة الضحى والوتر والتجديد وغيرها
لان السنة عبارة عن الطريق المسلوكة ونعني بالمستحبات ما ورد الخبر بفضله ولم ينقل المواظبة عليه كما سنقله
في صلوات الايام والليالي في الاسبوع وكالصلاة عند الخروج من المنزل والدخول فيه ومثاله ونعني بالتطوعات
ما وراء ذلك مما لم يرد في عينه أو تركه تطوع به العبد من حيث يرغب في مناجاة الله عز وجل بالصلاة التي ورد
الشريع بفضلهام مطلقا فكأنه متمتع به اذ لم ينسب الي تلك الصلاة بعينها وان ندب الى الصلاة مطلقا والتطوع
عبارة عن التبرع وسميت الأقسام الثلاثة نوافل من حيث ان النفل هو الزيادة وجعل الزائدة على الفرائض
لفظ النافلة السنة والمستحب والتطوع أردنا بالاصطلاح عليه لتعريف هذه المقاصد والخرج على من يغير
هذا الاصطلاح فلا مشاحة في الالفاظ بعد فهم المقاصد وكل قسم من هذه الاقسام تتفاوت درجته في الفضل
بحسب ما ورد فيها من الاخبار والآثار المعرفة لفضلها وبحسب طول مواظبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها
وبحسب صحة الاخبار الواردة فيها واشتهارها ولذلك يقال سنن الجماعة فضل من سنن الانفراد وأفضل سنن
الجماعة صلاة العيد ثم الكسوف ثم الاستسقاء وأفضل سنن الانفراد الوتر ثم ركعتا الفجر ثم ما بعدهما من
الزواجب على تفاوتها واعلم ان النوافل باعتبار الاضافة الى المتعلقة تنقسم الى ما يتعاقب باسباب كالكسوف
والاستسقاء الى ما يتعاقب باوقات والتعاقب بالاوقات ينقسم الى ما يتكرر بشكر اليوم والليلا وبشكر الاسبوع
أو بشكر السنة فالجلاء أربعة أقسام

القسم الاول ما يتكرر بشكر الايام والليالي وهي ثمانية خمسة هي رواتب الصلوات

الخمس وثلاثة وراءها هي صلاة الضحى وأحياها بين العشاءين والتجديد

(الاولى) راتبة الصبح وهي ركعتان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها ويدخل
وقتها بطولع الفجر الصادق وهو المستطير دون المستطيل وادراك ذلك للمشاهدة عسير في أوله الا أن يعلم
منازل القمر أو يعلم اقتران طلوعه بالكواكب الظاهرة للبصر فيستدل بالكواكب عليه ويعرف بالقمري
لبتين من الشهر فان القمر يطالع مع الفجر ليلة ست وعشرين ويطلع الصبح مع غروب الفجر ليلة اثني عشر
من الشهر هذا هو الغالب وينطبق اليه تفاوت في بعض البروج وشرح ذلك يطول وتعلم منازل القمر من المهمات
للمر يدق يطالع على مقادير الاوقات بالليل وعلى الصبح ويغيب وقت ركعتي الفجر بفوات وقت فريضة
الصبح وهو طلوع الشمس ولكن السنة أداؤها قبل الفرض فان دخل المسجد وقدمت الصلاة فاشتغل
بالمكتوبة فإنه صلى الله عليه وسلم ^(٢) قال اذا أقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة ثم اذا فرغ من المكتوبة قام
للمواصلة والصحيح انها أداء ما وقتا قبل طلوع الشمس لانهما تابعتان للفرض في وقته وانما الترتيب
بينهما سنة في التقديم والتأخير اذ المصادف جماعة فاذا صادف جماعة انقلب الترتيب بقبيل أداء والمستحب
أن يصلحها في المنزل ويخففهما ثم يدخل المسجد ويصل ركعتين تحية المسجد ثم يجلس ولا يصل الى أن يصلي
المكتوبة بوقفا بين الصبح الى طلوع الشمس الاحب فيه الذكر والفكر والاقتصار على ركعتي الفجر والفرصة
(الثانية) راتبة الظهر وهي ست ركعات ركعتان بعدها وهي أيضا سنة مؤكدة وأربع قبلها وهي أيضا سنة
وان كانت دون الركعتين الاخيرتين روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٣) انه قال من صلى
أربع ركعات بعد زوال الشمس بحسن قرأتهن وركوعهن وسجودهن صلى معه سبعون ألف ملك يستغفرون

(٤) حديث ركعتا الفجر خير من الدنيا الحديث م من حديث عائشة (٥) حديث اذا أقيمت الصلاة فلا صلاة
الا المكتوبة م من حديث أبي هريرة (٦) حديث أبي هريرة من صلى أربع ركعات بعد زوال الشمس
يحسن قرأتهن الحديث ذكره عبد الملك بن حبيب بلاغ من حديث ابن مسعود ولم أر من حديث أبي هريرة

العلم والاعلم سر لو انكشف بطلت الاحكام وجاف الاحياء على اثر هذا القول وقائل هذا القول ان لم يرد به ابطال النبوة في حق الضعفاء قالوا

المرسومة فهو متعلق منها بما فرغ من الكلام فيها أنفاً وناظر اليه اذا أدى افشأه الى ابطال النبوة والاحكام والعلم كافر (فالجواب) ان الذي قاله رجائه وان كان مستهجماً في الظاهر فهو قريب المسلك بادلتنا من الذي يعرف مصادر أغراضهم ومسالك أقوالهم الالهية ومن وصل اليه اليقين الذي لو لم يكن نبياً لا يخلو أن يكون انكشافه من الله بما يطلع على القلوب من أنوار الشمس التي هي غايبة عنها بان كانت القلوب ضعيفة طرأ عليها من الدهش والاصم غلام والحيرة والتيمنا يهسر العقول ويفقد الحس ويقطع عن الدين وما فيها وذلك لضعفه ومن انتهى الى هذه الحالة فتبطل النبوة حقاً أن يعرفها أو يعقل

له حتى الليل وكان صلى الله عليه وسلم (١) لا يدع أرباعه الزوال يطيلهن ويقول ان أبواب السماء تفتح في هذه الساعة فأحب أن رفع لي في العمل رواء أبواب الانصارى وتقر به ودل عليه أيضاً ما روت أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم (٢) أنه قال من صلى في كل يوم اثني عشرة ركعة غير المكتوبة بني له بيت في الجنة ركعتين قبل الفجر وأربع قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين قبل العصر وركعتين بعد المغرب وقال ابن عمر رضي الله عنهما حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) في كل يوم عشر ركعات فقد كرم الله كرمه أم حبيبة رضي الله عنها الاركني الفجر فانه قال: لك ساعة لم يكن يدخل فيها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن حدثني أختي حفصة رضي الله عنها انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي ركعتين في بيتها ثم يخرج وقال في حديثه ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد العشاء فصارت الركعتان قبل الظهر أكنه من جهة الاربعه ودخل وقت ذلك الزوال والزلزال يعرف زيادة ظل الاشخاص المنتصبه مائلة الى جهة الشرق اذ يقع الشخص ظل عند الطلوع في جانب المغرب يستطيع فلا تزال الشمس ترتفع والظل ينقص ويصرف عن جهة المغرب الى ان تبلغ الشمس منتهى ارتفاعها وهو قوس نصف الارض يكون ذلك منتهى قصبان الظل فاذا زالت الشمس عن منتهى الارتفاع أخذ الظل في الزيادة فن حيث صارت الزيادة مبركة بالحدس دخل وقت الظهر ويعلم قطعان الزوال في علم الله سبحانه ووقع قبله ولكن التكليف لا يرتبط الا بما يدخل تحت الحس والقدر الباقى من الظل الذي منه يأخذ في الزيادة يطول في الشتاء ويقص في الصيف ومنتهى طوله بلوغ الشمس أول الجدى ومنتهى قصره بلوغها أول السرطان ويعرف ذلك بالاقدام والموازين ومن الطرق القريبة من التحقيق لمن أحسن مراعاته ان يلاحظ القطب الشمالي بالليل ويضع على الارض لوحاً مراعضاً مستوي بحيث يكون أحد أضلاعه من جانب القطب بحيث لو توهمت سقوط من القطب على الارض ثم توهمت خطاً من مسقط الخرج الى الضلع الذي يليه من اللوح لقام الخط على الضلع على زاويتين قائمتين أى لا يكون الخط مائلاً الى أحد الضلعين ثم تنصب عموداً على اللوح نصبا مستوياً في موضع علامة ه وهو بازاء القطب فيقع ظله على اللوح في أول النهار مائلاً الى جهة المغرب في صوب خط ١ ثم لا يزال يميل الى أن ينطبق على خط ب بحيث لو مد رأسه لانهى على الاستقامة الى مسقط الخرج ويصير موازياً للضلع الشرقي والغربي غير مائل الى أحدهما فاذا ابطل ميله الى الجانب الغربي فالشمس في منتهى الارتفاع فاذا انحرف الظل عن الخط الذي على اللوح الى جانب الشرق فقد زالت الشمس وهذا يدرك بالحس بتحقيقاً في وقت هو قريب من أول الزوال في علم الله تعالى ثم يعلم على رأس الظل عند انحرافه علامة فاذا صار الظل من تلك العلامة مثل العمود دخل وقت العصر فهذا القدر لا بأس بمعرفته في علم الزوال وهذه صورته



(١) حديث أنى أبواب كان لا يدع أرباعه الزوال الحديث أجد بسند ضعيف نحوه وهو عند أبي داود وه مختصراً وت نحوه من حديث عبد الله بن السائب وقال حسن (٢) حديث أم حبيبة من صلى في يوم اثني عشرة ركعة الحديث نك وصححه اسناده على شرط م ورواه مختصر اليس فيه تعيين أوقات الركعات (٣) حديث ابن عمر حفظت من النبي صلى الله عليه وسلم في كل يوم عشر ركعات الحديث متفق عليه واللفظ

ابن شاذان
سلك طريق
الأخرة عرض
عليه أبو يزيد
ولم يره من قبل
فصار له اكتشاف
لذلك وكان في
مقام الضعفاء
من المريدين فلم
يطبق حله فأتى
به وأما أن يكون
انكشافه من
عالمه على وجه
الخبر عنه فبطل
النبوة في حق
الخبر حين نهى أن
لا يقضى فافشى
أمر أن لا يحدث
فلم يفعل فخرج
بهذه المعصية
عن طاعة النبي
صلى الله عليه
وسلم فيها فلها
قبيل في ذلك
بطلت النبوة في
حقه فان قيل فلم
لا تكفروه على
هذا الوجه إذا
بطلت النبوة في
حقه فبطلت
فما يثبت في حقه
جميعاً وإنما بطل
في حقه منها ما
خالف الأمر
الثابت من قبلها
ويعلم هذا من

(الثالثة) رتبة العصر وهي أربع ركعات قبل العصر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (١) رحم الله عبداً صلى قبل العصر أربع ركعات بدخل في دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستعجب استعجاباً مؤكداً فان دعوته تستجاب لا محالة ولم تكن مواظبته على السنة قبل العصر كما وظفت على ركعتين قبل الظهر (الرابعة) رتبة المغرب وهما ركعتان بعد الفريضة لم تختلف الرواية فيها وأما ركعتان قبلها بين أذان المؤذن وإقامة المؤذن على سبيل المبادرة فقد نقل عن جماعة من الصحابة كابي بن كعب وعبد بن الصامت وأبي ذر وزيد بن ثابت وغيرهم قال عبد الله بن مسعود كان المؤذن إذا أذن لصلاة المغرب ابتدأ أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) السورى يصلون ركعتين وقال بعضهم (٣) كنا نصل الركعتين قبل المغرب حتى يدخل الداخل فيصعب أنا عليه فيسأل أصليت المغرب وذلك يدخل في عموم قوله صلى الله عليه وسلم (٤) بين كل أذانين صلاة لمن شاء وكان أحمد بن حنبل يصليهما فعليه أن لا يركع ركعتين قبل ذلك فقال لم أر الناس يصلونهما فركعتاهما وقال لمن شاء الرجل في بيته وأحياناً لا يراه الناس حسن ويدخل وقت المغرب بغيوبة الشمس عن الإبصار في الأراضي المستوية التي ليست محفوفة بالجلال فإن كانت محفوفة بها في جهة المغرب فيتوقف إلى أن يرى أقبال السواد من جانب المشرق قال صلى الله عليه وسلم (٥) إذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا فقضاها فطر الصائم الأحب المبادرة في صلاة المغرب خاصة وإن أخرجت وصليت قبل غيوبة الشفق الآخر وقت أداء ولكن مكروه وأخرج عمر رضي الله عنه صلاة المغرب ليلية حتى طلع نجم فاعتق رقية وأخوها بن عمر حتى طلع كوكبان فاعتق رقيتين (الخامسة) رتبة العشاء الآخرة أربع ركعات بعد الفريضة قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) يصلي بعد العشاء الآخرة أربع ركعات ثم ينام واختار بعض العلماء من مجموع الأخبار أن يكون عدد الرواتب سبع عشرة كعدد المكتوبة ركعتان قبل الصبح وأربع قبل الظهر وركعتان بعدها وأربع قبل العصر وركعتان بعد المغرب وثلاث بعد العشاء الآخرة وهي الوتر (٧) ومهما عرفت الأحاديث الواردة فيه فلامعنى التقدير فقد قال صلى الله عليه وسلم (٨) الصلاة خير موضوع فمن شاء أكثر ومن شاء أقل فإذا اختار كل من يمد هذه الصلوات بقدر رغبته في الخير فقد ظهر فما ذكرناه أن بعضها أكدم من بعض وترك الأكدم بعد لاسبأ والرائض تكمل بالوافل فمن لم يستكمل منها يوشك أن لا تسلفه ربة من غير جابر (السادسة) الوتر قال أنس بن مالك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٩) يوتر بعد العشاء ثلاث ركعات يقرأ في الأولى سبح اسم ربك الأعلى وفي الثانية قل يا أيها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله أحد وجاء في الخبر أنه صلى الله عليه وسلم (١٠) كان يصلي بعد الوتر ركعتين جالسا

الحق ولم يقل في كل يوم (١) حديث أبي هريرة روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) حديث أبي هريرة (٣) حديث عبد الله بن مسعود قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم السورى يصلون ركعتين قبل المغرب حتى يدخل الداخل فيصعب أنا عليه فيسأل أصليت المغرب وذلك يدخل في عموم قوله صلى الله عليه وسلم (٤) بين كل أذانين صلاة لمن شاء وكان أحمد بن حنبل يصليهما فعليه أن لا يركع ركعتين قبل ذلك فقال لم أر الناس يصلونهما فركعتاهما وقال لمن شاء الرجل في بيته وأحياناً لا يراه الناس حسن ويدخل وقت المغرب بغيوبة الشمس عن الإبصار في الأراضي المستوية التي ليست محفوفة بالجلال فإن كانت محفوفة بها في جهة المغرب فيتوقف إلى أن يرى أقبال السواد من جانب المشرق قال صلى الله عليه وسلم (٥) إذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا فقضاها فطر الصائم الأحب المبادرة في صلاة المغرب خاصة وإن أخرجت وصليت قبل غيوبة الشفق الآخر وقت أداء ولكن مكروه وأخرج عمر رضي الله عنه صلاة المغرب ليلية حتى طلع نجم فاعتق رقية وأخوها بن عمر حتى طلع كوكبان فاعتق رقيتين (الخامسة) رتبة العشاء الآخرة أربع ركعات بعد الفريضة قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) يصلي بعد العشاء الآخرة أربع ركعات ثم ينام واختار بعض العلماء من مجموع الأخبار أن يكون عدد الرواتب سبع عشرة كعدد المكتوبة ركعتان قبل الصبح وأربع قبل الظهر وركعتان بعدها وأربع قبل العصر وركعتان بعد المغرب وثلاث بعد العشاء الآخرة وهي الوتر (٧) ومهما عرفت الأحاديث الواردة فيه فلامعنى التقدير فقد قال صلى الله عليه وسلم (٨) الصلاة خير موضوع فمن شاء أكثر ومن شاء أقل فإذا اختار كل من يمد هذه الصلوات بقدر رغبته في الخير فقد ظهر فما ذكرناه أن بعضها أكدم من بعض وترك الأكدم بعد لاسبأ والرائض تكمل بالوافل فمن لم يستكمل منها يوشك أن لا تسلفه ربة من غير جابر (السادسة) الوتر قال أنس بن مالك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٩) يوتر بعد العشاء ثلاث ركعات يقرأ في الأولى سبح اسم ربك الأعلى وفي الثانية قل يا أيها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله أحد وجاء في الخبر أنه صلى الله عليه وسلم (١٠) كان يصلي بعد الوتر ركعتين جالسا

حديث عائشة

الكلام على تغليظ حق الإفتاء وقسب الكلام عليه في معنى إفتاء المرابوبية كفر وأمر النبوة الذي أوجب العلم برزقها ورزقها

بالاثر المتوجه
عليه بطلبه
والبحث عنه
والتفكير فيه
فيكون كالنبي
اذا سئل عن شيء
لوقوفه واقعة
لبحثه الى النظر
فيها والى البحث
عنها بل ينتظر ما
عود من كشف
الحقائق باخبار
ملك أو ضرب
مثل يفهم عنه أو
اطلاع على الواج
المحفوظ أو اللقاء
فدور فيعود ٧
مخترعته ولم يعلم
مقدار الدنيا
وترتيب الآخرة
عابها ولا عرف
خواصها ولا تفرقه
في عجائبها ولا
لاحظ المكوت
ببصر قايه ولا
جاوز الغيوم الى
أسفل من ذلك
بسر ولبه ولا
فهم ان الجنة
أعلى النعم وان
النار أقص
العذاب الا ليم
وان النظر اليه
منتهى الكرامات
وان رضاه
وسخطه غاية

وفي بعضها تم بعا وفي بعض الاخبار (١) اذا أراد أن يدخل فراشه زحف اليه وصلى فوق ركعتين قبل أن يرفد
يقرا فيها ما اذا زلت الارض وسورة التكاثر وفي رواية أخرى قلا يا أيها الكافرون ويجوز الوتر مفصلا وموصلا
بسلسلة واحدة وتسليمتين وتبدأ وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم بركعة (٢) وثلاث (٣) وخمس (٤)
وهكذا بالاول (٥) الى احدى عشرة ركعة (٦) والرواية مترددة في ثلاث عشرة (٧) وفي حديث شاذ سبع
عشر ركعة (٨) وكانت هذه الركعات أعنى ما سمي نجاتها وتراصلة بالليل وهو التمجيد والتعبد بالليل سنة
مؤكدة وسيأتي ذكر فضلها في كتاب الادوار وفي الافضل خلاف فقيل ان الايتار بركعة فردة أفضل اذ صح
أنه صلى الله عليه وسلم كان يواطىء على الايتار بركعة فردة وقيل الموصلة أفضل للخروج عن شبهة الخلاف
لا سيما الامام اذ قد يقتدى به من لا يرى الركعة الفردة صلاة فان صلى موصلا لنوى بالجميع الوتر وان اقتصر على ركعة
واحدة بعد ركعتي العشاء أو بعد فرض العشاء لنوى الوتر وصح لان شرط الوتر ان يكون في نفسه وترأ وأن
يكون موتر للغيره بمسح قبله وقبله أو بالفرض ولوأ وتر قبل العشاء لم يصح أى لا ينال فضيلة الوتر (٩) الذي هو خبره
من جر النعم كجوابه الخبر والافركعة فردة صحيحة في أى وقت كان وانما لم يصح قبل العشاء لانه شرع لاجماع الخلق
في الفعل ولانه يتقدم ما يصير وترأ فاما اذا أراد أن يوتر بثلاث مفصولة ففي نيته في الركعتين نظر فانه ان نوى بهما
التهجد وسنة العشاء لم يكن هو من الوتر وان نوى الوتر لم يكن هو في نفسه وترأ وانما الوتر ما بعده ولكن الاظهر
أن ينوي الوتر كما ينوي في الثلاث الموصولة الوتر ولكن للوتر معنيين أحدهما ان يكون في نفسه وترأ والآخر ان
ينشأ ليحعل وترأ بما بعده فيكون مجموع الثلاثة وترأ والركعتان من جهة الثلاث الا ان وترته موقوفة على الركعة
الثالثة واذا كان هو على عزم أن يوترها بثلاثة كان له ان ينوي بهما الوتر والركعة الثالثة وتر بنفسها
وموثر للغيرها والركعتان لا يوتران غيرهما وليست اوترا بأنفسهما ولكل منهما موتران بغيرهما والوتر ينبغي أن يكون
آخر صلاة الليل فيقع بعد التمجيد وسيأتي فضائل الوتر والتجديد كيفة الترتيب بينهما في كتاب ترتيب الادوار
(السابعة) صلاة الضحى فالواظبة عليهما من عزائم الافعال وقواضيلها ما عدا ركعاتها فاعلم انما نقل فيه ثمان ركعات
روى أم هانئ عني بن أبي طالب رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم (١٠) صلى الضحى ثمان ركعات أطاها
وحسنهن ولم ينقل هذا القدر غيرهما فاعلم انما رضي الله عنها فانه ذكر ان نوى الله عليه وسلم (١١) كان يصلي الضحى
أربعاً ويزيد ما شاء الله سبحانه فلم يحد الزيادة أى انه كان يواطىء على الاربع ولا ينقص منها وقد يزيد زيادات ويرى

(١) حديث ذأ أراد أن يدخل فراشه زحف اليه ثم صلى ركعتين الحديث هق من حديث أبي أمامة وأنس نحوه
وضعه وليس فيه زحف اليه ولا ذكر أهلك التكاثر (٢) حديث الوتر بركعة متفق عليه من حديث ابن عمر وهو وسلم
من حديث عائشة (٣) حديث الوتر بثلاث تقدم (٤) حديث الوتر بخمس من حديث عائشة يوتر من ذلك بخمس
ولا يجاس في شيء الا في آخرها (٥) حديث الوتر بسبع م د ن واللفظ لمن حديث عائشة أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم لما كبر وضعف أوتر سبع ركعات لا يقعد الا في السادسة ثم نهض ولا يسل في السابعة حديث الوتر تسع م
من حديث عائشة وهو في الذي قبله (٦) حديث الوتر باحدى عشرة بودا وبساند جميع من حديث عائشة كان يوتر
بأربع وثلاثين وستة وثلاثين وثلاث وعشر وثلاث الحديث وسلم من حديثها كان يصلي بالليل احدى عشرة
ركعة الحديث (٧) حديث الوتر بثلاث عشرة تقدم في الذي قبله وللتزديد والنسائي من حديث أم سلمة كان يوتر
بثلاث عشرة وقال حسن وسلم من حديث عائشة كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة زافى رواية يركعتي الفجر
(٨) حديث الوتر سبع عشرة ابن المبارك من حديث طاوس مرسل كان يصلي سبع عشرة ركعة من الليل (٩)
حديث الوتر خمسين من جر النعم دته من حديث خارجة بن خذافة ان الله أمدكم بصلاة هي خير لكم من جر النعم
وضعه وغيره (١٠) حديث أم هانئ عني صلى الضحى ثمان ركعات أطاها وحسنهن متفق عليه بدون زيادة أطاها
وأحسنهن وهي منكورة (١١) حديث عائشة كان يصلي الضحى أربعاً ويزيد ما شاء الله م

وساكن وعالم
وجاهل وشقي
وسعيد وقريب
وبعيد وصغير
وكبير وجليل
وحقير وغني
وفقرير وأمور
وأمر ومؤمن
وكافر وباحسد
وشاكر وذكر
والسئي وأرض
وسماء ودليسا
وأخرى وغير
ذلك مما لا يحصى
والكل قائم به
موجود بقدرته
وبأفق بعلمه
ومنته الى أجله
ومصرف بعيشته
وذلك على بالغ
حكيمته فما أكل
جهل من لا
يجده الاقضاء
ولامن بصرفه
الاستبداد ولا
ملكه الاملكه
فيعدو المحب
قديم والمربوب
ربا والمساوك
مالكا فيعود
الخلق من خلق
الله كفو تعالى
الله عن جيل
الجاهلين وتخيل
المعتوهين وزيف
الرافقين

في حديث مفرد أن النبي صلى الله عليه وسلم (١) كان يصلي الضحى ست ركعات أو ما وقتها فقد روى على رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي الضحى ستين ركعة (٢) إذا أشرقت الشمس وارتفعت قام وصلى ركعتين وهو أول الورد الثاني من أوارد التهار كسبائي وإذا انبسطت الشمس وكانت في ربع السماء من جانب الشرق صلى أربع ركعات أو ثمانية يكون إذا ارتفعت الشمس قيد نصف صبح والثاني إذا مضى من النهار بينه وبين صلاة العصر فان وقته أن يبقى من النهار ربعه والظهر على منتصف النهار يكون الضحى على منتصف ما بين طلوع الشمس الى الزوال كما أن العصر على منتصف ما بين الزوال الى الغروب وهذا أفضل الأوقات ومن وقت ارتفاع الشمس الى ما قبل الزوال وقت للضحى على الجلة (الثامنة) احياء ما بين العشاءين وهي سنة مؤكدة وما نقل عدده من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) بين العشاءين ست ركعات وهذه الصلاة فضل عظيم وقيل انها لم يقبله عز وجل تجافي جنوهم عن المضاجع وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم (٤) أنه قال من صلى بين المغرب والعشاء فانه من صلاة الاوابين وقال صلى الله عليه وسلم (٥) من عكف نفسه فيما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يكمل الا بصلاة أو بقرآن كان حقا على الثمان ينبي له قصرين في الجنة مسيرة كل قصر منهما مائة عام وقرس له ينهما سرا أسوطا أهل الارض لوسعهم وسيأتي بقية فضائلها في كتاب الادوار ان شاء الله تعالى

القسم الثاني ما يتكرر بتكرار الاسابيع

وهي صلوات أيام الاسبوع ولياليه لكل يوم ولكل ليلة

اما الايام فنبدا فيها يوم الاحد (يوم الاحد) روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (١) أنه قال من صلى يوم الاحد أربع ركعات يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب وآمن الرسول مرة كتب الله له بعد كل نصراني ونصرانية حسنات وأعطاها الله ثواب بني وكتب له حجة وعجرة وكتب له بكل ركعة ألف صلاة وأعطاها الله في الجنة بكل حرف مدينة من مسلك أذفر وروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (٢) أنه قال وجدوا الله بكثرة الصلاة يوم الاحد فانه سبحانه واحد لا شريك له فن صلى يوم الاحد بعد صلاة الظهر أربع ركعات بعد الفريضة والسنّة يقرأ في الاولى فاتحة الكتاب وتزيل السجدة في الثانية فاتحة الكتاب وتبارك الملك ثم تشهد وسلم ثم قام فصلى ركعتين آخرتين يقرأ فيهما فاتحة الكتاب وسورة الجمعة وسأل الله سبحانه حاجته كان حقا على الله ان يفي بحاجته (يوم الاثنين) روى جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) أنه قال من صلى يوم الاثنين عند ارتفاع النهار ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي مرة وقل هو الله أحد

(١) حديث كان يصلي الضحى ست ركعات في فضل صلاة الضحى من حديث جابر ورجاله ثقات (٢) حديث كان اذا أشرقت وارتفعت قام وصلى ركعتين وإذا انبسطت الشمس وكانت في ربع النهار من جانب المشرق صلى أربع ركعات من حديث علي كان نبي الله صلى الله عليه وسلم إذا زالت الشمس من مطلعها قيد صبح أو ربعين كقدر صلاة العصر من مغربها صلى ركعتين ثم أمهل حتى إذا ارتفع الضحى لأربع ركعات لفظ ن وقال ت حسن (٣) حديث صلى بين العشاءين ست ركعات ابن منده في الصحيحين بطريقين الأوسط والأصغر من حديث عمار بن ياسر بسند ضعيف وت وضعف من حديث أبي هريرة من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم فيها ينون بسوء عدلته بعدة ثنتي عشرة سنة (٤) حديث من صلى بين المغرب والعشاء فانه من صلاة الاوابين ابن المبارك في الرافق رواية من ابن المنذر مسلا (٥) حديث من عكف نفسه بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة أو الوليد الصدق في كتاب الصلاة من طريق عبد الملك بن حبيب بلاغته من حديث عبد الله بن عمر (٦) حديث من صلى يوم الاحد أربع ركعات الحديث أبو موسى المديني من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٧) حديث على وحدها الله بكثرة الصلاة يوم الاحد الحديث ذكره أبو موسى المديني في بغية اسناد (٨) حديث جابر من صلى يوم الاثنين عند ارتفاع النهار ركعتين الحديث أبو موسى المديني من

ضربين أحدهما
ما هو في حكم
للبادئ والثاني
في حكم الغايات
فالذي هو في
حكم المبادئ
فطلبه فرض
على كل أحد
بقدر بدل المجهود
وافراغ الوسع
وجميع ما يقدر
عليه من العبادة
وذلك ما تضمنه
أصول علم المعاملة
مثل اخلاص
التوحيد والصدق
في العمل
وعدم الاجحاف
بالخوف والرجاء
والتزني بالصبر
والشكر لان
هذه كلها وما
يتعلق بهامن علم
الامر والنهي
واجبة قال الله
تعالى فاتقوا الله
ما استطعتم وقد
سبق التنبيه
عليه وأما الذي
هو في حكم
الغايات مثل
انقلاب الهيات
والنظر بالتوفيق
بحكم الموافقة
والرضا بالاثبات
والتوكل

والمعوذتين مرة مرة فاذاسلم استغفر الله عشرين مرة وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم عشرين مرة غفر الله تعالى له ذنوبه كلها وروى أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم (١) أنه قال من صلى يوم الاثنين فثني عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة فاذافرغ قرأ قل هو الله أحد اثنتي عشرة مرة واستغفر اثنتي عشرة مرة ينادي به يوم القيامة أين فلان أين فلان يقيم فلان خذ ثوبه من الله عز وجل فأول ما يعلى من الثواب ألف حلوة ويوحى بقله ادخل الجنة فيستقبله مائة ألف ملك مع كل ملك هدية يشيعونه حتى يدور على ألف قصر من نور يتلا (يوم الثلاثاء) روى بزبد القاشي عن أنس بن مالك قال قال صلى الله عليه وسلم (٢) من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند انتصاف النهار وفي حديث آخر عند ارتفاع النهار يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة وقل هو الله أحد ثلاث مرات والمعوذتين ثلاث مرات نادى مناد عند العرش يا عبد الله استألف العمل فقد غفر لك ما تقدم من ذنبك ورفع الله سبحانه عنك عذاب القبر وضيقه وظلمته ورفع عنك شدائد القيامة ورفع له من يومه عمل نبي (يوم الخميس) عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) من صلى يوم الخميس بين الظهر والعصر ركعتين يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وآية الكرسي مائة مرة وفي الثانية فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد مائة مرة ويصلي على بمائة مرة أعطاه الله ثواب من صام رجب وشعبان ورمضان وكان له من الثواب مثل حاج البيت وكتب له بعدد كل من آمن بالله سبحانه وتوكل عليه حسنة (يوم الجمعة) روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (٤) أنه قال يوم الجمعة صلاة كلما من عبده مؤمن قام اذا استقلت الشمس وارتفعت قدر ربح أو أكثر من ذلك قترضاً ثم أسبغ الوضوء فصلى سبعة الضحى ركعتين إيماناً واحتساباً لا كتب الله لمائتي حسنة ومحا عنه مائة سيئة ومن صلى أربع ركعات رفع الله سبحانه له في الجنة أربعاً بعداً ثم رجة ومن صلى ثمان ركعات رفع الله تعالى له في الجنة ثمانمائة درجة وغفر له ذنوبه كلها ومن صلى ثنتي عشرة ركعة كتب الله له ألفين ومائتي حسنة ومحاهن ألفين ومائتي سيئة ورفع له في الجنة ألفين ومائتي درجة وعن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم (٥) أنه قال من دخل الجامع يوم الجمعة فصلى أربع ركعات قبل صلاة الجمعة يقرأ في كل ركعة الحمد لله وقل هو الله أحد خمسين مرة لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له (يوم السبت) روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم (٦) قال من صلى يوم السبت أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل

حديث جابر عن عمر مرة فوعاً وهو حديث منكر (١) حديث أنس من صلى يوم الاثنين اثنتي عشرة ركعة الحديث ذكره أبو موسى المدني بغير سند وهو منكر (٢) حديث بزبد القاشي عن أنس من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند انتصاف النهار الحديث أبو موسى المدني بسند ضعيف ولم يقل عند انتصاف النهار ولا عند ارتفاعه (٣) حديث أبي إدريس الخولاني عن معاذ من صلى يوم الأربعاء اثنتي عشرة ركعة الحديث أبو موسى المدني وقال رواه ثقات والحديث مركب قلت بل فيه غير معصية وهو محمد بن جابر الرازي أحد الكذابين (٤) حديث عكرمة عن ابن عباس من صلى يوم الخميس بين الظهر والعصر ركعتين الحديث أبو موسى المدني بسند ضعيف جداً (٥) حديث علي بن يوم الجمعة صلاة ما من عبده مؤمن قام اذا استقلت الشمس الحديث لم أجده أصلاً وهو باطل (٦) حديث نافع عن ابن عمر من دخل الجامع يوم الجمعة فصلى أربع ركعات الحديث الدارقطني في غرائب مالك وقال لا يصح وعبد الله بن وصيف مجهول والخطيب في الرواة عن مالك وقال غريب جداً ولا أعرفه وجهه غير هذا (٧) حديث أبي هريرة من صلى يوم السبت أربع ركعات الحديث أبو موسى المدني في كتاب وظائف الليالي

ولا بحث ولا تعليم
ولكان ذلك لما قيل
النظر السالك
حين أراد
الارتقاء الى
درجة أعلى من
درجته بلسان
السؤال ارجع
لا تتخطى رقاب
الصدقين لكنها
مواهب أكرم
الله تعالى بها أهل
صفوته وبلايته
وهي مراتب الصدق
في العلم وبركات
الاخلاص في
العمل فمن لم يرث
من علمه وعمله
المفترض عليه
قطبه والعلية
شئان من هذه
المعاني فليس في
شئ من الحقيقة
وان كان حقا غير
ان حاله معاول أما
مقتون بديناه أو
محبوب بهواه
وربك على كل
شئ قدير
فصل وأما
لا شيء ذكرت
هذه العلام
بالاشعارات
دون العبارات
وبارموز دون
التصريح

هو الله أحد ثلاث مرات فإذا فرغ قرأ آية الكرسي كتب الله بكل حرف حجة وعمرة ورفع لكل حرف أجر سنة صيام نهارها وقيام ليلها وأعطاه الله عز وجل بكل حرف ثواب شهيد وكان تحت ظل عرشه مع النبيين والشهداء (وأما الليالي * ليلة الأحد) روى أنس بن مالك في ليلة الأحد أنه صلى الله عليه وسلم (١) قال من صلى ليلة الأحد عشر مرة ركة بقرآني كل ركة فاتحة الكتاب وقيل هو الله أحد وخمس مرة والموعودتين مرة مرة واستغفر الله عز وجل ما ثمرة واستغفر لنفسه ولوالديه ما ثمرة وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة وتبرأ من حوله وقومه والتجأ إلى الله تعالى قال أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن أم صفة الله وفطر نوار ابراهيم خليل الله وموسى كليم الله وعيسى روح الله ومحمد أحبيب الله كان لمن الثواب بعدد من دعائه ولما ومن لم يدع لله ولدا ويعنه الله عز وجل يوم القيامة مع الأمنين وكان حقا على الله تعالى أن يدخله الجنة مع النبيين (ليلة الاثنين) روى الأعمش عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) من صلى ليلة الاثنين أربع ركعات بقرآني الركة الأولى الحمد وقيل هو الله أحد عشر مرات وفي الركة الثانية الحمد وقيل هو الله أحد عشر مرة وفي الثالثة الحمد وقيل هو الله أحد ثلاثين مرة وفي الرابعة الحمد وقيل هو الله أحد أربعين مرة ثم يسلم ويقرأ قل هو الله أحد خمسا وسبعين مرة واستغفر الله لنفسه ولوالديه خمسا وسبعين مرة ثم سأل الله حاجته كان حقا على الله أن يعطيه سؤاله ما سأل وهي صلاة الحاجة (ليلة الثلاثاء) (٣) من صلى ركعتين بقرآني كل ركة فاتحة الكتاب وقيل هو الله أحد والموعودتين خمس عشرة مرة وقيل بعد التسليم خمس عشرة مرة آية الكرسي واستغفر الله تعالى خمس عشرة مرة كان له ثواب عظيم وأجر جسيم روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى ليلة الثلاثاء ركعتين بقرآني كل ركة فاتحة الكتاب مرة أو أثنى له وقيل هو الله أحد سبع مرات أو عتق الله رقبته من النار ويكون يوم القيامة قائده ودليله إلى الجنة (ليلة الأربعاء) روى النبي صلى الله عليه وسلم (٤) أنه قال من صلى ليلة الأربعاء ركعتين بقرآني الأولى فاتحة الكتاب وقيل أعوذ برب الفلق عشر مرات وفي الثانية بعد الفاتحة قرأ أعوذ برب الناس عشر مرات ثم إذا سلم استغفر الله عشر مرات ثم يصلي على محمد صلى الله عليه وسلم عشر مر استل من كل ماء سبعون ألف ملك يكتبون ثوابه إلى يوم القيامة وفي حديث آخر ست عشرة ركة بقرآني بعد الفاتحة ماشاء الله وقيل بقرآني آخر لكل ركعة آية الكرسي ثلاثين مرة وفي الأولى ثلاثين مرة مرة قال هو الله أحد يشفع في عشرة من أهل بيته كلهم وجبت عليهم النار (٥) روت فاطمة رضي الله عنها أنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى ليلة الأربعاء ركعتين بقرآني كل ركة بعد الفاتحة قل اللهم مالك الملك أتخر الأية فإذا فرغ من صلاته يقول جزى الله محمد عنا ما هو أهله فغفر لهذنوب سبعين سنة وكتب له براءة من النار (ليلة الخميس) قال أبو هريرة رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم (٦) من صلى ليلة الخميس ما بين المغرب والعشاء

والأيام بسند ضعيف جدا (١) حديث أنس من صلى ليلة الأحد بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركة الحديث لم أجده أصلا وحديث من صلى ليلة الأحد عشر مرة ركة الحديث ذكره أبو موسى المدني بغير إسناد وهو منكر وروى أبو موسى من حديث أنس في فضل الصلاة فيها ست ركعات وأربع ركعات وكلها ضعيف جدا (٢) حديث الأعمش عن أنس من صلى ليلة الاثنين أربع ركعات الحديث ذكره أبو موسى المدني هكذا عن الأعمش بغير إسناد وأسنده رواية يزد بالرقاشي عن أنس حديثا في صلاة ست ركعات فيها وهو منكر (٣) حديث الصلاة في ليلة الثلاثاء ركعتين الحديث ذكره أبو موسى بغير إسناد حكاه عن بعض المصنفين وأسنده من حديث ابن مسعود وجواب حديثا في صلاة أربع ركعات فيها وكلها منكرة (٤) حديث من صلى ليلة الأربعاء ركعتين الحديث لم أجده أصلا الحديث يارب في صلاة أربع ركعات فيها ورواه أبو موسى المدني وروى من حديث أنس ثلاثين ركة (٥) حديث فاطمة من صلى ست ركعات أي ليلة الأربعاء بعاء الحديث أبو موسى المدني بسند ضعيف جدا (٦) حديث أبي هريرة من صلى ليلة الخميس ما بين المغرب والعشاء ركعتين الحديث أبو موسى قول العراقي حديث أنس من صلى ليلة الأحد عشر مرة بالاحياء وله به فسخته مذكرا لما لم يخرج فيه تأمل

وبلغشاه من الالفاظ دون المحكمات وان كان قد سبق ههنا من الشارح في أنه لا ينبغي به من كل شيء شالوم بعيد ولكن العلم بآمال خصوصون

وعاين أحد هاهو الذي يشته فيهم وأما الثاني فلو يشته لزم السكين على هذا البلعوم (١٨١) وأشار إلى خلفه وبعد

السادس في كيفية الصلاة فليخرج الناس من كل مكان في الطريق وإذا بلغ الإمام المصلي المجلس ولم يتقبل وقطع الناس التفتل ثم ينادي مناد الصلاة جامعة ويصلي الإمام بهم ركعتين يكبر في الأولى سوى تكبيرة الإحرام والركوع سبع تكبيرات يقول بين كل تكبيرة من سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ويقول وجهت وجهي الذي فطر السموات والأرض عقيب تكبيرة الافتتاح ويؤخر الاستعاذة إلى ما وراء التامة ويقرأ سورة في الأولى بعد الفاتحة واقتر بفتح الثانية والتكبيرات الزائدة في الثانية خمس سوى تكبيرة القيام والركوع وبين كل تكبيرة من ماذكرناه ثم يخطب خطبتين بينهما جلسة ومن فاتته صلاة العيد فهاهنا السابعة أن يصحى بكبش يحيى رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) بكبشين أملحين وذبح يده وقال بسم الله والله أكبر هذان يحيى وعمر لم يضح من أمي وقال صلى الله عليه وسلم (٢) من رأى هلال ذي الحجة وأراد أن يصحى فلا يأخذ من شعره ولا من أظفاره شيئاً قال أبو أيوب الأنصاري (٣) كان الرجل يصحى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشاة عن أهل بيته ويأكلون ويطعمون ولهناً يأكل من الحنحية بعد ثلاثة أيام فافوق ورث فيه الرخصة بعد النهي عنه (٤) وقال سفيان الثوري يستحب أن يصلي بعد عيد الفطر اثنتي عشرة ركعة وبعد عيد الأضحي ست ركعات وقال هو من السنة (٥) الثانية التراويح وهي عشرون ركعة وكيف تها مشهورة وهي سنة وكدة وإن كانت دون العدين واختلفوا في أن الجماعة فيها أفضل أم الانفراد وقد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) فيها اليتيمين أو ثلاثاً للجماعة ثم لم يخرج وقال أخاف أن توجب عليكم وجع عمر رضي الله عنه الناس على ما في الجماعة حيث أم من الوجوب بانقطاع الوحي فقل إن الجماعة أفضل لنفع عمر رضي الله عنه ولأن الاجتماع بركة وله فضيلة بدليل الفرأض ولا يهر بما يكس في الانفرادو ينشط عند مشاهدة الجمع وقيل الانفراد أفضل لأن هذه سنة ليست من الشعائر كالبدين فالخافوا إصابة الضحى وتحية المسجد وأولى ولم تنزع فيها جماعة وقد جرت العادة بأن يدخل المسجد جمع معاً ثم يلصوا التحية بالجماعة ولقول صلى الله عليه وسلم (٧) فضل صلاة التطوع في بيته على صلاته في المسجد كفضل صلاة المكتوبة في المسجد على صلاته في البيت وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال صلاة في مسجدى هذا أفضل من مائة صلاة في غيره من المساجد وصلاة في المسجد الحرام أفضل من ألف صلاة في مسجدى وأفضل من ذلك كله رجل يصلي في زاوية بيته ركعتين لا يعلمهما إلا الله عز وجل وهذا لأن الزيادة والنقص بما يطر في اليه في الجمع ويأمن منه في الوحدة فهذا ما قيل فيه واختار أن الجماعة أفضل كما أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال في حديثه (٨) حديث يحيى بكبشين أملحين وذبح يده وقال بسم الله والله أكبر هذان يحيى وعمر لم يضح من أمي متفق عليه دون قوله عن الحسن حديث أنس وهذه الزيادة عند أبي داود وبن من حديث جابر وقال ت غريب ومنقطع (٩) حديث من رأى هلال ذي الحجة وأراد أن يصحى فلا يأخذ من شعره ولا من أظفاره م من حديث أم سلمة (١٠) حديث أبي أيوب كان الرجل يصحى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الشاة عن أهله فيأكلون ويطعمون ت ه قال ت حسن صحيح (١١) قال سفيان الثوري من السنة أن يصلي بعد الفطر اثني عشرة ركعة وبعد الأضحي ست ركعات لم جلده أصلاً في كونه سنة وفي الحديث الصحيح ما خلفه وهو أنه صلى الله عليه وسلم لم يصل قبلها ولا بعدها وقد اختلفوا في قول الثامني من السنة كذا أو ما قول أبي التابع كذلك كالتوري فهو مقطوع (١٢) حديث خروجه لقيام رمضان اليتيمين أو ثلاثاً ثم لم يخرج وقال أخاف أن توجب عليكم متفق عليه من حديث عائشة بلفظ خشيت أن تقرض عليكم (١٣) حديث فضل صلاة التطوع في بيته على صلاته في المسجد كفضل صلاة المكتوبة في المسجد على صلاته في البيت ورواه آدم بن أبي إياس في كتاب الثواب من حديث ضمر بن حبيب مرسلاً ورواه ابن أبي شيبة في المصنف فجعله عن ضمر بن حبيب عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم موقوفاً في سنة د بأسناد صحيح من حديث يزيد بن ثابت صلاة الرعي في بيته أفضل من صلاته في مسجدى هذا الإسكتوبة (١٤) حديث صلاة في مسجدى هذا أفضل ركعة وأخبرك الصادق المصدق صلى الله عليه وسلم أن ليس في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الفرقان مثاها في هذا تنبيه

كل شيء فني القدوة بصاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه الجعاف في اتباعه الفوز بحب الله وبد الله مع الجماعة وفوق كل ذي علم عليم وقد أفادك من طراف ما عندنا واهدينا اليك من غراب ما لدينا والله يرد العلم عماد وجل وكثر وقيل وعظم وصغر وظهر واستتر وأما ينطق الإنسان بما أنطقه الله تعالى وهو مستعمل بما استعمله فيه إذ كل ميسر لما خاف له فاستنزل ما عند ربك وخالفك من خير واستجاب ما يؤمله منه من هداية وبر بقرأة السبع المثاني والقرآن العظيم التي أمرت بقراءتها في كل صلاة وكذا عليك أن تعيدها في كل

ما خلقت له
واعسرف ما
أعبدك والله
تعالى سبحانه
حبيب من
أرادته وهادى
من جاهلدى
سبيله وكفى من
توكل عليه وهو
الغنى الكريم
اتمنى الجواب
عما سألت عنه
وفرغنا منه
بحسب الوسع
من الكلام
ونسأل الله تعالى
المباعد بين
حيلات قلوب
البشر أن يصرف
عنا حجب
الكسورات
والاهسواء
ومرآب الفين
فيبده مجارى
المقصورات وهو
الهم من ظن وغير
واليه يرجع من
آمن وكفر
ومجازى الخلائق
بنعم أو مسقر
والصلاة على سيدنا
محمد سيد البشر
وكافى الضرر وعلى
آله السادات
الغزير وسلم تسليما
والجنته رب العالمين

رأه عمر رضى الله عنه فان بعض النوافل قد شرعت فيها الجماعة وهذا جدير بان يكون من الشعائر التي تظهر
وأما الالتفات الى الرياء في الجمع والكسل في الافتراء عدول عن مقصود النظر في فضيلة الجمع من حيث انه جماعة
وكان قائله يقول الصلاة خير من تركها بالكسل والاخلاص خير من الرياء فلتفرض المسئلة فيمن يثق بنفسه
انه لا يكسل ولا فتر ولا يرائي لو حضر الجمع فأهمها أفضل له فيسور النظر بين تركه والجمع وبين من بدقوة الاخلاص
وحضور القلب في الوحدة فيعوز أن يكون في تفضيل أحدهما على الآخر تردد وما يستعجب القنوت في الوتر في
النصف الاخير من رمضان (أما صلاة رجب) فقد روى بإسناد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) أنه قال
ما من أحد يصوم أول خمس من رجب ثم يصلي في أيام العشاء العقة اثنتي عشرة ركعة يفضل بين كل ركعتين
بتسليمه يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة وأنا أنزلناه في ليلة القدر ثلاث مرات وقل هو الله أحد اثنتي عشرة
مرة فإذا فرغ من صلاته صلى على سبعين مرة يقول اللهم صل على محمد النبي الأسمى وعلى آله ثم يسجد ويقول
في سجوده سبعين مرة تسبيح قنوس رب الملائكة والروح ثم يرفع رأسه ويقول سبعين مرة رب اغفر
وارحم وتجاوز عما علم انك أنت عز الاكرم ثم يسجد سجدة أخرى ويقول فيها مثل ما قال في السجدة الاولى
ثم يسأل حاجته في سجوده فاتمها تفضي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلي أحد هذه الصلاة الا غفر الله تعالى
له جميع ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر وعدد الرمل ووزن الجبال ويرى الاشجار ويشفع يوم القيامة في سبعائة
من أهل بيته من قد استوجب النار فله صلاة مستحبة وأما وردناها في هذا القسم لانهما تتكرر بذكر السنين
وان كانت رتبتهما لا تبلغ رتبة التراويح وصلاة العيد لان هذه الصلاة قبلها الأحاد ولكن رأيت أهل القدس
باجمعهم يواطون عليها ولا يسجدون بتركها فاحببنا ايرادها في الصلاة لشعبان في صلاة الخميس عشر
منه يصلي ما تفرقة كل ركعتين بتسليمه يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة قل هو الله أحد إحدى عشرة مرة وان شاء
صلى عشر ركعات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة مائة مرة قل هو الله أحد فهذا ايضا مروي في جملة الصلوات كان
السلف يصلون هذه الصلاة ويسمون بها صلاة الخير ويحتجون فيها وروى بمصالحها جماعة روى عن الحسن انه
قال حدثني ثلاثون من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم (٢) أن من صلى هذه الصلاة في هذا الليلة نظر الله اليه سبعين
نظرة وقضى له بكل نظرة سبعين حاجة إذاها المغفرة

في القسم الرابع من النوافل ما يتبع في أسباب عارضة ولاتعلق بالواقيت وهي تسعة

صلاة الخسوف والكسوف والاستسقاء وتحية المسجد وركعتي الوضوء وركعتي بين الاذان والاقامة وركعتين
عند الخروج من المنزل والله خول فيه ونظائر ذلك فنذكر منها ما يحضرنا الآن في الاولى صلاة الخسوف

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته فإذا رأيت
ذلك فافزعوا الى ذكر الله والصلاة قال ذلك لعل مات ولده ابراهيم صلى الله عليه وسلم وكسفت الشمس فقال
الناس انما كسفت لونه والظرف كيفيتها ووقتها أما الكيفية فإذا كسفت الشمس في وقت الصلاة فيه مكرهه

من مائة صلاة في غير وصلة في المسجد الحرام أفضل من ألف صلاة في مسجدى وأفضل من هذا كله رجل يصلي
ركعتين في زاوية بيت لا يعلمها الا الله أو الشيخ في الثواب من حديث أنس صلاة في مسجدى تعدل بعشرة آلاف
صلاة وصلة في المسجد الحرام تعدل بمائة ألف صلاة والصلاة بارض الباطل تعدل بالي ألف صلاة أو أكثر من ذلك
كله الركتان يصلهما العبد في جوف الليل لا يريد بهما الا وجه الله عز وجل واسناده ضعيف وذكر ابو الوليد الصغار
في كتاب الصلاة تعليقاً من حديث الازمعي قال دخلت على يحيى قاسمى حديثاً فاذكره الا انه قال في الاولى ألف
وفي الثانية مائة (١) حديثاً من أحد يصوم أول خمس من رجب الحديث في صلاة الرغائب اورد رزق في كتابه
وهو حديث موضوع (٢) حديث صلاة ليلة نصف شعبان حديث باطل وه من حديث على اذا كانت ليلة النصف
من شعبان فقوموا اليها واصوموا نهارها واسناده ضعيف (٣) حديث ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله

الباهر حجة
وربهانه المحتجب
بالجلال والمنفرد
بالكمال والمتردى
بالعظمة في الآباد
والآزال لا يصوره
وهم وخيال ولا
يحصره حسد
ومثال ذى العز
الدائم السرمدي
والملك القائم
الديعوى والقدرة
المتنع ادراك
كنها السطوة
الستور عرقي
استيفاء وصفها
نظقت الكائنات
بانه الصانع المبدع
ولاح من
صفحات ذرات
الوجود بانه
الخالق المخترع
وسم عقل
الانسان بالبحر
والنقصان واكرم
فصحات الاسن
وصف الحصر
في حلبة البيان
واحرق سبحات
وجهه الكريم
اجتعة طائر الفهم
وسدت نعرزا
وجلالا مسالك
الوهم وأطرق
طامح البصيرة
تعظيا واجلالا لم

أوغر مكرهه نودى الصلاة جامعة وصلى الامام الناس في المسجد ركعتين وركع في كل ركعة ركوعين أو ثلثهما أطول من أو آخرهما ولا يصح فقرة في الأولى من قيام الركعة الأولى الفاتحة والبقرة في الثانية الفاتحة وآل عمران وفي الثالثة الفاتحة وسورة النساء وفي الرابعة الفاتحة وسورة المائدة أو مقدار ذلك من القرآن من حيث أراد ولو اقتصر على الفاتحة في كل قيام أجزاء ولو اقتصر على سور قصار فلا بأس ومقصود التطويل دوام الصلاة إلى الانجلاء ويسبح في الركوع الأول قمر مائة آية وفي الثاني قمر ثمانين وفي الثالث قمر سبعين وفي الرابع قمر تسعين وليكن السجود على قرار الركوع في كل ركعة ثم تحبب خطبتين بعد الصلاة بينهما جلسة ويأمر الناس بالصدقة والعق والتوبة وكذلك يفعل بخسوف القمر إلا أنه يجهر فيه إلا نهالية فاما وقتها فعند ابتداء الكسوف إلى تمام الانجلاء ويخرج وقتها بان تغرب الشمس كاسفة وتفتت صلاة خسوف القمر بان يطلع قرص الشمس اذ يطلع سلطان الليل ولا تفتت بغروب القمر خاسفان الليل كله سلطان القمر فان انجلي في أثناء الصلاة أو بعدها مخففة ومن أدرك الركوع الثاني مع الإمام فقد فاتته تلك الركعة لان الأصل هو الركوع الاول في الثانية صلاة الاستسقاء فإذا غارت الأنهار وانطعت الأمطار وأنهزت قناة فيسبب للإمام أن يأمر الناس ألا يصيام ثلاثة أيام وما أطا من الصدقة والخروج من المظالم والتوبة من المعاصي ثم يخرج بهم في اليوم الرابع وبالبحائر والصبيان منتظفين في ثياب بذلة واستكانة متواضعين بخلاف العيد وقيل يسحب أترج الدواب لشاركتها في الحاجة ولقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) لولا صبيان رضع ومشاجير ركع وبهائم رضع عليكم العذاب صبا ولخرج أهل الذمة أيضا مقبزين لم ينعموا فإذا اجتمعوا في المصلى الواسع من الصحراء نودى الصلاة جامعة فصلى بهم الإمام ركعتين مثل صلاة العيد بغير تكبير ثم تحبب خطبتين وفيهما جلسة خفيفة وليكن الاستسقاء معظم الخطبتين وينبغي في وسط الخطبة الثانية ^(٢) أن يستدبر الناس ويستقبل القبلة بحول رداء في هذه الساعة ثم لا يقول الخال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيجعل أعلامه أسفلها وما على العين على الشمال وما على الشمال على العين وكذلك يفعل الناس ويدعون في هذه الساعة سرا ثم يستقبلهم فيختم الخطبة ويدعون أردتهم بحولة كلهم حتى يزعروها متى زعروا الثابو يقول في الدعاء اللهم أنك أمرت بآدابك وعدت بالآدابك فقد دعوناك كما أمرتنا فاجبنا كما وعدتنا اللهم فامن علينا بغير فرة ما قاتلنا و اجابك في سقيا ناسعة أزرنا ولا بأس بالدعاء بأدبار الصلوات في الأيام الثلاثة قبل الخروج ولهذا الدعاء آداب وشروط باطنية من التوبة وورد المظالم وغيرهما وسيأتي ذلك في كتاب الدعوات في الثالثة صلاة الجنائز في كيفية ما مشهورة وأجمع دعاء نور ماري في الصحيح عن عوف بن مالك قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) صلى على جنازة فحفظت من دعائه اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه وأكرم نزله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وأبدله دارا خيرا من داره وأهلا خيرا من أهله وزوجا خيرا من زوجه وأدخله الجنة وأعذه من عذاب القبر ومن عذاب النار حتى قال عوف تمتيت أن أكون أنا ذلك الميت ومن أدرك التكبير الثانية فينبغي أن يراعى ترتيب الصلاة في نفسه ويكبر مع تكبيرات الإمام فإذا سلم الإمام قضى تكبيرة الذي فات كفعل المسبوق فإنه لو بادر التكبيرات لم يبق للقدوة في هذه الصلاة معنى فالتكبيرات هي الأركان الظاهرة وجدير بان تقام مقام الركعات في سائر الصلوات هذا هو الراجح عندي وإن كان غيره محملا ولاخبار الواردة في فضل صلاة الجنائز وتشييعها مشهورة فلا تضليل بأمرها وكيف لا يعظم فضلها وهي من فرائض الكفاليات وانما تصير نفلا في حق من لم تتعين عليه بحضور غيره ثم ينال بها الحديث أخرجا من حديث المغيرة بن شعبه ^(١) حديث لولا صبيان رضع ومشاجير ركع الحديث حق وضعفه من حديث أبي هريرة ^(٢) حديث استدبار الناس واستقبال القبلة ونحوه في الرداء في الاستسقاء أخرجا من حديث عبد الله بن زيد المازني ^(٣) حديث عوف بن مالك في الصلاة على الجنائز اللهم اغفر لي ولأرحمتي وارحم عافني

يخلصن فرط الهيبة في فضاء الجبروت مجالا لفعاد البصر كليل والعقل عليل ولم ينتهج إلى كنه الكبرياء سبيلا فسبحان من عزته عرفته لولا

عباده بخصائص
الاحسان فصار
ضائرهم من
موهب الانس
مملوءة وصراتي
قلوبهم بنور
القدس مجلوة
فتبأت لقبول
الامداد القلبية
واستعدت لورود
الانوار العلية
واتخذت من
الانفاس العطرية
بالاذكار جلاسا
وأقامت على
الظاهر والباطن
من التقوى
حراسا واشعلت
في ظلم البشرية
من اليقين نبراسا
واسسخترت
فسوائد الدنيا
ولقدماها وتكررت
مصابد الهوى
وتبعاتها وامطمت
غوارب الرغبات
والرهيبات
واستقرت
بعولتها بساط
المسكوت وامنت
الى المعالي
أعناقها وطمحت
الى اللامع
العلوي أحداقها
وانخسنت من
الملا الاعلى

فضل فرض الكفاية وان لم يتعين لانهم بحملتهم قاموا بما هو فرض الكفاية وأسقطوا الحرج عن غيرهم فلا يكون ذلك كنفل لا يسقط به فرض عن أحد ويستحب طلب كثرة الجمع تركا لكثرة الهمم والادعية واشتبه على ذي دعوة مستجابة لما روي عن ابن عباس انهما تله ابن فقلنا كريب انظر ما اجتمع له من الناس قال فخرجت فاذا ناس قد اجتمعوا له فاخبرته فقال يقولهم أربعون قلت نعم قال أخرجه فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) يقول لما من رجل مسلم عوت فيقوم على جنازة أربعون رجلا لا يشركون بالله شيئا الا شفيعهم الله عز وجل فيه واذا شيع الجنزة فصل المقابر أو دخلها ابتداء قال السلام عليكم أهل هذه الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين وانانا شاء الله بكم لاحقون والاولى أن لا ينصرف حتى يدفن الميت فاذا سوي على الميت قبره قام عليه وقال اللهم عبدك والديك فارأف به وارحمه اللهم جاف الأرض عن جنبه وافتح أبواب السماء لروح وتقبله منك بقبول حسن اللهم ان كان محسنا فضاعفه لي احسانه وان كان مسيئا فاجز عنه ^(٢) الرابعة تحية المسجد ركعتان فصاعدا سنة مؤكدة حتى انها لا تسقط وان كان الامام يخطب يوم الجمعة مع تأكد وجوب الاضغاة الى الخطيب وان اشتغل بفرض أو قضاء تأدى به التحية وحصل الفضل اذ المقصود أن لا يخلوا ابتداء دخوله عن العبادة الخاصة بالمسجد قريبا بقى المسجد وهذا يكره أن يدخل المسجد على غير وضوء فان دخل لعبور أو جالس فليلق سبحة أو جالس فليلق سبحة الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر يقولها أربع مرات يقال انها تعدل ركعتين في الفضل ومنه ذهب الشافعي رحمه الله انه لا تكره التحية في أوقات الكراهية وهي بعد العصر وبعد الصبح ووقت الزوال ووقت الطلوع والغروب لما روي انه صلى الله عليه وسلم ^(٣) صلى ركعتين بعد العصر فليلق له أمانتين انا هذا فقال هما ركعتان كنت أصابعهما بعد الظهر ففتحتني عنهما الوفاء هذا الحديث فاندت احداهما ان الكراهية مقصورة على صلاة الاسباب لها ومن أضعف الاسباب قضاء النوافل اذا خلت العلاء في أن النوافل هل تقضى واذا فعل مثل مفااته هل يكون قضاء واذا اتفت الكراهية بأضعف الاسباب فيأحرى أن تنقضي بدخول المسجد وهو سبب قوي ولذلك لا تكره صلاة الجنزة اذا حضرت ولا صلاة الخوف والاستسقاء في هذه الاوقات لان لها أسبابا * الفائدة الثانية قضاء النوافل اذ قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ووافيه أسوة حسنة وقالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غلبه نوم أو مرض فلم يقم تلك الليلة صلى من أول النهار اثنتي عشرة ركعة وقد قال العلماء من كان في الصلاة ففاته جواب المؤذن فاذا سلم قضى واجب وان كان المؤذن سكوت ولا معنى الآن لقول من يقول ان ذلك مثل الاول وليس يقضى اذ لو كان كذلك لاصلها رسول الله صلى الله عليه وسلم في وقت الكراهية نعم من كان له ورد ففاته عن ذلك عند فليتي أن لا يخصص نفسه في تركه بل يتداركه في وقت آخر حتى لا يميل نفسه الى السعة والرفاهية ويتداركه حسن على سبيل مجاهدة النفس ولانه صلى الله عليه وسلم ^(٤) قال أحب الاعمال الى الله تعالى أدومها وان قل في قصده أن لا يفتر في دوام عمله وروت عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٥) أنه قال من عبد الله عز وجل عبادة ثم تركها لماله مقته الله عز وجل فليحذر أن يدخل تحت الوعيد وتحقيق هذا الخبر أنه مقته الله تعالى بتركها لماله فولا المقته والا بعدا لسلطان الملاة عليه ^(٦) الخامسة ركعتان بعد الوضوء مستحبتان لان الوضوء قرب بوم مقصودها الصلوة والاحداث عارضة فر بما وعافه الحديث مسلم دون الدعاء للصلى ^(٧) حديث ابن عباس ما من رجل مسلم عوت فيقوم على جنازة أربعون الحديث م ^(٨) حديث صلى ركعتين بعد العصر قيل له امانتين انا هذا فقال هما ركعتان كنت أصابعهما بعد الظهر الحديث أخرجاه من حديث أم سلمة وسلم من حديث عائشة كان يصلي ركعتين قبل العصر ثم انه شغل عنها الحديث ^(٩) حديث عائشة كان اذا غلبه نوم أو مرض فلم يقم تلك الليلة الحديث م ^(١٠) حديث أحب الأعمال الى الله أدومها وان قل أخرجاه من حديث عائشة ^(١١) حديث عائشة من عبد الله عبادة ثم تركها لماله مقته الله عز وجل

مذاهم في
العبودية مشهورة
وأعمالهم في
أقطار الارض
منشورة يقول
الجاهل بهم
فقدوا وماقدوا
ولكن سمعت
أحوالهم فلم
يدركوا وعلا
مقامهم فلم
يلكوا كائين
بالجنان بأئين
يشلو بهم عن
أوطان الحدائن
لارواحهم حول
العرش تطوافه
ولقاوهم من
خزان السبر
اسعاف يتعمون
بالخدمة في الديار
ويتلذذون من
وهج الطلب
بظما الحواجر
تسلاوا بالصاوات
عن الشهوات
وتعوضوا بحلاوة
التسلاوة عن
الذات يالوج من
صفحت وجوههم
بشر الوجدان
وذهبي يكون
سراهم نصارة
العرفان لا يزال
في كل عصر
منهم علماء بالحق

يطرأ الحديث قبل صلاة فيتقضى الموضوع ويضع السجدة في ركعتين استيفاء لمقصود الموضوع قبل القوات
وعرف ذلك بحديث بلال اذ قال صلى الله عليه وسلم (١) دخلت الجنة فرايت بلالا فيها فقلت بلال اني سمعتني الى الجنة
فقال بلال لا اعرف شيئا الا اني لأحبت وضوء الأضلى عقيب ركعتين (٢) السادسة ركعتان عند دخول المنزل
وعند الخروج منه روى أبو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) اذا خرجت من منزلك
فصل ركعتين بمعانك مخرج السوء واذا دخلت الى منزلك فصل ركعتين بمعانك مدخل السوء وفي معنى هذا كل
أمر يتبادر به على موقع ولذلك ورد ركعتان (٤) عند الاسحار وركعتان (٥) عند ابداء السفر وركعتان (٦) عند الرجوع
من السفر الى المسجد قبل دخول البيت فكل ذلك مأثور من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان بعض
الصالحين اذا أكل أكلة صلى ركعتين واذا شرب شرابا صلى ركعتين وكذلك في كل أمر يحدث به بداية الأمور
ينبغي أن يتبرك فيها بذكر الله عز وجل وهي على ثلاث مراتب بعضها يتكرر مرارا كالأكل والشرب فيبدأ
فيه باسم الله عز وجل قال صلى الله عليه وسلم (٧) كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه باسم الله الرحمن الرحيم فهو أجزالة الثانية
مالا يكثر تكرره وله وقع كقصد النكاح وابتداء النسخة والمشورة فالمستحب فيها أن يصدر بحمد الله فيقول
الزوج الحمد لله والصلوة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وزوجتك ابنتي ويقول القائل الحمد لله والصلوة على
رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلت النكاح وكانت عادة الصحابة رضي الله عنهم في ابتداء أداء الرسالة والنسخة
والمشورة تقديم التعميد الثالثة ما لا يتكرر كثيرا واذا وقع دام وكان له وقع كالسفر وشراء دار جديدة والاحرام
وما يجري مجراه فيسحب تقديم ركعتين عليه وأداء الخروج من المنزل والدخول اليه فإنه نوع سفر قريب
والسابعة صلاة الاستسكارة فمن هم بأمر وكان لا بد من عاقبته ولا يعرف ان الخبر في تركه أو في الاقدام عليه فقد
أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (٨) بأن يصلي ركعتين يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وقلي يأمها الكافرون وفي
الثانية الفاتحة وقل هو الله أحد فاذا فرغ دعا وقال اللهم اني أستغفرك بعلمك وأستقدرك بقدرتك وأسألك من
فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الأمر خير لي في
ديني ودنياي وعاقبة أمري وعاجله وآجله فقدره لي وبارك في فيه ثم يسر لي وان كنت تعلم ان هذا الأمر شر لي
في ديني ودنياي وعاقبة أمري وعاجله وآجله فاصرفني عنه واصرفه عني وقدر لي خيرا كما كان انك على كل
شيء قدير رواه جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلعن الاستسكارة في الأمور كلها كما يلعننا
السورة من القرآن وقال صلى الله عليه وسلم اذا هم أحدكم بأمر فليصل ركعتين ثم ليسم الأمر ويدعو بما ذكرنا
وقال بعض الحكماء من أعطى أمر بعالم يمنع أمرا بعالم يمنع الزبد ومن أعطى التوبة لم يمنع القبول

ابن السني في رياضة المتعبدين موقفا على عائشة (١) حديث دخلت الجنة فرايت بلالا فيها فقلت بلال اني
سمعتني الى الجنة الحديث أخرجه من حديث أبي هريرة (٢) حديث أبي هريرة اذا خرجت من منزلك
فصل ركعتين بمعانك مخرج السوء واذا دخلت منزلك الحديث حق في السمع من رواية بكر بن عمرو عن
صفوان بن سليم قال بكر حسبه عن أبي سلمة عن أبي هريرة فذكره وروى البخاري في معارج الأخلاق
وابن عدى في الكامل من حديث أبي هريرة اذا دخل أحدكم بيته فلا يجلس حتى يصلي ركعتين فان الله جاعله
من ركعتيه خيرا قال ابن عدى وهو بهذا الاسناد منكرو وقال خ لا أصل له (٣) حديث ركعتي الاحرام خ
من حديث ابن عمر (٤) حديث صلاة ركعتين عند ابتداء السفر الخراشي في معارج الأخلاق من حديث
أنس ما استخافني في أهلي من خليفته أحب الى الله من أربع ركعات يصليهن العبد في بيته اذا شرب عليه ثياب سفره
الحديث هو وضعيف (٥) حديث الركعتين عند القدوم من السفر أخرجه من حديث كعب بن مالك (٦) حديث
كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه باسم الله فهو أثرة دنه حب في صحيحه من حديث أبي هريرة (٧) حديث صلاة
الاستسكارة خ من حديث جابر قال أجلس حديث منكرو

ومن أعطى الاستخارة لم يمنع الخيره ومن أعطى الشورى لم يمنع الصواب في الثامنة صلاة الحاجة (١) فمن ضاق عليه الامر ومسته حاجة في صلاح دينه ونياه الى أمر تعذر عليه فليصل هذه الصلاة فقدرى عن وهيب بن الورد انه قال ان من الدعاء الذي لا يرد أن يصلى العبد ثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة بام الكتاب وآية الكرسي وقل هو الله أحد فاذا فرغ من سجدة ثم قال سبحان الذي ليس العز وقال به سبحانه الذي تعطف بالمجد وتكرم به سبحانه الذي أحصى كل شئ بعلمه سبحانه الذي لا ينفى التسبيح الا سبحانه ذي المن والفضل سبحانه ذي العز والكرم سبحانه ذي الدول أسألك بمعاقد العز من عرشك ومنتهى الرحمة من كتابك وباسمك الأعظم وجدك الأعلی وكلماتك الثمات العبادات التي لا يحاوزهن بولا فاجزأ ن تصلى على محمد وعلى آل محمد ثم يسأل حاجته التي لامعصية فيها فيجاب ان شاء الله عز وجل قال وهيب بلغنا أنه كان يقول لا تعولوا السفهاءكم فيتعانون بها على معصية الله عز وجل في التاسعة صلاة التسبيح وهذه الصلاة مأثورة على وجهها ولا تختص بوقت ولا سبب ويستحب أن لا تخلوا الأسبوع عنهما مرة أو الشهر مرة فقدرى عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم (٢) قال للعباس بن عبد المطلب ألا أعطيك ألا أمخك ألا أجوك بشئ اذا أنت فعلته غفر الله لك ذنبك ألا وأخره قديمه وحديثه خطأ وعمده سره وعلايته تعالى أربع ركعات تقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة فاذا فرغت من القراءة في أول الركعة وأنت قائم تقول سبحان الله والحمد لله ولا إله الا الله والله أكبر خمس عشرة مرة ثم ترك فتقولها وأنت راكع عشر مرات ثم ترفع من الركوع فتقولها قائماً عشرًا ثم تسجد فتقولها عشرًا ثم ترفع من السجود فتقولها لابساً عشرًا ثم تسجد فتقولها وأنت ساجد عشرًا ثم ترفع من السجود فتقولها عشرًا فذلك خمس وسبعون في كل ركعة تفعل ذلك في أربع ركعات ان استطعت أن تصلها في كل يوم مرة فافعل فان لم تفعل في كل جمعة مرة فان لم تفعل في كل شهر مرة فان لم تفعل في السنة مرة ففي رواية أخرى انه يقول في أول الصلاة سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وقد ست أسأؤك ولا اله غيرك ثم يسبح خمس عشرة تسبيحة قبل القراءة وعشر ابعدا القراءة والباقي كما سبق عشرًا عشرًا ولا يسبح بعد السجود الا بغير قاعدا وهذا هو الاحسن وهو اختيار ابن المبارك والمجموع من الروايتين ثلثا تسبيحة فان صلاتها راقت تسليمة واحدة وان صلاتها لالاف تسليمتين أحسن اذ ورد ان صلاة (٣) الليل مثنى ومثنى وان زاد بعد التسبيح قوله لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم فهو حسن فقدرى ذلك في بعض الروايات فهذه الصلوات المأثورة ولا يستحب شئ من هذه التلوا في الاوقات المكرهة الا تحية المسجد وما أوردناه بعد النعيم من ركعتي الوضوء وصلاة السفر والخروج من المنزل والاستخارة فلا ان النهي مؤ كد هذه الأسباب ضعيفة فالتابع درجة التحنوف والاستسقاء والحية وقد رأيت بعض المتصوفة يصلى في الاوقات المكرهة ركعتي الوضوء وهو في غاية البعد لان الوضوء لا يكون سببا للصلاة بل الصلاة سبب الوضوء فينبى أن يتوضأ يصلى لانه يصلى لانه توضأ وكل محبت ير بدأ يصلى في وقت الكراهية فلا ينسبل له الا أن يتوضأ ويصلى فلا يبقى للكراهية معنى ولا ينفى أن بنوى ركعتي الوضوء كما بنوى ركعتي التحية بل اذا توضأ صلى ركعتين قطعاً كيلا يتعطل وضوء كما كان يفعله بلال فهو تلو ع محض يقع عقب الوضوء وحديث بلال يدل على أن الوضوء سبب كالتسوف والتحية حتى بنوى ركعتي الوضوء فيستعمل أن بنوى بالصلاة الوضوء بل ينفى أن بنوى بالوضوء الصلوة وكيف يتظلم أن يقول في وضوءه توضأ لصلاتي وفي صلاته يقول أصلى لوضوئى بل من أراد أن يحرس

(١) حديث ابن مسعود في صلاة الحاجة اثني عشر ركعة أبو منصور والبيهقي في مسند الفردوس باسنادين ضعيفين جدا فيها معمر بن هارون البيهقي كذب ابن معين وفيه على أخرى وقدرت صلاة الحاجة ركعتين رواه ه من حديث عبد الله بن أبي أوفى وقال ت حديث غريب وفي استاده مقال (٢) حديث صلاة التسبيح تقدم (٣) حديث صلاة الليل مثنى ومثنى أخرجه من حديث ابن عمر

ما هيا للعباد من بركة خواص حضرته من أهل الوداد والصلاة على نبيه ورسوله محمد وآله وأصحابه الاكرمين الاجداد ثم ان اشارى لهدى هؤلاء القوم ومحبى لهم علما بشرف حالهم ومحنة طريقتهم الدينية على الكتاب والسنة المتعق بهم امن الله اسكرهم الفضل ولله الحادى ان اذهب عن هذه العصابة بهذه الصبابة وأولاف أبوابا الى الحقائق والآداب معربة عن وجه الصواب فيها اعتمده منعة بشهادة صريح العلم لم فيها اعتقدوه حيث كثر المشبهون واختلعت حواطم وتستر بزهم للتسترون وفست أعمالهم وسبق الى قاب من لا يعرف اصول سفاههم بسوء ظن وكاد لا يسلم من وقعة فيهم وطعن ظننا انه ان حالهم راجع الى

والاشارة الى
أحوالهم وقدر
من كثر سواد
قوم فهم منهم
وأرجو من الله
الكرم بحجة النبوة
فيه وتخليصها
من شواوب
النفس وكل ما
فتح الله تعالى
عليه فيه منح من
الله الكريم
وعوارف وأجل
المنح عبوارف
المعارف والكاتب
يشغل على نيف
وستين بألوان الله
العين * الباب
الاول في منشا
علوم الصوفية
* الباب الثاني
في تخصيص
الصوفية بحسن
الاستماع *
الباب الثالث في
بيان فضيلة علم
الصوفية والاشارة
الى أنه مزج منها
* الباب الرابع
في شرح حال
الصوفية واختلاف
طريقتهم فيها *
الباب الخامس
في ذكر ماهية
التصوف * الباب
السادس في سحر

وضوؤه عن التعطيل في وقت الكراهية قليتو قضاءه ان كان يجوز ان يكون في ذمته صلاة تقارق بها خلل لسبب من الأسباب فان قضاء الصلوات في أوقات الكراهية غير مكروه طمانية التطوع فلو جاز لها في النهي في أوقات الكراهية مهمات ثلاثة أحدها التوقي من مضاهاة عبدة الشمس والثاني الاحتراز من انتشار الشياطين اذ قال صلى الله عليه وسلم ^(١) ان الشمس لتطلع ومعها قرن الشيطان فاذا طلعت قارنها اذا ارتفعت فارقتها فان استوت قارنها فاذا انزلت فارقتها فاذا تضيفت للغروب قارنها فاذا غربت فارقتها عنى على الصلوات في هذه الاوقات وتوبه به على العلة والثالث ان سالكي طريق الآخرة لا يزالون يواطئون على الصلوات في جميع الاوقات والمواظبة على نخط واحد من العبادات يورث الملل ومهما منع منها ساعة زاد النشاط وانبعثت الدواعي والانسان حريص على ما منع منه في تعطيل هذه الاوقات زيادة تحريضه يبعث على انتظار انقضاء الوقت فخصت هذه الاوقات بالتسبيح والاستغفار حذر ان الملل بالمداومة وتفرجاً بالانتقال من نوع عبادة الى نوع آخر في الاستطراف والاستجداء لذة ونشاط وفي الاستقرار على شيء واحد استتقال وملا لولة لم تكن الصلاة سجوداً مجرداً ولا ركوعاً مجرداً ولا قِياماً مجرداً بل ترتب العبادات من أعمال مختلفة وأذكار متباعدة فان القلب يدرك من كل عمل منهالة جديدة عند الانتقال اليها ولو اوظف على الشيء الواحد لتسارع اليه الملل فاذا كانت هذه أمور مهمة في النهي عن ارتكاب أوقات الكراهة الى غير ذلك من أسرار أخليس في قوة البشراطلاع علمها والله ورسوله أعلم فهاهنا المهمات لا تتركها بالاسباب مهمة في الشرع مثل قضاء الصلوات وصلاة الاستسقاء والخسوف وتحيية المسجد فاما ما ضعف فلا ينبغي أن يصادم به مقصود النهي هذا هو الوجه عندنا والله أعلم * كل كتاب أسرار الصلاة من كتاب احياء علوم الدين يتاوه ان شاء الله تعالى كتاب أسرار ان كانت بحمد الله وعونه وحسن توفيقه والحمد لله وحده وصلاته على خير خلفه محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً

✽ كتاب أسرار الزكاة ✽

✽ بسم الله الرحمن الرحيم ✽

الحمد لله الذي أسعد وأشقى وأمات وأحيا وأضحك وأبكى وأوجد وأفنى وأفقر وأغنى وأضر وأقنى الذي خلق الحيوان من طرفة عيني ثم يفرده عن الخلق بوصف الفنى ثم يخص بعض عباده بالحسنى فافاض عليهم من نعمه ما لا يسره به من شاء واستغنى وأحوج اليه من أخفق في رزقه وأكدى اظهار اللامتحان والابتلاء ثم جعل الزكاة للدين أساساً ومبنى وبين أن يقضه ترك من عبادة من ترك ومن غناهم كي ما لهم زكاة والصلاة على محمد المصطفى سيد الورى وشمس الهدى وعلى آله وصحبه المحبوبين بالعالم والتقى (أما بعد) فان الله تعالى جعل الزكاة إحدى مباني الاسلام وأردف بذكر الصلاة التي هي أعلى الاعلام فقال تعالى وأقموا الصلاة وأنوا الزكاة وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) بنى الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله واقام الصلوة واتاه الزكاة وشدد الوعيد على المفسرين فيما فقالوا الذين يكثرزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم ومعنى الاتفاق في سبيل الله اخراج حق الزكاة قال الاخفش بن قيس كنت في نفر من فريش فمر أبوذر فقال بشر الكثرين بكى في ظهورهم يخرج من جنوهم سهم ويكى في أفهامهم يخرج من جباههم وفي رواية أنه يوضع على حامة ثديي جدهم فخرجه من نفث كنفه ويوضع على نفث كنفه حتى يخرج من حامة ثدييه ينزل وقال أبوذر انتهيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) وهو جالس في ظل الكعبة فلما رأته

(١) حديث ان الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان فاذا طلعت قارنها فاذا طلعت قارنها فاذا تضيفت للغروب قارنها فاذا غربت فارقتها عنى على الصلوات في هذه الاوقات وتوبه به على العلة والثالث ان سالكي طريق الآخرة لا يزالون يواطئون على الصلوات في جميع الاوقات والمواظبة على نخط واحد من العبادات يورث الملل ومهما منع منها ساعة زاد النشاط وانبعثت الدواعي والانسان حريص على ما منع منه في تعطيل هذه الاوقات زيادة تحريضه يبعث على انتظار انقضاء الوقت فخصت هذه الاوقات بالتسبيح والاستغفار حذر ان الملل بالمداومة وتفرجاً بالانتقال من نوع عبادة الى نوع آخر في الاستطراف والاستجداء لذة ونشاط وفي الاستقرار على شيء واحد استتقال وملا لولة لم تكن الصلاة سجوداً مجرداً ولا ركوعاً مجرداً ولا قِياماً مجرداً بل ترتب العبادات من أعمال مختلفة وأذكار متباعدة فان القلب يدرك من كل عمل منهالة جديدة عند الانتقال اليها ولو اوظف على الشيء الواحد لتسارع اليه الملل فاذا كانت هذه أمور مهمة في النهي عن ارتكاب أوقات الكراهة الى غير ذلك من أسرار أخليس في قوة البشراطلاع علمها والله ورسوله أعلم فهاهنا المهمات لا تتركها بالاسباب مهمة في الشرع مثل قضاء الصلوات وصلاة الاستسقاء والخسوف وتحيية المسجد فاما ما ضعف فلا ينبغي أن يصادم به مقصود النهي هذا هو الوجه عندنا والله أعلم

✽ كتاب أسرار الزكاة ✽

(٢) حديث بنى الاسلام على خمس أخرجه من حديث ابن عمر (٣) حديث أبي ذر أشيت الى النبي صلى الله

قالهم الاخيرون ورب الكعبة فقات ومن هم قال الاكثرون أموال الامان قال هكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه وعن عينه وعن شماله وقيل ما هم من صاحب ابل ولا بقر ولا غنم لا يؤدي زكاتها الا جات يوم القيامة اعظم ما كانت واسمها تطعنه بقرونها وتطوؤها باظلافها كما فشت أشراها عادت عليه أولاها حتى يقضى بين الناس واذا كان هذا التشديد مخرجاً في الصحيحين فقد صار من مهمات الدين الكشف عن أسرار الزكاة وشروطها الحلية والخفية ومعانيها الظاهرة والباطنة مع الاقتصار على ما لا يستغنى عن معرفته مؤدى الى كاه وقاضيا هو ينكشف ذلك في أربعة فصول (الفصل الاول) في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها (الثاني) في آدابها وشروطها الباطنة والظاهرة (الثالث) في القابض وشروط استحقاقه وآداب قبضه (الرابع) في صدقة التطوع وفضلها

(الفصل الاول) في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها والى كواتبها اعتبار متعلقاتها بمسألة أنواع

زكاة النعم والتفدين والتجار في زكاة الزواجر والمعادن وزكاة المعشرات وزكاة الفطر *

* النوع الاول زكاة النعم *

ولا تجب هذه الزكاة غير هذا الاعلى حر مسلم ولا يشترط البلوغ ولا تجب في مال الصبي والمجنون هذا شرط من عليه وأما المال فشرطه خمسة أن يكون نعماً سائمة باقية حولاً نصيباً كاملاً على السكك الشرائط الاول كونه نعماً فلا زكاة الا في ابل والبقر والغنم أما الخيل والبقال والجير والموتلس من بين الظباء والغنم فلا زكاة فيها * الثاني السوم فلا زكاة في معاولة واذا أسبغت في وقت وعلفت في وقت تظهر بذلك مؤنتها فلا زكاة فيها * الثالث الجول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول ويستثنى من هذا ما احتاج الى ما فانه ينسحب عليه حكم المال ويجب الزكاة فيه حول الاصول يومها مباح المال في أثناء الحول أو هو به انقطع الحول * الرابع كمال الملك والتصرف فجب الزكاة في الماشية المروية لانه الذي حجر على نفسه فيه ولا تجب في الضال والمقصود الا اذا عديم جميع نعمائه فجب زكاة ما مضى عند عودته ولو كان عليه دين يستغرق ماله فلا زكاة عليه فانه ليس غنيابه اذ الغني ما يفتقر عن الحاجة * الخامس كمال النصاب (أما ابل) فلائتي فيها حتى تبلغ خسا ففيها جنة من الضأن والجنسة هي التي تكون في السنة الثانية وأنيته من المعز وهي التي تكون في السنة الثالثة وفي عشر شاتان وفي خمس عشرة ثلاث شياه وفي عشرين أربع شياه وفي خمس وعشرين بنت مخاض وهي التي في السنة الثانية فان لم يكن في ماله بنت مخاض فابن لبون ذكر وهو الذي في السنة الثالثة يؤخذ وان كان قادراً على شراءها وفي ست وثلاثين ابنة لبون ثم اذا بلغت ستواً أربعين ففيها جنة وهي التي في السنة الرابعة فاذا اصارت احدى وستين ففيها جنة وهي التي في السنة الخامسة فاذا اصارت ستاً وسبعين ففيها بنتا لبون فاذا اصارت احدى وتسعين ففيها حقتان فاذا اصارت احدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث بنتا لبون فاذا اصارت مائة وثلاثين فقد استقر الحساب في كل خمسين حقة وفي كل أربعين بنتا لبون (أما البقر) فلائتي فيها حتى تبلغ ثلاثين ففيها نبيع وهو الذي في السنة الثانية ثم في أربعين مسنة وهي التي في السنة الثالثة ثم في ستين نبيعان واستقر الحساب بمثل ذلك في كل أربعين مسنة وفي كل ثلاثين نبيع (وأما الغنم) فلا زكاة فيها حتى تبلغ أربعين شاة جنة من الضأن وأنيته من المعز ثم لائتي فيها حتى تبلغ مائة وعشرين وواحدة ففيها شاتان الى مائتي شاة وواحدة ففيها ثلاث شياه الى أربعة ففيها أربع شياه ثم استقر الحساب في كل مائة شاة وصدقة الخليطين كصدقة المالك الواحد في النصاب فاذا كان بين رجلين أربعون من الغنم ففيها شاة وان كان بين ثلاثة نفر مائة شاة وعشرون ففيها شاة واحدة على جميعهم وخلطة الجوار كخلطة الشيوخ ولكن يشترط أن يرجماموا يتقبل

عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة فلما رأي قالهم الاخيرون ورب الكعبة الحديث أخرجه (١) حديث لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول أبو داود من حديث علي بن اسنيد جيد و * من حديث عائشة

شرح حال الخادم
ومن يشبهه
* الباب الثاني
عشر في شرح
خرقة المشايخ
الصوفية * الباب
الثالث عشر في
فضيلة سكان
الربط * الباب
الرابع عشر في
مشاهدة أهل
الربط بأهل
الصفة * الباب
الخامس عشر في
خصائص أهل
الربط فيما يتعاهدونه
بينهم * الباب
السادس عشر
في اختلاف
أحوال المشايخ
بالسفر والمقام
* الباب السابع
عشر فيما يحتاج
المسافر اليه من
الفرافض والتوافل
والفضائل *
ألباب الثامن
عشر في القدم
من السفر
ودخول الرباط
والأدب فيه *
الباب التاسع
عشر في حال
الصوفي المتسبب
* الباب العاشر
في حال من
يأكل من الفتح

في السماع ردا
وانكسارا *
الباب الرابع
والعشرون في
القول في السماع
ترفعوا واستغفروا

* الباب الخامس
والعشرون في
القول في السماع
تأدبوا بعقوبة *
الباب السادس
والعشرون في
خاصية الإربعينة
التي يتعاهدها

الصوفية *
الباب السابع
والعشرون في
ذكر فتوح
الاربعينية *
الباب الثامن

والعشرون في
كيفية الدخول
في الأربعينية
* الباب التاسع

والعشرون في
ذكر اخلاق
الصوفية وشرح
الطائي * الباب

الثلاثون في
ذكر تفاصيل
الاخلاق *
الباب الحادي

والثلاثون في
الادب ومكانه
من التصوف *
الباب الثاني

معاً يحابها ويبرحها معا يكون المرعى معا يكون انزاء الفعل معا وان يكونا جميعا من أهل الزكاة ولا حكم
للخلف مع الذي والمكاتب ومهازل في واجب الابل عن سن الحسن فهو جائز ما لم يجاوز بنت خاض في النزول
ولكن يضم اليه جبران السن لسنة واحدة شتاين وأعشر ين درهما وستين أربع شياه أو أربعين درهما
وله ان يصعد في السن ما يجاوز الجذعة في الصعود أو يأخذ الجبران من الساعين من بيت المال ولا يؤخذ في الزكاة
مريضه اذا كان بعض المال صحيحا ولو واحد تو يؤخذ من الكرائم كرمه ومن اللتام لثجة ولا يؤخذ من
المال الأكولة ولا الماخض ولا الر في ولا الفعل ولا غير المال

* النوع الثاني في زكاة المعسرات *

فيجب العشر في كل مستغنى مقتات باع ثمانية من ولائتي فبأدونها في الفواكه والقطن ولكن في الحبوب
التي تقتات في القروا زيب يعتبر ان تكون ثمانية من ثمر أو زيبا لارطبا وعنبوا يخرج ذلك بعد الجعيف
ويكمل مال أحد الخليلين مال الآخر في خلفة الشيوع كالاستئان المشترك بين ورثة بل جمعهم ثمانية من من
زيب فيجب على جميعهم ثمانون من زيب بقدر حصصهم ولا يعتبر خلفة الجوارف مولا يكمل نصاب الحنطة
بالشعير ويكمل نصاب الشعير بالسلت فانه نوع منه هذا قدر الواجب ان كان يسقى بسحق أو فأنه كان يسقى
بفتح أو أدالية فيجب نصف العشر فان اجتمعوا فالأغلب يعتبر وأما صفة الواجب فالقروا زيب الباس والحب
اليابس بعد التنقية ولا يؤخذ عنب ولا رطب الا اذا حلت بالاشجار أو كانت المصلحة في قطعها قبل تمام الادراك
فيؤخذ الرطب في كمال تسعة للمالك وواحد للفقير ولا يمنع من هذه القسمة قولنا ان القسمة بيع بل يرضخ في
مثل هذا الحاجة وقت الوجوب ان ييسر الصلاح في الثمار وان يشتد الحب ووقت الاداء بعد الجفاف

* النوع الثالث في زكاة التقدين *

فاذا تم الحول على وزن مائتي درهم وزن مكة نقرة خالصة ففيها خمسة دراهم وهو ربع العشر وما زاد فبعبابه
ولودرها ونصاب الذهب عشرون مثقالا خالصا وزن مكة ففيها ربع العشر وما زاد فبعبابه وان قص من
النصاب حبة فلا زكاة تجب على من معد دراهم معشوشة اذا كان فيها هذا المقدار من النقرة خالصة وتجب
الزكاة في التبر وفي الحلى المخطوكة واثني الذهب والفضة ومراكب الذهب للرجال ولا تجب في الحلى للمباح وتجب
في البرن التي هو على ملي ولكن تجب عند الاستيفاء وان كان مؤجلا فلا تجب الا عند سأل الاجل

* النوع الرابع في زكاة التجارة *

وهي زكاة التقدين وانما يعقد الحول من وقت ملك النقد الذي به اشترى البضاعة ان كان النقد نصابا فان
كان ناقصا واشترى به عرض غني نية التجارة فالحول من وقت الشراء وتؤدي الزكاة من نقد البلد وبه يقوم فان
كان مابه الشراء نقد وان نصابا كاملا كان التقويم به أو من نقد البلد ومن نوى التجارة من مال فنية فلا يعقد
الحول بمجرد نية حتى يشتري به شيئا ومهما قطع نية التجارة قبل تمام الحول سقطت الزكاة والاولى أن تؤدي
زكاة تلك السنة وما كان من ربح في السلعة في آخر الحول وجبت الزكاة فيه بحول رأس المال ولم يستأمله
حولا كافي النتائج وأموال الصيارفة لا ينقطع حوطا للبلادة الجارية بينهم كسائر التجارات وزكاة ربح مال
القرض على العامل وان كان قبل القسمة هذا هو الاقبح

* النوع الخامس في زكاة المعدن *

والزكاة مال دفن في الجاهلية ووجد في أرض بحر عمليا في الاسلام ملك فعلي واجده في الذهب والفضة منه الخمس
والحول غير معتبر والاولى أن لا يعتبر النصاب ايضا لان استحباب الخمس يؤكدهم بالفنعة واعتباره ايضا ليس
ببعيد لان مصرفه مصرف في الزكاة وذلك يخصص على الصحيح بالتقدين وأما المعدن فلا زكاة فيه استخرج
منها سوى الذهب والفضة ففيها بعد الفاحن والتعليص ربع العشر على أصح القولين وعلى هذا يعتبر النصاب

والثلاثون في فضيلة الصلاة وكبر شأنها * الباب السابع والثلاثون في وصف صلاة أهل القرب * الباب الثامن والثلاثون في ذكر آداب الصلوة وأسرارها * الباب التاسع والثلاثون في فضل الصوم وحسن أثره * الباب الأربعون في أحوال الصوفية في الصوم والافطار * الباب الحادي والأربعون في آداب الصوم ومهامه * الباب الثاني والأربعون في ذكر الطعام ومافيه من المصلحة والمفسدة * الباب الثالث والأربعون في آداب الأكل * الباب الرابع والأربعون في ذكر آدابهم في اللباس ونياتهم ومقاصدهم فيه * الباب الخامس والأربعون في

وفي الحول قولان وفي قول يجب الجنس فعلى هذا لا يعتبر في النصاب قولان والأشبه والعلم عند الله تعالى أن يلحق في قدر الواجب كالأجارة فإنه نوع اكتساب وفي الحول بالمعشرات فلا يعتبر لاهن عين الرقي ويصير النصاب للمعشرات والاحتياط أن يخرج الجنس من القليل والكثير ومن عين التقنين أيضا خروجا عن شبهة هذه الاختلافات فهاهنا قولان فرية من التعارض ويخرج الفتوى فيها خطر لتعارض الاشتباه

النوع السادس في صدقة الفطر

وهي واجبة على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) على كل مسلم فضل عن قوته وقوت من يقوته يوم الفطر وليته صاع مما يقتات بصاع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو منون وثلاثون يخرجه من جنس قوته أو من أفضل منه فإن اقتات بالخيلة لم يجز الشعبي وإن اقتات حبوبا مختلفة اختار خيرها ومن أيها أخرج أجزأ أو قسمتها كقسمته كالأموال فيجب فيها استيعاب الأصناف ولا يجوز إخراج الدقيق والسويق ويجب على الرجل المسلم فطرة زوجته ومالكه وأدوم كل قريب هو في نفقته أن عني من يجب عليه نفقته من الآباء والأمهات والأولاد قال صلى الله عليه وسلم^(٢) أدوا صدقة الفطر عن تمونون ويجب صدقة العبد المملوك على الشر يمين ولا تجب صدقة العبد الكافر وإن تبرعت الزوجة بالإخراج عن نفسها أجزأها ولزوج الإخراج عنها دون أنهما وإن فضل عنه ما يؤدي عن بعضهم أدى عن بعضهم وأولاهم بالتقديم من كانت نفقته أكثروا فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) نفقة الولد على نفقة الزوجة ونفقة أبيه على نفقة الخادم فهذه أحكام فقهية لا بد للفتي من معرفتها وقد تعرض لوقائع نادرة خارجة عن هذا فلم أن يسكل فيها على الاستفتاء عند نزول الواقعة بعد إحاطة بهذا المقدار

الفصل الثاني في الإداة وشروطه الباطنة والظاهرة

اعلم أنه يجب على مؤدي الزكاة مراعاة خمسة أمور في الأول: النية وهو أن ينوي بقبليه زكاة الفرض ويسن عليه تعيين الأموال فإن كان له مال غائب فقال هذا عن مالي الغائب إن كان سالما والأفقر نافلة جاز لانه إن لم يصرح به فكذلك يكون عند إطلاقه ونية الولي تقوم مقام نية المجنون والصبي ونية السلطان تقوم مقام نية المالك الممتنع عن الزكاة ولكن إن ظهر حكم الدنيا عني في قطع المطالبة عنه أماني الآخرة فلا يلزم بقي ذمته مشغولة لأن يستأنف الزكاة وإذا وكل بإداء الزكاة فوئى عنه التوكيل أو وكل الوكيل بالنية كفاه لأن توكيله بالنية نية الثانية: البدار عقيب الحول وفي زكاة الفطر لا يؤخرها عن يوم الفطر ويدخل وقت وجوبها بغروب الشمس من آخر يوم من شهر رمضان وقت تجهيلها شهر رمضان كله ومن أخز كماله مع التمكن عصي ولم يسقط عنه بثلث ماله وكنه بمصادفة المسقة وإن أخر لعلم المستحق فثلث ماله سقطت الزكاة عنه وتجهيل الزكاة جائز بشرط أن يقع بعد كمال النصاب وانقضاء الحول ويجوز تجهيل زكاة حولين ومهما عجل غلب المسكين قبل الحول وأردأ وصار غنيا بغير ما عجل إليه أو ثلث ماله المالك أو ماتت فالدفع ليس بزكاة واسترجاعه غير ممكن إلا إذا قبل الدفع بالاسترجاع فليكن للمجل مراعاة آخر الأمور وسلامة العاقبة في الثالث: أن لا يخرج بدلا باعتبار القيمة بل يخرج المنصوص عليه فلا يجزئ ورق عن ذهب ولا ذهب عن ورق وإن زاد عليه في القيمة وأعمل بعض من لا يدرك غرض الشافعي رضي الله عنه يساهل في ذلك ولا يلاحظ المقصود من سد الخلة وما بعده عن التصحيح فإن سد الخلة مقصود وليس هو كل المقصود بل واجبات الشرع ثلاثة أقسام قسم

بإستناد ضعيف (١) حديث وجوب صدقة الفطر على كل مسلم أخرجه من حديث ابن عمر قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر من رمضان الحديث (٢) حديث أدوا زكاة الفطر عن تمونون قضا حق من حديث ابن عمر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر عن الصغير والكبير والحر والعبد عن تمونون قال حق أسنده غير قوي (٣) حديث قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم نفقة الولد على نفقة الزوجة ونفقة أبيه على نفقة الخادم من حديث أبي هريرة بسند صحيح وجب ك وصححه ورواه ن ح ب بتقديم

في تقسيم قيام
الليل * الباب
التاسع والاربعون
في استقبال النهار
والادب فيه *
الباب الخمسون
في ذكر العمل
في جميع النهار
وتوزيع الاوقات
* الباب الحادي
والخمسون في
آداب المريد مع
الشيخ * الباب
الثاني والخمسون
فيما يعتمد
الشيخ مع
الاصحاب والتلامذة
* الباب الثالث
والخمسون في
حقيقة الصلوة
وما فيها من الخير
والشر * الباب
الرابع والخمسون
في أداء حقوق
الصلاة والاخوة
في الله تعالى *
الباب الخامس
والخمسون في
آداب الصلوة
والاخوة *
الباب السادس
والخمسون في
معرفة الانسان
نفسه وبكائفيات
الصوفة من
ذلك * الباب

هو تعبد محض لا مدخل للحفظ والاعراض فيه وذلك كرمي الجرات مثلاً لا لحاظ للجمعة في وصول الحصى
اليها بقصد الشرع فيه الابتلاء بالعمل يظهر المبرقة وعبوديته بفعل ما يعقل له معنى لان ما يعقل معناه
فقد ساعده الطبع عليه ودعوه اليه فلا يظهر به خلوص الرق والعبودية اذ العبودية تظهر بان تكون الحركة
لحق امر المبود فقط لا لمخي آخر أو كثر أعمال الحج كذلك ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (١) في احرامه لبيك
بحجة حقاً تعبداً ورقاً تنبها على ان ذلك اظهار للعبودية بالاقتدار لجد الامر وامثاله كما أمر من غير استئناس
العقل منه بما يجيل اليوم بحث عليه * القسم الثاني من واجبات الشرع ما المقصود منه حفظ معقول وليس
يقصد منه التمتع كقصا من الادميين ورد المنسوب فلا جرم لا يعتبر فيه فعله ونيتيه ومهما وصل الحق الى
مستحقه باخذ المستحق أو يدل عنه عند رضاه تأدى الوجوب بسقط خطاب الشرع فهذا ان قسماً لا ترك فيهما
يشارك في دركهما جميع الناس * والقسم الثالث هو المركب الذي يقصد منه الامران جميعاً وهو حفظ العباد
وامتحان المكلف بالاستعداد فيجمع فيه تعبد المبرك الجارو حفظ رد الحقوق فهذا قسم في نفسه معقول فان ورد
الشرع به وجب الحج بين المعنيين ولا ينبغي أن ينسى أدق للمعنيين وهو التعبد والاستقامة بسبب اجلها لرمل
الادق هو الاهم والازكاه من هذا القبيل ولم ينشأه لغير الشافعي رضي الله عنه حفظ الفقير مقصود في سداخلة
وهو جلي سابق الى الافهام وحق التعبد في اتباع التفاصيل مقصود للشرع وباعتباره صارت الزكاة قرينة للصلاة
والحج في كونهم مبادئ الاسلام ولا شك في أن على المكلف تعبيات في تميز اجناسه ما له واخراج حصه كل مال
من نوعه وجنسه وصفته ثم توزعها على الاصناف الثمانية كاسيائي والتسائل فيه غير قادم في حفظ الفقير لكنه
قادم في التعبد ويدل على أن التعبد مقصود بتعيين الأنواع أمور ذكرناها في كتب الخلاف من الفقهاء
ومن أوجهها ان الشرع أوجب في خمس من الابل شاة فعلم من الابل الى الشاة ولم يعدل الى التدين والتقويم
وان قرآن ذلك لقلة النقود في أيدي العرب بطل بذكر عشرين درهم في الجبران مع الشاتين فلم يرد كفي
الجبران قدر النقصان من القيمة ولم قدر بعشرين درهم او شاتين وان كانت الثياب والامتنعة كلها في معناها
فهذا وامثاله من الخصيصات يدل على ان الزكاة تركت خالية عن التعبدات كالحج والطح ولكن جمع بين المعنيين
والاذهان الضعيفة تقصر عن ذلك للمركبات فهذا شأن الغلط فيه * الرابع أن لا ينقل الصدقة الى بلد آخر *
فان أعين المساكين في كل بلدة تمتد الى أموالها في النقل تخيب الظنون فان فعل ذلك جزءاً في قول ولكن
الخروج عن شبهة الخلاف أولى فليضرب زكاة كل مال في تلك البلدة ثم لا يأس أن يصرف الى القرى باقى تلك
البلدة * الخامس أن يقسم ماله بعدد الأصناف الموجودين في بلده * فان استعاب الأصناف واجب وعليه
بدل ظاهر قوله تعالى انما الصدقات للفقراء المساكين الآية فانه يشبه قول المريض انما ثلث مالي للفقراء والمساكين
وذلك يقتضى التثنية فيك في التملك والعبادات ينبغي أن يتوق عن المجموع فيها على الظواهر وقدر عدم من
الثمانية صنفان في أكثر البلاد وهم المولفة قلوبهم والعلماون على الزكاة يوجد في جميع البلاد أربعة أصناف
الفقراء والمساكين والغارمون والمسافرون أعنى أبناء السبيل وصنفان يوجدان في بعض البلاد دون البعض
وهم الغزاة والمكاتبون فان وجد خمسة أصناف مثلاً قدم بينهم زكاة مثلاً بخمسة أقسام متساوية أو متقاربة
وعين لكل صنف قسم ثم قدم كل قسم ثلاثة أسهم فافوقه امانتاً أو متساوية أو متقاربة وليس عليه التسوية بين أجاد
الصنف فان له أن يقسمه على عشرة وعشرين فينقص نصيب كل واحد أو ما الاصفى فلا تقبل ان يادون النقصان
فلا ينبغي أن ينقص في كل صنف عن ثلاثة ان وجههم ولم يجب الاصاع للقطرة ووجد خمسة أصناف فعليه أن
يوصله الى خمسة عشر نفراً ولو نقص منهم واحد مع الامكان غرم نصيب ذلك الواحد فان عسر عليه ذلك لاقا الواجب
فليشارك جماعة من عليهم الزكاة ولو غلط مال نفسه بماله ويجمع السبعة فينقصهم حتى يتساووا فيه
الزوجة على الولد وسياق (١) حديث لبيك بحجة حقاً تعبداً ورقاً البزار والدارقطني في العلل من حديث أنس

في القاميات على
الترتيب * الباب
الحادي والستون
في ذكر الأحوال
وشرحها في الباب
الثاني والستون
في شرح كلمات
من اصطلاح
الصوفية مشيرة
إلى الأحوال
* الباب الثالث
والستون في
ذكر شيء من
البيدات والتهاتات
ومعناها فهذه
الابواب تجريرت.
يعون الله تعالى
مشغلة على
بعض علوم
الصوفية
وأجيبوا لهم
ومقاماتهم وأدابهم
وأخلاقهم وعرفانهم
مؤجيبين لهم
وحقائق معرفتهم
وتوحيدهم
ودقيق إشاراتهم
ولطيف اصطلاحاتهم
فعالوهم كلها
أنواع من وجدان
واعبداء إلى
عرفان وذوق
تحقق بصديق
الحال ولم يرض
بإستيفاء كمنه
صرح المقلد

فان ذلك لا بد منه

بيان دقائق الآداب الباطنة في الزكاة

اعلم أن على من يطرق الآخرة زكاته وظائف **الوظيفة الأولى** فهم وجوب الزكاة ومعناها ووجه الامتناع فيها وانها جملة من مبادئ الإسلام مع أنها تصرف مالي وليست من عبادات الأبدان وفيه ثلاثة معان **الأول** ان التلطف بكلمتي الشهادة التزام للتوحيد وشهادة بإفراد المعبود بشرط تمام الوفاة به أن لا يليق للوحد بمحبوب سوى الواحد الفرد فان المحبة لا تقبل الشركة والتوحيد باللسان قليل الجسوى وانما يعنى به درجة الحب بمفارقة المحبوب والاموال المحبوبة عند الخلاق لانها آلة تمتعهم بالدنيا وسببها أن تسون بهذا العالم ويرفرو عن الموت مع أن في لقاء المحبوب فامتحنوا بتصديق دعواهم في المحبوب واستزولوا عن المال الذي هو مرقومهم ومعشوقهم ولذلك قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة وذلك بالجهاد وهو مساحبة بالمهجة شوقاً إلى لقاء الله عز وجل والمساحبة بالمال أهون وبما فهم هذا المعنى في بذل الاموال انقسم الناس إلى ثلاثة أقسام قسم صدقوا التوحيد ووفوا بعهدهم وزلوا عن جميع أموالهم فلم يدخروا دينار ولا درهما فافوا أن يتصرفوا لوجوب الزكاة عنهم حتى قيل بعضهم كم يجب من الزكاة في مائتي درهم فقال ما على العوام يحكم الشرع خمسة دراهم وأما نحن فيجب علينا بذل الجميع ^(١) ولهذا تصدق أبو بكر رضي الله عنه بجميع ماله وعمر رضي الله عنه بشرط ماله فقال صلى الله عليه وسلم ما بقيت لاهلك فقال مثله وقال لا يكرهني الله عنه ما بقيت لاهلك قال الله ورسوله فقال صلى الله عليه وسلم ينسك ما بين كلتيك كالصدق وفي تمام الصدق فلم ينسك سوى المحبوب عنده وهو الله ورسوله القسم الثاني درجتهم دون درجة هذا وهم المسكون أموالهم المراقبون لمواقيت الحاجات ومواسم الخبرات فيكون قصدهم في الادخار لا النفاق على قدر الحاجة دون التمتع وصرف الفائض عن الحاجة إلى وجوه البر بما يظهر وجوهاً وهو لا يقتصر على مقدار الزكاة وقد ذهب جماعة من التابعين إلى أن في المال حقاً وسوى الزكاة كالنبي والشعبي وعطاء ومجاهد قال الشعبي بعد أن قيل له هل في المال حق سوى الزكاة قال نعم أما سمعت قوله عز وجل وأتى المال على حبه ذى القربى الآية واستأدوا بقوله عز وجل ومما رزقناهم فيبقون وبقوله تعالى وأفقوا عما رزقناكم من حرموا ان ذلك غير منسوخاً به الزكاة بل هو داخل في حق المسلم على المسلم ومعناه أنه يجب على المورسهم ما وجد محتاجاً أن يزيل حاجته فضلاً عن مال الزكاة والذي يصح في الفقه من هذا الباب أنه مهما أرهقته حاجته كانت الزكاة فرض كفاية اذ لا يجوز تضييع مسلم ولكن يحفل أن يقال ليس على المورس الانسحاب ما يزيل الحاجة فزاولا يلزمه بذله بعد أن أسقط الزكاة عن نفسه ويحفل أن يقال يلزمه بذله في الحال ولا يجوز له الاقتراض أى لا يجوز له تكليف الفقير قبول القرض وهذا يختلف فيه والاقتراض زول إلى الدرجة الأخيرة من درجات العوام وهي درجة القسم الثالث الذين يقتصرون على أداء الواجب فلا يزاد عليه ولا ينقصون عنه وهي أقل الرتب وقد اقتصر جمع العوام عليه لظلمهم بالمال وميلهم إليه وصفح بهم للآخرة قال الله تعالى ان يسألكم موها فضعكم بتوا ان يحكم أى يستصعب عليكم فكم بين عبد اشترى ماله من نفسه بان له الختويين عبد لا يستصعب عليه بذله فهذا أحد معاني أمر الله سبحانه عياده ببذل الاموال المعنى الثاني التطهير من صفات البخل قائم من المهلكات قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) ثلاث مهلكات شح مطاع وهو شح وعجب المرء بنفسه وقال تعالى ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون وسيأتي في ربع المهلكات توجه كونه مهلكاً وكيفية التضييع منه وانما تزول صفات البخل بان تعود ببذل المال خب الشيء لا ينقطع الا بقهر النفس على مفارقتها حتى يصير ذلك اعتياداً فالزكاة بهذا المعنى طهرت أى نظرت صاحبها عن خب البخل المالك وانما طهرته بقدر بذله وقدر فرجه باخرجه واستبشاره بصره إلى الله تعالى * المعنى الثالث شكر النعمة فان الله عز وجل على عبده نعمة في نفسه وفي ماله فالعيادات

(١) حديث جاء أبو بكر بجميع ماله وعمر بشرط ماله الحديث د ت ك وصححه من حديث ابن عمر وليس فيه قوله ينسك ما بين كلتيك * (٢) حديث ثلاث مهلكات الحديث تقدم

من بحر اللطاف
وقد اندرس
كثير من دقيق
علومهم * كما
انطمس كثير
من حقائق
رسومهم (وقد
قال الخليل رحمه
الله علمنا هذا
قد طوى بباطه
منذ كذا سنة
ومن تتكلم في
حواشيه بدا
هذا القول منه
في وقته مع قرب
العهد بعاصه
السلف وصالحى
التابعين فكيف
ينام بعد العهد
وقلة العلماء
الزاهدين
والعارفين بحقائق
علوم الدين والله
للمأمول أن
يقابل جهد المقل
بحسن القبول
والجد لله رب
العالمين في الباب
الاول في ذكر
منشأ علوم
الصوفية محدثنا
شيخنا شيخ
الاسلام أبو
النجيب عبد
القاهر بن عبد
الله بن محمد

البدنية شكر النعمة البدن والمالية شكر النعمة المال وما أخص من ينظر الى الفقير وقد ضيق عليه الرزق وأحوج
اليه ثم لا تسبح نفسه بان يؤدى شكر الله تعالى على اغناؤه عن السؤال أو حاج غيره اليه برع العشر أو العشر
من ماله في الوظيفة الثانية في وقت الاداء ومن آداب ذوى الدين التجمل عن وقت الوجوب اظهار الرغبة
في الامتثال باصال السرور الى قلب الفقراء ومباداة لحوالي الزمان أن توقع عن الخيرات وعلمنا بان في التأخير
آفات مع ما تعرض العبد له من العصيان لو أخر عن وقت الوجوب ومنها ظهرت داعية الخير من الباطن فينبغي أن
ينغم فان ذلك لثقل الملك وقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن فأسرع قلبه والشيطان بعد الفقر ويأمر
بالفحشاء والمنكر وله آلة عقيلة الملك فلينغم الفرصة فيه وليعين كتابها ان كان يؤيدها جميعا شهر امعلوما وليجهد
أن يكون من أفضل الأوقات ليكون ذلك سببا لعمارة نفسه وتضاعف كانه ذلك كشرا الحزم فانه اول السنة وهو
من الاشهر الحرم أو رمضان فقد نال صلى الله عليه وسلم (١) أجود الخلق وكان في رمضان كالبحر المرسلة لا يمسك فيه
شيأ ورمضان فضيلة القدر وانه أول شهر القرآن وكان مجاهد يقول لا تقبلوا رمضان فانه اسم من أسماء الله تعالى
ولكن قولوا شهر رمضان وذو الحجة يضمن الشهور الكثيرة الفضل فانه شهر حرام وفيه الحجج الاكبر وفيه الايام
المعلومات وهي العشر الاول والايام المعدودات وهي أيام التثريب وأفضل أيام شهر رمضان العشر الاخر وأفضل
أيام ذى الحجة العشر الاول في الوظيفة الثالثة في الاسرار فان ذلك ينعن الرياء والسمعة قال صلى الله عليه وسلم (٢)
أفضل الصدقة جهد المقل الى فقير سر وقال بعض العلماء (٣) ثلاث من كنوز البرمة اخفاء الصدقة وقدرى أيضا
مستنداً وقال صلى الله عليه وسلم (٤) ان العبد يعمل عملاً في السر فيكتبه الله له سرأ فان أظهره نقل من السر وكتب
في العلانية فان تحدث به نقل من السر والعلانية وكتب رياءه وفي الحديث المشهور (٥) سبعة يظلمهم الله يوم لا ظل
الاظلم أحدهم رجل تصدق بصدقة فلم يشكرها ثم أعطيت بمنه وفي الخبر (٦) صدقة السر تطفي غضب الرب وقال تعالى
وان تحفوا هاتوا وتوها الفقراء فهو خير لكم وقاعدة الاخفاء خلاص من آفات الرياء والسمعة فقد قال صلى الله عليه
وسلم (٧) لا يقبل الله من مسعوم ولا سرا ولا من باع بصدقة يطلب السمعة والمطعى في ملأ من الناس يبني
الى رياءوا الاخفاء والسكوت هو الخاص منه وقيل بالغ في فضل الاخفاء جماعة حتى اجتهدوا أن لا يعرف التقابض
المطعى فكان بعضهم يلقبه في بداعي وبعضهم يلقبه في طر يق الفقير وفي موضع جلوسه حيث يراه ولا يرى المطعى
وبعضهم كان يصره في ثوب الفقير وهو ناظر بعضهم كان يوصل الى يد الفقير على بشعره بحيث لا يعرف المطعى
وكان يستكم المتوسط شأنه بوضيحه بان لا يفشي كل ذلك توصلا الى اطفاء غضب الرب سبحانه واحترازاً من
الرياء والسمعة ومهما لم يتمكن الابان يعرفه شخص واحد فقلعه الى يوكل لبس الى المسكين والمسكين لا يعرف
أولى اذ في معرفة المسكين الى رياءه المنة خيعة وليس في معرفة المتوسط الا رياءه ومهما كانت الشبهة مقصودة لخط
عمله ان الزكاة لا تخلص وتضعف حب المال لوجوب الجاه أشد استيلاء على النفس من حب المال وكل واحد
(١) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الخلق وأجود ما يكون في رمضان الحديث أخرجه من
حديث ابن عباس (٢) حديث أفضل الصدقة جهد المقل الى فقير في سر أحد حب لك من حديث أبي ذر
والأبي داود من حديث أبي هريرة في الصدقة أفضل قال جهد المقل (٣) حديث ثلاث من كنوز البرمة كنزها
اخفاء الصدقة أبو نعم في كتاب الايجاز وجامع الحكم من حديث ابن عباس يستضعف (٤) حديث ان العبد
ليعمل عملاً في السر فيكتبه الله له سرأ فان أظهره نقل من السر الحديث الخطيب في التاريخ من حديث أنس نحوه
بأسناد ضعيف (٥) حديث سبعة يظلمهم الله في ظله الحديث أخرجه من حديث أبي هريرة (٦) حديث صدقة السر
تطفي غضب الرب طب من حديث أبي أمامة ورواه أبو الشيخ في كتاب الثواب وفي في الشعب من حديث
أبي سعيد كلاًهما ضعيف والترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة ان الصدقة تطفي غضب الرب ولا ين حبان
نحوه من حديث أنس وهو ضعيف أيضاً (٧) حديث لا يقبل الله من مسعوم ولا سرا ولا من باع بصدقة لم يظفر به

تعالى قالت أخبرنا أبو الهيثم محمد بن مكي الكشميني قال أنبأنا أبو عبد الله محمد بن يوسف الفربري قال أخبرنا أبو عبد الله محمد بن اسمعيل البصري قال حدثنا أبو كريب قال حدثنا أبو أسامة حسن بن بر دعسن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إنما مثني ومثل ما بعثنى الله به كمثل رجل أتى قوما فقال يا قومي اني رأيت الجيش بعثنى واتى أنا الذئب الريان فالجاء النجاء فاطاعه طائفة من قومه فادخلوا فانطلقوا عسى بهم لهم فتجروا وكذبت طائفة منهم فاصبوا مكانهم فضبهم الجيش فاهلكهم واجتاحهم فذلك مثلي من أعطاني فاتبع ما جئت به ومثلي من عصاني وكذب ما جئت به

منهجه ملك في الآخر قولكن صفة البخل تنقلب في القبر في حكم المثال عقر بالادغا وصفة الرأفة تنقلب في القبر أي من الأفاعي وهو ما مور تبضعيهما أو قتلهما لا دفع أذاهما وتخفيفه إذا هما فيها مقصد الرأفة أو السمعة فسكانه جعل بعض أطراف العقر بمقوى الحجة فيقصد ما ضعف من العقر بزيادة قوة الحجة ولو ترك الأمر كان لكان الأمر أهون عليه وقوة هذه الصفات التي بها قوتها العمل بمقتضاها وضعف هذه الصفات بمجاهدتها ومخالفتها والعمل بخلاف مقتضاها فاي فائدة في أن يخالف دواعي البخل ويحجب دواعي الرأفة فيضعف الأدنى ويقوى الأقوى وسأني أسرار هذه المعاني في ربع المهلكات في الوظيفة الرابعة لأن يظهر حيث يعلم أن في اظهاره ترغيبا للناس في الاقتداء ويحسر من دعاية الرأفة بالطريق الذي سئذ كره في معالجة الرأفة في كتاب الرأفة بال فقد قال الله عز وجل ان تبدوا الصدقات فنعما هي وذلك حيث يقتضى الحال الإبداء ما لا الإقتداء وإمالان السائل التماسا على ما من الناس فلا ينبغي أن يترك الصدق خيفة من الرأفة في اظهار بل ينبغي أن يتصدق ويحفظ سره من الرأفة بقدر الامكان وهذا لان في اظهاره محسورا ثالثا سوى المني والرأفة وهو ترك سر الفقيه فانه بما يتأذى بان يرى في صورة المحتاج في أظهر السؤال فهو الذي هلك ستر نفسه فلا يخبر هذا المعنى في اظهاره وهو كظاهر الفسق على من تستر به فانه محظور والجس فيه والاعتقاد بذكره منهي عنه فاما من أظهره فأقامة الحد عليه اشاعة ولكن هو السبب فيها ومثل هذا المعنى قال صلى الله عليه وسلم (١) من أتى جلباب الحياء فلا غيبة له وقد قال الله تعالى وأتقوا عمار زقناهم سرا ولا ينسب نذب الى العلانية أيضا لما فهم من فائدة الترغيب فليكن العبد دقيق التأمل في وزن هذه الفائدة المحذرة الذي فيه فان ذلك يختص بالاحوال والاشخاص فقد يكون الاعلان في بعض الاحوال لبعض الاشخاص أفضل ومن عرف الفوائد والغوائل ولم ينظر بعين الشهوة اتضح له الاولى والايق بكل حال في الوظيفة الخامسة أن لا يسد صدقه بالبن والاذى قال الله تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والاذى واختلوا في حقيقة البن والاذى فقبل البن أن يذكرها والاذى أن يظهرها وقال سفيان بن من قسدت صدقة فقيل له كيف المن فقال أن يذكره ويصنعه وقيل المن أن يستعمله بالبطاء والاذى أن يعبره بالفقر وقيل المن أن يتكبر عليه لاجل عطائه والاذى أن يتهرأ أو يور بخره بالمسئلة وقد قال صلى الله عليه وسلم (٢) لا يقبل الله صدقة منان وعندي أن المن له أصل ومغرس وهو من أحوال القلب وصفاته ثم يتفرع عليه أحوال ظاهرة على اللسان والجوارح فاصلها أن يرى نفسه محسنا اليه ومنعها عليه وحقق أن يرى الفقير محسنا اليه بقبول حق الله عز وجل منه الذي هو طهرته ونجته من النار وأنه لو لم يقبله لبقى مرتنه به خفه أن يتقلص الفقير إذ جعل كفه ثابا عن الله عز وجل في قبض حق الله عز وجل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) ان الصدقة تقع بيد الله عز وجل قبل أن تقع في يد السائل فليتحقق أنه مسلم الى الله عز وجل حقه والفقير أخذ من الله تعالى رزقه بعد بصيرورته الى الله عز وجل ولو كان عليه دين لكان فاحل به عيده أو خادمه الذي هو متكفل برزقه لكان اعتقاد مؤدى الدين كون القابض تحت منته سفلها وجهلا فان المحسن اليه هو المتكفل برزقه أما هو فاقبض الذي لزمه بشرا عما أحبه فهو سباع في حق نفسه فلم يعم على غيره ومهم ما عرف المعاني الثلاثة التي ذكرناها في فهم وجوب الرأفة وأحدها لم ير نفسه محسنا الا الى نفسه أما ببناله اظهار الحب لله تعالى وأظهره لنفسه عن رغبة البخل أو شكر اعالى نعمة المال طاب الخ بدركي كما فلا معاملة بينه وبين الفقير حتى يرى نفسه محسنا اليه ومهما حصل هذا الجهل بان رأى نفسه محسنا اليه تفرغ منه على ظاهره ما ذكر في معنى المن وهو العتد به واطهاره وطلب المكافأة منه بالشكر والدعاء والخدمة والتقوى والتعظيم والقيام بالحق والتقدم في المجالس والمتابعة في الأمور فهذه كلها

هكذا (١) حديث من أتى جلباب الحياء فلا غيبة له حب في الضعفاء من حديث أنس بسند ضعيف (٢) حديث لا يقبل الله صدقة منان هو كذا في قوله حديث لم أجده (٣) حديث ان الصدقة تقع بيد الله قبل أن تقع في يد السائل قط في الافراد من حديث ابن عباس وقال غريب من حديث عكرمة عنه ورواه هق في

من الحق (معنى اجتاحتهم أى استأصلهم ومن ذلك الجائحة التى تفسد الثمار) (١٩٥) • وقال صلى الله عليه وسلم مثل

ثمرات الجنة ومعنى المنية فى الباطن ماذا كرهنا أو ما لا نأذى فظاهرة التوبيخ والتعير وتخصيب الكلام وتقطيب الوجه وهتك الستر بالأظهار وقئون الاستخفاف وباطنه وهو منبجعه أمر أن أحدهما كراهيته لرفع اليد عن المال وشدة ذلك على نفسه فإن ذلك يضيق الخناق للحالة والثاني رؤيته أنه خير من التقير وأن التقير ليسب حاجته أخص منه وكلامهم منشؤء الجهل اما كراهية تسليم المال فهو حتى لأن من كرهه بذل درهم بمقابلة ما يساوى ألفاً فهو شديد الحق ومعلوم أنه يبدل المال لطلب رضا الله عز وجل والثواب فى الدار الآخرة وذلك أشرف مما يبدلناه وبينه لتطهير نفسه عن رذيلة البخل وأشكر الطلب المزبد وكيفما فرض فأكراهة لوجه هواه أما الثاني فهو أينا جمل لأنه لا يعرف فضل الفقر على الغنى وعرف خطر الانغماس فى استحقاق الفقير بل تبرك به وتعنى درجته فصلها عما لا يغنياء يدخلون الجنة بعد الفقر أعظمها ثمة عالم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم هم الاخسرون ورب الكعبة فقال أبو ذر من هم قال هم الاكثر من أموال الحديث ثم كيف يستحق الفقير وقد جعله الله تعالى مجزؤه اذ يكتسب المال بجهده ويستكثر منه ويحفظه بمقدار الحاجة وقد أذن ما ن يسلم الى الفقير قدر حاجته ويكف عنه الفاضل الذى يضره لو سلم اليه فالتقى مستخدم لاسى فى رزق الفقير ويخبر عليه بتقليد المظالم والتزام المشاق وحراسة الفضلات الى أن يموت فيأكله أعداؤه فاذما هما تتلقا الكراهية وتبذل بالسرور والفرح بتوفيق إله تعالى فى أداء الواجب وتقييفه الفقير حتى ينحصر عن عهده بقبوله منه لتتنى الاذى والتوبيخ وتقطيب الوجه وتبدل بالاسباب تشاور التناء وقبول المنية فهذه أمثلة المثلن والاذى فان قلت فربما يتنه نفسه فى درجة المحسن أمر غاض فهل من علامة بمحس بها قلبه فيعرف بها النعم بر نفسه محسنا فاعلم ان له علامة دقيقة وأتمته وهو ان يقدر أن الفقير لو جنى عليه جناية أو ما لأعدوا عليه مثلاً هل كان يزد استنكاره وسنابعاده على استنكاره قبل ان تصدق فان زاد لم يخل صدقته عن شائبة المنية لأنه توهم بسببه عالم يكن يتوقعه قبل ذلك (فان قلت) فهذا أمر غاض ولا ينفك قلباً أصدعته فادواؤه • فاعلم ان له ادواؤه باطناً ودواء ظاهراً أما الباطن فالعرف بالحقائق التى ذكرناها فى فهم الوجوب وان الفقير هو المحسن اليه فى تطهيره بالقبول وأما الظاهر فالاعمال التى تعاطاها متقلدة المنية فان الاعمال التى تصدر عن الاخلاق تصبغ القلب بالاخلاق كما سياتى فى أسرارها فى الشطر الاخير من الكتاب ولهذا كان بعضهم يضع الصدقة بين يدي الفقير ويمثل قائما بين يديه يسأله قبولا حتى يكون هو فى صورة السائلين وهو يستشعر مع ذلك كراهية لورده وكان بعضهم يمسح كفه ليدخل الفقير من كفه وتكون يد الفقير العليا وكانت عائشة وأم سلمة رضى الله عنهما اذا أرسلتا معروفا الى فقير قالتا رسول الله حفظ ما يدعوه ثم كانتا ترداد عليه مثل قوله وتقولان هذا بذلك حتى تخلس لنا صدقتنا فكانوا لا يتوقعون الدعاء لأنه شبه المكافأة وكانوا يقولون الدعاء مثله وهكذا فعل عمر بن الخطاب وابنه عبد الله رضى الله عنهما وهكذا كان أبواب الغلو يدورون قلوبهم ولا دواعى حيث الظاهر الا هذه الاعمال الدالة على التذلل والتواضع وقبول المنية ومن حيث الباطن المعارف التى ذكرناها فان من حيث العمل وذلك من حيث العلم ولا يعالج القلب الا بمحجوع العلم والعمل وهذه الشريعة من الزكوات تجرى مجرى خشوع من الصلاة وتبذل ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم (١) ليس للرجل من صلاته الا ما غفل منها لو هذا كقوله صلى الله عليه وسلم لا يتقبل الله صدقة منان وكقوله عز وجل لا تبطلوا صدقاتكم بالبنى والاذى وأما فتوى الفقيه برقوقها موقعها وبراءة دفعه عن ادون هذا الشرط حديث آخر وقد أشرنا الى معناه فى كتاب الصلاة (الوظيفة السادسة) أن يستصغر العظمة فانه ان استعظمها أعجب بها والعجب من المهلكات وهو محبط للاعمال قال تعالى ويوم حين ان أعجبتمكم كثيرتمكم فلم تقن عنكم شيئا ويقال ان الطاعة كلها استصغرت عظمة عند الله عز وجل والمعصية كلها استعظمت صغرت عند الله عز وجل وقيل لا يتم المعروف الا بثلاثة أمور تصغيره وتجيئه وستره

الشعب بسند ضعيف (١) حديث ليس للرجل من صلاته الا ما غفل منها تقدم فى الصلاة

والنفع فى القلوب ما هو بمثابة الارض الطيبة التى أنبتت الكلال والعشب الكثير وهذا المثل من انتفع بالعالم فى نفسه واهتدى ونفعه عليه

الغدران جمع
أخذوه هو المنع
والغدير الذي
يجتمع فيه المياه
فتغوص العلماء
الزاهدين من
الصوفية
والشيوخ تركت
وقاومهم صفت
فاختصت بمن يد
القائد فصاروا
أخذات قال
مسروق صحبت
أصحاب رسول
الله صلى الله عليه
وسلم فوجدتهم
كأخذات لأن
قلوبهم كانت
واعية فصارت
أوعية للعلوم بما
رقت من صفاء
الفهم (أخبرنا)
الشيخ الإمام
رضي الدين أبو
الخبر أحمد بن
إسماعيل القزويني
إجازة قال أنبأنا
أبو سعيد محمد
الطليبي قال أنبأنا
القاضي أبو سعيد
محمد الفريخي الذي
قال أنبأنا أبو
اسحق أحمد بن
محمد التتالي قال
أنبأنا ابن فنجويه
قال حدثنا ابن

وليس الاستعظام هو المن والاذى فإنه لو صرف ماله إلى عمارة مسجد أو باطأ مكان فيه الاستعظام ولا يمكن فيه المن والاذى بل العجب والاستعظام يجري في جميع العبادات ودوا وعمل أما العلم فهو أن يعلم أن العشر أربع العشر قليل من كثير وأنه قد قنع لنفسه بأحسن درجات البنال كما ذكرنا في فهم الوجوب فهو جدير بأن يستعي منه فكيف يستعظمه وإن ارتقى إلى الدرجة العليا في بذل كل ماله وأكثره فليأتل أنه من أين له المال وإلى ماذا يصرفه فالله العز وجل وله المنته عليه إذا عطاه ووقعه لبذله فلم يستعظم في حق الله تعالى ما هو عين حق الله سبحانه وإن كان مقامه يقتضي أن ينظر إلى الآخرة وأنه ببذله الثواب ثم يستعظم بذل ما ينتظر عليه أضعافه وأما العمل فهو أن يعطيه عطاء الخجل من بخله باسمك بقية ماله عن الله عز وجل فتكون هيئته الانكسار والحياء كهية من يطلب برودة عات فيسك بعضها وبرد البعض لأن المال كله لله عز وجل وبذل جميعه هو الاحب عند الله سبحانه وأعمالها من به عبده لأنه يشق عليه بسبب بخله كما قال عز وجل فصعك بخلوا في الوظيفة السابعة أن ينتق من ماله أجزوده وأحبه إليه وأجله وأطيبه فإن الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيبا وإذا كان الخرج من شبهة فربما لا يكون ملكا له مطلقا فلا يقع الموقع وفي حديث أن عن أنس بن مالك (١) طوي في لعبه أنفق من ماله اكتسبه من غير مصيبة وإذا لم يكن المخرج من سوء الأدب إذ قد يسك الجيد لنفسه وألعبه وأهلها فيكون قد أترعى الله عز وجل غيره ولو فعل هذا بضيفه وقدم اليه أرا طعام في بيته لا عثر بذلك صدره هذا إن كان نظره إلى الله عز وجل وإن كان نظره إلى نفسه وثوابه في الآخرة فليس يعاقل من يؤثر غيره على نفسه وليس له من ماله إلا ما تصدق به فائق أو أكل فاقفي والذي يأكله قضاء وطرف في الحال فليس من العقل قصر النظر على العاجل وترك الادخار وقد قال تعالى يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم وما أخرجنا لكم من الأرض ولا يجمعوا الخبيث منه تنفقون ولستم بأخزيه إلا أن تمضوا فيه أي لا تأخذوا إلا ما أخرجكم الله من حياجه وهو معنى الانحاض فلا تؤثروا به بكم وفي الخبر (٢) سبق درهم مائة ألف درهم وذلك بأن يخرج الله الإنسان وهو من أحل ماله وأجوده فيصير ذلك عن الرضا والفرح بالبنل وقد يخرج مائة ألف درهم عما يكره من ماله فيبدل ذلك على أن ليس يؤثر الله عز وجل بشيء مما يحب وبذلك ذم الله تعالى قوما جاعلوا الله ما يكرهون فقال تعالى ويحذرون لئلا يكرهون وتصفا لستهم الكذب أن طم الحسنسي لا وقف بعض القراء على التي تكذبا لهم ثم ابتدأ وقال جرم أن طم النار أي كسب طم جعلهم لئلا يكرهون النار في الوظيفة الثامنة أن يطلب الصدقة من تركه به الصدقة ولا يكتفي بأن يكون من عموم الاصناف الثمانية فإن في عمومهم خصوص صفات فليراع خصوص تلك الصفات وهي ستة في الأولى أن يطلب الاتقياء المعرضين عن الدنيا المتجدين لتجارة الآخرة قال صلى الله عليه وسلم (٣) لا تأكل كل الطعام تقي ولا يأكل كل طعامك الاتقي وهذا ابن التقي يستعين به على التقوى فتكون شر يكاله في طاعته بإعانتك إياه وقال صلى الله عليه وسلم (٤) أطمعوا طعامكم الاتقياء وأولوا معروفكم للذين في لفظ آخر (٥) أضف بطعامك من تحبه في الله تعالى وكان بعض العلماء يؤثر بطعام فقرائه الصوفية دون غيرهم فقيل له لو عمت بمعروفك جميع الفقراء لكان أفضل فقال لا هؤلاء قوم همهمم بتسبانه فإذا طرقتهم فاقه شئت هم أحدهم فلا أن أردمه واحدا إلى الله عز وجل أحب إلى من أن أعطي ألفا من همة الدنيا فذكر هذا الكلام للجيد فاستحسنه وقال هذا من أولياء الله تعالى وقال ما سمعت منذ زمان كلاما

(١) حديث أنس طوي في لعبه أنفق من ماله اكتسبه من غير مصيبة عبد البر (٢) حديث سبق درهم مائة ألف ن سبوح محمد من حديث أبي هريرة (٣) حديث لا تأكل كل الطعام تقي ولا يأكل كل طعامك الاتقي دت من حديث أبي سعيد بلطف لا تصعب المؤمنا ولا يأكل كل طعامك الاتقي (٤) حديث أطمعوا طعامكم الاتقياء وأولوا معروفكم المؤمنين ابن المبارك في البر والصلة من حديث أبي سعيد الخدري قال ابن طاهر غريب في مجهول (٥) حديث أضف بطعامك من تحبه الله ابن المبارك أنا جو يبر عن الضحاك مرسلا

اشبهت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستبشرون ولم ينصف بالجنة عن روية الوسائط الامن حيث انهم وسائط فتكأهم ينفك عن الشرك الخفى سره فليق الله سبحانه في تصفية توحيدهم عن كدورات الشرك وشوائبه **الصفة الرابعة** * أن يكون مسترخفا خفيا حاجته لا يكثر الابل والشكوى أو يكون من أهل المروءة ممن ذهب نعمته وبقيت عادته فهو يتعيش في جلباب التجلل قال الله تعالى بحسبهم الجهل أغنياء من التفقه نفهم بسياهم لاسألون الناس إلخافا أى لا يلجئون في السؤال لانهم أغنياء يقيهم أعزة يصبرهم وهذا ينبغي أن يطلب بالتفحص عن أهل الدين في كل محلة ويستكشف عن مواطن أحوال أهل الخير والتجمل فتواب صرف المعروف اليهم أضعا في ما يعرف في المجاهر بن السؤال **الصفة الخامسة** * أن يكون معيلا ومحبوسا عرضا وسبب من الاسباب في وجده معنى قوله عز وجل للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله أى حبسو في طريق الآخرة بعلة أوضق معيشة وأصلاح قاب لا يستطيعون ضربا في الأرض لانهم مقصودوا الجناح مفيدوا الاطراف فبهذه الاسباب كان عمر رضى الله عنه يعطى أهل البيت القطع من الغنم العشرة خافوقها وكان صلى الله عليه وسلم **الصفة السادسة** * أن يكون من الاقارب وذوى الارحام فتكون صدقة وصلة رحم وفي صلة الرحم من الثواب ما لا يحصى قال على رضى الله عنه لأن أصل أبا من اخواني يدرهم أحب الي من أن تصدق بعشرين درهما ولأن أصله بعشرين درهما أحب الي من أن تصدق بمائة درهم ولأن أصله بمائة درهم أحب الي من أن أعطي رقية والاصدقاء واخوان الخير أيضا يقدمون على المعارف كما يتقدم الاقارب على الاجانب فليراع هذه الدقائق فهذه هي الصفات المطلوبة وفي كل صفة درجات فينبى أن يطلب أعلاها فان وجد من جمع حلة من هذه الصفات فهي الذخيرة الكبرى والنعمة العظمى ومهما اجتهد في ذلك وأصاب فله اجران وان أخطأ فله اجر واحد فان أحد أجرة به في الحال تطهره نفسه عن صفة البخل وتأكده حب الله عز وجل في قلبه واجتهاده في طاعته وهذه الصفات هي التي تقوى في قلبه فتشوقه الى لقاء الله عز وجل والاجر الثاني ما يعود اليه من فائدة دعوة الأخذ وهمة فان قلوب الارباب آثار في الحال والمال فان أصاب حصل اجران وان أخطأ حصل الاول دون الثاني فهذا أيضا عفا اجر المصيب في الاجتهاد ههنا وفي سائر المواضع والله أعلم

* الفصل الثالث في القايض وأسابب استحقاقه ووظائفه *

* بيان أسباب الاستحقاق *

اعلم انه لا يستحق الزكاة الا هو مسلم ليس بهاشمى ولا مطلبى انصف بصفة من صفات الانصاف الثمانية المذكورين في كتاب الله عز وجل ولا تصرف الزكاة الى كافر ولا الى عبد ولا الى الهاشمى ولا مطلبى. أما الصبي والمجنون فيجوز الصرف اليهما اذا قبضوا بهما قلند كصفات الانصاف الثمانية **الصف الأول الفقراء** * والفقير هو الذى ليس له مال ولا قدرته على الكسب فان كان معه قوت يومه وكسوة حاله فليس بفقير ولكنه مسكين وان كان معه نصف قوت يومه فهو فقير وان كان معه قيس وليس معه منديل ولا خف ولا سراويل ولم تكن قيمة القميص بحيث تنفي جميع ذلك كما يليق بالفقراء فهو فقير لانه في الحال قد عدم ما هو محتاج اليه وما هو عاجز عنه فلا ينبغي أن يشترط في الفقير أن لا يكون له كسوة سوى ساتر العورة فان هذا غاي والغالب انه لا يوجد مثله ولا يخرج عن الفقر كونه معتاد للسؤال فلا يجعل السؤال كسبا بخلاف ما لو قدر على كسب فان ذلك يخرج عن الفقر فان قدر على الكسب بالآلة فهو فقير ومجوز أن يشترط له أن لا يكون قادر على كسب ما يليق بمروءته وفيه انها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم محمد الله لا محمدك (١) حديث كان يعطى العطاء على مقدار العيلة لم أره أصلا ولا في داود من حديث عوف بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أتاه النية قسمه في

اللغة وغرائب النصوص والتصريف وأصول القصص واختلاف وجوه القراءة وصفوا في ذلك الكتب فانسع بطريقهم عاوم القرآن على الامة وأتمه الحديث ميزوا بين الصحاح والחסان وتفرقوا بمعرفة الزوا وأسامى الرجال وحكموا بالجرم والتعديل للبتين الضمير من السقيم وتبين المصوح من المستقيم في تحفظ بطريقهم طريق الرواية والسند حفظا للسنة واتدب الفقهاء لاستنباط الاحكام والتفريع في المسائل ومعركة التعليل وزد الفروع الى الاصول بالعلل الجوامع واستبام الخواص بحكم النصوص وتفرع من علم الفقه والاحكام علم أصول الفقه

الشرعة وتابت
واستقام الدين
الحنيف وقصر
وتاصل الهدى
النورى المصطفى
فانبت أراضى
قلوب العاباء
الكلال والعشب
بما قبلت من
مياه احياء من
الهدى والعلم قال
الله تعالى أنزل
من السماء ماء
فسالت أودية
بشدرها قال ابن
عباس رضى الله
عنه الماء العلم
والادوية القلوب
(قال أبو بكر
الواسطى) رضى
الله عنه خلق الله
تعالى درة صافية
فلاحظها بعين
الجلال فذابت
حياء منه فسالت
فقال أنزل من
السماء ماء فسالت
أودية بقشدرها
فضفاه القلوب
من وصول ذلك
الماء إليها وقال
ابن عطاء أنزل
من السماء ماء
هذا مثل من به
الله تعالى العبد
وذلك إذا سال

وبحال مثله فهو فقير وإن كان متفهما ومنه الاشتغال بالكسب عن التفقه فهو فقير ولا تعتبر قدرته وإن كان متعبا ومنه الكسب من وظائف العبادات وأوراد الاوقات فليكتسب لان الكسب أولى من ذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) طلب الحلال فرضة بعد الفريضة وأراد به السعي في الاكتساب وقال عمر رضى الله عنه كسب في شبهة خير من مسئلة وإن كان مكنتها بنفقة أبيه أو من نجب عليه نفقته فهذا أهون من الكسب فليس بفقير ^(٢) الصنف الثاني المساكين ^(٣) والمسكين هو الذى لا يفي دخله بخرجه فقديلك ألف درهم وهو مسكين وقد لا يملك الا فاسا وجبلا وهو غنى والدور التي يسكنها والتوب الذي يستمر على قدر حاله لا يسلبه اسم المسكين وكذا أنثا البيت أعنى ما يحتاج اليه وذلك ما يلقى به وكذا كتب الفقه لا يخرج من المسكنة واذل يملك الا الكتب فلا تخرجه صدقة الفطر وحكم الكتاب حكم التوب وأنثا البيت فانه يحتاج اليه ولكن ينبغي أن يحتاط في قطع الحاجة بالكتاب فالكتاب يحتاج اليه ثلاثة أغراض التعليم والاستفادة والتفرج بالمطالعة أما حاجة التفرج فلا تعتبر كقتناء كتب الاشعار وتواريخ الاخبار وأمثال ذلك مما لا ينفع في الآخرة ولا يجرى في الدنيا الا مجرى التفرج والاستئناس فهذا يباع في الكفاية كوز كاة الفطر ويمنع اسم المسكنة وأما حاجة التعاليم ان كان لاجل الكسب كالزود بالمعلم والمدرس باجرة فلهذا أنه فلا تبيع في الفطرة كأدوات الخياط وسائر الحرفين وإن كان يدرس للقيام بفرض الكفاية فلا تبيع ولا يسا به ذلك اسم المسكين لانها حاجة مهمة وأما حاجة الاستفادة والعلم من الكتاب كأدخاره كتب طب ليعالج بهانسة أو كتاب وعظ لطالع فيه وتعظه فان كان في البلد طبيب وعاظه فلهذا مستغنى عنه وإن لم يكن فهو محتاج اليه ثم بما لا يحتاج الى مطالعة الكتاب الا بعد مدة فينبى أن يضبط مدا الحاجة والا قرب أن يقال ما لا يحتاج اليه في السنة فهو مستغنى عنه فان من فضل من قوت يومه في زبته الفطرة فاذا قربنا القوت باليوم فحاجة أنثا البيت وثياب البدن ينبغي أن تقدر بالسنة فلا تبيع ثياب الصنف في الشتاء والكتب بالثياب بالانثا أشبه وقد يكون له من كتاب نسختان فلاحاجة الى احدها فان قال احدها أصح والاخرى أحسن فانا محتاج اليهما قلنا كتفب بالا صوبع الاحسن ودع التفرج والترفع وإن كان نسختان من علم واحد احدهما بسيطة والاخرى وجيزة فان كان مقصوده الاستفادة فليكتف بالبسيطة وإن كان قصده التدريس فيحتاج اليهما في كل واحدة فانه فليست في الاخرى وأمثال هذه الصور لا تنصهر ولم تعرض لفي فن الفقه وانما أوردنا لعموم الباي والتنبية بحسن هذا النظر على غيره فان استقصا هذه الصور غير ممكن إذ يتعدى مثل هذا النظر في أنثا البيت في مقداره وعدها ونوعها وفي ثياب البدن وفي الدار وسعتها وضيقها وليس لهذه الامور حدود محصورة ولكن الفقيه يجتهد فيها ويأمره قرب في التعديلات بما يراه ويقتحم فيه خطر الشبهات والمتورع بأخذه في الاحوط ويدع ما يرى اليه الا ما يرى به والدرجات المتوسطة المشككة بين الاطراف المتقابلة لجلبة كثيرة ولا ينبغي منها الا الاحتياط والله أعلم ^(٤) الصنف الثالث العالمون ^(٥) وهم السعاة الذين يجمعون الزكوات سوى الخليفة والقاضى ويدخل فيه العريف والكتاب والمستوفى والحافظ والنقال ولا يزادوا حدهم على أجره المثل فان فضل شئ من الثمن عن أجر مثلهم رد على بقية الاصناف وإن نقص كل من مال المصالح ^(٦) الصنف الرابع ^(٧) المؤلفون قالو مهم على الاسلام وهم الاشراف الذين أساموا وهم مطاعون في قومهم وفي اعطائهم تقريرهم على الاسلام وترغب نظائرهم وأتباعهم ^(٨) الصنف الخامس المكاتبون ^(٩) في دفع الى السيد منهم المكاتب وان دفع الى المكاتب جاز ولا يدفع السيد كانه الى مكاتب نفسه لانه يمس عبد الله ^(١٠) الصنف السادس الغارمون ^(١١) والغارم هو الذى استقرض في طاعة أو مباح وهو فقير فان استقرض في معصية فلا يعطى الا اذا تابوا ان كان غنيا لم يقض دينه الا اذا كان قد استقرض لمصلحة أو اطفا

يومه وأعطى الآهل حظان وأعطى العزب حظا (١) حديث طلب الحلال فرضة بعد الفريضة الطبراني والبيهقي في شعب الایمان من حديث ابن مسعود بنصفه

السيلى في الادبية لا يبق في الادبية نجاسة الا كتبها وذهب بها كذلك اذا سال النور الذى قسمه الله تعالى للعبثى نفسه لا يبق فيه غفلة

ولا ظلمة أزل من النعماء (٢٠٠) يعني قسمة النور فسألت ودية تقدر بها يعني في الغلوب الانوار على ما قسم الله تعالى لها.

فنته في الصنف السابع الغزاة الذين ليس لهم مرسوم في ديوان المرتزة فيصرف اليهم سهم وان كانوا أغنياء اعاناهم على الغزو في الصنف الثامن ابن السبيل وهو الذي شخص من بلده ليسافر في غير معصية أو اجتاز بها فيعطى ان كان فقيرا وان كان له مال يلد آخر أعطى بقدر بلقته فان قلت هم تعرف هذه الصفات قلنا أما الفقر والمبكته فيقول الآخذ ولا يظالب بينة ولا يحفل بل يجوز اعتماد قوله اذ لم يعلم كذبه وأما الغزو والسفر فهو أمر مستقبل فيعطى بقوله انى غار فان لم يشبهه استرد وأما بقية الاصناف فلا بد فيها من البيئة فهذه شروط الاستحقاق وأما مقدار ما يصرف الى كل واحد فسيأتي

بيان وظائف القايض وهي خمسة

الاولى أن يعلم أن الله عز وجل أوجب صرف الزكاة الى اليك فيهم يجعل همومه هو واحد ففقد تعدد الله عز وجل الخلق بأن يكون همهم واحدا وهو الله سبحانه واليوم الآخر وهو المعنى بقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ولكن لما اقتضت الحكمة أن يسقط على العبد الشهوات والحاجات وهي تفرق فيهم اقتضى الكرم افاضة نعمة تكني الحاجات فأكثر الامور اليه صافي أي يدي عبادته تكون آلهة لهم في دفع حاجاتهم ووسيلة لتقربهم لعلاتهم ففهم من أكثر ما له فنته وبلية فأخذه في الخطر ومنهم من أحب نعمته عن الدنيا كما يحكى المشفق مريضه فزوى عنه فضو لها وساق اليه فقر حاجته على بال اغنياء ليكن سهل الكسب والتعب في الجمع والحفظ عليهم فوافقه تنصب الى الفقراء فيتجردون لعبادة الله والاستعداد لاداء العبادات فلا تصرفهم عنها فضول الدين والاداء تنفصلهم عن التأهب للفاقة وهذا منتهى النعمة حتى الفقير أن يعرف قدر نعمة الفقر ويتحقق أن فضل الله عليه فبازعته أكثر من فضله فيها أعطاء كاسياتي في كتاب الفقر تحقيقه وبيانه ان شاء الله تعالى فليأخذ غنيا بأخذ من الله سبحانه رزقا وعونه على الطاعة ولكن يتقيه أن يتقوى به على طاعة الله فان لم يقدر عليه فليصرفه الى ما أباحه الله عز وجل فان استعان به على معصية الله كان كافرا لانعم الله عز وجل مستحقا للبعد والمقت من الله سبحانه الثانية أن يشكر المعطى ويدعوله ويثني عليه ويكون شكره ودعاؤه بحيث لا يخرج جمعه عن كونه واسطة ولكنه طريق وصول نعمة الله سبحانه اليه وللطريق حق من حيث جعله الله طريقا واسطة وذلك لان في رؤية النعمة من الله سبحانه فقد قال صلى الله عليه وسلم (١) من لم يشكر الناس لم يشكر الله فثاني الله عز وجل على عبادته في مواضع على أعمالهم وهو خالقها وفاطر القدرة عليها بحوقله تعالى نعم العبدان أواب الى غير ذلك وليلقب القايض في دعائه طهر الله قلبك في قلوب الارار وزكى حملك في عمل الاخيار وصلى على روحك في أرواح الشهداء وقد قال صلى الله عليه وسلم (٢) من أسدى اليكم معروفا فكافؤه فان لم تستطيعوا فادعوا له حتى تعلموا انكم قد كافأتموه ومن تمام الشكر أن يستريح عيوب العطاء ان كان فيه عيب ولا يحقره ولا يذمه ولا يعيره بل يذم عنده ويغفر عنده وعند الناس ضئيعه فوظيفة المعطى الاستغفار ووظيفة القايض تقبل المنة والاستعظام وعلى كل عبد القيام بحقه وذلك لانتفاء فيه اذ وجبت التصغير والتعظيم تعارض والنافع للمعطى ملاحظة أسباب التصغير ويضربه خلافه واخذ بالعكس منه وكل ذلك لانتفاء رؤية النعمة من الله عز وجل فان من لا يرى الواسطة واسطة فقد جهل وانما المنكر أن يرى الواسطة أصلا الثالثة أن ينظر فيما يأخذه فان لم يكن من حل تورع عنه ومن يتق الله يحفل به مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ولن يعلم التورع عن الحرام فتوحا من الحلال فلا يأخذ من أموال الاثراك والجنود ومال السلاطين ومن أكثر كسبه من الحرام الا اذا ضاق الامر عليه وكان ما يسلم اليه لا يعرفه

(١) حديث من لم يشكر الناس لم يشكر الله ت وحسنه من حديث أبي سعيد وله ولأبي داود وابن جرير نحوه من حديث أبي هريرة وقال حسن صحيح (٢) حديث من أسدى اليكم معروفا فكافؤه الحديث د ن من حديث ابن عمر باسناد صحيح بلفظ من صنع

في لازل (ظا)
الزبد فيذهب
يخافه فتصير
التساوب منورة
لاتبقى فيها جفوة
(وأما ما ينفع
الناس فيمكن في
الارض) تذهب
البواطي وتبقى
الحقاني وقال
بعضهم أزل من
الساهماء أنواع
الكرامات فاخذ
كل قلب بحظه
ونصيبه فسالت
أودية قلوب
علماء التفسير
والحديث والفقه
بقدرها وسالت
أودية قلوب
أصولية من
العلماء الزهدين
في الدنيا المتفكرين
بحقائق التقوى
بقدرها فان كان
في باطنه لوث
محبة الدينين
فضول المسال
والجاء وطلب
المناصب والرفعة
سال وادى قلبه
بقدره فاخذ من
العلم طرفا صالحا
ولم يحفظ بحقائق
العلوم ومن زهد
في الدنيا اتسع
وادي قلبه فسالت فيه مياه العلوم واجتمعت وصارت خازنا في قلب

مالك كما عيناه ان يأخذ بقدر الحاجة فان قوى الشرع في مثل هذا أن يتصدق به على ماسأى في بيانه في كتاب الحلال والحرام وذلك اذا عجز عن الحلال فاذا خلم يكن أخذه أخذ من كافه اذا لا يقع زكاة عن مؤدبه هو حرام في الرابعة ^١ أن يتوق في مواقع الريبة والاشتباه في مقدار ما يأخذ فلا يأخذ الا المقدار المباح ولا يأخذ الا اذا تحقق أنه موصوف بصفة الاستحقاق فان كان يأخذ به لكاتبه والغرامة فلا يز يدعى مقدار الدين وان كان يأخذ بالعمل فلا يز يدعى أجره المشل وان أعطى ز يادة أبي وامتنع اذ ليس المال للعبي حتى تبرع به وان كان مسافر الميزد على الزاد وكراء الدابة الى مقصده وان كان غار يألم يأخذ الا ما يحتاج اليه للغزو خاصة من خيل وسلاح ونفقة وتقدير ذلك بالاجتهاد وليس له حد وكذا اذا السفر والورع ترك ما يربيه الى ما يربيه وان أخذ بالسكنة فلينظر أولا الي ثأث يته ونيابه وكشبهه فهم ما يستغنى عنه بعينه أو يستغنى عن نفاسته فيمكن أن يبدل بما يكفي ويفضل بعض قيمته وكل ذلك الى الاجتهاد وفيه طرف ظاهر يتحقق معه انه مستحق وطرف آخر متقابل يتحقق معه انه غير مستحق وبينهما وسط مشبهة ومن حرام حول الحلي يوشك أن يقع فيه والاعتقاد في هذا على قول الأخذ بظاهره والمحتاج في تقدير الحاجات مستقالت في التضييق والتوسيع ولا تنحصر مراتبه وميل الورع الى التضييق وميل المتساهل الى التوسيع حتى يرى نفسه محتاجا الى فنون من التوسع وهو مغفوت في الشرع ثم اذا تحققت حاجته فلا يأخذ من مالا كثيرا بل ما يفي بمحتاجته من وقت أخذه الى السنة فهذا أقصى ما يرضى فيه من حيث ان السنة اذا تكررت تكررت أسباب الدخل ومن حيث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) ادخر لبعاله قوت سنة فهذا أقرب ما يحده حد الفقير والمسكين ولو اقتصر على حاجة شهره وأجاجة يومه فهو أقرب الى التقوى ومذهب العلماء في قدر ما لا يؤخذ بهمك الزكاة والصدقة مختلفة في مبالغ في التقليل الى الحد أو جب الاقتصاد على قدر قوت يومه وليته وتمسكوا بما روى سهل بن الحنفلية أنه صلى الله عليه وسلم ^(٢) نهى عن السؤال مع الغنى فسل عن غناه فقال صلى الله عليه وسلم غداؤم وعشاؤم وقال آخرون يأخذ الى الحد الغنى وحده الغنى نصاب الزكاة الذي يوجب الله تعالى الزكاة الا على الاغنياء فقالوا له ان يأخذ بنفسه ولكل واحد من عياله نصاب زكاة وقال آخرون حد الغنى خسون درهما أو قيمتهما ان ذهب لما روى ابن مسعود انه صلى الله عليه وسلم ^(٣) قال من سأل لولم لا يقنيه جاء يوم القيامة وفي وجهه خوش فسل ما غناه قال خسون درهما أو قيمتهما من الشب وقيل واو ليس بقوى وقال قوم رابعون لما رواه عطاء بن يسار منقطع انه صلى الله عليه وسلم ^(٤) قال من سأل وله أوقية فقد أخلف في السؤال بالغ آخرون في التوسيع فقالوا له ان يأخذ مقدارا ما يشتري به ضيعة فيستغنى بها طول عمره أو يبيع بضاعة ليخرج بها ويستغنى بها طول عمره لان هذا هو الغنى وقد قال عمر رضي الله عنه اذا أعطيت فأغنوا حتى ذهب قوم الى ان من افتقر فلان يأخذ بقدر ما يعود به الى مثل حاله ولو عشرة آلاف درهم الا اذا خرج عن حد الاعتدال ^(٥) ولماشغل أو بطلة يستأنه عن الصلاة قال جعلته صدقة فقال صلى الله عليه وسلم اجعلها في قرباتك فهو خير لك فاعطاه حسان وأبقتاده خائظ من نخل لرجلين كثيرين غنى وأعطى عمر رضي الله عنه

- (١) حديث ادخر لبعاله قوت سنة أخرجه من حديث عمر كان يعزل نفقة أهله سنة والظاهر في الأوسط من حديث أنس كان اذا ادخر لاهله قوت سنة تصدق بما بقي قال الذهبي حديث منكر (٢) حديث سهل بن الحنفلية في النهي عن السؤال مع الغنى فيسأل ما يقنيه فقال غداؤم وعشاؤم د حب بلفظ من سأل وله ما يقنيه فانما يستكثرون جرحهم الحديث (٣) حديث ابن مسعود من سأل وله ما يقنيه جاء يوم القيامة وفي وجهه خوش الحديث أصحاب السنن وحسنه ت وضعفه النسائي والخطابي (٤) حديث عطاء بن يسار منقطع من سأل وله أوقية فقد أخلف في السؤال د ن من رواية عطاء عن رجل من بني أسد متصلا وليس بمنقطع كذا المصنفان الرجل يحصى فلا يضر عدم تسميته وأخرجه د ن حب من حديث أبي سعيد (٥) حديث لما شغل أو بطلة يستأنه عن الصلاة قال جعلته صدقة تقدم في الصلاة

علم الدراسة
فأخذهم علم
الدراسة العمل
بالعلم فلما عملوا
بمعالهم فأفادهم
العمل على الوراة
فهم مع سائر
العلماء في علومهم
وتحيزوا عنهم بعلوم
زائدة على علوم
الوراة وعلم الوراة
هو الفقه في الدين
قال الله تعالى
فلولا نفر من كل
فرقة منهم طائفة
ليتفقوا في
الدين ولينظروا
قومهم اذا رجعوا
اليهم فصار
الانذار مستغادا
من الفقه
والانذار احياء
المنيز بماء العلم
والاحياء بالعلم
رتبة الفقيه في
الدين فصار الفقه
في الدين من
أكل للراتب
وأعلاها وهو علم
العلم الزاهد في
الدين التقي الذي
يلزم رتبة الانذار
بعلمه فورد العلم
والهدى رسول
الله صلى الله عليه
وسلم وألا ورد

الانسان نفسه
له به قال الله تعالى
شرع لكم من
الدين ما وصي به
نوحا والذي
أوحينا اليك وما
وصيناه ابراهيم
وموسى وعيسى
أن أقيموا الدين
ولا تتفرقوا فيه
فبالتفرق في الدين
يستولى الدول
على الجوارح
وتذهب عنها
فضيلة العلم
والنصرة في
الظاهر بتزيين
الجوارح بالاقنياد
في النفس والمال
مستفاد من
ارواء القلب
والقلب في ارتوائه
بالعلم بمثابة العز
فصار قلب رسول
الله صلى الله عليه
وسلم بالعلم
والهدى بمرأ
مواجا ثم وصل
من بحر قلبه الى
النفس فظهر
على نفسه
الشريعة فنصرة
العلم ورده
فتبدلت نغوت
النفس وأخلاقها
ثم وصل الى

أعرايا ناقة معاظها لها فهذا حكم
والتردد على الابواب وذلك مستنكر وله حكم
الاحتمال وهو أيضا مائل الى الاسراف والاقرب الى الاعتدال كفاية سنة فأوراء فيه خطر وفيادونه تنقيق
وهذه الامور اذ لم يكن فيه اقتدير جزم بالتوقيف فليس لاحتماله الحكم بما يقع له ثم يقال الورع (١) استفت قلبك
وان فتوك وأفتوك كما قاله صلى الله عليه وسلم إذا لم خز الزالوا فبالا فادوا فبالا فادوا فبالا فادوا فبالا فادوا
فلتنيق الله فيه ولا ترخص لعل بالفتوى من علماء الظاهر فان لفتواهم قيودا ومطلقات من الضرورات وفيها
تخمينات واقصام شبهات والتوق من الشبهات من شيم ذوى الدين وعادات السالكين لطريق الآخرة
﴿ الخامسة ﴾ أن يسأل صاحب المال عن قدر الواجب عليه فان كان ما يعطيه فوق الثمن فلا يأخذ منه
فانه لا يستحق مع شريكه الا الثمن فليتنص من الثمن مقدار ما يصرف الى اثنين من صفته وهذا السؤال الواجب
على أكثر الخلق فانهم لا يراعون هذه القسمة اما الجاهل واما التساهل واما يجوز ترك السؤال عن مثل هذه
الامور اذا لم يغلب على الظن احتمال التعريم ووسيا في ذكر مظان السؤال ودرجته الاحتمال في كتاب الحلال
والحرام ان شاء الله تعالى

﴿ الفصل الرابع في صدقة التطوع وفضلها وآداب أخذها واعطائها ﴾

﴿ بيان فضيلة الصدقة ﴾

﴿ من الاخبار ﴾ قوله صلى الله عليه وسلم (٢) تصدقوا ولو بخرقة فانها تسد من الجائع وتطفى الخطيئة كما يطفى الماء
النار وقال صلى الله عليه وسلم (٣) اتقوا النار ولو بشق تمره فان لم تجدوا فبكلية طيبة وقال صلى الله عليه وسلم (٤) ما من
عبد مسلم تصدق بصدقة من كسب طيب ولا يقبل الله الاطيبا الا كان الله اخذها عنه فيها كابر في أحدكم
فصله حتى تبلغ القرعة مثل أحد وقال صلى الله عليه وسلم (٥) لا نبي بعد الانبياء اذا طبخت مرققة فكثر ماها ثم انظر الى
أهل بيت من جيرانك فاصبرهم منه بمعروف وقال صلى الله عليه وسلم (٦) ما أحسن عبد الصدقة الا أحسن الله عز وجل
اخلاقه على تركته وقال صلى الله عليه وسلم (٧) كل امرئ في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس وقال صلى الله عليه
وسلم (٨) الصدقة تسد سبعين بابا من الشر وقال صلى الله عليه وسلم صدقة السر تطفى غضب الرب عز وجل وقال

(١) حديث استفت قلبك وان فتوك تقدم في العلم (٢) حديث تصدقوا ولو بخرقة فانها تسد من الجائع وتطفى
الخطيئة كما يطفى الماء النار ابن المبارك في الزهد من حديث عكرمة عن مرسلا وأجده من حديث عائشة بسند حسن
استمرى من النار ولو بشق تمره فانها تسد من الجائع مسددا من الشيعان ولا يبي وبكر من حديث أبي بكر اتقوا
النار ولو بشق تمره فانها تقوم العوج وتدفع ميتة السوء وتقع من الجائع موقعها من الشيعان واستناد ضعيف
وللمتريدين في الكبرى وفي حديث معاذو الصدقة تطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار (٣) حديث
اتقوا النار ولو بشق تمره فان لم تجدوا فبكلية طيبة أخرجاه من حديث عدي بن حاتم (٤) حديث ما من عبد
مسلم تصدق بصدقة من كسب طيب ولا يقبل الله الاطيبا الحديث خ تعلقوا من في الكبرى واللفظ
له من حديث أبي هريرة (٥) حديث قال لأبي البرداء اذا طبخت مرققة فكثر ماها الحديث م من
حديث أبي ذر انه قال ذلك له وما ذكره المصنف انه قال لأبي البرداء وهم (٦) حديث ما أحسن عبد الصدقة
الا أحسن الله اخلاقه على تركته ابن المبارك في الزهد من حديث ابن شهاب مرسلا باستناد صحيح وأسنده
الخطيب فعين روى عن مالك من حديث ابن عمر وضعفه (٧) حديث كل امرئ في ظل صدقته حتى يقضى بين
الناس حبك وصححه على شرط م من حديث عتبة بن عامر (٨) حديث الصدقة تسد سبعين بابا من
الشر ابن المبارك في البرهان حديث أنس بسند ضعيف ان الله ليليرأ بالصدقة سبعين بابا من ميتة السوء

صلى الله عليه وسلم (١) ما الذي أعطى من سعة بأفضل أجرامن الذي يقبل من حاجة ولعل المراد به الذي يتصدق من دفع حاجته التفرغ للدين فيكون مساوياً للعطى الذي يقصد بإعطائه عمارة دينه وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) أي الصدقة أفضل قال أن تصدق وأنت صحيح شحيح تأمل البقاء وتخشى الفاقة ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت فلان كذا ولان كذا وقكنا فلان . وقكنا صلى الله عليه وسلم (٣) يوماً ما صحابه تصدقوا فقال رجل إن عندي دينار فقال أنفقته على نفسك فقال إن عندي آخر قال أنفقته على زوجتك قال إن عندي آخر قال أنفقته على ولدك قال إن عندي آخر قال أنفقته على خادمك قال إن عندي آخر قال صلى الله عليه وسلم أنتأ بصره وقال صلى الله عليه وسلم (٤) لأجل الصدقة لأل محمد أهلي وأساخ الناس وقال (٥) ردوا منة السائل ولو بمثل رأس الطائر من الطعام وقال صلى الله عليه وسلم (٦) لوصدق السائل ما أفلح من رده وقال عيسى عليه السلام من ردا سائلاً خاتماً من يثلم تعش الملائكة ذلك البيت سبعة أيام وكان ينصلي الله عليه وسلم (٧) لا يكل خصلتين إلى غير كذا يضع طهوره بالليل ويحمره وكان يناول المسكين بيده وقال صلى الله عليه وسلم (٨) ليس المسكين الذي ترده الفرة والقرتان والقمعة والقمعة ثمان المسكين المتخفف أقرؤا إن شئتم لا يسألون الناس الحافا وقال صلى الله عليه وسلم (٩) ما من مسلم يكسو مسكناً لا كان في حفظ الله عز وجل ما دامت عليه من رقة (الآثار) قال عروة بن الزبير تصدقت عائشة رضي الله عنها بخمسين ألفاً وإن درعها لرفع وقال مجاهد في قول الله عز وجل ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتبناً وأسيراً فقال وهم يشعرون وكان عمر رضي الله عنه يقول اللهم اجعل الفضل عند خيارنا عليهم يعودون به على ذوي الحاجة منا وقال عمر بن عبد العزيز الصلاة تبلغك نصف الطريق والصوم يبلغك باب الملك والصدقة تدخلك عليه وقال ابن أبي الجعدان الصدقة لتدفع سبعين بأهمن السوء وفضل سرها على علاتها بسبعين ضعفاً وانها تشك لحبي سبعين شيطانا وقال ابن مسعود إن رجلاً عبد الله سبعين سنة ثم أصاب فاحشة فاحبط عمله ثم مر بمسكين فصدق عليه برغيف فغفر الله له ذنبه ورد عليه عمل السبعين سنة وقال لقمان لا يبه إذا أخطأت خطيئة فاعط الصدقة وقال يحيى بن معاذ أعرف حبة ترزق جبال الدنيا إلا الحبة من الصدقة وقال عبد العزيز بن أبي رواد كان يقال ثلاث من كنوز الجنة كتمان المرض وكتمان الصدقة وكتمان المصائب وروى سنننا وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه إن الأعمال تباهت فقالت الصدقة أنا أفضل لكن وكان عبد الله بن عمر يصدق بالسكر ويقول سمعت الله يقول لن تناولوا البر حتى تنفقوا مما تحبون والله يعلم أي أحب السكر وقال الثوري إذا كان الشيء لله عز وجل لا يسترني أن يكون فيه عيب وقال عبيد بن عمير يحشر الناس يوم القيامة أجوعاً ما كانوا أقط وأعطش ما كانوا قط وأمرى ما كانوا أقط فمن أظم لله عز وجل أشبعه الله ومن سقى لله عز وجل سقاه الله ومن كساه لله عز وجل

(٢) حديث ما أعطى من سعة بأفضل أجرامن الذي يقبل من حاجة حب في الضعفاء وطب في الاوسط من حديث أنس ورواه في الكبير من حديث ابن عمر بسند ضعيف (٢) حديث سئل أي الصدقة أفضل قال أن تصدق وأنت صحيح شحيح الحديث أخرجه من حديث أبي هريرة (٣) حديث قال يوماً ما صحابه تصدقوا فقال رجل إن عندي دينار فقال أنفقته على نفسك الحديث د ن واللفظ له وجب ك من حديث أبي هريرة وقد تقدم قبل يسير (٤) حديث لأجل الصدقة لأل محمد الحديث م من حديث المطلب بن ربيعة (٥) حديث ردوا منة السائل ولو بمثل رأس الطائر من الطعام العقبلي في الضعفاء من حديث عائشة (٦) حديث لوصدق السائل ما أفلح من رده العقبلي في الضعفاء وابن عبد البر في التميمي من حديث عائشة قال العقبلي لا يصح في هذا الباب شيء ولا يطالب في نحوه من حديث أبي أمامة بسند ضعيف (٧) حديث كان لا يكل خصلتين إلى غيرهما الحديث الدارقطني من حديث ابن عباس بسند ضعيف ورواه ابن المبارك في البرمرسلا (٨) حديث ليس المسكين الذي ترده الفرة والقرتان الحديث متفق عليه من حديث عائشة (٩) حديث ما من مسلم يكسو مسكناً لا كان في حفظ الله الحديث ت وحسنه ك وصحح استأذنه من حديث ابن عباس وفيه ثلثين طهمان ضعيف .

جدول قسط
ونصيب وذلك
القسط الواصل
إلى الفهم هو
الفقه في الدين
* روى عبد الله
ابن عمر رضي الله
عنه ما عن رسول
الله صلى الله عليه
وسلم قال ما عبد
الله عز وجل
بشيء أفضل من
فقه في الدين
ولفقيه واحد
أشد على
الشیطان من
ألف عبد ولكل
شيء عباد وعباد
هذا الدين الفقه
* حدثنا شيخنا
شيخ الاسلام
أبو العجب أملاء
قال حدثنا سعيد
ابن حفص قال
حدثنا أبو طالب
الزبي قال
أخبرنا بكر بن
بنت أجد بن محمد
الروزي قال
أخبرنا أبو الهيثم
قال / أخبرنا
القريري قال
أخبرنا الضاري
قال حدثنا ابن
وهيب عن يونس
عن ابن شهاب

عن جدي بن عبد الرحمن قال سمعت معاوية خطيباً يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ردا لله خبراً يفقهه في الدين

من التي ولما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاعرابي فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره قال الاعرابي حسبي حسبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقه الرجل عبيد الله بن عباس أفضل العبادات الفقه في الدين والحق سبحانه وتعالى جعل الفقه صفة القلب فقال لهم قلوب لا يفقهون بها فاعلموا فقهوا واعلموا أولي علموا وعرفوا أولي عرفوا اهتدوا فكل من كان أفقه كانت نفسه أسرع اجابة وأكثر اقتيادا لعلم الدين وأوفر حظا من نور اليقين فالعلم جلة موهبة من الله للقلوب والمعرفة تميز تلك الجلمة والهدى وجدان القلوب ذاك الذي صلى الله عليه وسلم لما قال مثل ما بعثني الله به

كسائه الله وقال الحسن لوشاء الله جعلكم أغنياء لا فقير فيكم ولكنه ابتلى بعضهم ببعض وقال الشعبي من لم ير نفسه إلى ثواب الصدقة أحوج من الفقير إلى صدقة فقد أبطل صدقته وضرب بها وجهه وقال مالك لا يرى بأسا بشرب الماء من الماء الذي يتصدق به ويسقي في المسجد لأنه إنما جعل للعتشان من كان ولم ير بداهة الحاجة والمسكنة على الخصوص ويقال إن الحسن مر به نخاس ومعه جارية فقال للنخاس أترضى بمنهم الدرهم والدرهمين قال لا قال فاذهب فإن الله عز وجل رضى في الحور العين بالقلس واللقة ❦ بيان اخفاء الصدقة واطهارها ❦ قد اختلف طريق طلاب الاخلاص في ذلك فقال قوم إلى ان الاخفاء أفضل ومال قوم إلى ان اظهارها أفضل ونحن نشير إلى ما في كل واحد من المعاني والآفات ثم نكشف الغطاء عن الحق فيه ❦ أما الاخفاء ففيه خمسة معان ❦ الاول أنه يقي للستر على الآخذ فإن أخذه ظاهر اهتك لستر المرأة وكشف عن الحاجة وتزوج عن هيئة التعفف والتصون المحبوب الذي يحسب الجاهل أهله أغنياء من التعفف ❦ الثاني أنه أسلم لقلوب الناس وأسكنهم فأنهم بما يحسبون أو يشكرون عليه أخذه ويظنون أنه أخذهم الاستغناء أو ينسبونه إلى أخذ يادة والحسد وسوء الظن والغيبة من الذنوب الكثائر وصيانهم عن هذه الجرائم ❦ وقال أبو أيوب السخيتاني اني لأترك لبس الثوب الجلد بد خشية ان يحدث في جيراني حسدا ❦ وقال بعض الزهاد ربما تركت استعمال الشيء لأجل اخواني يقولون من أين لهذا وعن إبراهيم التيمي انه رأى عليه قميص جديد فقال بعض اخوانه من أين لك هذا فقال كسائيته أخى خيفة ولو علمت ان أهله علموا به ما قبلته ❦ الثالث اعانة المعطي على اسرار العمل فإن فضل السر على الجهر في الاعطاء أكثر ولا اعانة على اعمام المعروف معروف والكنيان لا يتم الا بالإنس فيهما أظهر هذا انكشف أمر المعطي ودفع رجل إلى بعض العلماء شيئا ظاهرا فردده اليه ودفع إليه آخر شيئا في السر فقبله فقيل له في ذلك فقال ان هذا العمل بالادب اخفاء معروفه فقبلته وذلك أساء أدبه في عمله فرددته عليه وأعطى رجل بعض الصوفية شيئا في الملا فردده فقال له لم تدعني الله عز وجل ما أعطاك فقال انك أفرقت غير الله سبحانه فيها كأن الله تعالى ولم تنفع بالله عز وجل فرددت عليك شركك وقبل بعض العارفين في السر شيئا كان رده في العلانية فقيل له في ذلك فقال عصب الله الجهر فراك عواناك على المعصية وأطعمته بالاخفاء فاعتكك على ربك ❦ وقال الثوري لو علمت ان أحدهم لا يدرك صدقته ولا يتصحب بها لقبلت صدقته ❦ الرابع أن في اظهارها اخذلا وامتنان وليس للؤمن أن يذل نفسه كان بعض العلماء يأخذ في السرو لا يخفي العلانية ويقول ان في اظهارها اذلالا للعلم وامتنان لها فها كنت بالذي أرفع شيئا من الدنيا بوضع العلم واذلال أهله ❦ الخامس الاختراز عن شبهة الشركه ❦ قال صلى الله عليه وسلم (١) من أهدى له هدية بعنده قوم فهم شركاؤه فيها وإن يكون وزقا وذبحا لا يخرج عن كونه هدية قال صلى الله عليه وسلم (٢) أفضل ما أهدى الرجل إلى أخيه ورقا وأ يطعمه خبزنا فجعل الورق هدية بانقراده فإعطى في المأكل مكروه الارضا جميعهم ولا تخلعون شبهة فاذا انفر دس من هذه الشبهة ❦ أما الاظهار والعصبة ففيه معان أربعة ❦ الاول الاخلاص والصدق والسلامة عن تلبس الحال والمراة ❦ والثاني اسقاط الجاه والمزاولاظهار العبودية والمسكنة والتبرع عن الكبرياء ودعوى الاستغناء واسقاط النفس من أعين الخلق ❦ قال بعض العارفين لتلميذه أظهر الاخذ على كل حال ان كنت أخذنا فانك لا تخلعون أحمر رجلين رجل تسقط من قلبه اذا فعلت ذلك فذلك هو المراد لانه أسلم لدينك وأقل لأفان نفسك أو رجل ترداد في قلبه باظهارك الصدق فذلك الذي يرده أخوك ❦ حديث من أهدى له هدية بعنده قوم فهم شركاؤه فيها العتيل وإن حيان في الضعفاء وطب في الأوسط وهي من حديث ابن عباس قال علق لا يصح في هذا المتن حديث (٢) حديث أفضل ما أهدى الرجل إلى أخيه ورقا أو يطعمه خبزنا وعدوه من حديث ابن عمر أن أفضل العمل عند الله أن يقضى عن مسلم دينه أو يدخل عليه سرورا أو يطعمه خبزنا ولأحدوت ويحجم من حديث البراء من منح منحة ورقا ومنحة ابن أهدى (٧ قوله ورقا) هكذا هو في النسخ بالنصب قال السارح نقلنا عن العراق صوابه ورق بالرفع خبرا فضل اه مصححه

لانه زدادوا بزيادة حبه لك وتعظيم ايك فتوحراً اذ كنت سبب مزيد توبه * الثالث هو ان العارف لا نظره الا الى الله عز وجل والسر والعلاية في حقه واحد فاختلاف الحال شرك في التوحيد قال بعضهم كالانبياء بعدهم يأخذ في السر ويرى في العلانية والاتلاف الى الخلق حضروا أم غابوا اتصاف في الحال بل ينبغي أن يكون النظر مقصور على الواحد الفرد * حتى ان بعض الشيوخ كان كثير الليل الى واحد من جلة المرءين فشق على الآخرين فاراد أن يظهر لهم فضيلة ذلك المرء فدفع على كل واحد منهم دجاجة وقال ليصرف كل واحدكم بهوا ليدونها حيث لا يراهم أحد فانصرف كل واحد وذهب الى ذلك المرء فدفعه رد السجاجة فساء لهم فقالوا فقلنا ما سرنا به الشيخ فقال الشيخ لمرء بما لك لم تدع كاذباً معك ايك فقال ذلك المرء بدم أقدر على مكان لا يراى فيه أحد فان الله رانى في كل موضع فقال الشيخ لهذا أمل اليه لانه لا يلتفت لغير الله عز وجل * الرابع ان الاظهار اقامة لسنة الشكر وقدره تعالى وأما بغيره فكثرت الكتب ان كفران النعمة وقد ذم الله عز وجل من كفر ما آتاه الله عز وجل وقدره بالبخل فقال تعالى الذين يضلون وبأسرون الناس بالبخل ويكفون ما آتاهم الله من فضله وقال صلى الله عليه وسلم (١) اذا أنعم الله على عبد نعمة أحب أن ترى نعمته عليه وأعطى رجل بعض الصالحين شيئاً في السر فرغ به يده وقال هذان الهنياء والعلاية فيها فضل والسر في أمور الآخرة أفضل ولذلك قال بعضهم اذا أعطيت في المالاخذ ثم اردت في السر والشكر فيه عثوث عليه قال صلى الله عليه وسلم (٢) من لم يشكر الناس لم يشكر الله عز وجل والشكر قائم مقام المكافاة حتى قال صلى الله عليه وسلم من أسدى اليكم معروفاً فكافوه فان لم تستطيعوا فاذنوا عليه به خبرا وادعوا له حتى تعلموا أنكم قد كافأتموه (٣) ولما قال المهاجرون في الشكر يارسول الله ما رأينا خيراً من قوم نزلنا عندهم قاسمونا الاموال حتى خفنا ان يذهبوا بالاجرا كله فقال صلى الله عليه وسلم كل ما شكرتم لهم برأيتهم عليهم به فهو مكافاة فلان اذا عرف هذه المعاني فاعلم ان ما نقل من اختلاف الناس فيه ليس اختلافاً في المسئلة بل هو اختلاف حال فكشف الغطاء في هذا ألا لا يحكم حكماً بتأني الاخفاء أفضل في كل حال أو الاظهار أفضل بل يختلف ذلك باختلاف اليات وتختلف النيات باختلاف الاحوال والاشخاص فينبغي ان يكون الخلق من اقباء نفسه حتى لا يتبدل بحيل الغرور ولا يتفادع بتليس الطمع ومكر الشيطان والمكر والخداع أغلب في معاني الاخفاء منه في الاظهار مع ان له دخلاً في كل واحد منهما فاما مدخل الخداع في الاسرار فيميل الطبع اليه ما فيه من حفظ الجاه والمنازلة وسقوط القدر عن عين الناس ونظر الخلق اليه بعين الازدراء والى المعطي بعين التمجيد الحسن فهذا هو الداء الدفين ويستكن في النفس والشيطان بواسطته يظهر معاني الخير حتى يتعلل بالمعاني الخمسة التي ذكرناها ومعيها كل ذلك وحكمة أخرى واحد وهو ان يكون تأله بانكشاف أخذه الصدقة كتماناً بانكشاف صدقة أخذها بعض نظرائه أو مثاله فانه ان كان يبغي صيانة الناس عن الغيبة والحسد وسوء الظن أو يتيقن انها كستر أو اعانة للمعطي على الاسرار أو صيانة العلم عن الابتدال فكل ذلك مما يحصل بانكشاف صدقة أخيه فان كان انكشاف أسره أثقل عليه من انكشاف أمر غيره فتقديره الخسر من هذه المعاني أقالها وبأبطل من مكر الشيطان وخدعه فان اذلال العلم محذور من حيث انه علم لا من حيث انه علم زيداً وعلم عمرو والغيبة محذور من حيث انها تعرض لمرض مصون لا من حيث انها تعرض لمرض يزبد على الخصوص ومن أحسن من ملاحظة مثل هذا ر بما يجز الشيطان عنه والافلاز الكثير العجل قليل الحظ وأما جانب الاظهار فيسر الطبع اليه من حيث انه تضييق لقلب المعطي واستعانت له على مثله واظهاره عند غيره أنعم من المبالغين في الشكر حتى يرغبوا في اكرامه وتقديره وهذا داء دفين رفاقه هو كتمان نسمة (١) حديث اذا أنعم الله تعالى على عبد نعمة أحب أن ترى عليه أنعمه من حديث عمران ابن حصين بسند صحيح وحسنه ت من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (٢) حديث من لم يشكر الناس لم يشكره الله تقدم (٣) حديث قالت المهاجرون يارسول الله ما رأينا خيراً من قوم نزلنا عليهم الحديث وتصححه من حديث أنس وزواه مختصراً دن في اليوم والليله وك صححه ه

موضع الكعبة ومن السباء ما يحاذيها وقد قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أصل طينة رسول الله صلى الله عليه وسلم من سرة الأرض

من آدم أبي
البشر صلى الله
عليه وسلم حيث
علم الاسماء كلها
والاسماء سبعة
الاشياء فكرمه
الله تعالى بالعلم
وقال تعالى علم
الانسان ما لم يعلم
فأدرك لما ركب
فيه من العلم
والحكمة صار
ذالقهيم والطفة
والمرقة والرافة
والطف والحب
والبغض والفرح
والتم والرضا
والغضب والكفاة
ثم اقتضاه استعمال
كل ذلك وجعل
قلبه بصيرة
واهتمام الى الله
تعالى بالنور الذي
وهب له فأنشئ
صلى الله عليه
وسلم بعث الى
الامة بالنور
الموروث والموهوب
له خاصة وقيل
لما خاطب الله
السموات
والارض بقوله
اقتابطوعا أو
سكها قالتا آتينا
طاعتين نطق من
الارض وأجاب

دحيث الارض
فصار رسول الله
صلى الله عليه
وسلم هو الاصل
في التكوين
والكائنات تبع
له والى هذا
الاشارة بقوله
صلى الله عليه
وسلم كنت نبيا
وادم بين الماء
والطين وفي رواية
بين الروح
والجسد وقيل
لذلك سمي اميا
لان مكة أم القرى
وذرة أم الخليفة
وقربة الشخص
مدفنه فكان
يقضى أن يكون
مدفنه بمكة حيث
كانت تربته منها
ولكن قبل الماء
لما تخرج رمي
الزبد الى النواحي
فوقعت جوهرة
النبي صلى الله
عليه وسلم الى العما
يحاذي تربته
بالمدينة وكان
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
مكافئ نبيا حينه
الى مكة وترتبه
بالمدينة والاشارة
فيما ذكرناه من

في الباطن والشيطان لا يقدر على التدين الابان يروج عليه هذا الخبث في معرض السنة ويقول له الشكر من
السنة والاختفاء من الرياء ويورد عليه المعاني التي ذكرناها ليعمله على اظهار وقصد الباطن ما ذكرناه ومعيار
ذلك ومحكمه أن ينظر الى ميل نفسه الى الشكر حيث لا يتبى انظر الى المعطي ولا الى من يرغب في عطائه وبين يدي
جماعة يكرهون اظهار العطية ويرغبون في اخفائها وعادتهم انهم لا يعطون الا من يخفي ولا يشكران استوت
هذه الاحوال عنده فليعلم ان باعته هو اقامة السنة في الشكر والتعبد بالنعمة والافو مغرور ثم اذا علم ان باعته
السنة في الشكر فلا ينبغي ان يغفل عن قضاء حق المعطي فينظر فان كان هو عن يحب الشكر والنشر فينبى أن
يخفي ولا يشكر لان قضاء حقه أن لا ينصر على الظلم وطلبه الشكر ظلم واذا علم من حاله أنه لا يحب الشكر ولا
يقصده فعند ذلك يشكره ويظهر صدقه وتوكل قال صلى الله عليه وسلم (١) للرجل الذي ملج بين يديه ضر بتم عنقه
لوسمها ما فلع مع أنه صلى الله عليه وسلم كان يثنى على قوم في وجوههم لثقتهم يقيهم وعلمه بان ذلك لا يضرهم
بل يربى في رغبتهم في الخير فقال الواحد (٢) انه سيد أهل البر وقال صلى الله عليه وسلم (٣) في آخر اذ جاءكم كرم قوم
فاكرمواهم وسمع كلام رجل فاجبه فقال صلى الله عليه وسلم (٤) ان من البيان لسعرا وقال صلى الله عليه وسلم (٥) اذا علم
أحدكم من أخيه خيرا فليخبره فانه يزاد رغبة في الخير وقال صلى الله عليه وسلم (٦) اذا مدح المؤمن ربالايمان في قلبه
وقال الثوري من عرف نفسه لم يضره مدح الناس وقال أيضا بسوف يأسبأ اذا أوليتك معروفا كنت تأمر
بمنك ورأيت ذلك نعمة من الله عز وجل على فاشكره والافلاتشكر ودقائق هذه المعاني ينبغي أن لاحظها من
يراعي قلبه فان أعمال الجوارح مع محبة للشيطان وشبهة لكثرة التعب وقلة النفع ومثل هذا العلم
هو الذي يقال فيه ان تعلم مسئلة واحدة من فضل من عبادة سنة اذ بهذا العلم تحيا عبادة العزمو بالجهل به تموت عبادة
العمر كله وتتعطل وعلى الجلة لا غنى في المال والرفى السرأ حسن المسالك واسلمها فلا ينبغي أن يدفع بالترقيات الا ان
تكمل المعرفة بحيث يستوى السر والعلانية وذلك هو الكبريت الاحمر الذي تعبد به ولا يرى نسال الله الكريم
حسن العون والتوفيق

في بيان الافضل من أخذ الصدقة وألا تأخذ
كان ابراهيم الخواص والجندى وجماعة يرون أن الاخذ من الصدقة أفضل قال في أخذ الزكاة من اجهة المساكين
وتضييقها عليهم ولانه ربالا اكمل في أخذه صفة الاستحقاق كما وصف في الكتاب العزيز وأما الصدقة فلا مر فيها
أوسع وقال قانون باخذ الزكاة دون الصدقة لانها اعانة على الواجب ولو ترك المساكين كلهم أخذ الزكاة لأعموا لان
الزكاة لاسنة فيها وانما هو واجب لله سبحانه رزق العباد المحتاجين ولانه أخذ بالحاجة والانسان يعلم حاجة نفسه
قطعا وأخذ الصدقة أخذ بالدين فان الغالب ان المتصدق يعطى من يعتقد فيه خيرا ولان مر افقة المساكين أنه دخل
في النذل والمسكنة ويبعد من الشكر اذ قد أخذ الانسان الصدقة في معرض الهدية فلا تخبر عنه وهذا انصيص على

(١) حديث قال للرجل الذي ملج بين يديه ضر بتم عنقه لوسمها ما فلع متفق عليه من حديث أبي بكر بلفظ
ويحك قطعت عنق صاحبك زاد طلب في رواية والله لوسمها ما فلع بدأوى سنده على بن زبد بن جلعان متسكلم
فيه وله نحوه من حديث أبي موسى (٢) حديث انه سيد البر العبرى وطب وابن قانع في معاجهم وجب
في الثقات من حديث قيس بن عاصم المتقري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له ذلك (٣) حديث اذا جاءكم كرم قوم
كرم قوم فأكرموه من حديث ابن عمر ورواه د والمراسيل من حديث الشعبي مر سلا بسند صحيح
وقال الروي متصلا وهو ضعيف وك نحوه من حديث معبد بن خالد الانصاري عن أبيه وصحح اسناده (٤)
حديث ان من البيان سحرا خ من حديث ابن عمر (٥) حديث اذا علم أحدكم من أخيه خيرا فليخبره
فانه يزاد رغبة في الخير قط في العلل من رواية ابن المسيب عن أبي هريرة وقال لا يصح عن الزهري وروى
عن ابن المسيب مر سلا (٦) حديث اذا مدح المؤمن ربالايمان في قلبه طب من حديث أسامة بن
زيد بسند ضعيف

ذل الآخرة وحاشته والقول الحق في هذا أن هذا يختلف باحوال الشخص وما يغلب عليه وما يحضره من النية فان كان في شبهة من اتصافه بصفة الاستحقاق فلا ينبغي أن يأخذ الزكاة فاذا علم أنه مستحق قطعاً اذ حصل عليه دين صرفه الى خير وليس له وجه في قضاءه فهو مستحق قطعاً فاذا خيره هذا بين الزكاة وبين الصدقة فاذا كان صاحب الصدقة لا يتصدق بذلك المال لولم يأخذ هو فليأخذ الصدقة فان الزكاة الواجبة بصرفها صاحبها الى مستحقها ففي ذلك تكثير للخير وتوسيع على المساكين وان كان المال معرضاً للصدقة ولم يكن في أخذ الزكاة تعويق على المساكين فهو محمى والاخر فما يتفاوت وأخذ الزكاة أشد في كسر النفس واذا لحاقها غلب الاحوال والله أعلم

كل كتاب أسرار الزكاة بحمد الله وعونه وحسن توفيقه وثبوت ان شاء الله تعالى كتاب أسرار الصوم والجدلة رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى جميع الانبياء والمرسلين وعلى الملائكة والمؤمنين من أهل السموات والارضين وعلى أله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً انا الى يوم الدين والجدلة وحده وحسبنا الله ونعم الوكيل

كتاب أسرار الصوم

بسم الله الرحمن الرحيم

الجدلة الذي أعظم على عباده المنه بما دفع عنهم كيده الشيطان وفنه وردأله وخيب ظنه اذ جعل الصوم حصناً لادلائله وجنحاً وقطع لهم به ابواب الجنة وعرفهم ان وسيلة الشيطان الى قلوبهم الشهوات المستكنة وان بقعها من تصبغ النفس المطمئنة ظاهرة الشوك في قصم خصمها قوبة الله والصلاة على محمد قائد الخلق ومحمد السنة وعلى آله وهما بذوى الابصار الناقبة والعقول المرجحة وسلم تسليماً كثيراً

اما بعد فان الصوم ربع الايمان بمقتضى قوله صلى الله عليه وسلم (١) الصوم نصف الصبر ومقتضى قوله صلى الله عليه وسلم (٢) الصبر نصف الايمان فهو مقدر بخاصية النسبة الى الله تعالى من بين سائر الاركان اذ قال الله تعالى فيها حكاه عنه نبيه صلى الله عليه وسلم (٣) كل حسنة بعشر أمثالها الى سبع مائة ضعف الا الصيام فانه لى وأنا جزى به وقد قال تعالى انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب والصوم نصف الصبر فقد جاوز ثوابه قانون التقدير والحساب وناهيك في معرفة فضله قوله صلى الله عليه وسلم (٤) والذي نفسى بيده يخلو فم الصائم اطيب عند الله من ربح المساك يقول الله عز وجل انما يذشرهونه وطعامه وشربه لا يجلى فالصوم لى وأنا جزى به وقال صلى الله عليه وسلم (٥) للجنة باب يقال له الريان لا يدخله الا الصائمون وهو موعود ببقاء الله تعالى في جزاء صومه وقال صلى الله عليه وسلم (٦) للصائم فرحتان فرحة عند افطاره وفرحة عند لقاء ربه وقال صلى الله عليه وسلم (٧) لكل شئ باب وباب العادة الصوم وقال صلى الله عليه وسلم (٨) يوم الصائم عبادة وروى ابو هريرة رضى الله عنه انه صلى الله عليه وسلم (٩) قال اذا دخل شهر رمضان قصت ابواب الجنة وغلقت ابواب

كتاب أسرار الصيام

- (١) حديث الصوم نصف الصبر وحسنه من حديث رجل من بنى سليم
- (٢) من حديث أبي هريرة
- (٣) حديث الصبر نصف الايمان
- (٤) انونه في الخلية والخطيب في التاريخ من حديث ابن مسعود يستحسن
- (٥) حديث كل حسنة بعشر أمثالها الى سبع مائة ضعف الا الصوم الحديث أخرجاه من حديث أبي هريرة
- (٦) حديث والذي نفسى بيده يخلو فم الصائم اطيب عند الله من ربح المساكين
- (٧) حديث باب يقال له الريان الحديث أخرجاه من حديث سهل بن سعد
- (٨) حديث للصائم فرحتان الحديث أخرجاه من حديث أبي هريرة
- (٩) حديث لكل شئ باب وباب العادة الصوم ابن المبارك في الزهد ومن طريقه أبو الشيخ في الثواب من حديث أبي البراءة يستضعف
- (١٠) حديث يوم الصائم عبادة الحديث أخرجاه من رواية ابن المغيرة القواس عن عبد الله بن عمر بسند ضعيف ولله عبد الله بن عمرو فانهم لم يذكروا لان المغيرة رواية لا عنه ورواه ابو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث عبد الله بن أبي أوفى وفيه سليمان بن عمرو النخعي أحد الكذابين
- (١١) حديث اذا دخل شهر رمضان قصت ابواب الجنة وغلقت ابواب

وميكائيل ليثمتا فبقت من الارض فأبقت حتى بعث الله تعالى عزرا نبيل فقبض قبضته من الارض وكان ابليس قد وطئ الارض بقبضه فصار

وأخرج ذريته
منه كهيئة النذر
استخرج النذر
من مسام شعر
آدم فخرج النذر
تخرج العرق
وقيل كان المسح
من بعض
الملائكة فأناف
الفعل الى المسبب
وقيل معنى
القول بأنه مسح
أى أحصى كما
تحصى الارض
بالمساحة وكان
ذلك بطن نهمان
واديحج عرفة
بين مكة والطائف
فلمسا خطاب النذر
وأجابوا ببلى
كتب العهد في
رقب أبيض
وأشده عليه
الملائكة وألقم
الحجر الأسود
فكاتب ذرة
رسول الله صلى
الله عليه وسلم هي
الحبيبة من
الارض والعلم
والهدى فيه
مجهونان فبعث
بالعلم والهدى
موروثاً له وهو با
وقيل لما بعث
الله جبرائيل

وبعضها لم يصل
اليه قدم ابليس
فمن تلك التربة
أصل الانبياء
والاولياء وكانت
ذرة رسول الله
صلى الله عليه
وسلم موضع نظر
الله تعالى من
قبضة عزرائيل لم
يسها قسم
ابليس فلم يصبه
جذب الجهل بل
صار نزوع الجهل
موفر حظه من
العلم فبعثه الله
تعالى بالهدى
والعلم واتقيل
من قلبه الى
القباب ومن
نفسه الى النفوس
فوقعت المناسبة
في أصل طهارة
الطينة ووقع
التأليف بالتعارف
الازل فيكل من
كان أقرب
مناسبة بنسبة
طهارة الطينة
كان أوفر حظا
من قبول ماجاء
به فكانت قلوب
الصوفية أقرب
مناسبة فاخذت
من العلم حظا
وافرا وصارت

النار وصفت الشياطين ونادي مناديا غي الخيره ويا غي الشر أقصر وقال وكيع في قوله تعالى كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الأيام الخالية حتى أيام الصيام اذتركوا فيها الاكل والشرب وقد جع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رتبة المباحة بين الزهدي والنياو بين الصوم (١) فقال ان الله تعالى يباهي ملائكته بالشباب العابد فيقول يا هيا الشباب التارك شهوته لاجلى المنزل شبابه لى أنت عندى كبعض ملائكتى وقال صلى الله عليه وسلم في الصائم يقول الله عز وجل (٢) انظروا يا ملائكتى الى عبدى ترك شهوته ولذته وطعامه وشربه من أجلي وقيل في قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون قيل كان عملهم الصيام لانه قال أعياؤى الصابرون أجروهم بغير حساب فيفرغ الصائم جزاءه فراغا ويجازف جزاءه فلا يدخل تحت وهم وتقدير وجد ير بان يكون كذلك لان الصوم انما كان له وشرفا بالنسبة اليه وان كانت العبادات كلها كما شرف البيت بالنسبة الى نفسه والارض كلها لعلمين أحدهما ان الصوم كف وترك وهو في نفسه سر ليس فيه عمل يشاهد وجميع أعمال الطاعات بمشهد من الخلق مرأى والصوم لا يراه الا الله عز وجل فانه عمل في الباطن بالصبر المجرد والثاني انه فخر له والله عز وجل فان وسيلة الشيطان لبعثه الله الشهوات وإعماق قوى الشهوات بالاكل والشرب ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (٣) ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا بجمار بهالجوع ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لعائشة رضى الله عنها داوى (٤) قرع باب الجنة قالت بماذا قال صلى الله عليه وسلم بالجوع وسأنى فضل الجوع في غالب شره الطعام وعلاجه من ربع المهلكات فلما كان الصوم على الخصوص فعلا للشيطان وسد المسالك وتقنية الجمار به استحق التخصيص بالنسبة الى الله عز وجل في قعر عدو الله نصر قلبه سبحانه ونصر الله تعالى موقوف على النصرة له قال الله تعالى ان تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم فالجوع باب الجنة من العبد والجزء بالهداية من الله عز وجل ولذلك قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقال تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وانما التغيير تكتير الشهوات فهي مرتع الشياطين ومرعاهم فدادمت شخصية لم تقطع ترددهم وماداموا يترددون لم ينكشف العبد جلال الله سبحانه وكان محجوب بلعن لقائه وصل الله عليه وسلم (٥) ولولان الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا الى ملكوت السموات فمن هذا الوجه صار الصوم باب العبادة وصار جنة واذ اعظم فضيلته الى هذا الحد فلا بد من بيان شروطه الظاهرة والباطنة يذكر أركانها وسننه وشروطه الباطنة ونبيين ذلك ثلاثة فصول

الفصل الاول في الواجبات والسنة الظاهرة والوازيم باسباده

أما الواجبات الظاهرة فثلاثة

الاول مراقبة أول شهر رمضان وذلك بروية الهلال فان غم فاستكمال ثلاثين يوما من شعبان ونفني بالرؤية العلم ويحصل ذلك بقول عدل واحد ولا يثبت هلال شوال الا بقول عدلين احتياطيا للعباد ومن سمع عدلا ووافق بقوله وغلب على ظنه صدقه فزامة الصوم وان لم يقض القاضي به فليتبع كل عبدى عبادته من موجب ظنه واذ رأى الهلال يبلده قومه برىا ترى وكان ينهأ قل من مرحلتين وجب الصوم على الكل وان كان أكثر كان لكل بلدة حكمها ولا يتعدى الوجوب (الثاني) النية ولا بد لكل ليس له من نية معينة معينة جازمة فالوئى ان يصوم

وقال غريوه وك وصححه على شرطهما من حديث أبي هريرة ومصحح نخ وقفعه على مجاهد وأصله متفق عليه دون قوله ونادى مناد (١) حديث ان الله تعالى يباهي ملائكته بالشباب العابد فيقول يا هيا الشباب التارك شهوته الحديث عدمن حديث ابن مسعود بسند ضعيف (٢) حديث يقول الله تعالى ملائكتك ياملائكتى انظروا الى عبدى ترك شهوته ولذته وطعامه وشربه من أجلي (٣) حديث ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم الحديث متفق عليه من حديث صفية دون قوله فضيقوا بجمار بهالجوع (٤) حديث قال لعائشة دواى قرع باب الجنة الحديث لم أجده أصلا (٥) حديث لولان الشياطين يحومون على قلوب بني آدم

شهر رمضان دفعة واحدة لم يكفه وهو الذى عينا بقولنا كل ليلة ولونوى بالتهار لم يجزه صوم رمضان ولا صوم
الفرس الا لا تطوع وهو الذى عينا بقولنا مينة ولونوى الصوم مطلقا أو الفرض مطلقا لم يجزه حتى ينوى فريضة
الاعتز وجل صوم رمضان ولونوى ليلة الشك ان يصوم غدا ان كان من رمضان لم يجزه فانها ليست جازمة الا ان
تستند نيته الى قول شاهد عدل واحتمال غلط العدل أو كذب به لا يبطل الجزم أو يستند الى استصحاب حال كالشك
فى الليلة الاخير بمن رمضان فتلك لا يمنع جزم النية أو يستند الى الاجتهاد كالحبوس فى المظمورة اذا غلب على
ظنه دخول رمضان باجتهاده فشكه لا يمنع من النية ومهما كان شاكيا ليلة الشك لم ينفعه جزمه النية باللسان
فان النية محلها القلب ولا يتصور فيه جزم التصديق والشك كالحال فى سطر رمضان أو صوم غدا ان كان من
رمضان فان ذلك لا يضر له لانه ترديد لفظ ومحل النية لا يتصور فيه ترديد بل هو قاطع بأنه من رمضان ومن نوى ليلا
ثم أكل لم تقصد نيته ولونوى امرأ فى الحيض ثم ظهرت قبل الفجر صومها (الثالث) الامساك عن اىصال
شئ الى الجوف عمدا مع ذكر الصوم فيفسد صومه بالكل والشرب والسعوط والحلقة ولا يفسد بالقدوس والحلجمة
والا كتحال وادخال الميل الى الاذن والاحليل الا أن يقطر فيه ما يبلغ الماشاة وما يصل بغير قصد من غبار الطريق
أو ذبابه تسبق الى جوفه أو ما يسبق الى جوفه فى المضغ فلا يفسد الا اذا بالغ فى المضغ فيفسد لانه مقصر وهو
الذى أرادنا بقولنا عمدا فاما ذكر الصوم فاردنا به الاحتراز عن التامس فانه لا يفطر أمانا كل عمدا فى طرفى
التهار ثم ظهر له انه أكل فلهما بالتحقيق فغلبه القضاء وان بقى على حكم ظنه واجتهاده فلا قضاء عليه ولا يبنى أن
ياكل فى طرفى التهارة بالنظر واجتهاد (الرابع) الامساك عن الجماع وحده مغيب الحشفة وان جامع ناسيا
لم يفطر وان جامع ليلا واحتمل فاصبح جنباً لم يفطر وان طلع الفجر وهو مختلط أهله فترعى الحال صح صومه فان
صبر فسد بزمته الكفارة (الخامس) الامساك عن الاستئناء وهو اخراج اللتى قد اجتمع أو بغير جماع فان
ذلك يفطر ولا يفطر بقية زوجته ولا بضاعتها مالم ينزل لكن يكره ذلك الا ان يكون شبعاً ومالك لا يكرهه فلا بأس
بالتعجيل وتركه ولو اذا كان يخاف من التعجيل أن ينزل فقبل وسبق اللتى أفطر لتقصيره (السادس) الامساك
عن اخراج اللتى قال الاستئناء بفساد الصوم وان ذرعه اللتى لم يفسد صومه واذا ابتلع نخامة من حلقه أو صدره
لم يفسد صومه رخصة لعموم البلوى به الا ان يتلعه بعد وصوله الى فيه فانه يفطر عند ذلك

﴿وأما الوازم الاضطرار به﴾

القضاء والكفارة والقدية وامساك بقية التهارة تشبها بالصائمين ﴿أما القضاء﴾ فوجوبه عام على كل مسلم
مكاف ترك الصوم بعذر أو بغير عذر فالخائف تقضى الصوم وكذا المرتد أما الكافر والصلى والمجنون فلا قضاء
عليهم ولا يشترط التتابع فى قضاء رمضان ولكن يقضى كيف شاء متفرقا وجموعا ﴿وأما الكفارة﴾ فلا تجب
الا لجماع وأما الاستئناء والكل والشرب وما عدا الجماع لا تجب به كفارة فالكفارة عقوبة فان أعسر ففوم
شهرين متتابعين وان عجز فاطعام ستين مسكينا مداما ﴿وأما امساك بقية النهار﴾ فيجب على من عصى
بالفطر أو قصر فيه ولا يجب على الخائف اذا ظهرت امساك بقية نهاره ولا على المسافر اذا قدم مطر من سفر
بلغ مرحلتين ويجب الامساك اذا شهد بالهلال عدل واحد يوم الشك والصوم فى السفر أفضل من الفطر
الا اذا يعنى ولا يفطر يوم يخرج وكان مقبياً فى أوله ولا يوم يقدم اذا قدم صائماً ﴿وأما القدية﴾ تجب على
الحامل والمرضع اذا أفطر تاخوفاً على وليه مالم يكل يومه حنطة لمسكين واحد مع القضاء والشيخ الحرم اذا
لم يرض تصديق عن كل يوم مدا ﴿وأما السنن فست﴾ تأخير السحور وتجيل الفطر بالترهات والماء قبل الصلاة
وترك السواك بعد الزوال والجلود فى شهر رمضان لما سبق من فضائله الى كاقوم دراسة القرآن والاعتكاف
فى المسجد لاسيما فى العشر الاخير فهو عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) كان اذا دخل العشر الاواخر طوى

الحديث أحمد بن حنبل فى حديثه فى شهر رمضان (١) حديث كان اذا دخل العشر الاواخر طوى الفرائض الحديث

وغير ذلك من الكتب كلهم كانوا في طريق المقر بين وعلمهم علوم أحوال المقر بين ومن تطلع الى مقام المقر بين من جلة الارابر فهو متصوف عالم يتفق بحالهم فاذا تمحق بحالهم صار صوفي ومن عداها من يميز بزي ونسب اليهم فهو مشبه وفوق كل ذي علم عليهم

باب الثاني في تخصيص الصوفية بحسن الاستماع

حدثنا شيخنا شيخ الاسلام أبو النجيب السهروردي املاء قال أنا أبو منصور المقرئ قال أنا الامام الحافظ أبو بكر الخطيب قال أنا أبو عمر والهاشمي قال أنا أبو علي المؤلوي قال أنا أبو داود السجستاني قال حدثنا مسدد

الفراس وشذالميز ودا ب رادأب أهله أي أداموا النصب في العبادة اذ فيه اليه القدر والغلب انما في أوتارها وأشبه الاوتار ليله إحدى وثلاث وخمس وسبع والتتابع في هذا الاعتكاف أولى فان نذر اعتكافا متتابعاً ونواه انقطع تتابعه بالخروج من غير ضرورة كالخروج للعبادة أو شهادة أو جنازة أو زيارة أو تجديد طهارة وإن خرج لقضاء الحاجة لم ينقطع وله أن يتوضأ في البيت ولا يفتي أن يعرج على شغل آخر كان صلى الله عليه وسلم (١) لا يخرج الا لحاجة الانسان ولا يسأل عن المرض الامار او ينقطع للتابع الجماع ولا ينقطع للتعبيل ولا بأس في المسجد الطيب وعقد النكاح وبالاكل والنوم وغسل اليدين الطست فكل ذلك فحاجة اليه في التتابع ولا ينقطع للتابع يخرج بعض بدنه كان صلى الله عليه وسلم (٢) يدي رأسه فترجله عائشة رضي الله عنها وهي في الخبرة ومهما خرج المعتكف لقضاء حاجته فاذا عاد ينبغي أن يستأذن الثانية الا اذا كان قد نوى أو عشرة أيام مثلاً والافضل مع ذلك التجديد

الفصل الثاني في أسرار الصوم وشروطه الباطنة

اعلم أن الصوم ثلاث درجات صوم العموم وصوم الخصوص وصوم خصوص الخصوص أما صوم العموم فهو كف البطن والفرج عن قضاء الشهوة كما سبق تفصيله وأما صوم الخصوص فهو كف السمع والبصر واللسان واليد والرجل وساير الجوارح عن الآثام وأما صوم خصوص الخصوص فهو صوم القلب عن الهمم الدنية والافكار الدنيوية وكفه عما سوى الله عز وجل بالكيفية يحصل الفطر في هذا الصوم بالفكر فيما سوى الله عز وجل واليوم الآخر وبالفكر في الدنيا والدين والدينين فان ذلك من زاد الاخرة وليس من الدين حتى قال أرباب الصلابة من تحركت همته بالبرص في نهاره لتدبير ما يفطر عليه كتب عليه خطية فان ذلك من قلة الوثوق بنقل الله عز وجل وقلة اليقين برزقه الموعود وهذه مرتبة الأنبياء والصديقين والمقر بين ولا يطول النظر في تفصيلها قولاً ولكن في تحقيقها فاعلم انه لا يكتفي بكنه الهمة على الله عز وجل وانصراف عن غير الله سبحانه وتبلس بمعنى قوله عز وجل قل الله ثم زعم في خوضهم بعلومهم وأما صوم الخصوص وهو صوم الصالحين فهو كف الجوارح عن الآثام ونمائه بستم أمور (٣) الأولى غض البصر وكفه عن الاتساع في النظر الى كل ما يذم ويكره والى كل ما يشغل القلب ويلهي عن ذكر الله عز وجل قال صلى الله عليه وسلم (٤) النظر سهم مسوم من سهام ابليس لعنه الله فمن تركه فهو فاسد فاعلم ان الله عز وجل ايماناً بجد حلاوته في قلبه وروى جابر عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) أنه قال حسن فطر الصائم الكذب والغيبة والنميمة والحين والكاذبة والنظر بشهوة (٦) الثاني حفظ اللسان عن الهناني والكذب والغيبة والنميمة والفحش والجفاء والخصومة والمرأع والازالة السكوت وشبهه بذلك النبي صلى الله عليه وسلم وتلاوة القرآن فهذا صوم اللسان وقد قال سفيان الغيبة تفسد الصوم رواه بشر بن الحرث عنه وروى ليث عن مجاهد خصلتان يفسدان الصيام الغيبة والكذب وقال صلى الله عليه وسلم (٧) انما الصوم جنة فاذا كان أحدكم صائماً فلا يرفث ولا يجهل وإن امرؤ قاتله أو شتمه فليقلل في صيامه أي صائم أو صائم وجاء في الخبر ان (٨) امرأً من المؤمنين صام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجدهما الجوع والعطش من آخر النهار حتى كاد أن يتلفا فبعثنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستأذنه في الاطفار فاسأل اليهما فقاما وقال صلى الله عليه وسلم

متفق عليه من حديث عائشة لفظ أحيا الليل وأيقظ أهله وجلسوا المأثر (٩) حديث كان لا يخرج الا لحاجة ولا يسأل عن المرض الا اماراة فحق على الشطر الأول من حديث عائشة والشطر الثاني رواه أبو داود بنحوه بسندين (١٠) حديث كان يدي رأسه لعائشة متفق عليه من حديثها (١١) حديث النظر سهم مسوم من سهام ابليس الحديث ك وصحيح اسناداً من حديث حذيفة (١٢) حديث جابر عن أنس حسن فطر الصائم الحديث الازدي في الضعفاء من رواية جابر عن أنس وقوله جابر تصحيف قال أبو حاتم الرازي هذا كذاب (١٣) حديث الصوم جنة فاذا كان أحدكم صائماً فلا يرفث ولا يجهل الحديث أخرجه من حديث أبي هريرة (١٤) حديث ان امرأً من صائمتي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث في الغيبة للصائم أحجم من حديث عبيد مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم

هد الرحمن بن أبان عن أبيه عن زيد بن ثابت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢١١) يقول نصر الله أمر أسمع منا

حدثنا حفظه
حتى يبلغه غيره
قرب حامل فقه
الى من هو أفقه
منه ورب حامل
فقه وليس بفقيه
أساس كل خير
حسن الاستماع
قال الله تعالى ولو
علم الله فيهم خيرا
لاسمعهم يقول
بعضهم علامة
الخير في السماع
أن يسمع العبد
بشأه أوصافه
ونعوته ويسمعه
بحق من حق
وقال بعضهم لو
علمهم أهلا
للباع لفتح
آذانهم للاستماع
فمن تملكه
الواسوس وغاب
على بطنه حديث
النفس لا يقدر
على حسن
الاستماع فالصوفية
وأهل القربى
علموا أن كلام
الله تعالى ورسائله
الى عباده
ومخاطبته اياهم
رأوا كل آية من
كلامه تعالى بحرا
من بحر العلم
تضمن من

قل طمأنا فيه ما كتبنا فقات احداهما نصفه وما عبطوا لجاغر ايضا وقامت الأخرى مثل ذلك حتى ملاناه
فهب الناس من ذلك فقال صلى الله عليه وسلم هاتين صامتاتهما أحل الله لهما وأقربنا على ما حرم الله تعالى
عليهما فقدت احداهما الى الأخرى فجعلنا يقتانبا الناس فهذا ما كتبت من خومهم **الثالث** كفى السمع
عن الاصغاء الى كل مكروه لان كل ما حرم قوله لاصغاء اليه ولذلك سوى الله عز وجل بين المسقع وآكل
السحت فقال تعالى سماعون للكتب آكلون للسحت وقال عز وجل لولا نهيهم الزنايون والاحبار عن
قولهم الأمور أكهم السحت فالسكوت على الغيبة حرام وقال تعالى انكم اذا مثلهم ولذلك قال صلى الله عليه
وسلم ^(١) الغتاب والمسقع شر بكان في الأمم **الرابع** كفى بنية الجوارح عن الآثام من اليد والرجل وعن
المكارة وكفى البطن عن الشهوات وقت الاطفار فلا معنى للصوم وهو الكف عن الطعام الحلال ثم الاطفار على
الحرام فثالث هذا الصائم مثال من بين قصر او يهدم مصرا فان الطعام الحلال انما يضر بكثرة لا بنوعه فالصوم
لتقليله وتارك الاستكثار من الدوا خوفا من ضرره اذا عدل الى تناول السم كان سميما والحرام سم مهلك للدين
والحلال دواء ينفع قليله ويضر كثيره وقصد الصوم لتقليله وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) كم من صائم ليس له من
صومه الا الجوع والعطش فقيل هو الذي يفتقر على الحرام وقيل هو الذي يسك عن الطعام الحلال ويفتقر
على لحوم الناس بالنية وهو حرام وقيل هو الذي لا يحفظ جوارحه عن الآثام **الخامس** أن لا يستكثر
من الطعام الحلال وقت الاطفار بحيث يمتلئ جوفه فامن وعاء أفيض الى الله عز وجل من بطن مائه من حلال
وكيف يستفاد من الصوم فهدى الله وكسر الشهوة اذا تدارك الصائم عند فطر مائة نخوة نهاره ورجم يذ
عليه في ألوان الطعام حتى اسقرت العادات بان تدخر جميع الاطعمة لمضان فيؤكل من الاطعمة فيما لا يؤكل
في عدة أشهر ومعالم ان مقصود الصوم اخلاء وكسر الهوى لتقوى النفس على التقوى واذا دفعت المعدة
من نخوة نهار الى العشاء حتى هاجت شهواتها وقوت رغبتها ثم اطعمت من اللذات واشبعت زادت لذتها
وتضاعفت قوتها وانبعثت من الشهوات ما عساها كانت راكدة لو تركت على عادتها فروح الصوم وشدة تضعيف
القوى التي هي وسائل الشيطان في العود الى الشرور ولن يحصل ذلك الا بالتقليل وهو أن يأكل كل آيته اثني
كان يأكلها كل ليلة ولم يصم فلما اذا جعم كان يأكل نخوة الى ما كان يأكل ليلة لا يتنفع بصومه بل من
الآداب أن لا يكثر النوم بالنهار حتى يحس بالجوع والعطش ويستشعر ضعف القوى فيصفو عند ذلك قلبه
ويستديم في كل ليلة قدر من الضعف حتى يخف عليه تهجد وأوراده فعسى الشيطان أن لا يحوم على قلبه
فينظر الى ملكوت السماء وليسه القدر عبارة عن المالية التي يشكف فيها منى من الملكوت وهو المراد بقوله تعالى
انا أنزلناه في ليلة القدر ومن جعل بين قلبه وبين صدره مغلاقا من الطعام فهو عنه معجوب ومن أخلى معدته
فلا يكفيه ذلك لرفع الحجاب ما لم يخل غمته عن غير الله عز وجل وذلك الامر كله ومبدأ جميع ذلك تقليل الطعام
وسمى في زمن يديان في كتاب الاطعمة ان شاء الله عز وجل **السادس** أن يكون قلبه بعد الاطفار معلقا
بمضطر بين الخوف والرجاء اذ ليس يدرى يقبل صومه فهو من المقرين أو يرد عليه فهو من المؤمنين وليسكن
كذلك في آخر كل عبادة يفرغ منها فقدرى عن الحسن بن أبي الحسن البصرى أنه يرقم وهم بضحكون
فقال ان الله عز وجل جعل شهر رمضان مضارا لخلقهم يستبقون فيه طاعته فسبق قوم ففازوا وتخلفوا قوم
تخابروا فالجيب لكل الجب للمضاحك الرابع في اليوم الذي فاز فيه السابقون وخاب فيه المبطلون أما والله لو كشف
الغطاء لاشتغل المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته أى كان سرور المقبول يشغله عن اللعب وحسرة المردود تسد

وسلم الحديث بسند صحيح ^(١) حديث الغتاب والمسقع شر بكان في الأمم غرب والظلمة من حديث
ابن عمر بسند ضعيف نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيبة وعن الاستماع الى الغيبة ^(٢) حديث كم من
صائم ليس له من صيامه الا الجوع والعطش هـ من حديث أبي هريرة

ظاهر العلم وباطنه وجاهه وخفيه وبابا من أبواب الجنة بالاعتبار ما تنبهوا وتدعو اليه من العمل وزادوا كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي

الاستعداد
للاستماع ورأوا
أن حسن
الاستماع قرع
باب الملكوت
واستزال بركة
الرغبسوت
والرهيت ورأوا
أن الوسواس
أدخنة نائرة من
نار النفس الامارة
بالسوء وقام
يتراكم من نفث
الشیطان وإن
الحفظ العاجلة
والاقسام
الدنيوية التي
هي مناط الهوى
ومشار إلى
مناة الخطب
التي تزداد النارية
ناجما ويزداد
القلب محسرا
فرفضوا الدنيا
وزهدوا فيها فاسا
انفطعت عن نار
النفس أخطبها
وفترت زيارتها
وقفل دعاتها
شهدت بوطنهم
وقلوبهم مصادر
الساوم فهيوا
مواردها بصفه
الفهوم فلما
شهدوا سبعا
قال الله تعالى ان

عليه باب الضحك وعن الاحنف بن قيس انه قيل له انك شيخ كبير وان الصيام يضعفك فقال اني اعد لسفر طويل والصبر على طاعة الله سبحانه أهون من الصبر على غناه فذهبه هي المعاني الباطنة في الصوم فان قلت فمن اقتصر على كفشوة البطن والفرج وترك هذه المعاني فقد نال الفقهاء صومه صحيح فامعناه فاعلم ان فقهاء الظاهر يثبتون شروط الظاهر بادلته هي أضعف من هذه الادلة التي أوردناها في هذه الشروط الباطنة لاسباب الغيبة وأمثلة ولكن ليس إلى فقهاء الظاهر من التكاليف الامتياز على عموم الغافلين المقبلين على الدنيا الدخول تحته فامعناه الآخرة فيعتون بالصحة القبول والقبول الوصول إلى المقصود ويفهمون أن المقصود من الصوم الخلق بخالق من أخلاق الله عز وجل وهو الصمدية والاقتداء باللائكة في الكف عن الشهوات بحسب الامكان فانهم منزهون عن الشهوات والانسان رتبته فوق رتبة البهائم لقدرته بنور العقل على كسر شهوته ودون رتبة الملائكة لاستيلاء الشهوات عليه وكونه مبتلي بمجاهدتها فكما انهم في الشهوات انحط إلى أسفل السافلين والتحق بنهار البهائم وكما تقع الشهوات ارتفع إلى أعلى عليين والله في باقي الملائكة والملائكة مقر بون من الله عز وجل والذي يقتدى بهم ويتشبه باخلاقيهم يقرب من الله عز وجل كفر بهم فان الشبه من القريب قريب وليس القرب ثم بالمكان بل بالصفات وإذا كان هذا من الصوم عند باب الألباب وأحباب القلوب جأى جنوى لتأخيراً كلفوا جمعاً كالتين عند العشاء مع الانهماك في الشهوات الأخرطول النهار ولو كان مثله جنوى فأي معنى لقوله صلى الله عليه وسلم كمن صائم ليس له من صومه الا الجوع والعطش ولهذا قال أبو الدرداء يا عبد انوم الاكياس وفطروهم كيلا لا يعيرون صوم الحق وسهرهم والنزعة من ذوى يقين وتقوى أفضل وأرجح من أمثال الجبال عبادته من المغترين ولذلك قال بعض العلماء كمن صائم مفطر وكمن صائم مفطر والمفطر الصائم هو الذي يحفظ جوارحه عن الآثام ويأكل ويشرب والصائم المفطر هو الذي يجوع ويعطش وبطابق جوارحه ومن فهم معنى الصوم وسره علم ان مثل من كفف عن الأكل والجماع وأفطر بمخالفة الآثام كمن مسح على عضو من أعضائه في الوضوء ثلاث مرات فقد وافق في الظاهر العدد الا أنه ترك المهم وهو الغسل فضلاته مردودة عليه بجهل وبطل من أفطر بالأكل وصام بجوارحه عن المكراه كمن غسل أعضائه مرة مرة فضلاته متقبلة ان شاء الله لا حكامه الاصل وان ترك الفضل ومثل من جمع بينهما كمن غسل كل عضو ثلاث مرات لجمع بين الأصل والفضل وهو الكمال وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) ان الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أمانته ^(٢) ولما تلا قوله عز وجل ان الله يأمركم أن تؤدوا الاذات إلى أهلها وضع يده على سمعه وبصره فقال السمع أمانة والبصر أمانة ولولا أن آمن أمانات الصوم لما قال صلى الله عليه وسلم فليقل اني صائم أي اني أودعت لسانى لاحفظه فكيف أطلقه بجوارحه فاذا قلظن ان لكل عبادة ظاهرا وباطنا وقسرا وابا وقسورا ودرجات ولكل درجة طبقات فاليك الخيرة الآن في أن تقع بالقصر عن اللبأ وتغني عن غمار أبواب الالباب

الفصل الثالث في التطوع بالصيام وترتيب الاوراد فيه

اعلم ان استعجاب الصوم يتأكد في الأيام الغاضة وفواضل الأيام بعضها يوجدى في كل سنة وبعضها يوجدى في كل شهر وبعضها في كل أسبوع * اما في السنة بعد أيام رمضان فيوم عرفة يوم عاشوراء والعشر الأول من ذى الحجة والعشر الاوّل من المحرم وجميع الاثني عشر الحرم مظان الصوم وهي أوقات فاضلة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) يكثر صوم شعبان حتى كان يظن انه في رمضان ^(٤) وفي الخبر أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله

(١) حديث انما الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أمانته الخراط في مكارم الاخلاق من حديث ابن مسعود في حديث في الامانة والصوم واستناد حسن (٢) حديث لما تلا قوله تعالى ان الله يأمركم أن تؤدوا الاذات إلى أهلها وضع يده على سمعه وبصره وقال السمع والبصر أمانة من حديث أبي هريرة تدون قوله السمع أمانة (٣) حديث كان يكثر صيام شعبان الحديث متفق عليه من حديث عائشة (٤) حديث أفضل الصيام بعد شهر رمضان

احتشى باشغال
الدنيا حتى اذا
حضر أمر من
أمر والطاعة لم
يدر صاحبه ثا
يضع من شغل
قلبه بالدنيا وقلب
قد احتشى
بأحوال الآخرة
حتى اذا حضر
أمر من أمور
الدنيا لم يدر
صاحبه ما يصنع
لذهاب قلبه في
الآخرة فانظر كم
بين ركة تلك
الافهام الثابتة
وشؤم هذه
الاشغال الغاية
التي أعددتك
عن الطاعة قال
بعضهم لمن كان له
قلب سليم من
الانغراس
والامراض قال
الغني بن
مشهور ان كان له
قلب لا يخطر فيه
الاشهاد الرب
وأشبهه * أنى
الرب قالوا بلطالما
بهلك
سحاب الوحي
فيما أبحر الحكم
وقال ابن
عطاء قلب لا حظ

الحرم لانه ابتداء السنة فبذلها على الخير أحب وأرجى للوام بركة وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) صوم يوم من شهر حرام أفضل من ثلاثين من غيره وصوم يوم من رمضان أفضل من ثلاثين من شهر حرام ^(٢) وفي الحديث من صام ثلاثة أيام من شهر حرام الخمس والجمعة والسبت كتب الله بكل يوم بائة تسعة أعام ^(٣) وفي الخبر اذا كان النصف من شعبان فلا صوم حتى رمضان ولهذا يستحب أن يفطر قبل رمضان أياما فان وصل شعبان برضا فبئر فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة ^(٤) وفصل مرارا كثيرة ^(٥) ولا يجوز أن يقصد استقبال رمضان بيومين أو ثلاثة إلا أن يوافق رده له وكره بعض الصحابة أن يصام رجب كله حتى لا يضل في شهر رمضان فلا شهر الفاضلة والحجة والمحرّم ورجب وشعبان والاشهر الحرم ذو القعدة وذو الحجة والمحرّم ورجب واحد فدر ذواته سردوا أفضلها وذو الحجة لانه فيه الحج والأيام والمعالمات والمعدودات وذو القعدة من الأشهر الحرم وهو من أشهر الحج وشوال من أشهر الحج وليس من الحرم والمحرّم ورجب ليس من أشهر الحج ^(٦) وفي الخبر ما من أيام العمل فيها من أفضل وأحب إلى الله عز وجل من أيام عشر ذي الحجة ان صوم يوم منه يعدل صيام سنة وقيام ليلة منه تعدل قيام ليلة القدر قبل ولا الجهاد في سبيل الله تعالى قال ولا الجهاد في سبيل الله عز وجل الا من عقر جواده واهريق دمه * وأما ما تكرّر في الشهر فاول الشهر وأوسطه وآخره ووسطه الأيام البيض وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر * وأما في الأسبوع * فالثنين والخميس والجمعة فهذه هي الأيام الفاضلة فيستحب فيها الصيام وتكثر فيها الخيرات تضاعفا جوارها بركة هذه الاوقات * وأما صوم البهر فانه شامل للكل وزيادة والسالكين فيه طرق ففهم من كره ذلك اذ وردت أخبار تدل على كراهته ^(٧) والصحيح انه لما يكره لثنين أحدهما ان لا يفطر في العيدين وأيام التشريق فهو البهر كله والآخران رغب عن السنة في الاطوار ويجعل الصوم تحرا على نفسه مع ان الله سبحانه يحب ان تؤق رخصه كما يحب ان تؤق عزمه فاذ لم يكن شئ من ذلك ورأى صلاح نفسه في صوم البهر فليقبل ذلك فقد فعل جماعة من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم وقال صلى الله عليه وسلم ^(٨) فمأواه أبو موسى الأشعري بين صام البهر كله ضيق عليه جهنم وعقبت به بين ومعناه يمكن له شهر الله المحرم م من حديث أبي هريرة ^(٩) حديث صوم يوم من شهر حرام أفضل من صوم ثلاثين الحديث لم أجده هكذا وفي المجمع الصغير للطبراني من حديث ابن عباس من صام يوما من الحرم فله بكل يوم ثلاثون يوما ^(١٠) حديث من صام ثلاثة أيام من شهر حرام الخمس والجمعة والبيت للحديث الأذني في الضعفاء من حديث أنس ^(١١) حديث اذا كان النصف من شعبان فلا صوم حتى رمضان إلا بركة من حديث أبي هريرة حب في محبته عنه اذا كان النصف من شعبان فافطروا حتى يحج رمضان ويحججه ^(١٢) حديث وصل شعبان بزمان مرة إلا بركة من حديث أم سلمة لم يكن يصوم من السنة شيئا تأما لا يعين يصل به رمضان وذن نحوه من حديث عائشة ^(١٣) حديث فصل شعبان من رمضان مرارا د من حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطف من هلال شعبان ما لا يحفظ من غيره فان غم عليه عدل ثلاثين يوما ثم صام وأخرجه قط وقال اسناده صحيح وك وقال صحيح على شرط الشيخين ^(١٤) حديث ما من أيام العمل فيها من أفضل وأحب إلى الله من عشر ذي الحجة الحديث ت ه من حديث أبي هريرة دون قوله قليل ولا الجهاد الخ وعند شيخ من حديث ابن عباس ما العمل في أيام أفضل من العمل في هذا الشهر قالوا ولا الجهاد قال ولا الجهاد إلا رجل خرج خاطر بنفسه وماله فلم يرجع بشئ ^(١٥) الاحاديث الدالة على كراهة صيام الدهر خ م من حديث عبد الله بن عمر وفي حديث له لاصام من صام الا بدو لمسلم من حديث أبي قتادة قيل لرسول الله كيف بن صام الدهر قال لاصام ولا فطر ون نحوه من حديث عبد الله بن عمرو بنان بن حصين وغد الله بن الشخير ^(١٦) حديث أبي موسى الأشعري من صام الدهر كله ضيق عليه جهنم هكذا وعقد تسعين أحدا ن في

الحق يعين التعظيم فذابله واتقطع اليه عساو وقال الواسطي أي لا تتركى تقوم مخصوصين لالسار الناس بل كان له قباب أي في الازل وهم

لشيء خضع له
وخضع وهذا
الذي قاله الواسطي
صحيح في حق
أقوام وهذه
الآية محكمة
بخلاف هذا
لأقوام آخرين
وهي أرباب
التكسين يجمع
لهم بين المشاهدة
والفهم فوضع
الفهم محل المحادثة
والمكالمة وهو
سمع القلب
وموضع المشاهدة
بصر القلب
والسمع حكمة
وفائدة والبصر
حكمة وفائدة
فن هو في سكر
الحال يغيب
سمعه في بصره
ومن هو في
حال الصحو
والتكسين لا
يغيب سمعه في
بصره لتلكه
ناصية الحال
وفهم بالوفاة
الوجودي
المستعد لفهم
المقال لأن الفهم
مورد الإلهام
والسمع والإلهام
والسمع

فإنما موضع ودونه درجة أخرى وهو صوم نصف الدهر بأن يصوم يوماً ويفطر يوماً ذلك أشد على النفس وأقوى
في قهرها وقصور في فضلها أخبار كثيرة لأن العبد فيه بين صوم يوم وشكر يوم فقد قال صلى الله عليه وسلم
(١) عرضت على مفاتيح خزائن الدنيا كنوز الأرض فرددتها وقتاً جوع يوماً وأشبع يوماً أحبك إذا شبع
وأفترع إليك إذا جعت وقال صلى الله عليه وسلم (٢) أفضل الصيام صوم نبي داود كان يصوم يوماً ويفطر يوماً ومن
ذلك (٣) منازل صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمرو رضي الله عنه في الصوم وهو يقول إنى أطيق أكثر من ذلك
فقال صلى الله عليه وسلم صم يوماً فطر يوماً فقال إنى أبدأ أفضل من ذلك فقال صلى الله عليه وسلم لا أفضل من
ذلك وقد روى أنه صلى الله عليه وسلم (٤) ما صام شهراً كاملاً قط إلا رمضان بل كان يفطر منه ومن لا يفطر على صوم
نصف الدهر فلا بأس بثلثه وهوان يصوم يوماً ويفطر يوماً وإذا صام ثلاثة من أول الشهر وثلاثة من الوسط
وثلاثة من الآخر فهو ثلث واقع في الأوقات الفاضلة وإن صام الاثنين والخميس والجمعة فهو قريب من الثلث وإذا
ظهرت أوقات الفضيلة فالكمال في أن يفهم الإنسان معنى الصوم وإن مقصوده تصفية القلب وتفرغ القلب
لله عز وجل والفقهاء يداقون الباطن ينظر إلى أحواله فقد يقتضي حاله دوام الصوم وقد يقتضي دوام الفطر وقد
يقتضي مزج الألفاظ بالصوم وإذا فهم المعنى وتحقق حده في سلوك طريق الأثرية بمراقبة القلب يخف عليه
صلاحي قلبه وذلك لا يوجب ترتيباً مسقراً ولذلك روى أنه صلى الله عليه وسلم (٥) كان يصوم حتى يقال لا يفطر ويفطر
حتى يقال لا يصوم وينام حتى يقال لا يقوم ويقوم حتى يقال لا ينم وكان ذلك بحسب ما ينكشف له بنور النبوة
من القيام بحق الأوقات وقد كره العلماء أن يولى بين الألفاظ أكثر من أربعة أيام تقدر أي يوم العيد وأيام
التشرى ويذكر أن ذلك يقضى القلب ويولد ردى العادات ويفتح أبواب الشهوات ولعمري هو كذلك
في حق أكثر الخلق لاسيما من يأكل في اليوم والليلة مرتين فهذا ما أرادنا ذكره من ترتيب الصوم المتطوع به
وإنه أعلم بالصواب ثم كتاب أسرار الصوم والجليلة بجميع محامدها كلها ما علمنا منها وما لم نعلم على جميع نعمه
كأهل ما علمنا منها وما لم نعلم على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وكرم وعلى كل عبد مسلم من أهل الأرض
والسماء يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الحج والله المعين لأربغره وما توفيقي إلا بالله وحسبنا الله ونعم الوكيل

﴿ كتاب أسرار الحج ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الجليلة الذي جعل كلمة التوحيد لعباده حوزاً وحضناً وجعل البيت العتيق مثابة للناس وأماناً وأكرمه بالنسبة
إلى نفسه تشرى فإو تحضناً ومنا وعمل زيارته والطواف به حجاباً بين العبد وبين العذاب ومجماً والصلاة على محمد
نبي الرحمة سيدة الآمة وعلى آله وصحبه قادة الحق وسادة الحق وسلم سائماً كثيراً (أما بعد) فإن الحج من بين
أركان الإسلام ومباني عبادة العمر وختام الأحرار عظام الإسلام وكال الدين فيه أزل الله عز وجل قوله اليوم

الكبرى وحج حسنة أبو على الطوسي (١) حديث عرضت على مفاتيح خزائن الدنيا الحديث ت من
حديث أبي أمامة بلفظ عرض علي رضي الله عنه لي بطعام مكيه ذبياً وقال حسن (٢) حديث أفضل الصيام صوم
أخي داود الحديث أخرجه من حديث عبد الله بن عمرو (٣) حديث منازل لعبد الله بن عمرو وقوله صم يوماً
وافطر يوماً الحديث أخرجه من حديثه (٤) حديث ما صام شهراً كاملاً قط إلا رمضان أخرجه من حديث
عائشة (٥) حديث كان يصوم حتى يقال لا يفطر الحديث أخرجه من حديث عائشة وابن عباس دون ذكر
القيام والنوم وخ من حديث أنس كان يفطر من الشهر حتى يظن أن لا يصوم منه شيئاً ويصوم حتى يظن أن لا
يفطر منه شيئاً وكان لاتصام من الليل مصلياً إلا رأته ولا نائم إلا رأته

﴿ كتاب أسرار الحج ﴾

أُكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً وفيه قال صلى الله عليه وسلم (١) من مات ولم يحج فليمت أن شاءه يهوديا وإن شاء نصرانيا فاعظم بعبادة بعبادته بغير هذا الكمال ويسأوى تاركها اليهود والنصارى في الضلال وأجدر به أن تصرف العناية إلى شرف جهل وتقصير أركانها واستبدالها بأهل فضائلها وأسرارها وجاهة ذلك ينكشف بتوفيق الله عز وجل في ثلاثة أبواب

باب الأول * في فضائلها وفضائل مكة والبيت العتيق ووجوب أركانها وشروط وجوبها

باب الثاني * في أعمالها الظاهرة على الترتيب من مبدأ السفر إلى الرجوع

باب الثالث * في آدابها الدقيقة وأسرارها الخفية وأعمالها الباطنة فليبدأ بالباب الأول وفيه فصلان

الفصل الأول * في فضائل الحج وفضيلة البيت ومكة والمدنية حرسهما الله تعالى وشدة الرحا إلى المساجد

فصلية الحج

قال الله عز وجل وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق وقال قتادة قلأمر الله عز وجل إبراهيم صلى الله عليه وسلم وعلى نبينا وعلى كل عبد مسلم أن يؤذن في الناس بالحج نادى يأياها الناس إن الله عز وجل يبيئنا حجوجه وقال تعالى ليشهدوا منافع لهم قيل التجارة في الموسم والاجر في الآخرة ولا يسمع بعض السلف هذا اغفل غلهم ورب الكعبة وقيل في تفسير قوله عز وجل لا قدعن لهم صراطك المستقيم أي طريق مكة يقعد الشيطان عليها ليجتمع الناس منها وقال صلى الله عليه وسلم (٢) من حج البيت فبرفت ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وقال أيضا صلى الله عليه وسلم (٣) ما روى الشيطان في يوم أصغر ولا أدر ولا أحقر ولا أغبط منه يوم عرفه وما ذلك إلا لما يرى من نزول الرحمة وتجاوز الله سبحانه عن الذنوب العظام اذ يقال (٤) من أتى من الذنوب ذنوبا لا يكفرها إلا الوقوف بعرفة وقد أسنده جعفر بن محمد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر بعض المكاشفين من القرنين أن إبليس لعنة الله عليه ظهر له في صورة شخص يعرفه فاذا هو نازل الجحيم مصفرا اللون بأكي العين مقصوف الظهر فقال له الذي أبكى عينك قال خروج الحاج إليه بلا تجارة قول قد قصده أخاف أن لا يجيئهم فحينئذ يأتون ذلك قال فما الذي أحل جسمك قال سهل الخليل في سبيل الله عز وجل ولو كانت في سبيلي كان أحب إلي قال فما الذي غيرك قال تعاون الجماعة على الطاعة ولوعا وتعاونوا على المعصية كان أحب إلي قال فما الذي قصف ظهرك قال قول البنداء لك حسن الخاتمة أقول يا بني متى يجب هذا بعملة أخاف أن يكون قد قطف وقال صلى الله عليه وسلم (٥) من خرج من بيته حاجا ومعقرا فأتى أجره الحاج المعقر إلى يوم القيامة ومن مات في إحدى الحرمين لم يعرض ولم يحاسب وقيل له أدخل الجنة وقال صلى الله عليه وسلم (٦) حجة مبرورة خير من الدنيا وما فيها وحجة مبرورة ليس لها جزء إلا الجنة وقال صلى الله عليه وسلم (٧) الحج والعمارة وفد الله عز وجل وزواره

(١) حديث من مات ولم يحج فليمت أن شاءه يهوديا وإن شاء نصرانيا عمن حديث أبي هريرة روت نحوه من حديث علي بن الغلاب وفي أسنده مقال (٢) حديث من حج البيت فبرفت ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه أخرجه من حديث أبي هريرة (٣) حديث ما روى الشيطان في يوم هو أصغر الحديث مالك عن إبراهيم بن أبي عبد الله عن طلحة بن عبد الله بن كزمر سلا (٤) حديث من الذنوب ذنوبا لا يكفرها إلا الوقوف بعرفة لم جد له أصلا (٥) حديث من خرج من بيته حاجا ومعقرا فأتى أجره الحاج المعقر إلى يوم القيامة ومن مات في أحد الحرمين لم يعرض ولم يحاسب وقيل له أدخل الجنة حق في الشعب للشرط الأول من حديث أبي هريرة روى هو وقط من حديث عائشة الشرط الثاني نحوه وكلاهما ضعيف (٦) حديث حجة مبرورة خير من الدنيا وما فيها وحجة مبرورة ليس لها جزء إلا الجنة أخرجه من حديث أبي هريرة الشرط الثاني بلفظ الحج المبرور وقال إن الحج المبرور وعنده ابن عدى حجة مبرورة (٧) حديث الحج والعمارة وفد الله وزواره الحديث من حديث أبي هريرة روت قوله وزواره مودون قوله إن أسأله عظمهم وإن شفعوا شفّعوا وله من حديث

سمعون أن في ذلك لكى لمن كان له قلب يعرف آداب الخدمة وآداب القلب وهي ثلاثة أشياء فالقلب إذا ذاق طعم العبادة عتق من رق الشهوة ومن وقف على شهوته وجد ثلث الآداب ومن افتقر إلى ما لم يحسد من الآداب بعد الاشتغال بما وجد فقد وجد ثلث الآداب والثالث امتلاء القلب بالتي بدأ بالفضل عنه الوفاء فضلا فقد وجد كل الآداب قال ولا يجد على الباقى موت القلب من شهوات النفس فكما رفض شهوة نال من الحياة بقسطها فالساجد للإحياء لا للموت قال الله تعالى إنك لا تسمع الموتى قال سهل بن عبد الله القلب رقيق

تؤثر فيه الخبائر المنومة وأثر القليل عليه كثير قال الله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين فالقلب عمال

بصره فسمع
المسموعات
وأبصر المبصرات
وشاهد
المشهودات
لتخلصه إلى الله
تعالى واجتماعه
بين يدي الله
والأشياء كلها
عنده الله وهو
عنده فسمع
وشاهد فأبصر
وسمع كلها ولم
يسمع وشاهد
تفاصيلها لأن
الجلل تدرك لسة
بين الشهود
والتفاصيل لا
تدرك لصيق وعاء
الوجود والله
تعالى هو العالم
بأجل والتفاصيل
وقد مثل بعض
الحكماء تفاوت
الناس في الاستماع
وقال ابن الباذر
خرج يبيد فلا
منه كفه فوقع
منه شيء على ظهر
الطريق فلما لبث
أن انحط عليه
الطير فاخطفه
ووقع منه شيء
على الصفوان
وهو الحجر
الاملس عليه

لا يقبل حجه فقلت اللهم اني قد وهبت حجتني ووجعت ثوابي لم اتقبل حجه قال فرأيت رب العزة في النوم جل جلاله فقال يا علي تنسحني على وأنا خلقت السجدة والاسخياء وأنا أأجود الاجودين وأكرم الاكرمين وأحق بالجد والكرم من العللين قد وهبت كل من لم أقبل حجه لمن قبلته

فضيلة البيت ومكة المشرقة

قال صلى الله عليه وسلم (١) ان الله عز وجل قد وعد هذا البيت ان يحججه كل سنة ثمانية آلاف فان تقصوا أكملم الله عز وجل من الملائكة وان الكعبة تحننك العروس المزفوفة وكل من حجها يتعلق باستارها يسعون حولها حتى تدخل الجنة فيدخلون معها (٢) وفي الخبر ان الحجر الاسود ياقوته من يواقيت الجنة وانه يعث يوم القيامة له عينان ولسان ينطق به يشهد لكل من استلمه بحق وصدي وكان صلى الله عليه وسلم (٣) يقبله كثيرا وروى أنه صلى الله عليه وسلم (٤) سجد عليه وكان يطوف على الرحلة فيضع المحجن عليه ثم يقبل طرف المحجن (٥) وقبله عمر رضي الله عنه ثم قال اني لأعلم انك حجر لا تقصر ولا تنفر ولو لاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل ما قبلتك لم يكن حتى علا نسيجه فالتفت الوراة فرأى عليا كرم الله وجهه ورضي الله عنه فقال بأ بالحسن ههنا تسكب العبرات وتسجاب الدعوات فقال رضي الله عنه يا أمير المؤمنين بل هو يضرو بنفع قال وكيف قال ان الله تعالى لما أخذ الميثاق على النوبة كتب عليهم كتابا ثم أخذهم هذا الحجر فهو يشهد للؤمن بالوفاء ويشهد على الكافر بالبحود قيل فذلك هو معنى قول الناس عند الاستلام اللهم إيمانك ونصيحتك بك ووفاء بعهدك وروى عن الحسن البصري رضي الله عنه ان صوم يوم فيها جماعة ألف يوم وصدة قدرهم جماعة ألف درهم وكذلك كل حسنة بمائة ألف ويقال طواف سبعة أسابيع يعمل عمره قولا ثم تعذر لعمرة (٦) وفي الخبر الصحيح عمره في رمضان كحجة مري وقال صلى الله عليه وسلم (٧) أنا وأول من تنشق عنه الأرض ثم أتى أهل البقيع فحشرون سي ثم أتى أهل مكة فحشرون بين الحرمين في الخبر (٨) ان آدم صلى الله عليه وسلم لما قضى مناسكه لفته الملائكة فقالوا برحمتك يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بالني عباد في الاثر ان الله عز وجل ينظر في كل ليلة إلى أهل الأرض فأول من ينظر إليه أهل الحرم وأول من ينظر اليه من أهل الحرم أهل المسجد الحرام فمن رآه طافا غفر له ومن رآه مصليا غفر له ومن رآه قائما بمسكة بل الكعبة غفر له وكوشف بعض الاولياء رضي الله عنهم قال اني رأيت الثور وكلها تسجد لعبدان ورأيت عبدا ان ساجدة لجدوه فقال لا تغرب الشمس من يوم الا ويطوف بهذا البيت رجل من الابد لا يطلع الفجر من ليلة الا طاف به واحد من الازدادوا اذا انقطع ذلك كان سبب رفعه من الأرض فيصبح الناس وقد رفع الكعبة لا يرى الناس لها أثر وهذا اذا أتى عليها سبع

حديث أني هريرة وقال صحيح على شرط م (١) حديث ان الله قد وعد هذا البيت ان يحججه في كل سنة ثمانية آلاف الحديث لم يجلده أصلا (٢) حديث ان الحجر ياقوته من يواقيت الجنة ويصير يوم القيامة له عينان الحديث صحيحه ن من حديث ابن عباس الحجر الاسود من الجنة لفظ ن وبقي الحديث رواه وحسنه و ه وجب وك وصحح اسناده من حديث ابن عباس أيضا ولحاكم من حديث أنس ان الركن والمقام ياقوتتان من يواقيت الجنة وصحح اسناده ورواه ن ح ب ك من حديث عبد الله بن عمرو (٣) حديث انه صلى الله عليه وسلم كان يقبله كثيرا أخرجه من حديث عمر بن قنبر قوله كثيرا و ن انه كان يقبله كل مرة ثلاثا ان رآه خاليا (٤) حديث انه كان يسجد عليه البزار وك من حديث عمر وصحح اسناده (٥) حديث قبله عمر وقال اني لأعلم انك حجر أخرجه دون الزيادة التي رواها علي ورواه تالك الزيادة ك وقال ليس من شرط الشيخين (٦) حديث عمره في رمضان كحجة مري أخرجه من حديث ابن عباس دون قوله مري ففيه عنه مسلم على الشك تقضى حجة واحدة ورواه ك بزيادته من غير شك (٧) حديث أنا وأول من تنشق عنه الأرض ثم أتى أهل البقيع فحشرون مري الحديث وحسنه وجب من حديث ابن عمر (٨) حديث ان آدم لما قضى مناسكه لفته الملائكة فقالوا برحمتك يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بالني عباد في الخبر

منه شيء على
أرض طيبة
لبست على ظهر
الطريق ولا على
الصفوان ولا فيها
شوك فنبت وتما
وصلح فثقل البادر
مثل الحكيم
ومثل البئر كمثل
صواب الكلام
ومثل ما وقع على
ظهر الطريق
مثل الرجل يسمع
الكلام وهو
لا يرد أن يسمعه
فأيا بيت الشيطان
أن يختطفه من
قابه فينساه
ومثل الذي وقع
على الصفوان
مثل الرجل
يسمع الكلام
فيستحسنه ثم
تفنى الكلمة
إلى قلب ليس فيه
عزم على العمل
فينسخ من قلبه
ومثل الذي وقع
في أرض طيبة
فيها شوك مثل
الرجل يسمع
الكلام وهو
ينوي أن يعمل
به فإذا اعترضت
له الشبهوات
فيسفه عن

سنتين لم يصبها أحد ثم يرفع القرآن من الصحاف فيصيح الناس فإذا الورق أبيض يلوح ليس فيه حرف ثم ينسخ
القرآن من القلوب فلا يدرك منه كلمة ثم يرجع الناس إلى الأبطال والافاق وأخبارا جاهلية ثم يخرج الدجال وينزل
عيسى عليه السلام فيقبل الساعة عند ذلك بمنزلة الحامل المقرب التي توقع ولا تهاوى الخبر (١) استكثروا من
الطواف بهذا البيت قبل أن يرفع فقد هدم مرتين و يرفع في الثالثة وروى عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال قال الله تعالى (٢) إذا أردت أن أترك الدنيا بدأت ببني نجر ثم أتيت الدنيا على أثره
﴿ فضيلة المقام بمكة ﴾ رسول الله تعالى ذكره اهتبه

كره الخائفون المختلطون من العلماء المقام بمكة لثلاثة (١) الأول خوف التبرم والانسان بالبيت فإن ذلك ربما
يؤثر في تسكين حرة القلب في الاحترام وهكذا كان عمر رضي الله عنه يضرب الحجاج إذا جأه ويقول بأهل اليمن
ينكمو بأهل الشام شامكم وبأهل العراق عراقكم ولذلك هم عمر رضي الله عنه يمنع الناس من كثرة الطواف
وقال خشيت أن يأسن الناس بهذا البيت (٢) الثاني تهيب الشوق بالمقارفة لتبني داعية العود فان الله تعالى
جعل البيت مثابة للناس وأمنأى ثوبون ويعودون إليه مرة بعد أخرى ولا يقضون منه وطرا وقال بعضهم تكون
في بلد وقلبك مشتاق إلى مكة متعلق بهذا البيت خير لك من أن تكون فيه وأنت تبرم بالمقام وقلبك في بلد آخر
وقال بعض السلف كم من رجل نخر اسنان وهو أقرب إلى هذا البيت من يطوف بهو يقال إن الله تعالى عبادا تطوف
بهم الكعبة تقرأ إلى الله عز وجل (٣) الثالث الخوف من ركوب الخطايا والنوب بها فان ذلك خطور والجري أن
يورث الله عز وجل لشرف الموضع وروى عن وهيب بن الورد المكي قال كنت ذات ليلة في الحجر أصلي فسمعت
كلاما بين الكعبة والاستار يقول إلى الله أشكركم إليك يا جبرائيل ما أتني من الطائفين حولي من تفكرهم في الحديث
ولعومهم وطمعهم ثم لم يلبثوا عن ذلك لا تفتن انتفاضة يرجع كل حجر مني إلى الجبل الذي قطعهم وقال ابن مسعود
رضي الله عنه ما من بلد يؤخذ فيه العبد بالنية قبل العمل لا مكته ولا نقول في تعالى ومن يرد فيه بالحد يظلم نفسه من
عذاب أليم أي الله على مجرد الادرادو يقال إن السيئات تضعف بها كإضعاف الحسنات وكان ابن عباس رضي الله
عنه يقول الاحتكاك بمكة من الإحدى الحرم وقيل الكذب أيضا قال ابن عباس لأن أذن سبعين ذنبا بركة
أحب إلى من أن أذن ذنبا واحدا بمكة وركبة منزل بين مكة والطائف وخوف ذلك انتهى بعض المقيمين إلى أنهم
يقض حاجته في الحرم بل كان يخرج إلى الحل عند قضاء الحاجة وبعضهم أقام شهر أو ما وضع جنبه على الأرض ولعن
من الأقامة كره بعض العلماء أجور ومكة ولا تظن أن كراهة المقام ناقض فضل البقعة لأن هذه كراهة علتها ضعف
الخلق وقصورهم عن القيام بحق الموضع فغنى قولنا إن ترك المقام به أفضل أي بالإضافة إلى مقام مع التقصير والتبرم
أما أن يكون أفضل من المقام مع الوفاء بحقه فهي بات وكيف لا ولما عا د رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة استقبل
الكعبة وقال (٤) إنك خير أرض أرض الله عز وجل وأحب بلاد الله تعالى إلى الولولأني أخرجت منك لم أخرجت وكيف لا
والنظر إلى البيت عبادة والحسنات فيها مضاعفة كما ذكرناه

﴿ فضيلة المدينة الشريفة على سائر البلاد ﴾

ما بعد مكة بقعة أفضل من مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجتماع فيها أيضا مضاعفة قال صلى الله عليه وسلم (١)
صلاة في مسجد ذي هذا خير من ألف صلاة فيا سواه المسجد الحرام وكذلك كل عمل بالمدينة بألف وعنده بيته
حدث ابن عباس وقال لا يصح ررواه الأزرقي في تاريخ مكة موقوعا على ابن عباس (٢) حديث استكثروا من
الطواف بهذا البيت الحديث البزار وحب ولا وصححه من حديث ابن عمر استمعوا من هذا البيت فإنه هدم
مرتين و يرفع في الثالثة (٣) حديث قال الله إذا أردت أن أترك الدنيا بدأت ببني نجر ثم أتيت الدنيا على
أثره ليس له أصل (٤) حديث إنك خير أرض أرض الله وأحب بلاد الله إلى الله ولولا أني أخرجت منك لم أخرجت
وصححه ابن الكبري و . و حب من حديث عبد الله بن عدي بن الجراء (٥) حديث صلاة في مسجد ذي

ووقع في أرض طيبة مثل المسجع الذي نبؤى عجله فيهمهو يعدل هو بجانب هو وهذا (٢١٩) الذي جانب الهوى وأنسج

سبيل الهدى هو
الصوفي لان
لهوى حلاوة
والنفس اذا
تشرت حلاوة
الهوى فهي
تركن اليه
وتستلذه
واستلذا الهوى
هو الذي يخفق
النبت كالشوك
وقلب الصوفي
نازل حلاوة الحب
الصافي والحب
الصافي تعلق
الروح بالحضرة
الالهية ومن قوة
اجذاب الروح
الى الحضرة
الالهية بداعية
الحب تستمع
القلب والنفس
وحلاوة الحب
للحضرة الالهية
تغلب حلاوة
الهوى لان
حلاوة الهوى
كشجرة خفيفة
اجتمعت من فوق
الارض ما لهن
قرار لكونها لا
ترقى عن حد
النفس وحلاوة
الرب كشجرة
نلبية أصلها ثابت
وفرعها في السماء

الارض المقدسة فان الصلاة فيها بحسب آية صلاة فيساوها الا المسجد الحرام وكذلك سائر الاعمال وروى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم (١) أنه قال صلاة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة وصلاته في المسجد الأقصى بألف صلاة وصلاته في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة وقال صلى الله عليه وسلم (٢) من صبر على شدتها ولأولها كنت له شفعا يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم (٣) من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فإنه لن يموت بها حدا لا كنت له شفعا يوم القيامة وما بعده البقاع الثلاث قالوا ضع فيها متساوية الا الثغور فان المقام بها الرابطة فيها أفضل عظيم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (٤) لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى وقد ذهب بعض العلماء الى الاستدلال بهذا الحديث في المنع من الرحلة بزيارة المشاهد وقبور العلماء والصلحاء وماتين لي أن الأمر كذلك بل الزيادة ما مور بها قال صلى الله عليه وسلم (٥) كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ولا تقولوا هجرا والحديث انما ورد في المساجد وليس في معناها المشاهد لان المساجد بعد المساجد الثلاثة مثالة ولا بلد الا وفيه مسجد فلا معنى للرحلة الى مسجد آخر وأما المشاهد فلا تتساوى بل ركز زيارتها على قدر حاجتهم عند الله عز وجل نعم لو كان في موضع لا مسجد فيه فلأن يشد الرحال الى موضع فيه مسجد ويتنقل اليه بالكية ان شاء ثم ليت شعري هل يمنع هذا القائل من شد الرحال الى قبور الانبياء عليهم السلام مثل ابراهيم وموسى ويحيى وغيرهم عليهم السلام فلنعم من ذلك في غاية الاحالة فاذا جاز هذا فقبور الاولياء والعلماء والصلحاء في معناها فلا يبعد أن يكون ذلك من أغراض الرحلة كما أن زيارة العلماء في الحياة من المقاصد هذا في الرحلة أما المقام فالاولى بالمريد أن يلزم مكانه اذ لم يكن قصده من السفر استفادة العلم مهماسلم له حاله في وطنه فان لم يسلم فليطلب من المواضع ما هو أقر بالانحلول أو أسلم للدين وأفرغ للقلب وأيسر للعبادة فهو أفضل المواضع له قال صلى الله عليه وسلم (٦) البلاد بالاداء عز وجل والخلق عبادته فأى موضع رأيته فيه رفقاقموا جديته تعالى وفي الخبر (٧) من يركب في شئ فيلزمه ومن جعل معيشته في شئ فلا يتنقل عنه حتى يتغير عليه وقال أبو نعيم رأيت سفينا الثوري وقد جعل جرابه على كتفه وأخذ نعليه بيده فقلت لى بن أبى عبيد الله قال لى بلدا ملا فيه جرابي بدرهم وفي حكاية أخرى بلغني عن قرية فيها رخص أقيم فيها فقلت ونفعل هذا يا أبا عبد الله فقلت انما اذا سمعت برخص في بلد فاقصده فانه أسلم لدينك وأقل طمك وكان يقول هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الخاملين فكيف بالمشهورين هذا زمان تنقل يتنقل الرجل من قرية الى قرية يفر بدنيته من الفتن ويحكي عنه أنه قال والله ما أدري أى البلاد أسكن فقيل له خراسان فقال مذاهب مختلفة وآراء فاسدة قيل فالشام قال يشار اليك بالاصابع أراد الشهرة قيل هذا خبر من ألف صلاة فيساوها الا المسجد الحرام متفق عليه من حديث أبي هريرة روى عنه م من حديث ابن عمر (١) حديث ابن عباس صلاة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة وصلاته في المسجد الأقصى بألف صلاة وصلاته في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة غير يتم أحد جملة هكذا وه من حديث مجاهد بن عتيبة بن جهم في بيت المقدس اتفق فصار فيه فان صلاة فيه كألف صلاة في غيره وله من حديث أنس صلاة في المسجد الأقصى بخمسين ألف صلاة وصلاته في مسجد ي بخمسين ألف صلاة ليس في اسناده من ضعف وقال الذهبي انه منكر (٢) حديث لا يصبر على لأوائها وشدها حدا لا كنت له شفعا يوم القيامة م من حديث أبي هريرة روى عنه م وأبي سعيد (٣) حديث من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها الحديث ه من حديث ابن عمر قال ت حسن صحيح (٤) لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد (٥) حديث كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها م من حديث يزيد بن الحبيب (٦) حديث البلاد بلاد الله والعباد عبد الله فأى موضع رأيته فيه رفقاقموا جديته تعالى وأجلدوا الطريق من حديث الزبير بن سفيان (٧) حديث من رزق في شئ فيلزمه ومن جعل معيشته في شئ فلا يتنقل عنه حتى يتغير عليه من حديث أنس بالجله الاولى بسند حسن ومن حديث عائشة بسند فيه جهالة بالظ اذا سبب الله الحاكم رزقاً من وجه فلا يدعه حتى يتغير له أو يتنكر له

لأنها صلاتي الروح فرعها عند الله تعالى وعروقها زبارة في أرض النفس فاذا سمع الكلمة من القرآن أو من كلام رسول الله صلى الله

لماء جرت فيك
أردانا * فتمعه
الكلمة وتشمله
وتصير كل شعرة
منه سمعا * وكل
ذرة منه بصرا
فيسمع الكل
بالكل ويبصر
الكل بالكل
ويقول أنت
تأملتكم فكل
عيون
أو تذكركم
فكل قلوب
قال الله تعالى
فبشر عبادي
الذين يستمعون
القول فيستمعون
أحسنه أولئك
الذين هداهم
أنته وأولئك هم
أولو الألباب قال
بعضهم اللب
والعقل مائة جزء
تسعة وتسعون
في النبي صلى الله
عليه وسلم جزء
في سائر المؤمنين
والجزء الذي في
سائر المؤمنين
أحد وعشرون
سهما فسهم
ينساوي المؤمنون
كلهم فيه وهو
شهادة أن لا اله
إلا الله وأن محمدا

فأعراق قال بلد الجبارة قبيل مكة قال مكة تذيب الكيس والبدن وقال له رجل غريب عزمت على المجاورة بمكة
فأوصني قال وأصليك بثلاث لاصفين في الصف الأول ولا تصحب قرشيا ولا تظهرن صدقة وانما ذكره الصف الأول
لأنه يشتر ففتقد إذا غلب فخطا بعمله التزين والتصنع

الفصل الثاني في شروط وجوب الحج وحكمه وأركانه وواجباته ومخطوئاته

أما الشرائط فشرط صحة الحج اثنان الوقت والاسلام فيصح حج الصبي ويحرم بنفسه ان كان ميمزا ويحرم
عنه وليه ان كان صغيرا ويغفل به ما يفعل في الحج من الطواف والسعي وغيره وأما الوقت فهو شوال وذو القعدة
وتسع من ذي الحجة إلى طالع الفجر من يوم النحر من أحرم بالحج في غيره هذه المدة فهي عمرة وجميع السنة وقت
العمرة ولكن من كان معكوا فعلى السنك أيامه في فلا ينبغي أن يحرم بالعمرة لأنه لا يمكن من الاشتغال بعقبيه
لاشتغاله بأعماله مني وأما مشروط وقوعه عن حجة الاسلام بخمسة الاسلام والحرة والبواغ والعقل والوقت
فان أحرم الصبي أو العبد ولكن عتق العبد وبلغ الصبي بعرفه أو بمنزلة وعاد إلى العرفه قبل طالع الفجر أجزأها
عن حجة الاسلام لان الحج عرفة وليس عليه مادم الاشارة وتشترط هذه الشرائط في وقوع العمرة عن فرض
الاسلام الا الوقت وأما مشروط وقوع الحج فثلاثة الخ الحرية والبلوغ فهو بعد براءة ذمته عن حجة الاسلام فحج
الاسلام متقدم ثم القضاء لمن أفسده في حالة الوقوف ثم الترتيم للنية ثم النفل وهذا الترتيب مستحق وكذلك
يقع وان نوى خلافه وأما مشروط لزوم الحج بخمسة البواغ والاسلام والعقل والحرة والاستطاعة ومن
لزمه فرض الحج لزمه فرض العمرة ومن أراد دخول سكران أو مجرأ أو بكم حكم بالزمنه الاحرام على قول ثم
يحل بعمل عمرة أو حج وأما الاستطاعة فتعني أن أحدها الباشرة وذلك لأسباب أمانى نفسه في الصحة
وأمانى الطريق في ان تكون خصبة آمنة بلا خطر ومخاطرة ولا عدو قاهر وأمانى المال في ان يجد نفقته ذهابه وإياه إلى
وطنه كان له أهل أو لم يكن لان مفارقة الوطن شديدة وان ملك نفقة من تلزم نفقته في هذه المدة وان ملك ما يقضي به
ديونه وأن يقدر على راحته أو كراهتها يحمل أو زامه ان استسقط على الزامه وأما النوع الثاني فاستطاعة
المعصوب به وهو ان يستأجر من يحج عنه بعد فراغ الاجرة عن حجة الاسلام لنفسه وبكى نفقة الذهاب بزامه
في هذا النوع والابن اذا عرض طاعته على الاب الزمن صار به مستطيعا ولوعرض ما له لم يصبر به مستطيعا لان
الختمه بالبدن فيها شرف للوالد وبذل المال فيه منته على الوالد ومن استطاع لزمه الحج والعقل والتأخير ولكنه فيه على
خطر فان تيسره ولو في آخر عمره سقط عنه وان مات قبل الحج في الله عز وجل عاضيا بترك الحج وكان الحج
في تركه صحيح عنه وان لم يوص كسائر ديونه وان استطاع في سنة فلم يخرج جمع الناس وهلك ماله في تلك السنة قبل
جمع الناس ثم مات في الله عز وجل ولا حج عليه ومن مات ولم يحج مع اليسار فصره شديد عند الله تعالى قال عمر
رضي الله عنه لقد هممت أن أكتب في الامصار بضرب الجز بقل من لم يحج بمن يستطيع اليه سبيلا وعن سعيد
ابن جبير وابراهيم التميمي ومجملهد وطاوس لو عاترت رجلا غنيا وجب عليه الحج ثم مات قبل أن يحج ما صليت عليه
وبعضهم كان له جار مومرا فمات ولم يحج فلم يصل عليه وكان ابن عباس يقول من مات ولم يترك ولم يحج سال الرجعة
إلى الدنيا وقرأ قوله عز وجل رب ارجعون لعلى أعمل صالحا فإني أتذكرك وأما الأركان التي لا يصح الحج
بدونها بخمسة الاحرام والطواف والسعي بعده والوقوف بعرفة والحلق بعده على قول وأركان العمرة كذلك
الا والوقوف والواجبات المجبورة بالله مست الاحرام من الميقات فمن تركه جازا بالمقات مخلا فليشاة والزم فيه
الدم قولوا واحدا أو ما الصبر بعرفة إلى غروب الشمس والميقات بمنزلة جواز الميقات بخلافه شاة والزم فيه
يجوز تركها بالدم على أحد القولين وفي القول الثاني فهدام على وجه الاستصحاب وأما وجوه أداء الحج والعمرة
فثلاثة الأول الافراد هو الافضل وذلك أن يقدم الحج ويحده فاذا فرغ خرج إلى الحلق فأحرم واعقر وأفضل
٧ قوله في حالة الوقوف هكذا بالنسخ وفي نسخة الشارح الرق وهي أظهر فان الرقيق اذا أفسد حجه وهو رقيق ثم
عتق ثم حج انصرف سحبه للقضاء ولا يجزئ عن حجة الاسلام تأويل اه مصححه

الأية اظهر فضيلة رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الأحسن ما يأتي به لانهما . (٢٢١) . وقعت بحجة التكمين ومقارنة

الاستقرار قبل
خلق الكون
ظهرت عليه
الانوار في الاحوال
كلها وكان معه
أحسن الخطاب
وله السبق في
جميع المقامات
آلآره صلى الله
عليه وسلم يقول
نحن الآخرون
السابقون يعني
الآخرون وجودا
السابقون في
الخطاب الاول
في الفضل في محل
القدس وقال
تعالى يا أيها الذين
آمنوا استجبوا
لله وللرسول اذا
دعاكم الى حاكم
قال الخليل
نستموأ روح ما
دعاهم اليه
فاسرعوا الى
محو العلائق
المشبهة وهجموا
بالنفوس على
معاينة الحسن
وتجروا ممرارة
المكابدة وضدقوا
الله في المعاملة
وأحسنوا الأدب
فيا توجهاوا اليه
وهات عليهم
المصابير وعرفوا

الحل لآحرام العمرة الجعرة ثم التمتع ثم الحديبية وليس على المفرد المأان يطوع * الثاني القرآن وهو أن
يجمع فيقول بليك محجوت عمره متعافى غير محرم ما هو ما يكفيه أعمال الحج وتندر ج العمرة تحت الحج كما يندرج
الوضوء تحت الغسل لأنه اذا طاف وسعى قبل الوقوف بعرفة فسيحسب محسوب من التكمين وأما طوافه فغير محسوب
لان شرط طواف الفرض في الحج أن يقع بعد الوقوف وعلى القارن دم شاة الأأن يكون مكافأ فاشئ عليه لانه لم
يترك ميقانه اذ ميقانه مكة * الثالث التمتع وهو أن يجاوز الميقات محرما بعمره ويتحل بمكة ويتمتع بالمحظورات الى
وقت الحج ثم يحرم بالحج ولا يكون مقتعا لا الخمس شرائط * أحدها أن لا يكون من حاضري المسجد الحرام
وحاضره من كان منه على مسافة لا تقصر فيها الصلاة * الثاني أن يقدم العمرة على الحج * الثالث أن تكون
عمرته في أشهر الحج * الرابع أن لا يرجع الى ميقات الحج ولا الى مثل مسافته لآحرام الحج * الخامس أن
يكون حجه وعمرته عن شخص واحد فاذا واجت هذه الاوصاف كان مقتعا ولم يدم شاة فان لم يجد فصيام ثلاثة أيام
في الحج قبل يوم النحر متفرقة أو متتابعة وسبعة اذ ارجع الى الوطن وان لم يصم الثلاثة حتى رجع الى الوطن صام
العشرة تنابعا ومتفرقا بدل دم القرآن والتمتع سواها والافراد ثم التمتع ثم القرآن * والى ما محظورات الحج
والعمره فسمت * الاول اللبس للقنص والسر او بل والخف والعمامة بل يبنى أن يلبس ازار او رداء وتلين فان
لم يجد تلين فكعبين فان لم يجد ازار فسر او بل أو بأس بالمنطقة والاستظلال بالحمل ولكن لا يبنى أن يغطي
رأسه فان اصر امه في الرأس ولم أره أن تلبس كل غيط بعد أن لا تستر وجهها بما عساه من احراما في وجهها *
الثاني الطيب فلجتنب كل ما يعده العلقاء طيبا فان تطيب أو لبس فعليه دم شاة * الثالث الحلق والقلم وفهم ما القدية
أعنى دم شاة ولا بأس بالكل وحل ودخول الحمام والقص والحجامة وتزجيل الشعر * الرابع الجناح وهو مفسد قبل
الحلل الاول وفيه بدنة أو بقرة أو سبع شياه وان كان بعد التحلل الاول لزمه البدنة ولم يفسد حجه * الخامس
مقدمات الجناح كالغلبة والملازمة التي تنقض الطهر مع النساء فهو محرم وفيه شاة كذا في الاستئذان يحرم الشكاح
والانكاح ولا دم فيه لانه لا ينعقد * السادس قتل صيد البر أعنى ما يؤكل أو هو متولمن الحلال والحرام فان قتل
صيدا فعليه مثله من النعم براعى فيه القارب في الخلقة وصيد البحر حلال ولا جزاء فيه

الباب الثاني في ترتيب الاعمال الظاهرة من أول السفر الى الرجوع وهي عشرة جل *
* الجبة الاولى في السبر من أول الخروج الى الاحرام وهي ثمانية *
* الاولى في المال * فينبى أن يبدأ بالتوبة في يوم المظالم وقضاء الديون واعداد النفقة لكل من تزمه نفقته الى وقت
الرجوع ويزد ما عنده من الودائع ويستصحب من المال الحلال الطيب ما يكفيه لاسبابه واباه من غير تقير بل
على وجه يمكنه معه التوسع في الزاد والرفق بالضعفاء والفقراء ويتصدق بشئ قبل خروجه ويشترى لنفسه دابة قوية
على الحمل لا تضعف ويكثر ما هان ا كثر فيظهر الشكر على كل ما ير يد أن يحمله من قليل وكثير ويحصل رضاه
فيه * الثانية في الرفق * يبنى أن يلبس رقيقا صالحا محبا للخير معينا عليه أن يذكره وان ذكر آتانه وان
جبن شجعه وان عجز قواه وان شاق صدره صبره وودع رفقاءه المقربين واخوانه وجرانه فيودعهم ويلبس
أدعيتهم فان الله تعالى جاعل في أدعيتهم خيرا والسنة في الوداع أن يقول (١) أستودع الله دينك وأمانتكم وخواتم
عملكم وكان صلى الله عليه وسلم (٢) يقول لمن أراد السفر في حفظ الله وكنفه زودك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك
للخير أيما كنت * الثالثة في الخروج من الدار * يبنى اذا هم بالخروج أن يصلى ركعتين أو لا يقرأ في الاولى
بعد الفاتحة قل يا أيها الكافرون وفي الثانية الاخلاص فاذا فرغ رفع يديه ودعا للتسبب به عن اخلاص صاف

الباب الثاني في ترتيب الاعمال الظاهرة *
(١) حديث استودع الله دينك وأمانتكم وخواتم عملك د ت ويحجهون من حديث ابن عمر أنه كان يقول
للرجل اذا أراد سفر اذن منى حتى أودعك كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يودعنا (٢) حديث كان
صلى الله عليه وسلم يقول لمن أراد سفر ا في حفظ الله وكنفه زودك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك للخير أيما

قد رما يطلبون ويستنجوا منهم عن التفلت الى مذ كور سوى ولهم خيا احياء الابد بالحي التي لمزل ولا يزال (وقال الواسطي) رجه الله

ما شاء الله لا قوة الا بالله حسبي الله توكلت على الله ما شاء الله لا يأتي باخيرا الله ما شاء الله لا يصرف السوء الا الله حسبي الله وكفى سمع المثلن دعاليس وراء الله منتهى ولادون الله ما جاء كتب الله لأغابن أناورسلى ان الله قوى عز يتخصت بالله العظيم واستعنت بالحق الذى لا يموت اللهم احسن بعينك التى لاتاموا كفتنا بركك الذى لا يرام اللهم ارخنا بقدرتك علينا فلا تهلك وأنت تقتناورجأونا اللهم اعطف علينا فلوب عبادك وامائك برأفة ورحمة انك أنت أرحم الراحمين ﴿الثامنة﴾ مهمما لانشرنا من الارض فى الطريق فيستعب أن يكبر ثلاثا ثم يقول اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحمد على كل حال ومهما عيط مسبح ومهما خاف الوحشة فى سفره قال سبحان الله الملك القدوس رب الملائكة والروح جلالت السموات بالعزة والجبروت

﴿الجملة الثانية فى آداب الاحرام من الميقات الى دخول مكة وهى خمسة﴾

﴿الاول﴾ أن يغسل ويؤوى به غسل الاحرام اذا انتهى الى الميقات المشهور الذى يحرم الناس منه ويتم غسله بالتنظيف ويشرح لحيته ورأسه ويقلظ ظفاره ويقص شاربه ويستكمل النظافة التى ذكرناها فى الطهارة ﴿الثاني﴾ أن يفارق الثياب المخطئة ويلبس نو فى الاحرام فيرتدى ويترشبو بين ايضين فلا ييض هو أحب الثياب الى الله عز وجل ويتطيب فى ثيابه وبدنه ولا بأس بطيب يبق جرمة بعد الاحرام (١) فقد روى بعض المسك على مفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الاحرام بما كان استعمله قبل الاحرام ﴿الثالث﴾ أن يصبر بعد لبس الثياب حتى ينبعث به رحلته ان كان راكبا أو يبدأ بالسير ان كان راجلا فعند ذلك ينوى الاحرام بالحج أو بالعمرة قرأنا وافرادا كأرادوكنى مجرد الثانية لانقاذ الاحرام ولكن السنة أن يقرن بالثنية لفظ التلبية فيقول ليبيك اللهم ليبيك لا شريك لك ليبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك وان زاد قال ليبيك وسعدك واخبرك ليبيك والرضا اليك ليبيك بحجة حقا تعبدوا وقال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ﴿الرابع﴾ اذا انعقد احرامه بالثنية المذكورة فيستعب أن يقول اللهم انى أريد الحج فيسره الله واعنى على أداء فرضه وتقبله منى اللهم انى نويت أداء فرضتك فى الحج فاجعلنى من الذين استجابوا لك وأمنوا وعذك واتبعوا أمرك واجعلنى من وفئك الذين رضيت عنهم وارضيت وقبلت منهم اللهم فيسرى أداء ما نويت من الحج اللهم قد أحرمك الحى وشعرى ودى وعصى وخفى وعطائى وحرمت على نفسى النساء والطيب ولبس الخيط ابتغاء وجهك والدار الآخرة ومن وقت الاحرام حرم عليه المحظورات الستة التى ذكرناها من قبل فليجتنبها ﴿الخامس﴾ يستعب تجديد التلبية فى دوام الاحرام خصوصا عند اصطدام الرفاق وعند اجتماع الناس وعند كل صعود وهبوط وعند كل ركوب ونزول ورافعا موصونه بحيث لا يبح حلقه ولا ينهر (٢) فإنه لا ينادى أصم ولا غابيا كوردى الخبر ولا بأس برفع الصوت بالتلبية فى المساجد الثلاثة فانه مظنة المناسك أعنى المسجد الحرام ومسجد الخيف ومسجد الميقات وأما سائر المساجد فلا بأس فيها بالتلبية من غير رفع صوت وكان صلى الله عليه وسلم (٣) اذا أعجبه شئ قال ليبيك ان العيش عيش الآخرة

﴿الجملة الثالثة فى آداب دخول مكة الى الطواف وهى ستة﴾

﴿الاول﴾ أن يقتل شئ يذى طوى لدخول مكة والاغسلات المستعمية المستنوية فى الحج تسعة ﴿الاول﴾ للاحرام من الميقات ثم لدخول مكة ثم لمطواف القدوم ثم للوقوف برفة ثم للوقوف بمنزلة ثم ثلاثا غسل لرمى الجار الثلاث ولا غسل لرمى جرة العقبة ثم لمطواف الوداع ولم يرافعى رضى الله عنفى الجديد الغسل لمطواف الزيارة

داود لكن ليس فيه قول الانصارى للمهاجرى (١) حديث رؤية ويص المسك على مفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الاحرام متفق عليه من حديث عائشة قالت كأنما أنظر الى ويص المسك الحديث (٢) حديث أنكم لاتنادون أصم ولا غابيا متفق عليه من حديث أبي موسى (٣) حديث كان اذا أعجبه شئ قال ليبيك ان العيش عيش الآخرة الشافعى فى المنسمن حديث مجاهد سريلا بنوه وللحاكم ومحمد بن حنبل حديث ابن عباس

السهروردى قال
أنبأنا الرئيس
أبو على بن بهان
قال أنا الحسن بن
شاذان قال أنا
دعبل بن أجدقال
أنا أبو الحسن بن
عبد العزيز
البغوى قال أنا أبو
عبيد بن القاسم
ابن سلام قال
حدثنا حجاج
عن حادين سامة
عن على بن زيد
عن الحسن
يرفعه الى النبى
صلى الله عليه
وسلم قال بازل
من القرآن آية
الا ولها ظهر
ولبين ولكل
حرف حول لكل
حدا مطلع قال
فقلت يا باسعيد
ما لمطلع قال يطالع
قوم يعملون به
قال أبو عبيد
أحسب أن قول
الحسن هذا إنما
ذهب الى قول
عبد الله بن
مسعود قال أبو
عبيد حدثنى
حجاج عن شعبة عن
عمرو بن مرة عن
مرة عن عبد الله

ابن مسعود قال ما من حرف أو آية الا قد عمل بها قوم سيء عملون بها قال مطلع المصديع من اليه من معرفة علمه فيكون المطلاع الفهم بفتح

والباطن تأويله
وقيل الظهور
صورة القصة مما
أخبر الله تعالى
عن غضبه على
قوم وعقابه إياهم
فظاهر ذلك
أخبار عنهم
وباطنه عظمة
وتنبيه لمن يقرأ
ويسمع من
الامنة وقيل
ظاهرة تنزيها
الذي يجب
الاعتناء به
وباطنه وجوب
العمل به وقيل
ظهوره تلاوته كما
أنزل قال الله
تعالى ورنل
القرآن ترتيلا
وبطنه التدوير
والتفكير فيه
قال الله تعالى
كتاب أنزلناه
اليك مبارك
ليسدروا آياته
وليستذكروا
الباب وقيل قوله
لكل حرف حد
أى في التلاوة
ليجاوز المصنف
الذي هو الامام
وفي التفسير لا
يجاوز المسموع
المقول وفرق

وأطواف الوداع فتعود إلى سبعة **﴿ الثاني ﴾** أن يقول عند الدخول في أول الحرم وهو خارج مكة اللهم هذا حرمك وأمنك حرم لحى ودى وشعري وبشرى على النار وأنتى من عبدك يوم تبعث عبادك واجعاني من أولياتك وأهل طاعتك **﴿ الثالث ﴾** أن يدخل مكة من جانب الأبطح وهو من نية كداء بفتح الكاف عدل رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) من جادة الطريق إليها فالتأسي به وأولى وإذا خرج خرج من نية كدى بضم الكاف وهي الثانية السفلى والأولى هي العليا **﴿ الرابع ﴾** إذا دخل مكة وانتهى إلى رأس الردم فغندة يقع بصره على البيت فيقل لاله الله والله أكبر اللهم أنت السلام ومنك السلام ودارك دار السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام اللهم إن هذا بيتك عظمت وكرمته وشرفته اللهم فزده تعظيلا وزده تشريفا وتكريرا وزده مهابة وزده من حجه براوكرامة اللهم افخ لي أبواب رحمتك وأدخلني جنتك وأعزني من الشيطان الرجيم **﴿ الخامس ﴾** إذا دخل المسجد الحرام فليدخل من باب بني شيبه وليقل بسم الله والله من الله وإلى الله وفي سبيل الله وعلى ملت رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا قرب من البيت قال الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وعلى إبراهيم خليلك وعلى جميع أنبيائك ورسلك وليفرد يديه وليقل اللهم إني أسألك في مقامي هذا في أول مناسكي أن تقبل توبتي وأن تتجاوز عن خطيئتي وتضع عني وزري الحمد لله الذي بلغني بيته الحرام الذي جعله مثابة للناس وأمناء وجعله مباركا وهدى للعالمين اللهم إني عبدك والبدل بك والحرم حرمك والبيت بيتك جنتك أطهر جنتك وأسألك مسئلة المضطر الخائف من عقوبتك الراجي لرحمتك الطالب مرضاتك **﴿ السادس ﴾** أن تصعد الحجر الأسود بعد ذلك وتسميه يدك اليمنى وتقبله وتقول اللهم أمانتي أدبتها وميثاقي وفيته أشهدك بالوفاة فإن لم يستطع التقبيل وقف في مقابلته ويقول ذلك ثم لا يرجع عن شيء دون الطواف وهو طواف القنوم الآن يحد الناس في المكتوبة فيعطي معهم ثم يطوف **﴿ الجلبة الرابعة في الطواف ﴾**

فإذا أراد افتتاح الطواف أما القدوم وأما الغيرة فينبغي أن يراعى أمور أربعة **﴿ الأول ﴾** أن يراعى شروط الصلاة من طهارة الحدث والخبث في الثوب والبدن والمكان وسائر العورة فاطواف البيت صلاة ولكن الله سبحانه أباح فيه الكلام ولم يظبط قبل ابتداء الطواف وهو أن يجعل وسط رداءه تحت إبطه اليمنى ويجمع طرفيه على منكبيه لا يسير في شطريه ولا يراه في ظهره ولا يراه في صدره ولا يقطع التلبية عند ابتداء الطواف ويستغفر بالأدعية التي سندها **﴿ الثاني ﴾** إذا فرغ من الاضطباع فليجعل البيت على يساره وليقبل عند الحجر الأسود ولينتح عن قليل لا يكون الحجر قدماه فيه بجميع الحجر بجميع بدنه في ابتداء طوافه وليجعل يشمو بين البيت وقدر ثلاث خطوات ليكون قريبا من البيت فإنه أفضل ولكيلا يكون طائفا على الشاذرون فإنه من البيت وعند الحجر الأسود قد تصل الشاذرون بالأرض ويلتصق به والطائف عليه لا يصح طوافه لأنه لا يتطاف في البيت والشاذرون هو الذي فضل عن عرض جدار البيت بعد أن ضيق أعلى الجدار ثم من هذا الموقف يتبدى الطواف **﴿ الثالث ﴾** أن يقول قبل مجاوزة الحجر بل في ابتداء الطواف بسم الله الله أكبر اللهم إيمانك وتصديقك بكأك ووفاء بعدك وإتباع السنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم ويطوف قال وما يجاوز الحجر ينتهي إلى الباب البيت فيقول اللهم هذا البيت بيتك وهذا الحرم حرمك وهذا الأمن أمنك وهذا مقام العائدين منك من النار وعندك كرامات ينير بعينهم إلى مقام إبراهيم عليه السلام اللهم إن بيتك عظيم ووجهك كريم وأنت أرحم الراحمين فأعزني من النار ومن الشيطان الرجيم وحرم لحى ودى على النار وأنتى من أحوال يوم القيامة وكفى مؤنة الدنيا والآخرة ثم يسبح الله تعالى ويحمده حتى يبلغ الركن العراقي فغندة يقول اللهم إني أعوذ بك من

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف بعرفات فلما قال إياك اللهم إياك قال إنما أخير خبر الآخرة ^(١) حديث دخول رسول الله صلى الله عليه وسلم من نية كداء بفتح الكاف متفق عليه من حديث ابن عمر قال كان رسول الله

المحمل الذي يراه
يرافق الكتاب
والسنة فالتأويل
يختلف باختلاف
حال المؤول على
ما ذكرناه من
صفاء الفهم
ورتبة المعرفة
ومنب القرب
من الله تعالى
(قال أبو السراء)
لا يفقه الرجل
كل الفقه حتى
يرى للقرآن
وجوها كثيرة
فأعجب قول
عبد الله بن
مسعود ما من
آية إلا ولها قوم
سبعون بها
وهذا الكلام
محرض لكل
طالب صاحب
همة أن يصفي
موارد الكلام
وفهم كقيق
معاني وغامض
أسرار من فاه
فلهو في بجمال
الهدى في الدنيا
وتجرب يد القلب
تعا سوى الله
تعالى مطلع من
كل آية وله بكل
مر في التلاوة
مطلع جسد

الشرك والشك والكفر والنفاق والشقاق وسوء الاخلاق وسوء النظري في اهل والمال والولد فاذا بلغ الميزاب
قال اللهم أقبلنا تحت عرشك يوم لا ظل الا ظلك اللهم اسقني بكأس محمد صلى الله عليه وسلم شراباً لا يظلم بها
أبداً فاذا بلغ الركن الشامي قال اللهم اجعله حجاباً مبروراً وسعيامشكوراً ونبامغفوراً وتجارة لن تبور يا عز
يا غفور يا غفار ورحم وتجاوز عما تعلم انك أنت الاعز الاكرم فاذا بلغ الركن الجبائي قال اللهم اني أعوذ بك
من الكفر وأعوذ بك من الفقر ومن عذاب القبر ومن فتنة الحيا والممات وأعوذ بك من الخزي في الدنيا
والآخرة ويقول بين الركنين الجبائي والحجر الاسود اللهم بنا أنفاني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا
برحمتك فتنة القبر وعذاب النار فاذا بلغ الحجر الاسود قال اللهم اغفر لي برحمتك أعوذ بك هذا الحجر من الدين
والفقر وضيق الصدر وعذاب القبر وعند ذلك قدم شوط واحد في شوط كذلك سبعة أشواط فيدعو بهذه
الادعية في كل شوط **الرابع** أن يرمي في ثلاثة أشواط ويمشي في الاربع الاخر على الهيئة المعتادة ومعنى
الرمي الاسراع في المشي مع تقارب الخطا وهو دون العدو وفي المشي المعتاد المقصود منه ومن الاضطباع اظهار
الشهامة والجلالة والقوة هكذا كان القصد أولاً فقطع الطمع الكفار وبقيت تلك السنة ^(١) والافضل الرمي مع
الدنوم البيت فان لم يتمكن لراحة فالرمل مع البعد أفضل فليخرج الى حاشية المطاف ويرمل ثلاثاً ثم يقرب الى
البيت في المزدحم وليشأ ربعا وان أمكنه استلام الحجر في كل شوط فهو الاحب وان منه الزجة أشار باليد
وقبل يده وكذلك استلام الركن الجبائي يستحب من سائر الاركان وروي انه صلى الله عليه وسلم ^(٢) كان يستلم الركن
الجبائي ويقبله ^(٣) ويضع خده عليه ^(٤) ومن أراد تخصيص الحجر بالتقبيل واقتصر في الركن الجبائي على الاستلام
أغنى عن الس باليد فهو **أول الخامس** اذا طواف سبعا فليأت الملتزم وهو بين الحجر والباب وهو
موضع استجابة الدعوة وليتزق بالبيت وليتعلق بالاستار وليصق بطنه بالبيت وليضع عليه خده الا ان يبسط
عليه ذراعيه وكفيه وليقبل اللهم باب البيت العتيق أعترق رقبتي من النار وأعني من الشيطان الرجيم وأعني
من كل سوء وقعني بمنازقتي وبارك في ما آتيتني اللهم ان هذا البيت بيتك والعبد عبدك وهذا مقام العائذ بك
من النار اللهم اجعني من أكرم وفدك عليك لمحمد الله كثير اني هذا الموضع ويلمع على رسوله صلى الله
عليه وسلم وعلى جميع الرسل كثيرا وليدع بحوائج الخاصة وليستغفر من ذنوبه **كان بعض السلف** في هذا
الموضع يقول لواليه تنواعت حتى أقر في بذنوبي **السادس** اذا فرغ من ذلك بنى أن يصلي خلف

صلى الله عليه وسلم اذا دخل مكة دخل من النخبة العليا التي بالبطحاء الحديث ^(١) حديث مشروعية الرمل
والاضطباع قطع الطمع الكفار وبقيت تلك السنة أما الرمل فتفق عليه من حديث ابن عباس قال قدم رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأحمله فقال للمشركون انه يقدم عليكم قوم قدوهنهم حتى يربط فأمرهم انهم صلى الله عليه
وسلم ان يرموا الاشواط الثلاثة الحديث وأما الاضطباع فروي **د ه ك** وصححه من حديث عمر قال فبم الرمل ان
الآن والكشف عن المناكب وقد أظهره الاسلام وبني الكفر وأهله ومع ذلك لاندع شيئاً كأنه فعله على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) حديث استلامه صلى الله عليه وسلم للركن الجبائي متفق عليه من حديث ابن
عمر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يقدم مكة اذا استلم الركن الاسود والحديث ولهما من حديث لم أر
رسول الله صلى الله عليه وسلم يمس من الاركان الا الجبائين ولمس من حديث ابن عباس لم أره يستلم غير الركنين
الجبائين ولهم حديث جابر الطويل حتى اذا أتيت البيت معه استلم الركن ^(٣) حديث تقبيل صلى الله عليه
وسلم له متفق عليه من حديث عمر أنه قبل الحجر وقال لولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلك ما قبلتك
وللضاري من حديث ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه ويقبله وله في التار من حديث ابن عباس
كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا استلم الركن الجبائي قبله ^(٤) حديث وضع الخد عليه قط ك من حديث
ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الركن الجبائي الحديث قال ك صحيح الاسناد قلت فيه عبد الله

المسلم أنفادها
هو عمل القلوب
وعمل القلوب
غير عمل القلب
وأعمال القلوب
لطفها وصدقها
مشاهدة للعالم
لأنها نيات
وطويات وتعلقات
روحية وتباديات
قلبية ومسامرات
سرية وكلمات
يعمل من هذه
الأعمال رفع علم
علم من العلم
وأطلعوا على
مطلع من فهم
آلية حسنة
ويخرج مسمى أن
يكون المطلع
ليس بالوقوف
بصفاء الفهم على
دقيق المعنى
وغامض السرى
آلية ولكن
المطلع أن يطالع
عنده كل
آية على شهود
للتكلم بها لأنها
مستودع وصف
من أوصافه
ونعت من نعوته
فتجدد له
الجليات بتلاوة
الآيات وسماها
وإصبره مرء

المقام ركعتين يقرأ في الأولى قل يا أيها الكافرون وفي الثانية الاخلاص وهما ركعتا الطواف قال الزهري (١) مضت
السنّة أن يصلي لكل سبع ركعتين وإن قرن بين أسبوعين وصلى ركعتين جاز (٢) فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكل أسبوع طواف وليدع بعد ركعتي الطواف وليقل اللهم بسرلى بسرلى وجنبى العسرى وأغفرلى
فى الآخرة والأولى وأعصنى بالطافك حتى لأعصيك وأعنى على طاعتك توفيقك وجنبى معاصيك واجعنى
من بحبك ويحب ملائكتك ورسلك ويحب عبادك الصالحين اللهم حينئذى إلى ملائكتك ورسلك وإلى عبادك
الصالحين اللهم فكما بدتنى إلى الإسلام فتبتنى عليه بالطافك ولا تك ولا تستعمنى طاعتك وطاعة رسولك
وأجرتى من مضات القات ثم ليعدلى الحاجر وليستامه وليغمته به الطواف قال صلى الله عليه وسلم (٣) من طاف بالبيت
أسبوعاً وصلى ركعتين فله من الاجر كعتق رقبة وهذه كيفية الطواف والواجب من جهته بعد شروط الصلاة
أن يستكمل عدد الطواف سبعاً بجميع البيت وأن يبتدىء بالحجر الاسود ويجعل البيت على يساره وأن
يطوف داخل المسجد خارج البيت لاعلى الشافرون ولا فى الحجر وأن يوالى بين الاشواط ولا يفرقها تفرقاً
خارجاً عن المعتاد وما عدا هذا فهو سنن وهيات

الجلّة الخامسة فى السعى

فأذا فرغ من الطواف فليخرج من باب الصفا وهو فى محاذة الصلغ الذى بين الركن اليماني والحجر فإذا خرج
من ذلك الباب وانتهى إلى الصفا وهو جبل فى رقى فيه درجات فى حضيض الجبل بقدر قامة الرجل رقى رسول الله
صلى الله عليه وسلم (٤) حتى بدت له الكعبة وأبداء السعى من أصل الجبل كاف وهذه الزيادة مستحبة ولكن بعض
تلك الدرج مستحبة فينبى أن لا يتخلفها ورأى ظهره فلا يكون مقبلاً للسعى وإذا ابتدأ من ههنا سعى بينه وبين
المروة سبع مرات وعند رقى فى الصفا يبتدىء أن يستقبل البيت ويقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر
الحمد لله بحماده كما على جميع نعمه كلها لا اله الا الله وحده لا شريك له لا اله الا الله وحده لا شريك له لا اله الا الله
وهو على كل شىء قدير لا اله الا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وأعز جنده وهزم الأحزاب وحده لا اله الا الله
مخلصين له الدين ولو كره الكافرون لا اله الا الله مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين فبسم الله تعالى تسعون
وحين تصبصون وله الحمد فى السموات والارض وعشياً وحين تظهرون تخرج الحى من الميت ويخرج الميت من
الحى ويحيى الارض بعد موتها وكذلك تخرجون ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تنثرون اللهم
انى أسألك أيتها نادى ما يقيناً صادقاً وعلماً نافعاً وقلماً شاعراً ولساناً ذاكراً وأسألك العفو والعافية والمعاافة
الدائمة فى الدنيا والآخرة يصلى على محمد صلى الله عليه وسلم ويدعو الله عز وجل بما شاء من حاجته عقيب
هذا الدعاء ثم يخلو ويبتدىء السعى وهو يقول رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم انك أنت الاعز الاكرم اللهم
آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقبلاً عند النار ومشى على هبة حتى ينهى إلى الميل الا خضرو وهو أول

ابن مسلم بن هريرة ضعفه الجوهري (١) حديث الزهري مضت السنّة أن يصلي لكل أسبوع ركعتين ذكره خ
تعليقاً السنّة أفضل لمطالع النبي صلى الله عليه وسلم أسبوعاً الاصلى ركعتين وفى المصحفين من حديث ابن عمر
قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاف بالبيت سبعاً وصلى خلف المقام ركعتين (٢) حديث قرأه صلى الله عليه
وسلم بين أسبوعين أى فى حاتم من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ ثلاثاً طواف ليس بينهما أصلاً ورواه
عق فى الضعفاء وابن شاهين فى أماليه من حديث أبى هريرة زادهم صلى لكل أسبوع ركعتين وفى اسنادهما عديد
السلام ابن أبى الحبيب منكر الحديث (٣) حديث من طاف بالبيت أسبوعاً وصلى ركعتين فله من الاجر كعتق
رقبة وحسنه ون من حديث ابن عمر من طاف بالبيت وصلى ركعتين كان كعتق رقبة لفظه وقال
الأخو من طاف بهذا البيت أسبوعاً فاحصاه كان كعتق رقبة وللبيهقى فى الشعب من طاف سبعاً وركع ركعتين كانت
كعتاق رقبة (٤) حديث الثوري على الصفا حتى بدت له الكعبة م من حديث جابر فبدأ بالصفا فرقى عليه حتى

لقد تجلّى الله تعالى لعباده في كلامه ولكن لا يبصرون فيكون لكل أيّ مطلق (٢٢٧) من هذا الوجه فالحدّ الكلام

والطلع الترق
عن حدّ الكلام
الى شهود المتكلم
وقد نقل عن
جعفر الصادق
أيضاً أنّه خر
مغشياً عليه وهو
في الصلاة فسنل
عن ذلك فقال
ما زالت أردد الآية
حتى سمعتها من
المتكلم بها
فالصوفي لما لاح
له نور ناصية
التوحيد وألّقي
سمعه عند سماع
الوعد والوعيد
وقلبه بالتخاص
عما سوى الله
تعالى صار بين
يدى الله حاضراً
شهيدياً يرى لسانه
أولسان غيره في
التلاوة كشجرة
موسى عليه
السلام حيث
أسمعه الله منها
خطابه إياه بأنّ
أنا الله فإذا كان
سماعه من الله
تعالى واستأخّره
الى الله صار
سمعه بصره
ويصره سمعه
وعامه عمله وعمله
علمه وعاد آخره

ما لبقاء اذا نزل من الصفا وهو على زاوية المسجد الحرام فاذا بقي بينه وبين محاذة الليل ستة أذرع أخذ في السير السريع وهو الرمل حتى يتسوى الى الميادين الاخرين ثم يعود الى الهيئة فاذا انتهى الى المروة صعدا كما صعد الصفا وأقبل بوجهه على الصفا ودعا على ذلك الدعاء وقصص السعي مرة واحدة فاذا عاد الى الصفا حصلت مرتان بفعل ذلك سبعاو رمل في موضع الرمل في كل مرة فيسكن في موضع السكون كما سبق وفي كل نوبة يصعد الصفا والمروة فاذا فصل ذلك فقد فرغ من طواف القدوم والسعي وهما ستان والطهارة تستعيه السعي وليست بواجبة بخلاف الطواف واذا سعى فينبغي أن لا يعيد السعي بعد الوقوف ويكتفي بهذا ركعاً له ليس من شرط السعي أن يتأخر عن الوقوف وانما ذلك شرط في طواف الركن نعم شرط كل سعي أن يقع بعد طواف أى طواف كان

الحاج اذا انتهى يوم عرفة الى عرفات فلا يتفرغ لطواف القدوم ودخول مكة قبل الوقوف واذا وصل قبل ذلك بأيام فطواف القدوم فيكتم محرماً الى اليوم السابع من ذي الحجة فيخطب الامام بمكة خطبة بعد الظهر عند الكعبة ويأمر الناس بالاستعداد للخروج الى منى يوم التروية والبيت بها والغدومنها الى عرفة لاقامة فرض الوقوف بعد الزوال اذ وقت الوقوف من الزوال الى طلوع الفجر الصادق يوم يوم النحر فينبغي أن يخرج الى منى ملياً يستحب له المشي من مكة في التماسك الى انقضاء حجته ان قدر عليه والمشي من مسجد ابراهيم عليه السلام الى الموقف أفضل وأكبر فاذا انتهى الى منى قال اللهم هدهني فامان على بما مننت به على أوليائك وأهل طاعتك وليكن هذه الليلة بمنى وهو ميت منزل لا يتعلق به نسك فاذا أصبح يوم عرفة صلى الصبح فاذا طلعت الشمس على شمسار الى عرفات ويقول اللهم اجعلها خيراً غداة غد وتأخر فإمرهم رضوانك وأبعدهم من سطحتك اللهم اليك غدت وبإياك رجوت وعليك اعتمدت ووجهك أردت فاجعلني ممن ينال به اليوم من هو خير بمنى وأفضل فاذا أتى عرفات فليضرب بياضه بمرة قدر يمان المسجد فمضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) قبته بمرة هي بطن عرنة دون الموقف ودون عرفة وليغتسل للوقوف فاذا زالت الشمس خطب الامام خطبة موجزة وقصيرة أخذ المؤذن في الاذان والامام في الخطبة الثانية ووصل الاقامة بالاذان وفرغ الامام مع تمام اقامة المؤذن ثم جمع بين الظهر والبصر بأذان واقتنتين وقصر الصلاة وراح الى الموقف فليقف بعرفة ولا يقف في وادي غرنة وأما مسجد ابراهيم عليه السلام فمضرب في الوادي وأخر ياته من عرفة فنوقف في صدر المسجد لم يصله الوقوف بعرفة وبغير مكان عرفة من المسجد بصخرات كبار فرشت ثم وافضل أن يقف عند الصخرات بقرب الامام مستقبلاً للقبلة كما يليك أكثر من أنواع التعميد والتسبيح والتهلل والتناء على الله عز وجل والدعاء والتوبة ولا يصوم في هذا اليوم ليقوى على المواظبة على الدعاء ولا يقطع التلبية يوم عرفة بل الاحب أن يلبي تارة ويكب على الدعاء أخرى وينبغي أن لا يفصل من طرف عرفة الا بعد الغروب ليصوم في عرفة بين الليل والنهار وان مكته الوقوف يوم الثامن ساعة عند مكان الغلط في الهلال فهو الحزم به الامن من الفوات ومن فاته الوقوف حتى طلع الفجر يوم النحر فقد فاته الحج فعليه أن يتحلل عن احرامه بالعمل العمرة ثم يرقى دماً لاجل الفوات ثم يقضي العام الآتي وليكن أهم اشتغاله في هذا اليوم الدعاء ففي مثل تلك البقعة ومثل ذلك الجعز ترجى اجابة الدعوات والدعاء المأثور عن الرسول صلى الله عليه وسلم (٢) وعن

رأى البيت وله من حديثاً في هريرة قال في الصفا فعلى حتى نظر الى البيت (١) حديث ضرب به صلى الله عليه وسلم قبته بمرة مسبل من حديث جابر الطويل فأمر بقبته من شعر فضر به بمرة الحديث (٢) حديث الدعاء المأثور في يوم عرفة لا اله الا الله وحده لا شريك له الحديث من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال خير الدعاء دعاء يوم عرفة وخيراً ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله وحده لا شريك له اللهم الملك والمجد وهو على كل شيء قدير وقال حسن غريبه وله من حديث علي قال أكثر ما دعا به رسول الله صلى

أوله وأوله آخره ومعنى ذلك ان الله تعالى خاطب الله بقوله ألست بكم فسمعت النداء على غاية الصفاء ثم نزل البركات تنقيب في الاصلا

السجود من
آياتك لا انبياء في
زالت تنفصل
الفرات حتى
برزت بسين
أجسد سادها
فاحتجبت
بالحكمة عن
القدرة وبعلم
الشهادة عن
عالم الغيب
وَرَأَى كَمَ ظَاهِرِهَا
بالتقلب في الأطوار
فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ
تَعَالَى بِالْعَبِيدِ
حَسْنَ الْإِسْبَاحِ
بِأَنْ يَصِيرَ صَوْفِيَا
صَافِيَا لِإِزَالِ
بِرْقِيهِ فِي رَبِّهِ
الزَّكَوَّةِ وَالْعَلِيَّةِ
حَتَّى يَخْلُصَ مِنْ
مُضَيِّقِ عَالَمِ
الْحِكْمَةِ إِلَى
فُضَاءِ الْقُدْرَةِ
وَيُزَالِ عَنْ بَصِيرَتِهِ
النَّافِذَةِ تَسْجِفُ
الْحِكْمَةَ فَيَصِيرُ
سَمَاعِيَهُ أَسْتِ
بِرَبِّكَ كَشْفَا
وَعِيَانًا وَتَوْحِيدَهُ
وَعِرْفَانَهُ تَبْيَانًا
وَبِرْهَانًا وَتَنْسِجُ
لَهُ ظِلْمَ الْأَطْوَارِ فِي
لَوَاعِجِ الْأَنْوَارِ *
قَالَ بَعْضُهُمْ أَنَا
أَذْكُرُ خُطْبَ

السَّائِقِ بِوَجْهِ عَرَفَةِ أَوَّلَى مَا يَدْعُو بِهِ فَلَقِيلَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ الْمَلِكُ وَلَهُ الْجَدُّ بِحَيٍّ وَمَيِّتٌ وَهُوَ حَيٌّ
لَا يَوْتُ يَدُهُ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي قَلْبِي نُورًا وَفِي سَمْعِي نُورًا وَفِي بَصَرِي نُورًا وَفِي لِسَانِي
نُورًا اللَّهُمَّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي وَلَقِيلَ اللَّهُمَّ رَبِّ الْجَدِّ كَالَّذِي كَمَا تَقُولُ وَخَيْرًا مِمَّا تَقُولُ الْكَصَالَتِي وَنَسْكَي وَحْيَايَ
وَنَسْكَي وَحْيَايَ وَمَعَايَ وَالْيَكْمَايَ وَالْيَكْتَايَ وَالْيَكْتَايَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَسْوَاسِ الصُّدُورِ وَشَتَّى الْأَمْرِ وَغَدَابِ
الْقَبْرِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا يُلْجِئُ فِي اللَّيْلِ وَمِنْ شَرِّ مَا يُلْجِئُ فِي النَّهَارِ وَمِنْ شَرِّ مَا يَهْبِئُ بِهِ الرِّيحُ وَمِنْ شَرِّ مَا يَأْتِي
الدَّهْرَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ تَحَوُّلِ عَاقِبَتِكَ وَجُفَاءِ تَقَرُّبِكَ وَجَمِيعِ سَخَطِكَ اللَّهُمَّ اهْدِنِي بِالْهُدَى وَاغْفِرْ لِي فِي
الْآخِرَةِ وَالْأُولَى بِأَخِيرِ مَقْصُودٍ وَأَسْأَلُكَ مَنْزِلَهُ وَأَكْرِمْ مَسْئُلَةَ الْمَالِدِ بِأَعْطَى الْعَشِيَةِ أَفْضَلُ مَا أُعْطِيَ أَحَدًا مِنْ
خَلْقِكَ وَحَاجَّاجِ يَدِكَ بِأَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ اللَّهُمَّ يَارْفِيعِ الدَّرَجَاتِ وَمَنْزِلِ الْبَرَكَاتِ وَظَافِرِ الْأَرْضِينَ وَالسَّمَوَاتِ
صُجَّتْ إِلَيْكَ الْأَصْوَاتُ بِصَوْفِ الْغَلَاظِ بِسْأَلِ نَفْسِكَ الْحَاجَاتِ وَحَاجَتِي إِلَيْكَ أَنْ لَا تَنْسَانِي فِي دَارِ الْبَلَاءِ إِذَا سَنَنْتِي أَهْلَ
الدُّنْيَا اللَّهُمَّ أَنْتَ تَسْمَعُ كَلَامِي وَتَرَى مَكَانِي وَتَعْلَمُ سِرِّي وَعِلَانِي وَلا تُخْفِنِي عَلَيْكَ شَيْءٌ مِنْ أَمْرِي أَتَا الْبَاسَ الْفَقِيرَ
الْمُسْتَغِيثَ السُّعُورِ الْوَجِلَ الشَّفِيقَ الْمَعْتَرِفَ بِذَنْبِهِ أَسْأَلُكَ مَسْئَلَةَ الْمُسْكِينِ وَأَهْلِلْ إِلَيْكَ أَهْلًا مِنَ الْمَذْنِبِ الدَّلِيلِ
وَأَدْعُوكَ دَعَاءَ الْخَائِفِ الضَّرِيرِ دَعَاءَ مَنْ خَضَعَ لَكَ رَقَبَتَهُ وَفَاضَتْ لَكَ عَيْنُهُ وَذَلَّكَ جَسَدُهُ وَرَغِمَ لَكَ نَفْسُهُ اللَّهُمَّ
لَا تَجْعَلْنِي بِدَعَاكَ رَبِّ شَقِيًّا وَكَنْ فِي رَوْحِي رَاحَةً بِأَخِيرِ الْمُسْلُومِينَ وَأَكْرِمِ الْمُعْلِينَ إِلَهِي مِنْ مَدْحِكَ نَفْسُهُ فَإِنَّ لَامَ
نَفْسِي إِلَهِي أَخْرَسَتْ الْمَعَاصِيَ لِسَانِي فَإِنِّي وَسِيلَةٌ مِنْ عَمَلٍ وَلَا شَفِيعَ سِوَى الْأَمَلِ إِلَهِي إِنِّي أَعْمَلُ أَنْ ذَنْبِي لَمْ يَبْقَ
لِي عِنْدَكَ جَاهًا وَلَا لِعِزَّتِكَ أَرْجُو جَاهًا وَلَكِنَّكَ أَكْرَمَ الْأَكْرَمِينَ إِلَهِي إِنْ لَمْ أَكُنْ أَهْلًا أَنْ أُلْغِ رَجَّتَكَ فَإِنْ رَجَّتَكَ أَهْلُ
أَنْ يُلْغِي رَجَّتَكَ وَسَعَتْ كُلُّ شَيْءٍ وَأَنَا شَيْءٌ إِلَهِي أَنْ ذَنْبِي وَإِنْ كَانَتْ عِظَامًا وَلَكِنَّهَا صَغِيرٌ فِي جَنْبِ عَفْوِكَ
فَاغْفِرْهَا لِي أَكْرَمَ إِلَهِي أَنْتَ أَنْتَ وَأَنَا أَنَا الْعَوْدُ إِلَى الذُّنُوبِ وَأَنْتَ الْعَوْدُ إِلَى الْغُفْرَةِ إِلَهِي إِنْ كُنْتُ لَأَتْرَحِمُ
الْأَهْلَ طَاعَتِكَ فَإِنِّي مِنْ فِرْعَانَ الذَّانِبِينَ إِلَهِي تَجَنَّبْتُ عَنْ طَاعَتِكَ عَمْدًا وَتَوَجَّهْتُ إِلَى مَعْصِيَتِكَ قَصْدًا
فَسَبَّحْنَاكَ كَمَا أَعْظَمَ حُجَّتَكَ عَلَيَّ وَأَكْرَمَ عَفْوِكَ عَلَيَّ فَوَجِبَ حُجَّتُكَ عَلَيَّ وَانْقَطَعَ حُجَّتِي عَنْكَ وَفَقِرْتُ
إِلَيْكَ وَغَدَاكَ عَلَيَّ الْغَفْرَةُ لِي بِأَخِيرِ مَنْ دَعَا دَعَاءَ وَأَفْضَلُ مِنْ رَجَائِهِ رَجَاءُ بَحْرَةِ الْإِسْلَامِ وَبَذَمَةُ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ
السَّلَامُ أَنْ تُوسِلَ إِلَيْكَ فَاغْفِرْ لِي جَمِيعَ ذُنُوبِي وَأَصْرِفْنِي مِنْ مَوْقِفِ هَذَا مَقْصُودِ الْحَوَائِجِ وَهَبْ لِي مَآسَاتٍ وَحَقِّ
رَجَائِي فَيَا مُنِيتَ إِلَهِي دَعُونَكَ بِالْعَدَاءِ الَّذِي عَلِمْتَنِيهِ فَلَا تَحْرَمْنِي الرَّجَاءَ الَّذِي عَرَفْتَنِيهِ إِلَهِي مَا أَنْتَ صَانِعُ الْعَشِيَةِ
بِعَبَسِ قَلْبِكَ بِذَنْبِهِ خَاشِعٌ لَكَ بِذَلِكَ مَسْتَكِينٌ بِحَرَمِهِ مُتَضَرِّعٌ إِلَيْكَ مِنْ عَمَلِهِ تَائِبٌ إِلَيْكَ مِنْ اقْتِرَافِهِ مُسْتَغْفِرٌ لَكَ
مِنْ ظَنَمِهِ مُبْتَلٍ إِلَيْكَ فِي الْعَفْوِ عَنْهُ طَلَبُ إِلَيْكَ نَجَاحٌ حَوَائِجُ إِلَيْكَ مِنْ مَوْقِفِهِ مَعِ كَثْرَةِ ذُنُوبِهِ فِيهَا مَلْجَأٌ
كُلُّ شَيْءٍ يُوَلِّي كُلُّ مُؤْمِنٍ مِنْ أَحْسَنِ فَبِرَحْمَتِكَ يَفُوزُ وَمِنْ أَخْطَأِ فَيُضِلُّهُ يَهْلِكُ اللَّهُمَّ إِلَيْكَ خَرَجْنَا وَبُنَاكَ
أُتَخَذْنَا وَإِلَيْكَ أَمْلَيْنَا عِنْدَكَ طَلِبْنَا وَلَا حِسَانَكَ تَعْرِضْنَا وَرَجَّتَكَ رَجَوْنَا وَمِنْ عَذَابِكَ أَشْفَقْنَا وَإِلَيْكَ بِأَثَالِ
الذُّنُوبِ نَهْرُ بِنَا وَلَيْسَتْكَ الْأَحْرَامُ حِجَابًا مِنْ مَلِكِ حَوَائِجِ السَّائِلِينَ وَيَعْلَمُ ضَمَارُ الصَّامِتِينَ بِأَمْنٍ لَيْسَ مَعَهُ رَبٌّ يَدْعِي
وَيَأْمِنُ لَيْسَ فَوْقَهُ خَالِقٌ يَخْشَى وَيَأْمِنُ لَيْسَ لَهُ وَزِيرٌ يَرْثِي وَلَا حَاجِبٌ يَرِثِي بِأَمْنٍ لَا يَزِيدُ عَلَى كَثْرَةِ السُّؤَالِ

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشِيَةَ عَرَفَةَ فِي الْمَوْقِفِ اللَّهُمَّ لَكَ الْجَدُّ كَالَّذِي تَقُولُ وَخَيْرًا مِمَّا تَقُولُ الْكَصَالَتِي وَنَسْكَي وَحْيَايَ
وَنَسْكَي وَحْيَايَ وَمَعَايَ وَالْيَكْمَايَ وَالْيَكْتَايَ وَالْيَكْتَايَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا يُلْجِئُ فِي اللَّيْلِ وَمِنْ شَرِّ مَا يُلْجِئُ فِي النَّهَارِ وَمِنْ شَرِّ مَا يَهْبِئُ بِهِ الرِّيحُ وَمِنْ شَرِّ مَا يَأْتِي
الدَّهْرَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ تَحَوُّلِ عَاقِبَتِكَ وَجُفَاءِ تَقَرُّبِكَ وَجَمِيعِ سَخَطِكَ اللَّهُمَّ اهْدِنِي بِالْهُدَى وَاغْفِرْ لِي فِي
الْآخِرَةِ وَالْأُولَى بِأَخِيرِ مَقْصُودٍ وَأَسْأَلُكَ مَنْزِلَهُ وَأَكْرِمْ مَسْئَلَةَ الْمَالِدِ بِأَعْطَى الْعَشِيَةِ أَفْضَلُ مَا أُعْطِيَ أَحَدًا مِنْ
خَلْقِكَ وَحَاجَّاجِ يَدِكَ بِأَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ اللَّهُمَّ يَارْفِيعِ الدَّرَجَاتِ وَمَنْزِلِ الْبَرَكَاتِ وَظَافِرِ الْأَرْضِينَ وَالسَّمَوَاتِ
صُجَّتْ إِلَيْكَ الْأَصْوَاتُ بِصَوْفِ الْغَلَاظِ بِسْأَلِ نَفْسِكَ الْحَاجَاتِ وَحَاجَتِي إِلَيْكَ أَنْ لَا تَنْسَانِي فِي دَارِ الْبَلَاءِ إِذَا سَنَنْتِي أَهْلَ
الدُّنْيَا اللَّهُمَّ أَنْتَ تَسْمَعُ كَلَامِي وَتَرَى مَكَانِي وَتَعْلَمُ سِرِّي وَعِلَانِي وَلا تُخْفِنِي عَلَيْكَ شَيْءٌ مِنْ أَمْرِي أَتَا الْبَاسَ الْفَقِيرَ
الْمُسْتَغِيثَ السُّعُورِ الْوَجِلَ الشَّفِيقَ الْمَعْتَرِفَ بِذَنْبِهِ أَسْأَلُكَ مَسْئَلَةَ الْمُسْكِينِ وَأَهْلِلْ إِلَيْكَ أَهْلًا مِنَ الْمَذْنِبِ الدَّلِيلِ
وَأَدْعُوكَ دَعَاءَ الْخَائِفِ الضَّرِيرِ دَعَاءَ مَنْ خَضَعَ لَكَ رَقَبَتَهُ وَفَاضَتْ لَكَ عَيْنُهُ وَذَلَّكَ جَسَدُهُ وَرَغِمَ لَكَ نَفْسُهُ اللَّهُمَّ
لَا تَجْعَلْنِي بِدَعَاكَ رَبِّ شَقِيًّا وَكَنْ فِي رَوْحِي رَاحَةً بِأَخِيرِ الْمُسْلُومِينَ وَأَكْرِمِ الْمُعْلِينَ إِلَهِي مِنْ مَدْحِكَ نَفْسُهُ فَإِنَّ لَامَ
نَفْسِي إِلَهِي أَخْرَسَتْ الْمَعَاصِيَ لِسَانِي فَإِنِّي وَسِيلَةٌ مِنْ عَمَلٍ وَلَا شَفِيعَ سِوَى الْأَمَلِ إِلَهِي إِنِّي أَعْمَلُ أَنْ ذَنْبِي لَمْ يَبْقَ
لِي عِنْدَكَ جَاهًا وَلَا لِعِزَّتِكَ أَرْجُو جَاهًا وَلَكِنَّكَ أَكْرَمَ الْأَكْرَمِينَ إِلَهِي إِنْ لَمْ أَكُنْ أَهْلًا أَنْ أُلْغِ رَجَّتَكَ فَإِنْ رَجَّتَكَ أَهْلُ
أَنْ يُلْغِي رَجَّتَكَ وَسَعَتْ كُلُّ شَيْءٍ وَأَنَا شَيْءٌ إِلَهِي أَنْ ذَنْبِي وَإِنْ كَانَتْ عِظَامًا وَلَكِنَّهَا صَغِيرٌ فِي جَنْبِ عَفْوِكَ
فَاغْفِرْهَا لِي أَكْرَمَ إِلَهِي أَنْتَ أَنْتَ وَأَنَا أَنَا الْعَوْدُ إِلَى الذُّنُوبِ وَأَنْتَ الْعَوْدُ إِلَى الْغُفْرَةِ إِلَهِي إِنْ كُنْتُ لَأَتْرَحِمُ
الْأَهْلَ طَاعَتِكَ فَإِنِّي مِنْ فِرْعَانَ الذَّانِبِينَ إِلَهِي تَجَنَّبْتُ عَنْ طَاعَتِكَ عَمْدًا وَتَوَجَّهْتُ إِلَى مَعْصِيَتِكَ قَصْدًا
فَسَبَّحْنَاكَ كَمَا أَعْظَمَ حُجَّتَكَ عَلَيَّ وَأَكْرَمَ عَفْوِكَ عَلَيَّ فَوَجِبَ حُجَّتُكَ عَلَيَّ وَانْقَطَعَ حُجَّتِي عَنْكَ وَفَقِرْتُ
إِلَيْكَ وَغَدَاكَ عَلَيَّ الْغَفْرَةُ لِي بِأَخِيرِ مَنْ دَعَا دَعَاءَ وَأَفْضَلُ مِنْ رَجَائِهِ رَجَاءُ بَحْرَةِ الْإِسْلَامِ وَبَذَمَةُ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ
السَّلَامُ أَنْ تُوسِلَ إِلَيْكَ فَاغْفِرْ لِي جَمِيعَ ذُنُوبِي وَأَصْرِفْنِي مِنْ مَوْقِفِ هَذَا مَقْصُودِ الْحَوَائِجِ وَهَبْ لِي مَآسَاتٍ وَحَقِّ
رَجَائِي فَيَا مُنِيتَ إِلَهِي دَعُونَكَ بِالْعَدَاءِ الَّذِي عَلِمْتَنِيهِ فَلَا تَحْرَمْنِي الرَّجَاءَ الَّذِي عَرَفْتَنِيهِ إِلَهِي مَا أَنْتَ صَانِعُ الْعَشِيَةِ
بِعَبَسِ قَلْبِكَ بِذَنْبِهِ خَاشِعٌ لَكَ بِذَلِكَ مَسْتَكِينٌ بِحَرَمِهِ مُتَضَرِّعٌ إِلَيْكَ مِنْ عَمَلِهِ تَائِبٌ إِلَيْكَ مِنْ اقْتِرَافِهِ مُسْتَغْفِرٌ لَكَ
مِنْ ظَنَمِهِ مُبْتَلٍ إِلَيْكَ فِي الْعَفْوِ عَنْهُ طَلَبُ إِلَيْكَ نَجَاحٌ حَوَائِجُ إِلَيْكَ مِنْ مَوْقِفِهِ مَعِ كَثْرَةِ ذُنُوبِهِ فِيهَا مَلْجَأٌ
كُلُّ شَيْءٍ يُوَلِّي كُلُّ مُؤْمِنٍ مِنْ أَحْسَنِ فَبِرَحْمَتِكَ يَفُوزُ وَمِنْ أَخْطَأِ فَيُضِلُّهُ يَهْلِكُ اللَّهُمَّ إِلَيْكَ خَرَجْنَا وَبُنَاكَ
أُتَخَذْنَا وَإِلَيْكَ أَمْلَيْنَا عِنْدَكَ طَلِبْنَا وَلَا حِسَانَكَ تَعْرِضْنَا وَرَجَّتَكَ رَجَوْنَا وَمِنْ عَذَابِكَ أَشْفَقْنَا وَإِلَيْكَ بِأَثَالِ
الذُّنُوبِ نَهْرُ بِنَا وَلَيْسَتْكَ الْأَحْرَامُ حِجَابًا مِنْ مَلِكِ حَوَائِجِ السَّائِلِينَ وَيَعْلَمُ ضَمَارُ الصَّامِتِينَ بِأَمْنٍ لَيْسَ مَعَهُ رَبٌّ يَدْعِي
وَيَأْمِنُ لَيْسَ فَوْقَهُ خَالِقٌ يَخْشَى وَيَأْمِنُ لَيْسَ لَهُ وَزِيرٌ يَرْثِي وَلَا حَاجِبٌ يَرِثِي بِأَمْنٍ لَا يَزِيدُ عَلَى كَثْرَةِ السُّؤَالِ

نمرود أوشهوده مؤبدا وسماعه متواليا مجددا يسبح كلام الله تعالى وكلام رسوله الحق (٢٢٩) الشماع قال خفيان بن

عينة أول العلم
الاستماع ثم الفهم
ثم الجفط ثم
العمل ثم النشر
وقال بعضهم تعلم
حسن الاستماع
كما تعلم حسن
الكلام وقيل
من حسن
الاستماع إهمال
التكلم حتى
يقضى حديثه
وقلة الالتفات إلى
الحسب وانصب
والإقبال بالوجه
والانقباض إلى
التمسك والرجوع
قال الله تعالى
لنبيه عليه السلام
ولا تجعل بالقرآن
من قبيل أن
يقضى اليك
وحيه وقال لا
تحرك بهلسانك
لتجمل بهبنا
تعلم من آية
تعالى لرسوله
عليه السلام
حسن الاستماع
فيل معناه لآله
على الصلابة حتى
تدبر معانيه حتى
تكون أثرا ولي
من يخلص
بغرائبه وعجائبه
وقيل كان رسول

الاجودا وكما وعلى كثره الخواص لا الفضلا واحسانا اللهم انك جعلت لكل ضيف قري ونحن أضينا ذلك
فاجعل قراننا لك الجنة اللهم ان لكل وفيل جنة ولكل زائر كرامة ولكل سائل عطية ولكل راج نوابا ولكل
ملفئ ماعنك جزاء ولكل مسترح عندك رجة ولكل راغب اليك زلفى ولكل متوسل اليك عفوا
وقدوفنا الى بيتك الحرام ووقفنا هذه المساعر العظام وشهدنا هذه المشاهد الكرام رجا لما عندك فلا تخيب
رجاءنا لما تابعت النعم حتى اطمانت الانفس بتتابع نعمك وأظهرت العبر حتى نطق الصوامت بحديثك
وظاهرت المثلن حتى اعترفوا ولياؤك بالتقصير عن حقلك وأظهرت الآيات حتى أصبحت السموات والارضون
بادلتك وقهرت بقدرتك حتى خضع كل شيء لعزتك وعنت الوجوه لعظمتك اذا أساءت عبادك حاتم وأمهات
وان أحسنوا انقضت وقيل وان عصوا سارت وان أذنبوا عفوت وغفرت واذا دعونا أجبت واذا نادينا
سمعت واذا أقمنا اليك قربت واذا ولينا عنك دعوت الهنا انك قلت في كتابك للمين لمحمد خاتم النبيين قل
للذين كفروا ان يتوبوا يغفر لهم ما قد ساء فإرضاك عنهم الاقرار بكلمة التوحيد بعد الجحود وانما شهد لك
بالتوحيد خبتين ولحمد بالرسالة غلبتين فاغفر لنا هذه الشهادة سوا القبال اجرام ولا تجعل حطبنا فيه أنقص
من حظ من دخل في الاسلام الهنا انك أجبت التقرب اليك بعق ماملكت ايماننا ونحن عبيدك وأنتا ولي
بالتفضل فاعتقنا وانك أمرتنا ان تصدق على فقرائنا ونحن فقراؤك وأنتا حق بالتطول فتصدق علينا
ووصيتنا بالعرفو عمن ظلمنا وقد ظلمنا أنفسنا وإننا حق بالكفر فاعف عنا ربنا غفر لنا ورحمنا أنت مولانا
ربنا أتاني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقبض جزئك عذاب النار وليكبر من دعاء الخضر عليه السلام وهو
أن يقول يامن لا يشغله شان عن شان ولا سمع عن سماع ولا تشغله الأصوات يامن لا تغلبه المسائل ولا
تختلف عليه اللغات يامن لا يبرمه الحاح المحن ولا تضجره مسئلة السائلين أذقنا رب دعوك وحلاوة نتائجك
وليدع بمبادله وليستغفره ولوالده ولجميع المؤمنين والمؤمنات ولجميع الدنيا ولعظيم مسئلتك ان الله لا يعاظمه
شيئ وقال مطرف بن عبد الله وهو يعرف الله لآرذ الجميع من أجل وقال بكر المزي في الرجز لما نظرت إلى أهل
عرقات ظننتهم قد غفر لهم لولا اني كنت فيهم

في الجلة السابعة في بنية أعمال الحج بعد الوقوف من البيت والرمي والعر والحق والطواف
فاذا أفاض من عرفة بعد غروب الشمس فينبى أن يكون على السكينة والوقار والحيثب وحيثب الخيل وإيضاع
الابل كما يعتاده بعض الناس فان رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) نهى عن حيثب الخيل وإيضاع الابل وقال اتقوا
الله وسيروا سيراجيلا لا تطؤوا ضعيفا ولا تؤذوا مسلما فاذا بلغ للزدلفة اغتسل لها لاث الزدلفة من الحرم
فليدخله يغسل وان قدر على دخوله ما شيا فهو أفضل وأقرب إلى توقير الحرم ويكون في الطريق رافعا صوته
بالتلبية فاذا بلغ الزدلفة قال اللهم ان هذا من ذلقت جعت فيه ألسنة مختلفة تسألك حوائج مؤتفة فاجعلني من
دعائك فاستجب له وتوكل عليك فكيفه ثم يجمع بين المغرب والعشاء ذلقة في وقت العشاء قاصرها باذان
واقامتين ليس بينهما فالة ولكن يجمع فالة المغرب والعشاء والوتر بعد الفريضة يبدأ بفالة المغرب ثم بفالة
العشاء كافي الفريضة فان ترك التوافل في السفر خسران ظاهر وتكبيل فاقعا في الاوقات اضرا ووقطع
للتبعية بينها وبين الفرائض فاذا جاز أن يؤدي التوافل مع الفرائض يتبع واحد حكم التبعية فيان يجوز أدائها
على حكم الجمع والتبعية أولى ولا يمنع من هذا مفارقة النبل للعرض في جوارأدائه على الراجل أو ما ناليه من

وعلا نبي ولا يخفى عليك شيء من أمرى أنا ألبايس الفقير قد كرا الحديث الى قوله يا خير السؤلين ويا خير المعطين
وأسانده ضعيف باقي الدعاء من دعاء بعض السلف في بعض ما هو مرفوع ولكن ليس بمقدار دعاء تعرفه (١)
حديث نهى النبي عن وجبها الخيل وإيضاع الابل انك وصححه من حديث سامة بن زيد يعلبك بالسكينة والوقار
فان البر ليس في إيضاع الابل وقال ك ليس البر بإيضاع الخيل والابل ولا بخياري من حديث ابن عباس فان البر

الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه جبرائيل عليه السلام وأوحى اليه لا يفتر من قراءة القرآن بحاقة انفلات والنسيان فنهاه الله تعالى عن

صلى الله عليه
وسلم معنى السباع
ويحتاج الطالع
للعلوم والأخبار
وسيرا أهل
الصلاح وحكاياتهم
وأشياء الحكم
والأمثال السلي
فيها نجا من
عذاب الآخرة
أن يكون في ذلك
كله متاديا باداب
حسن الاستماع
لأنه نوع من ذلك
وكما أن القلب
استعد بحسن
الاستماع بالزحاة
والتقوى حتى
أخذ من كل ما
سمعه أحسنه
فيكون أتعادا
بالمطالعة من كل
شيء أحسنه ومن
الادبى المطالعة
أن العبد إذا أراد
أن يطالع شيئا
من الحديث
والعلم يعلم أنه قد
تكون مطالعة
ذلك بداعية
النفس وقسوة
صبرها على الذكر
والتلاوة والعمل
فتستروح
بالمطالعة كما
تروح بمجالسة
الناس وتكالهم

التيعة والحاجة ثم يمكث تلك الليلة بمنزلة وهو ميت نسك ومن خرج منها في النصف الأول من الليل ولم يبت
فعلية دم وأحياء هذه الليلة الشريفة من محاسن القربان بل ينصرف عليه ثم إذا انتصف الليل بأخذ في التاهب
للرجل ويزيد الحصى منها فقبلاً حجارة رخوة قليلاً خذ سبعين حصاة فانها قدر الحاجة ولا بأس بأن يستظهر
بذلك فدر فدر بما يسقط منه بعضها ولكن الحصى خفافاً بحيث يحتوى عليه أطراف البراجم ثم يغسل بصلاة
الصبح وليأخذ في المسير حتى إذا انتهى إلى المشعر الحرام وهو آخر المزدلفة فيقف ويدعو إلى الاستغفار ويقول
اللهم بحق المشعر الحرام والبيت الحرام والشهر الحرام والركن والمقام أبلغ روح محمدنا النبية والسلام وأدخلنا
دار السلام بإذن الجلال والإكرام ثم يدفع منها قبل طلوع الشمس حتى ينتهي إلى موضع فقال له وادى محسر
فيستحب له أن يحرك دابته حتى يقطع عرض الوادي وإن كان راجلاً أسرع في المشي ثم إذا أصبح يوم النحر
خطب التلبية بالتكبير فيلبي تارة بكبراً أخرى فينتهي إلى منى ومواقع الجرات وهي ثلاثة فيجتاوز الأولى والثانية
فلا شغل له مهم يوم النحر حتى ينتهي إلى جرة العقبة وهي على عين مستقبل القبلة في الجادة والمرى مرفوع
قليلاً في سفح الجبل وهو ظاهر بمواقع الجرات ويرى جرة العقبة بعد طلوع الشمس بغير ربح وكيفيته أن
يقف مستقبلاً للقبلة وإن استقبل البجرة فلا بأس ويرى سبع حصيات وأفعاديهو يبدل التلبية بالتكبير ويقول
مع كل حصاة الله أكبر على طاعة الرحمن ورغم الشيطان اللهم تصديقاً بك وبأنبا عالسنة نبيك فأدري قطع
التلبية والتكبير إلى التكبير عقيب فرائض الصلوات من ظهر يوم النحر إلى عقيب الصبح من آخر أيام
التشريق ولا يقف في هذا اليوم للدعاء بل يدعو في منزلة وصفة التكبير أن يقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر
كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً لا اله الا الله وحده لا شريك له مخلصين له الدين ولو كره
الكافرون لا اله الا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده لا اله الا الله والله أكبر ثم يذبح
الهدى إن كان معه والأولى أن يذبح بنفسه وليقل بسم الله والله أكبر اللهم منك وبك واليك تقبيل منى كما
تقبيل من خيلك إبراهيم والتضحية بالبدن أفضل ثم بالبقرة ثم بالشاة وأفضل من مشاركة ستة في البدنة
وألبقرة والضان أفضل من المعز قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) خير الأنحية الكبش الأقرن والبضياء
أفضل من الغنم السوداء وقال أبو هريرة البضياء أفضل في الأنحية من دم سوداوين وليأكل كل مئة أن كانت
من هدى التطوع ولا يذبح من العرجاء والجدعاء والعضباء والجرباء والشرقاء وأخر قاء المقابلة والمدايرة والجففاء
والجدع في الأنف والأذن القطع منهما والعصب في القرن وفي نقصان القوائم والشرقاء المشقوقه الأذن من
فوق والخرقاء من أسفل والمقابلة المخروقة الأذن من قدام والمدايرة من خلف والجففاء المهزولة التي لا تنطق أى
لا يخرج منها من الخال ثم يصلي بعد ذلك والسنة أن يستقبل القبلة ويتدعى بمقدم رأسه فيصلي الشق الأيمن إلى
العظمين المشرفين على القفا ثم يعلق الباقي ويقول اللهم إني أتيتك بكل شجرة حسنة واعمى بهاسية وأرفلى
بها غنذك درجة والمرأة تقصر الشعر والأصابع يستحب لها أن ترمي على رأسه ومهما حلق بعذرى الجرة فقد
حصل التحلل الأول وحل كل المحنوزات إلا النساء والصديد ثم يغتسل في مكة ويطوف كما وصفناه وهذا
الطواف طواف سركن في الحج ويسمى طواف الزيارة وأولوقته بعد نصف الليل من ليلة النحر وأفضل وقته
يوم النحر ولا آخر لوقته بل أنه أن يؤخر إلى أى وقت شاعولكن يبقى مقيداً بالعبادة الاحرام فلا تحلل النساء إلى أن
يطوف فإذا طاف ثم التحلل وحل الجائع وأرفع الاحرام بالكلية ويليح الأري أيام التشريق والمبيت بمنى ونهى
واجبات بمنزلة الاحرام على سبيل الاتباع للحج وكيفية هذا الطواف مع الركعتين كما سبق في طواف القدوم
فإذا فرغ من الركعتين فليصم كما وصفنا لم يكن سعى بعد طواف القدوم وإن كان قد سعى فقد وقع ذلك ركناً
فلا ينبغي أن يعيد السعى * وأسباب التحلل ثلاثة الرى والحق والطواف الذى هو ركناً ومهما أتى بأثنين من

ليس بالأضائع (١) حديث خير الأنحية الكبش د من حديث عبادة بن الصامت و ت ه من حديث

هذه الثلاثة فقد تحلل أحد العالمين ولا حرج عليه في التقديم والتأخير بهذه الثلاث مع الذبح ولكن الاحسن أن يرى ثم يذبح ثم يحرق ثم يطوف بالسنة للإمام في هذا اليوم أن يخطب بعد الزوال وهي خطبة وداع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحج أو بع خطبة خطبة يوم السابع وخطبة يوم عرفة وخطبة (١) يوم النحر وخطبة يوم النفر الاول وكلها عقب الزوال وكلها أفراد الا خطبة يوم عرفة فانها خطبتان بينهما جلسة ثم اذا فرغ من الطواف عاد الى منى وليت والرى فبيت تلك الليلة بمنى وتسمى ليلة القدر لان الناس في غد يقرون بمنى ولا ينفرون فاذا أصبح اليوم الثاني من العيد وزالت الشمس اغتسل للرى وقصد الجرة الاولى التي تلى عرفة وهي على عين الجادة تورى اليها بسبع حصات فاذا تعادها المحرف قليلا عن عين الجادة ووقف مستقبلا القبلة وجد الله تعالى وهلل وكبر ودعا ثم حضور القلب وخشوع الجوارح ووقف مستقبلا القبلة فقرأ سورة البقرة قبيلا على السعاء ثم تقدم الى الجرة الواسعة ويرى كاري الاولى ويوقف كما وقف للاولى ثم يتقدم الى جرة العقبة ويرى سبعا ولا يخرج على شغل بل يرجع الى منزله ويبعث تلك الليلة بمنى وتسمى هذه الليلة ليلة النفر الاول ويصبح فاذا صلى الظهر في اليوم الثاني من أيام النحر يرى في هذا اليوم احدى وعشرين حصة كالיום الذي قبله ثم هو مخير بين المقام بمنى وبين العود الى مكة فان خرج من منى قبل غروب الشمس فلا شيء عليه وان صبر الى الليل فلا يجوز له الخروج بل لزمه المبيت حتى يرى في يوم النفر الثاني احدى وعشرين حجرا كما سبق وفي ترك المبيت والرى اراقدة وليتصدق بالاحرم وله أن يزور البيت في ليلتي منى بشرط أن لا يبيت الا بمنى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك (٢) ولا يترك حضور الفرائض مع الإمام في مسجد الخيف فان فضله عظيم فاذا أفاض من منى فالاولى أن يقم بالمحصب من منى ويصلى العصر والمغرب والعشاء ويرقد ردة فهو السنة (٣) رواه جماعة من الصحابة رضى الله عنهم فان لم يفعل ذلك فلا شيء عليه

الجملة الثامنة في صفة العمر قوماً يعنها الى طواف الوداع

من أراد أن يعقر قبل حجها أو بعده كيفاً أراد فليغتسل ويلبس ثياب الاحرام كما سبق في الحج ويعمر بالمعرة من ميقاتها وأفضل مواقيتها الجعرانة ثم التمتع ثم الحديبية وينوي العمرة ويأبى ويقصد مسجد عائشة رضى الله عنها ويصلى ركعتين ويدعو بمشاة ثم يعود الى مكة وهو يلى حتى يدخل المسجد الحرام فاذا دخل المسجد ترك التلبية وطاف سبعاً وسعى سبعا كما وصفنا فاذا فرغ خلق رأسه وقد تمت عمرته والمقيم بمكة ينبغي أن يكثر الاختيار والطواف وليكثر النظر الى البيت فاذا دخله فليصل ركعتين بين العمودين فهو الافضل وليدخله حافياً موقراً قيل لبعضهم هل دخلت بيت ربك اليوم فقال والله ما اراه حتى ارى هاتين القدمين أهلاً للطواف حول بيت ربى فكيف أراهما أهلاً لان أطأ بهما بيت ربى وقد علمت حيث مشيتا وألأى أين شئتوا وليكثر شرب ماء زمزم وليستق يده

أى أمامة قال ت غريب وعقرب يضعف الحديث (١) حديث الخطبة يوم النحر وهي خطبة وداع رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث أبي بكره خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر وله من حديث ابن عباس خطب الناس يوم النحر وفي حديث علقمة بن خوصله • من حديث ابن عمر وقف النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر بين الجرات الى الحجة التي حج فيها فقال أى يوم هذا الحديث وفيه ثم ودع الناس فقالوا هذه محجة الوداع (٢) حديث زيارة البيت في ليلتي منى والمبيت بمنى في المراسيل من حديث طاوس قال أشهد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفيض كل ليلة من ليلتي منى قال د وقد استندت وبلغه ان عبدى عن طاوس عن ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزور البيت أيام منى وفيه عمرو بن رباح ضعيف والمرسل صحيح الاسناد ولأى داود من حديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم مكث بمنى ليلتي أيام التشريق (٣) حديث نزول المحصب وصلاة العصر والمغرب والعشاء والبرقود ردة من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالبطحاء ثم هجع هجعة الحديث

والا بانه والرجوع الى الله تعالى وطلب التثبيت من رحمة الله تعالى فيه فانه قد يرزق بالاطاعة ما يكون من مزيد حاله ولو قدم الاستشارة لذلك كان حسناً فان الله تعالى يفتح عليه باب الفهم والتفهيم موهبة من الله زيادة على ما يتبين من صورة العلم فالعلم صورة ظاهرة وسر باطن وهو الفهم والله تعالى نبه على شرف الفهم بقوله ففهمها هاسلها وكلا آتينا حكماً وعلماً أشار الى الفهم بمزيد اختصاص ويميز عن الحكم والعلم قال الله تعالى ان الله يسمع من يشاء فاذا كان السمع هو الله تعالى يسمع نارة بواسطة اللسان ونارة بما يرزق بمطالعة الكتب من البيان فصار

والمزيد من كل
شيء ينفع مساوئ
الآخرة

﴿الباب الثالث﴾

في بيان فضيلة علوم
الصوفية
والإشارة إلى
أتمودج منها
حدثنا شيخنا
شيخ الإسلام
أبو النجيب
السهروردي
رحمه الله قال

أُبَانَا أَبُو عُبَيْدٍ
الزَّحْنُ الصَّوْفِي
قَالَ أَنَا عَبْدُ
الزَّحْنِ بْنِ مُحَمَّدٍ
قَالَ أَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ
عَبْدَ اللَّهِ بْنِ أَجْدٍ
السَّرْحِيُّ قَالَ
أَنَا أَبُو عَمْرٍاءَ
السَّمَرَقَنْدِيُّ
قَالَ أَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ
عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ
الزَّحْنِ الدَّارِمِي
قَالَ شَا نَعِمُ بْنُ
حَمَادٍ قَالَ ثَابِتَةُ
عَنِ الْأَحْوَصِ
ابْنِ حَكِيمٍ عَنْ
أَبِيهِ قَالَ سَأَلَ
رَجُلٌ النَّبِيَّ عَلَيْهِ
السَّلَامُ عَنِ الشَّرِّ
فَقَالَ لَا تَسْأَلُونِي
عَنِ الشَّرِّ وَسَأَلُونِي
عَنِ الْخَيْرِ يَقُولُهَا
ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ إِنْ

من غير استئذان أن أمكده ولتؤتمنه حتى يمتطع ويلقن بالله اللهم اجعله شفاعم كل داع وسقم وزرق في الاضلال واليقين
والعاقبة في الدنيا والاخرة قال صلى الله عليه وسلم (ما من امرئ بله أى يشقى ما قصده

﴿البقرة التاسعة في طواف الوداع﴾

مهما عنقه إلى الوطن بعد الفراغ من إتمام الحج والعمرة فليحضر ولا يشغله وليشدرحاله وليجعل آخر أشغاله وداع البيت وداعه بأن يطوف به سبعة أسابيع ولكن من غير رمل واضطباع فإذا فرغ منه صلى ركعتين خلف المقام وشرب من ماء زمزم ثم طمأنتى المأتمن ويدعو ويضرع ويقول اللهم ان البيت بيتك والعبد عبدك وابن عبدك وابن أمك جنتي على ما سخرت لي من خلقك حتى يسيرتني في بلادك وبلغتني بعمتك حتى أغنتني على قضاء مناسكك فالآن كنت راضياً والآن قبل تبعاعدي عن بيتك هذا أو أن انصرف إن أذنت لي غير مستبد بك ولا يبتك ولا زاعب عنك ولا عن بيتك اللهم أعجني العافية في بدني والعصمة في ديني وأحسن منقلي وزقني طاعتك أدامها بقينى واجعل لي خيراً الدنيا والآخرة انك على كل شيء قدير اللهم لا تجعل هذا آخر عهدى ببيتك الحرام وان جعلته آخر عهدى فعوضني عنه الجنة والا أحب أن لا يصرف بصره عن البيت حتى يقبض عنه

الجملة العاشرة في زيارة المدينة وآدابها *

قال صلى الله عليه وسلم ^(٣) من زارني بعفو فاني فكاكنا زارني في حياتي "وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) من وجد نسفة لم يقبل الله ثقله فغفاني وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) من جاءني زائر الائمة الا زارني كان حقاقى الله سبحانه أن اكون له شيعيا من قسطنطينية المدينة فليصل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في طريقه كثيرا فاذا وقع بصره على حيطان المدينة وأشجارها قال اللهم هذا جرسك فاجعل له وقاية من النار وأمانا من العذاب وسوء الحساب وليغفر له قبل الدخول من بابه الحرق وتطيب وليلبس أنظف ثيابه فاذا دخل فليقلد حلماته اضعافا عظيما وليقل بسم الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا ثم يقصد المسجد ويدخله ويصلي بمحبت المنبر ركعتين ويجعل عمود المنبر حذاء منكبيه الا يمن ويستقبل السارية التي الى جانب الضنديق وتكون الدائرة التي في قبلة المسجد بين عينيه فذلك موقف رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان يغفر المسجدا وليعتدل في بقى في المسجد الاول قبل ان يزاد فيه ثم ياتي قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيقتب عنه وجهه وذلك بان يستدير القبلة ويستقبل جدار القبر على نحو من أربعة أذرع من السارية التي في زاوية جدار القبر ويجعل القنديل على رأسه وليس من السنة أن يمس الجدار ولأن يقبله بل الوقوف من بعد أقرب للاحترام فيقف ويقول السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا نبي الله السلام عليك يا أمين الله السلام عليك يا حبيب الله السلام عليك يا صفة الله السلام عليك يا خيرة الله السلام عليك يا أجد السلام عليك يا محمد السلام عليك يا أبا القاسم السلام عليك يا مامي السلام عليك يا عاقب السلام عليك يا حاضر السلام عليك يا نبير السلام عليك يا نذر السلام عليك يا طهر السلام عليك يا طاهر السلام عليك

(١) حديث عازمزم لما شرب له من حديث جابر بسند ضعيف ورواه قطوك في المستدرک من حديث ابن عباس قال الخاتم صحيح الاسنادان سلم من محمد بن حبيب الجلودى قال ابن القطان سلم منه فان الخطيب قال فيه كان صدوقا قال ابن القطان لكن الراوى عنه مجهول وهو محمد بن هشام المروزى (٢) حديث من زارنى بعد وفاتى فساكن عازرا فى رضى حبان الطبرانى والدارقطنى من حديث ابن عمر (٣) حديث من وجد عسكرا فبغى الله فقد جفانى ابن عدى والدارقطنى فى غريب مالک وابن حبان فى الضعفاء والخطيب فى الرواة عن مالک من حديث ابن عمر من حج ولم يزرنى فقد جفانى وذكر ابن الجوزى فى الموضوعات وروى ابن الجبائرى تاريخ المدينة من حديث أنس مامن أحسن مأمى لبعثة سلم يزرى فليس له عنر (٤) حديث من جاءنى زائرا لاهمة الا زيارتى كان حقاقى الله أن أكون له شفعا الطبرانى

پاکستان کے رم

شر الشر شرار العلماء وإن خير الخير خيار العلماء فالعلماء أذلاء الأمة وعهد الدين

يا اكرم ولد آدم السلام عليك ياسيد المرسلين السلام عليك يا خاتم النبيين السلام عليك يا رسول رب العالمين
السلام عليك يا قائد اخير السلام عليك يا فاتح البر السلام عليك يا بنى الرحمة السلام عليك يا هادي الامة السلام
عليك يا قائد الغر المحجلين السلام عليك وعلى اهل بيتك الذين اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا
السلام عليك وعلى صحابك الطيبين وعلى أزواجك الطهارات أمهات المؤمنين جزاك الله عنا أفضل ما جزى نبيا
عن قوم مودسولا عن أمته وصلى عليك كذا ذكرك الذاكرون وكما غفل عنك الغافلون وصلى عليك في
الاولين والآخرين أفضل وأكمل وأعلى وأجل وأطيب وأطهر ما صلى على أحد من خلقه كما استغنى ناك من
الضلالة وبصر ناك من العماية وهذا ناك من الجهالة أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أنك عبده
ورسوله وأمينه وصفي وخيرته من خلقه وأشهد أنك قد بلغت الرسالة وأديت الامانة وتوصحت الامة وجاهدت
عدوك وهديت امتك وعبدت ربك حتى أتاك اليقين فضلى الله عليك وعلى اهل بيتك الطيبين وسلم وشرف
وكرم وعظم وإن كان قد أوصى بتبليغ سلام فيقول السلام عليك من فلان السلام عليك من فلان ثم يتأخر
فقد ذراع ويسلم على أتى بكر الصديق رضى الله عنه لأن رأسه عند منك ب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأرأس
عمر رضى الله عنه عند منك ب بكر رضى الله عنه ثم يتأخر قدر ذراع ويسلم على الفاروق عمر رضى الله عنه
ويقول السلام عليك يا وزيرى رسول صلى الله عليه وسلم والمعاونين على القيام بالدين مادام حيا والقائمين في
أمنته بعده بمرور الدين تبعان في ذلك آثاره وتعلان بسنته جزا كما الله خير ما جزى وزيرى عن دينه ثم يرجع
فيفيد عند رأس رسول صلى الله عليه وسلم بين القبر والاسطوانة اليوم ويستقبل القبلة ولحمد الله عز وجل
وليجده وليكثمن الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يقول اللهم إنك قد قلت وقولك الحق ولوأثمهم
اذقموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفرهم الرسول ولجودوا الله توأبرحيا اللهم أنا قد سمعنا قولك
وأطعنا أمرك وقصدنا نبيك متشفعين به اليك في ذنوبنا وما أنقل ظهورنا من أوزارنا تابين من زلنا مغفرين
بخطايانا وتصيرنا فنتب اللهم علينا وشفع نبيك هذه أفيانا وارفعنا بما زلتك عندهك وحققه عليك اللهم اغفر للهاجر بن
والانصار واغفر لخالوا اننا الذين سبقونا بالايان اللهم لا تجعل له آخر العهد من قبر نبيك ومن حرمك يا أرحم
الرحمين ثم يأتى الروضة فيصلى فيها ركعتين ويكثر من الدعاء بما استطاع لقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) ما بين قبرى
ومنبرى روضة من رياض الجنة ومنبرى على حوضى ويدعو عند المنبر ويستحب أن يضع يده على الرمانة السفلى
التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) يضع يده عليها عند الخطبة ويستحب له أن يأتى أحد يوم الخميس ويؤزور
قبور الشهداء فيصلى الغداة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ثم يخرج ويعود الى المسجد لصلاة الظهر فلا
يقفوه فريضة في الجماعة في المسجد ويستحب أن يخرج كل يوم الى البقيع بعد السلام على رسول الله صلى الله
عليه وسلم ويؤزور قبر عثمان رضى الله عنه وقبر الحسن بن على رضى الله عنهما وفيه أيضا قبر على بن الحسين ومحمد
ابن على وجعفر بن محمد رضى الله عنهم ويصلى في مسجد فاطمة رضى الله عنها ويؤزور قبر ابراهيم ابن رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقبر صفية عمرة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذلك كله بالبقيع ويستحب له أن يأتى مسجد قباء
في كل سبت ويصلى فيه لما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) قال من خرج من بيته حتى يأتى مسجد قباء

من حديث ابن عمر وصححه ابن السكن (١) حديث ما بين قبري ومنبرى روضة من رياض الجنة ومنبرى على
حوضى متفق عليه من حديث أبى هريرة وعبد الله بن زيد (٢) حديث وضعه صلى الله عليه وسلم يده عند
الخطبة على رمانة المنبر لم أقم له على أصله ذكر محمد بن الحسن بن زبلى في تاريخ المدينة أن طول رمايتي المنبر اللتين
كان يسكنهما صلى الله عليه وسلم بيديه الكرعتين اذا جلس شهر وأصبعا (٣) حديث من خرج من بيته حتى
يأتى مسجد قباء ويصلى فيه كان عدل عمرة النسائي وابن ماجه من حديث سهل بن حنيف بإسناد صحيح

والسنة وكل علم لا يوافق الكتاب والسنة وما هو مستفاد منهما أو معين على فهمهما أو مستند اليهما كأنما ما كان فهو رذيلة وليس بفضيلة يزاد الانسان به هو انوار يلقى الدنيا والآخرة فالعلم الذي هو فريضة لا يسع الانسان جهله على ما حدثنا شيخنا شيخ الاسلام أبو النجيب قال أنا الحافظ أبو القاسم المسخلى قال أنا الشيخ العالم أبو القاسم عبيد الكريم بن هوازن القشيري قال أنا أبو محمد عبد الله بن يوسف الإفصهاني قال أنا أبو سعيد حدثنا جعفر بن عامر العسكري قال حسدنا الحسين بن عطية قال حدثنا أبو عاتكة عن

ويصلي فيه كان لخلد عمرة وروايت في أثر أبي ريس قال ان النبي صلى الله عليه وسلم (١) نفل فيها وهي عند المسجد فيتوضأ منها ويشرب من مائها و يأتي مسجد الفتح وهو على الخندق وكذا في سائر المساجد والمشهد ويقال ان جميع المشاهد والمساجد بالمدينة ثلاثون موضعاً يعرف أهل البلد فيصعد ما قدر عليه وكذلك يقصد الأبار التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) يتوضأ منها ويغتسل ويشرب منها وهي سبع أبار طارئة الشفاء وبركة صلى الله عليه وسلم وان أمكنه الإقامة بالمدينة مع رعاية الحرمة فلها فضل عظيم قال صلى الله عليه وسلم (٣) لا يصير على الأوامر وشدها أحد الا كنت له شفعاً يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم (٤) من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فانه ان يموت بها أحد الا كنت له شفعاً وشهيداً يوم القيامة ثم اذا فرغ من أشغاله وعزم على الخروج من المدينة (١) حديث ان النبي صلى الله عليه وسلم نفل في أثر أبي ريس لم أقصه على أصل واما رواه انه نفل في أثر البصة برغرس كما سيأتي عند ذكرها (٢) حديث الأبار التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ منها ويغتسل ويشرب منها وهي سبعة أبار قلت وهي أثر أبي ريس وثر حار وثر روم وثر غرس وثر بضاعة وثر البصة وثر السقاء والعين أو ثر برجل خديت أثر أبي ريس رواه مسلم من حديث أبي موسى الأشعري في حديث فيه حتى دخل أثر أبي ريس قال جلست عند بابها وبها من حديثي قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته وتوضأ الحديث وحديث برها متفق عليه من حديث أنس قال كان أبو طلحة كثيراً نصارى بالمدينة يخلف وكان أحب أمواله إليه برها وكانت مستقبلة المسجد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب الحديث وحديث بر روم رواه ث من من حديث عثمان أنه قال أشدكم بالله والاسلام هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وليس بهما يستعذب غير بر روم فقال من يشتري بر روم ويجعل دونه موعداً للمسلمين الحديث قال ت حديث حسن وفي رواية لها هل تعلمون ان روم لم يكن يشرب منها أحد الا بالثمن فابتعتها لثمنها والنفقة بر وابن السبيل الحديث وقال حسن صحيح وروي البغوي والطبراني من حديث بشير الاسامي قال لما قدم المهاجرون المدينة استنكروا الماء وكانت رجل من بني غفار عين يقال لها روم وكان يبيع منها القرية بمدا الحديث وحديث برغرس رواه ابن حبان في الثقات من حديث أنس أنه قال اتوني بماء من برغرس فأتى رأت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب منها وتوضأ ولان ما جاءه باسناد جيد فوعاذا أنمت فأغسلوني بسبع قرب من برى برغرس وروايت تاريخ المدينة لابن الجار باسناد ضعيف من سلمان النبي صلى الله عليه وسلم نهأتوا وضو في فيها وغسل منها حين توفي وحديث بر بضاعة رواه أصحاب السنن من حديث أبي سعيد الخدري أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أتوضأ من بر بضاعة وفي رواية انه يستقي لك من بر بضاعة الحديث قال يحيى بن معين اسناده جيد وقالت حسن والطبراني من حديث أبي أسيد بصق النبي صلى الله عليه وسلم في بر بضاعة ورواه أيضاً تاريخ ابن الجار من حديث سهل بن سعد وحديث بر البصة رواه ابن عدي من حديث أبي سعيد الخدري ان النبي صلى الله عليه وسلم جاءه يوماً فقال هل عندكم من سدر أغسل به رأسي فان اليوم الجمعة قال نعم فأخرج له سدر وأخرج معه الى البصة فغسل رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه وصبغ غسل رأسه وقرأ شعر في البصة وفيه محمد بن الحسن ابن زبالة ضعيف وحديث بر السقيار رواه من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يستعذب له من بيوت السقيار بالبراري مسنداً ومن بر السقيار لا حدم حديث علي خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كالمسقى التي كانت لسعد بن أبي وقاص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتوني بوضوء فلما توضأ قام الحديث وأما برجل في الصحيحين من حديث أبي الجهم قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو برجل الحديث وصله وخلفه م والمشهور أن الأبار بالمدينة سبعة وقروى الدارمي من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في مرضه صواب على سبع قرب من أبارش الحديث وهو عند خ دون قوله من أبارش (٣) حديث لا يصير على لأوامر وشدها أحد الا كنت له شفعاً يوم القيامة تقدم في الباب قبله (٤) حديث من استطاع أن يموت بالمدينة

فإن طلب العلم فرصة على كل مسلم * واختلاف العلماء في العلم الذي هو فرصة (٢٣٥) قال بعضهم هو طلب علم

الاخلاص
ومعرفة آفات
النفس وما يفسد
الاعمال لان
الاخلاص
مأمور به كان
العامل مأمور به
قال الله تعالى وما
أمروا الا ليعبدوا
الله مخلصين
فالاخلاص
مأمور به وخدع
النفس وغرورها
ودمائها
وشهواتها الخفية
تخرب مباني
الاخلاص
المأمور به فصار
علم ذلك فرضا
حيث كان
الاخلاص فرضا
وما يصل العبد
الى الفرض الا به
بعضهم معرفة
الخواطر وتفصيلها
فرصة لانب
الخواطر هي
أصل الفعل
ومبدؤه ومنشؤه
وبذلك يعلم
الفرق بين آلة
المالك واليه الشيطان
فلا يصح الفعل
الا صحتها فصار
علم ذلك فرضا

فالسبحان بأن القبر الشريف هو بعيد دعاء الزارة كما سبق ويودع رسول الله صلى الله عليه وسلم ويسأل الله عز وجل أن يرتقه العودة اليه ويسأل السلامة في سفره ثم يصل ركعتين في الرضة الصغرى وهي موضع مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يزبد القصور في المسجد فاذا خرج فليخرج رجله اليسرى ولا ثم اليمن وليقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد لا تجعلهم آثر العهد بديك وحط أوزار يزيارته وأصحبني في سفرى السلامة ويسر رجوعى الى أهلى ووطنى سالما يا أرحم الراحمين وليصدق على جيران رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قدر عليه وليتبع المساجد الى بين المدينة ومكة فيصلى فيها هوى عشرون موضعا

فصل في سنن الرجوع من السفر

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) إذا أقبل من غز أو حجاج وعمره يكبر على رأس كل شرف من الارض ثلاث تكبيرات ويقول لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير أيون ثابون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده وفي بعض الروايات وكل شئ هالك الا وجهه الحكم واليه ترجعون فينبى أن يستعمل هذه السنة في رجوعه وإذا أشرف على مدينته بحرك الدابة ويقول اللهم اجعل لنا بها قرارا ورزقا حسنا (٢) ثم يسأل الى أهله من يخبرهم بقسومه الى باقدهم عليهم بغته فذلك هو السنة ولا ينبغي أن يطرق في أهله ليلا فإذا دخل البلد فليقصد المسجد أولا (٣) وليصل ركعتين فهو السنة كذلك كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا دخل بيته قال توأنا بال بناء بالافاندر علينا حوا فإذا استقر في منزله فلا ينبغي أن ينسى ما أنعم الله به عليه من زيارة بيتهم وموعدة بنبيه صلى الله عليه وسلم فيكفر تلك النعمة بأن يعود الى الغلة والاهو واخوض في المعاصى فاذ لك علامة الحج المبرور بل علامته أن يعود زاهدا في الديار اغياب الآخرة متأهبا للقاء رب البيت بعد لقاء البيت

الباب الثالث في الآداب الدقيقة والاعمال الباطنة

بيان دقائق الآداب وهى عشرة

الاول أن تكون النفقة حلالا وتكون اليد خالية من تجارة تشغل القلب وتفرق الهم حتى يكون الهم مجردا لله تعالى والقلب مطمئنا منصرفا الى ذكر الله تعالى وتعظيم شعثه وقد روى في خبره طرق أهل البيت (٤) إذا كان آخر الزمان خرج الناس الى الحج أربعة أصناف سلاطينهم للزفة وأغنيائهم للتجارة وفقراؤهم للسئلة وقرائهم للسمعة وفي الاخبار اشارة الى جملة أغراض الدنيا التي تصور أن تتصل بالحج فكل ذلك مما يمنع فضيلة الحج ويخرج عنه جبرج المصوص لاسيا إذا كان مجردا بنفس الحج بان يحج لغيرة باجرة فيطلب الدنيا بعمل الآخرة وقد كره الورعون وأرباب القلوب ذلك الآن يكون قصده المقام بمكة ولم يكن له ما يلبسه فلا بأس

فليت بها الحديث تقدم في الباب قبله (١) حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أقبل من غز أو حجاج أو عمره يكبر على كل شرف من الارض الحديث متفق عليه من حديث ابن عمر وما زاد في آخره في بعض الروايات من قوله وكل شئ هالك الا وجهه الحكم واليه ترجعون رواه المحاملى في الدعاء بساند جيد (٢) حديث ارسال المسافر الى أهله يته من يخبرهم بقسومه كيلا يقدح عليهم بغته لم يجد فيذكر الارسال وفي الصحيحين من حديث جابر كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة فلما قمتا المدينة ذهبن للندخل فقال امهلوا حتى ندخل ليلاى عشاء كي تمشط الشعثة وتستحد المغيبة (٣) حديث صلاة ركعتين في المسجد عند القدوم من السفر تقدم في الصلاة

الباب الثالث في الآداب الدقيقة والاعمال الباطنة

(٤) حديث إذا كان في آخر الزمان خرج الناس للحج أربعة أصناف سلاطينهم للزفة وأغنيائهم للتجارة وفقراؤهم للسؤال وقرائهم للسمعة الخطيب من حديث أنس بإسناد مجهول وليس فيذكر السلاطين ورواه أبو عثمان الصابوني في كتاب الماتين فقال نتج أغنياءه في الزفة وأساطيم للتجارة وفقراؤهم للسئلة وقرائهم للراء

حتى يصح الفعل من العبد لله وقال بعضهم هو طلب علم الوقت وقال سهل بن عبد الله هو طلب علم الخال يدي حكمه الله الذى يشه وبين الله

بعد الفريضة
فصار عامسه
فريضة من
حيث انه فريضة
وقيل هو طلب
علم الباطن وهو
ما زاد به العبد
يقينا وهذا العلم
هو الذي يكتب
بالصحة وبمجالسة
الصالحين من
العلماء الموقنين
والزهاد القربين
الذين جعلهم الله
تعالى من جنوده
يسوق الطالبين
اليهم ويقولهم
بطريقهم
ويرشدهم بهم
فهم وراث علم
النبي عليه
السلام ومنهم
يتعلمون الفنون
وقال بعضهم هو
علم البيع
والشرا والاحتكاك
والطلاق اذا
أراد الدخول
في شئ من ذلك
يجب عليه طلب
علمه وقال بعضهم
هو أن يكون
العبد يريد عملا
يجعل ماله عليه
في ذلك فلا يجوز
له أن يعمل برأيه

أن يأخذ ذلك على هذا القصد لآلية وصل بالدين الى الدنيا بل بالدنيا الى الدين فعند ذلك ينبغي أن يكون قصده
زيارته بيت الله عز وجل ومعاناة أخيه المسلم باسقاط الفرض عنه وفي مثله ينزل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
(١) يدخل الله سبحانه بالحنة الواحدة ثلاثة الجنة الموصي بها والمنفذ لها ومن حج بها عن أخيه ولست أقول لا تحل
الاجرة أو يحرم ذلك بعد أن أسقط فرض الاسلام عن نفسه ولكن الاولى أن لا يفعل ولا يتخذ ذلك مكسبه
ومتممه فان الله عز وجل يعطي الدنيا بالدين ولا يعطي الدين بالدنيا وفي الخبر (٢) مثل الذي يغزو في سبيل الله عز وجل
وبأخذ أجر مثل أم موسى عليه السلام ترضع ولدها وتأخذ أجرها فمن كان مثاله في أخذ الاجرة على الحج مثال
أم موسى فلا بأس بأخذه فانه يأخذ خليفته من الحج والزياره فيه وليس يحج لأخذ الاجرة بل يأخذ الاجرة
ليحج كما كانت تأخذ أم موسى ليتيسر لها الارضاع بتاميس حالها عليهم السلام (٣) الثاني أن لا يعاون أعداء الله
سجنائه بتسليم المكس وهم الصادقون عن المسجد الحرام من أمرائهم والاعراب المترصدين في الطريق فان
تسليم المال اليهم اعانة على الظلم وتيسر لاسبابهم فهو كالاعانة بالنفس فليتلفق في حيلة الخلاص فان لم يقدر
فقد قال بعض العلماء ولا بأس بما قاله ان ترك التنقل بالحج والرجوع عن الطريق أفضل من اعانة الظلمه فان
هذه بدعة أحدثت في الآتي دلهما يجعلها سنة مطردة وفيه ذل وصغار على المسلمين ببذل جزيه ولا معنى لقول
الفاصل أن ذلك يؤخذ مني وأنا مضطر فانه لو قصد في البيت أو رجوع من الطريق لم يؤخذ منه شئ بل راي يظهر
أسباب الترفه فكثر مطالبه فكان في زيارته الفقراء لم يطلب فهو الذي ساق نفسه الى حالة الاضطراب (٤) الثالث
التوسع في الزاد وطيب النفس بالبذل والافتاق من غير تقير ولا اسراف بل على الاقتصاد وأعني بالاسراف
التنعم بالطيب الطعمه والترفه بشرباً وتواها على عادة المترفين فاما كثرة البذل لا اسرف فيه اذ لا خير في السرف
ولا اسرف في الخير كما قيل وبذل الزاد في طريق الحج نفقة في سبيل الله عز وجل والبرهم بسبع مائة درهم قال
ابن عمر رضي الله عنهما من كرم الرجل طيب زاده في سفره وكان يقول أفضل الحاج أخلصهم نية وأزكاهم نفقة
وأحسنهم يقينا وقال صلى الله عليه وسلم (٥) الحج المبرور وليس له جزء الا الجنة فقيل له يا رسول الله انما الحج فقل
طيب الكلام وطعام الطعام (٦) الرابع ترك الرفث والفسوق والجدال كالنفاق به القرآن والرفث اسم جامع
لكل لغو وخنى وقس من الكلام ويدخل فيه مغازلة النساء ومداعبتهم والتحدث بشأن الجاه ومقدماته فان
ذلك يبيح ذميمة الجاه المحذور والبداع الى المحذور محظور والفسق اسم جامع لكل خروج عن طاعة الله
عز وجل والجدال هو المبالغة في الخصومة والمماراة بما يورث الضغائن ويغرق في الحال الهمة وينافض حسن
الخلق وقد قال سفيان من رثت فسدت سمعهم وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم طيب الكلام مع الطعام
الطعام من راح الحج والمماراة تنافض طيب الكلام فلا ينبغي أن يكون كثيرا الاعتراض على رفيقه وبجائه وعلى
غيره من أصحابه بل يلين جانبه ويخفض جناحه للسائرين الى بيت الله عز وجل ويلزم حسن الخلق وليس
حسن الخلق كمال الاذني بل احتمال الاذني وقيل سمى السرف سرفا لانه يسفر عن أخلاق الرجال ولذلك قال
عمر رضي الله عنه لمن زعم انه يعرف رجلا له محبة في السفر الذي يستدل به على مكارم الاخلاق قال لا فقال
ما أراك تعرف (٧) الخامس أن يحج ماشيا فان قدر عليه فذلك الافضل أو صلى عبد الله بن عباس رضي الله
عنهما ينييه عنده فانه يقول يا بني حجوا ماشيا فان الحاج الماشي بكل خطوة يخطوها سبع مائة حسنة من حسنات
الحرم قيل وما حسنات الحرم قال الحسنات مائة ألفوا الاستعجاب في المشي في المناسك والتردد من مكالمات المواقف

والسمعة (١) حديث يدخل الله بالحنة الواحدة ثلاثة الجنة الموصي بها والمنفذ لها ومن حج بها عن أخيه هق
من حديث جابر بسند ضعيف (٢) حديث مثل الذي يغزو بأخذ أجر مثل أم موسى ترضع ولدها وتأخذ
أجرها بن عدى من حديث معاذ وقاله يستقيم الاسناد مكر المن (٣) حديث الحج المبرور وليس له جزء الا
الجنة فقيل لهما راح الحج قال طيب الكلام وطعام الطعام أحمدهم حديث جابر بن سنان الذين رروا الحاكم مختصرا

ولا يعمل برأيه هذه اعم بحج طابه حيث جهل وقال بعضهم طلب علم التوحيد فرض (٢٣٧) فن قائل يقول طريقه النظر

والاستدلال
ومن قائل يقول
ان طريقه النقل
وقال بعضهم اذا
كان العبد على
سلامة الباطن
وحسن الاستسلام
والاقياد في
الاسلام ولا
يحك في صدره
شيء فهو سالم فان
حاك في صدره
شيء أو توسوس
بشيء قدح في
العقيدة أو ابتلى
بشبهة لا تؤمن
غائتها أن تجره
الى بدعة أو
ضلالة فيجب
عليه أن
يستكشف عن
الاشتباه ويراجع
أهل العلم ومن
يفهمه طريق
الصواب وقال
الشيخ أبو طالب
المكي رحمه الله
هو علم القرائن
التي هي
عليها الاسلام
لانها افترضت
على المسلمين
واذا كن عملها
فرضا صار علم
العمل بها فرضا
وذكر ان علم

والى معنى أكد منه في الطريق وإن أضاف الى الشئ الاحرام من دونه أهله فقد قيل ان ذلك من اتمام الحج قاله
عمر وعلى وإن مسعود بنى الله عنهم في معنى قوله عز وجل وأتموا الحج والعمرة لله وقال بعض العلماء الركوب
أفضل لما فيه من الانفاق والمؤنة ولأنه بعد عن صجر النفس وأقل لاداءه وأقرب الى سلامته وتتمام حجه وهذا
عند التحقيق ليس مخالفا للاول بل ينبغي أن يفضل ويقال من سهل عليه الشئ فهو أفضل فان كان يضعف ويؤدى
به ذلك الى سوء الخلق وقصور عن عمل فالحج كونه أفضل كان الصوم للمسافر أفضل وللرايض مالم يفيض الى
ضعف وسوء خلق * وسئل بعض العلماء عن العمرة أي شئ فيها أو يكثري جاري ابراهيم فقال ان كان وزن
الدرهم أشد عليه فالكراء أفضل من الشئ وان كان الشئ أشد عليه كالاغنياء فالشئ له أفضل فكأنه ذهب فيه
الى طريق مجاهدة النفس وله وجه ولكن الأفضل له أن يمشي ويصرف ذلك الدرهم الى خير فهو أولى من صرفه
الى المكاري عوضا عن ابتداء العادة فاذا كان لا تتسع نفسه للجمع بين مشقة النفس وتقصان المال فاذكره
غير بعيد فيه * السادس * أن لا يركب الزامه أاما الحمل فلجنبه الا اذا كان يخاف على الزامه ان لا يستسك
عليه العنرفيه معنيان أحدهما التخفيف على العيرقان الحمل يؤذيه والثاني اجتنب لى الترفين المتكبرين
حج رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) على راحله وكان تحت رحل طيقة خلفه فقبها أثر بعة دراهم (٢) وطاق
على الراحلة لينظر الناس الى هديه ومثاله وقال صلى الله عليه وسلم (٣) خلوا عني مناسككم وقيل ان هذه الحامل
أحدثها الحاج وكان العلماء في وقته ينكرونها فروى سفيان الثوري عن أبيه انه قال برز من الكوفة الى
القادسية للحج ووافيت الرقاق من البلدان فرأيت الحاج كلهم على زواجل وجو القات ورواحل ومارأت في
جميعهم الا جبين وكان ابن عمر اذا نظر الى ما أحدث الحاج من الزي والحمل يقول الحاج قليل والركب كثير
ثم نظر الى رجل مسكين رث الهيئة تحت جوائق فقال هذا نعم من الحاجج * السابع * أن يكون رث الهيئة
أشعث أغبر غير مستكبر من الزينة ولا مائل الى أسباب التفاخر والتكاثر فيكتب في ديوان المتكبرين من المترفين
ويخرج عن حزب الضعفاء والمساكين وخصوص الصالحين فقد أمر صلى الله عليه وسلم (٤) بالشفع والاختفاء
ونهى عن التعمم والرافية في حديث فضالة بن عبيد (٥) وفي الحديث (٦) انما الحاج الشعث الثفت (٧) ويقول
الله تعالى انظر الى الزوار بيتي فبجائتي شعنا غبرامن كل فج عميق وقال تعالى ثم ليقتضوا منهم والثفت الشعث
والاغبر امر وقضاه بالحاق وقص الشارب والظفار وكتب عمر بن الخطاب رضى الله عنه الى امراء الاجناد
اخولقوا واخشوشنوا أى البسوا الخلقان واستعملوا الخشونة في الاشياء وقد قيل زين الحجيج أهل اليمن
لانهم على هيئة التواضع والضعف وسيرة الساب فينبى أن يجتنب الجرقة زيه على الخصوص والشهرة كيفما
كانت على العموم فقد روى انه صلى الله عليه وسلم (٨) كان في سفر فزل يحميه من زلا فسرحت الابل فنظر الى كسبة

وقال صحيح الاسناد (١) حديث حج رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحته وكان تحت رحل طيقة خلفه
قبها أثر بعة دراهم الترمذى في الثمائل وابن ماجه من حديث أنس بسند ضعيف (٢) حديث طوافه صلى
الله عليه وسلم على راحته تقدم (٣) حديث خذوا عني مناسككم م ن والفظه من حديث جابر (٤)
حديث الامر بالشفع والاختفاء البغوى والطبراني من حديث عبد الله بن أبي حذر قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم تهمدوا واخشوشنوا واتصوا واشواخفا وفيه اختلاف ورواه ابن عدى من حديث أبي هريرة
وكلاهما ضعيف (٥) حديث فضالة بن عبيد بن النجى عن التعمم والرافية وان النبي صلى الله عليه وسلم كان
ينهى عن كثير من الرافة ولأجمن حديث معاذ اياك والتعمم الحديث (٦) حديث انما الحاج الشعث
الثفت ه من حديث ابن عمر وقال غريب (٧) حديث يقول الله تعالى انظر الى الزوار بيتي فبجائتي شعنا
غبرامن كل فج عميق فالحاكم رحمه من حديث أبي هريرة قد روى قوله من كل فج عميق وكذا رواه لأجمن حديث
عبد الله بن عمرو (٨) حديث انه صلى الله عليه وسلم كان في سفر فزل يحميه من زلا فسرحت الابل فنظر الى

التوحيد داخل في ذلك لان أهل الشهادتان والاخلاص داخل في ذلك لان ذلك من ضرورة الاسلام وعلم الاخلاص داخل في صحة

ما تقدم من
الاقاويل
أكثرها ما يسع
المسلم جهله لانه
قد لا يعلم علم
الخطاير وعلم
الحال وعلم الحلال
بجميع وجوهه
وعلم اليقين
الاستفاد من
علماء الآخرة
كأزى وأكثر
للسامعين على
الجهل بهذه
الاشياء ولو كانت
هذه الاشياء
فرضت عليهم
لجزعها أكثر
الخلق الا ماشاء
الله ومبني في هذه
الاقاويل الى
قول الشيخ أبي
طالب أكثر
والى قول من
قال يجب عليه
علم البيع والشراء
والنكاح والطلاق
اذا أراد الدخول
فيه وهذا العمري
فرض على المسلم
علمه وهكذا
الذي قاله الشيخ
أبو الطالبي وعندي
في ذلك حد جامع
لطلب العلم
المفترض والله

جر على الاقارب فقال صلى الله عليه وسلم أرى هذه الجرة قد غلبت عليكم قالوا فقمنا اليها وبرز عنها عن ظهورها
حتى شرد بعض الابل (١) التامن أن يرقى بالهالة لا يحملها مالا لتطيق والحمل خارج عن حد طاعتها والنوم
عليها يؤذيها وينقل عليها كان أهل الورع لا ينامون على اللواب الا غفوة عن قعود وكانوا لا يقفون عليها
الوقوف الطويل قال صلى الله عليه وسلم (٢) لا تتعواظوه وردوا بكم كراسي (٣) ويستعابن ينزل عن دابته غدوة
وعشبة يروحها بذلك فهو سنة وفيه آثار عن السابقين كان بعض السلف يكثر بشرط أن لا ينزل وبقي الاجرة
ثم كان ينزل عنها ليكون بذلك محسنا الى الادة فيكون في حسناته ووضع في ميزانه لافي ميزان المكاري وكل
من أدى بهجة وجله مالا لتطيق طوب به يوم القيامة قال أبو الدرداء لبعيره عند الموت يأيتها البعير لا تخافني الى
ربك فاني لم أكن أجلك فوق طاعتك وعلى الجيلة في كل كبحر أعجز فأبراع حق الادة وبقي المكاري جميعا
وفي نزله ساعة تروح الادة وسرو قلب المكاري قال رجل لابن المبارك اجل هذا الكتاب معك لتوصله
فقل حتى استأمر الجبال فاني قد كثرت فانظر كيف تورع من استصاحب كتاب لا وزن له وهو طريق الحزم في
الورع قاله اذا فتح باب القليل انجر الى الكثير يسيرا (٤) التاسع أن يتقرب بالورع قدم وان لم يكن واجبا
عليه ويجهل أن يكون من مسعين النعم ونفسيه وليا كل منه ان كان تطوعا ولا ياكل منه ان كان واجبا فيقبل
في تفسير قوله تعالى ذلك ومن وعظم شعائر الله أنه يحسنه وتسمينه وسوق الهدى من المليات أفضل ان كان
لا يجده ولا يكده وليترك المكاس في شرائه فقد كانوا يغالون في ثلاث ويكرهون المكاس فبين الهدى والاحمية
والرقبة فان أفضل ذلك أغلا ثمنوا أنفسه عند الله (٥) وروى ابن عمر أن عمر بن عمر رضي الله عنهم أهدى
نحية فطلب منه بثلاثة دينار فأسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعها ويشتري بثمنها فأنها عن ذلك
وقال بل أهدها وذلك لان القليل الجيد خير من الكثير الدون وفي ثلثه دينار قيمة ثلاثين بدنة وفيها كثير
الاعم ولكن ليس المقصود اللحم انما المقصود تزيين النفس وتطهيرها عن صفة البخل وتزيتها بها لاجل التعظيم
لله عز وجل فلن ينال الله طوعها ولا مكرها ولكن يناله التقوى منكم وذلك يحصل بمراعاة النفاسة في القيمة
كثير العدد وأقول بوسل رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) ما بال الحج فقال العج والشج والعج هو رفع الصوت بالثنية
والشج هو خمر البدن وروى عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) قال ما عمل آدمي يوم النحر أحب
الى الله عز وجل من اهرقه دبا وانها تأتي يوم القيامة بقرورها واغلا فلا هو ان الدم يقع من الله عز وجل بمكان قبل
أن يقع بالارض فطيبوا بها نفسا وفي الخبر (٨) لكم بكل صوفة من جلد هاجسة وكل قطرة من دمه هاجسة وانها
أكسية جر على الاقارب فقال أرى هذه الجرة قد غلبت عليكم الحديث د من حديث رافع بن خديج وفيه
رجل لم يسم (٩) حديث لا تتعواظوه ظهورها بكم كراسي أحمد بن حديث سهل بن معاذ بن سند ضعيف ورواه
الحاكم وجميعه من رواية معاذ بن أنس عن أبيه (١٠) حديث النزول عن الادة غدوة وشبهة برحها بالاك
الطباري في الاوسط من حديث أنس باسناد جيد ان الذي صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى التجر في السفر مشى
ورواه البيهقي في الادب وقال مشى قليلا وناقته نقاد (١١) حديث ابن عمر أن عمر أهدى نحية فطلب منه بثلاثة
دينار فأسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعها ويشتري بثمنها فأنها عن ذلك وقال بل أهدها أخرجه د
وقال انحرها (١٢) حديث سهل بن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال الحج فقال العج والشج ت واستقر به
وهو وك وصححه والبرار واللفظ له من حديث أبي بكر وقال الباقر أي الحج أفضل (١٣) حديث عائشة
ما عمل ابن آدم يوم النحر أحب الى الله من اهرقه دما الحديث وحسنه وابن ماجه وضعفه ابن حبان وقال
خ انه مرسل واصله ابن خزيمة (١٤) حديث لكم بكل صوفة من جلد هاجسة وكل قطرة من دمه هاجسة
وانها لتوضع في الميزان فابشروا هك وصححه البيهقي من حديث زيد بن أرقم في حديث فيه بكل شجرة حسنة
قالوا فالصوف قال بكل شجرة من الصوف حسنة وفي رواية للبيهقي بكل قطرة حسنة قال خ لا يصح روى أبو

ما يشاء على فعله ويعاقب على تركه والنبي يعاقب على فعله ويثاب على تركه (٢٣٩) والمأمورات والمنهيات منها ما هو

لتوضيح في الميزان فأبشروا وقال صلى الله عليه وسلم استجدوا هذا كما قفتم أطلبا ك يوم القيامة ٧ العاشر
أن يكون طيب النفس بما أنفقه من نفقة وهدي وبعأصابا من خسران ومعبية في مال أو بدن أن أصابه ذلك
فإن ذلك من دلائل قبول حجه فإن المعيبة في طريق الحج تعمل النفقة في سبيل الله عز وجل السرهم بسبب حاجة
درهم وهو بمثابة الشدائد في طريق الجهاد فلا بكل أذى أحمله وخسران أصابه ثواب فلا يصعب منه شيء عند
الله عز وجل ويقال إن من علامة قبول الحج أن يضترك ما كان عليه من المعاصي وإن تبدل بأخوانه الباطلين
أخوانا صالحين ومجالس اللهو والغفلة بمجالس الذكر واليقظة

بيان الأعمال الباطنة ووجه الاخلاص في النية وطريق الاعتبار بالمشهد الشريف

وكيفية الافتنكار فيما لو التذكر لاسرارها ومعانيها من أول الحج إلى آخره

اعلم أن أول الحج الفهم أعنى فهم موقع الحج في الدين ثم الشوق إليه ثم العزم عليه ثم قطع العلائق المانعة منه
ثم شراء ثوب الاحرام ثم شراء الزاد ثم كثره الرحلة ثم الخروج ثم المسير في البادية ثم الاحرام من الميقات بالتلبية
ثم دخول مكة ثم استتمام الأفعال كما سبق وفي كل واحد من هذه الأمور تذكرة للتذكر وعبرة للعتبر وتنبية
للبدي الصادق وتعرض وشارة للظن فأنتم في المغامحة إذا افتتح بابها وعرفنا أسبابها انكشف لكل
حاج من أسرارها ما يقتضيه صفاء قلبه وطهارة بطنه وغزارة فهمه **لما الفهم** اعلم أنه لا وصول إلى الله
سبحانه وتعالى إلا بالتزهد عن الشهوات والكف عن اللذات والاقتصر على الضرورات فيها والتجرد عنه سبحانه
في جميع الحركات والسكنات ولا جل هذا أفراد الرهبانيون في الملل السالفة عن الخلق والمجازوا إلى قتل الأجيال
وأثروا التوحش عن الخلق لطلب الانس بالله عز وجل فتركوا الله عز وجل اللذات الحاضرة وألزموا أنفسهم
المجاهدات الشاقة طمعا في الآخرة وأثنى الله عز وجل عليهم في كتابه فقال ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وانهم
لا يستكبرون فلما اندرس ذلك وأقبل الخلق على اتباع الشهوات هجروا لتجرد لعبادة الله عز وجل وفتروا
عنه بعث الله عز وجل نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم لأحياء طريق الآخرة وتحييد بدنة المراسين في سواكها
(١) فسأله أهل الملل عن الرهبانية والسياسة في دينه فقال صلى الله عليه وسلم أبدلنا الله بها الجهاد والتكبير على
كل شرف يعني الحج وسئل صلى الله عليه وسلم (٢) عن السائحين فقال هم الصائمون قائم الله عز وجل على هذه
الامة بأن جعل الحج رهبانية لهم فشرف البيت العتيق بالإضافة إلى نفسه تعالى ونصبه مقصد العباد وجعل ما حوله
حرما ليلته فنجها لأمره وجعل عرفات كالمزارب على فناء حوضوا كحرمه الموضع بصرهم صيده وشجره
موضع على مثال حضرة الملوك بقصده الزوار من كل فج عميق ومن كل أوبس يحق شعثا غبرا متواضعين
لرب البيت ومستكينين له خضوعا جلالة واستكانة لغز تمع الاعتراف بتزنيه عن أن يحو بهيت أو يكتمه
بلديكون ذلك بلغ في رفهم وعبوديتهم وأتم في ادعائهم وأقيادهم ولذلك وظف عليهم فيها أعمالا لا تأنس بها
النفس ولا تهتدى إلى معانيها العقول كرى الجار بالاجار والتردد بين الصفو واللوة على سبيل التكرار

الشيخ في كتاب الضحايامن حديث على أمنا نجاه بها يوم القيامة بلحومها ودمائها حتى توضع في ميزانك ويقولها
لفاطمة (١) حديث سئل عن الرهبانية والسياسة فقال بدلنا الله بها الجهاد والتكبير على كل شرف أبو داود
من حديث أبي أمامة أن رجلا قال يا رسول الله أئذن لي في السياحة فقال إن سياحة أي الجهاد في سبيل الله رواه
الطبراني بلفظ إن لكل أمة سياحة وسياحة أي الجهاد في سبيل الله ولكل أمة رهبانية ورهبانية أي الرابطة في
نحر العدو واليه في الشعب من حديث أبي رهبانية أي الجهاد في سبيل الله وكلاهما معنوي ولتتمدى وحسنه
والنساء في اليوم واليلة وابن ماجه من حديث أبي هريرة أن رجلا قال يا رسول الله اني أربد أن أسافر فأوصني
قال عليك بتقوى الله والتكبير على كل شرف (٢) حديث سئل عن السائحين فقال هم الصائمون البيهقي في
الشعب من حديث أبي هريرة وقال المحفوظ عن عبيد بن عمير عن عمر بن الخطاب

٧ (قوله استجدوا الحج) هذا الحديث لم يخرجوه العراقي وهو ليس في نسخة الشرح فاعلموا يمكن في نسخته اهـ صححه

مستقر لازم
للعبد بحكم
الاسلام ومنها
ما يتوجه الامر
فيه والنهي عنه
عند وجود
الحالته فما هو
لازم مستقر
لزومه متوجه
بحكم الاسلام
عليه واجب
من ضرورة
الاسلام وما
يقدر بالحوادث
وتوجه الامر
والنهي فيه
فعله عند
تجدده فرض
لاسم مسلما
على الاطلاق ان
يجعله وهذا الحد
أعم من الوجوه
التي سبقت والله
أعلم * ثم ان
الشايع من
الصوفية وعلماء
الآخرة الزاهدين
في الدنيا شملوا
عن ساق الجد في
طلب العلم المقترض
حتى عرفوه
وأقلوا الامر
والنهي وخرجوا
من عبدة ذلك
بحسن توفيق
الله تعالى فلما

استقاموا في ذلك متابعين لرسول الله صلى الله عليه وسلم حيث أمره الله تعالى بالاستقامة فقال تعالى فاستقم كما أمرت ومن تاب معك فتح

المشاهدات
القوة والانوار
البنية والآثار
الصادقة بالثبوت
يرهان عظيم كما
قال تعالى ولولا
أن يبتلاك ثم
حفظ في وقت
المشاهدة ومشاهدة
الطلب وهو
المميزين بنعام
القرب والطلب
على بساط الانس
محمد صلى الله
عليه وسلم وبعد
ذلك خشوب
بقوله فاستقم كما
أمرت ولولا هذه
المقامات ما أطاق
الاستقامة التي
أمر بها * قيل
لا في حفص أي
الاعمال أفضل
قال الاستقامة
لان النبي صلى
الله عليه وسلم
يقول استقيموا
ولن تحصوا وقال
جعفر الصادق
في قوله تعالى
فاستقم كما أمرت
أي افتقر الى الله
بصحة العزم
ورأى بعض
الصالحين رسول
الله صلى الله عليه

ومثل هذه الاعمال يظهر كمال الرق والعبودية فان الزكاة ارقاق ووجهه مفهوم وللعقل اليه ميل والصوم كسر
لشهوة التي هي آلة عبادة وتغري للعبادة بالكف عن الشواغل والركوع والسجود في الصلاة تواضع لله
عز وجل بافعال هي هيئة التواضع للنفس أو لنسبتهم لله عز وجل فامتدادات السعي ورمى الجار وأمثال
هذه الاعمال فلاح للنفس ولانسان لطبع فيها ولا هتداء للعقل الى معانيها فلا يكون في الاقدام عليها باعث
الا الامر المجرد وقصد الامثال للامر من حيث انه امر واجب الاتباع فقط وفيه عزل للعقل عن نصرته وصرف
النفس والطبع عن محل انسه فان كل ما أدرك العقل معناه مال الطبع اليه ميلا ما فيكون ذلك الميل معينا
للامر وباعثا معه على الفعل فلا يكاد يظهر به كمال الرق والافتقار ولذلك قال صلى الله عليه وسلم في الحج على
الخصوص ^(١) لبيك بحجة حق تعبد وراقولم يقل ذلك في صلاة ولا غيرها واذا اقتضت حكمة الله سبحانه وتعالى
ربط نجاة خلق بان تكون أعمالهم على خلاف هوى طباعهم وان يكون زمامها بيد الشرع فيترددون في
أعمالهم على سنن الافتقار وعلى مقتضى الاستعداد كان ما لا يهتدى الى معانيه بل بلغ أنواع التبعيد في تركية
النفس وصرفها عن مقتضى الطباع والاعمال الى مقتضى الاسترقاق واذا تفتطنت لهذا فهمت أن تعجب النفس
من هذه الافعال المجيبة مصدره التدهول عن أسرار التبعيدات وهذا القدر كاف في فهم أصل الحج ان شاء
الله تعالى **﴿وَأَمَّا الشُّوقُ﴾** فاما ينبعث بعد الفهم والتحقق بان البيت بيت الله عز وجل وأنه وضع على مثال
حضرة الملوك قاصده قاصدا الى الله عز وجل وزائر له وان من قصد البيت في الدنيا جدير بان لا يضيع زيارته
فيرزق مقصود الزيارة في معياده المضروب له وهو النظر الى وجه الله الكريم في دار القرار من حيث ان العين
القاصرة الغائبة في دار الدنيا لا تنتهى لقبول نور النظر الى وجه الله عز وجل ولا تطيق احكامه ولا تستعد للا كتهال
به لقصورها وانها انما تدنى في الدار الآخرة بالبقاء وترتفع عن أسباب التغير والفناء استعانت للنظر والابصار
ولكنها بقصد البيت والنظر اليه تستحق لقاء رب البيت بحكم الوعد الكريم فاشوق الى لقاء الله عز وجل يشوقه
الى أسباب اللقاء لا محالة هذا مع ان الحب مشتاق الى كل ماله الى محبو به اضافة البيت مضاف الى الله عز وجل
فبالحرى أن يشاق الى المحبة لجزء من الثواب عليه من الثواب الجزيل **﴿وَأَمَّا الْعَزْمُ﴾**
فليعلم أنه يعزمه قاصدا لمفارقة الازل والوطن ومهاجرة الشهوات والذات متوجها الى زيارة بيت الله عز وجل
ويعظم في نفسه قدر البيت وقدر رب البيت وليعلم أنه عزم على أمر رفيع شأنه خطير أمره وان من طلب عليا
خاطر به عظيم وليجعل عزمه خالصا لوجه الله سبحانه بعيدا عن شوائب الرياء والسمعة وليتحقق أنه لا يقبل من
قصده وعمله الا الخالص وان من أخش الفواحش ان يقصد بيت الله وحرمة والمقصود غيره فليصحح مع نفسه
العزم وتصحيحه باخلاصه واخلاصه باجتناب كل ما فيه رياء وسمعة فليعذر ان يستبدل الذي هو أدنى بالذي هو
خير **﴿وَأَمَّا قَطْعُ الْعِلَاقِ﴾** فنعنا مرد المظالم والتوبة الى الله تعالى عن جملة المعاصي فكل مظالمه علاقة وكل
علاقة مثل غريم حاضر متعلق بلا يبه ينادي عليه ويقول له لا أولاد له ولا نسحى أن تقدم عليه قوم العبد العاصي فيردك ولا يقبلك فان
أمره في منزلك هذا وسهين به ومهم له أولا تستحي أن تقدم عليه قوم العبد العاصي فيردك ولا يقبلك فان
كنت راغبيا في قولن يارتك فنفذ وأمره ورد المظالم وتوب اليه أولا من جميع المعاصي واقطع علاقة قلبك عن
الالتفات الى ما وراءك لتكون متوجها اليه بوجه قلبك كما انك متوجه الى بته بوجه ظاهره فان تم فعل
ذلك لم يكن لك من سفره أولا الا بالنسب والشقاء وآخرا الا الطرد والردوليقطع العلاقات عن وطنه قطع من
انقطع عنه وقدر أن لا يعود اليه وليكتب وصيته لا ولاده وأهلها فان السفر وماله على خطر الامن وفي الله سبحانه
وليتذكر عند قطعه العلاقات لسفر الحج قطع العلاقات اسفر الآخرة فان ذلك بين يديه على القرب وما يقدمه من
هذا السفر طمع في تيسير ذلك السفر فهو المستقر واليه المصير فلا ينبغي أن يغفل عن ذلك السفر عند الاستعداد

(١) حديث لبيك بحجة حق تعبد او فاقدم في الزكاة

أمرت فكأن
النبى صلى الله
عليه وسلم بعد
مقدمات
المشاهدات
خوطب بهذا
الخطاب وطول
بحقائق الاستقامة
فذلك علماء
الآخرة الزاهدون
ومشايخ الصوفية
الغفر بون منهم
الله تعالى من
ذلك بيسط
ونصيب ثم
ألهجهم طلب
النور بواجب
حق الاستقامة
ورأوا الاستقامة
أفضل مطلوب
وأشرف مأمور
* قال أبو علي
الجوزجاني كن
طالب الاستقامة
لا طالب الكرامة
فان نفسك
متصر في طلب
الكرامة وتربك
يطلب منك
الاستقامة وهذا
الذي ذكره
أصل كبير في
الباب وسر غفل
عن حقيقته
كثير من أهل
السالك والطالب

بهذا السفر **﴿وَأَمَّا الزاد﴾** فليطلبه من موضع حلال وإذا أحسن مع نفسه الحرص على استكثاره وطلب ما يفيق منه على طول السفر ولا يتغير ولا يفسد قبل بلوغ المقصد فليبتدئ كراة سفر الآخرة أطول من هذا السفر وان زاده التقوى وان ماعاده بما يظن أنه زاده يتخلف عنه عند الموت ويخونه فلا يفيق معه كالطعام الرطب الذي يفسد في أول منزل السفر فيبقى وقت الحاجة معبرا محتاجا لاحتياطه فليحذر أن تكون أعماله التي هي زاده الى الآخرة لا تصحبه بعد الموت بل يفسدها شوائب الرياء وكسورات التقصير **﴿وَأَمَّا الرحلة﴾** إذا أحضرها فليشكر الله بقلبه على تسخير الله عز وجل له الدواب لتعمل عنه الأذى وتخفف عنه المشقة وليبتدئ كراة المركب الذي يركبه الى دار الآخرة وهي الجنابة التي يعمل عليها فان أمر الحج من وجه يوازى أمر السفر الى الآخرة فوليستظرأ يصلح سفره على هذا المركب لان يكون زاد الله لك السفر على ذلك المركب فأقرب ذلك منه وما يبدى به لعل الموت قريبو يكون ركوبه به الجنابة قبل ركوبه به الجمل وركوب الجنابة مقطوع به ويتيسر أسباب السفر مشكوك فيه فكيف يحاط في أسباب السفر المشكوك فيه ويستظهر في زاده وراحته ويهمل أمر السفر المستيقن **﴿وَأَمَّا شراءه ثوبى الاحرام﴾** فليبتدئ كراة الكفن ولفه فيه فانه سريدى ويترشونى الاحرام عند التقرب من بيت الله عز وجل ورجا اليم سفره اليه وانه سيقى الله عز وجل ملفوفا في ثياب الكفن لا محالة فكلا يلحق بيت الله عز وجل الا مخالفا عاداته في الزى والهيئة فلا يلقى الله عز وجل بعد الموت الا زى مخالف لرى الدنيا وهذا الثوب قريب من ذلك الثوب اذ ليس فيه تحيط كافى الكفن **﴿وَأَمَّا الخروج من البلد﴾** فليعلم عنده أنه فارق الاهل والوطن بموجه الى الله عز وجل في سفر لا يضاى أسفار الدنيا فليحضر في قلبه أنما زاد يربد وأن يتوجه وزيارة من يقصد وانه متوجه الى ملك الملوك في زمرة الزائرين له الذين نودوا فأجابوا وشوقوا فاشتاقوا واستنهضوا فنهضوا وقطعوا العلاتى وفارقوا الخلائق وأقبلوا على بيت الله عز وجل الذى غم أمره وعظم شأنه ورفع قدره تسليقا للبيت عن لقاء البيت الحان برزقوا منتهى مناهم وسعدوا بالنظر الى مولاهم ولعصر في قلبه رجاء الوصول والقبول لا ادلا لايامه في الانحلال ومفارقة الاهل والمال ولكن ثقة بفضل الله عز وجل ورجاء تحقيقه وعنده من زيارته ويرجع أنه ان لم يصل اليه وأدركته المنية في الطريق لى الله عز وجل وافدا اليه اذ قال جل جلاله ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله **﴿وَأَمَّا دخول البداية الى الميقات ومشاهدة تلك العقبات﴾** فليبتدئ كراة فيها ما بين الخروج من الدنيا بللوت الى ميقات يوم القيامة وما بينهما من الاهوال والمطالبات وليبتدئ كراة من هول قطاع الطريق هول سؤال منكروين وكثير ومن سباع البوادي عقارب القبر وديدانه وما فيه من الافاعي والحيت ومن انفراده عن أهله وأقارب به وحشة القبر وكرته ووحشته وليكن في هذه المخاوف في أعماله وأقواله المتزود المخاوف القبر **﴿وَأَمَّا الاحرام والتلبية من الميقات﴾** فليعلم أن معناه اجابة نداء الله عز وجل فارح أن تكون مقبولا واخش أن يقال لك لا ليك ولا سعدبك فكن بين الرجاء والخوف مترددا وعن حوكك فوقك تلك متبرتا وعلى فضل الله عز وجل وكرمه متشكلا فان وقت التلبية هو بداية الامر وهي محل الخطر قال سفيان بن عيينة حج على بن الحسين رضى الله عنهما فلبا أحرم واستوث بهما أحمر فلو أنه انتفض ووقعت عليه الرعدة ولم يستطع أن يلقى فليلهم لا تلبى فقال عشتى أن يقال لا ليك ولا سعدبك فلبا لى غشى عليه ووقع عن راحته فلم يزل يعثر به ذلك حتى قضى حجه * وقال أحد بن أبى الحواري كنت مع أبى سليمان الداراني رضى الله عنه حين أراد الاحرام فلبى حتى سرنا ميلا فاختذه النسيئة ثم فاق وقال يا أحد ان الله سبحانه وأوحى الى موسى عليه السلام مر طرفة بنى اسرائيل أن يقولوا من ذكرى فأتى ذكر من ذكرى منهم بالعتة ويحك يا أحد بلغنى أن من حج من غير حله لم يلبى قال الله عز وجل لا ليك ولا سعدبك حتى تردماني بديك فأتا من أن يقال لنا ذلك وليبتدئ كراة الملبى عند رفع الصوت بالتلبية في الميقات اجابته لنداء الله عز وجل اذ قال وأذن للناس بالحج ونداء الخلق بنفخ الصور وحشرهم من القبور

وازدحامهم في عرصات القيامة مجيبين لنداء الله سبحانه ومنقسمين إلى مقرين وبمقتولين ومقبولين ومردودين ومترددين في أول الأمر بين الخوف والرجاء تردد الحاج في الميقات حيث لا يدرون أن يسير لهم أمام الحاج وقبوله أم لا ﴿وَأَمَّا دُخُولُ مَكَّةَ﴾ فليتذكر عندها أنه قد انتهى إلى حرم الله تعالى أنسا وليرجع عنده أن يأمن بدخوله من عقاب الله عز وجل وإلّا شأن أن لا يكون أهلا للقرب فيكون بدخوله الحرم خائبا ومستحقا للقتل وليكن رجاؤه في جميع الأوقات غالبا للكرم عيم والبرحيم وشرف البيت العظيم وحق الزائر عي وذمام المسجور إلا أن تغرب مضيق ﴿وَأَمَّا مَوْقِعُ الْبَصْرِ عَلَى الْبَيْتِ﴾ فينبغي أن يحضر عنده عظمة البيت في القلب ويحضر كأنه مشاهد للبيت للشدّة لعظمه إياه وأرج أن يرزقك الله تعالى النظر إلى وجهه الكريم كما رزقك الله النظر إلى بيته العظيم وأشكر الله تعالى على تليغه إليك هذه الرتبة والحاقه بإيك زمرة الوافدين عليه واذكر عند ذلك انصباب الناس في القيامة إلى جهة الجنة آملين لدخولها كافة ثم انقسامهم إلى مأذنين في الدخول ومصرفين انقسام الحاج إلى مقبولين ومردودين ولا تغفل عن تذكرة أمور الآخرة في شيء مما تراه فان كل أحوال الحاج دليل على أحوال الآخرة ﴿وَأَمَّا الطَّوْفُ بِالْبَيْتِ﴾ فاعلم أنه صلاة فاحضر في قلبك فيه من التعظيم والخوف والرجاء والمحبة ما فصلناه في كتاب الصلاة واعلم أنك بالطواف متشبه بالملائكة المقرّبين الحافين حول العرش الطائفين حوله ولا تظن أن المقصود طواف جسمك بالبيت بل المقصود طواف قلبك بذكرة البيت حتى لا تنبذ الذي ذكره الأمن ولا تتختم الآية كأنه تنبذ الطواف من البيت تتختم بالبيت واعلم أن الطواف الشريف هو طواف القلب بمحضرة الربوبية وإن البيت مثال ظاهر في عالم الملك تلك الحضرة التي لا تشاهد بالبصر وهي عالم الملكوت كما أن البدن مثال ظاهر في عالم الشهادة للقلب الذي لا يشاهد بالبصر وهو في عالم الغيب وإن عالم الملك والتبادة مدرجة إلى عالم الغيب والملكوت لمن فتح الله الباب وإلى هذه الموازنة وقعت الإشارة بأن البيت المعمور في السموات بازاء الكعبة فإن طواف الملائكة به كطواف الأنس بهذا البيت ولما قصرت رتبة أكثر الخلق عن مثل ذلك الطواف أمر وبال تشبه بهم بحسب الامكان وعدوا بأن (١) من تشبه بقوم فهو منهم والذي يقدر على مثل ذلك الطواف هو الذي يقال إن الكعبة تزوره وتطوف به على ما رآه بعض المكاشفين لبعض أولياء الله سبحانه وتعالى ﴿وَأَمَّا الْاسْتِلَامُ﴾ فاعتقد عنده أنك مبايع لله عز وجل على طاعته فصمم عزيمتك على الوفاء ببيعةك فمن غدر في المبايعه استعق الموت وفسد روى ابن عباس رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) أنه قال الحجر الأسود بين الله عز وجل في الأرض يصافح بها خلقه كما يصافح الرجل أخاه ﴿وَأَمَّا التَّعْلُقُ﴾ باستار الكعبة والاتصاف بالملتزم فلتسكن نيتك في الالتزام طلب القرب حيا وشوقا للبيت ولرب البيت وتبركا بالمعاسة ورجاءا للحصن عن التلويح كل جزء من بدنك لا في البيت ولتسكن نيتك في التعلق بالسبيل للحاج في طلب المغفرة وسؤال الامان كالذب المتعلق بثياب من أذن به المتضرع إليه في عفوه عنه المظهر لانه لا ملجأ له منه إلا إليه ولا مفرغ له الا كرمه عفوه وانه لا يفارق ذيله الا بالعفو وبذل الامن في المستقبل ﴿وَأَمَّا السَّيُّ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فِي فَنَاءِ الْبَيْتِ﴾ فانه يضاهي تردد العبد بقاء دار الملك جانيها ذهابا مرة بعد أخرى اظهار الخلوص في الخدمة ورجاءا للاعظة بهين الرحمة كالذي يدخل على الملك وخرج وهو لا يدري ما الذي يقضي به الملك في حتمه من قبول أو رد فلا زال يتردد على فناء الدار مرة بعد أخرى رجوا أن يرحم في الثانية أن لم يرحم في الأولى وليتذكر عند ترده بين الصفا والمرودة بين كفتي الميزان في عرصات القيامة وتثبيل الصفا بكفة الحسنات والمرودة بكفة السيئات وتولينك كترده بين الكفتين ناظر الى الرحمان والنقصان مترددا بين العذاب والغفران ﴿وَأَمَّا الْوُقُوفُ بِعَرَفَةَ﴾ فاذا ذكر مجازى من ازدحام الخلق وارتفاع الاصوات واختلاف اللغات واتباع الفرق

ولعل أحدهم يبقى منكسر القلب متهمًا لنفسه في محنة عمله حيث لم يكشف بشئ من ذلك ولو علموا سب ذلك لكان عليهم الاصر فيه فيعلم ان الله سبحانه وتعالى قد يفتح على بعض المجتهدين الصادقين من ذلك بابا للحكمة فيه ان يزداد بما يرى من خوارق العادات وآثار القسرة بقينا فيقوى عزيمه على الزهد في الدنيا واخرى روي من دعوى الهوى وقد يكون بعض عبادك يكشف بصرف اليقين ويرفع عن قلبه الحجاب ومن كوشف بصرف اليقين استغنى بذلك عن رؤية خوارق العادات لان المراد منها كان حصول اليقين وقد حصل

(١) حديث من تشبه بقوم فهو منهم أبو داود من حديث ابن عمر بسند صحيح (٢) حديث ابن عباس الحجر بين الله في الأرض يصافح بها خلقه الحديث تقدم في العلم من حديث عبد الله بن عمرو

لا تخرم موضع حاجته فكان هذا الثاني يكون ثم استعداده وأهليته من الاول حيث رزق حاصل ذلك وهو صرف اليقين بغير واسطة من رؤية قدرة فان فيه آفة وهو العجب فاغنى عن رؤية شيء من ذلك فنبيل الصادق مطالبة النفس بالاستقامة فهي كل الكرامة ثم اذا وقع في طريقه شيء من ذلك جاز وحسن وان لم يقع فلا يبالي ولا ينقص بذلك وانما ينقص بالاخلال بواجب حق الاستقامة فليعلم هذا لانه أصبيل كبير للطالين فالعلماء الزاهدون وشايع الصوفية والمقربون حيث أكرموا بالقيام بواجب حق الاستقامة رزقوا أسرار العلوم

أتمهم في الترددات على الشاعر اقتفاء لهم وسير أسيرهم عرصت القيامة واجتماع الامم مع الانبياء والائمة واقتراف كل أمة بنهبها وطعمهم في شفاعتهم وتخيرهم في ذلك الصعيد الواحد بين الرد والقبول واذا نكرت ذلك فالزم قايك الضراعة والانهال الى الله عز وجل كعشر في زمرة الفارين المرحومين وحقق رجاءك بالاجابة فالوقف شرب الرحمة المتماثل من حضرة الجلال الى كافة الخلق بواسطة القلوب العزيم من أوتاد الارض ولا ينفك الموقف عن طيبة من الابدال والارادة وطبقه من الصالحين وأرباب القلوب فاذا اجتمعت مهمهم وتجردت للضراعة والانهال قلوبهم وارتفعت الى الله سبحانه أيديهم وامدت اليه أعناقهم وشخصت نحو السماء أبصارهم بحقيقة مهمة واحدة على طالب الرحمة فلا تظن أنه ينبغي ألماهم بضيع سمعهم ويدخ عنهم رحمة تغمرهم ولذلك قيل ان من أعظم الذنوب أن يحضر عرفا وتوطين ان الله تعالى لم يغفر له وكان اجتماع الحميم والاستظهار بمجاورة الابدال والارادة المجتمعة من أقطار البلاد هو سر الحلي وعناية مقصوده فلا ترقى الى استدرار رحمة الله سبحانه مثل اجتماع الحميم وتعاون القلوب في وقت واحد على صعيد واحد وما يرى الجبار في قاعدته الانقياد للامر اظهار للرقي والعبودية وانها خارجة عن الامثال من غير حظ للعقل والنفس فيه ثم أقصده التشبه بآرامهم عليه السلام حيث عرض له ابليس لعنه الله تعالى في ذلك الموضع ليدخل على حججه شبهة أو يفتنه بمصيبة فامره الله عز وجل أن يرميه بالحجارة طرد الله وقطع الله فأن خطر لك ان الشيطان عرض له وشاهده فلذلك رماه وأما أنا فليس يعرض لي الشيطان فاعلم أن هذا الخاطر من الشيطان وأنه الذي ألقا في قلبك لغير عز منك في الرمي ويخيل اليك أنه فعل لافائدة فيه وأنه يضايق اللعب فتشغل به فأطرد عن نفسك بالجد والتشهير في الرمي فيه برغم أن الشيطان واعا انك في الظاهر ترمي الجحيم الى العقبة وفي الحقيقة ترمي به وجه الشيطان وتقصم به ظهره ما ذل يحصل ارغام أنه لا يمتثل لك أمر الله سبحانه وتعالى تعظياله بمجرد الامر من غير حظ للنفس والعقل فيه وأما مع الهدي فاعلم أنه تقرب الى الله تعالى بحكم الامثال فكل الهدي (١) أن يعنى الله بكل جزء منه جزءا منك من النار فيكذلك اورد الوعد فكما كان الهدي أكبر وأجزاءه أوفر كان فداؤك من النار أعظم وأما زيارته المدينة فاعلم أن حيطانها فتدكر أنها البائدة التي اختارها الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم وجعل المهاجرة وانهادها التي شرع فيها فرائض به عز وجل وسننه وجهاده عدوه وأظهر بهادته الى أن توفاه الله عز وجل ثم جعل تر به فيها وتر به القائلين بالحق بعده رضى الله عنهما ثم مثل في نفسك مواقع أقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم عند تردده فيها وأتممها من موضع قدم نطوءه الا هو موضع أقدمه العزيرة فالتضع قدمك عليه الاعن سكينته ووجع وبذ كمشيه وتخطيه في سكهاته ونور خشوعه وسكينته في المشي وما استودع الله سبحانه قلبه من عظيم معرفته ورفعة ذكره مع ذكره تعالى حتى قرنه بذكر نفسه واحباطه عمل من هنك حرمته ولو برفع صوته فوق صوته ثم ذكر مامن الله تعالى به على الذين أدركوا محبته وسعدوا بمشاهدته واستباح كلامه وأعظم تأسفك على ما فاتك من محبته ومحبة أعجاب رضى الله عنهم ثم ذكر انك قد تكثر رؤيته في الدنيا وانك من رؤيته في الآخرة على خطر وانك ربما لا تراها ابصرة وقد حيل بينك وبين قبوله اليك بسوء عملك كما قال صلى الله عليه وسلم (٢) رفع الله الى أقواما فيقولون يا محمد يا محمد فاقول يارب أعصاني فيقول انك لا تدري ما أحدثوا بعدك فاقول بعدا وسحقا فان ترك حرمته شر يعتقون في دقيقة من الدقائق فلاتا من أن يحال بينك وبينه بعد ذلك عن محبته وليعظم مع ذلك رجاءك أن لا يحول الله تعالى بينك وبينه (١) حديث الله يعنى بكل جزء من الانحبة جزءا من المضحي من النار لا فصله على أصل وفي كتاب الضحايا لاني الشيخ من حديث أبي سعيد فان لك بأول قطرة تقطر من دمها أن يغفر لك ما تقدم من ذنوبك به لولها لفاطمة واسناده ضعيف (٢) حديث رفع إلى أقواما فيقولون يا محمد يا محمد فاقول يارب أعصاني فيقول انك لا تدري ما أحدثوا بعدك فاقول بعدا وسحقا متفق عليه من حديث ابن مسعود أو أنس وغيرهما دون قوله يا محمد يا محمد

التي أشار اليها المتقدمون كما ذكرنا ونزعموا انها فرض في ذلك علم الحال وعلم القيام وعلم الخواطر وسنن سر علم الخواطر وتفصيلها في باب

بعد أن رزقك الايمان وأشخصك من وطنك لاجل زيارته من غير تجارة ولا حظ في دنيا بل لحض حبك له وشوقك الى أن تنظر الى آثاره والى حافظ قبره اذ سمعت نفسك بالنفیر بمجر ذلك لما فاتك رؤيته فأجدرك بان ينظر الله تعالى اليك بعين الرحمة فأذا بلغت المسجد فاذا كرامها العرصة التي اختارها الله سبحانه للنبه صلى الله عليه وسلم ولاول المسلمين وأفضلهم عصابة وان فرائض الله سبحانه أول ما ألقيت في تلك العرصة وانها جمعت أفضل خلق الله الحيوا ميتا فيعلم أم ملك في الله سبحانه أن يحرك بدخولك اياه داخله خاشعا معظما ومأجدا بهذا المكان بان يستدعى الخشوع من قلب كل مؤمن كما يحكي عن أبي سايان انه قال حج أوس القرنى رضى الله عنه ودخل المدينة فاصادق على باب المسجد قيل له هذا قبر النبي صلى الله عليه وسلم فغشى عليه فلما أفاق قال اخرجوني فليس يليني بلافه محمد صلى الله عليه وسلم مدفون ﴿ وأما يار رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾ فينبى أن تغيب بين يديه كما وصفناه وتزوره ميتا كما زوره حيوا لتقرب من قبره الا كما كنت تقرب من شخصه الكريم لو كان حيا وكما كنت ترى الحرمة في أن تحس شخصه ولا تتباهل بقصص من بعد ما لا بين يديه فكذلك فافعل فان الناس والتقبيل للشاهد عادة النصارى واليهود واعلم انه علم بحضورك وقيامك وزيارتك وانه يبلغه سلامك وصلاتك فقل صورته الكريم في خيالك موضوعا في اللوح الباطن وأحضر عظيم رتبته في قلبك فقدرى عنه صلى الله عليه وسلم ^(١) ان الله تعالى وكل بقبره ملكا يبلغه سلام من سلم عليه من أمته هذا في حق من لم يحضر قبره فكيف بمن فارق الوطن وقطع البوادرى وشوق الى لقاءه واكتفى بمشاهدة مشهد الكرم اذ فاتته مشاهدة غرة الكرمه وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) من صلى على مرة واحدة صلى الله عليه عشرين ألفا جزاؤه في الصلاة عليه بلسانه فكيف بالحضور لزيارته ببنيه ثم اثبت من الرسول صلى الله عليه وسلم وتوهم صعود النبي صلى الله عليه وسلم المنبر ومثل في قلبك طلعت الهمة كأنها على المنبر وقد حاق به المهاجرون والانصار رضى الله عنهم وهو صلى الله عليه وسلم يحتم على طاعة الله عز وجل وتحطبه وسئل الله عز وجل أن لا يرقى في القيامة بينك وبينه فيقوم وظيفة القلب في أعمال الحيا فاذا فرغ منها كلها فينبى أن يلزم قلبه الحزن والهم والخوف وانه ليس يدري أقبل منه حجه وأثبت في زمرة المحبوبين أم رده حجه والحق بالطرودين وليتعرف ذلك من قلبه وأعماله فان صادف قلبه قدارد ازنجافيا عن دار المرور وانصرف الى دار الانس بللة تعالى ووجد أعماله قد انزلت بميزان الشرع فليشقي بالقبول فان الله تعالى لا يقبل الا من أحبه ومن أحبه تولاوا وظهر عليه آثار محبته وكف عنه سطوة عدوه ابليس لعنه الله فاذا ظهر ذلك عليه دل على القبول وان كان الامر بخلافه فيوشك أن يكون حظه من سفره العناء والتعب نعوذ بالله سبحانه وتعالى من ذلك ثم تكتب أسرار الحيا بتلوه ان شاء الله تعالى كتاب آداب تلاوة القرآن

﴿کتاب آداب تلاوة القرآن﴾

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

الجليلة التي امتن على عباده بنبيه المرسل صلى الله عليه وسلم وكأبه لنزل الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه. تزيل من حكمه جيد حتى اتسع على أهل الأفكار طريق الاعتبار بما فيه من القصص والأخبار واتضح به أسواق المنهج القويم الصراط المستقيم بما فصل فيه من الأحكام وفرق بين الحلال والحرام فهو الضياء والنور به النجاة من الغرور وفيه شفاء لما في الصدور من خالفه من الجبابرة قصصه البتة من الإتي العرفي غير أنه أضله

(١) حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان قبلي نبي إلا كان عليه من الأرض بقعة مطهرة

﴿ كِتَابُ آدَابِ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ ﴾

علوم القوم
 وأقوم الناس
 بطريق المقربين
 والصوفية أقومهم
 بمعرفة النفس
 وعلم معرفة
 أسرار الدنيا
 ووجود دقائق
 الهوى وخفايا
 شهوات النفس
 وشرها وشرها
 وعلم الضرورة
 ومطالبة النفس
 بالوقوف على
 الضرورة قولاً
 وفعلًا ولساناً
 وخلعاً وأكلاً
 ونوماً ومعرفة
 حقائق التوبة
 وعلم خفي الذنوب
 ومعرفة سيئات
 هي حسنات
 الأبرار ومطالبة
 النفس بترك
 مالا يضيء ومطالبة
 الباطن بحصر
 خواطر الخسيسة
 ثم يحصر خواطر
 الفضول ثم علم
 المراقبة وعلمها
 يتدفع في المراقبة
 وعلم المحاسبة
 والرعاية وعلم
 حقائق التوكل
 وذنوب المتوكل
 في توكله وما

التوكل الخاص المختص بأهل العرفان وعلم الرضا وذو مقام الرضا علم الهدى (٢٤٥) ومجديه بما يلزم من ضرورته

وما لا يقدح في
حقيقته ومعرفة
الزهد في الزهد
ومعرفة زهد
ثالث بعد الزهد
في الزهد وعلم
الانابة والاتجاه
ومعرفة أوقات
الدعاء ومعرفة
وقت السكوت
عن الدعاء وعلم
الحبة والفرق
بين الحبة العامة
المفسرة بانتال
الامر والمحبة
الخاصة وقصد
أكبر طائفة من
علماء الدنيا
دعوى علماء
الآخرة المحبة
الخاصة كما
أنكروا الرضا
وقالوا ليس الا
الصبر والتقاسم
المحبة الخاصة الى
محبة الذات والى
محبة الصفات
والفرق بين محبة
القلب ومحبة
الروح ومحبة
العقل ومحبة
النفس والفرق
بين مقام المحب
والمحبوب والمريد
والمراد ثم علوم
المشاهدات كعلم

الله وحبل الله المتين ونوره المبين والعروة الوثقى والمعتصم الا فى وهو المحيط بالقليل والكثير والصغير والكبير
لا تنقض محبته ولا تنهيه غير انه لا يحيط بفوائده عند أهل العلم بتحديد ولا يحاطه عند أهل التسلاوة كثرة
الترديد هو الذى ارشداً الى الاخرين ولم يسمعه الجنب لم يشيوا ان ولوا الى قومهم من الذين فقالوا اناسمنا
قرأنا عجباً بهدى الى الرشداً مناهى ولن نشرك بربنا أحداً فكل من آمن به فقبضه ومن قال به فقد صدق ومن
تمسك به فقد هدى ومن عمل به فقد فاز وقال تعالى ان نحن نزلنا الذكر واناله لحافظون ومن اسباب حفظه فى
القلب والمصاحف استدامة تلاوته والمواظبة على دراسته مع القيام باده وشروطه والمحافظة على ما فيه من
الاعمال الباطنة والآداب الظاهرة وذلك لا بد من بيانه وتفصيله وتنكشف مقاصده فى أربعة أبواب ﴿الباب
الاول﴾ فى فضل القرآن وأهله ﴿الباب الثانى﴾ فى آداب التلاوة فى الظاهر ﴿الباب الثالث﴾ فى الاعمال
الباطنة عند التلاوة ﴿الباب الرابع﴾ فى فهم القرآن وتفسيره بالرأى وغيره
﴿الباب الاول﴾ فى فضل القرآن وأهله وذم المفسرين فى تلاوته

﴿فضيلة القرآن﴾

قال صلى الله عليه وسلم (١) من قرأ القرآن ثم رأى ان أحداً أوفى أفضل مما أوفى فقد استغفر ما عظمه الله تعالى وقال
صلى الله عليه وسلم (٢) ما من شفيح أفضل منزلة عند الله تعالى من القرآن لاني ولا ملك ولا غيره وقال صلى الله عليه
وسلم (٣) لو كان القرآن فى اهاب ماسته النار وقال صلى الله عليه وسلم (٤) أفضل عبادة أمتى تلاوة القرآن وقال صلى
الله عليه وسلم أيضاً (٥) ان الله عز وجل قرأ طه ويس قبل أن يخلق الخلق بألغام فلما سمعت الملائكة القرآن
قالت طوبى لامة ينزل عليهم هذا وطوبى لى لجواف تحمل هذا وطوبى لى لسانة تنطق بهذا وقال صلى الله عليه وسلم (٦)
خيركم من تعلم القرآن وعلمه وقال صلى الله عليه وسلم (٧) يقول الله تبارك وتعالى من شغله قراءة القرآن عن دعائى
ومسئلتى أعطيته أفضل ثواب الشاكرين وقال صلى الله عليه وسلم (٨) ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك أسود
لا يوهلهم فرع ولا ينالهم حساب حتى يفرغ ما بين الناس رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله عز وجل ورجل أم به
قوماً وهم به راؤون وقال صلى الله عليه وسلم (٩) أهل القرآن أهل الله وخاصته وقال صلى الله عليه وسلم (١٠) ان
القلوب تصدأ كما تصدأ الحديد فويل لرسول الله وما جلاؤه فقال تلاوة القرآن وذكر الموت وقال صلى الله عليه وسلم

﴿الباب الاول فى فضل القرآن وأهله﴾

(١) حديث من قرأ القرآن ثم رأى ان أحداً أوفى أفضل مما أوفى فقد استغفر ما عظمه الله طب من حديث
عبد الله بن عمرو بسند ضعيف (٢) حديث ما من شفيح أعظم منزلة عند الله من القرآن لاني ولا ملك ولا غيره
رواه عبد الملك بن حبيب من رواه يعقوب بن سليم مرسلاً والطبراني من حديث ابن مسعود القرآن شافع مشفع
وسلم من حديث أبي أمامة قرأ القرآن فانه يجى يوم القيامة شفيحاً لصاحبه (٣) حديث لو كان القرآن فى
اهاب ماسته النار الطبراني وابن حبان فى الضعفاء من حديث سهل بن سعد لاجل الدارمى والطبراني من حديث
عقبة بن عامر وفيه ابن طبعه ورواه ابن عدى والطبراني والبيهقى فى الشعب من حديث عسمة بن مالك بإسناد
ضعيف (٤) حديث أفضل عبادة أمتى تلاوة القرآن أبو نعيم فى فضائل القرآن من حديث النعمان بن بشير أنس
واسنادهما ضعيف (٥) حديث ان الله عز وجل قرأ طه ويس قبل أن يخلق الخلق بألغام الحديث
الدارمى من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٦) حديث خيركم من تعلم القرآن وعلمه خ من حديث عثمان
ابن عفان (٧) حديث يقول الله من شغله قراءة القرآن عن دعائى ومسئلتى أعطيته ثواب الشاكرين ت
من حديث أبي سعيد من شغله القرآن عن ذكرى ومسئلتى أعطيته أفضل ما أعطى السالكين وقال حسن غريب
ورواه ابن شاهين بلفظ المصنف (٨) حديث ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك الحديث تقدم فى الصلاة
(٩) حديث أهل القرآن أهل الله وخاصته فى الكبرى وه ك من حديث أنس بإسناد حسن (١٠)
حديث ان هذه القلوب تصدأ كما تصدأ الحديد قيل ما جلاؤه فقال تلاوة القرآن وذكر الموت البيهقى فى الشعب من

الهيئة والانس والقضى والبسط والفرق بين القضى والهم والبسط والنشاط وعلم الفناء والبقاء وتفاوت أحوال الفناء والاستمرار والتجلى

(١) الله أشدنا في قارئ القرآن من صاحب القينة الى قيته في الآثار قال أبو امامة الباهلي اقرؤا القرآن ولا تغرنكم هذه المصاحف المعلقة قال الله لا يعذب قباها ووعاء للقرآن وقال ابن مسعود اذا أردتم العلم اقرؤوا القرآن فان فيه علم الاولين والآخرين وقال ايضا اقرؤا القرآن فانكم تؤجرون عليه بكل حرف منه عشر حسنات أمانى لا أقول الحرف لم ولكن اللتحرف واللام حرف والميم حرف وقال ايضا لا يسأل أحدكم عن نفسه الا القرآن فان كان يحب القرآن ويحبه فهو يحب الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم وان كان يبغض القرآن فهو يبغض الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم وقال عمرو بن العاص كل آية في القرآن درجة في الجنة ومصاحبه في بيتكم وقال ايضا من قرأ القرآن فقد أدرجت النبوة بين جنبيه لأنه لا يوحى اليه وقال أبو هريرة ان البيت الذي يتلى فيه القرآن اتسع بهاهله وكثر خيريه وحضرته الملائكة وخرجت منه الشياطين وان البيت الذي لا يتلى فيه كتاب الله عز وجل ضاق بهاهله وقل خيريه وخرجت منه الملائكة وحضرته الشياطين وقال أحمد بن حنبل رأيت الله عز وجل في المنام فقلت يا رب الأفضل ما تقرب به المتقربون اليك قال بكلامى يا أحمد قال قلت يا رب بهم أو بغيرهم قال بهم وبغيرهم وقال محمد بن كعب القرظي اذا سمع الناس القرآن من الله عز وجل يوم القيامة فكأنهم لم يسمعوه قط وقال الفضل بن عياض ينبغي لحامل القرآن أن لا يكون له الى أحد حاجة ولا الى الخلفاء فمن دونهم فينبى أن تكون حوائج الخلق اليه وقال ايضا حامل القرآن حامل راية الاسلام فلا ينبغي أن يلومع من يلموه ولا يسهومع من يسهو ولا يلغومع من يلغو تعظيما لحق القرآن وقال سفيان الثوري اذا قرأ الرجل القرآن قبل الملك بين عينيه وقال عمرو بن مهيون من نشر مصحفا حين يصلى الصبح فقرأ منه مائة آية رفع الله عز وجل له مثل عمل جميع أهل الدنيا وروى ان خالد بن عقبة جاء الى الرسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اقرأ على القرآن فقرأ عليه ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى فقال له أعد فاعاد فقال والله ان له حلالة وان عليه طلالة وان أسفله ورق وان أعلاه ثم وم يقول هذا بشر وقال الحسن والله ما دون القرآن من غنى ولا بعد من فاقة وقال الفضل بن قاعة سورة الحشر حين يصبح ثم مات من يومه ختم له بطابع الشهادة ومن قرأها حين يمسي ثم مات من ليلته ختم له بطابع الشهادة وقال القاسم بن عبد الرحمن قلت لبعض النساك ما ههنا حدثت أنس بن عبد الله الى المصنف ووضع على حجره وقال هذا وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه ثلاث شريذ في الحفظ ويذهبن البلم السواك والصيام وقراءة القرآن

في ذم تلاوة الغافلين

قال أنس بن مالك ربنا للقرآن والقرآن يلعبه وقال ميسرة الغريب هو القرآن في جوف الفاجر وقال أبو ساجان الداراني زبانية أسرع الى حلة القرآن الذين يعصون الله عز وجل منهم الى عبدة الاوثان حين عصوا الله سبحانه بعد القرآن وقال بعض العلماء اذا قرأ ابن آدم القرآن ثم خطب ثم عاد فقرأ قبله مالكا ولكلاى وقال ابن الراح ندمت على استخف لم يقرأ القرآن لأنه بلغني ان أصحاب القرآن يسئلون عما يسأل عنه الانبياء يوم القيامة وقال ابن مسعود ينبغي لحامل القرآن أن يعرف ببسله اذا الناس ينامون وبهارة اذا الناس يفرطون ويحزنه اذا الناس يفرحون ويكاته اذا الناس يضحكون وبصمته اذا الناس غوضون ونحشوه اذا الناس يختالون وينبغي لحامل القرآن أن يكون مستكينا لينا ولا ينبغي له أن يكون جافيا ولا عمار ولا لصياحا ولا صخابا

حديث ابن عمر بسند ضعيف (١) حديث لله أشدنا في قارئ القرآن من صاحب القينة الى قيته ه حاكه ووجهه من حديث فضالة بن عبيد (٢) حديث ان خالد بن عقبة جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اقرأ على القرآن فقرأ عليه ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى فقال له أعد فاعاد فقال ان له حلالة وان عليه طلالة وان أسفله لندق وان أعلاه ثم وم يقول هذا بشر ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب بغير استناد ورواه البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بسند جيد لأنه قال الوليد بن المغيرة بدل خالد بن عقبة وكذا ذكره

مجدلات ولكن
العمر قصير
والوقت عزيز
ولو لا سهم الغفلة
لضاق الوقت
عن هذا القدر
أيضا وهذا المختصر
المؤلف يحتوى
من علوم القوم
على طرف صالح
ترجو من الله
الكريم أن
ينفع به ويحمله
حجة لنا لاجحة
علينا وهذه كلها
علوم من ورأها
علوم عمل
بمقتضاها وظفر
بها علماء الآخرة
الزاهدون ورحم
ذلك علماء الدنيا
الراغبون وهي
صلاوم ذوقية
لا يكاد النظر
يصل اليها بالذوق
ووجدان كالعلم
بكيفية محلاوة
السكر لا يحصل
بالوصف فن ذاقه
عرفه وينبئك
عن شرف علم
الصوفية وزهاد
العلماء العالم
كلها لا يتعنبر
تحصيلها مع حجة
الدنيا والاخلال

شاق على النفوس جلبت النفوس على محبة الجاهة والرفعة حتى إذا استشعرت حصول (٢٤٧) ذلك بحصول العلم أجابت

الى تحمل الكتب
وسهر الليل
والصبر على
الغربة والاسفار
وتعسر الملاذ
والشبهات وعالم
هؤلاء القوم
لا يحصل مع محبة
الدنيا ولا تنكشف
الاجابة الهوى
ولا تدرس الانى
مدرسة التقوى
قاله الله تعالى
واقتسوا الله
ويعاملكم الله
جعل العلم مبرأ
التقوى وغير
عالم هؤلاء
القوم متيسر من
غير ذلك بلا شك
فعل فضل علم
علماء الآخرة
حيث لم يكشف
النقاب الا لأولى
الالباب وأولى
الالباب حقيقة
هم الزهادون في
الدنيا قال بعض
الفقهاء اذا وصى
رجل ماله لا عقل
الناس يصرف
الى الزهاد لانهم
أعقل الخلق
(قال) سهل بن
عبادة التستري
العقل ألف اسم

ولا حديدًا وقال صلى الله عليه وسلم (١) أكثر من نافع في هذه الامة قراؤها وقال صلى الله عليه وسلم (٢) اقرأ القرآن ما نهكك فان لم ينهك فلست تقرأ وقال صلى الله عليه وسلم (٣) ما آمن بالقرآن من استعمل محارمه وقال بعض السابق ان العبد ليقتنع سورة فصلى عليه الملائكة حتى يفرغ منها وان العبد ليقتنع سورة فتلعه حتى يفرغ منها فليل له وكيف ذلك فقال اذا أحل حلالا وحرم حراما صلت عليه والاعنته وقال بعض العلماء ان العبد ليأكل القرآن فيلحن نفسه وهو لا يعلم يقولوا لا لعنة الله على الظالمين وهو ظالم نفسه لا لعنة الله على الكاذبين وهو منهم وقال الحسن انكم اتخذتم قراءة القرآن سراحا وجعلتم الليل جلا فاقم تركبوه فتعطلون به سراحه وان كان قبلكم رأوا رسائل من ربهم فكانوا يتدبرونها بالليل وينفذونها بالنهار وقال ابن مسعود انزل القرآن عليهم ليعملوا به فاتخذوا راسه علاناً أحدكم ليقرأ القرآن من فاتحته الى خاتمته ما يسقط منه حرفاً وقد أسقط العمل به وفي حديث ابن عمر وحديث جندب رضى الله عنهما (٤) لقد عشنا دهر اطول وأحدنا يؤتى الايمان قبل القرآن فنزل السورة على محمد صلى الله عليه وسلم فيعمل حلالا وحراما وأمرها وأمرها وجرها وما بيني أن يقف عنده منها ثم لقد رأيت رجالا يؤتى أحدهم القرآن قبل الايمان فيقرأ ما بين فاتحة الكتاب الى خاتمته لا يدري ما أمر ولا زاجره ولا ما بيني أن يقف عنده منه ينهثر الدقل وقد ورد في التوراة يا عبيدى أما نسختي مني يا نبيك كتاب من بعض اخوانك وأنت في الطريق تمشي فتعبد عن الطريق وتقبل لاجله وتقرؤه وتدبره فاسر فاحتل يا صونك شئ منه وهذا كآتي أنزلته اليك أنظر كم فصلت لك فيه من القول وكم كررت عليك فيملأ من طوله وعرضه ثم أنت معرض عنه أفكنت أهون عليك من بعض اخوانك يا عبيدى بقعد اليك بعض اخوانك فتقبل عليه بكل وجهك ونصى الى حديثه بكل قلبك فان تكلمت مشكلة أو شغلك شاغل عن حديثه أو مات اليه ان كفو هذا أو ما قبل عليك ومحدث لك وأنت معرض بقلبك عنى أجعلتني أهون عندك من بعض اخوانك

باب الثاني في ظاهر آداب التلاوة وهي عشرة

الاول في حال القارئ وهو أن يكون على وضوء واقفا على هيئة الادب والسكون اما قائما واما جالسا اما مستقبل القبلة مطلقا أو ساجدا غير متربع ولا متكئا ولا جالس على هيئة التكبر ويكون جالسا وحده كجالسه بين يدي أستاذه أو أفضل الاحوال أن يقرأ في الصلاة قائما أو أن يكون في المسجد فذلك من أفضل الاعمال فان قرأ على غير وضوء وكان مضطجعا في الفراش فلهذا أيضا فضل ولكنه دون ذلك قال الله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض فائتني على السكك ولكن قدم القيام في الذكر ثم القعود ثم الذكر مضطجعا قال على رضى الله عنه من قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة ومن قرأ وهو جالس في الصلاة فله بكل حرف خمسون حسنة ومن قرأ في غير صلاة وهو على وضوء خمسين وعشرون حسنة ومن قرأ على غير وضوء فمشر حسنة وما كان من القيام بالليل فهو أفضل لانه أفرغ للقلب قال أبو ذر الغفارى رضى الله عنه ان كثرة السجود بالنهار وان طول القيام بالليل أفضل في مقدار القراءة والقرءاءات مختلفة في الاستكثار والاختصار فبهم من يحتم القرآن في اليوم اليلة مرة وبعضهم مرتين واتمى بعضهم الى ثلاث ومنهم من يحتم في الشهر مرة وأولى ما يرجع اليه في التقديرات قول رسول

ابن اسحق في السيرة بنحوه (١) حديثاً أكثر من نافع أمتى قراؤها أحسن حديث عبقة بن عامر وعبد الله بن عمرو وفيهم ابن لبيعة (٢) حديث اقرأ القرآن ما نهكك فان لم ينهك فلست تقرأه طب من حديث عبد الله بن عمرو بن مسعود ضعيف (٣) حديث ما آمن بالقرآن من استعمل محارمه من حديث صهيب وقال ليس اسناده بالقوى (٤) حديث ابن عمر وحديث جندب لقد عشنا دهرأوأحدنا يؤتى الايمان قبل القرآن الحديث تقسما في العلم

باب الثاني في ظاهر آداب التلاوة

ولكل اسم منه ألف اسم وأول كل اسم منه ترك الدنيا (حدثنا) الشيخ الصالح أبو الفتح محمد بن عبد الباقي قال تأبوا الفضل أحسن أحد

وطيئة واذا هو
رافقه عليا بعنده
رأسه غلام ويده
مسنبة ففعلت
الرازي يسأله
وحاتم قائم فأوما
اليه ابن مقاتل
أن اقمه فقال لا
أقمه فقال له ابن
مقاتل اعمل لك
حاجة قال نعم قال
وما هي قال مسنبة
أسألك عنها قال
سئلي قال فقم
فاستجب لجالسها
أسألكها فأمر
غلامه فاستدبره
فقال له حاتم اعملك
هذا من أين
جئت به قال
التقت حدثوني
به قال عن قال
عن أصحاب
رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال
وأصحاب رسول
الله صلى الله عليه
وسلم عن قال
عن رسول الله
صلى الله عليه
وسلم قال رسول
الله من أين جاء
به قال عن
جبرائيل قال
حاتم ففما أداه
جبرائيل عن الله

ذلك الخوام والفواح قال أبو بكر الهذلي سألت الحسن بن علي عن تنقيط المصاحف بالاحمر فقال وما ينقطها قالت
يعربون الكلمة بالبرية قال ما عراب القرآن فلا بأس به وقال خاله الحذاء دخلت على ابن سيرين فرأيت يقرأ
في مصحف منقوط وقد كان يكره النقط وقيل ان الحجاج هو الذي أحدث ذلك وأحضر القراء حتى عدوا كلمات
القرآن وحرفه وموسوا أجزاءه وقسموه الى ثلاثين جزءا والى أقسام آخر **الخامس الترتيل** هو السجود
في هيئة القرآن لا ناسئين ان المقصود من القراءة التفسير والترتيل معين عليه ولذلك نعت أم سلمة رضي الله عنها
قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) فاذا هي تنعت قراءة مفسر حارفا وقال ابن عباس رضي الله عنه لأن
أقرأ البقرة قال عمران أنزلهما وأندبرهما أحب الي من أقرأ القرآن كله هزومة وقال يثالث أن أقرأ اذا زلزلت
والقارة أندبرهما أحب الي من أن أقرأ البقرة قال عمران تهذرا وسئل مجاهد عن رجلين دخلا في الصلاة
فكان قيامهما واحدا الا أن أحدهما قرأ البقرة فقط والآخر القرآن كله فقال هما في الاجراء سواء واعلم أن الترتيل
مستحب لا لمجرد التدبر فان الجمعي الذي لا يفهم معنى القرآن يستحب له في القراءة أيضا الترتيل والتؤدة لان ذلك
أقرب الي التوفيق والاحترام واشد تأتير في القلب من الهزيمة والاستعجال **السادس البكاء** البكاء
مستحب مع القراءة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) اتلوا القرآن وابتكوا فان لم تبتكوا فاقبوا وقال صلى الله
عليه وسلم ^(٣) ليس منامن لم يتغن بالقرآن وقال صالح المري قرأت القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام
فقال لي يا صالح هذه القراءة فان البكاء وقال ابن عباس رضي الله عنهما اذا قرأتهم سجدة سبعين فلا تنجوا بالسجود
حتى تبتكوا فان لم تبتكوا عينا أحدكم فليبك قلبه وانما طريق تكلم البكاء ان يحضر قلبه الحزن في الحزن ينشأ
البكاء قال صلى الله عليه وسلم ^(٤) ان القرآن نزل بحزن فاذا قرأتموه فحازنوا ووجه احضار الحزن ان يتألم ما فيه من
التهديد والوعيد والمواثيق والعهود ثم تأمل تقديره في أمره وزواجه فحزن لا محالة ويكفي فان لم يحضره حزن
وبكاء كما يحضر باب القلوب الصافية فليبك على فقد الحزن والبكاء فان ذلك أعظم المصاب **السابع أن يراعي**
حق الآيات **فانما** يأتي سجدة سجدة وكذلك اذا سمع من غيره سجدة فسجد اذا سجد التالى ولا يسجد الا
اذا كان على طهارة وفي القرآن أربع عشرة سجدة وفي الحج سجدة وان وليس في ص سجدة وقله ان يسجد
بوضع جبهته على الارض أو كلها أو يكبر فيسجد ويدعو في سجوده بما يليق بالآية التي قرأها مثل ان يقرأ قوله
تعالى خروا وسجدوا وسجدوا يحضرهم وهم لا يستكبرون فيقول اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك المسبحين
بحمدك وأعوذ بك أن أكون من المستكبرين عن أمرك أو على أوليائك واذا قرأ قوله تعالى ويخرون للأذان
يكونون يزبدهم خشوعا فيقول اللهم اجعاني من الباكين اليك الخاشعين لك وكذلك كل سجدة ويستترط
في هذه السجدة شروط الصلاة من ستر العورة واستقبال القبلة وطهارة الثوب والبدن من الخبث والغيب ومن
لم يكن على طهارة عند السماع فاذا ظهر بسجدة قد قيل في كمالها أن يكبر افعائيه لغيره ثم يكبر للهوى للسجود
ثم يكبر للارتفاع ثم يسلم واذن التدنوس والشه ولا أصل لهذا الا القياس على سجود الصلاة وهو بعيد فانه ورد الامر
في السجود فليتبع فيه الامر وتكبرية طوى أقرب للبداءة وما عدا ذلك ففيه بعد ثم المأموم بدئي أن يسجد عند
سجود الامام ولا يسجد لتلاوة نفسه اذا كان مأموما **الثامن** أن يقول في مبتدأ قراءته **أعوذ بالله السميع**
العالم من الشيطان الرجيم رب أعوذ بك من هزات الشياطين وأعوذ بك رب من محضرون وليقرأ أقل أعوذ
رب الناس وسورة الحمد لله وليقل عند فراغه من القراءة صدق الله تعالى وبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم

مرفوعا واسناده حسن (١) حديث نعت أم سلمة قراءة النبي صلى الله عليه وسلم فاذا هي تنعت قراءة مقصورة
حرفا حرفا ن ت وقال حسن صحيح (٢) حديث اتلوا القرآن وابتكوا فان لم تبتكوا فاقبوا **هـ** من حديث
سعد بن أبي وقاص باسناد جيد (٣) حديث ليس منامن لم يتغن بالقرآن **خ** من حديث أبي هريرة (٤)
حديث ان القرآن نزل بحزن فاذا قرأتموه فحازنوا أبو يعلى وأبو نعيم في الخليفة من حديث ابن عمر بسند ضعيف

سمعت قال من زهد في الدنيا ورغب في الآخرة وأحب المساكين وقدم لآخرته كان له عند الله منزلة أكثر قال حاتم فأت بمن اقتديت بالنبي وأصحابه والصالحين أم يفرعون ونمرود أول من بنى الجبل والآجر ياعلماء السوء مثلكم يراه الجاهل الطالب للدنيا الراغب فيها يقول العالم على هذه الحالة لا أكون أنا شرا منه وخرج من عنده فازداد ابن مقاتل مرضا فبلغ أهل الري ما جرى بينه وبين ابن مقاتل فقالوا له يا أبا عبد الرحمن بقزوين عالم أكبر شأننا من هذا وأشاروا به إلى الطنافسي قال فسار إليه متعمدا فدخل عليه فقال له جئت الله أنا رجس أعجبني أحب أن

انفعنا به بارك لنا فيه الحمد لله رب العالمين واستغفر الله الحي القيوم وفي أثناء القراءة أذا هم بآية تسبيح سبح وكبر وإذا هم بآية دعا واستغفروا واستغفروا من مرير جوسأل وإن من يخوف استعاذ بفعل ذلك يسأله أو بقباه فيقول سبحان الله تعوذ بالله اللهم ارزقنا اللهم ارزقنا قال حدثني صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتينا سورة البقرة (١) فكان لا يمر بآية قرحة الأسأل ولا بآية عذاب الاستعاذ ولا بآية تنزيه إلا سبح فاذ فرغ قال ما كان يقول صلوات الله عليه وسلامه (٢) عنده ختم القرآن اللهم أرني ما جعلت وأطراف النهار واجعلني أمانا ونورا هدى ورحمة اللهم ذكرني من ممانيت وعلمني من ممانيت وأرزي ثلثه آية الليل وأطراف النهار واجعلني حجة يارب العالمين (٣) التاسع في الجهر بالقراءة ولا شك في أنه لا بد أن يجهر به إلى حد يسمع نفسه أذ القراء عبارة عن تقطيع الصوت بالخرق ولا بد من صوت فاقله ما يسمع نفسه فان لم يسمع نفسه لم تصح صلاته فاما الجهر بحيث يسمع غيره فهو محبوب على وجه ومكره على وجه آخر ويدل على استحباب الأسرار ما روى أن صلى الله عليه وسلم (٤) قال فضل قراءة السري على قراءة العلانية كفضل صدقة السري على صدقة العلانية وفي لفظ آخر الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمسر به كالسر بالصدقة وفي الخبر العام (٥) يفضل عمل السري على عمل العلانية سبعين ضعفا ذلك قوله صلى الله عليه وسلم (٦) خير الزق ما يكتي وخير الذكر الخفي وفي الخبر (٧) لا يجهر بعضهم على بعض في القراءة بين المغرب والعشاء وسمع سعيد بن المسيب ذات ليلة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن عبد العزيز يجهر بالقراءة في صلاته وكان حسن الصوت فقال لفلانة اذهب إلى هذا المسجد فخذ من صوتي ففعلت فلان من المسجد ليس لنا وللرجل فيه نصيب فرجع سعيد صوته وقال يا أبا المصلى إن كنت تريد الله عز وجل بصلواتك فأخض صوتك وإن كنت تريد الناس فأنهم لن يفنوا عنك من الله شيئا فسكت عمر بن عبد العزيز وخفف صوته فلما سلم أخذ عليه أنصرفت وهو يومئذ أمير المدينة ويدل على استحباب الجهر ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم (٨) سمع جماعة من أصحابه يجهرون في صلاة الليل فصوب ذلك وقال صلى الله عليه وسلم (٩) إذا قام أحدكم من الليل (١) حديث حذيفة كان لا يمر بآية عذاب الاستعاذ ولا بآية قرحة الأسأل ولا بآية تنزيه إلا سبح م مع اختلاف لفظ (٢) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عنده ختم القرآن اللهم أرني ما جعلت وأطراف النهار واجعلني أمانا وهدي ورحمة اللهم ذكرني من ممانيت وعلمني من ممانيت وأرزي ثلثه آية الليل وأطراف النهار واجعلني حجة يارب العالمين روى أبو منصور المظهر بن الحسين الأرجاني في فضائل القرآن وأبو بكر بن الضحاك في الشامل كلاهما من طريق أبي ذر الهروي من رواية داود بن قيس معضل (٣) حديث فضل قراءة السري على قراءة العلانية كفضل صدقة السري على صدقة العلانية قال في لفظ آخر الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمفسر بالقرآن كالسر بالصدقة د ن ت وحسنه من حديث عقبة بن عامر باللفظ الثاني (٤) حديث يفضل عمل السري على عمل العلانية سبعين ضعفا البيهقي في الشعب من حديث عائشة (٥) حديث خير الزق ما يكتي وخير الذكر الخفي أحسن من حبان من حديث سعد بن أبي وقاص (٦) حديث لا يجهر بعضهم على بعض في القراءة بين المغرب والعشاء روى أبو داود من حديث البيهقي في الشعب من حديث علي بن القاسم في القراءة بين المغرب والعشاء وبعد هاهو فيه الحرب الا وهو ضعيف (٧) حديث أنه سمع جماعة من الصحابة يجهرون في صلاة الليل فصوب ذلك في الصحيحين من حديث عائشة أن رجلا قام من الليل فقرأ فرفع صوته بالقرآن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله فلانا الحديث ومن حديث أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو رأيتني وأنا أسمع قراءة تك بالرحمة الحديث ومن حديثه أيضا إنما عرف أصوات رقة الأشعر بين بالقرآن حين يدخلون بالليل وأعرف منازلهم من أصواتهم بالقرآن الحديث (٨) حديث إذا قام أحدكم من الليل يصلي فليجهر بقراءته فان الملائكة وعبر الدار يستمعون إلى قراءته ويصلون بصلاته روى نحوه يزيد بن أبي بكر البزار ونصر المقدسي في المواعظ وأبو شجاع من حديث معاذ بن جبل وهو حديث منكر منقطع

بالغلام هات أنا فيه ماء فأنى بآء فيه ماء ففقد الطافى فتوضأ ثلاثاً ثم قال هكذا (٢٥١) فتوضأ ففقد وضوءاً حاتم ثلاثاً ثم حتى

اذابغ غسل
الترابغ غسل
أربعا فقال له
الطافى يا هذا
أسرفت فقال له
حاتم فيأذا قال
غسلت ذراعيك
أربعا قال حاتم
يا سبصان الله أنا
في كف ماء
أسرفت وأنت
في هذا الجع كله
لم تسرف ففعل
الطافى انه
أراد به ذلك ولم
يرد منه العلم
فدخل البيت ولم
يخرج الى الناس
أربعين يوما
وكتب تبارك
وقرون ما جرى
بينه وبين ابن
مقاتل والطافى
فلم يدخل بغداد
اجتمع اليه أهل
بغداد فقالوا له
يا أبا عبد الرحمن
أنت رجل أكن
أعجبى ليس
يكلمك أحد الا
وقطعت قال هي
ثلاث خصال
بين أظهر على
خصى قالوا أى
شئ هي قال
أفرح اذا أصاب

يصلى بغيره بالقرءة فإن الملائكة وعلم الدار يستمعون قراءته ويصلون بصلاته ومرضى الله عليه وسلم ثلاثاً ثم
أعجب به مرضى الله عنهم مختلفي الأحوال (١) فرعى أبى بكر رضى الله عنه وهو يخاف فساءله عن ذلك فقال ان الذى
أنا فيه هو يسمى ورمى على عمر رضى الله عنه وهو يجهر فساءله عن ذلك فقال أوقف الوسنان وأزجر الشيطان ورمى
على بلال وهو يقرأ آيات من هذه السورة وآيات من هذه السورة فساءله عن ذلك فقال أخط الطيب الطيب فقال صلى
الله عليه وسلم كما فكك فاحسن وأصاب الوجه في الجمع بين هذه الأحاديث ان الاسرار بعد عن الزباء والصنع فهو
أفضل في حق من يخاف ذلك على نفسه فان لم يخف ولم يكن في الجهر ما يشوش الوقت على مصل آخر فالجهر أفضل
لان العمل فيه أكثر ولان فائده اى نفعه فانه يرتفع الصوت ولا يضر النوم فيرفع الصوت ولا يضر في نشاطه للقرءة
ويجمع همه الى الفكر فيه و يصرى الله سمعه ولا يضر النوم فيرفع الصوت ولا يضر في نشاطه للقرءة
ويقلل من كسله ولانه يرجو بجمهره تيقن تأم فيكون هو سبب احبائه ولانه قد يرا بطل غافل فينسى بسبب
نشاطه ويشتا الى الخدمة حتى حضره شئ من هذه النيات فالجهر أفضل وان اجتمعت هذه النيات تضاعف الاجر
وبكثره النيات تركوا أعمال الاراء وتضاعف أجورهم فان كان في العمل الواحد عشر نيات كان فيه عشرة أجور
ولهذا نقول قراء القرآن في المصاحف أفضل اذ يدرى في العمل النظر وتأمل المصحف وحله فيزيد الاجر بسببه
وقد قيل الخفة في المصحف سبع لان النظر في المصحف اضعافه وخرق عنان رضى الله عنه مصحفين لكثرة
قراءته منهما فكان كثير من الصحابة يقرؤن في المصاحف ويكرهون أن يخرج يوم لم ينظروا في المصحف ودخل
بعض فقهاء عصر على الشافى رضى الله عنه في السحر وبين يديه مصحف فقال له الشافى شغلك الفقه عن
القرآن انى لاصلى العتمة وأضع المصحف بين يدي فأطبة حتى أصبح (٢) العاشر تحسين القراءة وترتيبها
بترديد الصوت من غير تعطيل مطرط غير النظم فذلك سنة قال صلى الله عليه وسلم (٣) زينوا القرآن بأصواتكم وقال
عليه السلام (٤) ما أذن الله لشيء اذنه لحسن الصوت بالقرآن وقال صلى الله عليه وسلم ليس منكم من يتغن بالقرآن فقيل
أراد به الاستغناء وقيل أراد به التزج وتريد الا الحان به وهو أقرب عند أهل اللغة وروى أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان ليلة (٥) ينتظر عائشة رضى الله عنها فأبطأت عليه فقال صلى الله عليه وسلم ما حبسك قالت يا رسول الله كنت
أسمع قراءه ترجل ماسمعت أحسن صوتاً منه فقام صلى الله عليه وسلم حتى استمع اليه طويلاً ثم خرج فقال صلى
الله عليه وسلم هذا سالم مولى أى حذيفة الجذلة الذى جعل فى أمي مثله (٦) واستمع صلى الله عليه وسلم ايضاً ذات ليلة
الى عبد الله بن مسعود ومعه أبو بكر وعمر رضى الله عنهما فوقفوا طويلاً ثم قال صلى الله عليه وسلم من أراد أن
يقرأ القرآن غضا طرا يكأزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد وقال صلى الله عليه وسلم (٧) لابن مسعود اقرأ على

(١) حديث مروره صلى الله عليه وسلم بأبى بكر وهو يخاف ويحمر وهو يجهر وبلال وهو يقرأ من هذه
السورة ومن هذه السورة الحديث تقدم في الصلاة (٢) حديث زينوا القرآن بأصواتكم د ن ح
ك ومعه من حديث البراء بن عازب (٣) حديث ما أذن الله لشيء اذنه لحسن الصوت بالقرآن متفق عليه من
حديث أبى هريرة بلفظ ما أذن الله لشيء ما أذن لشيء يتغن بالقرآن زاد م لني حسن الصوت وفي رواية كآذنه
لني يتغن بالقرآن (٤) حديث كان ينتظر عائشة فأبطأت عليه فقال ما حبسك قالت يا رسول الله كنت
أسمع قراءه ترجل ماسمعت أحسن صوتاً منه فقام صلى الله عليه وسلم حتى استمع اليه طويلاً ثم خرج
فقال هذا سالم مولى أى حذيفة الجذلة الذى جعل فى أمي مثله من حديث عائشة ورجال اسناده ثقات (٥)
حديث استمع ذات ليلة الى عبد الله بن مسعود ومعه أبو بكر وعمر فوقفوا طويلاً ثم قال من أراد أن يقرأ القرآن غضا
كأزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد ما جند فى الكبرى من حديث عمر و ت من حديث ابن
مسعود ان أبى بكر وعمر بشرا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أحب أن يقرأ القرآن الحديث قال ت
حسن صحيح (٦) حديث انه قال لابن مسعود اقرأ فقال يا رسول الله اقرأ عليك أنزل فقال انى أحب أن أسمع من

خصي وأحسن اذا أخطأ وحفظ نفسى أن لا أجهل عليه فبلغ ذلك أجد بن حنبل فجاء اليه وقال سمعنا الله أمأ عقله فمأدوا عليه قالوا

شئ هي يا أبا عبد الرحمن قال تغفر للقوم جهلهم وتمنع جهلك عنهم وتبذل لهم شيكاً وتكون من شيتهم أيساً فاذا كان هذا سلمت ثم سألني المدينة قال إنما الله تعالى يخشى الله من عباده العلماء ذكر كلمة إنما فينتهي العلم عن لا يخشى الله كما إذا قال أبا عبد الله الدار بغدادى يتنقى دخول غير البغدادى الدار فلاح لعلماء الآخرة أن الطريق مسدود الى أنصبه المعارف ومقامات القرب الا بالزهد والتقوى (قال أبو يزيد) رحمه الله يوما لاصحابه بقيت البارحة الى الصباح أجهد أن أقول لا اله الا الله ما قدرت عليه قيل ولم ذلك قال ذكرت كلمة فأتاني صباي

فقال يا رسول الله أقرأ عليك وعليك أنزل فقال صلى الله عليه وسلم إلى أحب أن أسمع من غيري فكان يقرأ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم تقيضاً (١) واستمع صلى الله عليه وسلم إلى قراءة أي موسى فقال لقد أتاني هذا من من أميرك داود فبلغ ذلك أبا موسى فقال يا رسول الله لو علمت أنك تسمع خبره لنكحته وأرأى هينم القارى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام قال فقال لي أنت الهينم الذي تزين القرآن بصوتك فلم تنع قال جزاك الله خيراً وفي الخبر كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اجتمعوا أمروا أحدهم أن يقرأ سورة من القرآن وقد كان عمر يقول لا يقرأ موسى رضي الله عنه ما ذكرنا ربنا فيقرأ عنده حتى يكاد وقت الصلاة أن يتوسط فيقال يا أمير المؤمنين الصلاة الصلاة فيقول أو لسان في صلاة إشارة إلى قوله عز وجل ولذكر الله أكبر وقال صلى الله عليه وسلم (٢) من استمع إلى آية من كتاب الله عز وجل كانت له نور يوم القيامة وفي الخبر كتب له عشر حسنات ومهما عظم أجر الاستماع وكان التالي هو السبب فيه كان شر يكافي الأجر الآن يكون قصده الراء والتصنع

باب الثالث في أعمال الباطن في التلاوة وهي عشرة

فهم أصل الكلام ثم التعليل ثم حضور القلب ثم التدبر ثم التفهم ثم الغنى عن موانع الفهم ثم التخصيص ثم التأثر ثم الترتي ثم التبري (١) فالاول فهم عظمة الكلام وعلاؤه وفصل الله سبحانه وتعالى ولطفه بخلقه في عز وجل عرش جلاله الى درجة أفهم خلقه فينظر كيف لطف بخلقهم في إيصال معاني كلامه الذي هو صفة قديمة قائمه بذاته إلى أفهم خلقه وكيف تجلت لهم تلك الصفة في طي حروف وأصوات هي صفات البشر اذ يميز البشر عن الوصول إلى فهم صفات الله عز وجل الا بوسيلة صفات نفسه ولولا استتار كنهه جلاله لكلامه بكسوة الحروف لما ثبت لبساع الكلام عرش ولا ترى ولتلاشي ما بينهما من عظمة سلطانه وسجدة نوره ولولا تثبيت الله عز وجل لموسى عليه السلام لما طاق لبساع كلامه كما لم يطق الجبل مبادئ تجاها حيث صار ذلك ولا يمكن تفهم عظمة الكلام الا بالتأني على حد فهم الخلق ولهذا عبر بعض العارفين عنه فقال ان كل حرف من كلام الله عز وجل في الوح المحفوظ أعظم من جبل قاف وان الملائكة عليهم السلام لو اجتمعت على الحرف الواحد أن يقرأه ما طاقوه حتى يأتي اسرافيل عليه السلام وهو ملك الوح فيرقعه فيقله باذن الله عز وجل ويرجته بالبقوة وطاقته ولكن الله عز وجل طوقه ذلك واستعمله به ولقد أتاني بعض الحكماء في التعبير عن وجه اللطف في إيصال المعاني الكلام مع علاو درجته إلى فهم الانسان وتيسر مع قصور بصره وضرب مثلاً بقصر فيه وذلك انه دعا بعض الملوك حكيم الية الانبياء عليهم السلام فسأله الملك عن أمور فاجاب بما لا يحتمل فهمه فقال الملك أ رأيت ما أتاني به الانبياء اذا ادعت انه ليس بكلام الناس وانه كلام الله عز وجل فكيف يطيق الناس حمله فقال الحكم نارا بنال الناس لما أرادوا أن يفهموا بعض الدواب والطير ما يرون من تقديمها وتاخيرها وقابلها وادبارها ورأوا الدواب بقصر تمييزها عن فهم كلامهم الصادر عن أنوار عقولهم مع حسن تزيينه وبتدبير نظمته فنزلوا الى درجة تمييز البهايم وأوصالوا مقاصدهم الى بواطن البهايم باصوات يصنعونها لا تفهمهم من النقر والصفير والاصوات القريبة من أصواتها لكي يطيقوا حملها وكذلك الناس يميزون عن جل كلام الله عز وجل بكنهه وكال صفاته فصاروا يمتازوا بجوانبهم من الاصوات التي سمعوا بها الحكمة كصوت النقر والصفير الذي سمعت به الدواب من الناس ولم تمنع ذلك معاني الحكمة المتجودة في تلك الصفات من أن شرف الكلام أي الاصوات لشرفها وعظم تعظيمها فكان الصوت للحكمة جسداً ومسكناً

غيري الحديث متفق عليه من حديث ابن مسعود (١) حديث اسمع إلى قراءة أي موسى فقال لقد أتاني هذا من من أميرك داود متفق عليه من حديث أبي موسى (٢) حديث من استمع إلى آية من كتاب الله كانت له نور يوم القيامة وفي الخبر كتب له عشر حسنات أحسن حديث في هرير من استمع إلى آية من كتاب الله كتب له حسنة مضاعفة ومن تلاها كانت له نور يوم القيامة وفيه ضعف واقتطاع

باب الثالث في أعمال الباطن في التلاوة

والحكمة للصوت ففساؤروا فحكما أن أجساد البشر تترك وتقر لحكم الروح فكذلك أصوات الكلام تشرف للحكمة التي فيها أو الكلام على الترتل فيع الدرجة قاهر السلطان نافذ الحكم في الحق والباطل وهو القاضي العدل والشاهد المرضى يأمر ونهى ولا طاقة للبطل أن يقوم قدام كلام الحكمة كما لا يستطيع الظل أن يقوم قدام شعاع الشمس ولا طاقة للبشر أن ينفذوا أو يحكموا الحكمة كما لا طاقة لهم أن ينفذوا بأبصارهم ضوء عين الشمس ولكنهم ينالون من ضوء عين الشمس ما يحيا به أبصارهم ويستدلون به على حوائجهم فقط فالكلام كالملك المحجوب الغائب وجهه النافذ أمره كالشمس والعزلة الظاهرة مكنون عنصرها كالتيوم الزاهرة التي قد تهدي بها من لا ينف على سبيلها فهو مفتاح الخزان النفيسة وشراب الحياة الذي من شرب منه لم يمتدوا إلى الاسقام الذي من سقى منه لم يسقم فهذا الذي ذكره الحكميم نبذة من تفهيم معنى الكلام والزيادة عليه بالتالي يعلم المعاملة فينبغي أن يقتصر عليه **الثاني** في التعظيم للتسليم فالقارئ عند البداية بتلاوة القرآن ينبغي أن يحضر في قلبه عظمة التسليم ويعلم أن ما يقرؤه ليس من كلام البشر وأن في تلاوة كلام الله عز وجل غاية الخطر فانه تعالى قال لا يسسه الاطهرون وكان ظاهر جلد الله محفور وعروس عن ظاهر بشرة اللامس الا اذا كان متطهرا فباطن معناه أيضا بحكم عزه وجلاله محجوب عن باطن القلب الا اذا كان متطهرا عن كل رجس ومستديرا بنور التعظيم والتوقير وكلا يصلح لمس جلد الله محض كل بد فلا يصلح لتلاوة وحرفه كل لسان ولانليل معانيه كل قلب وبمثل هذا التعظيم كان عكرمة بن أبي جهل اذا نشر المصحف غشي عليه ويقول هو كلامي في هو كلامي في تعظيم الكلام تعظيم التسليم ولن تحضره عظمة التسليم ما يتفكر في صفاته وجلاله وأفعاله فاذا حضر بيلاه العرش والكرسي والسماوات والارض وما بينهما من الجن والانس والواب والاشجار وعلم أن الخلق لجميعها والقادر عليها والرازق لها واحد وأن الكل في قبضة قدرته مترددون بين فضله ورحمته وبين قهقهته وسطوته ان أنعم بفضله وان عاقب بعبه وأنه الذي يقول هو لا اله الا الله ولا اله الا هو ولا اله الا الله ولا اله الا هو وهذا غاية العظمة والتعالي فباتت تفكر في أمثال هذا يحضر تعظيم التسليم ثم تعظيم الكلام **الثالث** حضور القلب وترك حديث النفس قيل في تفسير يحيى خذ الكتاب بقوة أي بجهد اجتهاد أخذ به الجاد أن يكون متبردا له عند قراءته متصرفا لهمة اليه عن غيره وقيل لبعضهم اذا قرأت القرآن تحدث نفسك بشئ فقال أوشئ أحب الي من القرآن حتى أحدث به نفسي وكان بعض السلف اذا قرأ آية لم يكن قلبه فيها أعادها ثانية وهذه الصفة تتولد عما قبلها من التعظيم فان العظيم للكلام الذي يتلوه يستشعر به ويستأنس ولا يغفل عنه في القرآن ما يستأنس به القلب ان كان اتلأ أهله فكيف يطلب الانس بالفكر في غيره وهو في منتهى متفرج والذي يتفرج في المنزهات لا يتفكر في غيرها فقد قيل ان في القرآن مبادئ وبساتين ومقاصير وعرائس وديابيح ورياضات وخانات فالحاميات مبادئ القرآن والآرأ بساتين القرآن والحاآ مقاصيره والمسعات عرائس القرآن والحاميات ديابيح القرآن والمفصل رياضه والخانات ماسوى ذلك فاذا دخل القارئ الميادين وقطع من البساتين ودخل المقاصير وشهد العرائس ولبس الديابيح وتزف إلى الرياض وسكن غرف الخانات استغرق في ذلك وشغله عما سواه فلم يعزب قلبه ولم يتفرق فكره **الرابع** التدبر وهو ورأه حضور القلب فانه قبل لا يتفكر في غير القرآن ولكنه يقتصر على سماع القرآن من نفسه وهو لا يتدبره والمقصود من القراءة التدبر ولذلك من فيه الترتيل لان الترتيل في الظاهر ليقن من التدبر بالباطن قال على رضي الله عنه لا خير في عبادة لا تفقه فيها ولا في قراءة لا تدبر فيها واذ لم يتحكم من التدبر لا يتدبر فليردد الا أن يكون خلف امام فانه لو بقي في تدبر آية وقد اشتغل الامام بآية أخرى كان مسبباً مثل من يشتغل بالتجيب من كلمة واحدة من بناجيه عن فهم بقية كلامه وكذلك ان كان في تسبيح الركوع وهو متفكر في آية قرأها امامه فهذا وسواس فقد روي عن عامر بن عبد قيس أنه قال الوسواس يعتري في الصلاة فقيل في أمر الدنيا فقال لا تختلف في الاسنة أحب الي من ذلك ولكن يشتغل قلبي بموقفي بين يدي عز وجل وأني كئيباً نصرف في عدم ذلك وسواسوه

العلم هم الذين
رسخوا بارواحهم
في غيب الغيب
في سر السر
فعر فهم ماعر فهم
وخاصوا في بحر
العلم بالقهم
لطاب الزادات
فانكشف لهم
من مدخور
الخزائن ما تحت
كل حرف من
الكلام من
الفهم ومجائب
الخطاب فنفقوا
بالحكم وقال
بعض الراسخ
من اطالع على
محل المراد من
الخطاب (وقال)
الخرازم الذين
كافوا في جميع
العلوم وعرفوها
واطلموا على همم
الخلايق كلها
أجمعين وهذا
القول من أبي
سعيد لا يعني به
ان الراسخ في
العلم ينبغي أن
يقنع على جزئيات
العلوم ويكمل
فيها فان عمر بن
الخطاب رضي
الله تعالى عنه
كله مسون

كذلك قاله يشغله عن فهم ما هو فيه والشيطان لا يقدر على مثله إلا بان يشغله بهم ديني ولكن بمشغله عن الأفضل ولما ذكر ذلك للحسن قال ان كنتم صادقين عنه فما استطعت ذلك عندنا ويري أنه صلى الله عليه وسلم (١) قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فردددها عشر من مرة فوافر ددها صلى الله عليه وسلم لتدبر في معانيها وعن أبي ذر قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) بناليلة فقام بأية يرددوها وهي ان تعذبهم فاتهم عبادك وان تغفر لهم الآية وقام تيم الداري ليلة هذه الآية أم حسب الذين اجترحوا السيئات الا بقوام سعيد بن جبيرة ليلة يردد هذه الآية وامتنوا اليوم ايها المجرمون وقال بعضهم اني لا فتشح السورة فيوقني بعض ما أشهد فيها عن الفراغ هنا حتى يطلع الفجر وكان بعضهم يقول آية لا نفهمها ولا يكون قلبي فيها لأعد لها ثوبا وحكي عن أبي سليمان الداراني انه قال اني لأنلو الآية فأقيم فيها أربع ليال وأحسن ليال ولولا اني أقطع الفكر فيها ما جازتني إلى غير ما هو عن بعض السلف انه في سورة هو دسنة أشهر يكرر هولا لا يفرغ من التدبر فيها وقال بعض العارفين في كل جمعة ختمة وفي كل شهر ختمة وفي كل سنة ختمة وفي ختمة منذ ثلاثين سنة ما فرغت منها بعد وذلك بحسب درجات تدبره وتفتيشه وكان هذا أيضا قول أمت نفسي مقام الاجراء فانما تعمل مائة ومجاعة ومساهرة ومسانهة (٣) الخامس التهنيم وهو ان يستوضح من كل آية ما يليق بها من القرآن يشغل على ذكر صفات الله عز وجل وذكر أفعاله وذكر أحوال الانبياء عليهم السلام وذكر أحوال المكذبين لهم وانهم كيف أهلكوا وذكر أوصارهم وزوجهم وذكر الجنة والنار * أما صفات الله عز وجل فكلوه في قوله تعالى ليس كمثله شيء وهو السميع البصير وكذا قوله تعالى الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر فابتأمل معاني هذه الاسماء والصفات ليكن مثله أسرارها فتتبعها معان مدبونة لا تنكشف الا للوفقين والبياء وأشار على رضي الله عنه بقوله (٤) ما أمر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا ككتمه عن الناس الا أن يؤتي التهنيم وجل عبد افهماني كتابه فليكن حريصا على طلب ذلك الفهم وقال ابن مسعود رضي الله عنه من أراد علم الاولين والاخرين فليشور القرآن وأعظم علوم القرآن تحت اسماء الله عز وجل وصفاته اذ لم يدرك كتم الخلق منها الامور الاتفة بفهمهم ولم يشرعوا على اغوارها وأما أفعاله تعالى فكذلك كتم خلق السموات والارض وغيرها فابتهنم التالى مناصفات الله عز وجل وجلاله اذ الفعل يدل على الفاعل فقتل عظمته على عظمته فينبغي أن يشهد في الفعل الفاعل دون الفعل فمن عرف الحق رآه في كل شيء اذ كل شيء فهو منه واليه وبه فهو الكل على التحقيق ومن لا يراه في كل ما يراه فكأنه باعرف فومن عرفه عرف أن كل شيء ما خلا الله باطل وان كل شيء هالك الا وجهه لأنه سيظل في ثاني الحال بل هو الآن باطل ان اعتبرته من حيث هو الآن يعتبر وجوده من حيث انه موجود بالله عز وجل وبقدرته فيكون له بطريق التبعية ثباتو بطريق الاستقلال بطلان محض وهذا مبني على مبادئ علم المكاشفة ولهذا ينبغي اذقرا التالى قوله عز وجل أفرأيتم ما تبحرون أفرأيتم ما تهمون أفرأيتم الماء الذي تشربون أفرأيتم النار التي تروون فلا يقصر نظره على الماء والنار والحرق التي بل يتأمل في التي وهو نقطة مشبهة الاجزاء ثم ينظر في كيفية انقسامها الى اللحم والعظم والورق والعصب وكيفية تشكل أعضائها بالاشكال المختلفة من الرأس واليد والرجل والكبد والقلب وغيرها ثم الى مظهر فيها من الصفات الشريفة من السمع والبصر والعقل وغيرها ثم الى

كلهم لان التقى
حق التقوى
والزاهد حق
الزهادة في الدنيا
صفا باطنه
وانجلت مرآة
قلبه ووقعت له
محاذاة بشئ من
الروح المحفوظ
فادرك بصفاء
الباطن أمهات
العلوم وأصولها
فيعلم منتهى
أقدام العلماء في
علومهم وقائمة
كل علم والعلوم
الجزئية متميزة
في النفوس
بالتعليم والممارسة
فلا يغني عنه
السكلي أن يراجع
في الجزئي أهله
الذين هم وأعبته
نفوس هؤلاء
امتثلت من
الجزئي واشتغلت
به وانقطعت
بالجزئي عن
السكلي ونفوس
العلماء الزاهدين
بعد الاخذ بما
لا بد لهم منه في
أصول الدين
وأساسه من
الشرع أقبلاوا
على الله
واقطعوا اليه وخلصوا ارواحهم الى مقام القرب منه فأفاضت ارواحهم على قلوبهم

عن وجود يصلح أن يكون وعاء العلم وقلوبهم بنسبة وجهها الذي إلى النفوس صارت أوعية وجودية تناسب وجود العلم بالنسبة الوجودية فتألفت العلوم وتألفت العلوم بجناسية انفصال العلوم بانفصالها بالوح المحفوظ والمعنى بالانفصال انتفاضاها في الوحد لاغير وانفصال القلوب عن مقام الارواح لوجود انفصالها إلى النفوس فصار بين النفسانيين نسبة اشتراك موجب للتألف لخصات العلوم لذلك وصار العالم الرباني راسخا في العلم * أوحى الله تعالى في بعض الكتب المستنارة بإبني اسرائيل لاقولوا العلم في السماء من ينزله ولا في تخوم الارض

ماظهر فيها من الصفات المذمومة من الغضب والشهوة والكبر والجهل والتكذيب والمجادلة كقَالَ تعالى أو لم ير الانسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصم مبين فيتأمل هذه الجائبات ليرى منها إلى عجب العجائب وهو الصفة التي منها صدرت عنه ذلك العجيب فلا يزال ينظر إلى الصنعة فيرى الصانع * وأما أحوال الانبياء عليهم السلام * فإذا سمع منها أنهم كيف كنوا بوضوح أو قتل بعضهم فليعلم منه صفة الاستثناء لله عز وجل عن الرسل والمرسل إليهم وأنه لو أهلك جميعهم لم يؤثر في ملكه شيئا وإذا سمع نصرتهم في آخر الامر فليعلم قنرة الله عز وجل وإرادته لنصرة الحق * وأما أحوال المكذابين * كعادهم في ما جرى عليهم فليكن فهمه منه استنساخا لخوف من سطوته ونقمته وليكن حظه منه الاعتبار في نفسه وأنه إن غفل وأساء الأدب واغتر بما أهل فر بما تدركه النعمة وتغنى فيه القنينة وكذلك إذا سمع وصف الجنة والنار وسائر ما في القرآن فلا يمكن استقصاء ما يفهم منها إلا ذلك لأنها به وإتمام الكل عبيد منه بقدرة ربه فلا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين قل لو كان الصمد ادراك الكلمات في لغد البحر قبل أن تنفذ كلماتي ولو جئنا جنبا مبدوا لولا ذلك قال على رضى الله عنه لو شئت لأوفرت سبعين بعيرا من تفسير فاتحة الكتاب فالغرض مما ذكرناه التنبية على طريق التفهيم لينفتح بابها فالاستقصاء فلا مطمع فيه ومن لم يكن له فهم تأني القرآن ولوى أذى السراج دخل في قوله تعالى ومنهم من يسقم اليك حتى إذا أخرجوا من عندك قالوا الذين أتونا العلم ماذا قال آنفا أولئك الذين طبع الله على قلوبهم والطابع هي ألوان التي سجد كرها في موانع التفهيم وقد قيل لا يكون المرء يدرك ما يحيط به حتى يجد في القرآن كل ما يريد يعرف منه نقصان من المرء يدرك ما يحيط به عن العبيد * السادس * التخلي عن موانع التفهيم فإن أكثر الناس ممنوعون عن فهم معاني القرآن لأسباب وجب أسدط الشيطان على قلوبهم فعميت عليهم مجانب أسرار القرآن قال صلى الله عليه وسلم (١) لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى الملائكة والمكوكوت ومعاني القرآن من جلاله للمكوكوت وكل مانع عن الحواس ولم يدرك الأنوار البصيرة فهو من المكوكوت وجب التفهيم أربعة * أولها أن يكون الهم منصرا في التحقيق الحروف بأخارجهم من مخارجها وهذا يتولى حفظه شيطان وكل القراء ليسر فهمهم عن فهم معاني كلام الله عز وجل فلا يزال يحمله على ترديد الحرف بجسألهم أنهم لم يخرج من مخرجه فهذا يكون تأمله مقصورا على مخارج الحروف فإني تشكبه بالمعاني وأعظم فتحة للشيطان من كان مطيعا لملثل هذا التليس * ثانيها أن يكون مقلدا للمذهب سمعه بالتقليد وجعله دينه وثبت في نفسه التصب بجمرة الاتباع للسموع من غير وصول إليه بصيرة ومشاهدة فهذا شخص قديم معتقد من أن يجاوز فلا يمكن أن يخطر بباله غير معتقده فصار نظره موقفا على مسموعه فان لم يرق على بعاده بالمعنى من المعاني التي تبين مسموعه حل عليه شيطان التقليد حلة وقال كيف يخطر هذا ببالك وهو خلاف معتقد آبائك فيرى أن ذلك غرور من الشيطان فيباعد عنه ويحترز عن مثله ولمثل هذا قالت الصوفية أن العلم حجاب وأرادوا بالعلم العقائد التي استمرعها بها أكثر الناس بمجرد التقليد أو بمجرد كلمات جدلية حررها المتعصبون للمذهب وألقوها إليهم فأما العلم الحقيقي الذي هو الكشف والمشاهدة بنور البصيرة فكيف يكون حجابا وهو منهي المطالب وهذا التقليد قد يكون باطلا فيكون مانعا كمن يعتقد في الاستواء على العرش المتمكن والاستقرار فإن خطر له مثلا في النفوس أنه المقدس عن كل ما يجوز على خلقه لم يمكنه تقليده من أن يستقر ذلك في نفسه ولو استقر في نفسه لا يخطر إلى كشف ثابته وأصله ولكن يتسارع إلى دفع ذلك عن خاطره لمناقضته تقليده الباطل وقد يكون حقا يكون أيضا ناعما من التفهيم والكشف لأن الحق الذي كشف الخلق اعتقاده هو مراتب ودرجات وله مبدأ ظاهر وغور باطن وجود الطبع على الظاهر يمنع من الوصول إلى الغور الباطن كاذكراه في الفرق بين العلم الظاهر والباطن في كتاب قواعد العقائد * ثالثها أن يكون مصرا على ذنب أو متصفا بكبرا ومبتهى في الجلبة بهوى في الدنيا لمطاع فإن ذلك سبب غلظة القلب وصداه وهو كالتب على المرأة فيمنع جلبة الحق من أن يجلي فيه يعهد إلى الناس قال الامام في كتابه الحديث لم يذكر التفهيم في القرآن (١) حديث لولا أن الشياطين

بصرح العلم
كل قول وفعل
ولا يصح ذلك إلا
لمن علم وقرب
وتطرق إلى
الحضور بين
يدى الله تعالى
فيحفظ بالحق
للحق (أخبرنا)
شيخنا أبو العلي
عبد القاهر
السهروزي
اجازة قال أخبرنا
أبو منصور بن
خير بن اجازة
قال أنا أبو محمد
الحسن بن علي
الجوهري اجازة
قال أنا أبو عمر
محمد بن العباس
قال حدثنا أبو
محمد يحيى بن
صاعد قال حدثنا
الحسين بن الحسن
المروزي قال أنا
عبد الله بن
المبارك قال أنا
الأوزاعي عن
حسان بن عطية
بلغني أن شداد
ابن أوس رضي
الله عنه زل
منزلاً فقال اتونا
بالسفرة نعبث
بها فانكر منه
ذلك فقال ما

وهو أعظم حجاب للقلب به يجب الاكترون وكلما كانت الشهوات أشد تراكمًا كانت معاني الكلام أشد احتجاباً
وكلما خضع القلب أنفاله ينقلب بحمل المعنى فيه فالقلب مثل المرآة والشهوات مثل الصدأ ومعاني القرآن
مثل الصور التي تترى في المرآة وإضاءة القلب بما طهت الشهوات مثل تصقيل الجلاء للبرآة قوله قال صلى الله عليه
وسلم (١) إذا عظمت أمتي الدينار والدرهم نزع منها هبة الإسلام واذنكوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
حرموا بركة الوحي قال الفضيل يعني حرموا فهم القرآن وقد شرط الله عز وجل الإلابة في الفهم والتدبر فقال تعالى
تبصرة وذكرى لكل عبد منيب وقال عز وجل وما يتذكر الأمن نبي وقال تعالى انما يتذكر أولو الألباب
فالتدبر أثر غرور الدنياهي نعم الآخرة فليس من ذوى الألباب ولذلك لا تنكشف له أسرار الكتاب * وابعث أن
يكون قد فرغ تفسيره اظهار واعتقد أنه لا معنى لكلمات القرآن الا ما تولى النقل عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما
وأن ما وراء ذلك تفسير بالرأى وإن من فسر القرآن برأيه فقد تبوأ مقعده من النار فهذا أيضاً من الحجب العظيمة
وسنين معنى التفسير بالرأى في الباب الرابع وأثر ذلك ناقض قول علي رضي الله عنه الآن يؤتى الله عبداً
فهم في القرآن وانما لو كان المعنى هو الظاهر المتقول لما اختلفت الناس فيه * السابع * التخصص وهو ان
يقدر الله المقصود بكل خطاب في القرآن فان سمع أمر أو نهياً فقدره الله المنتهى والمأمورون سمع وعدا أو وعيدا
فكتمل ذلك وان سمع قصص الأولين والانبيا علم ان السمر غير مقصود وأعمال القصد وليعتبر به وليأخذ من
تضاعفه ما يحتاج اليه فاما قصة في القرآن الاوسيا فها القائدة في حق النبي صلى الله عليه وسلم وأمه ولذلك
قال تعالى ما ثبت به فؤادك فليقدر العبد أن الله ثبت فؤاده بما يقصه عليه من أحوال الانبياء وصبرهم على
الاباء ونبيهم في الدين لا تتظار نصرته تعالى وكيف لا يقدر هذا القرآن ما أنزل على رسول الله صلى الله عليه
وسلم لرسول الله خاصة بل هو شفاء وهدي ورجة ونور للعالمين ولذلك أمر الله تعالى الكافة بشكره نعمة الكتاب
فقال تعالى واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به وقال عز وجل لقد أنزلنا
اليك كتاباً فيه ذكر كم أفلاتقون وأنزلنا اليك الذر كرتبين للناس ما نزل اليهم كذلك يضرب الله للناس
أمثالهم واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم هذا بصائر للناس وهدي ورجة لقوم يوقنون هذا بيان للناس
وهدي وموعظة للفتين وإذا قصد بالخطاب جميع الناس فقد قصد الأحاد فهذا القارئ الواحد مقصود فخاله
ولسائر الناس فليقدر أنه المقصود قال الله تعالى وأوحى إلى هذا القرآن أن لا تذركه ومن بلغ قال محمد بن كعب
القرظي من بلغه القرآن فكأنما كله الله وإذا قدر ذلك لم يتخذ دراسة القرآن عمله بل يقرؤه كما يقرأ العبد كتاب
مولاه الذي كتبه إليه ليأمله ويعمل بمقتضاه ولذلك قال بعض العلماء هذا القرآن رسائل نتنمن قبل ربنا
عز وجل يعوده تدبرها في الصلوات وتقف عليها في الخلوات وتنفها في الطاعات والسنن المتبعة وكان مالك بن
دينار يقول ما زلت أقرأ في القرآن في قلوبكم يا أهل القرآن ان القرآن ربيع المؤمن كان الغيث ربيع الأرض وقال
قتادة لم يجلس أحد هذا القرآن الا قام زيادة أو نقصان قال الله تعالى هو شفاء ورجة لأولئنا ولا يزد الظالمين
الا خساراً * الثامن * التأثر وهو أن يتأثر قلوبهم بما تأثر به من اختلاف الآيات فيسكنون له بحسب كل
فهم حال ووجه تصبغ قلبه من الحزن والخوف والرجاء وغير موهمة ما عرفته كانت الخشية أغلب الأحوال
على قلبه فان التضييق غالب على آيات القرآن فلا يرى ذكر المغفرة والرجة الا بفرح وبشرط يقصر العارف عن
نيلها كقوله عز وجل واتى لغفار ثم أتبع ذلك بآربعة شروط لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى وقوله تعالى
والعصر ان الانسان لني خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر ذكر أربع شروط
وحيث اقتصر ذكر شرطها ما فقال تعالى ان رجته الله قريب من المحسنين فالاحسان يجمع الكل وهكذا
يجومون على قلوب بني آدم لنظر والى الملكوت تقدم في الصلاة (١) حديث اذا عظمت أمتي الدينار والدرهم نزع
منها هبة الاسلام واذنكوا الأمر بالمعروف حرموا بركة الوحي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الامر بالمعروف معضلاً

وقد ورد في خبر
عن رسول الله
صلى الله عليه
وسلم أن الشيطان
يربما يسوفكم
بالعلم قلنا يا رسول
الله كيف يسوفنا
بالعلم قال يقول
أطلب العلم ولا
تعمل حتى تعلم
فلا يزال العبد في
العلم قائلًا والعمل
مسوقاً حتى يموت
وما عايناهم
ابن مسعود رضي
الله عنه ليس
العلم بكثرة الرواية
إنما العلم الخشية
وقال الحسن إن
الله تعالى لا يعبد
بذى علم وبذى
إنما يعبد بذى
فهم ودراية فعولم
الورثة مستخرج
من علم الدراسة
ومثال علوم
الرسالة كاللبن
الخالص السائغ
للشاربين ومثال
علوم الوراثة
كالزبد المستخرج
منه فلو لم يكن لبن
لم يكن زبد
ولكن الزبد هو
الدهنية المطلوبة
من اللبن والمائية

من يصفح القرآن من أوله إلى آخره ومن فهم ذلك جدير بأن يكون حاله الخشية والحزن ولذلك قال الحسن والله ما أصبح اليوم عبدًا تلو القرآن يؤمن به إلا أكثر حزنه وقيل فرحه وكثير بكائه وقيل تحمكه وكثير ضربه وشغله وقيل راحته وبطالته * وقال وهيب بن الورد نظرنا في هذه الأحاديث والمواظف نجد شياً أرق للقلوب ولأشد استعجالاً للجزن من قراءة القرآن وتفهيمه وتدبره فتأثر العبد بالتلاوة أن يصير بصفة الآية التلاوة فندد الوعيد وتقييد المغفرة بالشروط يتضال من خيفته كأنه يكاد يموت وعند التوسيع وعند المغفرة يستبشر كأنه يطير من الفرح وعند ذكر الله وصفاته وأسمائه يتطأطأ خضوعاً لجلاله واستشعاراً لعظمته وعند ذكر الكفار ما يستحيل على الله عز وجل كذكرهم لله عز وجل ولما أوصاحبه بغض صوته ونسكرك في باطنه حياة من قبح مقامهم وعند وصف الجنة يبتغي بباطنه شوقاً لهم وعند وصف النار تغدق فرائضه خوفاً منها ولما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) لا ين مسعود أقرأ على قال فافتتحت سورة النساء فلما بلغت فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهيداً رأيت عينيه تفرقان بالدمع فقال لي حسبيك الآن وهذا الآن مشاهدة تلك الحالة استغرقت قلبه بالكلية ولقد كان في الخائفين من خرمشياً عليه عند آيات الوعيد ومنهم من مات في سماع الآيات فمثل هذه الأحوال يخرجهم عن أن يكون حاكياً في كلامه فإذا قال في أخاف أن عصيت في عذاب يوم عظيم ولم يكن خائفاً كان حاكياً وإذا قال عليك توكلنا واليك أنبنا واليك المصير ولم يكن حاله التوكل والابانة كان حاكياً وإذا قال ولنصبرن على ما آذيتونا فلينكن حاله الصبر أو العزيمة حتى يجحد لادة التلاوة فإن لم يكن بهذه الصفات ولم يتدبر قلبه بين هذه الحالات كان حظه من التلاوة حركة اللسان مع صرخ اللعن على نفسه في قوله تعالى ألا لعنة الله على الظالمين وفي قوله تعالى كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تعلمون وفي قوله عز وجل وهم في غفلة معرضون وفي قوله فاعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا وفي قوله تعالى ومن لم يبت فأولئك هم الظالمون إلى غير ذلك من الآيات وكان داخل في معنى قوله عز وجل ومنهم أُميون لا يعلمون الكتاب الأمامي يعني التلاوة المجردة وقوله عز وجل ويأتين من آية في السموات والأرض يمررن على آياتهم عنها معرضون لأن القرآن هو المبين لتلك الآيات في السموات والأرض ومهما تجاوزها لم يتأثر بها كان معرضاً عنها ولذلك قيل إن من لم يكن متصفاً بإخلاق القرآن فإذا أقرأ القرآن ناداه الله تعالى مالك ولكلامى وأنت معرض عنى دع عنك كلامي إن لم تنبأ إلى ومثال العاصي أقرأ القرآن وكرره ومثال من يكرر كلامك في كل يوم لم يرات وقد كتب إليه في عمارة مملكته وهو مشغول بتعريبها ومقتصر على دراسة كتابه فلم يلهو لتزك الدراسة عند المخالفة لكان لا يعلم الاستنزاء واستحقاق الملق ولذلك قال يوسف بن اسباط إنى لاهم بقراءة القرآن فإذا ذكرت ما فيه خشيت المقت فاعبد إلى التسبيح والاستغفار والمعرض عن العمل بأمره بقوله عز وجل فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً فنبس ما يشترون ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) أقرؤ القرآن ما تأتلف عليه فلو بك ولا تله جلودكم فإذا اختلفتم فليستم تقرأونه وفي بعضها فإذا اختلفتم فقوموا عنه قال الله تعالى الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون وقال صلى الله عليه وسلم (٣) إن أحسن الناس صوتاً بالقرآن الذى إذا سمعته يقرأ رأيت أنه يخشى الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم (٤) لا يسمع القرآن من أحد أشهى من يخشى الله عز وجل فالتقرآن براد لاستعجال هذه الأحوال إلى القلب من حديث الفضيل بن عياض قال ذكر عن نبى الله صلى الله عليه وسلم (١) حديث أنه قال لا ين مسعود أقرأ على الحديث تقدم في الباب قبله (٢) حديث أقرؤ القرآن ما تأتلف عليه فلو بك ولا تله جلودكم فإذا اختلفتم فليستم تقرأونه وفي بعضها فإذا اختلفتم فقوموا عنه متفق عليه من حديث جندب بن عبد الله البجلي في اللفظ الثاني دون قوله ولا تله جلودكم (٣) حديث إن أحسن الناس صوتاً بالقرآن الذى إذا سمعته يقرأ رأيت أنه يخشى الله تعالى (٤) حديث لا يسمع القرآن من أحد أشهى من يخشى الله تعالى رواه أبو عبد الله الحاكم فيما بسند ضعيف

والعمل به والأفلائية في تحريك اللسان بحروفه خفيفة. ولذلك قال بعض القراء قرأت القرآن على شئ خلى ثم رجعت لأقرأ فأنا فأنترى وقال جعلت القرآن على عملا ذهب فأقرأ على الله عز وجل فأنظر بماذا يأمرك وبماذا ينهيك وهذا كان شغل الصحابة رضي الله عنهم في الأحوال والأعمال فأت رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) عن عشرين ألفا من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم إلا ستة اختلف في اثنين منهم وكان أكثرهم يحفظ السورة والسورتين وكان الذي يحفظ البقرة والأنعام من علمائهم (٢) ولما جاء وحل عليهم القرآن فأتى إلى قوله عز وجل فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره قال يكفي هذا وانصرف فقال صلى الله عليه وسلم انصرف الرجل وهو فقيه وانما العز يمثل تلك الحالة التي من الله عز وجل به على قلب المؤمن عقيب فهم الآية فأما مجرد حركة اللسان فليل الجدوى بل الثاني اللسان المعرض عن العمل جدير بأنه يكون هو المراد بقوله تعالى ومن أعرض عن ذكرى فإن لم يعيشه ضنكا ومحنه يوم القيامة أعصى وبقوله عز وجل كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى أي تركتها ولم تنظر إليها لم تعبها فإن المقصر في الأمر يقال أنه نسي الأمر وثلاثة القرآن حتى تلاوته هو أن يشترك فيه اللسان والعقل والقلب حفظ اللسان تصحيح الحروف بالتربيل وحفظ العقل تفسير المعاني وحفظ القلب الانعاط والتأثر بالآثار والاعتناء باللسان يرتل والعقل يترجم والقلب يتعطف (التاسع الترقى) وأعني به أن يترقى إلى أن يسمع الكلام من الله عز وجل لا من نفسه فمرجات القراءة ثلاث إذاها أن يتقار العبد كأنه يقرأ على الله عز وجل واقفا بين يديه وهو ناظر إليه ومستمع منه فيكون حاله عندها التقدير السؤال والخلق والتضرع والابتهايل * الثانية أن يشهد بقلبه كأن الله عز وجل يراه أو مخاطبه بالطواف بنجابه بانعامه وإحسانه ببقائه بالحياة والتعظيم والإصغاء لهمهم * الثالثة أن يرى في الكلام المتكلم وفي الكلمات الصفات فلا ينظر إلى نفسه ولا إلى قراءته ولا إلى تعلق الأنعام به من حيث أنه متعم

ذكرا أو إناثا في كتاب هذا نال القرآن (١) حديث حاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عشرين ألفا من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم إلا ستة اختلف منهم في اثنين وكان أكثرهم يحفظ السورة والسورتين وكان الذي يحفظ البقرة والأنعام من علمائهم قلت قوله ما بين عشرين إلى ألفا لها راد بالبدنية والافتقار وينا عن أبي زرعة الرازي أنه قال قبض عن مائة ألف أو أربعة عشر ألفا من الصحابة ممن روى عنه وسمع منه انتهى وأما من حفظ القرآن في عهده في الصحاحين من حديث أنس قال جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الأنصار أو بني كعب وعاذ بن جبل وزيد أو أبو ذر أو جندب أو عتي بن زيد أو ابن أبي شبة كلهم من رواية الشعبي مرسلا أو بالبرداء وسعيد بن عبيد وفي الصحاحين من حديث عبد الله بن عمرو استقر القرآن من أربعة من عبد الله بن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة وعاذ بن جبل وأبي بن كعب وروى ابن الأباري بسنده إلى عمر قال كان الفضل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدر هذه الأمة من يحفظ من القرآن السورة ونحوها الحديث وسنده ضعيف للترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثوا من يعلمونهم ذوعدا فاستقرأهم فاستقرأ كل رجل ما معه من القرآن فأتى على رجل من أحدتهم سنا فقال ما معك يا فلان قال سمى كذا أو كذا وسورة البقرة فقال ما معك سورة البقرة قال نعم قال اذهب فأتنا مبرهم الحديث (٢) حديث الرجل الذي جاء ليعلم فأتته إلى قوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره فقال يكفي هذا وانصرف فقال النبي صلى الله عليه وسلم انصرف الرجل وهو فقيه ذن في الكبري وحبك وصحبه من حديث عبد الله بن عمر قال أتني رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أقرئني يا رسول الله الحديث وفيه فأقرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا زلزلت حتى فرغ منها فقال الرجل والذي بعثك بالحق لأأبدي علمي بآدم أدير الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفعل الرجل أفعل الرجل ولا جد و في الكبري من حديث مصعب عمه الغزدي أنه صاحب القصة فقال حسبي لأبالي أن لا أسمع غيرها

بالإسلام هو
القوام الاول
والاصل الاول
والاسلام علوم
وهي علوم مباني
الاسلام والاسلام
بعده الايمان
نظرا الى مجرد
التصديق ولكن
للإيمان فروع
بعد التعق
بالاسلام وهي
ضرائب كعلم
اليقين وعين
اليقين وحق
اليقين فثبتت
للتوحيد والمعرفة
والمشاهدة *
والإيمان في كل
فرع من فروع
علوم فساد
الاسلام علوم
اللسان وعلوم
الإيمان علوم
الضوابط علوم
القلوب وعلوم
خاص ووصف
عام فالوصف العام
علم اليقين وقد
يتوصل إليه
بالنظر والاستدلال
ويشترك فيه
علماء الدنيا مع
علماء الآخرة وله
وصف خاص
يختص بعلماء
الآخرة وهي السكينة التي أنزلت في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم

ومراتبه من
الإيمان وإلى
وصفه العام
اليقين زيادة على
الإيمان والمشاهدة
وصف خاص في
اليقين وهو عين
اليقين وفي عين
اليقين وصف
خاص وهو حق
اليقين الحق
اليقين اذن فوق
المشاهدة وحق
اليقين موطنه
ومستقره في
الآخرة وفي الدنيا
منه لمح يسير
لأهله وهو من
أعز ما يوجد من
أقسام العلم بالله
لانه وجدان
فصار علم الصوفية
وزهاد العباد
نسبته إلى علم
علماء الدنيا
الذين ظفروا
باليقين بطريق
النظر والاستدلال
كنسبة ما ذكرناه
من علم الورثة
والدراسة عليهم
بمناة الذين لانه
اليقين والإيمان
الذي هو
الاساس وعلم
الصوفية بالله

عليه بل يكون مقصورا لهم على التكلم موقوف الفكر عليه كانه مستغرق بمشاهدة التكلم عن غيره وهذه درجة المربين ومقابلها درجة أصحاب اليقين وما خرج عن هذا فهو درجات الغافلين وعن الدرجة العليا آخر جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنه قال والله لقد تجلّى الله عز وجل خلقه في كلامه وملكهم لا يبصرون وقال أيضا وقساؤده عن حاله لحقته في الصلاة حتى خر مغشيا عليه فلامس ي عنده قيل له في ذلك فقال ما زالت أردد الآية على قلبي حتى سمعتها من التكلم بها فلم يثبت جسمي لمعاينة قدرته في مثل هذه الدرجة تعظم الحلاوة ولذة المناجاة ولذلك قال بعض الحكماء كنت أقرأ القرآن فلا أجده حلاوة حتى تلاوته كأني أسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلو علي أصحابه ثم رفعت إلى مقام فوقه فكنت أألوه كأني أسمع من جبريل عليه السلام يلقه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاء الله بآية أخرى فأنا الآن أسمع من التكلم به فنفذه ها جئت له ونعيا لأصبر عنه وقال عثمان وحذيفة رضي الله عنهما لو طهرت القلوب لم تنسج من قراءة القرآن وأما قوله لا ذك لاها بالطهارة تنرق إلى المشاهدة التكلم في الكلام ولذلك قال ثابت البناني كابدت القرآن عشرين سنة وتعمت به عشرين سنة ومشاهدة التكلم دون مساواه يكون العبد مثملا لقوله عز وجل ففروا إلى الله ولقوله تعالى ولا تجعلوا مع الله الها آخر فمن لم يره في كل شيء فقد رأى غيره وكل ما التفت إليه العبد سوى الله تعالى تضمن التفاته شيئا من الشرك الخفي بل التوحيد الخالص أن لا يرى في كل شيء إلا الله عز وجل ﴿العاشرة التبري﴾ وأعني به أن يتبرأ من حوله وقوته والالتفات إلى نفسه بعين الرضا والتركيب فاذن لا آيات الوعد والمدح للصالحين فلا يشهد نفسه عند ذلك بل يشهد المؤمنين والصدّيقين فيها ويشوف إلى أن ياحق الله عز وجل بهم وإذا تلا آيات المقت وذم العصاة والمقصود من هذا على نفسه هناك وقد رأى أنه مخاطب خوفا واشفاقا ولذلك كان ابن عمر رضي الله عنهما يقول اللهم إني أستغفر لك لظلمي وكفري فقبل له هذا الظلم فما بال الكفر فلا قوله عز وجل ان الانسان لظالم كفرار وقيل ليوسف بن اسباط اذا قرأت القرآن بماذا تدعو فقال بماذا أدعو أستغفر الله عز وجل من تقصيري سبعين مرة فاذا رأى نفسه بصورة التقصير في القراءة كان رؤيته مسبب قرب به فان من شهد العبد في القرب لطفه في الخوف حتى يسوقه الخوف إلى درجة أخرى في القرب وراءها ومن شهد القرب في البعد مكر به بالامن الذي يفضيه إلى درجة أخرى في البعد أسفل مما هو فيه ومهما كان شاهدا لنفسه بعين الرضا صبحو بناتفسه فاذا جاز حد الالتفات إلى نفسه ولم يشاهد إلا الله تعالى في قراءته كشفه سر المكشوف قال أبو سليمان الداراني رضي الله عنه وعبد ابن أو بان أخاله أن يفطر عنده فاطبا عليه حتى طلع الفجر فلقبه أخوه من الغد فقال له وعدتني أنك تفطر عندي فأخلفت فقال لا ولا ميعادي معك ما أخبرتك بالله ي حبسني عنك اني لما صليت الغمة قلت وتر قبل أن أجيشك لاني آمن ما يحدث من الموت فلما كنت في السعاء من الوتر رفعت إلى روضة خضراء فيها أنواع الزهر من الجنة فارتأت نظر البها حتى أصبحت وهذه المكشفت لا تكون إلا بعد التبري عن النفس وعدم الالتفات إلى الهواها ثم تنحصر هذه المكشفت بحسب أحوال المكشفت حيث يتلو آيات الرجا ويقبل على حاله الاستبشار تنكشف صورة الجنة فيشاهدها كأنه رهاها بما توارى غلب عليه الخوف كوشغبالنار حتى يرى أنواع عذابها وذلك لان كلام الله عز وجل يشغل على السهل اللطيف والشديد العسوف والمرجو والخوف وذلك بحسب وصفاته اذ منها الرحمة والطف والانتقام والبطش فبحسب مشاهدة الكلمات والصفات يتقلب القلب في اختلاف الحالات بحسب كل حاله منها يستعد لكاشفة بامر يناسب تلك الحالة ويقار بها ليدستعمل أن يكون حال المستمع واحدا والمسموع مختلفا فذيقه كلام راض وكلام غضبان وكلام منم وكلام منتقم وكلام جبار متكبّر لا يبالى بكلام حنان متعطف لا يحمل

﴿الباب الرابع في فهم القرآن وتفسيره بالراى من غير نقل﴾

﴿الباب الرابع في فهم القرآن وتفسيره بالراى من غير نقل﴾

تعالى من نسبة المشاهدة وعين اليقين وحق اليقين كالبد المستخرج من اللبن ففضيلة الانسان بفضله في العلم وزانة الاعمال على قدر الحظ

والطلاق والعناق
وانما الاشارة
الى الباطن تعالى
وقوة اليقين وقد
يكون العبد علما
بأنه تعالى ذا يقين
كامل وليس عنده
علم من فروض
الكليات وقد
كان أعجب
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
أعلم من علماء
التابعين بمقاني
اليقين ومقاني
المعرفة وقد كان
علماء التابعين
فيهم من هو أقوم
بعلم الفتوى
والاحكام من
بعضهم (روى)
أن عبد الله بن
عمر كان اذا سئل
عن شيء يقول
سألو سعيد بن
المسيب وكان
عبد الله بن
عباس يقول
سألو جابر بن
عبد الله لو سئل
أهل البصرة على
فتياه لو سمعهم
وكان أنس بن
مالك يقول سألو
مولانا الحسن
فانه قد حفظ

لعلمك تقول عظمت الامر في فهم أسرار القرآن وما ينكشف لارباب القلوب الزكية من معانيه فكيف يستعبد ذلك وقد قال صلى الله عليه وسلم (١) من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار وعن هذا شاع أهل العلم بظاهر التفسير على أهل التصوف من المفسرين المنسوبين الى التصوف تأويل كليات القرآن على تخلف ما نقل عن ابن عباس وسائر المفسرين وذهبوا الى انه كفر فان حقه ما قاله أهل التفسير فاعني فهم القرآن سوى حفظ تفسيره وان لم يصح ذلك فاعني قوله صلى الله عليه وسلم من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار فاعلم ان من زعم ان لمعنى للقرآن الا ما ترجمه ظاهر التفسير فهو مخير عن حد نفسه وهو مصيب في الاخبار عن نفسه ولكنه مخفي في الحكم برد الخلق كافة الى درجته التي هي حده ومحنة (٢) بل الاخبار والآثار تدل على ان في معنى القرآن متسعاً لآراء باب الفهم قال على رضي الله عنه (٣) ان للقرآن عبداً فهمياً القرآن فان لم يكن سوى الترجمة المتولة فاذلك الفهم وقال صلى الله عليه وسلم (٤) ان للقرآن ظهوراً وبطناً وحداً ومطلعاً وروى أفاض عن ابن مسعود وموقوفاً عليه وهو من علماء التفسير فاعني الظاهر والباطن والحد والمطلع وقال على كرم الله وجهه ولوشئت لا وقت سبعين بغير من تفسير فاتحة الكتاب فاعنيها وتفسير ظاهرها في غاية الاقتصار وقال أبو البراء لا يفقه الرجل حتى يجعل للقرآن وجوهاً وقد قال بعض العلماء لكل آية ستون ألف فهم وما يق من فهمها أكثر وقال آخرون القرآن يحوى سبعة وسبعين ألف علم وماتى علم كل اذ كلتمه ثم يتضاعف ذلك أربعة أضعاف اذ لكل كلمة ظاهر وباطن وحده مطلع وترديد رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) بسم الله الرحمن الرحيم عشرين مرة لا يكون الا لتدبره باطن معانيها والا فترجتها وتفسيرها ظاهر لا يحتاج مثله الى تكرير وقال ابن مسعود رضي الله عنه من أراد عمل الإولين والآخرين فليتبوأ القرآن وذلك لا يحصل بمجرد تفسيره بالظاهر بالجله فالعلم كالمداخل في أعمال الله عز وجل وصفاته وفي القرآن شرح ذاته وأفعاله وصفاته وهذه العلوم الانهائية لها وفي القرآن اشارة الى مجامعها والمقامات في التعبد في تفصيله راجع الى فهم القرآن ومجرد ظاهر التفسير لا يشير الى ذلك بل كل ما أشكل فيه على النظر واختلاف فيه الخلاف في النظريات والمقولات في القرآن اليسر وزود لادلائه يخص أهل الفهم بدرها فكيف ينبغي بذلك ترجمة ظاهره وتفسيره ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (٦) اقرأوا القرآن والنسوا غرائبه وقال صلى الله عليه وسلم (٧) في حديث على كرم الله وجهه والذي يعنى بالحق نبيا تفرق أمي على أصل دينها وجامعتها على اثنين وسبعين فرقة كلها ضالة مضلة يدعون الى النار فاذا كان ذلك فليعلم بكتاب الله عز وجل فان فيه نبأ من كان قبلكم ونبأ ما يأتي بعدكم وحكم ما بينكم من خالفه من الجبار فصمه الله عز وجل ومن اتبى العلم في غيره ضله الله عز وجل وهو حمل الله المتين ونوره المبين وشفاؤه النافع عصمته من تمسكه وبجائته انبى لا يعوج فيقوم ولا يزغ فيستقيم ولا تنقض عجائبه ولا يخلق كثرة الرد بل الحديث وفي حديث حذيفة لما أخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم (٨) بالاختلاف والفرقة بعده قال فقلت

(١) حديث من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار تقدم في الباب الثالث من العلم (٢) حديث الاخبار والآثار الدالة على ان في معنى القرآن متسعاً لآراء باب الفهم تقدم قول على في الباب قبله الان يؤي الله عبدا فهمياً في كتابه (٣) حديث ان للقرآن ظهوراً وبطناً وحداً ومطلعاً تقدم في قواعد العقائد (٤) حديث تكرير النبي صلى الله عليه وسلم بالبسملة عشرين مرة تقدم في الباب قبله (٥) حديث اقرأوا القرآن والنسوا غرائبه ابن أبي شيبه في المصنف وأبو يعلى الموصلي والبيهقي في الشعب من حديث في هريرة بلفظ اعربوا وسنده ضعيف (٦) حديث على والذي يعنى بالحق نبيا تفرق أمي على أصل دينها وجامعتها على اثنين وسبعين فرقة كلها ضالة مضلة يدعون الى النار فاذا كان ذلك فليعلم بكتاب الله فان فيه نبأ من كان قبلكم الحديث بطوله هو عندنا دون ذكر افتراق الامه بلفظ ألا انها ستكون فتنة مضلة فقلت ما المخرج من ايار رسول الله قال كتاب الله فيه نبأ من كان قبلكم فذكرهم مع اختلاف وقال غريباً وسنده مجهول (٧) حديث حذيفة في الاختلاف والفرقة

الشيخين بدقائق المعرفة وذلك لانهم كانوا أقوم بذلك من التابعين صادفهم طرودة الوحي (٢٦١) المنزل وغمرهم غرير العلم الجمل

والمنفصل فتلقى
منهم طائفة مجله
ومنفله وطائفة
منفله دون مجله
والمجمل أصل
العلم ومنفصله
المنكسب بظاهرة
القلوب وقوة
الطسيرة وكال
الاستعداد وهو
خاص بالخواص
قال الله تعالى
لنبيه صلى الله
عليه وسلم ادع
الى سبيل ربك
بالحكمة والوعظة
الحسنة وجادلهم
بآتي هي احسن
وقال تعالى قل
هذه سبيلتي
ادعو الى الله
على صيرة فلهذه
السبل سبابة
ولهذه السعوات
قوابل فلهذه
نفوس مستعصية
جلمة باقية على
خشونة طبيعتها
وجبائها فلهذه
بشار الإنذار
والموعظة والحدار
وبهذه نفوس
رزكية من تربة
طبيعية موافقة
للقلوب قريضة
منها فمن كانت
نفسه ظاهرة على

يارسول الله فاذا تأمرني ان أدركت ذلك فقال تعلم كتاب الله واعمل بما فيه فهو المخرج من ذلك قال فادبت
عليه ذلك ثلاثا فقال صلى الله عليه وسلم ثلاثا تعلم كتاب الله عز وجل واعمل بما فيه التمام وقال على كرم الله
وجهه من فهم القرآن فسر به جل العلم أشار به الى أن القرآن يشير الى جميع العلوم كلها وقال ابن عباس رضى
الله عنهما في قوله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا يعنى الفهم فى القرآن وقال عز وجل ففهمناها
سليمان وكلا أتينا حكما وعلما سمي ما أتاهما علما وحكما وخصص ما أنفرد به سليمان بالنطق له باسم الفهم وجعله
مقتضا على الحكم والعلم فلهذه الامور تدل على ان في فهم معانى القرآن مجالا رحبا ومتسعا بالغا وان المنقول من
ظاهر التفسير ليس منتهى الادراك فيه فاما قوله صلى الله عليه وسلم (١) من فسر القرآن برأيه ونبيه عنه صلى الله
عليه وسلم وقول آي بكر رضى الله عنه أى أرض تقاوى رأى ساء تظلتى اذا قلت فى القرآن برأى الى غير ذلك مما
ورد فى الاخبار والآثار فى النهى عن تفسير القرآن بالرأى فلا يغلو ما أن يكون المراد به الاقتصار على النقل والمسموع
وترك الاستباط والاستقلال بالفهم أو المراد به أمرا آخر باطل قطعاً أن يكون المراد به أن لا يتكلم أحد فى
القرآن الا بما يسمعه لوجوده * أحدها انه يشترط أن يكون ذلك مسموعاً من رسول الله صلى الله عليه وسلم
ومبنياد اليه وذلك بما لا يصادف الا فى بعض القرآن فاما ما يقوله ابن عباس وابن مسعود من أنفسهم فيبذرى أن
لا يقبل ويقال هو تفسير بالرأى لانهم لم يسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا غيرهم من الصحابة رضى
الله عنهم * والثاني ان الصحابة والمفسرين اختلفوا فى تفسير بعض الآيات فقالوا فيها قواى بل مختلفة لا يمكن الجمع
بينها وسماع جميعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم محال ولو كان الواحد مسموعاً لربما قيتين على الظاهر ان كل
مفسر قال فى المعنى بمظاهره باستنباطه حتى قالوا فى الحروف التى فى أوائل السور سبعة قواى بل مختلفة لا يمكن
الجمع بينها فيقول ان الرهي حروف من الرحمن وقيل ان الالف لله واللام لطيف والراء رحيم وقيل غير ذلك والجمع
بين الكل غير ممكن فكيف يكون الكل مسموعاً * والثالث انه صلى الله عليه وسلم (٢) دعال ابن عباس رضى
الله عنه وقال اللهم فقهه فى الدين وعلمه التأويل فان كل التأويل مسموعاً كالنزيل ومحفوظاً لملكه فما
معنى تخصيصه بذلك * والرابع انه قال عز وجل لعلمه الذين يستنبطونه منهم فثبت لاهل العلم استنباط ما يعلمونه
وراء السماع وجعلنا ما نقلناه من الآثار فى فهم القرآن يناقض هذا الخيال فيبطل أن يشترط السماع فى التأويل وجاز
لكل واحد ان يستنبط من القرآن بقدر فهمه وحده عقلاً أو ما انتهى فانه ينزل على أحد وجهين * أحدهما أن يكون له
فى الشيء رأى واليه ميل من طبعه وهو آفة فى قول القرآن على وفق رأيه وهو المباحص على تصحيح غرضه ولو لم يكن
له ذلك رأى والطوى لمكان لا يلوح من القرآن ذلك المعنى وهذا آفة يكون مع العلم كالتى يحتاج ببعض آيات
القرآن على تصحيح بدعته وهو يعلم انه ليس المراد بالآية بذلك ولكن يلبس به على خصمه وتارة يكون مع الجهل
ولكن اذا كانت الآفة محتملة فيفيل فهمه الى الوجه الذى يوافق غرضه ويرجح ذلك الجانب برأيه وهو آفة فيكون
قد فسر برأيه أى رأى ربه الذى جعله على ذلك التفسير ولو لا رأيه لما كان يرجح عنده ذلك الوجه وتارة قد يكون
لغرض صحيح فيبطل به دليل من القرآن ويستبدل عليه بما يعل انه ما ربه كمن يدعو الى الاستغفار بالاسحار
فيستبدل بقوله صلى الله عليه وسلم (٣) تسحر وا فان فى السحور وبركه وزعم ان المراد به التسحر بالآة كرهه يعلم ان
المراد به الاكل وكالتى يدعو الى مجاهدة القلب القاسى فيقول قال الله عز وجل اذهب الى فرعون انه طغى ويشير
الى قلبه ويومئ الى انه لارد بفرعون وهذا الجنس قد يستعمله بعض الوعاظ فى المقاصد الصالحة تحسيناً للالكلام
ودرجياً للسمع وهو ممنوع وقد استعمله الباطنية فى المقاصد الفاسدة لتغري الناس ودعوتهم الى منهجهم الباطل

بعد فقلت ما تأمرني ان أدركت ذلك قال تعلم كتاب الله واعمل بما فيه الحديث د ن فى الكبرى وفيه تعلم
كتاب الله واتبع ما فيه ثلاث مرات (١) حديث التهمى عن تفسير القرآن بالرأى غريب (٢) حديث دعائه
لا بن عباس اللهم فقهه فى الدين وعلمه التأويل تقدم فى الباب الثانى من العلم (٣) حديث تسحر وا فان فى

قلبه دعاء بالموعظة ومن كان قلبه ظاهر اعلى نفسه دعاء بالحكمة فالسعوة بالموعظة أعجاب بها الارواحى الدعوة بذكر الجنة والنار والبصوة

فبنزلون القرآن على وفق رأيهم ومنههم على أمور يعلمون قطعا أنها غير مراد فيه فهذه الفنون أحد وجهي المنع من التفسير بالرأي ويكون المراد بالرأي الرأي الفاسد الموافق للهوى دون الاجتهاد الصحيح والرأي يتناول الصحيح والفاسد والموافق للهوى فيدبخص باسم الرأي * والوجه الثاني ان يتسارع الى تفسير القرآن بظاهر العربية من غير استظهار بالسماع والتقلد فيما يتعاقب بغرائب القرآن وما فيه من الالفاظ المبهمة والمبدلة وما فيه من الاختصار والحذف والاضمار والتقديم والتأخير فلم يحكم ظاهر التفسير وبادر الى استنباط المعاني بمجرد فهم العربية كثر غلظه ودخل في زمرة من يفسر بالرأي فالتقلد والسماع لا بد منه في ظاهر التفسير ولا يلتقي به موضع الغلط ثم بعد ذلك يتبع التفهيم والاستنباط والغرائب التي لا تفهم الا بالسماع كثيرة ونحن نرمن الى جعل منها يستبدل بها على أمتلأوا يعلم انه لا يجوز اتهاون بحفظ التفسير الظاهر أولا ولا مامع في الوصول الى الباطن قبل احكام الظاهر ومن ادعى فهم أسرار القرآن ولم يحكم التفسير الظاهر فهو كمن يدعى البلوغ الى صدر البيت قبل مجاوزة الباب أو يدعى فهم مقاصد الآثارك من كلامهم وهو لا يفهم لغة الترك فان ظاهر التفسير يجري مجرى تعامى اللغة التي لا بد منها لفهمهم ولا بد منهم من السماع فنون كثيرة منها الايجاز بالحذف والاضمار وكقوله تعالى وآتينا موسى الناقة مبصرة فظاوعاها معناه آتينا موسى فظاوعاها أنفسهم يقتلها فالناظر الى ظاهر العربية يظن أن المراد به ان الناقة كانت مبصرة ولم تكن عبياء ولم يدرك أنهم بماذا ظلموا وانهم ظلموا وانهم ظلموا وقوله تعالى وأشر بوفى قلوبهم الجبل بكفرهم أي حب الجبل خذف الحب وقوله عز وجل اذا ذقناك ضعف الحياة وضعف الممات أي ضعف عذاب الآحياء وضعف عذاب الموتى خذف العذاب وأبدل الآحياء والموتى بذكر الحياة والموت وكل ذلك جائز في فصيح اللغة وقوله تعالى واسئل القرية التي كانتهاوا العير التي أقبلنا بها أي هل القرية وأهل العير قالوا لا فهم مخشوف مضرب وقوله عز وجل نقلت في السموات والارض معناه خفيت على أهل السموات والارض والشئ اذا خفي نقى فابدل اللفظ به وأقيم في مقام على وأضر الأهل وحذف وقوله تعالى وتجمعون رزقكم أنكم تكذبون أي شكر رزقكم وقوله عز وجل انما وعد تناعى رسلنا أي على ألسنة رسلنا خذف الاستسنة وقوله تعالى انما نزلناه في ليلة القدر أراد القرآن وما سبق له ذكر وقال عز وجل حتى توارت بالحجاب أراد الشمس وما سبق لها ذكر وقوله تعالى والذين اتخذوا من دونه آلياء ما تعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى أي يقولون ما نعبدهم وقوله عز وجل فحال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك معناه لا يفقهون حديثا يقولون ما أصابك من حسنة فمن الله فان لم يرد هذا كان مناقضا لقوله كل قل من عند الله وسبق الى الفهم منه منهج القنبر به ومنه القول بالقلب كقوله تعالى وطور سيناء سلام على آل ياسين أي على الياس وقيل ادريس لان في حرف ابن مسعود سلام على ادراسين ومنها المكرر المقاطع لوصول الكلام في الظاهر كقوله عز وجل وما ينبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان يقعوا الى الظن معناه وما ينبع الذين يدعون من دون الله شركاء الا الظن وقوله عز وجل قال هؤلاء الذين استكبروا من قومه الذين استضعفوا لمن آمن منهم معناه الذين استكبروا ومن آمن من الذين استضعفوا ومنها المقدم والمؤخر وهو مظنة الغلط كقوله عز وجل ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما وأجل مسمى معناه لولا الكلمة وأجل مسمى لكان لزاما ولا لكان نصبا كالزام وقوله تعالى يستلونك كأنك حفي عنها أي يستلونك عنها كأنك حفي بها وقوله عز وجل لهم مغفرة ورزق كريم كما أخرجه بك من بيتك بالحق فهذا الكلام غير متصل وانما هو عائد الى قوله السابق قل انقل الله والرسول كما أخرجه بك من بيتك بالحق أي فطرت أنقال الغنائم لك اذا نتراض بخروجك بهم كارهون فاعترض بين الكلام الامر بالتقوى وغيره من هذا النوع كقوله عز وجل حتى تؤمنوا بالله وحده الا قول ابراهيم لانيه الآية ومنها المهم وهو اللفظ المشترك بين معان من كلمة أو حرف أو الكلمة في كائنات والقرين والامة والروح ونظائرها قال الله تعالى ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا قدر على شئ أراد به الثقة بمارزق وقوله عز وجل وضرب الله مثلا رجلين

التلو محات
اختصاصية
والتعبر بفت
الربانية أجابوا
بارزواهم وقلوبهم
ونفسهم
فصارت متابعه
الاقوال اجابهم
نفسا ومتابعه
الاعمال اجابهم
قلبا والتحقق
بالاجوال اجابهم
روحا فاجابة
الصوفية بالكل
واجابة غيرهم
بالبعض (قال)
عمر رضي الله عنه
رحم الله تعالى
صهيبا لو لم يخف
الله يهصه يعني
لو كتب له كتاب
الامان من النار
جعله صرف
المعرفة بعظيم
أمر الله على
القيام بواجب
حق العبودية
أداء لما عرف
من حق العظمة
فاجابة الصوفية
الى الدعوة اجابة
المحب المحبوب
على اللذائة
وذهاب العسر
واجابة غيرهم
على المكابدة

أحدهما بكمل يقدر على شيء الا امر بالعدل والاستقامة وقوله عز وجل فان ابتغيتي عن شيء اراذه من صفات الربوبية وهي العلوم التي لا يحل السؤال عنها حتى يبتدئ بها العارف في اوان الاستحقاق وقوله عز وجل
 أم خلقوا من غير شيء أم هم الخلقون أي من غير خلق فرمى بعبادته به أنه يدل على أنه لا يخلق شيء الا من شيء * وأما
 القرن فمن كونه عز وجل وقال قرينه هذا المادي عتيداً لثباتي جهنم كل كفاً اراذه الملك المولك بقوله تعالى
 قال قرينه ربنا ما طغيته ولكن كان اراذه الشيطان وأما الامة فتطلق على ثمانية أوجه الامة الجامعة كقوله تعالى
 وجد عليه أمة من الناس يستون وأتباع الانبياء كقولك نحن من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ورجل جامع للخير
 يقتدى به كقوله تعالى ان ابراهيم كان أمة قاتلة والامة الدين كقوله عز وجل انا وجدنا آباءنا على أمة والامة الحين
 والزمان كقوله عز وجل الامة معبودة وقوله عز وجل ولا ذكر بعلم الامة القائمة يقال فلان حسن الامة أي
 القائمة وأما رجل منفرد بدين لا يشرك فيه أحد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) يبعث بدين عمرو بن قنيل أمة وحده
 والامة الام يقال هذا أمة بدياً أي بدياً للروح أي بدياً في القرآن على معان كثيرة فلا تظن لو بارداها وكذلك قد
 يقع الابهام في الحروف مثل قوله عز وجل فأتزنته فأتزنته فأتزنته فأتزنته فأتزنته فأتزنته فأتزنته فأتزنته فأتزنته فأتزنته
 أي أترن بالحوافز فأتزنته فأتزنته فأتزنته فأتزنته فأتزنته فأتزنته فأتزنته فأتزنته فأتزنته فأتزنته
 وقوله تعالى فأتزنته للماء يعني السحاب فأتزنته من كل الثمرات يعني الماء وأمثال هذا في القرآن لا يحصر ومنها
 للتبرع في البيان كقوله عز وجل شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن اذ لم يظهر به انه ليل أو نهار أو بان بقوله عز
 وجل انا أنزلناه في ليلة مباركة ولم يظهر به أي ليلة فظهر بقوله تعالى انا أنزلناه في ليلة القدر وما يظن في الظاهر
 الاختلاف بين هذه الآيات فهذا أمثالها مما لا ينبغي فيه الا التعلل والسباع فالقرآن من أوله إلى آخره غير خال عن هذا
 الجنس لانه أنزل بلغة العرب فكان مستملاً على أصناف كلامهم من إيجاز ونظم وبديع وحسن وبديع وتقدم
 وتأخير لا يكون ذلك مع محاسنهم ومبجج في حقهم فكل من أكتفى بفهم ظاهر العربية وبادر إلى تفسير القرآن
 ولم يستظهر بالسباع والنقل في هذه الامور فهو داخل فيمن قسر القرآن برأيه مثل أن يفهم من الامة المعنى الأشهر
 منه فيميل بطبعه ورأيه اليه فاذا سمعه في موضع آخر مال برأيه الى ما سمعه من مشهور معناه وترك تتبع النقل في كثير
 معانيه فهذا إما يمكن أن يكون منعيته دون التفهم لأسرار المعاني كما سبق فاذا حصل السباع بأمثال هذه الامور
 علم ظاهر التفسير وهو ترجمة الالفاظ ولا يفي ذلك في فهم حقائق المعاني ويدرك الفرق بين حقائق المعاني وظاهر
 التفسير بمثال وهو ان الله عز وجل قال وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فظاهر تفسيره واضح وحقيقة معناه
 غلض فانه اثبات للرمي وفيه وهما متضادان في الظاهر مالم يفهم انه رمى من وجه ولم يرم من وجه ومن الوجه الذي
 لم يرم وماه الله عز وجل وكذلك قال تعالى فأتزنته فأتزنته فأتزنته فأتزنته فأتزنته فأتزنته فأتزنته فأتزنته فأتزنته
 هو المعذب وان كان الله تعالى هو المعذب بغير يدايهم فمعنى أمرهم بالقتال حقيقة هذا يستند من بحر عظيم
 من علوم المكاشفات لا ينبغي عنه ظاهر التفسير وهو ان يعلم وجه ارتباط الافعال بالقدرة والحادثة وفهم وجه ارتباط
 القدرة بقدرة الله عز وجل حتى ينكشف بعد ايضاح أمور كثيرة غامضة صدق قوله عز وجل وما رميت اذ رميت
 ولكن الله رمى ولعل العبروا نفق في استكشاف أسرارها المعنى وما يرتبط بمقتضاها لواقع لا تنقض العبر قبل
 استيفاء جمع لواقعها وامن كلفة من القرآن الا وتحققها معجوج الى مثل ذلك وانما ينكشف للراسخين في العلم
 من أسرارها بقدر غزارة علمهم وصفاء قلوبهم وتوفر دواعيهم على التدبر وتجردهم للطلب ويكون لكل واحد
 حديق الترقى الى درجة أعلى منه فاما الاستيفاء فلا مطمع فيه ولو كان البحر مدادوا الاشجار أقلاما فأسرار كلمات الله
 لانهما لم يفتقدوا البحر قبل أن تنفذ كلمات الله عز وجل فمن هذه الوجه تتفاوت الخلق في الفهم بعد الاشتراك في
 السجود بركة تقدم في الباب الثالث من العلم ^(١) حديث يبعث بدين عمرو بن قنيل أمة وحده ن في الكبرى
 من حديث بدين حارثة وأبناء عنبأ في بكر باسنادين جدين

شيأ واتقى والسيات وصدق بالحسنى أقام على طلب الزلفى والابة قبل زلت في أبي بكر الصديق رضى الله عنه و يوح في الآية وجه آخر أعطى بالمواظبة على الاعمال واتقى الوسوس والوسواس وصدق بالحسنى لازم الباطن بتصفية موارد الشهود عن مزاحمة لوث الوجود فسيسره لليسرى فتش عليه باب السهولة في العمل والعيش والانس وأمان بخل بالاعمال واستغنى امتلا بالاحوال وكذب بالحسنى لم يكن في المكوث بنفوذ بصيرته بالحوال فسيسره لليسرى تسد عليه باب اليسر في الاعمال قال بعضهم اذا أراد

الزاهد العارف

بصفات نفسه

على غيره عالم

دخل مجلسا وقعد

وميز نفسه مجلسا

يجلس فيه كافي

نفسه من

اعتقاده في نفسه

لعله وعلمه فدخل

داخل من أبناء

جنسه وقعد

فوقه فأنقص

العالم وأطلعت

عليه الدنيا ولو

أمكنه لبطش

بالأخلاق فهذا

عارض عن ضله

ومرض اعتراه

وهو لا يظن أن

هذه علة غامضة

ومرض يحتاج

إلى المداد ولا

يتفكر في منشا

هذا المرض ولو

علم بهذه نفس

نار وظهرت بمجها

وجهاها لوجود

كبها وكبرها

بروقه بنفسها خيرا

من غيرهما فلم

الإنسان أنه أكبر

من غيره كبير

وأظهار ذلك إلى

الفعل تكبر

فحين انقص

صار فعله تكبر

من القول بالعدو والأصل ولا تكن من الغافلين وقال تعالى ولذ كبر الله كبراً قال عباس رضي الله عنهما له وجهان أحدهما أن ذ كبر الله تعالى لك أعظم من ذ كبر كبره والآخرة أن ذ كبر الله أعظم من كل عبادة سواء ألى غير ذلك من الآيات **وَأَمَّا الْإِخْبَارُ** فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) إذا ذكركم الله في الغافلين كالشجرة الخضراء في وسط الهشم وقال صلى الله عليه وسلم إذا ذكركم الله في الغافلين كالقنابل بين الفارين وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) يقول الله عز وجل أنا مع عبدي ما ذكرني يتحرك شفتاه في وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) ما عمل ابن آدم من عمل أحبني له من عذاب الله من ذكركم الله عز وجل قالوا يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله قال لا أن تضرب بسيفك حتى ينقطع ثم تضرب به حتى ينقطع ثم تضرب به حتى ينقطع وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) من أحب أن يرتفع في رياض الجنة فليكثر ذكركم الله عز وجل وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) أي الأعمال أفضل فقال أن تموت ولسانك رطب بذكركم الله عز وجل وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) أصبح وأمس ولسانك رطب بذكركم الله تصبح وتمسي وليس عليك خطيئة وقال صلى الله عليه وسلم ^(٧) لذكر الله عز وجل بالقداء والعشي أفضل من حطم السيف في سبيل الله من إعطاء المال سحاً وقال صلى الله عليه وسلم ^(٨) يقول الله تبارك وتعالى إذا ذكرني عبدي في نفسه ذكركم في نفسي وإذا ذكرني في ملا ذكركم في ملا خير من ملته وإذا قربتني شرباً قمر بنت من ذراعا وإذا قربتني ذراعا وإذا قربت مني باعوا إذا مشي إلى هرولت إليه يعني بالمر والسرعة الإجابة وقال صلى الله عليه وسلم ^(٩) سبعة يظلمهم الله عز وجل في ظله يوم لا ظل إلا ظله من جلتهم رجل ذكركم الله غالباً ففاضت عيناه من خشية الله وقال أبو الدرداء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١٠) ألا أنبئكم خيراً أعمالكم وأزكاهم عند مليككم وأرفعهم في درجاتكم وخير لكم من إعطاء البورق والذهب وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربون أعناقهم ويضربون أعناقكم قالوا وما ذكركم الله قال ذكركم الله عز وجل دائماً وقال صلى الله عليه وسلم ^(١١) قال الله عز وجل من شغلته ذكرى عن مسألتني أعطيت به أفضل ما أعطى السائلين **وَأَمَّا**

^(١) حديث ذكركم الله في الغافلين كالشجرة الخضراء في وسط الهشم أو نعيم في الحلية والبرق في الشب من حديث ابن عمر بسند ضعيف وقال في وسط الشجر الحديث ^(٢) حديث يقول الله تعالى أنا مع عبدي ما ذكرني يتحرك شفتاه ه ح من حديث أبي هريرة **وَك** من حديث أبي الدرداء وقال صحيح الإسناد ^(٣) حديث ما عمل ابن آدم من عمل أحبني له من عذاب الله من ذكركم الله قالوا يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد في سبيل الله إلا أن تضرب بسيفك حتى ينقطع ثلاث مرات ابن أبي شيبة في المصنف والطبراني من حديث معاذ بن أسد حسن ^(٤) حديث من أحب أن يرتفع في رياض الجنة فليكثر ذكركم الله تعالى ابن أبي شيبة في المصنف والطبراني من حديث معاذ بن أسد ضعيف ورواه الطبراني في المعجم حديث أنس وهو عند ت بلغظ إذا مرتم برياض الجنة فارتعوا وقد تقدم في الباب الثالث من العلم ^(٥) حديث سئل أي الأعمال أفضل قال أن تموت ولسانك رطب من ذكركم الله تعالى حب وطب في السماء والبرق في الشب من حديث معاذ ^(٦) حديث أنس وأصبح ولسانك رطب بذكركم الله تصبح وتمسي وليس عليك خطيئة أبو القاسم الإصبهاني في الترتيب والترهيب من حديث أنس من أصبح وأمس ولسانك رطب من ذكركم الله تمسي ويصبح وليس عليه خطيئة وفيه من لا يعرف ^(٧) حديث لذكر الله بالقداء والعشي أفضل من حطم السيف في سبيل الله ومن إعطاء المال سحاً ورواه من حديث أنس بسند ضعيف في الأصل وهو معروف من قول ابن عمر كما رواه ابن عبد البر في التمهيد ^(٨) حديث قال الله عز وجل إذا ذكرني عبدي في نفسه ذكركم في نفسي الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة ^(٩) حديث سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله من جلتهم رجل ذكركم الله غالباً ففاضت عيناه متفق عليه من حديث أبي هريرة أيضاً ^(١٠) حديث ألا أنبئكم خيراً أعمالكم وأزكاهم عند مليككم وأرفعهم في درجاتكم قالوا وما ذكركم الله قال ذكركم الله عز وجل دائماً وقال صلى الله عليه وسلم ^(١١) حديث قال الله تعالى من شغلته

ويرى ان هذا
داء وانه ان
استرسل فيه
بالاصفاء الى
النفس وانعصارها
صار ذلك ذنب
حاله فرفع في
الحال داءه الى
الله تعالى
ويشكو اليه
ظهور نفسه
ويحسن الانابة
ويقطع دابر
ظهور النفس
ويرفع القلب الى
الله تعالى مستغيثا
من النفس
فيشفاه اشتغاله
برؤية داء النفس
في طرب دوائها
من الفكر
فحين قد فوّه
وربما قبل على
من قد فوّه
بزيد التواضع
والانكسار
تكفيرا للذنب
الموجود ودلوا
لدائه الحاصل
فحين بهذا
الفرق بين
الرجلين فاذا
اعتبر المعتبر
وتفقد حال نفسه
في هذا المقام يرى
نفسه كمنفوس

الآثار **✽** فقد قال الفضيل بلغنا ان الله عز وجل قال عبدي اذ كرني بعد الصبح ساعة وبعده العصر ساعة
أفكفت ما بينهما قال بعض العامة ان الله عز وجل يقول يا معبد اطعني على قلبه فريت الغالب عليه التمسك
بذلك ترى توليت سياسته وكنيت جليسه ومحادثه وابنه وقال الحسن انه كرز ذكر ان ذلك الله عز وجل بين نفسك
وبين الله عز وجل ما أحسنه وأعظم أجوه وأفضل من ذلك ذكر الله سبحانه عندهما حم الله عز وجل وبيروني ان كل
نفس تخرج من الدنيا عشي الا اذا كره الله عز وجل وقال معاذ بن جبل رضى الله عنه ليس يقسم أهل الجنة على
شي الا على ساعة مرت بهم يذكروا الله سبحانه فيها والله تعالى أعلم

﴿ فضیلتہ مجالس الذکر ﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) ما جلس قوم مجلساً يدكرون الله عز وجل الا احتف بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة وذكروهم الله تعالى فحين عنده وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) ما من قوم اجتمعوا يذكر الله تعالى الا يردون بذلك الوجه الا ناداهم مناد من السماء قوموا مغفور لكم قد بدلت لكم سيئاتكم حسنات وقال ايضا صلى الله عليه وسلم ^(٣) ما قاعد قوم مقعد الا يمد كروا الله سبحانه وتعالى فيه ولم يصاوا على النبي صلى الله عليه وسلم الا كان عليهم حسرة يوم القيامة وقال ادعوا صلى الله عليه وسلم الى اذرا بئى اجاوز مجلس الناكرين الى مجلس الفاضلين فاكسر جلى ذنوبهم فانها نعمة تتم بها على وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) المجلس الصالح يكثر عن المؤمن اثنى ألف مجلس من مجلس السوء وقال ابوهر يرضى الله عنه ان اهل السماء ليتراءون نبوت اهل الارض التي ذكر فيها اسم الله تعالى كما تراءى الجوع وقال سفيان بن عيينة رحمه الله اذا اجتمع قوم يدكرون الله تعالى اعزل الشيطان والذنيا فيقول الشيطان للذنا لآثرين ما يصنعون فتقول الادياد عنهم فانهم اذا تفرقوا اخذت باعناقهم اليك ^(٥) وعن ابي هريرة رضي الله عنه انه دخل السوق وقال اراكم ههنا وميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم في المسجد فذهب الناس الى المسجد وتركوا السوق فلرؤميراث فقولوا يا ابره برتمار يا بنميراثا يقسم في المسجد قال فاذا رايتهم قالوا راينا قوما يدكرون الله عز وجل ويرقرن القرآن قال فلذلك ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٦) وروى الامشش عن ابي صالح عن ابي هريرة وابي سعيد الخدري عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله عز وجل ملائكة سياحين في الارض فضلا عن كآب الناس فاذا وجدوا قوما يدكرون الله عز وجل تداوواهم الى بيتكم فيصيون فيفعلون بهم الى السماء فيقول الله تبارك وتعالى ائى شئ تركتم عبادى يصنعونه فيقولون تركناهم يحمدونك ويمجدونك ويسمونها فيقول الله تبارك وتعالى وهول راوتى فيقولون لا فيقول جل جلاله كملوا راوتى فيقولون اوراوك

ذكرى عن مسئلي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين خ في التاريخ والبراري المسند واليهوق في الشعب من حديث عمر بن الخطاب وفيه صفوان بن أبي الصفا ذكره حب في الضعفاء وفي الثقات أيضا (١) حديث ما جلس قوم مجلسا يدركون الله تعالى إلا أصف بهم الملائكة وعشيتهم الحقود ذكرهم الله فحين عنده م من حديث أبي هريرة (٢) حديث ما من قوم أجتمعوا يدركون الله تعالى إلا يدون بذلك الأوجه الأناهم مناد من السماء قوموا مغفور لكم قبلت سيئاتكم حسنت أجدوا ويعل والطبراني يسند ضعيف من حديث أنس (٣) حديث ما قدم قوم مقعد الميزك واللقوم ليصا على النبي صلى الله عليه وسلم فيه إلا كان عليهم حسرة يوم القيامة وحسنه من حديث أبي هريرة (٤) حديث المجلس الصالح يكفر عن المؤمن ألف ألف مجلس من مجالس السوء ذكره صاحب الفردوس من حديث ابن وداعة وهو مرسل ولم يخرج جوله وكذلك لم أجله اسنادا (٥) حديث أبي هريرة أنه دخل السوق وقال أراكم ههنا ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم في المسجد فذهب الناس إلى السجود وكوا السوق الحديث الطبراني في المعجم الصغير بإسناد فيه جهالة وانقطاع (٦) حديث الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رآني سعيد الخدري عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله عز وجل ملائكة سياحين في الأرض فضلا عن كمال الناس الحديث رواه ت من هذا

فإنك بنفائس
علومهم وشراف
أحوالهم والله
الموفق للصواب
باب الرابع
في شرح حال
الصوفية
واختلاف
طريقهم
أخبرنا الشيخ
العالمية الدين
أبو أحمد عبد
الوهاب بن علي
قال أخبرنا أبو
الفتح عبد الملك
ابن أبي القاسم
الطبري قال أنا
أبو نصر عبد
العزيز بن محمد
الترقي قال أنا
أبو محمد عبد
الجبار بن محمد
الجرجاني قال أنا
أبو العباس محمد
ابن أحمد الحموي
قال أنا أبو عيسى
محمد بن عيسى
الترمذي قال أنا
مسلم بن حاتم
النصري قال أنا
محمد بن عبد الله
النصري عن
أبيه عن علي
ابن زيد عن
سعيد بن المسيب
قال قال أنس بن

لكانوا أشد تسبيحا وتحميدا وأمجدا فيقول لهم من أي شيء يتعبدون فيقولون من النار فيقول تعالى وهل رأوها
فيقولون لا فيقول الله عز وجل فكيف لمروا بها فيقولون لو رأوها لكانوا أشدهر بأمها وأشد نفورا فيقول الله عز
وجل رأيت شيء يطلبون فيقولون الجنة فيقول تعالى وهل رأوها فيقولون لا فيقول تعالى فكيف لمروا بها فيقولون
لو رأوها لكانوا أشد عليها حرصا فيقول جل جلاله أني أشهدكم أني قد غفرت لهم فيقولون كان فيهم فلان لم يردهم
أعما جاء حاجة فيقول الله عز وجل هم القوم لا يشئ جلسهم

فضيلة التهايل

قال صلى الله عليه وسلم (١) أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله وحده لا شريك له وقال صلى الله عليه وسلم (٢)
من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير كل يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب
وكتبت له مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له حرز من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت أحد بأحد أفضل مما
جاء به الا أحد جعل أكثر من ذلك وقال صلى الله عليه وسلم (٣) ما من عبد تضرعا أحسن الموضوع ثم رفع طرفه الى السماء
فقال أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله الا قطعت له أبواب الجنة يدخل من أيها شاء
وقال صلى الله عليه وسلم (٤) ليس على أهل لا اله الا الله وحشة في قبورهم ولا في نشورهم كأي أنظر اليهم عند الصيحة
ينفضون رؤوسهم من التراب ويقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور وقال صلى الله عليه
وسلم (٥) أيضا لا يهرق دما بغير أن كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة الا شهادة أن لا اله الا الله فانها لا توضع
في ميزان لانها لو وضعت في ميزان من قاطها صادقا وضعت السموات السبع والارضون السبع وما فيهن كان لا اله
الا الله أرجح من ذلك وقال صلى الله عليه وسلم (٦) لوجاء قاتل لا اله الا الله صادقا بقراب الارض ذنوب الغفر الله له ذلك
وقال صلى الله عليه وسلم (٧) يأبأ بغيره رلقن الموتى شهادة أن لا اله الا الله فانها تهم الذنوب بهما قلت يا رسول الله هذا
لومي فكيف لا حياة قال صلى الله عليه وسلم هي أهدم وأهدم وقال صلى الله عليه وسلم (٨) من قال لا اله الا الله خلصا

الوجه والحديث في الصحيحين من حديث أبي هريرة وحده وقد تقدم في الباب الثالث من العلم (١) حديث
أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله الحديث تقدم في الباب الثاني من الحج (٢) حديث من قال لا اله
الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير مائة مرة الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة
(٣) حديث ما من عبد تضرعا أحسن الموضوع ثم رفع طرفه الى السماء فقال أشهد أن لا اله الا الله الحديث د من
حديث عقبة بن عامر وقد تقدم في الطهارة (٤) حديث ليس على أهل لا اله الا الله وحشة في قبورهم ولا في النشور
الحديث أبو يعلى والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث ابن عمر بسند ضعيف (٥) حديث يأبأ بغيره رلقن الموتى
تعملها توزن يوم القيامة الا شهادة أن لا اله الا الله فانها لا توضع في ميزان لانها لو وضعت في ميزان من قاطها صادقا
ووضعت السموات السبع والارضون السبع وما فيهن كان لا اله الا الله أرجح من ذلك قلت وصية أبي هريرة
هذه موضوعا وآخر الحديث رواه المستغفر في السعوات ولوجعلت لا اله الا الله وهو معروف من حديث أبي
سعيد مرفوعا وأن السموات السبع وعمارهن غير يوالا رضى السبع في كفة مالت بهن لا اله الا الله رواه
في اليوم والليلة وحبك وصححه (٦) حديث لوجاء حامل لا اله الا الله صادقا بقراب الارض ذنوب الغفر الله
له غير هذا اللفظ وللترمذي في حديث أنس يقول الله يا ابن آدم انك لو أتيتني بقراب الارض خطايا ثم لقيتني
لا تشرك في شيء لأتيتك بقرابها مغفرة ولا في الشيخ في الثواب من حديث أنس يارب ما جزأ من هلك مخلصا من
قلبه قال جزأه أن يكون كيوم ولدته أمه من الذنوب وفيه انقطاع (٧) حديث يأبأ بغيره رلقن الموتى شهادة
أن لا اله الا الله فانها تهم الذنوب بالحديث أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من طريق ابن المقرئ من حديث
أبي هريرة وفيه موسى بن وردان مختلف فيه ورواه أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف ورواه ابن أبي الدنيا
في المختصرين من حديث الحسن مرسل (٨) حديث من قال لا اله الا الله خلصا داخل الجنة الطبراني من حديث

مالك رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بني ان قدرت ان تصبح وتحمي وليس في قلبك غش لا حد فاعل ثم قال يا بني وذلك

صلى الله عليه
وسلم في حق من
أحيا سنته
فالصوفية هم
الذين أحيوا
هذه السنة
وطهارة الصدور
من الغل والغش
عماد أمرهم
وبذلك ظهر
جوهرهم وبان
فضلهم وأما
قدروا على أحياء
هذه السنة
وتنضوا بواجب
حقها لهدمهم
في الدنيا وتركها
لأربابها وطلابها
لان مشار الغل
والغلش محبة
الدنيا ومحبة
الرفعة والمنزلة
عند الناس
والصوفية زهدوا
في ذلك كله كما
قال بعضهم
طر يقنا هذا لا
يصلح الا لا قوام
كنست بأرواحهم
للازابل فلما سقط
عن قلوبهم محبة
الدنيا وجب
الرفعة أصمحو
وأمسوا وليس
في قلوبهم غش
لاحد فقول

دخل الجنة وقال صلى الله عليه وسلم (١) لتدخلن الجنة كلكم الامن أبي وشردعن الله عز وجل شراد البعير عن أهله
فقبل يارسول الله من الذي يأتي ويشردعن الله قال من لم يقل لا اله الا الله كثيرا من قبل ان يحال
بينكم وبينها فانها كلمة التوحيد وهي كلمة الاخلاص وهي كلمة التقوى وهي الكلمة الطيبة وهي دعوة الحق وهي
العروة الوثقى وهي ثمن الجنة وقال الله عز وجل هل جزاء الا احسان الا احسان فقبل الاحسان في الدنيا قول لا اله الا الله
اللتقوى الاخرة الجنة وكذا قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وروى البراء بن عازب انه صلى الله عليه
وسلم قال (٢) من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك له الجنة وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كانت له عند لقبة
أوقال نسمة وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) من قال في يوم مائتي
مرة لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك له الجنة وله الحمد وهو على كل شيء قدير لم يسبقه أحد كان قبله ولا يدركه أحد كان
بعده الامن بعمل بافضل من عمله وقال صلى الله عليه وسلم من قال في سوق من الاسواق لا اله الا الله وحده لا شريك
له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف حسنة ومحجته ألف ألف سيئة وبني له بيت في
الجنة (٤) ويروى ان العبد اذا قال لا اله الا الله أت الى محييته فلا تمر على خطيئة الا عتاحت في تحب حسنة مثلها فجلس
الى جنبها في الصحيح عن أبي أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم (٥) انه قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له
للملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كان كمن اعتق أربعة أنفس من ولد اسمعيل صلى الله عليه وسلم
وفي الصحيح أيضا عن عباد بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم (٦) انه قال من تعار من الليل فقال لا اله الا الله
وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة
الا بالله العلي العظيم ثم قال اللهم اغفر لي غفرا عظيما ودعما استجب له فان توفى اوصى قبلت صلاته
﴿ فضيلة التسبيح والتعبد وبقي الاذكار ﴾

زبد بن أرقم بأسند ضعيف (١) حديث لتدخلن الجنة كلكم الامن أبي وشردعن الله عز وجل شراد البعير عن أهله
الباري من حديث أبي هريرة كل أمتي يدخلون الجنة الامن أبي زاد ك وحسبها وشردعن الله عز وجل شراد البعير
على أهله قال البخاري قالوا يارسول الله ومن أبي قال من أطلعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبي وابن عدي
وأبي يعلى والطبراني في البصائر حديثا كثيرا من قول لا اله الا الله قبل ان يحال بينكم وبينها وفيه ابن وردان
أضوا في الشيخ في الثواب من حديث الحكم بن عمار الحمالي من سلا اذا قلت لا اله الا الله وهي كلمة التوحيد
الحديث والحكم ضعيف ولا يكرن الضحاك في الثنا بل من حديث ابن مسعود في اجابة المؤذن اللهم رب
هذه الدعوة المجابة المستجاب طادعوا الحق وكلمة الاخلاص ولا بن عدي من حديث ابن عمر في اجابة المؤذن دعوة
الحق والطبراني في البصائر حديث ابن عمر وكلمة الاخلاص لا اله الا الله الحديث والطبراني من حديث سلمة بن
الا كوع وأزهم كلمة التقوى قال لا اله الا الله والطبراني في البصائر حديث ابن عباس كلمة طيبة قال شهادة أن لا اله الا الله
وله عنه في قوله دعوة الحق قال شهادة أن لا اله الا الله وحده لا شريك له فداستسك بالعمرو الوثقى قال لا اله الا الله ولا بن عدي
والمستغفر من حديث أنس ثمن الجنة لا اله الا الله ولا يصح شيء منها (٢) حديث البراء من قال لا اله الا الله وحده
لا شريك له الحديث الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وهو في مسند أحمد دون قوله عشر مرات (٣)
حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده انه صلى الله عليه وسلم قال من قال في كل يوم مائة مرة لا اله الا الله وحده
لا شريك له الحديث أجد لفظ ما توكذرا رواه ك في المستدرک واسناده جيد وهكذا هو في بعض نسخ الاحياء
(٤) حديث ان العبد اذا قال لا اله الا الله أت الى محييته فلا تمر على خطيئة الا عتاحت في تحب حسنة مثلها فجلس
اليها أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف (٥) حديث أبي أيوب من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له
للملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كان كمن اعتق أربعة أنفس من ولد اسمعيل متفق عليه (٦)
حديث عباد بن الصامت من تعار من الليل فقال لا اله الا الله الحديث رواه خ

الفقراء من
أصحابنا وقيل
ان معنى كنت
بأرواحهم المزابل
ان الإشارة
بالمزابل الى
النفوس لانها
ماوى لكل رجس
ونجس كالمزابل
وكنسها بنور
الروح الواصل
الى الله الان الصوفية
أرواحهم في محال
القرب ونورها
يسرى الى
النفوس
وبوصول نور
الروح الى النفس
تظهر النفس
ويذهب عنها
التموم من الغل
والغش والخذل
والخذل فكانها
تكنس بنور
الروح وهذا
المعنى صحيح وان
لم يرد القائل بقوله
ذلك * قال الله
تعالى في وصف
أهل الجنة ونزعنا
ما في صدورهم
من غل اخوانا
على سرر متقابلين
قال أبو حفص
كيف يتبع الغل
في قلوب اتلفت

قال صلى الله عليه وسلم من سبح (١) ادبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وحده ثلاثا وثلاثين وكبر ثلاثا وثلاثين وختم المائة بـلا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفر تذو به ولو كانت مثل زر بد البصر وقال صلى الله عليه وسلم (٢) من قال سبحان الله وبحمده في اليوم مائة مرة حطت عنه خطاياه وان كانت مثل زر بد البصر وروى ان رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تولت عنى الدنيا وقلت ذات بدى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فان أنت من صلاة الملائكة وتسبح الخلائق وهايرزقون قال فقلت وماذا يارسل الله قال قل سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم استغفر الله ما تسمى في اليوم القيامة لك ثوابه وقال صلى الله عليه راحة صاغرة فيحق الله عز وجل من كل كلمة ملكا يسبح الله تعالى الى يوم القيامة لك ثوابه وقال صلى الله عليه وسلم (٤) اذا قال العبد الحمد لله مائة مرة في السماء والارض فاذا قال الحمد لله الثانية مائة مرة في السماء السابعة الى الارض السفلى فاذا قال الحمد لله الثالثة قال الله عز وجل سل تعط وقال رفاعه الزرقى كما يوما مضى وراى رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) فصارا فرأى من الركوع وقال سمع الله من جده قال رجل وراى رسول الله صلى الله عليه وسلم ربنا لك الحمد اكثر اطيبا مباركا فيه فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلته قال من المتكلم انما قال يا ابا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم لقد رأيت بضعة وثلاثين ملكا يندرونها ايهم بكيتها أولا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) الباقيات الصالحات هن لاله الا الله وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة الا بالله وقال صلى الله عليه وسلم (٧) ما على الارض رجل يقول لاله الا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة الا بالله الا غفر تذو به ولو كانت مثل زر بد البصر وراى ابن عمر وروى النعمان بن بشير عنه صلى الله عليه وسلم انه قال (٨) الذين يذكرون من جلال الله وتسبحه وتكبره وتحمده يعطفن حول العرش لمن دوى كدوى الثعلب يذكرون بصاحبهم أولا يحب أحدكم أن لا يزال الله عندهما يذكركه وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم (٩) قال لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر أحب الى مما طلع عليه الشمس وفي رواية

بالله وانفتحت على محبته واجمعت على مودته وانست يذكركه ان تلك قلوب صافية من هوا جس النفوس وطلعت الطابع بل كملت بنور

صفت نفوسهم
فاذا تبدلت
نعوت النفس
ارتفع الجلب
وصحت المتابعة
ورفعت الموافقة
في كل شئ مع
رسول صلى الله
عليه وسلم ووجب
الحبة من الله
تعالى عند ذلك
قال الله تعالى قل
ان كنتم تحبون
الله فاتبعوني
يحبكم الله جعل
متابعة الرسول
صلى الله عليه
وسلم آية محبة
العبد به وجعل
جزاء العبد على
حسن متابعة
الرسول محبة الله
ايه فاوفر الناس
حظا من متابعة
الرسول اوفرهم
حظا من محبة الله
تعالى والصوفية
من بين طوائف
الاسلام ظفروا
بحسن المتابعة
لانهم اتبعوا
أقواله فقاموا بما
أمرهم ووقفوا
عما نهاهم قال الله
تعالى وما آتاكم
الرسول فخذوه

ومنها كم حمتها فتأثم اتبعوه في أعمالهم من الجبر الإجهاد في العبادة والتجديد

أخرى زاد لحوول ولا قوة إلا بالله وقاله خير من الدنيا وما فيها وقال صلى الله عليه وسلم (١) أحب الكلام إلى الله تعالى أربع سبحان الله والحمد لله ولا اله إلا الله والله أكبر لا يضرك ما بين بدأت وروى عنه من جناب وروى أبو مالك الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) كان يقول الطهور بشر الأيمان والجدلة تملأ الميزان وسبحان الله والله أكبر ثلاث ما بين السماء والأرض والصلاة نور والصدقة برهان والصبر ضياء والقرآن حجة لك وأعليك بكل الناس يغدو فإني نفسي فو بها وأمشرت نفسي فغتها وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) كلتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وقال أبوذر رضي الله عنه قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) أي الكلام أحب إلى الله عز وجل قال صلى الله عليه وسلم ما صطفى الله سبحانه ثلاثه سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وقال أبوهريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) ان الله تعالى اصطفى من الكلام سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر فاذا قال العبد سبحان الله كتب له عشرون حسنة ونحط عنه عشرون سيئة واذا قال الله أكبر فبطل ذلك ذكر إلى آخر الكلمات وقال جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) من قال سبحان الله وبحمده غفرست له خلفه الجنة وعن أبي ذر رضي الله عنه أنه قال قال الفقراء لرسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) ذهب أهل الدثور بالأجور يصلون كما يصلون ويتنصرون كما ينصرون بفضول أموالهم فقال أليس قد جعل الله لكم ما تصدقون به ان لكم بكل تسبيحة صدقة وتحميدة وثميلة صدقة وتكبير صدقة وأمرهم بصدقة ونهى عن منكر صدقة وضع أحدكم اللقمة في فيه أهله فهي له صدقة وفي بضع أحدكم صدقة قالوا يا رسول الله بأي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر قال صلى الله عليه وسلم أرى لم يتركها لوضعتها حرام أكان عليه فيها زور قالوا نعم قال كذلك ان وضعها في الحلال كان له فيها أجر وقال أبوذر رضي الله عنه قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم (٨) سبق أهل الأموال بالاجر يقولون كما تقول وينفقون ولا تنفق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلا ذلك على عمل أذا أتت عملته أدرت من قبلك وفقت من بعدك الا ان قال مثل قولك تسبيح الله بعد كل صلاة ثلاثا وثلاثين ومحمد ثلاثا وثلاثين وتكبير أربعين وثلاثين وبرت بسر عن النبي صلى الله عليه وسلم (٩) ان قال عليك بالتسبيح والتلهيل والتقديس فلا تغفلن واعقدن بالانامل

وزاد في رواية لحوول ولا قوة إلا بالله وقال خير من الدنيا وما فيها م باللفظ الاول ولست تغفري في الدعوات من رواية مالك بن دينار أن أبا أمامة قال للنبي صلى الله عليه وسلم قلت سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر خير من الدنيا وما فيها قال أت أغتم القوم وهو من سل جيد الاسناد (١) حديث سمرة بن جندب أحب الكلام إلى الله أربع الحديث رواه م (٢) حديث أبي مالك الأشعري الطهور بشر الأيمان والجدلة تملأ الميزان الحديث رواه م وقد تقدم في الطهارة (٣) حديث أبي هريرة كلتان خفيفتان على اللسان الحديث متفق عليه (٤) حديث أبي ذر أي الكلام أحب إلى الله قال ما صطفى الله ثلاثه سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم رواه م دون قوله سبحان الله العظيم (٥) حديث ان الله اصطفى من الكلام سبحان الله والحمد لله الحديث في اليوم والليلة وك وقال صحيح على شرط م وصححه من حديث أبي هريرة وفي سعيد انه ما قال في ثواب الجدلة كتب له ثلاثون حسنة ونحط عنه ثلاثون سيئة (٦) حديث جابر من قال سبحان الله وبحمده غفرست له خلفه الجنة قال حسن ون في اليوم والليلة وح وك وقال صحيح على شرط م وصححه (٧) حديث أبي ذر قال الفقراء لرسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب أهل الدثور بالأجور يصلون كما يصلون كاضى الحديث رواه م (٨) حديث أبي ذر قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم سبق أهل الأموال بالاجر يقولون كما تقول وينفقون ولا تنفق الحديث رواه ه الا أنه قال سفيان لأدري أيهن أربع ولا جني هذا الحديث ومحمد أربعين وثلاثين واسنادهما جيد ولا في الشيخ في الثواب من حديث أبي السرداء وتكبير أربعين وثلاثين كما ذكر المصنف (٩) حديث بسر عن النبي صلى الله عليه وسلم بالتسبيح والتلهيل والتقديس ولا تغفلن واعقدن بالانامل فانها مستطاعات

فإنها مستطقت يعني بالشهادة في القيامة وقال ابن عمر رضي الله عنهما (١) بعقد التسبيح وقبض على الله عليه وسلم فبما شهد عليه أبوهريرة رضي الله عنه الخدي (٢) إذا قال العبد لا اله الا الله والله أكبر قال الله عز وجل صدق عبدي لا اله الا أنا أكبر وإذا قال العبد لا اله الا الله وحده لا شريك له قال تعالى صدق عبدي لا اله الا أنا وحدي لا شريك لي وإذا قال لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله يقول الله سبحانه صدق عبدي لا حول ولا قوة الا بي ومن قاطن عند الموت لم يسه النار وروى مصعب بن سعد عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم (٣) أن قال أيعجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة فيقول كيف ذلك يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم يسبح الله تعالى مائة تسبيحة فيكتب له ألف حسنة ويحط عنه ألف سيئة وقال صلى الله عليه وسلم (٤) يا عبد الله بن قيس أو يا أم موسى أولاً أدلك على كنز من كنوز الجنة قال بي قال قل لا حول ولا قوة الا بالله وفي رواية أخرى ألا أعلمك كلمة من كنز تحت العرش لا حول ولا قوة الا بالله وقال أبوهريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) ألا أدلك على عمل من كنوز الجنة من تحت العرش قول لا حول ولا قوة الا بالله يقول تعالى سلم عبدي واستسلم وقال صلى الله عليه وسلم (٦) قال حين يصبح وضيت بالله ربنا وبالإسلام ديننا بالقرآن اماماً ومحمد صلى الله عليه وسلم نبياً ورسولاً كان حقاً على الله أن يرضيه يوم القيامة وفي رواية من قال ذلك رضي الله عنه وقال مجاهد اذا خرج الرجل من بيته فقال بسم الله الملك هديت فاذا قال نوكت على الله قال الملك كفيته وإذا قال لا حول ولا قوة الا بالله قال الملك وقت فتفرق عنه الشياطين فيقولون مات ربنا من رجل فهدى وكفى ووقى لا سبيل للكماليه **فإن قلت** فما بال ذكر الله سبحانه مع خفته على اللسان وقلة التعب فيه صاراً أفضل وأنتفع من جملة العبادات مع كثرة المشقات فيها فاعلم أن تحقيق هذا البليق لا يعجز عنه المكاشفة والقدر الذي يسمع بكراً في علم المعاملة أن المؤثر النافع هو الذي على الدوام مع حضور القلب فاما الذكر باللسان والقلب لاه فهو قليل الجدوى وفي الاخبار ما يدل عليه أيضاً (٧) وحضور القلب في لحظة بالذكر والتهول عن الله عز وجل مع الاشتغال بالدينا أيضاً قليل الجدوى بل حضور القلب مع الله تعالى على الدوام أوفى أكثر الاوقات فهو المتقدم على العبادات بل به تنصرف سائر العبادات وهو غاية ثمرة العبادات العملية والذكر أوّل وأخرفاً له بوجوب الانس والحب وآخره بوجبه الانس والحب ويصير عنه والمطالبة بذلك الانس والحب فإن المراد به اذياً أمره قد يكون متكلفاً يصرف قلبه وإسائه عن الوسواس الذي ذكر الله عز وجل فإن وفق للدوامه أنس به وانفرد في قلبه حب المذكر ولا ينبغي أن تعجب من هذا فإن من المشاهدة في العادات أن تذكر غائباً غير مشاهدين بدي شخص وتكرّر ذكر خصاله عنده فيجبه وقد يشقى بالوصف وكثرة الذكر ثم اذا عشق بكثرة الذكر المتكلف أو لاصار مضطراً الى كثرة الذكر آخر

د ت ك بإسناد جيد (١) حديث ابن عمر رضي الله عنهما صلى الله عليه وسلم بعقد التسبيح قلت أتعاهو عبد الله ابن عمر بن العاص كبراه د ن ت وحسنه وك (٢) حديث أبي هريرة رضي الله عنه إذا قال العبد لا اله الا الله والله أكبر قال الله صدق عبدي الحديث وقال الحسن بن علي في اليوم واليلة وهكذا وجهه (٣) حديث مصعب بن سعد عن أبيه أيعجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة الحديث م الا أنه قال ويحط بكاذبه المصنف وقال حسن صحيح (٤) حديث يا عبد الله بن قيس أو يا أم موسى ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة قال بي قال لا حول ولا قوة الا بالله متفق عليه (٥) حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم تحت العرش قول لا حول ولا قوة الا بالله يقول الله سلم عبدي واستسلم ن في اليوم واليلة وك من قال سبحانه الله والحمد لله لا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله قال سلم عبدي واستسلم وقال صحيح الاسناد (٦) حديث من قال حين يصبح وضيت بالله ربنا وبالسلامة ديننا بالقرآن اماماً ومحمد صلى الله عليه وسلم نبياً ورسولاً كان حقاً على الله أن يرضيه يوم القيامة وفي رواية من قال ذلك رضي الله عنه وقال مجاهد اذا خرج الرجل من بيته فقال بسم الله الملك هديت فاذا قال نوكت على الله قال الملك كفيته وإذا قال لا حول ولا قوة الا بالله قال الملك وقت فتفرق عنه الشياطين فيقولون مات ربنا من رجل فهدى وكفى ووقى لا سبيل للكماليه **فإن قلت** فما بال ذكر الله سبحانه مع خفته على اللسان وقلة التعب فيه صاراً أفضل وأنتفع من جملة العبادات مع كثرة المشقات فيها فاعلم أن تحقيق هذا البليق لا يعجز عنه المكاشفة والقدر الذي يسمع بكراً في علم المعاملة أن المؤثر النافع هو الذي على الدوام مع حضور القلب فاما الذكر باللسان والقلب لاه فهو قليل الجدوى وفي الاخبار ما يدل عليه أيضاً (٧) وحضور القلب في لحظة بالذكر والتهول عن الله عز وجل مع الاشتغال بالدينا أيضاً قليل الجدوى بل حضور القلب مع الله تعالى على الدوام أوفى أكثر الاوقات فهو المتقدم على العبادات بل به تنصرف سائر العبادات وهو غاية ثمرة العبادات العملية والذكر أوّل وأخرفاً له بوجوب الانس والحب وآخره بوجبه الانس والحب ويصير عنه والمطالبة بذلك الانس والحب فإن المراد به اذياً أمره قد يكون متكلفاً يصرف قلبه وإسائه عن الوسواس الذي ذكر الله عز وجل فإن وفق للدوامه أنس به وانفرد في قلبه حب المذكر ولا ينبغي أن تعجب من هذا فإن من المشاهدة في العادات أن تذكر غائباً غير مشاهدين بدي شخص وتكرّر ذكر خصاله عنده فيجبه وقد يشقى بالوصف وكثرة الذكر ثم اذا عشق بكثرة الذكر المتكلف أو لاصار مضطراً الى كثرة الذكر آخر

الولي ومن أشرّف ما نظر به الصوفي من متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الوصف وهو دوام الافتقار ودوام الاتجاء ولا يتحقق بهذا

والصفح والعفو
والرافة والشفقة
والمسدرة
والنصيحة
والتواضع ورزقوا
قسطن من أحواله
من الخشية
والسكينة والهيبة
والتعظيم والرضا
والصبر والزهد
والتوكل
فاستوفوا جميع
أقسام المتابعات
وأحسوا سته
بأقصى الغايات
فيل لعبد
الواحد بن زيد
من الصوفية
عندك قال
القانون يعقو طم
على فهم السنة
والعيا كفون
عليها بقا لهم
والمعتصمون
بسيهم من شر
نفوسهم هم
الصوفية وهذا
وصف تام وصفهم
به فكان رسول
الله صلى الله عليه
وسلم دائم
الافتقار الى
مولا حتى يقول
لا تكفي الى
نفسى طرفعين
اكلائي كلاءة

القريب وخلا
سره بلنادة
المسامرة فقيت
نفسه بين هذه
الاشياء كلها
أسيرة مأموزة
ومع ذلك كله
برأها ماوى كل
شر وهي بمثابة
النار لو بقيت منها
شرارة أحرقت
عالما وهي وشيكة
الرجوع سريعة
الانفلات
والاقلاب فاته
تعالى بكالطفه
عسرها إلى
الصوفي وكشفها
له على شئ من
معنى ما كشفه
لرسول الله صلى
الله عليه وسلم
فهو دائم
الاستغاثه إلى
مولاه من شرها
وكانها جعلت
سوطا للعيد
تسوق لمعرفته
بشرها مع
الالحظات إلى
جنبات الافتقار
وصدق الافتقار
والسقاء فلا خلو
الصوفي عن
مطالعها أدنى
ساعة كالإخلو

بحيث لا يصبر عنه فان من أحب شيأ أكثر من ذكره ومن أكثر شئ وإن كان تكلفا أحبه فكذلك أول
الذكر متكلف إلى أن يمر الانس بالذ كور والحبلة ثم تمتنع الصبر عنه آخرها فيصير الموجب موجبا للشر محرا
وهذا معنى قول بعضهم كابدت القرآن عشرين سنة ثم تمتنع به عشرين سنة ولا يصدر التمتع الامن الانس
والحب ولا يصدر الامن الانس المتداومة على المكابدة والتكسف مدهقطة بله حتى يصير التكسف طبعها فكيف
يستبعد هذا وقد يتكسف الانسان تناول طعام يستبشعه أو لا يكابد أو كلو يراوب عليه فيصير موافقا لطبعه
حتى لا يصبر عنه فالنفس معتادة متعملة للتكسف * هي النفس ما عودتها تعود * أى ما كفتها ولا يصبر
لحاطبها آخرها ثم اذا حصل الانس بذ ك الله سبحانه انقطع عن غير ذ ك الله وما سوى الله عز وجل هو الذى يفارقه
عند الموت فلا يبقى معه فى القبر اهل ولا مال ولا ول ولا يلقى الا ذ ك الله عز وجل فان كان قد انس به تمتع
به وتلذذ بانقطاع العوائق الصارفة عنه اذ ضرورات الحاجات فى الحياة الدنيا تسد عن ذ ك الله عز وجل ولا يبقى
بعد الموت عائق فكانه خلق بينه وبين محبوبه فعمظت غبطته وتخلص من السجن الذى كان يمتو عليه فحماه آنس
ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) ان روح القدس نفثت فى روعى أحببما أحبب فانك مفارقة رادبه كل ما يتعاقب
بالدنيا فان ذلك ينفى فى حقها الموت فكل من علمها فان ويبقى وجهه بك ذوالجلال والاكرام وانما فى الدنيا
مالموت فى حقها الى أن تنفى فى نفسها عند بلوغ الكتاب أجله وهذا الانس يتلذذه العبد بعد موته الى أن ينزل فى
جوار الله عز وجل ويترقى من الذ ك الى اللقاء وذلك بعد أن يبعثه فى القبر ويحصل ما فى الصدور ولا ينكر
بقاؤه ذ ك الله عز وجل معه بعد الموت فيقول انه أعدم فكيف يبقى معه ذ ك الله عز وجل فانه لم يعد مع علمائهم
الذ ك بل عدلمان فى الدنيا وعالم الملك والشهادة لان عالم الملكوت والى ما ذكرناه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم
^(٢) القبر اما حرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة بقوله صلى الله عليه وسلم ^(٣) أرواح الشهداء فى حواصل
طيور وخضر بقوله صلى الله عليه وسلم ^(٤) لقتلى بدر من المشركين يا فلان يا فلان وقد سباهم النى صلى الله عليه وسلم
هل وجدت ما وعدكم بكم حقا فأتى وجدتم ما وعدت ربى حقا فسمع عمر رضى الله عنه قوله صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله كيف يسمعون وأنى يجيبون وقد جفوا فقال صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده ما تم
باسمع لكلامى منهم ولكنهم لا يقدر أن يؤمنوا ولا يجيبوا والحديث فى الصحيح هذا قوله عليه السلام فى المشركين
فاما المؤمنون والشهداء فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٥) أرواحهم فى حواصل طيور خضر معلقة تحت العرش وهذه
الحالة وما أشير بهذه الالفاظ البه لا بنافى ذ ك الله عز وجل وقال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا
بلى أحياء عند ربهم يرزقون فحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الآية
ولاجل شرف ذ ك الله عز وجل عظمت رتبة الشهادة لان المطالب بالحياة ونفى بالخرقة وداع الدنيا والقدم
على الله والقلب مستغرق بالله عز وجل متقطع للعلائق عن غيره فان قبر عبد على أن يجعل همه مستغرقا بالله

الاستدانة حديث أبى هريرة وعلموا أن الله لا يقبل الدعاء من قلب لاه ^(١) حديث ان روح القدس نفثت فى
روعى أحبب من أحبب فانك مفارقة تقدم فى الكتاب السابع من العلم ^(٢) حديث القبر اما حرة من حفر
النار أو روضة من رياض الجنة من حديث أبى سعيد بتقدم وتأخير وقال غريب قلت فيه عبيد الله بن
الوليد الوصفى ضعيف ^(٣) حديث أرواح الشهداء فى حواصل طيور خضر من حديث ابن مسعود انه
سئل عن هذه الآية ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا الآية قال ما أنا فاسألتنا عن ذلك فقال أرواحهم فى
جوف طيور خضر فلم يسم فيه النبى صلى الله عليه وسلم وفى رواية ت أما أنا سألتنا عن ذلك فأخبرنا وذ ك صاحب
مسند الفردوس ان ابن منيع صرح برفعه فى مسنده ^(٤) حديث ندائه لقتلى بدر من المشركين يا فلان يا فلان
وقد سباهم النى قد وجدت ما وعدت ربى حقا فهل وجدتم ما وعدكم بكم حقا من حديث أنس ^(٥) حديث
أرواح المؤمنين فى حواصل طيور خضر معلقة تحت العرش ه من حديث كعب بن مالك ان أرواح المؤمنين فى

فقد عرف به كرم بط معرفة الليل بمعرفة النهار ومن الذي يقوم بأحياء هذه السنة (٢٧٣) من سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم غير
الصوفي العالم بالله
الراشد في الدنيا
التمسك من
التقوى بأوق
الغنى ومن الذي
يهتم بالعبادة
هذه الحال غير
الصوفي فدوام
افتقاره إلى ربه
تمسك بجانب
الحق وليا بوق
هذا الياز
استغراق الروح
واستباح القلب
إلى محل الدعاء
وفي المحذوب
القلب إلى محل
الدعاء بلسان
انفان والكون
فيه نبو النفس
عن مستقرها
من الاقسام
العاجلة وزوها
البهاق مدارج
العلم مخوفة
بحراسة الله
تعالى ورعايته
والنفس المدبرة
بهذا التدبير من
حسن تدبير الله
تعالى مأثورة
الغائلة من الغل
والغنى والخصد
والخسد وسائر
المصومات فهذا

عز وجل فلا يقدر على أن يموت على تلك الحالة الا في صف القتال فانه قطع الطمع عن مهجة مؤأمله وماله وورله
من الدنيا كما هاته بدها لحياة وقهوه على قلبه بحياة في حب الله عز وجل وطلب مرضاته فلا ينجذب لله
أعظم من ذلك ولله عظم أمر الشهادة وورديه من الفضائل ما لا يحصى في ذلك لما استشهد عبد الله
ابن عمر ولا نصارى يوم أحد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) جبار ألا بشرك يا جبار قال بلى بشرك الله بالخير
قال ان الله عز وجل أحيأباك فاقده بين يديه وليس ينو وينه ستر فقال تعالى نحن على ياعبدى ما شئت
أعطيكه فقال يا رب أن تردني إلى الدنيا حتى أقتل فيك وفي نبيك مرة أخرى فقال عز وجل سبق القضاء مني بانهم
اليها لا يرجعون ثم القتل سبب الخاتمة على مثل هذه الحالة فانه لو لم يقتل وبقي مدته بمعاذات شهوات الدنيا اليه
وغلبت على ما استولى على قلبه من ذكر الله عز وجل ولهذا عظم خوف أهل المدرقة من الخاتمة فان القلب وان
أزيم ذكر الله عز وجل فهو متقلب لا يخلو عن الالتفات إلى شهوات الدنيا ولا ينفك عن فترة تغتر بها فاذا تمثل في
آخر الحال في قلبه أمر من الدنيا واستولى عليه وانتمحل عن الدنيا والحالة هذه فيوشك أن يبقى استيلاؤه عليه
فيصن بعد الموت اليه ويتن الرجوع إلى الدنيا وذلك لقلقه حفظه في الآخرة فادعوت المرء على ما عاش عليه ويحشر
على ما مات عليه فاسم الاصول عن هذا الخطر خاتمة الشهادة اذالم يكن قصد الشهيد (٢) نيل مال أو أن يقال شجاع
أو غير ذلك كإورده الخبر بل حب الله عز وجل واعلاء كلمته فهذه الحالة هي التي عبر عنها بان الله اشترى من
المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ومثل هذا الشخص هو البائع للدنيا بالآخرة وحالة الشهيد توافي معنى
قولك لا اله الا الله فانه لا مقصود له سوى الله عز وجل وكل مقصود معبود وكل معبود فلهذا فهذا الشهيد قائم باسان
حاله لا اله الا الله اذ لا مقصود له سوى الله عز وجل ولم يساعد حاله قاهره في مشيئة الله عز وجل ولا يؤمن
في حقه الخطر ولذلك فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) قول لا اله الا الله على سائر الاذكار وذكر ذلك مطلقا
في مواضع الترغيب ثم ذكر في بعض المواضع الصدق والاخلاص فقال مرة من قال لا اله الا الله بخلاص ومعنى
الاخلاص مساعدة الخلق للخلق ففسأل تعالى أن يجعلني في الخاتمة من أهل لا اله الا الله حالا ومقالا وظاهرا
وباطنا حتى نودع الدنيا غير متركين الهال بها متهربين بها ومحين للقاء الله فان من أحب لقاء الله تعالى أحب الله
لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه فهذه هي المعاني التي لا يمكن الزيادة عليها في علم العاملين

الباب الثاني في آداب الدعاء وفضل بعض الادعية المأثورة وفضيلة

الاستغفار والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم

فضيلة الدعاء

قال الله تعالى واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان فليستعجبوا لي وقال تعالى ادعوا
ر بكم تضرعوا وخفية لا يحب المعتدين وقال تعالى وقال بكم ادعوني أستجب لكم ان الذين يستكبرون عن
عبادتي سيدخلون جهنم داخرين وقال عز وجل قل ادعوا الله وادعوا الزم أن أيا ما تدعو فله الأسماء الحسنى
طير خضر تعاقب شجر الجنة وروى ن بلفظ انما نسمة المؤمن طائر يرواه ت بلفظ أرواح الشهداء وقال
حسن صحيح (١) حديث ألا بشرك يا جبار قال بلى بشرك الله بالخير قال ان الله أحيأباك وأقعد بين يديه
وليس ينو وينه ستر فقال تعالى نحن على ياعبدى ما شئت أعطيكه فقال يا رب أن تردني إلى الدنيا حتى أقتل فيك وفي نبيك مرة أخرى فقال عز وجل سبق القضاء مني بانهم
اليها لا يرجعون ثم القتل سبب الخاتمة على مثل هذه الحالة فانه لو لم يقتل وبقي مدته بمعاذات شهوات الدنيا اليه
وغلبت على ما استولى على قلبه من ذكر الله عز وجل ولهذا عظم خوف أهل المدرقة من الخاتمة فان القلب وان
أزيم ذكر الله عز وجل فهو متقلب لا يخلو عن الالتفات إلى شهوات الدنيا ولا ينفك عن فترة تغتر بها فاذا تمثل في
آخر الحال في قلبه أمر من الدنيا واستولى عليه وانتمحل عن الدنيا والحالة هذه فيوشك أن يبقى استيلاؤه عليه
فيصن بعد الموت اليه ويتن الرجوع إلى الدنيا وذلك لقلقه حفظه في الآخرة فادعوت المرء على ما عاش عليه ويحشر
على ما مات عليه فاسم الاصول عن هذا الخطر خاتمة الشهادة اذالم يكن قصد الشهيد (٢) نيل مال أو أن يقال شجاع
أو غير ذلك كإورده الخبر بل حب الله عز وجل واعلاء كلمته فهذه الحالة هي التي عبر عنها بان الله اشترى من
المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ومثل هذا الشخص هو البائع للدنيا بالآخرة وحالة الشهيد توافي معنى
قولك لا اله الا الله فانه لا مقصود له سوى الله عز وجل وكل مقصود معبود وكل معبود فلهذا فهذا الشهيد قائم باسان
حاله لا اله الا الله اذ لا مقصود له سوى الله عز وجل ولم يساعد حاله قاهره في مشيئة الله عز وجل ولا يؤمن
في حقه الخطر ولذلك فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) قول لا اله الا الله على سائر الاذكار وذكر ذلك مطلقا
في مواضع الترغيب ثم ذكر في بعض المواضع الصدق والاخلاص فقال مرة من قال لا اله الا الله بخلاص ومعنى
الاخلاص مساعدة الخلق للخلق ففسأل تعالى أن يجعلني في الخاتمة من أهل لا اله الا الله حالا ومقالا وظاهرا
وباطنا حتى نودع الدنيا غير متركين الهال بها متهربين بها ومحين للقاء الله فان من أحب لقاء الله تعالى أحب الله
لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه فهذه هي المعاني التي لا يمكن الزيادة عليها في علم العاملين

الباب الثاني في آداب الدعاء وفضل

العرف وقوم
منهم خصوصاً
بالهداية بشرط
مقدمة الاثابة
فلا اجتهاد المحض
غير معلق بكسب
العبد وهذا حال
المحسوب المراد
بيادته الحق عنده
ومواهبه من غير
سابقة كسبته
يسبق كشفه
اجتهاده وفي هذا
أخذ بطائفة من
الصوفية رفعت
الحجب عن
قلوبهم وبأدبهم
سسطوع نور
اليقين فأناروا
الحل فيهم شهوة
الاجتهاد والاعمال
فأقبلوا على
الاعمال بالهداية
والعيش فيها فارة
أعينهم فسهل
الكشف عليهم
الاجتهاد كإسهل
على سحرة
فرعون لئلا يذلة
النازل بهم من
صفو العرفان
تحمل وعيد
فرعون فقالوا
لن نؤثر على
ما جاءنا من
النبات قال

(دروى) النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم (١) أنه قال ان الدعاء هو العبادة ثم قرأ ادعوني أستجب لكم الآية وقال صلى الله عليه وسلم (٢) الدعاء عذبة العبادة وروى أبو هريرة أن ناصلي الله عليه وسلم (٣) قال ليس شيء أكرم على الله عز وجل من الدعاء وقال صلى الله عليه وسلم (٤) ان العبد لا يخطئه من الدعاء احدي ثلاث اما ان ينفق له واما ان يجهل له واما ان يدخره وقال أبو ذر رضى الله عنه يكفي من الدعاء مع البر ما يكتفي الطعام من الملح وقال صلى الله عليه وسلم (٥) ساوا الله تعالى من فضله فانه تعالى يحب أن يسأل وأفضل العبادة انتظار الفرج

﴿ آداب الدعاء وهي عشرة ﴾

﴿ الاول ﴾ أن يترصد لدعائه الاوقات الشريفة كيوم عرفة من السنة ورمضان من الاشهر ويوم الجمعة من الاسبوع ووقت السحر من ساعات الليل قال تعالى يا ساحر هم يستغفرون وقال صلى الله عليه وسلم (٦) ينزل الله تعالى كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول لعز وجل من يدعوني فأستجيب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له وقيل ان يعقوب صلى الله عليه وسلم لما قال سوف أستغفر لكم ربي ليدعوني وقت السحر فقبل انه قام في وقت السحر يدعو وأولاده يؤمنون خلفه فاحسب الله عز وجل اليه ان قد غفرت لهم وجعلتهم نبياء ﴿ الثاني ﴾ أن يفتنم الاحوال الشريفة قال أبو هريرة رضى الله عنه ان أبواب السماء تفتح عند زحف الصوفى في سبيل الله تعالى وعند نزول الغيث وعند إقامة الصلوات المكتوبة فتأخذ في الدعاء فيها وقال مجاهد ان الصلاة جعلت في خير الساعات فليكن بالدعاء خلف الصلوات وقال صلى الله عليه وسلم (٧) الدعاء بين الاذان والاقامة لا يرد وقال صلى الله عليه وسلم (٨) أيضاً الصائم لا ترد دعوته وبالجملة يرجع شرف الاوقات الى شرف الحالات أيضاً اذ وقت السحر وقت صفاء القلب وإخلاصه وفرغته من المشواش وبوم عرفة يوم الجمعة وقت اجتماع المهمل وتعاون القلوب على استمداد راحة الله عز وجل فهذا أحد أسباب شرف الاوقات سوى ما فهمنا من أسرار لا يطلع البشر على حاله السجود أيضاً جبر الاجابة قال أبو هريرة رضى الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم (٩) أقرب ما يكون العبد من ربه عز وجل وهو ساجداً كثر واقفه من الدعاء وروى ابن عباس رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (١٠) أنه قال ان نهيته أن أقرأ القرآن كما أوساجداً فاما الركوع فغظموه فيه الرب تعالى وأما السجود فاجتهاد فيه بالدعاء فانه قد أن يستجاب لكم ﴿ الثالث ﴾ أن يدعو مستقبلاً القبلة ويرفع يديه

(١) حديث النعمان بن بشير ان الدعاء هو العبادة فصحح الاسناد وقال صحيح (٢) حديث الدعاء عذبة العبادة من حديث أنس وقال غريب من هذا الوجه لا نعرفه الا من حديث ابن طيبة (٣) حديث أبي هريرة ليس شيء أكرم عند الله من الدعاء وقال غريب وهو حبك وقال صحيح الاسناد (٤) حديث ان العبد لا يخطئه من الدعاء احدي ثلاث اما ان ينفق له واما ان يجهل له واما ان يدخره الا الديلمي في الفردوس من حديث أنس وفيه روح بن مسافر عن أبي بن أبي عياش وكلاهما ضعيف ولا جد وخ في الادب والحاكم وصححه اسناده من حديث أبي سعيد اما ان تجعل له دعونه واما ان يدخره في الآخرة واما أن يدفع عنه من سوء مثلاً (٥) حديث ساوا الله من فضله فان الله يحب أن يسأل وأفضل العبادة انتظار الفرج من حديث ابن مسعود قال جابر بن اقلبيس بالحفاظ قلت وضعفه ابن معين وغيره (٦) حديث ينزل الله كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الحديث متفق عليهم من حديث أبي هريرة (٧) حديث الدعاء بين الاذان والاقامة لا يرد في اليوم والليالي وت وحسنه من حديث أنس وضعفه ابن عدي وابن القطان ورواه في اليوم والليالي باسناد آخر جيد وحسنه من حديث أنس وضعفه ابن عدي وابن القطان وهو من حديث أبي هريرة يزيد وفيه (٩) حديث أبي هريرة أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثر وامن الدعاء رواه (١٠) حديث ابن عباس اتى نهيته أن أقرأ القرآن كما أوساجداً الحديث م

بحديث يرى بياض إبطيه وروى جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) أتى الموقف يعرفه واستقبل القبله ولم يل يدعو حتى غربت الشمس وقال سلمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) إن ربكم حيي كريم يستحي من عبده إذا رفعوا أيديهم إليه أن يرفع يدها صفرار وروى أن نأصلى الله عليه وسلم (٣) كان يرفع يديه حتى يرى بياض إبطيه في الدعاء ولا يشير بأصبعه وروى أبو هريرة يرفقه صلى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم (٤) قال على إنسان يدعو ويشير بأصبعه السبائين فقال صلى الله عليه وسلم أحد أحمأى اقتصر على الواحدة وقال أبو الدرداء رضى الله عنه أنه أرفقوا هذه الأيدي قبل أن تغل بالأغلال ثم ينبغي أن يمسح بهما وجهه في آخر الدعاء عمل عمر رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) إذا مديده في الدعاء لم يردهما حتى يمسح بهما وجهه وقال ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم (٦) إذا دعاهم كفيه وجعل بطونهما على وجهه فهذه هي تلك اليد لا يرفع بصره إلى السماء قال صلى الله عليه وسلم (٧) ليتبين أقدامهم رفع أبصارهم إلى السماء عند الدعاء ولتخطف أبصارهم إلى الأربع فخفض الصوت بين الخافتة والجهر لاروى أن أبا موسى الأشعري قال قد مناع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلعنا دنونا من المذنبه كبر وكبر الناس ورفعوا أصواتهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم (٨) يا أيها الناس إن الذي تدعون ليس بأصم ولا غائب الذي تدعون ينصركم بين أعناقكم كما يكفون عاتشة رضى الله عنه في قوله عز وجل (٩) ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها أي دعائك وقد أتى الله عز وجل على نبيه كرمه عليه السلام حيث قال أذادى به نداء خفيا وقال عز وجل ادعواكم بكم تضرعوا خفية (١٠) الخامس أن لا يتكلم السجدة في الدعاء فان حال الداعي ينبغي أن يكون حال متضرع والتكلم لا يناسبه قال صلى الله عليه وسلم (١١) سيكون قوم يعتدون في الدعاء وقد قال عز وجل ادعواكم بكم تضرعوا خفية أنه لا يجب للمعتدين قبل معناه التكلم للاستسقاء والاولى أن لا يجاوز الدعوات المأثورة فإنه قد يفتدى في دعائه فيسأل ما لا تقتضيه مصلحته فما كل أحد يحسن الدعاء ولذلك روى عن معاذ رضى الله عنه أن العلماء يحتاج إليهم في الجنة أذيقا لاهل الجنة فتمنوا فلا يدرون كيف يتمنون حتى تعلموا من العلماء وقد قال صلى الله عليه وسلم (١٢) يا أيكم السجدة في الدعاء حسب أحدكم أن يقول اللهم أنى سألك الجنة وما قرب إليهم من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليهم من قول وعمل وفي الخبر يسألي قوم يعتدون في الدعاء والظهور ومربى بعض السلف بقاى يدعو بسجدة فقال له على الله تعالى أشهد لقد رأيت حبيبا الجبى يدعو

أيضا (١) حديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى الموقف يعرفه واستقبل القبله ولم يل يدعو حتى غربت الشمس دون قوله يدعو فقال مكانها واقفا ومن حديث أسامة بن زيد كنت ردفه بعرفات فرفع يديه يدعو ورجاله تقات (٢) حديث سلمان أن ربكم حيي كريم يستحي من عبده إذا رفع يديه أن يردهما صفرات وحسنه وهك وقال اسناد صحيح على شرطهما (٣) حديث أنس كان يرفع يديه حتى يرى بياض إبطيه في الدعاء ولا يشير بأصبعه ومن قوله ولا يشير بأصبعه والحديث متفق عليه لكن مقيدا بالاستسقاء (٤) حديث أبي هريرة عن رجل من أصحابه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحأ أحد ن وقال حسن وهك وقال صحيح الاسناد (٥) حديث عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مديده في الدعاء لم يردهما حتى يمسح بهما وجهه وقال غريب وهك في المستدرک وسكت عليه وهو ضعيف (٦) حديث ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم إذا دعاهم كفيه وجعل بطونهما على وجهه الطبراني في الكبير بسند ضعيف (٧) حديث ليتبين أقدامهم رفع أبصارهم إلى السماء عند الدعاء ولتخطف أبصارهم إلى الأربع ثم يركعون (٨) حديث أنى موسى يا أيها الناس إن الذي تدعون ليس بأصم ولا غائب متفق عليه مع اختلاف اللفظ الذي ذكره المصنف لابن داود (٩) حديث عائشة في قوله تعالى ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها أي دعائك وقد أتى الله عز وجل على نبيه كرمه عليه السلام حيث قال أذادى به نداء خفيا وقال عز وجل ادعواكم بكم تضرعوا خفية (١٠) حديث سيكون قوم يعتدون في الدعاء وفي رواية والظهور وهو ربى بعض السلف بقاى يدعو بسجدة فقال له على الله تعالى أشهد لقد رأيت حبيبا الجبى يدعو

خلف أجازة قال
أنا عبد الرحمن
السلى قال
سمعت منصورا
يقول سمعت
أبا موسى الزقاق
يقول سمعت أبا
سعيد الخراز
يقول أهل
الخاصة الذين هم
المسردون
اجتباهم مولا هم
وأكمل لهم
النعمة وهيا لهم
الكرامة فاسقط
عنهم حركات
الطلب فصار
حركاتهم في العمل
والخدمة على
الآلة والنكر
والتمتع بمناجاة
والانفراد بقربه
وهذا الاسناد
الى أبي عبيد
الرحمن السلى
قال سمعت على
ابن سعيد يقول
سمعت أحمد بن
الحسن الحصى
يقول سمعت
فاطمة المعروفة
بجورية تلميذة
أبى سبطه تقول
سمعت الخراز
يقول المسرد
محول في حاله

معان على حركاته وسعيه في الخدمة مكي مصون عن النبواهلونواظر وهذا الذي قاله الشيخ أبو سعيد الذي أشبهه بحقيقته على

بمستمر على
الاطلاق ولم
يعلموا ان الذين
تركوا النوافل
واقصروا على
القرائض كانت
بداياتهم بدايات
المريدين فلما
وصلوا الى روح
الحال وأدركتهم
الكشوف بعد
الاجتهاد امتثلوا
بالحال فطرحوا
نوافل الاعمال
فاما المرادون
فمتبقي عليهم
الاعمال والنوافل
وفيها فرقة أعينهم
وهذا أنهم أو كل

من الاول فهنا
الذي وأخضاه
أحد طريق
الصوفية فاما
الطريق الآخر
طريق المريدين
وهو من الذين
شرطوا لهم
الانابة فقال الله
تعالى ويهدي
اليه من ينيب
فطوبوا بالاجتهاد
أولا قبيل
الكشوف قال
الله تعالى والذين
جاهدوا فينا
لنهديهم سبلنا

يدرجهم الله تعالى في مدارج الكسب بأنواع الرياضات والمجاهدات وسهر الدياجر

وما يزيد على قوله اللهم اجعلنا جدين اللهم لا تفتحنايوم القيامة اللهم وقفنا للخبر والناس يدعون من كل
ناحية وراءه وكان يعرف بركة دعائه وقال بعضهم ادع بلسان الذلة والافتقار لبلسان الفصاحة والاطلاق ويقال
ان العلماء والادلاء لا يزدون في الدعاء على سبع كلمات خادونها ويشهد له آخرو سورة البقرة فان الله تعالى
لم يخبر في موضع من ادعية عباده أكثر من ذلك واعلم ان المراد بالسبع هو التسكف من الكلام فان ذلك
لا يلائم الضرورة والنية والافق الادعية الماثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات متوازنة لكنها غير
متكافئة كقوله صلى الله عليه وسلم (١) أسألك الامن يوم الوجد والجنة يوم الخلود مع المقر بين الشهود والركم
السجود الموفين بالعهود انك رحيم ودود وانك تفعل ما تر بدو أمثال ذلك فليقتصر على الماثور من الدعوات و
ليلتص بلسان التضرع والخشوع من غير سجعة وتكسفة فالتضرع هو المحبوب عند الله عز وجل (٢) السادس
التضرع والخشوع والرغبة والرهبة قال الله تعالى انهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وقال
عز وجل ادعوا ربكم تضرعا وخفية وقال صلى الله عليه وسلم (٣) اذا أحب الله عبدا ابتلاه حتى يسمع تضرعه
(٤) السابع ان يحزم الدعاء ويوفى بالاجابة ويصدق رجاءه فيه قال صلى الله عليه وسلم (٥) لا يقبل أحدكم اذا دعا الله
اغفر لي ان شئت اللهم ارحمني ان شئت ليغزم المسئلة فانه لا مكر له قال صلى الله عليه وسلم (٦) اذا دعا أحدكم فليعظم
الرغبة فان الله لا يتعاطفه شيء وقال صلى الله عليه وسلم (٧) ادعوا الله وأستجبوا له ولا واسطة بينكم وبينه ان الله عز وجل
لا يستجيب دعاء من قلب غافل ولعل سفيان بن عيينة لا يمنع أحدكم من الدعاء ما يعلم من نفسه فان الله عز وجل
أجاب دعاء من خلق اليس لعنة الله اذ قال رب فانظري الى يوم يبعثون قال انك من المنظرين (٨) الثامن ان يبلغ
في الدعاء ويكره ثلاثا قال ابن مسعود كان عليه السلام (٩) اذا دعا عاتلا ناولا اذا سأل سأل ثلاثا وينبغي ان لا يستبطئ
الاجابة لقوله صلى الله عليه وسلم (١٠) يستجاب لأحدكم ما لم يجعل فيقول قد دعوت فلم يستجب لي فاذا دعوت فاسأل الله
كثيرا فانك تدعوك كما قال بعضهم اني أسألك الله عز وجل من شئت سنة حاجه وما أجاني وأنا أرجو الاجابة
سألت الله تعالى ان يوفيني ترك ما لا يعينني وقال صلى الله عليه وسلم (١١) اذا سأل أحدكم بمسئلة فتعرف الاجابة

أحدكم ان يقول اللهم اني أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل
غير بهذا السياق وثبخاري عن ابن عباس وانظر السجعة من الدعاء فاجتنبه فاني عهدت أنا صاحب رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يفعلون الا ذلك وه ك واللفظ له وقال صحيح الاسناد من حديث عائشة عليك بالكوامل
وفيه وأسألك الجنة الى آخره (١٢) حديث أسألك الامن يوم الوجد والجنة يوم الخلود مع المقر بين الشهود
والركم السجود الموفين بالعهود انك رحيم ودود وانك تفعل ما تر بدو أمثال ذلك فليقتصر على الماثور من الدعوات و
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليلة حين فرغ من صلاته قد كثر يشاطروا من جملته هذا وقال حديث
غريب انتهى وفيه محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى سمي الحفظ (١٣) حديث اذا أحب الله عبدا ابتلاه حتى يسمع
تضرعه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس اذا أحب الله عبدا صب عليه البلاء صا الحديث
وفيه دعاء فاني أحب أن أسمع صوته وللطبراني من حديث أبي أمامة ان الله يقول للملائكة انطقوا الى عبيدي
فضبو عليه البلاء الحديث وفيه فاني أحب أن أسمع صوته وسندهما ضعيف (١٤) حديث لا يقبل أحدكم الله
اغفر لي ان شئت اللهم ارحمني ان شئت ليغزم المسئلة فانه لا مكر له متفق عليه من حديث أبي هريرة (١٥) حديث ادعوا الله
اذا دعا أحدكم فليعظم الرغبة فان الله لا يتعاطفه شيء حب من حديث أبي هريرة (١٦) حديث ادعوا الله
وأتمم مقوتون بالاجابة واعلموا ان الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل ت من حديث أبي هريرة وقال غريب
وك وقال مستقيم الاسناد فترده صالح المري وهو أحد زهاد البصرة قلت لكنه ضعيف في الحديث (١٧)
حديث ابن مسعود كان صلى الله عليه وسلم اذا دعا عاتلا ناولا اذا سأل سأل ثلاثا رواه مسلم وأصله متفق عليه (١٨)
حديث يستجاب لأحدكم ما لم يجعل فيقول قد دعوت فلم يستجب لي متفق عليه من حديث أبي هريرة (١٩) حديث اذا
سأل أحدكم مسئلة فتعرف الاجابة فليقل الحديث الذي نبعثه تم الصالحات ومن أبطأ عنه من ذلك شيء فليقل

فليقل الجملة التي بنعمته تم الصالحات ومن أبطأ عنشي من ذلك فليقل الجملة على كل حال ﴿التاسع﴾ أن
يفتح الدعاء بذكر الله عز وجل فليبدأ بالسؤال قال سلمة بن الأكوع ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يستفتح الدعاء الاستغفحه يقول سبحان ربّي العلي الأعلى الوهاب وقال بوسيان الداراني رحمه الله من أراد أن
يسأل الله حاجة فليبدأ بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسأله حاجته ثم يختم بالصلاة على النبي صلى الله عليه
وسلم فإن الله عز وجل يقبل الصلاتين وهو أكرم من أن يدع ما بينهما وروى في الخبر عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم (١) أنه قال إذا سألت الله عز وجل حاجة فابتدأ بالصلاة على فإن الله تعالى أكرم من أن يسأل حاجتين
فيقضى أحدهما ويرد الآخر روى أبو طالب المحكي في العاشر وهو الادب الباطن وهو الاصل في الاجابة
الثوبة ورد المظالم والاقبال على الله عز وجل بكنه اللمحة فذلك هو السبب القريب في الاجابة فيروى عن كعب
الاجبار أنه قال أصاب الناس خط شديد على عهد موسى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج موسى بنى
اسرائيل يستقي بهم فلم يسقوا حتى خرج ثلاث مرث ولما سقوا فوجى الله عز وجل الى موسى عليه السلام
اننى لأستجيبك ولان معك وفيك تمام فقال موسى يارب من هو حتى تخفجه من بيننا فوجى الله عز وجل
اليه باموسى أنها كم عن النخمة وأكون بما فقال موسى لى اسرائيل توبوا الى ربكم باجمعكم عن النخمة
فتابوا فامر الله تعالى عليهم الغيث وقال سعيد بن جبيرة خط الناس في زمن ملك من ملوك بنى اسرائيل
فاستسقوا فقال الملك لى اسرائيل ليرسل الله تعالى علينا السماء ولنؤذنه قيل له وكيف تقدر ان تؤذيه وهو
فى السماء فقال قتلوا ولياه وأهل طاعته فيكون ذلك أذى له فأرسل الله تعالى عليهم السماء وقال سفيان
الثوري بلغنى ان بنى اسرائيل خطوا سبع سنين حتى أكلوا الميتة من المزابل وأكلوا الاطفال وكانوا كذلك
يخرجون الى الجبال يكونون يتضرعون فوجى الله عز وجل الى نبيائهم عليهم السلام لومشتم الى باقداكم
حتى تحبى ربكم وتبلغ أيدىكم عنان السماء وتكل السنتكم عن السعاء فانى لأجيبكم كداعيا ولأرحمكم
بأ كيا حتى تردوا المظالم الى أهلها ففعلوا فطرنا يومهم وقال مالك بن دينار أصاب الناس في بنى اسرائيل خط
نفر جو امرافا وجى الله عز وجل الى نبيهم أن أخبرهم انكم تخرجون الى بادن نجسة وترفعون الى أ كفا
فدسفكم بها السماء ولا تم يطونكم من الحرام الآن قد اشتد غضى عليكم ولن تردوا منى الإبعاد وقال
أبو الصديق التاجى خرج سليمان عليه السلام يستقي فمر بعملة ملقاة على ظهرها رافعة قواها الى السماء وهى
تقول اللهم انا خلق من خلقك ولا غنى لنا عن رزقك فلا تهلكننا بذنوب غيرنا فقال سليمان عليه السلام ارجعوا
فقد سقيتم بدعوة غيركم وقال الازاعمى خرج الناس يستسقون فقام فيهم بلال بن سعد فحمد الله وأثنى عليه
ثم قال يا معشر من حضراتهم مفر من بلاسة فهل تكون مغفرتك الاثلنا اللهم فاغفر لنا وارجنوا اسقنا فرفع يده ورفعوا
من سبيل وقد أفرنا بلاسة فهل تكون مغفرتك الاثلنا اللهم فاغفر لنا وارجنوا اسقنا فرفع يده ورفعوا
أيديهم فسقوا وقيل لملك بن دينار ادع لنا ربك فقال انكم تستبطون المطر وأنا أستبطى العجالة، وروى أن
عيسى صلوات الله عليه وسلامه خرج يستقي فلما سجدوا قال لهم عيسى عليه السلام من أصاب منكم ذنبا
فليرجع رجوعا كاهم ولم يبق معه في الغزاة الا واحد فقال له عيسى عليه السلام ألمالك من ذنب فقال والله ما علمت
من شئ غير أنى كنت ذات يوم أصلى فمرت بنى امرأة ففطرت الثياب بينى هذه فلما جازتني أدخلت أصبعى فى
عيني فاتزعها وابتعت المرأة بها فقال له عيسى عليه السلام فادع الله حتى أؤمن على دعائك قال ففعلت
الجملة على كل حال البهيقي في الدعوات من حديثى في هرير قولها كم نحو من حديث عائشة مختصرا باسناد
ضعيف (١) حديث سلمة بن الأكوع ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الدعاء الاستغفحه
وقال سبحان ربّي العلي الأعلى الوهاب أجد لك وقال صحيح الاسناد قلت فيه عمر بن راشد الجاهى ضعفه الجهور
(٢) حديث اذا سألت الله حاجة فابتدأ بالصلاة على فإن الله تعالى أكرم من أن يسأل حاجتين فيعطى أحدهما

عن كل مأئوف
وعادقوى الابانة
التي شرطها الحق
سبحانه وتعالى
لهم وجعل
الهداية مقرونة
بها وهذا الهداية
آ نقاهداية خاصة
لانها هداية اليه
غير الهداية العامة
التي هي الهدى
الى أمره ونهيه
بمقتضى العرفه
الاولى وهذا حال
السالك المحب
المريد فكانت
الابانة غير
الهداية العامة
فاثمرت هداية
خاصة واهتدوا
اليه بعد ان
اقتصدوا له
بالمكابدات
فخلصوا من
مضيق العسر الى
فضاء اليسر
وبرزوا من وهج
الاجتهاد الى
روح الاحوال
فسبق اجتهادهم
كشوفهم
والمرادون سبق
كشوفهم
اجتهادهم
(أخبرنا الشيخ
الثقة أبو الفتح
محمد بن عبد الباقي قال نا أبو الفضل أجد بن أجد قال نا الحافظ أبو نعيم الاصفهاني قال نا محمد بن الحسين بن موسى قال سمعت محمد بن عبد الله

السماحة بما هم صفت فسقا وقال يحيى النعماني أصاب الناس خط على عهد داود عليه السلام فاختاروا ثلاثة من علمائهم فخرجوا حتى يستقوا بهم فقال أحدهم اللهم انك أنزلت في توراةك ان تعفو عن ظلمنا اللهم انا قد ظلمنا أنفسنا فاعف عنا وقال الثاني اللهم انك أنزلت في توراةك ان تعفينا أرقاءنا اللهم انا أرقاؤك فاعتقنا وقال الثالث اللهم انك أنزلت في توراةك أن لا ترد المساكين اذ اوقوا بآبوابنا اللهم انا مساكينك وقفنا ببابك فلا ترد دعاءنا فاسقوا وقال عطاء السلمي منعنا الغيث فخرنا سنسقي فإذا نحن بسعدون المجنون في المقابر فنظر الى فقال يا عطاء أهذا يوم النشور أو بعث ما في القبور فقلت لا ولكنك منعنا الغيث فخرنا سنسقي فقال يا عطاء بقاوب أرضية أم بقاوب سماوية فقلت بل بقاوب سماوية فقال جهات يا عطاء قل للبهرجين لا تنهرجوا فان الناقص يصير ثم يرق السما بطرفه وقال الهى وسيدى ومولاى لانهلك بلادك بذنوب عبادك ولكن بالسر المكنون من أمائك وما وارت الحجب من آلانك الاماسة يتناما غدا فرائنا يحيى به العباد وتروى به البيلاذيان هو على كل شئ قدير قال عطاء فما استتم الكلام حتى أرعدت السماء وأرقت وجاءت بمطر كافواه القرب فولى وهو يقول

أفلح الزاهدون والعابدون * اذلوا هم أجاجوا البطون

اسهروا الاعين العلية حبا * فاقضى ايلهم وهم ساهرون

شغلهم عبادة الله حتى * حسب الناس ان فيهم جنونا

وقال ابن المبارك قدمت المدينة في عام شد بد القحط فخرج الناس يستقون فخرجت معهم اذ قبل غلام أسود عليه قطعنا خش قد ارتز باحداهما وألقى الاخرى على عاتقه جلس الى جنبى فسمعت يقول الهى اخلقت الوجوه عندك كثرة الذنوب ومساوى الاعمال وقد حسبت عنا غيث السماء لتؤدب عبادك بذلك فاسألك يا احيا اذ اناة يا من لا يعرف عباده منه الا الجليل أن تسقيهم الساعة فزول يقول الساعة الساعة حتى اكنت السماء بالعام وأقبل الطمر من كل جانب قال ابن المبارك لجئت الى الفضيل فقال ما لي اراك كئيبا فقلت أمر سبقتا ليه غير نافذ لا دوننا وقصصت عليه القصة فصاح الفضيل وخر مغشيا بياغيه وبرى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه استسقى العباس رضى الله عنه فلما فرغ عمر من دعائه قال العباس اللهم انه لم ينزل بلاء من السماء الا بذنب ولم يكسب الا شوبة وقد توجه في القوم اليك لكيانى من نبيك صلى الله عليه وسلم وهذه أيدنا اليك بالذنوب ونواصينا بالتوبة وأنت الراعى لاهمل الضال ولا تدع الكسير بدرا مضية فقد صرع الصغير ورق الكبير وارتفعت الاصوات بالشكوى وأنت تعلم السر وأخفى اللهم فاعظم بغياتك قبل أن ينقطوا فاهلك وافانه لا يباس من روح الله الا القوم الكافرون قال فاتم كلامه حتى ارتفعت السماء مثل الجبال

﴿ فضيلة الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفضل صلى الله عليه وسلم ﴾

قال الله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما وروى انه صلى الله عليه وسلم (١) جاء ذات يوم والبشرى ترى في وجهه فقال صلى الله عليه وسلم انه جاءني جبرائيل عليه السلام فقال أما ترى يا محمد ان لا يصلى عليك أحد من أمتهك صلاة واحدة الا صليت عليه عشرا ولا يصلى عليك أحد من أمتهك الا سمعت عليه عشرا وقال صلى الله عليه وسلم (٢) من صلى على صلت غليه الملائكة ماضى على قليل عند ذلك ويرد الاخرى لم أجدهم فرغوا فاعلموا موقف على أبي الدرداء (١) حديث انه صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم والبشرى ترى في وجهه فقال انه جاءني جبريل عليه الصلاة والسلام فقال أما ترى يا محمد أن لا يصلى عليك أحد من أمتهك الا صليت عليه عشرا ولا يصلى عليك أحد من أمتهك الا سمعت عليه عشرا وحب من حديث أبي طلحة باسناد جيد (٢) حديث من صلى على صلت غليه الملائكة ماضى قليل بعد من ذلك وليكتره من حديث عامر بن ربيعة باسناد ضعيف والطبراني في الاوسط باسناد حسن

والقال ولكن عن الجوع وترك الدنيا وقطع المسأ لوفاة والمستعسفات فقال محمد بن خفيف الارادة سمو القلب لطلب المراد وحقيقة الارادة استدامة الجسد وترك الراحة وقال أبو عثمان المر يد الذي مات قلبه عن كل شئ دون الله تعالى فير بالله وحده ويريد قسره ويشاق اليه حتى تذهب شهوات الدنيا عن قلبه لشدة شوقه الى ربه وقال أيضا عوبة قلب المريد ان يصحبا عن حقيقة العلامات والمقامات الى أضدادها فهذه ان الطريقات يجتمعان أحوال الصوفية ودونها طريقتان آخران ليسا من طرق الصوفية أحدها مجذوب

أولئك كثرة وقال صلى الله عليه وسلم (١) ان أولي الناس بي أكثرهم على صلاة وقال صلى الله عليه وسلم (٢) بحسب المؤمن من البخل ان أدكر عنده فلا يصلي على وقال صلى الله عليه وسلم (٣) أكثر ما من الصلاة على يوم الجمعة وقال صلى الله عليه وسلم (٤) من صلى على من أمتي كتب له عشر حسنات ومحبت عنه عشرين سيئة وقال صلى الله عليه وسلم (٥) من قال بين يسمع الأذان والإقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة صلى على محمد وعبدك ورسولك وأعطه الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة والشفاععة يوم القيامة حلت له شفاعتي وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) من صلى على في كتاب لم تزل الملائكة تستغفرون له امداد اسمي في ذلك الكتاب وقال صلى الله عليه وسلم (٧) ان في الارض ملائكة يسبحون بيلغوني عن أمتي السلام وقال صلى الله عليه وسلم (٨) ليس أحديس على الاربادة على روي حتى أورد عليه السلام (٩) وقيل له يا رسول الله كيف نصلي عليك فقال قولوا اللهم صل على محمد وعبدك وعلى آله وأزواجه وذريته كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم انك جدي محمد وروي ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمع بعبد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم يبكي ويقول باني أنت وأمي يا رسول الله لقد كان جذع تحطبت الناس عليه فلما كثر الناس اتخذتم بنا لتسمعهم (١٠) نحن الجذع لفرأنا حتى جعلت يدك عليه فسكن فالتك كانت أولي بالحنين اليك لما فرقتهم باني أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن جعل طاعتك طاعته فقال عز وجل من يطع الرسول فقد

(١) حديث ان أولي الناس بي أكثرهم على صلاة ت من حديث ابن مسعود وقال حسن غريب
(٢) وجب (٣) حديث بحسب امرئ من البخل ان أدكر عنده فلا يصلي على قائم بن أسبغ من حديث الحسن بن علي هكذا روي وجب من حديث أخيه الحسين البغيل من ذكرت عنده فلم يصل على ورواه ت من رواية الحسين بن علي عن أبيه وقال حسن صحيح (٣) حديث أكثر ما على من الصلاة يوم الجمعة دن ه جب ك وقال صحيح على شرط من حديث أس بن أوس وذكره ابن أبي حاتم في العلال وحكي عن أبيه انه حديث منك (٤) حديث من صلى على من أمتي كتب له عشر حسنات ومحبت عنه عشرين سيئة ن في اليوم والليلة من حديث عمرو بن دينار وفيه محمل من قلبه صلى الله عليه بها عشر صلوات ورفعها عشر درجات وله في السير ولا بن حبان من حديث أنس نحوه دون قوله مخلصا من قلبه ودون ذكر نحو السبا ت لم يذكر ابن حبان أيضا رفع الدرجات (٥) حديث من قال حين يسمع الأذان والإقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة صلى على محمد وعبدك ورسولك وأعطه الوسيلة والفضيلة والشفاععة يوم القيامة حلت له شفاعتي البخاري من حديث جابر دون ذكر الإقامة والشفاععة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وقال النداء والمستغفري في الدعوات حين يسمع الدعاء للصلاة زاد ابن وهب ذكر الصلاة والشفاععة فيه بسند ضعيف وزاد الحسن بن علي المعمر في اليوم والليلة من حديث أبي بردة ذكر الصلاة فيه وهو للمستغفري في الدعوات بسند ضعيف من حديث أبي رافع كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمع الأذان قد كره حديثا فيه واذا قال قد قامت الصلاة قال اللهم رب هذه الدعوة التامة الحديث وزاد وقبل شفاعتي في أمته وسلم من حديث عبد الله بن عمرو اذا سمعتم المؤمن يقولوا مثل ما يقول ثم صالوا على ثم سألوا النبي الوسيلة وفيه في سأل الوسيلة حلت عليه الشفاععة (٦) حديث من صلى على في كتاب لم تزل الملائكة تستغفرون له امداد اسمي في ذلك الكتاب الطبراني في الاوسط وأبو الشيخ في الثواب والمستغفري في الدعوات من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٧) حديث ان في الارض ملائكة يسبحون بيلغوني عن أمتي السلام تقدم في آخر الحج (٨) حديث ليس أحديس على الاربادة على روي حتى أورد عليه السلام د من حديث أبي هريرة بسند جيد (٩) حديث قيل له يا رسول الله كيف نصلي عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آله وأزواجه وذريته الحديث متفق عليه من حديث أبي حنيد الساعدي حديث عمر بن حنبل الخ فنع الماعين بين أصابعه والامرأ به على البراق الى السماء السابعة ثم صلاة

نطق بالبدعة * حكي ان أبازيد البسطامي رحمه الله قال ذات يوم لبعض أصحابه قم بنا حتى تنظر الى هذا الرجل الذي قد شهر نفسه بالولاء فوكان

أو يظهر بمراد
لأن طريق
المتابعة فهو
مخزون مغرور
(أخبرنا) شيخنا
أبو النجيب
السروردي قال
أنا عصام الدين
عمر بن أحمد
الصغار قال أنا أبو
بكر أحمد بن علي
ابن خلف قال أنا
أبو عبد الرحمن
قال سمعت نصر
ابن أبي نصر
يقول سمعت
قبا غلام الزقاق
يقول سمعت أبا
سعيد السكري
يقول سمعت
أبا سعيد الخزاز
يقول كل باطن
يخالفه ظاهر فهو
باطل وكان يقول
الجنيد رحمه الله
عائنا هذا
مشتبك بحديث
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
* وقال بعضهم
من أمر السنة
على نفسه قولاً
وفعلاً لنطق
بالحكمة ومن
أمر الهوى على
نفسه قولاً وفعلاً

أطاع الله باني أنت وأمي يا رسول الله تلبغ من فضيلتك عنده أن أخبرك بالعفو عنك قبل أن يخبرك بالذنب فقال تعالى عفا الله عنك لم أذنت لهم باني أنت وأمي يا رسول الله تلبغ من فضيلتك عنده أن يبعثك آخر الأنبياء وذكرك في أولهم فقال عز وجل وإذا أخذنا من التبيين شيأ فهم منك ومن نوح وإبراهيم الباني أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أهل النار يودون أن يكونوا قد ألعنوك وهم بين أطباقها يعذبون يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسول باني أنت وأمي يا رسول الله لأن كان موسى بن عمران أعطاه الله حجرا تنفجر منه الأنهار فإذا ابغى من أصابعك حين نبع منها الماء صلى الله عليك باني أنت وأمي يا رسول الله لأن كان سليمان بن داود أعطاه الله الرمح عند وهاشم ورواحها شهر فإذا ابغى من البراق حين سريت عليه إلى السماء السابعة ثم صليت الصبح من ليالك بالاطح صلى الله عليك باني أنت وأمي يا رسول الله لأن كان عيسى بن مريم أعطاه الله الأحياء الموتى فإذا ابغى من الشاة المسمومة حين كنتك وهي مشوبة فقالت لك الذراع لا تأكلني فأني مسمومة باني أنت وأمي يا رسول الله لقد عاتو ح علي قومه فقال رب لا تذر علي الأرض من الكافر ين ديارا ولودعوت عليا بمثلها لمكنا كنا فلفد وطع ظهرك وأدى وجهك وكسرت رباعيتك فأيت أن تقول الأخير فقالت اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون باني أنت وأمي يا رسول الله لقد أتبعك في قلنسك وقصر عمرك ما لم يتبع نوحا في كثرة نبيه وطول عمره ولم قد آمن بك الكثير وما آمن معه إلا القليل باني أنت وأمي يا رسول الله لو لم تجلس إلا كؤالا لم تاجالسنا ولو لم تنكح إلا كفو الكما نكحت الينا ولو لم تؤكل إلا كفو الك ما را كنا تفقد والله البقا نكحت الينا ورا كبت الصوف يركب الجار وأردفت خلفك ووضع طعامك على الأرض ولعقت أصابعك تواضعنا منك صلى الله عليك وسلم وقال بعضهم كنت أكتب الحديث وأصلي على النبي صلى الله عليه وسلم فيقول أنا سلم فأريت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي أتممت الصلاة علي في كتابك فما كتبت بعد ذلك الأصلية وسأحت عليه وررر عن أبي الحسن الشافعي قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت يا رسول الله هم جوزي الشافعي عنك حيث يقول في كتابه الرسالة صلى الله عليه وسلم في محمد كذا كره الذا كرون وغفل عن ذكره الغافلون فقال صلى الله عليه وسلم جزى عنى أنه لا يوقف للحساب

❦ فضيلة الاستغفار ❦

قال الله عز وجل والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم وقال علقمة والاسود قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنهم في كتاب الله عز وجل آيتان ما أذنبت عبدنا فقرأهما واستغفر الله عز وجل الاغفر الله تعالى له والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم الآية وقوله عز وجل ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما وقال عز وجل فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا الصبح من ليته بالاطح وكلام الشاة المسمومة وأنه دى وجهه وكسرت رباعيته فقال اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون وأنه لبس الصوف يركب الجار وأردفت خلفه ووضع طعامه بالأرض ولعقت أصابعه وهو غريب بطوله من حديث عمر وهو معروف من أوجأ حرى حديث حنين الجع متفق عليه من حديث جابر وابن عمر وحديث نبيع الماء من بين أصابعه متفق عليه من حديث أنس وغيره وحديث الامراء متفق عليه من حديث أنس دون ذكر صلاة الصبح بالاطح وحديث كلام الشاة المسمومة زواه د من حديث جابر وفيه انقطاع وحديث أنه دى وجهه وكسرت رباعيته متفق عليه من حديث سهل بن سعد في غز وأحد وحديث اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون رواه البيهقي في دلائل النبوة والحديث في الصحيح من حديث ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم حكاه عن نبي من الأنبياء ضربه قومه وحديث لبس الصوف رواه الطيالسي من حديث سهل بن سعد وحديث ركو به الجار وأردافه خلفه متفق عليه من حديث أسامة بن زيد وحديث وضع طعامه بالأرض رواه أحمد في الزهد من حديث الحسن مرسلا وللبخارى من حديث أنس ما لكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان قفا

القبلة فقال أبو يزيد انصرفوا فانصرف ولم يسلم عليه وقال هذا رجل ليس بمؤمن على أدب من آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يكون مؤمنا على ما يدعيه من مقامات الأولياء والمصدقين (وسئل خادم الشبي رجه الله ما ذارأت منه عند موته فقال لما أمسك لسانه وعرق جبينه أشار إلى أن وضئى للصلاة فوضأته فنسبت تحليل لحيته فقبض على يدي وأدخل أصابعي في لحيته بظلمها (وقال سهل بن عبد الله كل وجد لا يشهد له الكتاب والسنة فباطل هذا حال الصوفيين سنة وطر يقهم وكل من يدعى حالا على غير هذا

وقال تعالى والمستغفرين بالأسحار وكان صلى الله عليه وسلم (١) يكثر أن يقول سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي
 انك أنت التواب الرحيم وقال صلى الله عليه وسلم (٢) من أكثر من الاستغفار جعل الله عز وجل له من كل هم فرجا
 ومن كل ضيق مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب وقال صلى الله عليه وسلم (٣) اني لاستغفر الله تعالى وأتوب اليه في
 اليوم سبعين مرة هذا مع أنه صلى الله عليه وسلم غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وقال صلى الله عليه وسلم (٤) انه
 ليغان على قلبي حتى اني لاستغفر الله تعالى في كل يوم مائة مرة وقال صلى الله عليه وسلم (٥) من قال حين يأوي الى
 فراشه أستغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الا الحى القيوم وأتوب اليه ثلاث مرات غفر الله ذنوبه وان كانت مثل
 زبد البحر أو وعد درمل عاج أو وعد ورق الشجر أو وعد أيام الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم (٦) في حديث آخر من قال
 ذلك غفر ذنوبه وبه وان كان فارما من الزحف وقال حذيفة (٧) كنت ذرب اللسان على أهلى فقلت يا رسول الله لقد
 خشيت أن يدخلني لسان النار فقال النبي صلى الله عليه وسلم فإني أنت من الاستغفار فاني لاستغفر الله في اليوم
 مائة مرة وقالت عائشة رضي الله عنها قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم (٨) ان كنت ألمت بذنب فاستغفر الله
 وتو إلى يله فان التوب بمن الذنب الندم والاستغفار وكان صلى الله عليه وسلم (٩) يقول في الاستغفار اللهم اغفر لي
 خطيئتي وجهلي وامرأتي في أمري وما أنت أعلم بهمني اللهم اغفر لي همي وجدي وخطيئتي وعمدي وكل ذلك عندي
 اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم بهمني أنت المقدم وأنت المؤخر وأنت على كل
 شئ قدير وقال علي رضي الله عنه كنت رجلا اذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا نفعتني الله عز وجل
 بما شاء أن ينفعني منه واذا حدثني أحد من أصحابه استعملته فاذا حلف صدقه قال وحديثي أبو بكر وصدق
 أبو بكر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٠) يقول ما من عبد يذنب ذنبا فيحسن الطهور ثم
 وحديث لعقاة أصابعه رواه مسلم من حديث كعب بن مالك وأنس بن مالك (١) حديث كان النبي صلى الله
 عليه وسلم يكثر أن يقول سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي انك أنت التواب الرحيم الحاكم من حديث
 ابن مسعود وقال صحيح ان كان أبو عبيد سمع من أبيه والحديث متفق عليه من حديث عائشة ان كان يكثر أن
 يقول ذلك في ركوعه وسجوده دون قوله انك أنت التواب الرحيم (٢) حديث من أكثر من الاستغفار جعل
 الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب د ن في اليوم واليلة ه ك وقال صحيح
 الاسناد من حديث ابن عباس وضعه ابن حبان (٣) حديث اني لاستغفر الله وأتوب اليه في اليوم سبعين مرة
 خ من حديث أبي هريرة الا أنه قال كثر من سبعين وهو في الدعاء للطبراني كاذره الحنف (٤) حديث
 انه ليغان على قلبي حتى اني لاستغفر الله في كل يوم مائة مرة م من حديث الاغر (٥) حديث من قال حين
 يأوي الى فراشه أستغفر الله الذي لا اله الا هو الا الحى القيوم وأتوب اليه ثلاث مرات غفر الله ذنوبه وان كانت مثل
 زبد البحر الحديث ت من حديث أبي سعيد وقال غريب لا نعرفه الا من حديث عبد الله بن الوليد الوصافي قلت
 للوصافي وان كان ضعيفا فقد تابعه عليه عصام بن قدامة وهو ثقة رواه خ في التاريخ دون قوله حين يأوي الى
 فراشه وقوله ثلاث مرات (٦) حديث من قال ذلك غفر الله ذنوبه وان كان فارما من الزحف د ت من
 حديث يدمولى النبي صلى الله عليه وسلم وقال غريب قلت ورجاله موثقون ورواه ابن مسعود و ك من حديث
 ابن مسعود وقال صحيح على شرط الشيخين (٧) حديث حذيفة كنت ذرب اللسان على أهلى الحديث وفيه
 ابن أنت عن الاستغفار ن في اليوم واليلة ه ك وقال صحيح على شرط الشيخين (٨) حديث عائشة ان
 كنت ألمت بذنب فاستغفر الله فان التوب بمن الذنب الندم والاستغفار متفق عليه دون قوله فان التوب بالحوادث
 أو توب اليه فان العباد اذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه والطبراني في الدعاء فان العباد اذا ذنب ثم استغفر الله
 غفر له (٩) حديث كان يقول اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي وامرأتي في أمري وما أنت أعلم بهمني اللهم
 اغفر لي جدي وهزلي متفق عليه من حديث أبي موسى واللفظ لمسلم (١٠) حديث علي عن أبي بكر ما من عبد

قال أنا ابراهيم
 ابن أحمد بن محمد
 ابن رجاء قال ثنا
 عبد الله بن أحمد
 البغدادي قال ثنا
 عثمان بن سعيد
 قال ثنا عمر بن
 أسد عن مالك
 ابن أنس عن
 نافع عن ابن عمر
 قال قال رسول
 الله صلى الله عليه
 وسلم لكل شئ
 مفتاح ومفتاح
 الجنة حب
 المسكين
 والفقراء الصبر
 هم جلساء الله
 تعالى يوم القيامة
 فالفقراء كثر في
 ماهية الصوف
 وهو أساسه وبه
 قوامه قال
 روي التصوف
 مبني على ثلاث
 خصال التمسك
 بالفقر والافتقار
 والعق ببلبل
 والإشارة وترك
 التعرض والاختيار
 وقال الخليل وقد
 سئل عن
 التصوف فقال
 أن تكون مع
 الله بلا علاقة
 (وقال) معروف

الحسين النوري
نعت الفقير
السكون عند
العلم والابتل
والإيثار عند
الوجود (وقال)
بعضهم أن الفقير
الصادق لا يكثرز
من الفنى حشر
أن يدخل عليه
الفنى فيفسد
فقره كأن الفنى
يحتز من الفقير
حذر أن يدخل
عليه الفقر
يفسد عليه
غناه (وبالاسناد
الذى سبق إلى
أبي عبد الرحمن)
قال سمعت أبا
عبد الرحمن
الرازى يقول
سمعت مظفر
القميبي يقول
الفقير الذى
لا يكون له إلى
الله حاجة قال
وسمعت يقول
سألت أبا بكر
المصرى عن
الفقير فقال
الذى لا ملك ولا
ملك (وقوله لا
يكون له إلى الله
حاجة) معناه
أنه مشغول

يقوم فيصلى ركعتين ثم يستغفر الله عز وجل لا يغفر له ثم تلا قوله عز وجل والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم الآية يروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم (١) أنه قال إن المؤمن إذا أذنب ذنباً كانت نكتة سوداء في قلبه فان تاب وتزوع واستغفر صقل قلبه منها فان زادت حتى تغلق قلبه فذلك الران الذى ذكره الله عز وجل في كتابه كلاله ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم (٢) قال ان الله سبحانه ليرفع الدرجة للعبد فى الجنة فيقول يا رب أنى لي هذه فيقول عز وجل باستغفار ولدك لك وروى عائشة رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم (٣) قال اللهم اجعني من الذين إذا أحسنوا استبشروا وإذا أسأوا استغفروا وقال صلى الله عليه وسلم (٤) إذا أذنب العبد ذنباً فقال اللهم اغفر لي فيقول الله عز وجل أذنب عبدى ذنباً فعلم أن له رباً يأخذ بذنبه ويغفر الذنب عبدى عمل ما شئت فقد غفرت لك وقال صلى الله عليه وسلم (٥) ما أمر من استغفر وإن عادنى اليوم سبعين مرة وقال صلى الله عليه وسلم (٦) إن رجلاً لم يعمل خيراً قط نظر إلى السماء فقال انى ربى يا رب اغفر لى فقال الله عز وجل قد غفرت لك وقال صلى الله عليه وسلم (٧) من أذنب ذنباً فعمل أن الله قد اطلع عليه غفره وإن لم يستغفر وقال صلى الله عليه وسلم (٨) يقول الله تعالى يا عبدى كل كم مذنب إلا من عافيته فاستغفرنى أغفر لكم ومن علم أنى ذو قدرة على أن أغفر له غفرت له ولا إلى وقال صلى الله عليه وسلم (٩) قال سبحانه ظلمت نفسى وعلمت سوا فأغفر لى فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت غفرت له ذنوبه ولو كانت ككبد النمل وروى (١٠) أن أفضل الاستغفار اللهم أنى ربى وأنا عبدك خلقتنى وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك على وأبوء على نفسى بذنبي فقد ظلمت نفسى واعترف بذنبي فأغفر لى ذنوبى ما قدمت من مؤامرات أخرت فإنه لا يغفر الذنوب جميعها إلا أنت (١١) قال خالد بن معدان يقول الله عز وجل ان أحب عبدى إلى المحابون بحبى والمتعلقة قلوبهم بالساجد والمستغفرون بالأسحار أولئك الذين إذا أدبرت أهل الأرض يقولون قد قترتهم فتركتهم وصرفت العقوب بغيرهم وقال قتادة رحمه الله القرآن يدلكم على ذلككم

يذنب ذنباً فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلى ركعتين ثم يستغفر الله لا يغفر الله له أصحاب السنن وحسنه ث (١)
حديث فى هريرة أن المؤمن إذا أذنب ذنباً كانت نكتة سوداء فى قلبه فان تاب وتزوع واستغفر صقل قلبه الحديث
ت وحججه ون فى اليوم والليلة وه ح ك (٢) حديث فى هريرة أن الله ليرفع العبد الدرجة فى
الجنة فيقول يا رب أنى لي هذه فيقول باستغفار ولدك لك رواه أحد اسناد حسن (٣) حديث عائشة اللهم اجعني
من الذين إذا أحسنوا استبشروا وإذا أسأوا استغفروا وفيه على بن زيد بن جعدان مختلف فيه (٤) حديث
إذا أذنب العبد فقال اللهم اغفر لى يقول الله أذنب عبدى ذنباً فعلم أن له رباً يأخذ بذنبه ويغفر الذنب عبدى
متفق عليه من حديث فى هريرة (٥) حديث ما أمر من استغفر وإن عادنى اليوم سبعين مرة د ت من
حديث فى بكر وقال غريب وليس اسناده بالقوى (٦) حديث أن رجلاً لم يعمل خيراً قط نظر إلى السماء فقال
انى ربى يا رب اغفر لى فقال الله تعالى قد غفرت لك لم أقصله على أصل (٧) حديث من أذنب فعلم أن الله قد
اطلع عليه غفره وإن لم يستغفر الطبرانى فى الاوسط من حديث ابن مسعود بسند ضعيف (٨) حديث يقول
الله يا عبدى كل كم مذنب إلا من عافيته فاستغفرنى أغفر لكم ومن علم أنى ذو قدرة على أن أغفر له غفرت له ولا
أبلى ت ه من حديث فى نروى قال ت حسن وأصله عند م بلفظ آخر (٩) حديث من قال سبحانه
ظلمت نفسى وعلمت سوا فأغفر لى أنه لا يغفر الذنوب إلا أنت غفرت ذنوبه وإن كانت ككبد النمل البيهقى فى
الدعوات من حديث على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا أعلمك كلمات تقولن لو كان عليك كمد
النمل أو كمد النردنوا بغفره الله لك فقد كرهت زيادة إلا أنت فى أوله وفيه ابن لهيعة (١٠) حديث أفضل
الاستغفار اللهم أنى ربى وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت الحديث خ من حديث شداد بن
أوس دون قوله وقد ظلمت نفسى واعترف بذنبي ودون قوله ذنوبى ما قدمت منها مؤامرات أخرت ودون قوله جميعاً

لعله يعلم الله بحاله فيرى السؤال في البين زيادة أقوال المشايخ بتنوع معانيها اللهم (٢٨٣) أشاروا فيها إلى الأحوال في أوقات

ودوائكم أماداً لكم فالذنوب وأمادواً لكم فلا استغفار وقال علي كرم الله وجهه العجب من هؤلاء ومعهم الجاهة
 قيل وما هي قال الاستغفار وكان يقول ما أظم الله سبحانه عبداً الاستغفار وهو يريد أن يعذبه . وقال الفضيل
 قول العبد أستغفر الله تصبيرا هاتأني وقال بعض العلماء العبد بين ذنب ونعمة لا يصلحهما إلا الجدوا الاستغفار
 وقال الربيع بن خثيم رحمه الله لا يقول أحدكم أستغفر الله وأتوب إليه فيكون ذنباً وكنياً لم يفعل ولكن
 ليقل اللهم اغفر لي وتب علي وقال الفضيل رحمه الله الاستغفار بلا قلاع توبة الكذابين وقالت رابعة العدوية
 رحمه الله استغفار يحتاج إلى استغفار كثير وقال بعض الحكماء من قدم الاستغفار على الندم كان مستهزئاً
 بالله عز وجل وهو لا يعلم وسمع عراقي وهو متعاقب باستار الكعبة يقول اللهم إن استغفاري مع أصراي لأؤم
 وإن تركي استغفارك مع علمي بسعة عفوك ليجرفك تعصب إلي بالنعم مع غناك عني وكما أنغص اليك بالمعاصي
 مع فقري اليك يا مكرم إذا وعدوني وإذا أوعد عفاك أدخل عظيم جرمي في عظيم عفوك بأرحم الراحمين وقال
 أبو عبد الله الوراق لو كان عليك مثل عدد القطر وزبد البحر ذنوب لمحت عنك إذا دعوت ربك بهذا الدعاء
 مختصاً إن شاء الله تعالى اللهم أني أستغفرك من كل ذنب تبت اليك منه ثم عذبت فيه وأستغفرك من كل
 ما وعدتك به من نفسي ولم أوف لك به وأستغفرك من كل عمل أردت به وجهك فخالطه غيرك وأستغفرك
 من كل نعمة أنعمت بها علي فاستغنت بها على معصيتك وأستغفرك في عالم الغيب والشهادة من كل ذنب أتيت
 في ضيائه النهار وسواد الليل في ملا أو خلا عوسر وعلاية يا حليم ويقال إنه استغفار آدم عليه السلام وقيل
 أخضر عليه الصلاة والسلام

الباب الثالث في أدعية مأثورة ومعزاة إلى أسباطها وأربابها مما يستعبد أن يدعو بها المرء

صباحاً ومساءً ويعقب كل صلاة

فيها دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ركعتي الفجر قال ابن عباس رضي الله عنهما بعثني العباس
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيته فحسباً وهو في بيت خالتي معونة فقام يصلي من الليل فاصلي ركعتي الفجر
 قبل صلاة الصبح (١) قال اللهم أني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها شملتي وتلم بها شعثي وترد بها الفتن
 عني وتصلح بها ديني وتحفظ بها غائي وترفع بها شهادتي وتركن بها معالي وتبيض بها وجهي وتلهمني بها رشدی
 وتعضمني بها من كل سوء اللهم أعطني إيماناً صادقاً يقيناً ليس بعده كفر ورجلاً نال بها شرف كرامتك في الدنيا
 والآخرة اللهم أني أسألك الفوز عند القضاء ومنأزل الشهادة وعيش السعداء والنصر على الأعداء ومرافقة
 الأنبياء اللهم أني أزل بك حاجتي وإن ضللت رأيتي وقلت حياتي وقصر عملي واقتربت إلى رحمتك فأسألك يا كافي
 الأمور وباشي الصدور ركائبك بين العوز أن تهجرني من عذاب السعير ومن دعوة الثور ومن فتنة القبور
 اللهم ما قصر عنه رأي وضعف عنه علمي ولم تبلغه نيتي وأمنيتي من خير وعدته أدام من عبادك أواخراً أنت عطيه
 أدام من خلقك فاني أربب اليك فيه وأسألك به يا رب العالمين اللهم اجعلنا هادين مهتدين غير ضالين ولا مضايين
 حر بالاعدائك وسلياً ولينا لك نجب جبك من أطلعك من خلقك وتعاذى بعد أدوتك من خالفك من خلقك
 اللهم هذا الدعاء عليك الأجابة وهذا الجهد عليك التكلان وإن الله وإن الله يراجعون ولا حول ولا قوة إلا بالله
 العلي العظيم ذي الجلال الشد يدو الأمر الشيد بأسألك الآمن يوم الوعيد والجنة يوم الخلاومع المقر بين الشهود
 والركم السجود الموقنين بالعهود ذك رحيم ودود وأنت تفعل ما تريد سبحان الذي ليس الغر وقال به سبعان الذي
 تعطف بالمجد تكرم به سبعان الذي لا ينبغي التسبيح إلا به سبعان ذي الفضل والنعم سبعان ذي العزة والكرم

الباب الثالث في أدعية مأثورة

(١) حديث ابن عباس اللهم أني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها شملتي وتلم بها شعثي وترد بها الفتن ب
 وقال غريب ولم يذكر في أوله بعث العباس لأنه عبد الله ولا نومه في بيت معجونه وهو بهذه الزيادة في الدعاء للطبراني

دورت أوقات
 وبحاجة في تفصيل
 بعضها من
 البعض إلى
 الضوابط فقد
 تذكر أشياء في
 معنى التصوف
 ذكر مثلها في
 معنى الفقر
 وذكر أشياء في
 معنى الفقر ذكر
 مثلها في معنى
 التصوف وحيث
 وقع الاشتباه
 فصار من بيان
 فاصل فقد تشبه
 الإشارات في
 الفقر بمعنى
 الزهد تارة
 وبمعاني التصوف
 تارة . ولا يتبين
 للسترشد بعضها
 من البعض *
 فنقول في التصوف
 غير الفقر والزهد
 غير الفقر
 والتصوف غير
 الزهد فالصوف
 اسم جامع لمعاني
 الفقر ومعاني
 الزهد مع مزيد
 أوصاف وإضافات
 لا يكون بدونها
 الرجل صوفياً
 وإن كان زاهداً
 وفقيراً قال أبو

حفص التصوف كله آداب لكل وقت أدب ولكل مقام أدب فمن أزم آداب الأوقات بالغ مبلغ الرجال ومن ضيع الآداب

حسن أدب
الباطن لأن النبي
صلى الله عليه
وسلم قال لو شيع
قابه خشعت
جوارحه
(أخبرنا) الشيخ
رضي الدين أحمد
ابن اسمعيل
اجازة قال أنا
الشيخ أبو
المظفر عبد النم
قال أخبرني
والدي أبو القاسم
التشيري قال
سمعت محمد بن
أحمد بن يحيى
الصوفي يقول
سمعت عبد الله
ابن علي يقول
سئل أبو محمد
الجري عن
التصوف فقال
الدخول في كل
خلق سني
والخروج عن
كل خلق ذي فاذا
عرف هذا المعنى
في التصوف من
حصول الاخلاق
وتبدلها واعتبر
حقيقته يعلم أن
التصوف فوق
الزهد وفوق
الفقر وقيل نهاية
الفقر مع شرفه

سبحان الذي أحصى كل شيء بعلمه اللهم اجعل لي نوراً في قاي ونوراً في قري ونوراً في سمعي ونوراً في بصري ونوراً في شعري ونوراً في بشري ونوراً في لحي ونوراً في دمي ونوراً في عظامي ونوراً من بين يدي ونوراً من خائي ونوراً عن يميني ونوراً عن شمالي ونوراً من فوقي ونوراً من تحتي اللهم زدني نوراً وأعطني نوراً واجعل لي نوراً

﴿دعاء عائشة رضي الله عنها﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) لعائشة رضي الله عنها عليك بالجوامع الكوامل قولي اللهم اني أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأأسألك الجنة وما قرب إليها من قول أو عمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول أو عمل وأسألك من الخير ما سألك عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم واستعينك مما استعاذك منه عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم وأسألك ما قضيت لي من أمر أن تجعل عاقبته رشداً برحمتك يا أرحم الراحمين

﴿دعاء فاطمة رضي الله عنها﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) يا فاطمة ما يمنعك أن تسمي ما أوصيك به أن تقولي يا حي يا قيوم برحمتك استغيث لا تنكفي الي نفسي طرفه عين وأصلح لي شأني كله

﴿دعاء أبي بكر الصديق رضي الله عنه﴾

علم رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) أبا بكر الصديق رضي الله عنه أن يقول اللهم اني أسألك بمحمد نبيك وبرايم خليلك وموسى نبيك وعيسى نبيك وروحك وتوراة موسى وانجيل عيسى وزبور داود وفرقان محمد صلى الله عليه وسلم وعلمهم وأجمعين وبكل وحى وحيتة وقضاء قضيتة وأسائل أعطينة أغنى فقرته وأفقير أغنيته وأوصال هديته وأسألك باسمك الذي أنزلته على موسى صلى الله عليه وسلم وأسألك باسمك الذي بثت به رزاق العباد وأسألك باسمك الذي وضعته على الارض فاستقرت وأسألك باسمك الذي وضعته على السموات فاستقلت وأسألك باسمك الذي وضعته على الجبال فرست وأسألك باسمك الذي استقبل به عرشك وأسألك باسمك الظاهر الطاهر الاحد الصمد الوتر المنزل في كابل من لدنك من النور المبين وأسألك باسمك الذي وضعته على النهار فاستدار وعلى الليل فاطلم وبِعظمتك وكبريائك ونيور وجهك الكريم أن ترزقني القرآن والعلم وبخطاه بلحى ودي وسمعي وبصري وتستعمل به جسدي وبحولك وقوتك فانه لا حول ولا قوة الا بك يا أرحم الراحمين

﴿دعاء بدة الاسلمي رضي الله عنه﴾

روى انه قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) يا بريدة ألا أعلمك كلمات من أراد الله به خيراً علمهن اياه ثم لم ينسهن اياه أبداً قال قلت لي يا رسول الله قال قل اللهم اني ضعیف فقو في رضاءك ضعفي وخذني الى خير بناصيني واجعل الاسلام منتهى رضای اللهم اني ضعیف فقو واني ذليل فاعزني واني فقير فأغنني يا أرحم الراحمين

﴿دعاء قيسمة بن المخارق﴾

(١) حديث قوله لعائشة عليك بالجوامع الكوامل قولي اللهم اني أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم الحديث هـ وك وصححه حديثنا (٢) حديث يا فاطمة ما يمنعك أن تسمي ما أوصيك به أن تقولي يا حي يا قيوم برحمتك استغيث لا تنكفي الي نفسي طرفه عين وأصلح لي شأني كله ن في اليوم واليلة وك من حديث أنس وقال صحيح على شرط الشيخين (٣) حديث علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر الصديق رضي الله عنه أن يقول اللهم اني أسألك بمحمد نبيك وبرايم خليلك وموسى نبيك وعيسى نبيك وروحك وتوراة موسى وانجيل عيسى وزبور داود وفرقان محمد صلى الله عليه وسلم وعلمهم وأجمعين وبكل وحى وحيتة وقضاء قضيتة وأسائل أعطينة أغنى فقرته وأفقير أغنيته وأوصال هديته وأسألك باسمك الذي أنزلته على موسى صلى الله عليه وسلم وأسألك باسمك الذي بثت به رزاق العباد وأسألك باسمك الذي وضعته على الارض فاستقرت وأسألك باسمك الذي وضعته على السموات فاستقلت وأسألك باسمك الذي وضعته على الجبال فرست وأسألك باسمك الذي استقبل به عرشك وأسألك باسمك الظاهر الطاهر الاحد الصمد الوتر المنزل في كابل من لدنك من النور المبين وأسألك باسمك الذي وضعته على النهار فاستدار وعلى الليل فاطلم وبِعظمتك وكبريائك ونيور وجهك الكريم أن ترزقني القرآن والعلم وبخطاه بلحى ودي وسمعي وبصري وتستعمل به جسدي وبحولك وقوتك فانه لا حول ولا قوة الا بك يا أرحم الراحمين (٤) حديث يار بريدة ألا أعلمك كلمات من أراد الله به خيراً علمهن اياه الحديث

الله تعالى للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله هذا وصف الصوفية والله تعالى سبحانه (٢٨٥) فقراء وسأوضح معنى فقرتي

أذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) علمني ثلاث ينفعني الله عز وجل بها فقد كبر سنني وعجزت عن أشياء كثيرة كنت أعملها فقال عليه السلام ما لذيالك فإذا صليت الغداة فقل ثلاث مرات سبحان الله بحمده سبحان الله العظيم لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فانك اذا قلتهن أنت من الغم والجدام والحرص والفالج وأما آخرتك فقل اللهم اهني من عندك وأفض علي من فضلك وانشر علي من رحمتك وأزل علي من رزائك ثم قال صلى الله عليه وسلم ما انه اذا وافى بهن عبيد يوم القيامة لم يدعهن فتح له أربعة ابواب من الجنة يدخل من أيها شاء

﴿دعاء أبي الرداء رضي الله عنه﴾

قيل لا في الرداء رضي الله عنه (٢) قد احترقت دارك وكانت النار قد وقعت في محله فقال ما كان الله ليفعل ذلك فقيل له ذلك ثلاثا وهو يقول ما كان الله ليفعل ذلك ثم تاهت فقال يا أبا الرداء ان النار حين دنت من دارك طفت قال قد علمت ذلك فقيل له ما تدري أي قوليك أعجب قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من يقول هؤلاء الكلمات في ليل أو نهار لم يضره شيء وقد قلتهن وهي اللهم انشر لي لاله الا أنت عليك توكلت وأترب العرش العظيم لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن أعلم ان الله على كل شيء قدير وان الله قاطع بكل شيء علما أو صلى كل شيء عددا اللهم اني أعوذ بك من شر نفسي ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم

﴿دعاء لخليل ابراهيم عليه الصلاة والسلام﴾

كان يقول اذا أصبح اللهم ان هذا خاق جديد فاقصه على بطاعتك واخفه لي بمغفرتك ورضوانك وارزقني فيه حسنة تقبلها مني وزكها وضعفها وما جعلت فيه من سيئة فاغفرها لي انك غفور رحيم ودود كريم قال ومن دعابته الدعاء اذا أصبح فقد أدى شكر يومه

﴿دعاء عيسى صلى الله عليه وسلم﴾

كان يقول اللهم اني أصبحت لا أستطيع دفع ما أكره ولا أملك نفعا أرجو وأصبح الأرميد غريز وأصبت مرتهنا بعملي فلا فقيرا فقر مني اللهم لا تشبهت بعدي ولا تسو في صديقي ولا تجعل مصيبتني في ديني ولا تجعل الدنيا أكبر همي ولا تسلط علي من لا يرجي يا حي يا قيوم

﴿دعاء الخضر عليه السلام﴾

يقال ان الخضر والياس عليهما السلام اذا التقيا في كل موسم لم يفترقا الا عن هذه الكلمات بسم الله ما شاء الله لا قوة الا بالله ما شاء الله كل نعمته من الله ما شاء الله الخير كله بيد الله ما شاء الله لا يصرف السوء الا الله فن قلها ثلاث مرات اذا أصبح أو من الحرق والغرق والسرقة ان شاء الله تعالى

﴿دعاء معروف الكرخي رضي الله عنه﴾

قال محمد بن حسان قال معروف الكرخي رحمه الله لا أعلمك عشر كلمات حس للدين أو حس للأخرة من دعائه عز وجل من وجد الله تعالى عنده قتلنا كتبها قال لا ولكن أرددها عليك كارددها على بكر بن خنيس رحمه الله حسبي الله ديني حسبي الله دنياي حسبي الله الكرهي حسبي الله الطوبى لمن نبي علي حسبي الله الشديدين كاذبي بسوء حسبي الله الرحيم عند الموت حسبي الله الرؤف عند المصيبة في القبر حسبي الله الكريم عند الحساب حسبي الله اللطيف عند الميزان حسبي الله القدير عند الصراط حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم وقد روي عن أبي الرداء ما قال من قال في كل يوم سبع مرات فان نوافل حسبي الله لا اله الا

ك من حديث بريدة وقال جميع الاسناد (١) حديث ان قبيصة بن الحارث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم علمني كلمات ينفعني الله بها فقد كبرت سنني وعجزت الحديث ابن السني في اليوم واليلة من حديث ابن عباس وهو عند احدى المسند مختصر من حديث قبيصة نفسه وفيه رجل لم يسلم (٢) حديث قيل لا في البرد له أحرق

الحال به بين
التصوف والفقر
نقول الفقير في
فقره مفكس
به متحقق بفضل
يؤثره على الغنى
مطلع الى ما
تحقق من
العوض عند الله
حيث يقول
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
يدخل فقراء
أمتي الجنة قبل
الاغنياء بنصف
يوم وهو جماعة
عام فكما لاحظ
العوض الباقي
أمسك عن
الحاصل القائي
وعاقب الفقر
والقهر وخشي
زوال الفقر
لقوات الفضيلة
والعوض وهذا
عين الاعتلال
في طريق
الصوفية لا اله
تطلع الى الاعراض
ورك لاجلها
والصوفي يترك
الاشياء لا
للاعواض
للموعدة بل
للاحوال
للموعدة قاله

ابن وقته أو يضترك الفقير الحظ العاجل واغتنامه الفقر اختيار منه واردة الاختيار والارادة فعله في حال الصوفي لان الصوفي صار قائما في

من كونه قائما
في الاشياء بالله
لانبسه والفقر
والزاهد مكنونان
في الاشياء
بنفسهما واقفان
مع ارادتهما
مجتهدان مبلغ
عنها والصوفي
متمم لنفسه
مستقل لاهله غير
راكن الى
معلومه قائم بمراد
ربه لا يمدد نفسه
(قال) ذوالنون
المصري رحمة
الله عليه الصوفي
من لا يتبعه
طلب ولا يزججه
سلب وقال ايضا
الصوفية اثروا
الله تعالى على
كل شئ فآثرهم
الله على كل شئ
فكان من
اثرهم ان اكروا
علم الله على علم
نفوسهم و ارادة
الله على ارادة
نفوسهم (قيل
لبعضهم) من
أحب من
الطوائف قال
الصوفية فان
للقبيح عندهم
وجهان المعاذير

والصبح الجديد والكاتب الشهيد يومنا هذا يوم عيد اكتبنا فيه ما نقول بسم الله الحيد الحميد الرفيع
الودود الفعال في خلقه ما ربه أصبحت بالله مؤمنا وبلغائه مصدا وبجته معتزلا ومن ذنب مستغفرا
ولربوبية الله خاضعا ولسوى الله في الآلهة جاحدا والى الله فقيرا وعلى الله متكللا والى الله منيبا أشهد الله
وأشهد ملائكته وأنبياءه ورسوله وحججه وشه من خلقه ومن هو خالقه بأنه هو الله الذي لا اله الا هو وحده
لا شريك له وأن محمد عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم ناسيا وإن الجنة حق وأن النار حق والحوض حق
والشفاعة حق ومنكر اوكي احق ووعده حق ووعيدك حق ولقائك حق والساعة آتية لا ريب فيها
وأن الله يبعث من في القبور على ذلك الحي عليه أموت وعليه أبعث ان شاء الله اللهم أنت رب لا اله الا أنت
خالقتني وأتعبك وأتاعى عهدك ووعدهك ما استطعت أعوذ بك اللهم من شر ما صنعت ومن شر كل ذي شر
الهم اني ظلمت نفسي فاغفر لي ذنوبي فانه لا يغفر الذنوب الا أنت واهدني لحسن الاخلاق فانه لا يهدي لاجسنا
الا أنت واصرف عني سيئاته لا يصرف سيئات الا أنت تليبك وسعدك واخبرك به يدبك أياك واليك أستغفرك
وأثوب اليك آمنت اللهم بما أرسلت من رسول وآمنت اللهم بما أنزلت من كتاب وصلى الله على محمد النبي
الامي وعلى آله وسلم تسليما كثيرا غام كلامي ومفتاحه وعلى أنبيائه ورسوله أجمعين آمين يارب العالمين اللهم أوردنا
حوض منجى واسقنا بكاه مشربا وبارئنا قاهتنا لانظما بعده ابداءوا احشرناني في زمرة غير خزي ايلانا كئين لبعده
ولا امر تائبين ولا مفتونين ولا مغضوب علينا ولا ضالين اللهم اعصمني من فتن الدنيا ووفني لما كتب وترضى
وأصلح لي شأني كله وبثني بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولا تضلني وان كنت ظالما سبحانه يا عالى
يا عظيم يا بارئ يا رحيم يا عز يا جبار سبحان من سبحانه السموات با كفافا وسبحان من سبحانه البحار بأمواجها
وسبحان من سبحانه الجبال باصدائها وسبحان من سبحانه الحيتان بلغاتها وسبحان من سبحانه النجوم
في السماء بأبراجها وسبحان من سبحانه الاشجار باصولها وثمارها وسبحان من سبحانه السموات السبع
والارضون السبع ومن فهن ومن عليهن سبحان من سبحانه كل شئ من مخلوقاته تبارك وتعالى سبحانه
سبحانك يا حي يا قيوم يا عالى يا حليم سبحانه لا اله الا أنت وحده لا شريك لك تحيى ويميت وأنت على الموت
بيدك الخير وأنت على كل شئ قدير

باب الرابع في أدعية مأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه رضی الله عنهم محذوفة

الاسانيد منقبة من جملة ما جمعه أبو طالب المكي وابن خزيمة وابن المنذر رحمهم الله
يستحب للمريد اذا أصبح ان يكون أحب اواراده الدعاء كما سيأتي ذكره في كتاب الاراد فان كنت من المريدین لحث
الآخرة المقتدين رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما دعا به فقل في مفتتح دعواتك (١) اعقاب صلواتك (٢) سبحان
ربي العلى الاعلى الوهاب لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير وقل (٣) رضيت بالله
ربا وبالإسلام ديننا ومحمد صلى الله عليه وسلم نبينا ثلاث مرات وقل (٤) اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب
والشهادة قرب كل شئ وملكه أشهد أن لا اله الا أنت أعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه وقل اللهم
(٥) أنى أسألك العفو والعافية في ديني ودنياي وأهلي ومالي اللهم استر عورتي وآمن روعاتي وأقل عثراتي واحفظني

أجله أصلا
(١) حديث افتتاح الدعاء بسبحان ربي العلى الاعلى الوهاب تقدم في الباب الثاني في الدعاء (٢) حديث القول
عقب الصلوات لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير متفق عليه من حديث المغيرة بن
شعبة (٣) حديث رضيت بالله ربنا والحدث تقدم في الباب الاول من الاذكار (٤) حديث اللهم فاطر السموات
والارض عالم الغيب والشهادة قرب كل شئ وملكه أشهد أن لا اله الا أنت أعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان
وشركه دت ومحبه وحب ولك ومحبه من حديث أبي هريرة أن أبا بكر الصديق قال يا رسول الله مرني
بكلمات أقولهن اذا أصبحت واذا أمسيت قل اللهم فذكره (٥) حديث اللهم انى أسألك العافية في ديني

من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوق وأعوذ بك ان اغتال من تحتني اللهم (١) لا تؤمني مكره ولا
تولي غيرك ولا تزع عني سترك ولا تنسني ذكرك ولا تجعلني من الغافلين وقال اللهم (٢) أنت رب لا اله الا أنت
خلقتني وأعبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك على وأبوء
بذني فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب الا أنت ثلاث مرات وقال اللهم (٣) عافني في بدني وعافني في سمعي وعافني في بصري
لا اله الا أنت ثلاث مرات وقال اللهم اني أسألك (٤) الرضا بعد القضاء برد العيش بعد الموت ولذة النظر الى وجهك
الكريم وشوقا الى لقاءك من غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة وأعوذ بك أن أظلم وأأظلم وأعتدي أو يعتدي علي أو
ا كسب خطيئة أو ذنبا لا تغفره اللهم اني أسألك (٥) الثبات في الامر والعزيم في الرشد وأسألك شكر نعمتك
وحسن عبادتك وأسألك قلبا عاشقا ساعيا وخلقاً مستقيماً ولساناً صادقا وعلماً متقيلاً وأسألك من خير ما تعلم وأعوذ
بك من شر ما تعلم وأستغفر لك ما تعلم فأنك تعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم اغفر لي (٦) ما قدمت وما أخرت وما
أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم به مني فأنك أنت المقدم وأنت المؤخر وأنت على كل شيء قدير وعلى كل غيب شهيد
اللهم اني أسألك (٧) بما لا يرد ونعياً لا ينفذ وقرة عين لا يبد ومرافقة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم في أعلى جنة
الخلد اللهم اني أسألك (٨) الطيبات وفعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين أسألك حبك وحب من أحبك
وحب كل عمل يقرب الى حبك وأن تجعل علي وتفغري وتزجني واذا أردت بقوم فتنة فافضني اليك غير مفتون
اللهم (٩) بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق أحيني ما كانت الحياة خيراً لي وتوفي ما كانت الوفاة خيراً لي أسألك
خشيتك في الغيب والشهادة وكلمة العبد في الرضا والغضب والقصد في الفنى والفقر ولذة النظر الى وجهك

ودنياي وأهلي ومالي اللهم استر عورتى وآمن روعتى وأقل عثرتى واحفظنى من بين يدي ومن خلفي وعن يميني
وعن شمالي ومن فوق وأعوذ بظمتك ان اغتال من تحتني دنه ك من حديث ابن عمر قال لم يكن النبي
صلى الله عليه وسلم يدع هؤلاء الكلمات حين يمسى وحين يصبح (١) حديث اللهم لا تؤمني مكره ولا
تولي غيرك ولا تزع عني سترك ولا تنسني ذكرك ولا تجعلني من الغافلين رواه أبو منصور الديلمي في مسند
الفردوس من حديث ابن عباس دون قوله ولا تولي غيرك واسناده ضعيف (٢) حديث اللهم أنت رب لا اله
الا أنت خلقتني وأعبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك على
وأبوء بذنبي فاغفر لي أنه لا يغفر الذنوب الا أنت خ من حديث شدا بن أوس وقد تقدم (٣) حديث اللهم
عافني في بدني وعافني في سمعي وعافني في بصري لا اله الا أنت ثلاث مرات دن في اليوم والليلة من حديث أبي
بكره وقال بن جعفر بن مجون ليس بالقوى (٤) حديث اللهم اني أسألك الرضا بعد القضاء الحديث الى قوله
أودنبا لا يغفر أحد وك من حديث زيد بن ثابت في أثناء حديث وقال صحيح الاسناد (٥) حديث اللهم
اني أسألك الثبات في الامر والعزيم في الرشد الحديث الى قوله وأنت علام الغيوب تنك وصححه من
حديث شدا بن أوس قلت له هو منقطع وضعيف (٦) حديث اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وأسرت
وأعلنت الحديث الى قوله وعلى كل غيب شهيد متفق عليه من حديث أبي موسى دون قوله وعلى كل غيب شهيد
وقد تقدم في الباب الثاني من هذا الكتاب (٧) حديث اللهم اني أسألك بما لا يرد ونعياً لا ينفذ وقرة عين لا يبد
الحديث دن في اليوم والليلة وك من حديث عبد الله بن مسعود دون قوله وقرة عين لا يبد وقال صحيح الاسناد
ون من حديث عمار بن ياسر بأسناد جيد وأسألك نعياً لا يبد وقرة عين لا تنقطع (٨) حديث اللهم اني
أسألك الطيبات وفعل الخيرات الحديث الى قوله غير مفتون تنك من حديث معاذ اللهم اني أسألك فعل الخيرات
الحديث وقال حسن صحيح ولم يذكر الطيبات وهي في الدعاء للطبراني من حديث عبد الرحمن بن عايش وقال أبو حاتم
ليست له حجة (٩) حديث اللهم اني أسألك بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق أحيني ما كانت الحياة خيراً لي
الحديث الى قوله واجعلنا هداة مهتدين دنك وقال صحيح الاسناد من حديث عمار بن ياسر قال كان رسول

استقبله حالان
خصيلان أو
خلقان حسنان
يصكون مع
الاحسن والفقير
والراهد لا يميزان
كل التميز بين
الخلقين الحسنين
بل يختاران من
الاخلاق أيضاً
ما هو ادعى الى
الترك والخرج
عن شواغل
الدنيا كما كان
في ذلك بعلمهما
والصوفي هو
المستبين الاحسن
من عند الله
يصدق التجاهله
وحسن انابه
وحفظ قربه
ولطيف ولوجه
وخروجه الى الله
تعالى لعلمه بربه
وحظه من
مخافته وبكاملته
قال روم التصوف
استرسال النفس
نفع الله تعالى على
ما يريد وقال
عمرو بن عثمان
المسكي التصوف
أن يكون العبد
في كل وقت
مشغولاً بما هو
أولى في الوقت

ابن عبد الله
الصفوي من صفاء
من الكبر
وامتلا من
الفكر وأقطع
الى الله المشر
واستوى عنده
الذهب والمدر
(وسئل بعضهم
عن التصوف
فقال نصفية
القلب عن
موافقة البرية
وفارقة الاخلاق
الطبيعية واجداد
صفات البشرية
ومجانبة الدواعي
النفسانية
ومنازلة الصفات
الروحانية
والتعاقب بعلوم
الحقيقة واتباع
الرسول في
الشريعة (قال)
ذو النون
المصري رأيت
ببيض سواحل
الشام امرأة
فقلت من أين
أقبلت قالت من
عند أقوام
تجافي جنوبهم
عن المضاجع
فقلت وأين
تريدن قالت الى
رجال لانهلهم

والشوق الى لقاءك وأعوذ بك من ضراء مضرة وفتنة مضلة اللهم زينا بنة الايمان واجعلنا هداة مهتدين اللهم
(١) اقسام ثلثين خشتيك ماتحول به ينشأ بين معاصيك ومن طاعتك ما يبلغنا به جناتك ومن اليقين ما تهون به علينا
مصائب الدنيا والآخرة اللهم (٢) املاً وجوهنا منك حياة وقلوبنا منك فرقا وأسكن في نفوسنا من عظمتك ما تذلل
به جوارحنا لغنتك واجعلك اللهم أحب الينا من سواك واجعلنا خشى لك ممن سواك اللهم (٣) اجعل أول يومنا
هذا صلاحاً وأوسطه فلاحاً وآخره نجاحاً اللهم اجعل أوله راحة وأوسطه نعمة وآخره تكملة ومغفرة (٤) الحمدلة الذي
تواضع كل شيء لعظمتك وذلك كل شيء لغزته وخضع كل شيء للملكه واستسلم كل شيء لقدرته والحمدلة الذي سكن كل شيء
طيبته وأظهر كل شيء بحكمته وتصاهر كل شيء لكبريائه اللهم (٥) صل على محمد وعلى آل محمد وأزواج محمد وذريته
وبارك على محمد وعلى آل وأزواجه وذريته كما بركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين انك جيد مجيد اللهم (٦)
صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي رسولك الأمين وأعطه المقام المحمود الذي وعدته يوم الدين اللهم
(٧) اجعلنا من أوليائك المتقين وحزبك المفلحين وعبيدك الصالحين واستعملنا لمرضاك علواً وفقهاً لحاجبك منا
وصرفنا بحسن اختيارك لنا (٨) نسألك جوامع الخير وفوائده وخواتمه ونعوذ بك من جوامع الشر وفوائده
وخواتمه اللهم (٩) بقدرتك على تب على انك أنت التواب الرحيم وبحملك على انك أنت الغفار الحليم
وبعلمك في ارق قبلى انك أنت أرحم الراحمين وبملكك على نفسك وبملكك على انك أنت الملك الجبار
(١٠) سبحانه اللهم وبمحمدك لاله الا أنك علمت سوا وأظلمت نفسي فاغفر لي ذنبي انك أنت رب ولا يغير الذنوب

الله صلى الله عليه وسلم يدعو به (١) حديث اللهم اقم لنا من خشتيك ماتحول به ينشأ وبين معصيتك
الحديث وقال حسن ون في اليوم والليلة وك وقال صحيح على شرط خ من حديث ابن عمر أن النبي
صلى الله عليه وسلم كان يحتم مجلسه بذلك (٢) حديث اللهم املاً وجوهنا منك حياة وقلوبنا منك فرقا الحديث
الى قوله واجعلنا خشى لك من سواك لما أفضله على أصل (٣) حديث اللهم اجعل أول يومنا هذا صلاحاً
وأوسطه فلاحاً وآخره نجاحاً اللهم اجعل أوله راحة وأوسطه نعمة وآخره تكملة وعبدن جديف للتعجب والطبراني
من حديث ابن أوفى بالشرط الأول فقط الى قوله نجاحاً واستناده ضعيف (٤) حديث الحمدلة الذي تواضع كل
شيء لعظمتك وذلك كل شيء لغزته والحديث الى قوله وتصاهر كل شيء لكبريائه الطبراني من حديث ابن عمر بسنده
ضعيف دون قوله والحمدلة الذي سكن كل شيء طيبته الى آخره وكذلك رواه في الدعاء من حديث أم سلمة وسنده
ضعيف أيضاً (٥) حديث اللهم صل على محمد وأزواجهم وذريته الحديث الى قوله جديف للتعجب والطبراني من حديث ابن عمر بسنده
(٦) حديث اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي رسولك الأمين وأعطه المقام المحمود يوم الدين
لم أجده بهذا اللفظ مجموعاً وخ من حديث أبي سعيد اللخمي حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال
حق من حديث ابن مسعود اللهم صل على محمد النبي الأمي ون من حديث جابر وابنه المقام المحمود الذي
وعنده وهو عند خ بلفظ وابنه مقاماً محموداً قال فقط استناده حسن وقال ك صحيح وقال حق في المعرفة
استناده صحيح (٧) حديث اللهم اجعلنا من أوليائك المتقين وحزبك المفلحين الحديث الى قوله تصرفنا بحسن
اختيارك لنا أم أفضله على أصل (٨) حديث نسألك جوامع الخير وفوائده وخواتمه ونعوذ بك من جوامع
الشر وفوائده وخواتمه طلب من حديث أم سلمة انه كان يدعو بهذا الكلام فذكر منها اللهم اني أسألك
فوائده الخير وخواتمه وأوله وآخره وظاهره وباطنه والبرجات العلوية من الجنة آمين فيه عاصم بن عبيد لأعلم روى
عنه الاموسى بن عقبة (٩) حديث اللهم بقدرتك على تب على انك أنت التواب الرحيم وبحملك على انك أنت
الحديث الى قوله انك أنت الملك الجبار أم أفضله على أصل (١٠) حديث سبحانه اللهم وبمحمدك لاله الا أنك علمت
سوا وأظلمت نفسي فاغفر لي ذنبي أنت رب ولا يغير الذنوب الا أنت حق في السعوات من حديث علي دون

الأنات اللهم (١) ألهمني رشدى وقنى شرفى اللهم (٢) ارزقنى حالاً لاتعاقبنى عليه وقنى عمارتتى واستعماى به صالحاتقبلهمنى (٣) أسألك العفو والعافية وحسن اليقين والمعافة فى الدنيا والآخرة (٤) يا من لاتنصره الذنوب ولا تنقصه المغفرة عهى ما لا يضررك وأعطى ما لا ينقصك ربنا أفرغ علينا صبراً وتوفنا سامعاً أنت ولى فى الدنيا والآخرة توفى مسألاً لحقنى بالصالحين أنت ولىنا فاغفر لنا وارحنا وأنت خير الغافرين واكتب لنا فى هذه الدنيا حسنة وفى الآخرة أناهذنا البكر ربنا عليك توكلنا واليك باننا واليك الميعر ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا واغفر لنا ربنا انك أنت العزيز الرحيم ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرنا فى أمرنا وثب أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين ربنا اغفر لنا ولأخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل فى قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم ربنا آتئنا من لدنك رجة وهى لنا من أمرنا رشدا ربنا آتئنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ربنا اتنا سمعنا ناديا نادى للآيمان الى قوله عز وجل انك لاتخلف الميعاد ربنا لا تأخذنا نسيئنا وأخطأنا ربنا الى آخر السورة (٥) رب اغفر لى ولوالدى وارحهما كل يابى صغيرا واغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والأموات (٦) رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم وأنت العزيز الاكرم وأنت خير الراحمين وأنت خير الغافرين واثلثة واناليسه راجعون ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم وحسبنا الله ونعم الوكيل وصلى الله على محمد خاتم النبيين وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا على أنواع الاستعاذة المأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم * اللهم (٧) انى أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك من أن اردألى

قوله ذنى انك أنت ربى وقد تقدم فى الباب الثانى (١) حديث اللهم ألهمنى رشدى وقنى شرفى ت من حديث عمران بن حصين ان النبي صلى الله عليه وسلم علمه حصين وقال حسن غريب ورواه ن فى اليوم واليلة وك من حديث حصين والديرمان وقال صحيح على شرط الشيخين (٢) حديث اللهم ارزقنى حالاً لاتعاقبنى فيه وقنى عمارتتى واستعماى به صالحاتقبلهمنى ك من حديث ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو اللهم قننى عمارتتى وبارك لى فى وقى واخلف على كل غائبة لى بخير وقال صحيح الاستاذ وليخرجاه (٣) حديث اللهم انى أسألك العفو والعافية وحسن اليقين فى الدنيا والآخرة ن من حديث أبى بكر الصديق بلفظ سلوا الله المعافاة فانه لم يثبت أحد بعد اليقين خبرا من المعافاة وفى رواية للبيهقى سلوا الله العفو والعافية واليقين فى الأولى والآخرة فانه ما أتى العبد بعد اليقين خبرا من المعافاة وفى رواية لأحد أسألك الله العفو والعافية (٤) حديث يا من لاتنصره الذنوب ولا تنقصه المغفرة عهى ما لا يضررك وأعطى ما لا ينقصك أو منصور الديلمى فى مسند الفردوس من حديث على بسند ضعيف (٥) حديث رب اغفر لى ولوالدى وارحهما كل يابى صغيرا واغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمات الاحياء منهم والأموات د ه باسناد حسن من حديث أبى أسيد الساعدى قال رجل من بنى سامة هل بقى على من برأوى شئى قال نعم الصلاة عليهم والاستغفار لهم الحديث ولا بى الشيخ حب فى الثواب والمستغفرى فى الدعوات من حديث أس من استغفر للمؤمنين والمؤمنات رزاه الله عليه عن كل مؤمن مضى من أول البهر أو هو كائن الى يوم القيامة وسنده ضعيف وفى صحيح حب من حديث أبى سعيداً يمارجل مسلم يكن عنده صدقة فليتلى فى دعائه اللهم صلى على محمد عبدك ورسولك وصل على المؤمنين والمؤمنات والمسلمات والمسلمات فانه ركة (٦) حديث رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم وأنت الاعز الاكرم وأنت خير الراحمين وخير الغافرين أ حمد من حديث أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول رب اغفر وارحم واهدنى السبيل الآقوم وفيه على بن زيد بن جعدان مختلف فيه ولطبرانى فى الدعاء من حديث ابن مسعود انه صلى الله عليه وسلم كان يقول اذا سعى فى بطن المسيل اللهم اغفر وارحم وأنت الاعز الاكرم وفيه لى بن أبى سليم مختلف فيه ورواه موقوف عليه بسند صحيح (٧) حديث اللهم انى أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك أن اردألى وأذل العمر وأعوذ بك من فتنة الدنيا وأعوذ بك من عذاب القبر خ من

ما ان تازعهم
دنيا ولا شرف *
من المطاعم
والسلوات والولد
ولا لبس ثياب
فاثق * ولا
روح سرور وحل
فى بلد الامساعة
فى اثر مستزلة
قد قارب *
خطو فيها بعد
الابد فهم
رهائن غدران
وأودية * وفى
الشوامخ تلقاهم
مع العدد (وقال
الجنيد) الصوفى
كالارض يطرح
عليها كل قبيح
ولا يخرج منها
الاكل ملىح
وقال أيضا هو
كالارض يطؤها
البر والفاجر
وكالسحاب يظل
كل شئ وكالقطر
يسقى كل شئ
وأقوال المشايخ
فى ماهية التصوف
تزد على ألق
قول ويطول
نقلها ونذكر
ضايفاً لجمع جل
معانيها فاف
اللفاظ وان
اختلفت متقاربة

الافتقار ينشأ من الكدر وكما تحركت النفس وظهرت بصفة من صفاتها أدركها ببصيرته النافذة وقرمها الحرة به بدوام تصفيته بجيئة وبحركة نفسه وتفريقه وكبره فهو قائم به على قلبه وقائم بقلبه على نفسه قال الله تعالى كونوا قوامين لله شهداء بالغلظة وهذه القوامية لله على النفس هو التصق بالتصوف قال بعضهم التصوف كله اضطراب فاذا وقع السكون فلا تصوف والسر فيه ان الروح مجنونة الى الحضرة لاهية يعنى ان روح الصوفي متعلقة بمجنبة الى موطن القرب وللنفس بوضعها رسوب الى عالمها انقلاب على عقبها ولا بد

أرذل العمر وأعوذ بك من فتنة الدنيا وأعوذ بك من عذاب القبر اللهم (١) انى أعوذ بك من طمع مهدى الى طبع ومن طمع في غير مطمع ومن طمع حيث لا مطمع اللهم انى أعوذ بك (٢) من علم لا ينفع وقلب لا يشبع ودعاء لا يسمع ونفس لا تشبع وأعوذ بك من الجوع فانه يش السجيع ومن الخيانة فانها بشت البطالة ومن الكسل والبخل والخبث والحرم ومن أن أرد الى أرذل العمر ومن فتنة الدجال وعذاب القبر ومن فتنة الحيا والممات اللهم انا نسألك قلوباً وأهبة مخبئة منيعة في سبيلك اللهم انى أسألك عزاً أم مغفرتك وموجبات رحمتك والسلامة من كل أثم والغنمة من كل روافد الفوز بالجنة والنجاة من النار اللهم انى أعوذ بك (٣) من التردى وأعوذ بك من الغم والفرق والهدم وأعوذ بك من أن أموت في سبيلك مدبراً وأعوذ بك من أن أموت في طلب الدنيا اللهم انى أعوذ بك (٤) من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم اللهم (٥) جنبي منكرات الاخلاق والاعمال والادواء والاهواء اللهم انى أعوذ بك (٦) من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشقاء الاعداء اللهم انى أعوذ بك (٧) من الكفر والدين والفقر وأعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من فتنة الدجال اللهم انى أعوذ بك من (٨) شر سمعي وبصري وشر لسانى وقلبي وشر مني اللهم انى أعوذ بك من (٩) جار السوء في دار المقامة فان جار البادية يقول اللهم انى أعوذ بك (١٠) من القسوة والغفلة والعيلة والذلة والمسكنة وأعوذ بك من الكفر والفقر والفسوق والشقاق والنفاق وسوء الاخلاق وضيق الارزاق والسمة والرياء وأعوذ بك من الصمم والبكم والعمى والجنون والجنام والبرص وسبي الاسقام

حديث سعد بن أبي وقاص (١) حديث اللهم انى أعوذ بك من طمع مهدى الى طبع ومهدى الى غير مطمع ومن طمع حيث لا مطمع أحدك من حديث سعد وقال مستقيم الاسناد (٢) حديث اللهم انى أعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يشبع ودعاء لا يسمع الحديث الى قوله والنجاة من النار ك من حديث ابن مسعود وقال صحيح الاسناد وليس كما قال الانور ومرفأى أحاديث جيدة الاسناد (٣) حديث اللهم انى أعوذ بك من التردى وأعوذ بك من الغم الحديث الى قوله وأعوذ بك أن أموت طلب الدنيا د ك و صحيح اسناده من حديث أبى اليسر واسمه مكعب بن عمر بن ياد فيه دون قوله وأعوذ بك أن أموت طلب الدنيا ويتقدم من عند البخارى الاستعاذة من فتنة الدنيا (٤) حديث اللهم انى أعوذ بك من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم قلت هكذا في غير نسخة علمت وانما هو علمت وعلم كذا رواه م من حديث عائشة ولأبى بكر بن الحزك في الشبائل في حديث مرسل في الاستعاذة وفيه وشر ما لم أعلم وشر ما لم أعلم (٥) حديث اللهم جنبي منكرات الاخلاق والاعمال والادواء والاهواء وحسنه وك وصححه واللفظ له من حديث قطبة بن مالك (٦) حديث اللهم انى أعوذ بك من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشقاء الاعداء متفق عليه من حديث أبى هريرة (٧) حديث اللهم انى أعوذ بك من الكفر والدين والفقر وأعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من فتنة الدجال ك وقال صحيح الاسناد من حديث أبى سعيد الخدرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يقول من الكفر والدين وفي رواية للنسائى من الكفر والفقر وسلم من حديث أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول من عذاب القبر وعذاب جهنم وفتنة الدجال وللشيعيين من حديث عائشة في حديث قال فيه ومن شر فتنة المسيح الدجال (٨) حديث اللهم انى أعوذ بك من شر سمعي وبصري وشر لسانى وقلبي وشر مني د ن ت وحسنه ك و صحيح اسناده من حديث سهل بن حديد (٩) حديث اللهم انى أعوذ بك من جار السوء في دار المقامة فان جار البادية يقول ك من حديث أبى هريرة وقال صحيح على شرط م (١٠) حديث اللهم انى أعوذ بك بك من القسوة والغفلة والعيلة والذلة والمسكنة وأعوذ بك من الفقر والكفر والفسوق والشقاق والنفاق والسمة والرياء وأعوذ بك من الصمم والبكم والجنون والجنام والبرص وسبي الاسقام د ن مقتصرين على الأربعة الاخيرة وك بهما من حديث أنس وقال صحيح على شرط الشيخين

لصوفي من دوام الحركة بدوام الافتقار ودوام القرار وحسن التفقه لمواقع اصابت النفس ومن وقف على هذا المعنى يحظى بمعنى الصوفي

اللهم اني أعوذ بك من (١) زوال نعمتك ومن تحول عافيتك ومن جأفة نعمتك ومن جيع سخلك اللهم اني أعوذ بك (٢) من عذاب النار وقتنة النار وعذاب القبر وقتنة القبر وشر فتنه الغنى وشر فتنه الفقر وشر فتنه المسيح السجال وأعوذ بك من المغرم والمأثم اللهم اني أعوذ بك (٣) من نفس لا تشبع وقاب لا ينشعب وصلاة لا تنفع ودعوة لا تستجاب وأعوذ بك من شر النعم وقتنة الصدر اللهم اني أعوذ بك (٤) من غلبة الدين وغلبة العدو وشهادة الاعداء وصلى الله على محمد وعلى كل عبد مصطفى من كل العالمين آمين

باب الخامس في الأدعية المأثورة عند حدوث كل حادث من الحوادث

إذا أصبحت وسمعت الأذان فاستجب لك جواب المؤمن وقبذ كرتا هذه كن أدعية دخول الخلاء والخروج منه وأدعية الوضوء في كتاب الطهارة فإذا خرجت إلى المسجد فقل اللهم (٥) اجعل في قلبي نورا وفي لساني نورا واجعل في سمعي نورا واجعل في بصري نورا واجعل خلفي نورا وأمامي نورا واجعل من فوق نورا اللهم أعطني نورا وقل أيضا اللهم اني أسألك (٦) بحق السائلين عليك وبحق عشاى هذا اليك فاني لم أخرج أشرا ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة خرجت اتقا سخطك وابتغاء مرضاتك فأسألك أن تقبضني من النار وأن تغفر لي ذنوبي في أنه لا يغفر الذنوب إلا أنت فان خرجت من المنزل لحاجة فقل (٧) بسم الله رب أعوذ بك أن أظلم أو أظلم أو أجمل أو يجهل على (٨) بسم الله الرحمن الرحيم لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم بسم الله التكلان على الله فإذا انتهيت إلى المسجد ترد دخوله فقل اللهم (٩) صل على محمد وعلى آل محمد وسلم اللهم اغفر لي جميع ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك وقدم رجلك الخبي في الدخول فإذا رأيت في المسجد (١٠) من يبيع أو يبتاع فقل لا ربح الله تجارتك وإذا رأيت من

(١) حديث اللهم اني أعوذ بك من زوال نعمتك وتحول عافيتك وجأفة نعمتك ومن جيع سخلك م من حديث ابن عمر (٢) حديث اللهم اني أعوذ بك من عذاب النار وقتنة النار وعذاب القبر وقتنة القبر وشر فتنه الغنى وشر فتنه الفقر وشر فتنه المسيح السجال وأعوذ بك من المأثم والمغرم متفق عليه من حديث عائشة (٣) حديث اللهم اني أعوذ بك من نفس لا تشبع وقاب لا ينشعب وصلاة لا تنفع ودعوة لا تستجاب وأعوذ بك من سوء العمر وقتنة الصدر م من حديث يزيد بن أرقم في أثناء حديث اللهم اني أعوذ بك من قلب لا ينشعب ونفس لا تشبع وعمل لا يرفع ودعوة لا تستجاب طر و صلاة لا تنفع وشك أبو العترة في سماعه من انس والنسائي بإسناد جديد من حديث عمر في أثناء حديث وأعوذ بك م من حديث أنس اللهم اني أعوذ بك من سوء العمر وأعوذ بك من فتنه الصدر (٤) حديث اللهم اني أعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو وشهادة الاعداء ن ك من حديث عبد الله بن عمرو وقال صحيح على شرط مسلم

باب الخامس في الأدعية المأثورة عند كل حادث من الحوادث

(٥) حديث القول عند الخروج إلى المسجد اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي لساني نوراً الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس (٦) حديث اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك وبحق عشاى هذا اليك الحديث من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد حسن (٧) حديث القول عند الخروج من المنزل لحاجة بسم الله رب أعوذ بك أن أظلم أو أظلم أو أجمل أو يجهل على أصحاب السنن من حديث أم سلمة قالت حسن صحيح (٨) حديث بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة الا بالله التكلان على الله ه من حديث أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج من منزله قال بسم الله فذكره الا انه لم يقل الرحمن وفيه ضعف (٩) حديث القول عند دخول المسجد اللهم صل على محمد اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك ه من حديث فاطمة ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت حسن وليس اسناده بمثل لمسلم من حديث أبي جندب وأبي أسيد اذا دخل أحدكم المسجد فليقل اللهم افتح لي أبواب رحمتك وزاد في أوله فليسلم على النبي صلى الله عليه وسلم (١٠) حديث القول اذا رأى من يبيع أو يبتاع في المسجد لا ربح الله تجارتك وقال حسن غريب ون في اليوم

ابن محمد بن طاهر قال أخبرني والدي قال أنا أبو علي الشافعي بمكة رحمها الله تعالى قال أنا أحمد بن إبراهيم قال أنا أبو جعفر محمد بن إبراهيم قال أنا أبو عبد الله الخزازي قال ثنا سفيان عن مسلم عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجيب دعوة العبد ويركب الحمار ويلبس الصوف فحين هذا الوجه هذا قوم الى انهم سماوا صوفية نسبة لهم الى ظاهرها للبيئة لانهم اختاروا لبس الصوف لكونه أرفق ولكونه كان لباس الانبياء عليهم السلام روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال مر بالصخرة من الرواح سبعون نبيا حاة عليهم العباءة يؤمنون البيت اخرهم وقيل ان عيسى عليه السلام كان يلبس الصوف

(١) يشد ضالة في المسجد فقل لا ردها الله عليك أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) فإذا صليت ركعتي الصبح فقل بسم الله اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي السقاء إلى آخره كما ورد أنه من ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم (٣) فإذا ركعت فقل في ركوعك اللهم لك ركعت ولك خشعت ولك أسأمت وعليك توكلت أتت برى خشع سمعى وبصرى ونحى وعظمتى وعصمتى واستقلت به قدمى لله رب العالمين وإن أحببت فقل (٤) سبحان ربى العظيم ثلاث مرات (٥) وأسبوح قدوس رب الملائكة والروح (٦) فإذا رفعت رأسك من الركوع فقل سمع الله من جده وبنائك الحمد لله السموات والأرض ومل ما مشئت من شئ بعد أهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد لما نعت ولا معطى لما نعت ولا ينفع ذا الجنتك الجود إذا سجدت فقل اللهم (٧) لك سجدت ولك أسأمت سجد وجهى للذى خلقه وصور وجهى سمعو بصره فبما ربك الله أحسن الخالقين اللهم سجد لك سودى وخیالى وآمن بك فؤادى أبوء بنعمتك على وأبوء بذنبي وهذا ما جئت على نفسي فاغفرلى فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت (٨) وتقول (٩) سبحان ربى الأعلى ثلاث مرات فإذا فرغت من الصلاة فقل اللهم (١٠) أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام وتدعو بسائر الأدعية التى ذكرناها فإذا قمت من المجلس وأردت دعاء يكفر لقلوب المجلس فقل (١١) سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك تجلست سوا وظلمت نفسى فاغفرلى فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت فإذا دخلت السوق فقل (١٢) لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شئ قدير (١٣) بسم الله اللهم إني أسألك خير هذه السوق وخير ما فيها اللهم إني أعوذ بك من شرها وشر ما فيها اللهم إني أعوذ بك أن أصيب فيها بآفة أو مصيبة خاسرة فإن كان عليك دين فقل اللهم (١٤) اكفنى بحلالك عن حرامك وأغننى بفضلك

والليلة من حديث أبي هريرة (١) حديث القول إذا رأى من يشد ضالة لا ردها الله عليك م من حديث أبي هريرة (٢) حديث ابن عباس في القول بعد ركعتي الصبح اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي الخ قد تقدم في الدعاء (٣) حديث ابن عباس في الركوع اللهم لك ركعت ولك أسأمت الحديث م من حديث على (٤) حديث القول في مسبحان ربى العظيم ثلاثاً د ت ه من حديث ابن مسعود وفيه انقطاع (٥) حديث القول في مسبوح قدوس رب الملائكة والروح م من حديث عائشة (٦) حديث القول عند الرفع من الركوع سمع الله من جده وبنائك الحمد الحديث م من حديث أبي سعيد الخدري وابن عباس دون قوله سمع الله من جده وفيه في اليوم والليلة للحسن بن على العمري وهي عند م من حديث ابن أبنأ وفي وعند نخ م من حديث أبي هريرة (٧) حديث القول في السجود اللهم لك سجدت الحديث م من حديث على اللهم سجد لك سودى وخیالى وآمن بك فؤادى أبوء بنعمتك على وأبوء بذنبي وهذا ما جئت على نفسي فاغفرلى فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ك من حديث ابن مسعود وقال جميع الاسناد وليس كإل بل هو ضعيف (٨) حديث سبحان ربى الأعلى ثلاثاً د ت ه من حديث ابن مسعود وهو منقطع (٩) حديث القول إذا فرغ من الصلاة اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام م من حديث ثوبان (١٠) حديث كفارة المجلس سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت ن في اليوم والليلة من حديث رافع بن خديج بإسناد حسن (١١) حديث القول عند دخول السوق لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شئ قدير ت من حديث عمرو قال غريب وك وقال صحيح على شرط الشيخين (١٢) حديث بسم الله اللهم إني أسألك خير هذه السوق وخير ما فيها اللهم إني أعوذ بك من شرها وشر ما فيها اللهم إني أعوذ بك أن أصيب فيها بآفة أو مصيبة خاسرة ك من حديث بريدة وقال أقربها لشرائط هذا الكتاب حديث بريدة قلت فيه أبو عمر جاز لشعيب بن حرب ولعله حصن بن سليمان الأسدي مختلف فيه (١٣) حديث دعاء الدين اللهم اكفنى بحلالك عن حرامك وفضلك عن سواك ت وقال حسن

بدر يا كنت
لباسهم الصوف
وصفهم أبو
هريرة فضلة
ابن عبيد قال
كانوا يخرون من
الجوع حتى
يحسبهم الأعراب
مجانين وكان
لباسهم الصوف
حتى أن بعضهم
كان يصرق في
نوبه فيوجد
منه رائحة الشان
إذا أصابه الفيت
وقال بعضهم انه
ليؤذنى ربح
هو لأعماؤك
ربهم يخاطب
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
بذلك فكان
اختيارهم لبس
الصوف لتركتهم زينة
الدنيا وقناعتهم
بسد الجوعة
وسر الصورة
واستغفارهم في
أمر الآخرة فلم
يقصر غوا الملاذ
النفس ورأحتهم
لشدته شغلهم
بخدمة مولاهم
وانصرف همهم
إلى أمر الآخرة
وهذا الاختيار

يلامو بناسب من حب الاشتقاق لأنه يقال تصوف إذا لبس الصوف كما يقال تصعب إذا لبس القميص ولما كان حالهم بين سير وطير

وعاذا قبل ذلك قال كعب فاذا امطر السماء قتل اللهم (١) سقيا هنيئا وصيبا ناعما اللهم اجعله (٢) صيب رحمة ولا تجعله صيب عذاب فاذا غضبت قتل اللهم (٣) اغفر لي ذنبي واذهب غيظ قلبي واخرجني من الشيطان الرجيم فاذا اخفت قوما قتل اللهم (٤) انا نجعلك في نحورهم ونعوذ بك من شرورهم فاذا غررت قتل اللهم (٥) انت عضدي ونصيري وبك اقاتل (٦) واذا غنت اذنك فصل على محمد صلى الله عليه وسلم وقل ذكر الله من ذكرني بخير (٧) فاذا رأت استجابة دعائك قتل الحمد لله الذي يعز بجلاله تم الصالحات واذا ابطأت قتل الحمد لله على كل حال (٨) واذا سمعت اذان المغرب قتل اللهم اقبال ليك وادبر نهارك واصوات دعائك وحضور صلاتك أسألك أن تغفر لي (٩) واذا أصابك هم قتل اللهم اتي عبدك وابن عبدك وابن أمك ناصيني بيدك ماض في حكمك عدل في قضاؤك أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك وعلمته أحد من خلقك أو أسألتك به في علم الغيب عندك ان تجعل القرآن ربيع قلبي ونور صدري وجلاء غمي وذهب حزني وحي قال صلى الله عليه وسلم ما أصاب أحد احزن فقال ذلك الا اذهب الله همه وأبدله مكانه فرحا فقيل له يا رسول الله فلا تعلمها فقال صلى الله عليه وسلم بلى ينبي لمن سمعها أن يتعلمها واذا وجبت وجعاني جسدك أو جسد غيرك فارقه برقية رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى الانسان قرحة أو جرحا وضع سبابة على الارض ثم فجعها وقال (١٠) بسم الله تر بة أرضنا برقية بعضنا يشفي سقينا باذن ربنا (١١) واذا وجبت وجعاني جسدك وضع يدك على الذي تألم من جسدك وقل بسم الله ثلاثا وقل سبع مرات أعوذ بغير الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر (١٢) فاذا أصابك كرب قتل لا اله الا الله العلي الحليم لا اله الا الله رب العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات السبع ورب العرش الكريم

بغضبك ولا تلهكنا بهذا بك عاونا قبل ذلك ت وقال غريب ن في اليوم واليلة من حديث ابن عمر وابن السني باسناد حسن (١) حديث القول عند المطر اللهم سقيا هنيئا وصيبا ناعما خ من حديث عائشة كان اذا رأى المطر قال اللهم اجعله صيبا ناعما وه سببا بالسين وله ون في اليوم واليلة اللهم اجعله صيبا هنيئا واسنادهما صحيح (٢) حديث اللهم اجعله سبب رحمة ولا تجعله سبب عذاب ن في اليوم واليلة من حديث سعيد بن المسيب مر سلا (٣) حديث القول اذا غضب اللهم اغفر ذنبي واذهب غيظ قلبي واخرجني من الشيطان الرجيم ابن السني في اليوم واليلة من حديث عائشة بسند ضعيف (٤) حديث القول اذا خاف قوما اللهم اتي اجعلك في نحورهم واعوذ بك من شرورهم دن في اليوم واليلة من حديث أبي موسى بسند صحيح (٥) حديث القول اذا غزا اللهم انت عضدي ونصيري بك اقاتل دت ن من حديث أس قال ت حسن غريب (٦) حديث القول عند طين الاذن اللهم صل على محمد كرا لله بخير من ذكرني الطبراني وابن عدي وابن السني في اليوم واليلة من حديث أبي رافع بسند ضعيف (٧) حديث القول اذا رأى استجابة دعائه الحمد لله التي نعمته تم الصالحات تقدم في الدعاء (٨) حديث القول اذا سمع اذان المغرب اللهم هذا اقبال ليك وادبر نهارك واصوات دعائك وحضور صلاتك أسألك أن تغفر لي ت وقال غريب وك من حديث أم سامة دون قوله وحضور صلاتك فانها عند الخرائطي في مكالم الاخلاق والحسن بن علي المعمرى في اليوم واليلة (٩) حديث القول اذا صابه هم اللهم اتي عبدك وابن عبدك وابن أمك ناصيني بيدك الحديث أجد وحبك من حديث ابن مسعود وقال صحيح على شرط م ان سلم من ارسال عبد الرحمن عن أبيه فانه مختلف في سماعه من أبيه (١٠) حديث رقية رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله تر بة أرضنا برقية بعضنا يشفي بسقينا باذن ر بناتمفق عليه من حديث عائشة (١١) حديث وضع يده على الذي يألم من جسده ويقول بسم الله ثلاثا ويقول أعوذ بغير الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر سبع مرات م من حديث عثمان بن أبي العاص (١٢) حديث دعاء الكرب لا اله الا الله العلي الحليم الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس

طريقهم ولا يحجب
النسول في
أمرهم يوطن
نفسه على
التقصيف والتقليل
ويعلم ان
المأكل أيضا
من جنس
الملبوس فيدخل
في طريقهم على
بصيرة وهذا أمر
مفهوم معارف
عند المبتدئ
والاشارة الخشع
من حالمه في
تسميتهم بذلك
أبعد من فهم
أرباب البدايات
فكان تسميتهم
بهذا أنفع وأولى
وأيا غير هذا
المعنى مما يقال
اتربس بسموا
صوفية لذلك
يتضمن دعوى
واذا قبل سمو
صوفية ليسهم
الصوف كان
أبعد من الدعوى
وكل ما كان أبعد
من الدعوى
كان أليق بحالهم
وأيا لان لبس
الصوف حكم
ظاهر على الظاهر
من أمرهم

ونسبتهم إلى أمر آخر من حال أو مقام أمر باطن والحكم بالظاهر أوفق وأولى فالقول بأنهم سمو صوفية ليسهم الصوف أليق وأقرب إلى

(١) فان أردت النوم فوضأ أو لا ثم توسد على جنبك مستقبل القبلة ثم كبر لله تعالى أربعين وثلاثين وسبحه ثلاثاً وثلاثين واحده ثلاثاً وثلاثين ثم قل (٢) اللهم اني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك اللهم اني لأستطيع أن أبغ نناء عليك ولو حرصت ولكن أنت كما أنبتت على نفسك اللهم (٣) باسمك أحيا وأموت اللهم رب السموات ورب الارض ورب كل شئ ومليك فآلق الحب والنوى ومنزل التوراة والإنجيل والقرآن أعوذ بك من شر كل ذي شر ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها أنت الاول فليس قبلك شئ وأنت الآخر فليس بعدك شئ وأنت الظاهر فليس فوقك شئ وأنت الباطن فليس دونك شئ اقض عني الدين وأغنني من الفقر اللهم (٤) لك خلقت نفسي وأنت توفاها لك بماتها وبجهاها اللهم ان أمتها فاغفر لها وان أحييتها فاحفظها اللهم اني أسألك العافية في الدنيا والآخرة (٥) باسمك ربني وضعت جنبي فاغفر لي ذنبي اللهم (٦) فني عذابك يوم تجمع عبادك اللهم (٧) أسألت نفسي اليك ووجهت وجهي اليك وفوضت أمري اليك وألجأت ظهري اليك رغبة ورهبة اليك لا ملجأ ولا منجى منك الا اليك آمنت بك الذي أنزلت ونييت الذي أرسلت ويكون هذا آخر دعائك ففداً رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ويلق قبل ذلك اللهم (٨) أيقظني في أحب الساعات اليك واستعمني بأحب الأعمال اليك تقر بي اليك زلي وتبعدني من سخطك بعداً أسألك فتعطيني وأستغفرك فتغفر لي وأدعوك فتستجيب لي (٩) فاذا استيقظت من نومك عند الصباح فقل الحمد لله الذي أحياها بعدما أمانت اليه النشور (١٠) أصبحنا وأصبح الملك لله والعظمة والسلطان لله والعزة والقدرة لله

(١) حديث التكمير عند النوم أربعين وثلاثين والتسبيح ثلاثاً وثلاثين والحمد ثلاثاً وثلاثين متفق عليه من حديث علي (٢) حديث القول عند اعادة النوم اللهم اني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك اللهم اني لأستطيع أن أبغ نناء عليك ولو حرصت ولكن أنت كما أنبتت على نفسك النسائي في اليوم والليلة من حديث علي وفيه انقطاع (٣) حديث اللهم باسمك أحيا وأموت خ من حديث حذيفة م من حديث البراء (٤) حديث اللهم رب السموات والارض ورب كل شئ ومليك فآلق الحب والنوى الحديث الى قوله وأغننا من الفقر م من حديث أبي هريرة (٥) حديث اللهم أنت خلقت نفسي وأنت توفاها الحديث الى قوله اني أسألك العافية م من حديث ابن عمر (٦) حديث باسمك ربني وضعت جنبي فاغفر لي ذنبي ن في اليوم والليلة من حديث عبد الله بن عمرو بن مسعود وللشخصين من حديث أبي هريرة باسمك ربني وضعت جنبي وبك أرفعه ان أمسكت نفسي فاغفر لها وقال خ فارحها وان أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين (٧) حديث اللهم فني عذابك يوم تجمع عبادك ت في الشبايل من حديث ابن مسعود وهو عند م من حديث حفصة بلغظ تبعث وكذا رواه ت من حديث حذيفة ومحمد بن حديث البراء وحسنه (٨) حديث اللهم اني أسألت نفسي اليك وفوضت أمري اليك الحديث متفق عليه من حديث البراء (٩) حديث اللهم أيقظني في أحب الساعات اليك واستعمني بأحب الأعمال اليك تقر بي اليك زلي وتبعدني من سخطك بعداً أسألك فتعطيني وأستغفرك فتغفر لي وأدعوك فتستجيب لي أو تصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عباس اللهم ابعثنني في أحب الساعات اليك حتى تذكرني فتذكرنا ونسألك فتعطيني وتدعوك فتستجيب لنا ونستغفرك فتغفر لنا واسناده ضعيف وهو معروف من قول حبيب الطائي كبروا به اني الدنيا في الدعاء (١٠) حديث القول اذا استيقظت من منامه الحمد لله الذي أحيانا بعدما أمانت اليه النشور خ من حديث حذيفة وم من حديث البراء (١١) حديث أصبحنا وأصبح الملك لله والعظمة والسلطان لله والعزة والقدرة لله الطبراني في الأوسط من حديث عائشة أصبحتنا وأصبح الملك والجلو والحوو والقوة والقدرة والسلطان والسموات والارض وكل شئ بقدره العالين وفي الدعاء من حديث ابن أبي وفي أصبحتنا وأصبح الملك والكبرياء والعظمة والخلق والليل والنهار وما سكن فيه ملهنا واسنادها ضعيف وليس م من حديث ابن مسعود أصبحنا وأصبح الملك لله

الملافة والصوفة
المرمسة التي
لا يرغب فيها ولا
يلتفت اليها يقال
صوفي نسبة الى
الصوفة كما يقال
كوفي نسبة الى
الكوفة وهذا
ما ذكره بعض
أهل العلم والمعنى
المقصود به قريب
ولا اتم الاشتقاق
ولم يزل لبس
الصوف اختيار
الصالحين والزهاد
والمتشسفين
والعباد (أخبار)
أبو زرعة طاهر
عن أبيه قال أنا
عبد الزاق بن
عبد الكريم
قال أنا أبو الحسن
محمد بن محمد قال لنا
أبو علي اسمعيل
ابن محمد قال لنا
الحسن بن عرفة
قال لنا خلف بن
خليفة عن جدي
ابن الاعرج عن
عبد الله بن
الحارث عن عبد
الله بن مسعود
رضي الله عنه قال
قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم
يوم كمل الله تعالى
موسى عليه السلام كان عليه جبة صوف وسراويل صوف وكساء صوف وكعة

من صوف ونعلا من جلد جرجير من دى وقيل سمو صوفية لانهم فى الصف الاول (٢٩٧) بين يدى الله عز وجل بار نفاع

همهم واقبالهم
على الله تعالى
بقلوبهم ووقوفهم
بسرائرهم بين
يديه وقيل كان
هذا الاسم فى
الاصل صفوى
فاستقل ذلك
وجعل صوفيا
وقيل سمو
صوفية نسبة الى
الصفة التى كانت
لفرقاء المهاجرين
على عهد رسول
الله صلى الله عليه
وسلم الذين قال
الله تعالى فيهم
لفرقاء الذين
أحصروا فى
سبيل الله لا
يستطيعون
ضربا فى الأرض
الآية وهذا وإن
كان لا يستقيم
من حيث
الاشتقاق
القوى ولكن
صحىح من حيث
المعنى لان
الصوفية يشاكل
حالهم حال
أولئك لكونهم
مجمعين متلفين
متصاحبين لله
وفى الله كاحباب
الصفة وكانوا يحبو

(١) أصبغنا على فطرة الاسلام وكلمة الاخلاص وعلى دين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولملة ديننا ابراهيم خنيفا وما كان من المشركين اللهم (٢) بكأصبغنا بك أسبنا بك نحيا بك نموت واليك المصير اللهم (٣) انى أسألك ان تبشئنا فى هذا اليوم الى كل خير ونعوذ بك أن نتجرع فيه سوءا وننجبره الى مسلم فانك قلت وهو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقضى أجل مسمى اللهم (٤) فائق الاصباح وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا أسألك خير هذا اليوم وخير ما فيه وأعوذ بك من شره وشر ما فيه (٥) بسم الله ماشاء الله لاقوه الا بالله ماشاء الله كل نعمة من الله ماشاء الله الخير كله بيد الله ماشاء الله لا يصرف سوء الا الله (٦) رضى بالله ربنا وبالا سلام دنيا ومحمد صلى الله عليه وسلم بنينا ربنا عليك توكلنا واليك أسبنا واليك المصير (٧) واذا أمسى قال ذلك الا انه يقول لم يسبنا ويقول مع ذلك أعوذ بكلمات الله التامات وأسمائه كلها من شر ما ذرأ وبرأ ومن شر كل ذي شر ومن شر كل

(١) حديث أصبغنا على فطرة الاسلام وكلمة الاخلاص ودين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولملة ديننا ابراهيم خنيفا وما كان من المشركين فى اليوم والليله من حديث عبد الرحمن بن أبى بنسند صحيح ورواه أحمد من حديث ابن أبى عن أبى بن كعب مرفوعا (٢) حديث اللهم بكأصبغنا بك أسبنا بك نحيا بك نموت واليك المصير أصحاب السنين وحسنه ت لانهم قالوا واليك النشور ولابن السن واليك المصير (٣) حديث اللهم اناسألك ان تبشئنا فى هذا اليوم الى كل خير ونعوذ بك أن نتجرع فيه سوءا وننجبره الى مسلم الحديث لم أجد أوله وت من حديث أبى بكر فى حديثه وأعوذ بك من شر نفسى وشر الشيطان وشركه وأن تقترف على أنفسنا سوءا أو ننجبره الى مسلم رواه د من حديث أبى مالك الاشعري بإسناد جيد (٤) حديث اللهم فائق الاصباح وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا أسألك خير هذا اليوم وخير ما فيه وأعوذ بك من شره وشر ما فيه قلت هو مكي من حديث بن فروى أن يومنصور واليه فى مسند الفردوس من حديث أبى سعيد قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو اللهم فائق الاصباح وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا أقض عني الدين وأغنني من الفقر وقوى على الجهاد فى سبيلك والدار قطنى فى الافراد من حديث البراء نألك خير هذا اليوم وخير ما بعده ونعوذ بك من شر هذا اليوم وشر ما بعده ود من حديث أبى مالك الاشعري اللهم اناسألك خير هذا اليوم وقته ونصره ونوره وهذا هو بركته وأعوذ بك من شر ما فيه وشر ما بعده وسنده جيد والحسن بن على المعمر فى اليوم والليلة من حديث ابن مسعود اللهم انى أسألك خيرا فى هذا اليوم وخير ما بعده وأعوذ بك من شر هذا اليوم وشر ما بعده والحديث عند م فى المساء خير ما فى هذه الليلة الحديث ثم قال واذا أصبح قال ذلك أيضا (٥) حديث بسم الله ماشاء الله لاقوه الا بالله ماشاء الله كل نعمة من الله ماشاء الله الخير كله بيد الله ماشاء الله لا يصرف سوء الا الله عنى الكامل من حديث ابن عباس ولا أعلمه الا مرفوعا الى النبى صلى الله عليه وسلم قال يلتقى الخضر والياس عليهما الصلاة والسلام كل عام بالموسم معنى فيصاق كل واحتنهما من أس صاحبه فيفترقان عن هذه الكلمات فقد كرموا بقل الخير كله بيد الله قال موضعها لا يسوق الخير الا الله قال ابن عباس من قاطن حين يصبح وحين يمسي آمنه الله من الفرق والخرق وأحسبه قال ومن الشيطان والسلطان والحية والعقربا ورده فى ترجمة الحسين بن رزين وقال ليس بالمعروف وهو بهذا الاسناد منكرو (٦) حديث رضى بالله ربنا وبالا سلام دنيا ومحمد صلى الله عليه وسلم بنينا ربنا عليك توكلنا واليك أسبنا واليك المصير (٧) حديث القول عند المساء مثل الصباح الا انك تقول أسبنا وتقول مع ذلك أعوذ بكلمات الله التامات وأسمائه كلها من شر ما ذرأ وبرأ ومن شر كل ذي شر ومن شر كل دابة أنت أخذ بناصيتها ان رضى على صراط مستقيم أبو الشيخ فى كتاب الثواب من حديث عبد الرحمن بن عوف من قال حين يصبح أعوذ بكلمات الله التامات التى لا يحاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق وبرأ وذرأ

دابة أنت أخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم (١) واذا نظرت في المرأة قال الجندلة الذي سوى خلقى فعله وكرم صور وجهي وحسنها وجعلني من المسلمين (٢) واذا اشتريت خادما أو غلاما ودابة فخذ بناصيته وقيل اللهم اني أسألك خيره وخيرا ما جبل عليه وأعوذ بك من شره وشر ما جبل عليه (٣) واذا هنت بالكنكاح فقل بارك الله فيك وبارك عليك وجمع بينكما في خير واذا قضيت الدين فقل للفضي له (٤) بارك الله لك في أهلك ومالك اذ قل صلى الله عليه وسلم انما جزء السلف الجند الاداء فهذه ادعية لا يستغني المرء عن حفظها وما سوى ذلك من ادعية السفر والصلاة والوضوء ذكرناها في كتاب الحج والصلاة والطهارة **فان قلت** فما طائفة الدعاء والقضاء لا مرده فاعلم ان من القضاء رد البلاء بالدعاء والدعاء سبيل رد البلاء واستجلاب الرحمة كان الترس سبيل رد السهم والماء سبيل تخرج النبات من الارض فكأن الترس يدفع السهم فيقتل افعان فكذلك الدعاء والبلاء يتعالمان وليس من شرط الاعتراف بقضاء الله تعالى أن لا يحمل السلاح وقد قال تعالى خذوا حذركم وان لا اسقى الارض بعد صبب البذر فيقال ان سبق القضاء بالنبات نبت البنووان لم يسبق لم يثبت بلر بط الاسباب بالمسببات هو القضاء الاول الذي هو كليج البصر وهو اقرب وترتيب تفصيل المسببات على تفاصيل الاسباب على التدرج والتقدير هو القدر الذي قدر الخير قدره بسبب والذي قدر الشر قدره لدفعه سببا فلا تناقض بين هذه الامور عند من انفتحت بصيرته ثم في الدعاء من الفائدة مما ذكرناه في الذك فانه يستدعي حضور القلب مع الله وهو منتهى العبادات ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (٥) الدعاء مخ العبادات والغالب على الخلق أنه لا تنصرف قلوبهم الى ذكر الله عز وجل الا عند الحاجة وارهاق مائة فان الانسان اذا حسه الشر فندعو داعر يرض فالحاجة تنحو الى الدعاء والدعاء ورد القلب الى الله عز وجل بالتضرع والاستكانة فيحصل به الذك الذي هو أشرف العبادات ولذلك صار البلاء موكلا بالانبياء عليهم السلام ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل لانه يرد القلب بالفانقار والتضرع الى الله عز وجل وينع من نسيانه وأما الغنى فسبب البطو في غالب الامور فان الانسان ليطغى أن رآه استغنى فهذا ما ردنا ان نورد من جملة الاذكار والدعوات والله الموفق للخير وأما بقية الدعوات في الاكل والسفر وعبادة المرء وغيره فاستأني في مواضعها ان شاء الله تعالى وعلى الله التكاليف بحج كتاب الاذكار والدعوات بكمالها ان شاء الله تعالى كتاب الورد والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله

اعتصم من شر الثقلين الحديث وفيه وان قاله حين يمسي كن له كذلك حتى يصبح وفيه ابن طهية ولا حتمن حديث عبد الرحمن بن حسن في حديث ابن جبريل قال يا محمد قل أعوذ بكلمات الله التامة من شر ما خلق وذرا وبراً ومن شر ما قبل من السماء الحديث واسناده جيد ومسلم من حديث أبي هريرة في الدعاء عند النوم أعوذ بك من شر كل دابة أنت أخذ بناصيتها ولطبراني في الدعاء من حديث أبي البرداء اللهم اني أعوذ بك من شر نفسي ومن شر كل دابة الخ الحديث وقد تقدم في الباب الثاني (١) حديث القول اذا نظرت في المرأة الجندلة الذي سوى خلقى فعله وكرم صور وجهي وحسنها وجعلني من المسلمين الطبراني في الاوسط وابن السني في اليوم والالية من حديث أنس بن سفيان ضعيف (٢) حديث القول اذا اشتريت خادما ودابة اللهم اني أسألك خيره وخيرا ما جبل عليه وأعوذ بك من شره وشر ما جبل عليه ده من حديث عمر بن شبيب عن أبيه عن جده بسند جيد (٣) حديث التهنئة بالكنكاح بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما في خير دث ه من حديث أبي هريرة قال ت حسن صحيح (٤) حديث الدعاء لصاحب الدين اذ قضى الله دينه ببارك الله لك في أهلك ومالك انما جزء السلف الجند الاداء ن من حديث عبد الله بن أبي ربيعة قال استقرض مني النبي صلى الله عليه وسلم اربعين ألفا فجاءه مال فدفعه الى قال فذكر ما اسناده حسن (٥) حديث الدعاء مخ العبادات تقدم في الباب الاول

كانوا يحطون
ورخصون النوى
بالتجار وبالليل
يستغلون
بالعبادة وتعلم
القرآن وتلاوته
وكان رسول الله
صلى الله عليه
وسلم يواسيهم
ويحث الناس
على مواساتهم
ويجلس معهم
ويأكل معهم
وفهم نزل قوله
تعالى ولا تطرد
الذين يدعون
رهم بالفداء
والعشي يريدون
وجهه وقوله
تعالى واصبر
نفسك مع الذين
يدعون رهم
بالفداء والعشي
ونزل في ابن أم
مكتوم قوله تعالى
عبس وتولى ان
جاءه الاعشى
وكان من أهل
الصفقة فغوب
النبي صلى الله
عليه وسلم لاجله
وكان رسول الله
صلى الله عليه
وسلم اذا صاغفهم
لا يترع يده من
أيديهم وكان
يقرهم على أهل الجنة والسعة يبعث مع واحد ثلاثة ومع الآخر أربعة وكان

يصلون في ثوب واحد منهم من لا يبلغ ركبته فأذركم أحلام قبض يديه مخافة أن تبدو عورته (وقال) بعض أهل الصفة: جئنا جماعة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقلنا يا رسول الله أحرق بطوننا الخ فسمع بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد المنبر ثم قال ما بال أقوام يقولون أحرق بطوننا الخ أما علمتم أن هذا الخمر هو طعام أهل المدينة وقد واسونا به واسيننا كما واسونا به والذي نفس محمد بيده إن منذ شهرين لم يرتفع من بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم دخان الخبز وليس لهم إلا الاسودان الماء والخمر (أخبرنا)

كتاب ترتيب الأوراد وتفصيل أحياء الليل

وهو الكتاب العاشر من أحياء علوم الدين وبه اختتام ريع العبادات فنع الله به المسلمين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله على آلائه جدا كثيرا ونذكره ذكر الأفاضل في القلب استذكرا ولا نفورا ونشكركه اذ جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا وصلى على نبيه الذي بعثه بالحق بشيرا ونذيرا وعلى آله الطاهرين وصحبه الأكرمين الذين اجتهدوا في عبادته غدوة وعشيا وبكر وقوا صيلا حتى أصبح كل واحد منهم بمحامي الدين هاديا وسراجا منيرا **﴿أما بعد﴾** فإن الله تعالى جعل الأرض ذلولا للعبادة لا ليستقروا في منا كهابل ليتخذوها منزلا فيتروا ومانها زاد إجماعهم في سفرهم الحيا وطاهم ويكتنزون منها كنفوا لفهم عملا وفضلا محترزين من مصادهلهم معاطهاو بتحقيق أن العمر يسير بهم سير السفينة برا كهل الناس في هذا العالم سفروا أول منازلهم المهد وآخرها الحد الوطن هو الجنة والنار والعمر مسافة السفر فسئله من أحله وشهوره فرأسخه وأيامه أمياله وأفاسه خطواته وطامته بصاعته وأوقاته رؤس أمواله وشهواته وأغراضه قطاع طريقه وربحه الفوز بقاء الله تعالى في دار السلام مع الملك الكبير والنعيم المقوم وخسرانه البعد من الله تعالى مع الانكال والأغلال والعذاب الاليم في دركات الجحيم فالغافل في نفس من أنفاسه حتى ينقضي في غير طاعة تقربه إلى الله في يوم تعرض في يوم التغابن لعينة وحسرة ما لم تنتهي ولهذا الخطر العظيم والخطب الهائل شمر الموفقون عن ساق الجد وودعوا بالسكينة ملاذ النفس واغتفوا بقايا العمر وترجوا عجب تكرار الاوقات وظائف الأوراد حرصا على أحياء الليل والنهار في طلب القرب من الملك الجبار والسعي إلى الدار القرار فصار من مهمات علم طريق الآخرة تفصيل القول في كيفية قسمة الأوراد ونوزيع العبادات التي سبق شرحها على مقادير الاوقات ويتضح هذا المهم بذكر **﴿الباب الاول﴾** في فضيلة الأوراد وترتيبها في الليل والنهار **﴿الباب الثاني﴾** في كيفية أحياء الليل وفضليته وما يتعاقبه **﴿الباب الاول﴾** في فضيلة الأوراد وترتيبها وأحكامها **﴿فضيلة الأوراد بيان أن المواظبة عليها هي الطريق إلى الله تعالى﴾**

اعلم أن الناظرين بنور البصيرة علموا أنه لا نجاة الا لقاء الله تعالى وأنه لا سبيل إلى لقاء الابن بموت العبد محبته تعالى وعار قابله سبحانه وأن المحبة والانس لا تحصل الا بدوام ذكر المحبوب والمواظبة عليه وان المعرفة به لا تحصل الا بدوام الفكر فيه وفي صفاته وأفعاله وليس في الوجود سوى الله تعالى وأفعاله ولن يتسر دوام الذكر والفكر الا بدوام الدنيا وشهواتها والاجتزاء منها بقدر البلغة والضرورة وكل ذلك لا يمت إلا باستغراق أوقات الليل والنهار في وظائف الاذكار والافكار والنفس لما جبلت عليه من السآمة والملال لتأخير على فن واحد من الأسباب المعينة على الذكر والفكر بل أذارت إلى غمط واحدا أظهرت الملل والاستغفال وان الله تعالى لا يعمل حتى يتجاوز ضرورة اللطيف بها أن روحها تنتقل من فن إلى فن ومن نوع إلى نوع بحسب كل وقت لتغزير بالانتقال لئلا يملأ وتغلب بالذمة ورغبتها وتدوم بدوام الرغبة مواظبتها لذلك تقسم الأوراد قسمة مختلفة فالذكر والفكر ينبغي أن يستغرق جميع الاوقات أو كثرها فان النفس يطعمها مائة إلى مائة الدنيا فان صرف العبد شطر أوقاته إلى تدبيرات الدنيا وشهواتها الباطنة مشلاو الشطر الآخر إلى العبادات رجع جانب الليل إلى الدنيا لموافقها الطبع إذ يكون الوقت متساويا في تقاومان والطبع لاحدهما يرجع إلى الظاهر والباطن فيساعدان على أمور الدنيا ويصفو في طلبها القلب ويتجرد وأما الرذائل العبادات فتسكب ولا يسلم إخلاص القلب فيه وحضوره الا في بعض الاوقات فن أراد أن يدخل الجنة بغير حساب فليستغرق في أوقاته في الطاعة ومن أراد أن

كتاب الأوراد وفضل أحياء الليل

الباب الاول في فضيلة الأوراد

الشيخ أبو الفتح محمد بن عبد الباقي في كتابه قال الشيخ أبو بكر بن زكريا الطريثي قال أنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي قال حدثنا

سعيد بن حاتم
الباخي قال حدثنا
سهل بن أسلم
عن خالد بن محمد
عن أبي عبد
الرحمن السكري
عن يزيد
النحوي عن
عكرمة عن ابن
عباس رضي الله
عنهم قال وقف
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
يوماً على أهل
الصفة فرأى
فقرهم وجههم
وطيب قلوبهم
فقال أبشروا
يا أصحاب الصفة
فمن بقي منكم على
التعبد الذي أنتم
عليه اليوم
راضياً بما هو فيه
فانه من رفقائي
يوم القيامة
(وقيل) كان
منهم طائفة
بغراسان بأبوين
إلى الكهوف
والمغارات ولا
يسكنون القرى
والمدن يسمونهم
في خراسان
شككتية لان
شككت اسم
الغار ينسبونهم
إلى الماء ويالمستقر وأهل الشام يسمونهم جوعية والله تعالى ذكر في القرآن

ترجح كفة حسنة وتثقل موازين خيرة فليستوعب في الطاعة كثيراً وقاته فان خلط عمل صالحاً وآخر سيئاً
فامر به عظمى ولكن الرجاء غير منقطع والعفو من كرم الله منتظر فعسى الله تعالى أن يغفر له بجموده وكرمه فهذا
ما انكشف الناظرين بنور البصيرة فان لم تكن من أهله فانظر الى خطاب الله تعالى لرسوله واقتبس به نور الايمان
فقد قال الله تعالى لا تقرب عباده اليه وأرفعهم درجة لديه ان لك في النهار سبعاطو ولا واذ كراسم بك وتبتل
اليه تبتلا وقال تعالى واذ كراسم بك بكرة وأصيلاً ومن الليل فأسجد له وسبحه ليلاطو ولا وقال تعالى وسبح
بجمدرك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسبحه وأدبار السجود وقال سبحانه وسبح بجمدرك
حين تقوم ومن الليل فسبحه وأدبار النجوم وقال تعالى ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلاً وقال تعالى ومن
آاء الليل فسبح وأطراف النهار لعك ترضى وقال عز وجل وأقم الصلاة لفرط النهار ولقائس الليل ان الحسنات
يذهبن السيليات ثم انظر كيف وصف الفائزين من عبادوه بما ذلوفهم فقال تعالى آمن هو فانت آاء الليل
ساجداً وقائماً يحذر الآخر ويرجو رحمة ربه قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقال تعالى تتجافى
جنبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطعناً وقال عز وجل والذين يبيتون لربهم سجداً وقائماً وقال
عز وجل كانوا قليلين من الليل ما يهجعون وبالاسحار هم يستغفرون وقال عز وجل فسمان الله حين تمسون
وحين تصبحون وقال تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه فهذا كله يبين لك ان
الطريق الى الله تعالى مراقة الاوقات وعمرانها بالارادة على سبيل البوام ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (١) أحب
عبادة الله الى الله الذين يراعون الشمس والقمر والاطلالت كراهة تعالى وقد قال تعالى الشمس والقمر بحسبان
وقال تعالى أنتم الرائي ربك كيف سجد الظل ولو شاء لجعله ساكناً جعلنا الشمس عليه دليلاً ثم قبضناه الينا قبضاً يسيراً
وقال تعالى والقمر قدرناه منازل وقال تعالى وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر
فلا تظن أن المقصود من سير الشمس والقمر بحسبان منظوم مرتب ومن خلق الظل والنور والنجوم أن
يستعان بهما على أمور الدنابل تعرف بهما مقادير الاوقات فيستغل فيها بالطاعات والتجارة للدنار الآخرة بذلك عليه
قوله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً أي يخاف أحدهما الآخر
ليتدارك في أحدهما ما فات في الآخر بين ان ذلك لذلك والشكر لا غير وقال تعالى وجعلنا الليل والنهار آيتين
فحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتهتدوا فاضلا من ربكم وتعلموا اعداد السنين والحساب وانما الفضل
للمتقي هو الثواب المغفر فوسأل الله بحسن التوفيق لما يرضيه

بيان أعداد الاوراد وترتيبها

أعلم ان أرواد النهار سبعة فحايين طلوع الصبح الى طلوع قرص الشمس وردوا ما بين طلوع الشمس الى الزوال
وردان وما بين الزوال الى وقت العصر وردان وما بين العصر الى المغرب وردان والليل ينقسم الى أربع بعة أرواد
وردان من المغرب الى وقت نوم الناس ووردان من النصف الاخير من الليل الى طلوع الفجر فلذلك كفضيلة كل
ورد وظيفته وما يتعلق به **قال في الاول** ما بين طلوع الصبح الى طلوع الشمس وهو وقت شريف وبدل
على شرفه وفضله اقسام الله تعالى به اذ قال الصبح اذا تنفس وتمحبه اذ قال قالوا لا صباح وقال تعالى قل أعوذ
برب الفلق وظاهره القدر بقبض الظل فيه اذ قال تعالى ثم قبضناه الينا قبضاً يسيراً وهو وقت قبض ظل الليل
يسبغ نور الشمس وارشاده الناس الى التسبيح فيه بقوله تعالى فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون
وبقوله تعالى فسبح بجمدرك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها وقوله عز وجل ومن آاء الليل فسبح وأطراف
النهار لعك ترضى وقوله تعالى واذ كراسم بك بكرة وأصيلاً **فأما الثانية** فلما ختم وقتها بتباهجها من
النوم فاذا انتبه فينبغي أن يتدنى بذكر الله تعالى فيقول الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور الى

(١) حديث أحب عبادة الله الى الله الذين يراعون الشمس والقمر والاطلالت كراهة تعالى الطبراني وك وقال

وامم الصوفي
مشغل على
جميع المنفرد
في هذه الاسماء
الذكورية وهذا
الاسم لم يكن في
زمن رسول الله
صلى الله عليه
وسلم وقيل كان
في زمن التابعين
(وقيل) عن
الحسن البصري
رجة الله عليه انه
قال رأيت صوفيا
في الطواف
فأعطيته شيئا فلم
ياخذ وقال سبحي
أربع دائري
يكفي مامعي
ويشبه هذا ما
روى عن سفيان
انه قال لولا أن
هاتم الصوفي
ما عرفت دقيق
الرباء وهذا يدل
على أن هذا
الاسم كان
يعرف قديما
وقيل لم يعرف
هذا الاسم الى
الماتين من
الهجرة العربية
لان في زمن
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
كان أصحاب

آخر الادعية والآيات التي ذكرناها في دعاء الاستيقاظ من كآب الدعوات ولياس ثوبه وهو في الدعاء ونسوى
بهستعورته امثالا لامر الله تعالى واستعانه به على عبادته من غير قصد رياء ولا روعة ثم توجه الى بيت الماء
ان كان به حاجة الى بيت الماء يدخل أولا رجليه اليسرى ويدعو بالادعية التي ذكرناها في كآب البهارة
عند الدخول والخروج ثم يستاك على السنة كسقيو يتوضأ ثم اعيا جميع السنن والادعية التي ذكرناها
في الطهارة فانما اقتدنا أحاد العبادات السليكة نذكر في هذا الكتاب وجه التركيب والترتيب فقط فاذا فرغ من
(الوضوء^(١)) صلى ركعتي الفجر أعني السنة في منزله كذلك كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأ بعد
الركعتين سوأدا هما في البيت والمسجد الدعاء الذي رواه ابن عباس رضي الله عنهما يقول اللهم (٢) اني أسألك
رجة من عندك تهدي بها قلبي الى آخر الدعاء ثم يخرج من البيت متوجها الى المسجد ولا ينسئ دعاء الخروج
الى المسجد ولا يسئ الى الصلاة مسعيا (٣) بل يمشي وعليه السكينة والوقار كما رده الخبر ولا يشبك بين أصابعه يدخل
المسجد ويقدّم رجليه اليمنى ويدعو (٤) بالدعاء المأثور عند دخول المسجد ثم يطلب من المسجد الصف الاول ويجتمع
ولا يغطي رقاب الناس ولا يزاحم كسقيو ذكره في كآب الجمعة ثم يصلي ركعتي الفجر ان لم يكن صلاحه في
البيت ويستغفر بالدعاء المذكور بعدهما وان كان قد صلى ركعتي الفجر صلى ركعتي التوبة وجلس منتظرا
للجماعة والاحب التغليس بالجماعة فقد كان صلى الله عليه وسلم (٥) يغلس بالصبح ولا ينيئ أن يدع الجماعة في
الصلاة قائما وفي الصبح والعشاء خاصة فلهم ازيادة فضل فقضى أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم (٦) أنه قال في صلاة الصبح من نوضأ ثم توجه الى المسجد ليصلي فيه الصلاة كان له بكل خطوة
حسنة ومحى عنه سيئة والحسنة بعشر أمثالها فإذا صلى ثم انصرف عند طلوع الشمس كتب له بكل شعرة في
جسده حسنة وأقلب بحجة مبرورة فان جلس حتى ركع الضحى كتب له بكل ركعة ألفا ألف حسنة ومن صلى
العقة فله مثل ذلك وأقلب بعمر مبرورة وكان من عادة السلف دخول المسجد قبل طلوع الفجر قال رجل من
التابعين دخلت المسجد قبل طلوع الفجر فقلت يا بھر رقة قسميني فقال يا ابن أخي لا شيء خرجت من
منزلك في هذه الساعة فقلت لصلاة الغداة فقال ابشر (٧) فانما كان قد خرجنا وقعودنا في المسجد في هذه الساعة عتلة
غزوة في سبيل الله تعالى وقال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن علي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم
(٨) طرقه وفاطمة رضي الله عنهما وهما نائمان فقال لا تصليان قال علي فقلت يا رسول الله انما انفسنا بيد الله تعالى
فأذا شاء أن يبعثنا باقنا انصرف صلى الله عليه وسلم فسمعتة وهو منصرف يضرب نغدهم يقول وكان الانسان
أكثر شيء جدلا ثم ينيئ أن يشتغل بعد ركعتي الفجر ودعائه بالاستغفار والتسبيح الى أن تمام الصلاة فيقول

جميع الاسناد من حديث ابن أبي أوفى بلفظ خيار عباد الله (١) حديث صلاة ركعتي الصبح في المنزل متفق
عليه من حديث حفصة (٢) حديث الدعاء بعد ركعتي الصبح اللهم اني أسألك رجة من عندك الحديث
قديم (٣) حديث المشي الى الصلاة وعليه السكينة متفق عليه من حديث أبي هريرة (٤) حديث الدعاء
المأثور عند دخول المسجد تقدم في الباب الخامس من الاذكار (٥) حديث التغليس في الصبح متفق عليه من
حديث عائشة (٦) حديث أنس في صلاة الصبح من نوضأ ثم توجه الى المسجد ليصلي فيه الصلاة كان له بكل
خطوة حسنة ومحى عنه سيئة والحسنة بعشر أمثالها وإذا صلى ثم انصرف عند طلوع الشمس كتب له بكل شعرة
في جسده حسنة وأقلب بحجة مبرورة فان جلس حتى ركع الضحى كتب له بكل ركعة ألفا ألف حسنة ومن صلى العقة
فله مثل ذلك وأقلب بحجة مبرورة لم أجده أصلا بهذا السياق وفي شعب الايمان للبيهقي من حديث أنس بسند
ضعيف ومن صلى المغرب في جماعة كان له كحجة مبرورة وعمره متقبلة (٧) حديث أبي هريرة كان بعد
شرونا وقعودنا في المجلس في هذه الساعة عتلة غزوة في سبيل الله فقلت علي أصل (٨) حديث علي ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقه وفاطمة وهما نائمان فقال لا تصليان قال علي فقلت يا رسول الله انما انفسنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمون الرجل محبا يشرف بحجة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكون الإشارة بها إلى من كل إشارة

استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم وأتوب اليه سبعين مرة وصحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر مائة مرة ثم يصلي الفريضة صراعيها جميعاً ما ذكرناه من الآداب الباطنة والظاهرة في الصلاة والقنوة فإذا فرغ منها قعد في المسجد إلى طلوع الشمس في ذكر الله تعالى كما ستر به فقد قال صلى الله عليه وسلم (١) لأن أتعبدني مجلسي أذكر الله تعالى فيه من صلاة الغداة إلى طلوع الشمس أحب إلي من أن أعتق أربع رقاب وروى أنه صلى الله عليه وسلم (٢) كان إذا صلى الغداة قعد في مصلاه حتى تطلع الشمس وفي بعضها يصلي ركعتين أي بعد الطلوع وقد ورد في فضل ذلك ما يصحح وروى الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) كان قيامه بركته من رجة ربه يقول إنه قال يا ابن آدم إذا كنت في بعد صلاة الفجر ساعة وبعد صلاة العصر ساعة كفك ما بينهما وإذا ظهر فضل ذلك فليقعد ولا يتكلم إلى طلوع الشمس بل ينبغي أن تكون وطيقته إلى الطلوع ربعة أنواع أدعية وأذكر ويكررها في سجدة وقراءة قرآن وتكسر أماً الأدعية فكما يفرغ من صلاة فليبدأ وليقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم اللهم أنت السلام ومنك السلام واليك يعود السلام حينئذ بنا بالسلام وأدخلنا دار السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام ثم يفتتح الدعاء بما كان يفتتح به رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) وهو قوله سبحان ربي الأعلى الوهاب (٥) لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير لا اله الا الله أهل النعمة والفضل والثناء الحسن لا اله الا الله ولا نعبد الاياه مختصين له الدين ولو كره الكافرون ثم يبدأ بالأدعية التي أوردناها في الباب الثالث والرابع من كتاب الأدعية فيدعو بجميعها أن قدر عليه أو يحفظ من جلته ما يراه أو يفي بحاله وأرق لقلبه وأخضع على لسانه وأما الذاكر المكررة فهي كلمات وردت تكرارها فضلاً لم ينزل بارادها أو قل ما ينبغي أن يكرر كل واحدة منها ثلاثاً وسبعاً وأكثر مماثلة أو سبعون وأوسطه عشر فليكررها بقدر فراغه وسعة وقته وفضل الاكثر أكثر والواوسط الاقصد أن يكررها عشر مرات فهو أجدر بأن يدوم عليه وخير الأمور دوامها من قل وكل وظيفة لا يمكن المواظبة على كثرتها فليقلها مع الدوامه أفضل وأشد تأتيراً في القلب من كثرة ما مع الفقرة ومثال القليل الدائم كقطرات ماء تتقاطر على الأرض على التوالي تقتل فيها حفرة ولو وقع ذلك على الحجر ومثال الكثير المتفرق ما يصب دفعة واحدة ودفعت متفرقة متباعدة الاوقات فلا يبين لها أثر ظهور هذه الكلمات عشرة في الأولى في قوله لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير في الثانية في قوله سبحان الله

النوبة وانقطع الوحي السبوي ونواري النور المصطفوي واختلفت الآراء وتنوعت الانحاء وتفرّد كل ذي رأي برأيه وكثر شرب العسلوم شوب الاهوية وترعرعت البنية المتقين واضطربت عزائم الزهادين وغلبت الجهالات وكثف حجابها وكثرت العادات وتملكت أربابها وترخفت الدنيا وكثرت خطاياها تفرّد طائفة بأعمال صالحة وأحوال سيئة وصلّ في العزّة وقوة في الدين وزهدوا في الدنيا ومحبتها واغشوا العزلة والوحدة لم يتحنوا لنفوسهم زوايا يجتمعون فيها تارة ويفتردون أخرى أسوة بأهل الصفة تاركين للأسباب متبتلين إلى رب الارباب قائمين

يبدأ الله الحديث متفق عليه (١) حديث لأن أتعبدني مجلس أذكر الله فيه من صلاة الغداة إلى طلوع الشمس أحب إلي من أن أعتق أربع رقاب د من حديث أنس وتقدم في الباب الثالث من العلم (٢) حديث كان إذا صلى الغداة قعد في مصلاه حتى تطلع الشمس وفي بعضها يصلي ركعتين أي بعد الطلوع م من حديث جابر ابن سمرة دون ذكر الركعتين وت من حديث أنس وحسنه من صلى الفجر في جماعة ثم قعد يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس ثم يصلي ركعتين كانت له كأجر حجة وعمره تامة تامة تامة (٣) حديث الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قيامه بركته من رجة ربه أنه قال يا ابن آدم إذا كنت في بعد صلاة الفجر ساعة وبعد صلاة العصر ساعة كفك ما بينهما من الجلال والإكرام في الزهد هكذا مسلاً (٤) حديث كان يفتتح الدعاء بسبحان ربي الأعلى الوهاب تقدم (٥) حديث الفضل في تكرار لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير تقدم من حديث أبي توب تكرارها عشر ادون قوله يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير فاتها في اليوم واليلة للنسائي من حديث أبي ذر دون قوله وهو حي لا يموت وهي كلها عند البراز من حديث عبد الرحمن بن عوف فيقال عند الصباح والمساء وتقدم تكرارها مائة ومائتين والاطرائ في السعامة من حديث عبد الله بن عمرو وتكرارها ألف مرة أو سائده ضعيف (٦) حديث الفضل في تكرار سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والثناء له أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله ن في اليوم واليلة واجب وصححه من حديث

برتبة في الايمان

غير بما يتعاهدها

فصار لهم مقتضى

ذلك عساوم

يعرفونها و اشارات

يتعاهدونها

فغررو النفوسهم

اصطلاحات تشير

الى معان

يعرفونها وتعرف

عن أحوال

يجنبونها فأخذ

ذلك الخلف عن

السلف حتى صار

ذلك رسما مستقرا

وخبرا مستقرا

في شكل عصر

وزمان فظهر

هذا الاسم بينهم

وتسموا به

وسموا به فالاسم

سمتهم والعالم بالله

صفتهم والعبادة

حليتهم والتقوى

شعارهم وحقائق

الحقيقة أسرارهم

نزاع القبائل

وأعجاب الفضائل

سكان قباب

الغيرة وقطان

ديار الخيرة ثم مع

الساعات من

امداد فضل الله

مزيد ولهيبت

شوقهم بتأجج

ويقول هل من

والجنة ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (١) قوله (٢) سبح قديس رب الملائكة والروح (٣) قوله (٤) سبحان الله العظيم وبحمده (٥) قوله (٦) أستغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الحي القيوم وأسأله التوبة (٧) السادسة قوله اللهم (٨) لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجبد منك الجبد (٩) السابعة قوله (١٠) لا اله الا الله الملك الحق المبين (١١) الثامنة قوله (١٢) بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شئ في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم (١٣) التاسعة قوله اللهم (١٤) صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الامي وعلى آله وصحبه وسلم (١٥) العاشرة قوله (١٦) أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم رب أعوذ بك من هزات الشياطين وأعوذ بك رب من يحضرون فهذه العشر كلمات اذا كرر كل واحدة عشر مرات حصل لامة مرة فهو أفضل من أن يكرر ذكر واحد اامة مرة لان لكل واحدة من هؤلاء الكلمات فضلا على حiale وللقلب بكل واحدة نوع تنبه وتلذذ للنفس في الانتقال من كلمة الى كلمة نوع استراحة وأمن من الملل فأما القراءة فيستبيله

أني سعيد الخيري استكنوا من البقايا الصالحات فذكرها (١) حديث نكرار سبح قديس رب الملائكة والروح لم أجذب ذكرها مكررة لكن عند م من حديث عائشة انه صلى الله عليه وسلم كان يقولها في ركوعه وسجوده وقد تقدم ولأني الشيخ في الثواب من حديث البراء أ كثر من أن تقول سبحان الملك القدوس رب الملائكة والروح (٢) حديث نكرار سبحان الله وبحمده متفق عليه من حديث أبي هريرة من قال ذلك في يوم مائة مرة عطف خطايه وإن كانت مثل زبد البحر (٣) حديث نكرار استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم وأسأله التوبة المستغفري في الدعوات من حديث معاذ ان من قاطب بعد الفجر وبعد العصر ثلاث مرات كثر ثوابه وإن كانت مثل زبد البحر ولفظه وأتوب اليه وفيه ضعف وهكذا رواه ت من حديث أبي سعيد في قولها ثلاثا ولا يخارى من حديث أبي هريرة أني لأستغفر الله وأتوب اليه في اليوم أكثر من سبعين مرة ولم يقل الطبراني أكثر ولمسلم من حديث الاعرابي لأستغفر الله في كل يوم مائة مرة تقدمت هذه الأحاديث في الباب الثاني من الاذكار (٤) حديث نكرار اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجبد منك لم أجذب تكرارها في حديث وانما وردت مطلقة عقب الصلوات في الرفيع من الركوع (٥) حديث نكرار لا اله الا الله الملك الحق المبين المستغفري في الدعوات والخطيب في الرواة عن مالك من حديث علي من قاطب في يوم مائة مرة كان له أمان من الفقر وأمان من وحشة القبر واستجلب به الغنا واستقرع به باب الجنة وفيه الفضل بن غانم ضعيف ولا ينع في الحلية من قال ذلك في كل يوم وليامته مرة لم يسأل الله فيها حاجة الا قضاءه وفيه تسليم الخواص ضعيف وقال فيه أظنه عن علي (٦) حديث نكرار بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شئ في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم أعجاب السن وابن حبان وك وصحبه من حديث عثمان من قال ذلك ثلاث مرات حين يسمى لم يصبه جأء بلاء حتى يصبح ومن قاطب حين يصبح ثلاث مرات لم يصبه جأء بلاء حتى يسمى قال حسن صحيح غريب (٧) حديث نكرار اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الامي وعلى آل محمد ذكره أبو القاسم محمد بن عبد الواحد الغافقي في فضائل القرآن من حديث ابن أبي أوفى من أراد أن يموت في السماء الرابعة فليقل كل يوم ثلاث مرات فذكره وهو منكر فلتورد التكرار عند الصباح والمساء من غير تعيين هذه الصيغة رواه الطبراني من حديث أبي الرداء ليلفظ من صلى على حين يصبح عشرا وحين يمسي عشرا أدركته شفاعة في يوم القيامة وفيه انقطاع (٨) حديث نكرار أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم أعوذ بالله من هزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون ت من حديث معقل بن يسار من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله سبعين ألف ملك الحديث ومن قاطب حين يسمى كان بتلك المنزلة وقال حسن غريب ولا بن أبي الدنيان حديث أنس مثل حديث مقطوع قبله من قاطب حين يصبح عشر مرات أجبر من الشيطان الى الصبح

مزيد اللهم احشرنافي زمريهم وازرقنا حالهم والله أعلم (الباب السابع في ذكر التصوف والمشبه به) (أخبرنا شيخنا شيخ الاسلام

قال أنا محمد بن
عباس بن زكريا
قال أنا أبو محمد
يحيى بن محمد بن
صاعد الاصفهاني
قال حسدنا
الحسين بن
الحسن للروزي
قال أنا عبد الله
ابن المبارك قال
انا المعمر بن
سليمان قال أنا
جعند الطويل
عن أنس بن
مالك قال جاء
رجل الى النبي
عليه الصلاة
والسلام فقال
يا رسول الله مني
قيام الساعة فقام
رسول الله صلى
الله عليه وسلم الى
الصلاة فلما
قضى الصلاة قال
أين السائل عن
الساعة فقال
الرجل أنا
يا رسول الله قال
ما أعددت لها
قال ما أعددت
لها كثير صلاة
ولا صيام أو قال
ما أعددت لها
كثير عمل الاثني
أحب الله ورسوله
فقال النبي عليه

قراءة جلته من الآيات وردت الاخبار بفضلها وهو أن يقرأ سورة الحديد (١) وآية الكرسي (٢) وخاتمة البقرة (٣) من قوله
آمن الرسول (٤) وشهد الله (٥) وقال اللهم مالك الملك الآتين وقوله تعالى (٦) لقد جاءكم رسول من أنفسكم الى آخرها
وقوله تعالى (٧) لقد صدق الله رسوله بالحق الى آخرها وقوله سبحانه (٨) الجنة التي لم يتخذوا الآيات (٩) وخمس
آيات من أول الحديد (١٠) وثلاثون آخرة سورة الحشر وان قرأ الميعات العشر التي أهداها الخضر عليه السلام الى
الحديث ولا يني الشيخ في الثواب من حديث عائشة ألا أعلمك يا خالد كتاب تقول ثلاث مرات قل أعوذ بكلمات
الله التامة من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين وان يحضرون والحديث عند أبي داود و ت
وحسنه و ك و صحيحه فيقال عند الفرع دون تكرارها ثلاثا من حديث عبد الله بن عمرو (١) حديث
فضل سورة الحديد من حديث أبي سعيد بن الملقى انها أعظم السور في القرآن و م من حديث ابن عباس
في الملك الذي نزل الى الارض وقال النبي صلى الله عليه وسلم أنبش بنورين أو تينهما لم يؤتهما نبي قبلك فاتحة
الكتاب وخواتم سورة البقرة تقر أعجرف منهما إلا أعطيته (٢) حديث فضل آية الكرسي م من حديث أبي
ابن كعب يأله المنذر أن يري أي آية من كتاب الله معك أعظم قلت الله لا اله الا هو الخالي القيوم الحديث وخ من
حديث أبي هريرة في رواية توكيله يحفظ تمر الصدقة ويحيى الشيطان اليه وقوله إذا وب الى فراشك فقرأ آية الكرسي
فانه لن يزال عليك من الله حافظ الحديث وفيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمانه قد صدق وهو كذوب
(٣) حديث فضل خاتمة البقرة متفق عليه من حديث أبي مسعود من قرأ آيتين من آخر سورة البقرة في ليلة
كفاته وتقدم حديث ابن عباس قبله حديث (٤) حديث فضل شهد الله أبو الشيخ حب في كتاب الثواب من
حديث ابن مسعود من قرأ شهد الله الى قوله الاسلام ثم قال وأنا شهد عايشة الله به وأستودع الله هذه الشهادة
وهي لي عنده ودعية يحيى به يوم القيامة فقيل له عبيد هذا عهد لي عهداً أنا حق من وفي بالعهدة أو خلوا عبيد
الجنة وفيه وعمر بن الخطاب روى الاطيل قاله ابن عدى وسأى حديث علي بعده (٥) حديث فضل قل اللهم
مالك الملك الآتين المستغفر في الدعوات من حديث علي ان فاتحة الكتاب وآية الكرسي والآيتين من آل
عمران شهد الله الى قوله الاسلام وقل اللهم مالك الملك الى قوله بغير حساب معلقات ما بينهن وبين الله حجاب
الحديث وفيه فقال الله لا يقرأ كن أحد من عبادي دبر كل صلاة لا جعل الجنة مثواه الحديث وفيه الحارث
ابن عميرة في ترجمته ذكره حب في الضعفاء وقال موضوع لأصل له والحارث يروي عن اثبات الموضوعات
قلت وثقه جاد بن زيد وابن معين وأبو زرعة وأبو حاتم ون وروى له خ تعليقا (٦) حديث فضل لقد
جاءكم رسول من أنفسكم الى آخرها طب في الدعاء من حديث أنس بسند ضعيف عن النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم ما أحتربه من كل شيطان رجيم ومن كل جبار عنيد فقد كرهنا في آخره فقل بحسن الله الى آخر السورة
وذكر أبو القاسم العافقي في فضائل القرآن في غائب القرآن لعبد الملك بن حبيب من رواية محمد بن بكران رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال من لم يقرأه تلقب بجاهل كرسول من أنفسكم الى آخر السورة ثم هدمنا لا غرأ ولا
حرقا ولا ضرر بالمجدة وهو ضعيف (٧) حديث فضل لقد صدق الله رسوله الرزق بالحق لم أجده حديثا
يخصه لكن في فضل سورة الفتح ما رواه أبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث أبي بن كعب من قرأ سورة الفتح
فكان ما شهد ففتح مكة تبع النبي صلى الله عليه وسلم وهو حديث موضوع (٨) حديث فضل الجنة الذي
لم يتخذوا الآيات أجدد الطبراني من حديث معاذ بن أنس العز الجنة التي لم يتخذوا الآيات كلها واسناده
ضعيف (٩) حديث فضل خمس آيات من أول الحديد ذكر أبو القاسم العافقي في فضائل القرآن من حديث
علي اذا أردت أن تسأل الله حاجة فقرأ خمس آيات من أول سورة الحديد الى قوله علم بذات الصدور ومن آخر
سورة الحشر من قوله لا تؤذنا هذا القرآن على جبل الى آخر السورة ثم يقول يا من هو كذا افعل بي كذا وتدعو
بماتريد (١٠) حديث فضل ثلاث آيات من آخر سورة الحشر ت من حديث معقل بن يسار وقد تقدم قبل

الاحبة اليهم
وهو مع تقصيره
عن القيام بآهم
فيه يكون معهم
لموضع ارادته
وحبته وقد ورد
بلفظ آخر واضح
من الخبر الذي
روياه في المعنى
روى عبادة بن
الصامت عن ابي
ذر الغفاري قال
قلت يا رسول الله
الرجل يحب
القوم ولا يستطيع
أن يعمل كعملهم
قال أنت يا أبا ذر
مع من أحببت
قال قلت فاني
أحب الله ورسوله
قال فأنك مع من
أحببت قال
فأعاده أبو ذر
فأعاده رسول
الله صلى الله عليه
وسلم فحبة
التسبي بآهم
لا تكون الا
لتسبي روحه
تنبت له أرواح
الصوفية لان
عبادة أمر الله وما
يقرب اليه ومن
يقرب منه
يكون يجذب
الروح غير ان

ابراهيم التيمي رحمه الله ووصاه أن يقولها غروب عيشة فقد استكمل الفضل وجمع له ذلك نذيرة لاجل الادعية المذكورة ففقد روى عن (١) كرز بن برة فرجه الله وكان من الابدال قال أتاني أخ من أهل الشام فهاهنا في حنية وقال يا كرز أقبل مني هذه الهدية فانها نسجت الهدية فقلت يا أخو من أهدى لك هذه الهدية قال أعطيناها ابراهيم التيمي قلت أفلم تسأل ابراهيم من أعطاه اياها قال بلى قال كنت جالساً في فناء الكعبة وأتاني التهلل والتسبيح والتحميد والتعجيل فجاءني رجل فسلم علي وجلس عن يميني فقرأ في رجلي ما أحسن منه وجهاً ولا أحسن منه ثياباً ولا أتد يا ضالواً لا طبيب يحاميه فقلت يا عبد الله من أنت ومن أين جئت فقال أنا الخضر فقلت في أي شيء جئتني فقال جئتك للسلام عليك وجبالك في الله وعندي هدية أريد أن أهديها لك فقلت ما هي قال أن تقول قبل طلوع الشمس وقبل انبساطها على الأرض وقبل الغروب سورة الحمد وقل أعوذ برب الناس وقل أعوذ برب الفلق وقل هو الله أحد وقل يا أيها الكافرون وآية الكرسي وكل واحدة سبع مرات وتقول سبحان الله والحمد لله ولا إله الا الله والله أكبر سبعاً وتصل على النبي صلى الله عليه وسلم سبعاً وتستغفر لنفسك ولوالديك ولجميع المؤمنين والمؤمنات سبعاً وتقول اللهم افعل في وبيهم عاجلاً وآجلاً في الدين والدنيا والآخرة ما أنت له أهل ولا تفعل بنا ما نحن له أهل انك غفور رحيم جواد كريم ففرحهم سبع مرات وانظر أن لا تدع ذلك غدوة وشية فقلت أحب أن تخبرني من أعطاك هذه العطية العظيمة فقال أعطيناها محمد صلى الله عليه وآله سبع مرات ذلك فقال اذ كنت محمد صلى الله عليه وسلم فأسأله عن ثوبه فإنه يحبك بذلك فذكر ابراهيم التيمي أنه رأى ذات يوم في منامه كأن الملائكة جاءته فاحتملته حتى أدخلوا له الجنة فرأى ما فيه من الوصف وأوراعاً عظيمة فمراة في الجنة قال تسألت الملائكة فقلت لمن هذا فقالوا الذي يعمل مثل عملك وذكر أنه أكل من ثمرها وسقوه من شرابها قال فأتاني النبي صلى الله عليه وسلم ومعه سبعون نبياً وسبعون صفاء من الملائكة كل صفاء مثل ما بين المشرق والمغرب فسلم علي وأخذ يدي فقلت يا رسول الله الخضر أخبرني أن سمع منك هذا الحديث فقال صدق الخضر صدق الخضر وكل ما يحكيه فهو حق وهو عالم أهل الأرض وهو تيسر الابدال وهو من جنود الله تعالى في الأرض فقلت يا رسول الله فمن فصل هذا وأعمله ولم ير مثل الذي رأيت في منامي هل يعطى شيئاً مما أعطيت فقال الذي يعطى الحق نبياً لا يعطى العامل بهذا وإن لم يزل ولم ير الجنة إلا يغفر له جميع الكبائر التي عملها ويرفع الله تعالى عنه غضبه رفته و يأمر صاحب الشاة أن لا يكتب عليه خطيئة من السيئات إلى سنة والذي يعطى الحق نبياً لا يعمل بهذا الا من آمن خلقه الله سعيداً ولا يتركه الا من خلقه الله شقيماً وكان ابراهيم التيمي يكتب أربعاً أشهر لم يطعم ولم يشرب فلعله كان بعينه الرؤيا فهذه وظيفة القراءة فأن أضاف إليها شيئاً ما انتهى اليه ورد من القرآن أو اقتصر عليه فهو حسن فان القرآن جامع لفضل الذكر والفكر والدعاء مهما كان يتذكر كما ذكرنا فاضله وآدابه في باب التلاوة وأما الأفكار فليكن ذلك إحدى وظائفه وسيأتي تفصيل ما يتفكر فيه وكيفيته في كتاب التفكير من ربيع المتبقيات ولكن مجامع ترجع إلى فنيين * أحدهما أن يتفكر فيما ينفعه من العلمانية بأن يحاسب نفسه فيما سبق من تقصيره ويرتب وظائفه في يومه الذي بين يديه ويدبر في دفع الصوارف والعوائق الشاغلة عن الخبر ويتذكر تقصيره وما ينطق قاله الخلل من أعماله فيلصحه بمحض في قلبه النبات السالحة من أعماله في نفسه وفي معاملته لساكنين * الفن الثاني فيما ينفعه في علم المكاشفة وذلك بان يتفكر مرة في نعم الله تعالى وتواتر آلائه الظاهرة والباطنة ثم يدع نفسه بها ويكثر شكره عليها أو في عقوقه بالله وتقماله ثم يدع نفسه بقدره الا له واستغفانه ويرز يدخفه، فهو لكل واحد من هذه الامور شعب كثيرة يسع التفكير فيها على بعض الخلق دون البعض وانما نسخت في كتاب التفكير وبهما

هنا بورقة وللمبقي في الشعب من حديث أبي امامة بسند ضعيف من قرأ خواتيم سورة الجحش في ليل أو نهار فأتى من يومه ولياته فقتلوا وجب الله له الجنة (١) حديث كرز بن برة عن رجل من أهل الشام عن ابراهيم التيمي ان الخضر عاهه المسببات العشرة وقال في آخرها أعطيناها محمد صلى الله عليه وسلم ليس له أصل ولم يصح

فالتشبه صاحب
إيمان والأيمان
بطريق الصوفية
أصل كبير قال
الجنيب رحمه الله
عليه الإيمان
بطريقنا هذا
ولاية ووجه ذلك
أن الصوفية
تغيروا بأحوال
عسرة وتوارث
مستغربة عنده
أكثر الخلق
لأنهم مكاشفون
بالقدر وغرائب
العلوم وأشارهم
إلى عظيم أمر
القبول القرب منه
والإيمان بذلك
إيمان بالقسرة
وقد أنكر قوم
من أهل الملة
كرامات الأولياء
والإيمان بذلك
إيمان بالقسرة
ولهم علوم من
هذا القبيل فلا
يؤمنون بطريقهم
الامن خصه الله
تعالى بمزيد
عنايته فالتشبه
صاحب إيمان
والتصوف
صاحب علم لأنه
بعد الإيمان
اكتسب مزيد

تيسر الفكر فهو أنصرف إلى العبادات أذ فيه معنى الذكركه تعالى وزيادة أمر من أحدهما زيادة المعرفة أذا الفكر
مفتاح المعرفة والكشف والثاني زيادة المحبة أذا تحب القلب الامن اعتقد تعظيمه ولا تشك في عظمته الله
سبحانه وجلاله لا يعرفه صفاته ومعرفة قدرته وعجائب أفعاله فحصل من الفكر المعرفة ومن المعرفة التعظيم
ومن التعظيم المحبة والذكر أيضا يورث الانس وهو نوع من المحبة ولكن المحبة التي سبها المعرفة أقوى وأثبت
وأعظم ونسبة محبة العارف إلى الله أكبر من غير تمام الاستبصار كنسبة عشق من شاهد جمال شخص بالعين
وأطلع على حسن أخلاقه وأفعاله وفضائله وخصاله الجيدة بالبحر إلى أنس من كره على سمعه وصف شخص غائب
عن عينه بالحسن في الخلق والخلق مطلقا من غير تفصيل ووجه الحسن فهم ما ليس بحسبه كحبة المشاهد وليس
الخبر كالمعاينة فالعباد المواظبون على ذكر الله بالقلب واللسان الذين يصدقون بما جاء به الرسل بالإيمان التقليدي
ليس معهم من محاسن صفات الله تعالى الأمور جيلة اعتقدوها بتصديق من وصفها لهم والعارفون هم الذين
شاهدوا ذلك الجلال والجلال يعين البصيرة الباطنة التي هي أقوى من البصر الظاهر لأن أحد الم يحيط بكنهه جلالة
وجلاله فإن ذلك غير مقدور لاحد من الخلق ولكن كل واحد شاهد بقدر ما رفع لعم الحجاب ولانهاية جمال حضرة
الربوبية ولا تحجبها عما عاهد بها التي استحققت أن تسمى نوراً وكذا يظن الواصل اليها أنه قد تم وصوله إلى الأصل
سبعون حجبا قال صلى الله عليه وسلم (١) أن الله سبعين حجبا من نور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل ما أدرك
بصره وذلك الحجب أيضا مرتبة وتلك الأنوار متفاوتة في الرب تغاوت الشمس والقمر والكواكب وبين صوفي
الأول أصغرهما ثم ما يليه وعليه أول بعض الصوفية درجات ما كان يظهر لأبراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم
في تربيته وقال فلما جن عليه الليل رأى ظلمة عليه الأمر رأى كوكبا أي وصل إلى تحجب من عجب النور فعبر عنه
بالكوكب وما أبدى به هذه الأجسام المضيئة فإن أحاد العوام لا يغني عنهم أن الربوبية لا تنطبق بالأجسام بل يدركون
ذلك بأوائل نظرهم فلا يضل العوام لا يضل الخليل عليه السلام والحجب المساءة أنوار أمارا يدها الضوء المحسوس
بالبصر بل أدها ما أبدى بقوله تعالى أن نور السموات والأرض مثل نوره كشكاة فيها مصباح الآية ولتتجاوز
هذه المعاني فأنها خارجة عن علم العادة ولا يوصل إلى حقائقها إلا الكشف التابع الفكر الصافي وقلوبهم يفتح
لهابه والمتمسك على جماهير الخلق الفكر فيها يفيد في علم المعاملة وذلك أيضا مما تفرق رائدته ويعظم نفعه فهذه الوظائف
الاربعة أعني الدعاء والذكر والقراءة والفكر ينبغي أن تكون وظيفة المريد بعد صلاة الصبح بل في كل ورد
بعد الفراغ من وظيفة الصلاة فليس بعد الصلاة وظيفة سوى هذه الأربع ويقوى على ذلك بان يأخذ سلاحه
ومجتمعه والصوم هو الجنة التي تضيق بحجاري الشيطان المعادي الصارف له عن سبيل الرشاد وليس بعد طلوع الصبح
صلاة سوى ركعتي الفجر وقرض الصبح إلى طلوع الشمس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله
عنهم يشتغلون في هذا الوقت بالأذكار (٢) وهو الأولى الآن يقبله النوم قبل الغرض ولم يندفع إلا بالصلاة فلو صلى
تلك فلا بأس به (٣) التوراة الحديث تلعب طلوع الشمس إلى نحوه النهار وأعني بالضحوة منتصف ما بين طلوع
الشمس إلى الزوال وذلك بعض ثلاث ساعات من النهار إذا فرض النهار اثنتي عشرة ساعة وهو الرعي في هذا الربع من
النهار وظيفتان زائدتان أحدهما صلاة الضحى وقد ذكرناها في باب الصلاة وأن الأولى أن يصلي ركعتين عند
الاشراق وذلك إذا انبسطت الشمس وارتفعت قدر نصف حجر يصلي أربعاً وستاً وثماناً إذا رمضت الفصال ونحيت
الافدام بحر الشمس فوق الركعتين هو الذي أراد الله تعالى بقوله يسبحن بالعشي والإشراق فإنه وقت اشراق
الشمس وهو ظهور تمام نورها بارتفاعها عن موازاة البضائر والغبار التي على وجه الأرض فأنها تنجم اشراقها

في حديث قط اجتماع الخضر بالنبي صلى الله عليه وسلم ولا عدم اجتماعه ولا حياه ولا موته (١) حديث أن
لثبعين حجبا من نور الحديث تقدم في قواعد العقائد (٢) حديث اشتغاله بالأذكار من الصبح إلى طلوع
الشمس تقدم حديث جابر بن سمرة عند م في جلوسه صلى الله عليه وسلم أذ صلى الفجر في مجلسه حتى تطلع

دُرُوقُ فَلَا مُتَصَوِّفَ صَادِقِي نُصَيْبٍ مِّنْ حَالِ الصَّوْفِي وَلِلنَّصَيْبِ مِمَّنْ حَالِ الْمُتَصَوِّفِ (٣٠٧) وَهَكَذَا سُنَّةُ اللَّهِ تَعَالَى جَارِيَةٌ

التام ووقت الركعات الأربع هو الضحى الأعلى الذى أقسم الله تعالى فقال والضحى والليل إذا سجى وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) على أصحابه يصاون عند الانشراق فنادى بأعلى صوته أن لأن صلاة الأولين إذا رخصت الفصل فذلك تقول إذا كان تقصر على مرواحدة في الصلاة فهذا الوقت أفضل لصلاة الضحى وإن كان أصل الفضل يحصل بالمدلة بين طرفي الوقت الكراهة وهو ما بين ارتفاع الشمس بطول عصره بالتقريب المتماثل الزوال في ساعة الاستواء واسم الضحى ينطلق على الكل وكان ركعتي الانشراق تقع في مبتدأ وقت الاذن في الصلاة ونقضاء الكراهة اذ قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) ان الشمس طلعت ومعها قرن الشيطان فإذا ارتفعت فارها فاقبل ارتفاعها ان ترتفع عن بخارات الارض وغيرها وهذا ابرأ بالتقريب في الوظيفة الثانية في هذا الوقت في الخبرات المتعلقة بالناس التي جرت بها العادات بكرة من عيادهم مرض وتشجيع جائزة ومعونة على بر وتقوى وحضور مجلس علم وباحر من فضاء حاجة لمسلم وغيرها فان لم يكن شيء من ذلك عادالي الوظائف الأربع التي قدمناها من الادعية والذكر والقراءة والفكر والصلوات المتطوعة بها ان شاء فها همكرهه بعد صلاة الصبح وليست مكرهه الآن فتصبر الصلاة فضاء خامسا من جلتها وظاهرها الوقت لن ارأه أمامه فريضة الصبح ففكره كل صلاة لا سب لها وبعد الصبح الاحتمال أن تقصر على ركعتي الفجر ورحمة السجود لا يشتغل بالصلاة بل بالاذكار والقراءة والدعاء والفكر **الورد الثالث** من نحو التها إلى الزوال ونعني بالضحوة المنتصف وما قبله بقليل وإن كان بعد كل ثلاث ساعات أمر بصلاة فإذا انقضت ثلاث ساعات بعد الطلوع فعندها وقبل مضىها صلاة الضحى فإذا مضت ثلاث ساعات أخرى فالظهر فإذا مضت ثلاث ساعات أخرى فالعصر فإذا مضت ثلاث ساعات أخرى فالغروب الضحى بين الزوال والطلوع كفترة العصر بين الزوال والغروب إلا أن الضحى تنفرض لانه وقت انكباب الناس على أشغالهم خفاء عنهم **الوظيفة الرابعة** في هذا الوقت الاقسام الاربعة وزيداً مراً أحدها الاشتغال بالكسب وتدير المعيشة وحضور السوق فان كان تاجر افيقني أن يجز بصدق وأمانة وان كان صاحب مصنعة فيصنع وشقة ولا ينسى ذكر الله تعالى في جميع أشغاله ويقتصر من الكسب على قدر حاجته ولم يمهها قدر على أن يكتسب في كل يوم فلوقة فإذا حصل كفايته يومه فليرع إلى البيت به وليتره ولا يتره فان الحاجة إلى زاد الآخرة أشد والتمتع به أيام فاشتغال بكسبه أهم من طلب الزيادة على حاجة الوقت فقد قيل لا يوجد المؤمن الا في ثلاث مواطن مسجد بعمره أو بيت يستريحه أو حاجة لا بد له منها فقل من يعرف القدر فيما لا بد منه بل أكثر الناس يقدرون فيما غنسه بدنه لا بد لهم منه وذلك لان الشيطان يبعدهم الفقر وأسرهم بالفتنشاء فيصغون اليه ويجمعون ما لا يأكلون خيفة الفقر والله يبعدهم مغفر قنمه وفصل في عرضه ولا يرعون فيه **الامر الثاني** القيلة وهي سنة يستعان بها على قيام الليل كان السحر سنة يستعان به على صيام النهار فان كان لا يقوم بالليل لكن لو لم ينم لم يشتغل بخير وما خالط أهل الغفلة وتحدث معهم قالوا من أحب له اذا كان لا يبعث نشاطه إلى الرجوع إلى الاذكار والوظائف المذكورة اذ في النوم الصمت والسلامة وقد قال بعضهم يأتي على الناس زمان الصمت والنوم فيه أفضل أفعالهم وهم من عباداً أحسن أحواله النوم وذلك اذا كان برأى بعبادته ولا يخلص فيها فكيف بالغافل الفاسق قال سفيان الثوري رحمه الله كان يجههم اذا نقر غرأ بناموا طيبا للسلامة فاذا كان نومه على قصد طلب السلامة ونية قيام الليل كان نومه قربة ولكن ينبغي أن ينتبه قبل الزوال بقدر الاستعداد للصلاة بالوضوء وحضور المسجد قبل دخول وقت الصلاة فان ذلك من فضائل الاعمال وإن لم ينم ولم يشتغل بالكسب واشتغل بالمدلة والذكر فهو أفضل أعمال النهار لانه وقت غفلة الناس عن الله عز وجل واشتغالهم بهموم الدنيا فالقلب الشمس وليس فيه ذكر اشتغاله بالذكروا عما همون قوله عليه السلام من حديث أنس ^(١) حدثني عن علي أعينهم وهم يصاون عند الانشراق فنادى بأعلى صوته أن لأن صلاة الأولين إذا رخصت الفصل طيب من حديث زيد بن أرقم قوله فنادى بأعلى صوته وهو عند من دون ذكر الانشراق ^(٢) حديث ان الشمس طلعت

صر فاذا صوفي شراب صرف والتصوف من ذلك مزج في شرابه وللتشبه مزج من شراب المتصوف فالصوفي سبق الى مقام الروح من بساط

وصفه فهو مجتهد في طريقه سائر الى ربه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبروا مسيق المفردون قيل من المفردون يا رسول الله قال المستعززون بذكر الله وضع الذكر عنهم اوزارهم فوردوا التيامة خفافا فالصوفي في مقام المفردين والمتصوف في مقام السائرين واصل في سيره الى مقل القلب من ذكر الله عز وجل وسر اقبته بقلبه وتلذه بنظره الى نظر الله اليه فالصوفي في مقام الروح صاحب مشاهدة والمتصوف في مقل القلب صاحب مراقبة والتشبه في مقاومة النفس صاحب مجاهدة وصاحب محاسبة قلوبين الصوفي بوجود قلبه وتلوهن المتصوف بوجود نفسه والتشبه لاثنتين لانه لا ياتون لارباب الاحوال والتشبه مجتهد

المتفرغ لخدمته بعنده اعراض العبيد عن بابه جدير بان يزك الله تعالى ويصطفيه لقربه ومعرفته وفضل ذلك كنفض احياء الال فان الليل وقت الغفلة بالنوم وهذا وقت الغفلة باتباع الهوى والاستغفال بهوم الدنيا واحده معني قوله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خافقين اراد ان يذكر ان يخاف احدهما الآخر في الفضل والثاني انه يخافه في تدارك فيه ما فات في أحدهما ﴿الورد الرابع﴾ ما بين الزوال الى الفراغ من صلاة الظهر وراتبه وهذا أقصر اورد النهار وفضلها فاذا كان قد توضع قبل الزوال وجهرت السجدة فهاهنا زالت الشمس وابتدأ المؤمن الاذان فليصبر الى الفراغ من جواب اذانه ثم يلحق الى احياء ما بين الاذان والاقامة فهو وقت الاظهار الذي اراده الله تعالى بقوله (وحين تظهرون) وليل في هذا الوقت اربع ركعات لا يفصل بينها وبين ركعة واحدة وهذه الصلاة وحدها بين سائر صلوات النهار تفصل بعض العلماء انه يصاح بالتسليمة واحدة ولكن طعن في تلك الرواية ومنهجه الشافعي رضي الله عنه انه يصلي مثنى مثنى كسائر النوافل ويفصل بالتسليمة وهو الذي سمعت به الاخبار (٢) وليطول هذه الركعات اذ منها فتتح أبواب السماء كما وردنا الخبر فيه في باب صلاة التطوع وليقرأ فيها سورة البقرة أو سورة من المثني أو أربعمائة من المثاني فهذه ساعات يستجاب فيها الدعاء وأجبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرفع له فاعمل بميل ثم يصلي الظهر بمجاعة بعد اربع ركعات طويلة كسابق وقصره لاني ان بدعها لم يصل بعد الظهر ركعتين ثم أربعمائة فذكره ابن مسعود ان تتبع الفريضة بثلثمائة غير فاصل ويستحب ان يقرأ في هذه النافلة آية الكرسي وأخر سورة البقرة والآيات التي أوردناها في الورد الاول ليكون ذلك جامعاً بين السماء والذكر والقرآن والصلاة والعميد والتسبيح مع شرف الوقت ﴿الورد الخامس﴾ ما بعد ذلك الى العصر ويستحب فيه العكوف في المسجد مشغلاً بالذكر والصلاة وقنوت الخبر ويكون في انتظار الصلاة متكفياً في فضائل الاعمال انتظار الصلاة بعد الصلاة وكان ذلك سنة السلف وكان الداخل يدخل المسجد ينظر الى الظهر والعصر فيسمع لصاين دوياً كدوي الخيل من الآلوة فان كل ينه أسلم ليدته وأجمع له ما قبلت أفضل في حقه فاحياء هذا الورد وهو ايضا وقت غفلة الناس كاحياء الورد الثالث في الفضل وفي هذا الوقت يكره النوم لمن قام قبل الزوال اذ يكره نومتان بالنهار قال بعض العلماء ثلاث يمقت الله عليها الضحك بغير عجب والاكل من غير جوع والنوم بالنهار من غير سهر بالليل والحسد في النوم بالليل والنهار أربع وعشرون ساعة فلا تعادل في نوم ثمان ساعات في الليل والنهار جميعا فان نام هذا القدر بالليل فلامع في النوم بالنهار وان نقص منه مقدار استوفاه بالنهار بحسب ابن آدم عاش ستين سنة ان ينقص من عمره عشرون سنة ومهما نام ثمان ساعات وهو الثلث فقد نقص من عمره الثلث ولكن لما كان النوم غذاء الروح كان الطعام غذاء الابدان وكان العلم والذكر غذاء القلب يمكن قطعه عنه وقدر الاعتدال لهذا والنقصان منه بما يفيض الى اضطراب البدن الامن بتعود السهر تدبر بحفاقة يجرن نفسه عليه من غير اضطراب وهذا الورد من أطول الورد او اضعفها العباد وهو أحد الأعمال التي ذكرها الله تعالى اذ قال وثمة يسجدن في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغشوق والاصال واذ اسجد لله عز وجل الجادات فكيف يجوز ان يغفل العبد العاقل عن أنواع العبادات ﴿الورد السادس﴾ اذ دخل وقت العصر دخل وقت الورد السادس وهو الذي أقسم الله تعالى به فقال تعالى والعصر هذا أحده معني الآية وهو المراد بالاصال في أحد التفسيرين وهو العشي الذي كور في قوله وعشيا وفي قوله والعشي والاشراق وليس في هذا الورد صلاة الا اربع ركعات بين الاذان والاقامة كما سبق في الظهر ثم يصلي الفرض ويستغل بالاقسام الاربع المذكورة في الورد الاول الى ان ترتفع الشمس الى رؤس الحيطان وتصفر والافضل فيه ان يجمع عن الصلاة ثلاثة القرآن بتدبر وتفهم اذ يجمع ذلك بين

ومعها قرن الشيطان فاذا ارتفعت فارققها تقدم في الصلاة (١) حديث صلاة اربع بعد الزوال بتسليمة واحد وفيها انها فتتح أبواب السماء وانها ساعة يستجاب فيها الدعاء فأجبان يرفع فيهما صلح د ه من حديث أبي أيوب وقد تقدم في الصلاة في الباب السادس (٢) حديث صلاة الليل والنهار مثنى مثنى د وحب

عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات قال بعضهم الظالم الزاهد والمقتصد العارف والسابق المحب وقال بعضهم الظالم الذي يجزع من البلاء والمقتصد الذي يصبر عند البلاء والسابق الذي يتلذذ بالبلاء وقال بعضهم الظالم يعبد على الغفلة والعابد والمقتصد يرغب على الرغبة والرهبة والسابق يعبد على الهيبة والمنة وقال بعضهم الظالم يذكر الله باسمائه والمقتصد بقلبه والسابق لا ينسى ربه وقال أحمد ابن عاصم الانطاكي رحمه الله الظالم صاحب الاقوال والمقتصد صاحب الافعال والسابق صاحب الاجوال وكل هذه الاقوال قريبة للتسليم من حال الصوفي

الذكر والدعاء والفكر فبرز في هذا القسم أكثر مقاصد الاقسام الثلاثة **الورد السابع** اذا اصفر الشمس بان تقرب من الارض بحيث يعني نورها الغبار والغبار التي على وجه الارض ويرى صفرة في ضوءها دخل وقت هذا الورد وهو مثل الورد الاول من طلوع الفجر الى طلوع الشمس لانه قبل الغروب كان ذلك قبل الطلوع وهو الراد بقوله تعالى فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وهذا هو الطرف الثاني المراد بقوله تعالى فسبح واطراف النهار قال الحسن كانوا أشد تعظيماً للعتي منهم لول النهار وقال بعض السابق كانوا يصعدون أول النهار للدنيا وآخره لآخره فيسبح في هذا الوقت التسبيح والاستغفار خاصة وسائر ما ذكرنا في الورد الاول مثل أن يقول أستغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم وأسأله التوبة وسبحان الله العظيم ومحمد ما خوذ من قوله تعالى واستغفر لذنوبك وسبح محمد بك بالعشي والابكار والاستغفار على الاسماء التي في القرآن أحب كقوله أستغفر الله انه كان غافرا أستغفر الله انه كان توابا راب غفر وارحمه وانت خير الراجين فاغفر لنا وارحمنا أنت خير الراجين فاغفر لنا وارحمنا أنت خير الغافرين ويستحب أن يقرأ قبل غروب الشمس والشمس وتحتها الليل اذا غشى والمعدون وتغرب الشمس عليه وهو في الاستغفار فاذا سمع الاذان قال اللهم هذا اقبال ليك وادبار نهارك واصوات دعائك كسبحي المؤذن ويشغل بصلاة المغرب بالغروب قد انتهت اوراد النهار فينبغي أن يلاحظ العبد احواله ومحاسن نفسه فقد انقضى من طريقه حلة فان ساوى يومه أسه فيكون مغفوا وان كان شرانه فيكون ملعونا فقد قال صلى الله عليه وسلم (١) لا يورك في يوم لا زدا فيه خير افان رأى نفسه متوفرا على الخير جمع نهاره ثم فهاغن الجسم كانت بشارة فليشكر الله تعالى على توفيقه وتبديده اياه لبقه وان تكن الاخرى فالليل خلقة النهار فليعزم على ثلاثي ماسبق من طريقه فان الحسنات يذهبن السيئات وليشكر الله تعالى على صحة جسمه بقاء بقية من عمره طول ليله ليشغل بتذكره تصبره ويعصر في قلبه ان نهار العمر له آخر تغرب فيه شمس الحياة فلا يكون لها بعدا لطلوع وعند ذلك يفاق باب التدارك والاعتذار فليس العمر الايام معدودة تنقضي لا محالة جلها بانقضاء احوالها

الورد الثامن اذا غربت الشمس صلى المغرب واشتغل باحياء ما بين العشاءين فاخر هذا الورد عند غيبوبة الشفق أعني اخره التي يغيبو بها يدخل وقت العشاء وقد أعظم الله تعالى به فقال فلا أقسم بالشفق والصلوة فيه هي ناشئة الليل لانه لا نشو ساعته وهو اني من الاناء المذكورة في قوله تعالى ومن آناه الليل فسميح وهي صلاة الاوابين وهي المراد بقوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع روى ذلك عن الحسن وأسمه ابن أبي ياد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن سئل (٢) عن هذه الآية فقال صلى الله عليه وسلم الصلاة بين العشاءين ثم قال صلى الله عليه وسلم عليكم بالصلاة بين العشاءين فانها تذهب بلاغات النهار وتهذب آخره والملاغات جمع ملغاة من اللغو وسئل أنس رضي الله عنه عن شام بين العشاءين فقال لا تغفل فانها الساعة المعنية بقوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع وسيأتي فضل احياء ما بين العشاءين في الباب الثاني * وترتيب هذا الورد ان يصلى بعد المغرب ركعتين أو لا يقرأ فيما قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد يصلهما عقيب المغرب من غير تحلل كلام ولا شغل ثم يصلى أو يعايطيها ثم يصلى الى غيبوبة الشفق ما ييسر له وان كان المسجدين ينام من المنزل فلا بأس أن يصلهما في بيته

من حديث ابن عمر (١) حديث لا يورك في يوم لا زدا فيه خير ان تقدم في العلم في الباب الاول الا انه قال علما بدل خيرا (٢) حديث سئل عن قوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع فقال الصلاة بين العشاءين ثم قال عليكم بالصلاة بين العشاءين فانها تذهب بلاغات النهار وتهذب آخره قال المصنف أسنده ابن أبي الزناد ٧ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت انما هو اسبوعيل بن أبي ياد باليه اللثام من تحت رءوا يؤمنصور واليه في مسند الفردوس من رواية اسما عيل بن أبي ياد الشامي عن الأعمش حدثنا أبو العلاء العنبري عن سلمان قال قال ٧ قول العراقي ابن أبي الزناد هي نسخة وقعت له والافني النسخ الصحيحة ابن أبي ياد فلي تأمل اه مصححه

محمد بن سعيد قال
أنا أبو اسحق
أحمد بن محمد بن
ابراهيم قال
أحمد بن الحسين
ابن محمد بن
فنجويه قال
حدثنا أحمد بن
محمد بن رزمة قال
حدثنا يوسف بن
عاصم الرازي
قال حدثنا أبو
أيوب سليمان بن
داود قال حدثنا
حسين بن عمار
عن أبي ليلى عن
أبيه عن أسامة
ابن زيد رضي الله
عنه عن النبي
صلى الله عليه
وسلم أنه قال في
قوله تعالى فهم
ظالم لنفسهم ومنهم
مقتصد ومنهم
سابق بالخيرات
كلهم في الجنة قال
ابن عطاء الظالم
الذي يجب الله
من أجل الدنيا
والمقتصد الذي
يجب الله من
أجل العقبى
والسابق هو
الذي أسقط
مراده بمراد الله
فيه وهذا هو حال

أن لم يكن عزمه العكوف في المسجد وأن عزم على العكوف في انتظار العمة فهو الأفضل إذا كان آمنًا من
الضنح والرياء **الورد الثاني** يدخل بدخول وقت العشاء الآخرة إلى حدنومة الناس وهو أول استكمال الظلام
وقد أقسم الله تعالى به إذ قال والليل وما وسقى أي وما جع من ظلمته وقال الليل غسق الليل فهناك ينسق الليل
وتستوسق ظلمته وترتيب هذا الورد بمراعاة ثلاثة أمور * الأول أن يصلى سوى فرض العشاء عشر ركعات
أربعًا تبيل الفرض أحياها بين الأذان ويستبعد الفرض ركعتين ثم أربعًا يقرأ فيها من القرآن الآيات
المخصوصة كالخالفرة وآية الكرسي وأول الحديد وآخر الحشر وغيرها * والثاني أن يصلى (١) ثلاث عشرة
ركعة آخرهن الوتر فإنه أكثر ما روي أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بهامن الليل ولا كناس يأخذون أوقاتهم
من أول الليل والآخره من آخره والحزم التقديس فانه بما يستيقظ أو يشغل عليه الأيام الأضداد صلاوة له
فآخر الليل أفضل ثم ليلته في هذه الصلاة ثمانية آيات من السورة المخصوصة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر
قراءتها من يس (٢) وسجدة لقمان وسورة الدخان وتبارك الملك والزمر والواقعة فان لم يصل فلا يدع قراءة
هذه السورة وبعضها قبل النوم فقد روي في ثلاث أحاديث ما كان يقرؤه رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) في كل
ليلة أشهرها السجدة وتبارك الملك والزمر (٤) والواقعة وفي رواية الزمري وبني اسرائيل وفي أخرى أنه كان يقرأ
(٥) المسجعات في كل ليلة ويقول فيها أنه أفضل من ألف آية وكان العلماء يجمعون انها تسبحة ربك
الاعلى اذ في الخبر انه صلى الله عليه وسلم (٦) كان يحب سبح اسم ربك الاعلى (٧) وكان يقرأ في ثلاث ركعات الوتر ثلاث
سور سبح اسم ربك الاعلى وقل يا أيها الكافرون والاخلاص فاذا فرغ قال سبحان الملك القدوس ثلاث مرات
رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالصلاة بين العشاءين فانها تذهب بملات أول النهار وهي ذرية أثره واسماعيل
هذا متروك يضع الحديث قاله الدارقطني واسم في زباد مسلم وقد اختلف في فعله في الشمس ولا ين مردونه من حديث
أنس انه تزل في الصلاة بين المغرب والعشاء والحديث عند وحسنه بلطف زلت في انتظار الصلاة التي
تدعى العمة (١) حديث الوتر ثلاث عشرة ركعة يعني بالليل وأنه أكثر ما صلى به النبي صلى الله عليه وسلم من
الليل د من حديث عائشة لم يكن يوتر بأقل من سبع ولا بأكثر من ثلاث عشرة ركعة وخ من حديث
ابن عباس كانت صلاته ثلاث عشرة ركعة يعني بالليل وم كان يصلى من الليل ثلاث عشرة ركعة وفي رواية
للشيخين من ركعاته الفجر وهما أيضًا كان يزد في رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة (٢) حديث
أكثره صلى الله عليه وسلم من قراءة يس وسجدة لقمان وسورة الدخان وتبارك الملك والزمر والواقعة
غريب لم أقع على ذكر الاكثر فيه وح من حديث جندب من قرأ يس في ليلة ابتغاء وجه الله غفر له وث
من حديث جابر كان لا يتم حتى يقرأ اليل السجدة وتبارك الذي يسده الملك وله من حديث عائشة كان لا يتم
حتى يقرأ بني اسرائيل والزمر وقال حسن غريب وله من حديث في هريرة من قرأ حم الدخان في ليلة أصبح
يستغفر له سبعون ألف ملك وقال غريب ولا في الشيخ في التواب من حديث عائشة من قرأ في ليلة اليل
ويس وتبارك الذي يسده الملك واكثر بكت له نور الحديث ولا في منصور المظفر بن الحسين الفزوي في فضائل
القرآن من حديث علي ياذي أكثر من قراءة يس الحديث وهو منكر والمحدث بن أبي اسامة من حديث ابن
مسعود بسند ضعيف من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة ابدا وت من حديث ابن عباس شديتي
هود والواقعة الحديث وقال حسن غريب (٣) حديث كان يقرأ في كل ليلة السجدة وتبارك الملك وتقدم
في الحديث قبله (٤) حديث كان يقرأ في كل ليلة الزمري وبني اسرائيل وتقدم أيضًا (٥) حديث كان
يقرأ المسجعات في كل ليلة ويقول فيها أنه أفضل من ألف آية وت وقال حسن ون في الكبرى من حديث
عرباض بن سارية (٦) حديث كان يحب سبح اسم ربك الاعلى أحد والبر من حديث علي بسند ضعيف
(٧) حديث كان يقرأ في ثلاث ركعات الوتر بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا أيها الكافرون والاخلاص د ن

أجد الغزالي ونحن باصهار
يريد منه الخرقه
فقاله الشيخ
اذهب الى فلان
يشير الى حتى
يكلمك في معنى
الخرقة ثم احضر
حتى اليك
الخرقة قال جاء
الى فذكرت له
حقوق الخرقه
وما يجب من رعايه
حقها وآداب
من يلبسها ومن
يؤهل لللبسها
فاستعظم الرجل
حقوق الخرقه
وجبن ان يلبسها
فاخبر الشيخ بما
تجدد عنده
الطالب من قولي
له فاستحضرني
وعاتبني على
قولي لذلك
وقال بعثه اليك
حتى تكلم بما
يزيد رغبته في
الخرقة فكلمته
بما فرت عن ربه
ثم انشأ ذكرته
كاه محيي وهو
الذي يجب من
حقوق الخرقه
ولكن اذا ازمنا
المبتدئ بذلك
نفر وعجز عن
القيام به فحسن

الثالث الورث ويلو تر قبل النوم ان لم يكن عادته القيام قال أبوهريرة رضي الله عنه أوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) أن لا تأم الا على وتر وان كان معناده أصلا لليل فالتأ خيرا ففعل قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) صلاة الليل مثنى مثنى فاذا اختلف الصبح فآوثر بركة وقالت عائشة رضي الله عنها أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) أول الليل وأوسطه وآخره واتى وتره الى السجود وقال على رضي الله عنه الوتر على ثلاثة أنحاء ان شئت أوترت أول الليل ثم صليت ركعتين ركعتين يعني انه يصير وترًا بماضى وان شئت أوترت بركة فاذا استيقظت شغفت اليه أخرى ثم أوترت من آخر الليل وان شئت آخرت الوتر ليكون آخر صلاتك هذا ما روى عنه والطريق الاول والثالث لا بأس به ^(٤) وأما نقض الوتر فقد صرح فيه نهى فلا ينبغي أن ينقض وروى مطلقا انه صلى الله عليه وسلم ^(٥) قال لا وتران في ليلة ولن يتردد في استيقاظه تطلق استحسنه بعض العلماء وهو أن يصلي بعد الوتر ركعتين جالساً على فراشه عند النوم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٦) في رجليه فراشه ويصليهما يقرأ فيهما اذ انزلت وأهلها كما لما فيها من التعبد والوعيد وفي رواية قال يا أيها الكافرون لما ينهان من التبره وافراد العباد لله تعالى فقيس ان استيقظ فاستامم ركعة واحدة وكان له أن يوتر بواحدة في آخر صلاة الليل وكانه صار ماضى شفعهما وحسن استئنف الوتر واستحسن هذا أبو طالب السكي وقال فيه ثلاثة أعمال قصر الامل وتحصيل الوتر وآخر الليل وهو كما ذكره لكن ربما يحظر لهما لوشغتهما ماضى لكان كذلك وان لم يستيقظ وأبطل وتره الاول فكونه شافعا ان استيقظ غير مستغف ان نام فيه نظر الا أن يصح من رسول الله صلى الله عليه وسلم إتيانه قبلهما واعادته الوتر فيقيم منه ان الركعتين شفع بصورتها وتر بعناهما فيسب وتر ان لم يستيقظ وشفعنا ان استيقظ ثم يسحب بعد التسليم من الوتر أن يقول سبحان الملك القدوس رب الملائكة والروح جللت السموات والارض بالعظمة والجبروت وتعزت بالقادر وفهرت العباد بالمولود روى أنه صلى الله عليه وسلم ^(٧) مامات حتى كان أكثر صلاته جالساً الا المكتوبة وقد قال ^(٨) للقاعد نصف أجر القائم وللنائم نصف أجر القاعد وذلك يدل على محبة النافذة نائماً **الورد الثالث** النوم ولا بأس أن يند ذلك في الاورد فانه اذا روعيت آدابه احتسب عبادة فقد قيل ^(٩) ان السبب اذا نام على طهاره وذكر الله تعالى يكتب مصلحاً حتى يستيقظ ويدخل في شعار ملك فان تحرك في نومه فذكر الله تعالى دعاه الملك واستغفره الله وفي الخبر ^(١٠) اذا نام على طهاره رفع روحه الى العرش هذا في العوام فكيف

من حديث أبي بن كعب باسناد صحيح وتقدم في الصلاة من حديث أنس ^(١) حديث أبي هريرة وأوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا تأم الا على وتر ومتفق عليه بلفظ ان أوتر قبل أن تأم ^(٢) حديث صلاة الليل مثنى مثنى فاذا اختلف الصبح فآوثر بركة متفق عليه من حديث ابن عمر ^(٣) حديث عائشة أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم أول الليل وأوسطه وآخره واتى وتره الى السجود متفق عليه ^(٤) حديث النهى عن نقض الوتر قال المنصف فيه نهى قلت وانما صحت من قول عابد بن عمرو وله حجة كجرواه خ ومن قول ابن عباس كجرواه حق ولم يصرح بانه مرفوع فالظاهر انه انما زاد ما ذكرنا عن الصحابة ^(٥) حديث لا وتران في ليلة د وحسنه ون من حديث طلق بن علي ^(٦) حديث الركعتين بعد الوتر جالساً تقدم في الصلاة رواه مسلم من حديث عائشة ^(٧) حديث مامات حتى كان أكثر صلاته جالساً ^(٨) حديث للقاعد نصف أجر القائم وللنائم نصف أجر القاعد خ من حديث عمر بن حصين ^(٩) حديث قيل انه اذا نام على طهاره ذكر الله تعالى يكتب مصلحاً ويدخل في شعاره ملك الحديث حب من حديث ابن عمر بن بيات طاهر لبات في شعاره ملك فلم يستيقظ الا قال الملك اللهم اغفر لعبدك فلان فاني تباركها ^(١٠) حديث اذا نام على الطهاره رفع روحه الى العرش ابن المبارك في الهدى موقوفاً على أبي البرداء وحق في الشبه موقوفاً على عبد الله بن عمرو بن العاص وروى طب في الأوسط من حديث علي مامن عبد ولا أمة تمام فتشقل نوماً الا عرج روحه الى العرش فالدلي لا يستيقظ الا عند

نلبس الخرقه حتى يشبه بالقوم ويتزي بهم فيقر به ذلك من محاسنهم ومحافلهم وبركة مخالطتهم معهم ونظيره الى احوال القوم وسيرهم

نحيا أن يسلك مسلکهم ويصل : (٢١٢) بذلك إلى شيء من أحوالهم ووافق هذا القول من الشيخ أحمد الغزالي ما أخبرنا

شيخنا رحمه الله
قال أنا عصام
الدين عمر بن
أحمد الصغار قال
أنا أبو بكر أحمد
ابن علي بن
خلف قال أنا
الشيخ عبد
الرحمن السلمي
قال سمعت
الحسين بن يحيى
يقول سمعت
جعفرا يقول
سمعت بالاقام
الجديد يقول إذا
لقيت الفقير فلا
تبدأ بالعلم
وأبدأ بالرفق
فإن العلم يوحشه
والرفق يؤنسبه
ورفق الصوفية
بالمتهبين بهم
ينتفع المبتدئ
الطالب وكل من
كان منهم أكل
حالا وأفرعها
كان أكثر رقا
بالمبتدئ الطالب
(حكى) عن
بعضهم أنه يحبه
طالب فكان
ياخذ نفسه بكثرة
المحاسنات
والمجاهدات ولم
يقصد بذلك إلا
نظر المبتدئ إليه

بالخواص والعلماء وأرباب القلوب الصافية فأنهم يكشفون بالأسرار في النوم وذلك قال صلى الله عليه وسلم (١) نوم
العالم عبادة ونفسه تسبح (٢) وقال معاذ لأبي موسى كيف تصنع في قيام الليل فقال أقوم الليل أجمع لأنام منه شيئا
وأفتق القرآن فيه توقفا قال معاذ لئن أنا أنام ثم أقوم وأحسب في نومي ما أحسب في قومي فقد فكر ذلك
لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال معاذ أفقه منك وأدأب النوم عشرة الأول الطهارة والسواك ثلث صلى الله
عليه وسلم (٣) إذا نام العبد على طهارة عرج بروحه إلى العرش فكانت رؤياه صادقة وإن لم يتم على طهارة قصر
روحه عن البواغ فذلك المنامات أضغاث أحلام لا تصدق وهذا أريد به طهارة الظاهر والباطن جميعا وطهارة
الباطن هي المؤثر في انكشاف حجب الغيب * الثاني أن يعد عند رأسه سوا كهو طهوره وينوي القيام للعبادة
عند التيقظ ولما يتدبر يستاك كذلك كان يفعله بعض السلف وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) أنه
كان يستاك في كل ليلة مراراً عند كل نومة وعند التنبه منها وإن لم يتيسر له الطهارة يستحب له مسح الأعضاء بالماء
فإن لم يجد فليقهده وليستقبل القبلة وليستغل بالذكر والدعاء والتفكير في آلاء الله تعالى وقدرته فذلك يقوم مقام
قيام الليل وقال صلى الله عليه وسلم (٥) من أتى فراشه وهو ينوي أن يقوم يصلي من الليل فغلبته عيناه حتى يصبح
كتب له ما نوى وكان نومه صدقة عليه من الله تعالى * الثالث أن لا يبيت من له وصية إلا وصيته مكتوبة عند
رأسه فإنه لا يأمن القرض في النوم فإما من مات من غير وصية لم يؤذن له في الكلام بالرزخ إلى يوم القيامة
يتراوه الاموات ويتحدون وهو لا يتكلم فيقول بعضهم لهذا المسكين مات من غير وصية وذلك مستحب
خوف موت الفجأة وموت الفجأة تخفيف الألم ليس مستعد الموت بكونه منقل الظاهر بالمظالم * الرابع
أن ينام تائباً من كل ذنب يسلم القلب لجميع المسلمين لا يحدث نفسه بظلم أحد ولا يعزم على معصية إن استيقظ قال
صلى الله عليه وسلم (٦) من أوى إلى فراشه لا ينوي ظم أحد ولا يحقد على أحد غفر له ما جازم * الخامس أن لا يهتم
بتجديد القرش التابعة بل يترك ذلك أو يقتصده كان بعض السلف يكره التجديد للنوم ويرى ذلك تكسافاً وكان أهل
الصفة لا يجعول بينهم وبين التراب حاجز أو يقولون منها خلقنا والهيات دون ذلك أرق قلوبهم وأجدر بتواضع
نفوسهم فمن لم يسمح بذلك نفسه فليقتصد به الساس أن لا ينام ما يغباه النوم ولا يتكسف استهلا به إلا إذا قصد به
الاستعانة على القيام في آخر الليل فقد كان نومهم غلبة وأكلهم قاقعة وكلامهم ضرورة ولذلك وصفوا بأنهم كانوا قليلين من
الليل ما يهجعون وإن غلبه النوم عن الصلاة والذي كرسا لا يدري ما يقول فليتم حتى يعقل ما يقول وكان ابن عباس
رضي الله عنه يكره النوم قاعاً وفي الخبر (٧) لا تكابدوا الليل وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم (٨) إن فلاتة تصلي

العرش فذلك الرؤيا التي تصدق والذي يستيقظ دون العرش فهي الرؤيا التي تكذب وهو ضعيف (١) حديث
نوم العالم عبادة ونفسه تسبح فالتعارف فيه الصائم دون العالم وقد تقدم في الصوم (٢) حديث قال معاذ لأبي
موسى كيف تصنع في قيام الليل فقال أقوم الليل أجمع لأنام منه شيئا وأفتق القرآن توقفا قال معاذ لئن أنا أنام ثم
أقوم وأحسب في نومي ما أحسب في قومي فقد فكر ذلك للذي صلى الله عليه وسلم فقال معاذ أفقه منك متفق عليه
بغوه من حبيب أبي موسى وإيس فيه انهذا كذا ذلك للذي صلى الله عليه وسلم ولا فقه معاذ أفقه منك واما إذا
فيه طب فكان معاذ أفضل منه (٣) حديث إذا نام العبد على طهارة عرج بروحه إلى العرش فكانت رؤياه
صادقة الحديث تقدم (٤) حديث أنه كان يستاك في كل ليلة مراراً عند كل نومة وعند التنبه منها انهم في الطهارة
(٥) حديث من أتى فراشه وهو ينوي أن يقوم يصلي من الليل فغلبته عيناه حتى يصبح كتب له ما نوى وكان
نومه صدقة من الله عليه هـ من حديث أبي هريرة بسند صحيح (٦) حديث من أوى إلى فراشه
لا ينوي ظم أحد ولا يحقد على أحد غفر له ما جازم ابن أبي الدنيا في كتاب النية من حديث أنس من أصبح ولم يهرم
بظلم أحد غفر له ما جازم وسند ضعيف (٧) حديث لا تكابدوا الليل أو نمضوا بالليل في مسند الفردوس
من حديث أنس بسند ضعيف وفي جامع سفيان الثوري موقوف على ابن مسعود لا تغالبوا هذا الليل (٨)
حديث قيل لهن فلاتة تصلي فإذا غلبها النوم تعالت بحبل فماتت من ذلك الحديث متفق عليه من حديث أنس

الحق في لهامان
بطريق القوم
وعمل بمقتضاه
وساوك واجتهاد
على ما ذكرناه
انه صاحب مجاهدة
ومحاسبة ثم يصير
متصوفا صاحب
مراقبة ثم يصير
صوفيا صاحب
مشاهدة فاما من
لم يتطلع الى حال
المتصوف
والصوفي بالتشبه
ولا يقصد أوائل
مقاصدهم بل هو
مجرد تشبه ظاهر
من ظاهر البسمة
والشاركة في
الزي والصوره
دون السيرة
والصفة فليس
بمتشبه بالصوفيه
لانه غير محاك لهم
بالدخول في
بداياتهم فاذن
هو متشبه
بالتشبهه يعتزى
الى القوم بمجرد
لبسه ومع ذلك
هم القوم لا يشقى
بهم جليسه وقد
ورد من تشبهه
بقوم فهو
منهم (آخرنا)
الشيخ أبو الفتح

بالليل فاذا غلب النوم تعلقت بحبل فنهى عن ذلك وقال ليصل أحدكم من الليل ما يسره له فاذا غلب النوم فليرقد
وقال صلى الله عليه وسلم (١) تكفوا من العمل ما تطيقون فان الله لن يمل حتى تملاوا وقال صلى الله عليه وسلم (٢) خير هذا
الدين أيسره وقيل له صلى الله عليه وسلم (٣) ان فلانا يصلي فلانام ويصوم فلا يفطر فقال لكنني أصلي وأنام وأصوم وأفطر
هذه سني فمن رغب عنها فليس مني وقال صلى الله عليه وسلم (٤) لا تشادوا هذا الدين فانه متين فمن يشاده فليغلبه
فلا تبغض الى نفسك عبادة الله * السابع أن نام مستقبل القبلة والاستقبال على ضربين أحدهما
استقبال المختصر وهو المستلقي على فمائه استقباله أن يكون وجهه وأخصاه الى القبلة والثاني استقبال المحدث
وهو أن نام على جنب بان يكون وجهه الهامع قبالة بدنه اذا نام على شقه الايمن * الثامن (٥) الدعاء عند النوم
فيقول باسمك ربي وضعت جنبي وباسمك أرفعه الى آخر الدعوات المأثورة التي أوردناها في كتاب الدعوات
ويستحب أن يقرأ الآيات المخصوصة مثل آية الكرسي وآخر البقرة وغيرهما وقوله تعالى والهيكم الواحد والاله
الاهو الى قوله لقوم يعقلون يقال لمن قرأها عند النوم حفظ الله عليه القرآن فلم ينسه ويقرأ من سورة
الاعراف هذه الآية ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام الى قوله قريب من المحسنين وآخر
بنو اسرائيل قل ادعوا الله الايتين فانه يدخل في شعار ملك يوكل بحفظه فيستغفر له وقرأ المؤمنون وينفث
بهن في يديه ومسح بهما وجهه وسائر جسده كذلك روى من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) وليقرأ عشرة
من أول الكهف وعشرا من آخرها وهذه الآي لا يستيقظ لقيام الليل وكان على كرم الله وجهه يقول ما يرى ان
رجلاه مستكمل عقله ينام قبل أن يقرأ الآيتين من آخر سورة البقرة وليل خساوعشرين مرة سبحان الله
والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ليكون مجموع هذه الكلمات الاربع مائة مرة * التاسع أن يتذكر عند النوم
أن النوم نوع وقاته والتيقظ نوع يعث قال الله تعالى انفس حين موتها والتي لم تمت في منامها وقال
وهو الذي يتوفاكم بالليل فسواه نوبا وكان المستيقظ تكشفه مشاهدات تناسب أسواله في النوم فكذلك
المبعوث يرى ما لم يخطر قط بباله لا يشاهده حسه ومثل النوم بين الحياة والموت مثل البرزخ بين الدنيا والآخرة
وقال لقمان لا ينبغي ان كنت تشك في الموت فلاتم فكم انك تنام كذلك تموت وان كنت تشك في البعث
فلا تشبه فكم انك تشبه بعد موتك فكذلك تبث بعد موتك وقال كعب الاحبار اذا تمت فاضطجع على شفاك
الايمان واستقبل القبلة بوجهك فاتها وفاة وقالت عائشة رضی الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) آخر
ما يقول حين ينام وهو واضع خده على يده اليمنى وهو يرى انه ميت في ليلة تلك اللهم رب السموات السبع ورب
العرش العظيم بناور بكل شيء ومايكه الدعاء الى آخره كما ذكرناه في كتاب الدعوات خلق على العبد أن يفن عن ثلاثة
عند نومه انه على ماذا ينام وما الغالب عليه حب الله تعالى وحب لقاءه أو حب الدنيا وليحقق أنه يتوفى على ما هو

(١) حديث تكفوا من العمل ما تطيقون فان الله لا يمل حتى تملاوا متفق عليه من حديث عائشة
بلفظ اكفوا (٢) حديث خير هذا الدين أيسره أحمد من حديث مجنون بن الأدرع وقدم في العلم (٣)
حديث قبله ان فلانا يصلي ولا ينام ويصوم ولا يفطر فقال لكنني أصلي وأنام وأصوم وأفطر هذه سني
فمن رغب عنها فليس مني من حديث عبد الله بن عمرو دون قوله هذه سني الخ وهذه الزيادة لابن خزيمة
من رغب عن سني فليس مني وهي متفق عليها من حديث أنس (٤) حديث لا تشادوا هذا الدين فانه متين
فمن يشاده فليغلبه ولا تبغض الى نفسك عبادة الله خ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه لا يشادوا هذا الدين أحد الاغلبه
فسدوا وقاروا واليهيقي من حديث جابر ان هذا الدين متين فأوغل فيه ربقي ولا تبغض الى نفسك عبادة
الله ولا يصح اسناده (٥) حديث الدعاء المأثور عند النوم باسمك اللهم رب وضعت جنبي الحديث الى آخر
الدعوات المأثورة التي أوردناها في الدعوات تقدم هناك وبقية الدعوات (٦) حديث قراءة المؤمنتين عند
النوم ونفث بهن في يديه ومسح بهما وجهه وسائر جسده متفق عليه من حديث عائشة (٧) حديث عائشة
كان آخر ما يقول حين ينام وهو واضع خده على يده اليمنى اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم الحديث

الغالب عليه وبحسري ما يتوفى عليه فان المرعع من أحب ومع مأجب * العاشر الدعاء عند التنبه فليقل في تنبذاته وتقاليده مهمات بهما كان بقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) لا اله الا الله الواحد القهار رب السموات والارض وما بينهما العزيز الغفار وليعتد أن يكون آخر ما يجري على قلبه عند النوم ذكر الله تعالى وأول ما يراد على قلبه عند التنيقظ ذكر الله تعالى فهو علامة الحب ولا يلزم القلب في هاتين الحالتين الا ما هو الغالب عليه فليجرب قلبه به فهو علامة الحب فانها علامة تنكشف عن باطن القلب وانما استعنت هذه الاذكار لتستجير القلب الى ذكر الله تعالى فاذا استيقظ يقوم قال الحمد الذي احيانا بعد ما ماتوا اليه والنشور الى آخر ما وردناه من أدعية التيقظ ^(٢) **الورد الرابع** يدخل بعض النصف الاول من الليل الى أن يبقى من الليل سدسه وعند ذلك يقوم العبد للتعبد فاسم التهجيد يخص بما بعد الحجود والحجوع وهو النوم وهذا وسط الليل وينسبه الورد الذي بعد الزوال وهو وسط النهار وبه أقسم الله تعالى فقال والليل اذا سجي أي اذا سكن وسكونه هدوء في هذا الوقت فلا تبقى عين الانامته سوى الحى القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم وقيل اذا سجي اذا امتد وطال وقيل اذا أظلم وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) أي الليل أسمع فقال جوف الليل وقال داود صلى الله عليه وسلم الطي الى أحب أن أعبدك فأى وقت أفضل فأوحى الله تعالى اليه بادأ ولا تقم أول الليل ولا آخره فان من قام أوله نام آخره ومن قام آخره لم يقم أوله ولكن فوسط الليل حتى تخلو في وأخلك وارتفع الى حوائجك وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) أي الليل أفضل فقال نصف الليل الغابر يعني الباقي وفي آخر الليل وردت الاخبار ^(٥) باهتزاز العرش وانتشار الرياح من جنات عدن ومن نزول الجبار تعالى الى السماء الدنيا وغبر ذلك من الاخبار وترتيب هذا الورد انه بعد الفراغ من الادعية التي للاستيقاظ يتوضأ وضوءاً كما سبق بسنة وآدابه وأدعيته ثم يتوجه الى الصلاة ويقوم مستقبلاً القبلة ويقول لعلنا كبرك يا ربنا الحمد لك كثيراً وسبحان الله بكرة وأصلياً ثم يسبح عشرة ولعبد الله عشراً ومهلل عشرة وليقل لله أكبر ذو الملكوت والجبروت والكبرياء والعظمة والجلال والقدرة وليقل هذه الكلمات فانها مأثور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٦) في قيامه للتهجد اللهم لك الحمد أنت نور السموات والارض ولك الحمد أنت بهاء السموات والارض ولك الحمد أنت رب السموات والارض ولك الحمد أنت قیوم السموات والارض ومن فيهن ومن عليهن أنت الحق ومنك الحق ولقاؤك حق والجنة حق والنار حق والنشور حق والنبیون حق ومحمد صلى الله عليه وسلم حق اللهم لك أسلمت بك أمنت وعليك توكلت واليك أنبت وبك خاصمت واليك حاکت فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أسرفت أنت المقدم وأنت المؤخر لا اله الا

صلى الله عليه وسلم ان الله ملائكة فضلائع كتاب الناس يطوفون في الطرق وينبشون مجالس الذكر فاذا رأوا قوما يذكرن الله تنادوا هلموا الى حاجتكم فيحفونهم فيجئهم الى

تقدم في السعوات دون وضع الخد على اليد وتقدم من حديث حفصة ^(١) حديث كان يقول عند تنيقظه لا اله الا الله الواحد القهار رب السموات والارض وما بينهما العزيز الغفار ابن السني وأبو نعيم في كتابيهما محمد اليوم واليلة من حديث عائشة ^(٢) حديث سئل أي الليل أسمع قال جوف الليل دت وصحبه من حديث عمرو بن عتبة ^(٣) حديث سئل أي الليل أفضل قال نصف الليل الغابر أجود حب من حديث أبي ذر دون قوله الغابر وهي في بعض طرق حديث عمرو بن عتبة ^(٤) الاخبار الواردة في اهتزاز العرش وانتشار الرياح من جنات عدن في آخر الليل ونزول الجبار الى السماء الدنيا أما حديث النزول فقد تقدم وأما الباقي فهي آثار رواها محمد بن نصر في قيام الليل من رواية سعيد الجري قال قال داود يا جبريل أي الليل أفضل قال ما أدري غير أن العرش مهتر من السحر وفي رواية له عن الجري عن سعيد بن أبي الحسن قال اذا كان من السحر ألا ترى كيف تفوح رحل كل شجر وله من حديث أبي برداء مرفوعاً أن الله تبارك وتعالى لينزل في ثلاث ساعات بقين من الليل يفتح الذكر في الساعة الأولى وفيه ثم ينزل في الساعة الثانية الى الجنة عدن الحديث وهو مثله ^(٥) حديث الثعلب في قيامه للتهجد اللهم لك الحمد أنت نور السموات والارض الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس دون قوله أنت بهاء السموات والارض

فيقول الله وهو أعلم ما يقول عبادى قالوا يحمدونك ويسبحونك ومجدونك فيقول وهل رأوى فيقولون لا فيقول كيف لورأوى قالوا لو رأوك كانوا أشد تسبيحا وتحميدا فيقول ما يسألونى قالوا بسأونك الجنة فيقول وهل رأوها قالوا لا فيقول كيف لورأوها قالوا أشد طلبا عليها أكثر صاقلوا ويتعذون من النار فيقول وهل رأوها قالوا لا فيقول كيف لورأوها قالوا أشد منها تعودا وأشد فرارا فيقول أشهدكم أئى قد غفرت لهم فيقول الملك فنهمل فلان ليس منهم اتما جاء حاجة فيقول تبارك وتعالى هم الجلساء لا يشقى

أنت اللهم (١) أنت نفسى تقواها وزكاه أنت خير من زكاه أنت وليها ومولاها اللهم (٢) اهدنى لأحسن الأعمال لأبهى لأحسنها ألا أنت وأصر فعنى سبيلها لا يصرف عنى سبيلها ألا أنت (٣) أسألك مسألة البائس المسكين وأدعوك دعاء المقتدر الدليل فلا تجعللى بدعائى رتب شيئا ولكن فى رؤف رحبا يا خير المسؤولين وأكرم المعطين وقالت عائشة رضى الله عنها كان صلى الله عليه وسلم (٤) إذا قام من الليل افتتح صلاته قال اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدنى لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم ثم يفتتح الصلاة صلى (٥) ركعتين خفيفتين ثم يصلى ثنى ثنى ما تيسره ويحتم بالوتران لم يكن قد صلى الوتر ويستحب أن يفصل بين الصلاتين عند تسليبه جماعة تسبيحة ليستريح ويريد نشاطه للصلاة وقد صح فى صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل أنه صلى أول ركعتين خفيفتين ثم ركعتين طويلتين ثم ركعتين دون اللتين قبلهما ثم لم يزل يقصر بالتدريج الى ثلاث عشرة ركعة وسئلت عائشة رضى الله عنها أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) يجهر فى قيام الليل أم يسر فقلت يا مهاجر رو عأمره وقال صلى الله عليه وسلم (٧) صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خفت الصبح فأوتر بركعة وقال صلاة (٨) المغرب أوتر صلاة النهار فأوتر صلاة الليل وأكره ما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٩) فى قيام الليل ثلاث عشرة ركعة وقرأ فى هذه الركعات من ورده من القرآن أو من السور المخصوصة ما خفف عليه وهو فى حكم هذا الورد قريب من السدس الآخر من الليل **الورد الخامس** السدس الآخر من الليل وهو وقت السحر فإن الله تعالى قال ولا تسبحوهم يستغفرون قيل يصلون لما فهم من الاستغفار وهو مقارب الفجر الذى هو وقت انصراف ملائكة الليل وأقبل ملائكة النهار وقد أمر بهذا الورد سلمان أناه بالبرداء رضى الله عنهم ليلة زاره (١٠) فى حديث طويل قال فى آخره فلما كان الليل ذهب أبو البراء ليقوم فقال له سلمان ثم فنام ثم ذهب ليقوم فقال له ثم فنام فلما كان عند الصبح قال له سلمان قم الآن فقاما فصليا فقالان لنفسك عليك حقا وان لنفك عليك حقا وان لاهلك عليك حقا فاعط كل ذى حق حقه وذلك ان امرأ فى البرداء أخبر سلمان انه لا ينام الليل قال فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال صدق سلمان وهذا هو الورد الخامس وفيه يستحب السجود ذلك عند خوف طلوع

والك الحمد أنت زين السموات والأرض ودون قولهم من علمهن ومنك الحق (١) حديث اللهم أنت نفسى تقواها وزكاه أنت خير من زكاه أنت وليها ومولاها أحسن سند جيد من حديث عائشة أنها فقدت النبي صلى الله عليه وسلم من مضجعه فلمسته يدها فوقع عليه وهو ساجد وهو يقول رب اعط نفسى تقواها الحديث (٢) حديث اللهم اهدنى لأحسن الأعمال لأبهى لأحسنها ألا أنت وأصر فعنى سبيلها لا يصرف عنى سبيلها ألا أنت م من حديث على عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا قام الى الصلاة فذكره بلفظ لأحسن الأخلاق وفيه زيادة فى أوله (٣) حديث أسألك مسألة البائس المسكين وأدعوك دعاء المظطر الدليل الحديث الطبرانى فى الصغيرين حديث ابن عباس انه كان من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم عشية عرفة تقدم فى الحج (٤) حديث عائشة كان إذا قام من الليل افتتح صلاته قال اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض الحديث رواه م (٥) حديث انه صلى بالليل أول ركعتين خفيفتين ثم ركعتين طويلتين ثم صلى ركعتين دون اللتين قبلهما ثم لم يزل يقصر بالتدريج الى ثلاث عشرة ركعة م من حديث زيد ابن خالد الجهنى (٦) حديث سئلت عائشة أكان يجهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قيام الليل أم يسر فقلت ربما يجهر ربما يسر دن ه باسناد صحيح (٧) حديث صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خفت الصبح فأوتر بركعة متفق عليه وقد تقدم (٨) حديث صلاة المغرب أوتر صلاة النهار فأوتر صلاة الليل أحسن حديث ابن عمر باسناد صحيح (٩) حديث القيام من الليل ثلاث عشرة ركعة فإنه أكثر ما صح عنه تقدم (١٠) حديث زار سلمان أبا البراء فلما كان الليل ذهب أبو البراء ليقوم فقال له سلمان ثم فنام فلما كان

جليسهم فلا
يشقى جليس
الصوفية والمتشبه
بهم والمحب لهم
(الباب الثامن
في ذكر الملامتي
وشرح حاله)
قال بعضهم
اللاماتي هو الذي
لا يظهر خبراً ولا
يضمّر شراً
وشرح هذا هو
ابن الملامتي
تشرّبت عروقه
طعم الاخلاص
وتحقّق بالصدق
فلا يحب أن يطلع
أحد على حاله
وأعماله (أخبرنا)
الشيخ أبو زرعة
طلهر بن أبي
الفضل القدسي
اجازة قال أنا
أبو بكر أجد بن
علي بن خلف
الشيرازي اجازة
قال أنا الشيخ
أبو عبد الرحمن
السامي قال سمعت
علي بن سعيد
وسأله عن
الاخلاص ما هو
قال سمعت علي
ابن ابراهيم
وسأله عن
الاخلاص ما هو
قال سمعت محمد

الفجر والوظيفة في هذين الوردين الصلاة فإذا طلع الفجر انقضت أو راد الليل ودخلت أو راد النهار فيقوم ويصلي ركعتي الفجر وهو الراد بقوله تعالى ومن الليل فسجده وأدبار النجوم ثم يقرأ شهادة الله أنه لا اله الا هو والملائكة الى آخره ثم يقول وأنا شاهد بما شاهد الله به نفسه وشهدت بما لا نكته وأولوا علم من خلقه واستودع الله هذه الشهادة وهي لي عند الله تعالى ودية وأسأله لحفظها حتى يتوفاني عليها اللهم احفظ عني بها وزرا واجعلها لي عندك ذخراً واحفظها علي وتوفني عليها حتى ألقاك بها غير مبذل تبديلاً فهذا ترتيب الورد العباد وقد كانوا يستمعون أن يجمعوا مع ذلك في كل يوم بين أربعة أمور صوم وصدقة وان قلت وعيادة مريض وشهود جنازة في الخبر (١) من جمع بين هذه الأربع في يوم غفر له وفي رواية دخل الجنة فانفق بعضها وحجز عن الآخر كان له أجر الجميع بحسب نيته وكلوا يكرهون أن ينقض اليوم ولم يصدقوا فيه بصدقة ولو تبرعاً وبصلة أو كسرة خبز لقوله صلى الله عليه وسلم (٢) الرجل في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس ولقوله صلى الله عليه وسلم (٣) اتقوا النار ولو بشق تمرة ودفعتم عاشة رضي الله عنها إلى السائل غيبة واحدة فأخذها فنظر من كان عندها بعضهم إلى بعض فقالت ما لكن فيها لما تقبل ذكر كثير وكانوا يستمعون رد السائل إذ كان من أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) ذلك ما سأل أحد شياً فقال لا ولكنه إن لم يقدر عليه سكنت وفي الخبر (٥) يصبح ابن آدم وعلى كل سلامي من جسده صدقة يعني المفصل وفي جسده ثلثمائة وستون مفصلاً فامر كل المعروف صدقة ونهيك عن المنكر صدقة وحلك عن الضعيف صدقة وهذا ينك إلى الطريق صدقة واماطك إلى الصدقة حتى ذكر التسبيح والتهايل ثم قال وركعة الضحى تأتي على ذلك كله أو يجمعن لذلك ذلك كله

بيان اختلاف الأورد باختلاف الأحوال

اعلم ان المراد بدخول الآخرة السالك لطريقها لا يتخلو عن ستمة أحوال فانه ما عابد وإماماً وإماماً وماتعماً وإماماً وإماماً محترفاً وإماماً واحداً مستغرق بالواحد الصمد عن غيره (١) الأول (٢) العابد وهو المتجرد للعبادة الذي لا يشغل له غيرها أصلاً ولو ترك العبادة جلس بلائلاً فترتيباً وراد ما ذكرناه من لا يبعد أن تحتفظ وطائفة بان يستغرق أكثر أوقاته في الصلاة أو في القراءة أو في التسبيحات فقد كان في الصحابة رضي الله عنهم من ورده في اليوم اثنا عشر ألف تسبيحة وكان فيهم من ورده ثلاثون ألفاً وكان فيهم من ورده ثلثمائة ركعة إلى ستمائة إلى ألف ركعة وأقل ما قل ما قل في أوادهم من الصلاة مائة ركعة في اليوم والليالي وكان بعضهم أكثر ورده القرآن وكان يحتم الواحد منهم في اليوم مرة وروى مرتين عن بعضهم وكان بعضهم يقضى اليوم والليالي في التفكير في آية واحدة يردها وكان كز بن ورمقياً بمكة فكان يطوف في كل يوم سبعين أسبوعاً وفي كل ليلة سبعين أسبوعاً وكان مع ذلك يحتم القرآن في اليوم والليالي مرتين بحسب ذلك فكان عشرة فراسخ ويكون مع كل أسبوع ركعتان فهو مائتان ومائتان ركعة وخفتان وعشرة فراسخ فان قلت فالأولى ان يصرف إليه أكثر الأوقات من هذه الأورد فاعلم ان قراءة القرآن في الصلاة قائم لجميع التدرج بجميع الجميع ولكن برمانعسر المواظبة عليه فالأفضل يختلف باختلاف حال الشخص ومقصود الأورد تركية القلب وتطهيره وتحليلته بذكر الله تعالى وإنسانه به فيلزم المراد إلى قلبه ما لم تأت فيه فليو اظ عليه فإذا أحس بملالة منه فيلتفت إلى غيره ولذلك نرى الاصول لاكثر الخلق توزيع هذه الخيرات المختلفة على الأوقات كاسبق والاتقال فيها من نوع إلى نوع لان الملال هو الغالب على الطبع وأحوال الشخص الواحد في ذلك أيضاً تختلف ولكن اذا فهم فقه الأورد وسرها فليتبّع المعنى فان سمع

آخره فقال صدق سلمان خ من حديث أبي جحيفة (١) حديث من جمع بين صوم وصدقة وعيادة مريض وشهود جنازة في يوم غفر له وفي رواية دخل الجنة م من حديث أبي هريرة ما جتمعن في امرئ الا دخل الجنة (٢) حديث الرجل في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس تقدم في الزكاة (٣) حديث اتقوا النار ولو بشق تمرة تقدم في الزكاة (٤) حديث ما سأل أحد شياً فقال لا إن لم يقدر عليه سكنت م من حديث جابر والبراز من حديث أنس أويست (٥) حديث يصبح ابن آدم وعلى كل سلامي من جسده صدقة الحديث م

وسألته عن
الاخلاص ماهو
قال سألت أجد
ابن بشار عن
الاخلاص ماهو قال
سألت أبا يعقوب
الشرطي عن
الاخلاص ماهو
قال سألت أجد
ابن غسان عن
الاخلاص ماهو
قال سألت أجد
ابن علي الجهمي
عن الاخلاص
ماهو قال سألت
عبد الواحد بن
زيد عن
الاخلاص ماهو
قال سألت الحسن
عن الاخلاص
ماهو قال سألت
حذيفة عن
الاخلاص ماهو
قال سألت رسول
الله صلى الله عليه
وسلم عن
الاخلاص ماهو
قال سألت
جبرائيل عن
الاخلاص ماهو
قال سألت رب
العزة عن
الاخلاص ماهو
قال هو سر من
سرى استودعته
قلبي من حيث

تسبحة مثلاً وحس لها وقع في قلبه فلبوا طلب على تكرارها مادام يجد لها وقعاً وقدرى عن ابراهيم بن أدهم
عن بعض الأبدال أنه قام ذات ليلة يصلى على شاطئ البحر فسمع صوتاً عالياً بالتسبيح ولم ير أحداً فقال من أنت أسمع
صوتك ولا أرى شخصك فقال أنا ملك من الملائكة موكل بهذا البحر أسمع الله تعالى بهذا التسبيح منذ خلقت
قلبتك فاسلك قال هلمه ليليت قلت فأنواب من قاله له من قاله مائة مرة لم تحتج برى مقدمه من الجنة أو يرى
لهو التسبيح هو قوله سبحانه الله العلي الديان سبحانه الله الشديد الأركان سبحانه من يذهب الليل ويأتى بالنهار
سبحان من لا يشغله شأن عن شأن سبحانه الله الختان المنان سبحانه الله المسبح في كل مكان فهذا وأمثاله إذا
سمعه لم يدور وجد له في قلبه وقفاً لازماً وأياماً وجد القلب عنده وفتح له فيه خير فلبوا طلب عليه **الثنائي**
العالم الذي ينفع الناس بعلمه في فتوى وأندريس أو تصنيف فترتيبه الأوراد يخالف ترتيب العابد فإنه يحتاج إلى
المطالعة للكتب وإلى التصنيف والأفاد فيحتاج إلى مدة طائلة المحالة فإن أمكنه استغراق الأوقات فيه فهو أفضل
ما يشتغل به بعد المكتوبات وروايتها يدل على ذلك جميع ما ذكرناه في فضيلة التعليم والتعلم في كتاب العلم وكيف
لا يكون كذلك وفي العلم المواظبة على ذكر الله تعالى وتأمل ما قاله الله تعالى وقال رسوله وفيه منفعة الخلق
وهذا منهم المطر يقي الآخرة وأرب مستفوا واحدة تعلمها المتعلم فيصلح بها عبادة عمره ولو لم يتعلمها لكان سعيه
ضالعاً واما نحن بالعلم المتقدم على العبادة العلم الذي يرغب الناس في الآخرة ويُرهبهم في الدنيا والعلم الذي يعينهم
على سلوك طرق إلى الآخرة أذاعتهم على قصد الاستعانة به على السلوك دون العلوم التي تزيدها الرغبة في المال
والجاه وقبول الخلق والأولى بالعلم أن يقسم أوقاته أيضاً فان استغراق الأوقات في ترتيب العلم لا يحمله الطبع فينبغي
أن يخص ما بعد الصبح إلى طلوع الشمس بالأزكار والأوراد كما ذكرناه في الأوراد الأولى وبعد الطلوع إلى نحو
النهار في الأفاضة والتعليم إن كان عنده من يستفيد عما لاجل الآخرة وإن لم يكن فيصرفه إلى الفكر وتفكر
فما يشكّل عليه من علوم الدين فإن صفاء القلب بعد الفراغ من الذكر وقبل الاشتغال بهوم الدنيا يعين على
التفطن للمشكلات ومن نحوه النهار إلى العصر للتصنيف والمطالعة لا يتركها إلا في وقت كل وطهارة ومكتوبة
وقبولة خفيفة أن طال النهار ومن العصر إلى الاصفرار يشتغل بسماع ما يقرأ بين يديه من تفسير أو حديث أو علم
نافع ومن الاصفرار إلى الغروب يشتغل بالذكر والاستغفار والتسبيح فيكون ورده الأول قبل طلوع الشمس
في عمل اللسان وورده الثاني في عمل القلب بالفكر إلى الضحوة وورده الثالث إلى العصر في عمل العين واليد
بالمطالعة والكتابة وورده الرابع بعد العصر في عمل السمع ليروح فيه العين واليد بالمطالعة والكتابة بعد العصر
ربما أضر العين وعند الاصفرار يعود إلى ذكر اللسان فلا يتخلو جزء من النهار عن عمله بالجوهر مع حضور
القلب في الجميع وأما الليل فاحسن قسم فيه قسمة الشافعي رضي الله عنه إذا كان يقسم الليل ثلاثة أجزاء ثلثا
لمطالعة وترتيب العلم وهو الأول وثلثا للصلاة وهو الوسط وثلثا للنوم وهو الأخير وهذا يتيسر في ليالي الشتاء والصف
ربما لا يحتمل ذلك إلا إذا كان أكثر النوم بالنهار فهذا ما نستحب من ترتيب أوراد العلم **الثالث** التعليم
والاشتغال بالتعلم أفضل من الاشتغال بالأزكار والنوافل بحكمه حكم العالم في ترتيب الأوراد ولكن يشتغل
بالاستفادة حيث يشتغل العلم بالأفاد وقو بالتطبيق والنسخ حيث يشتغل العالم بالتصنيف ورب أوقاته كما ذكرنا
وكل ما ذكرناه في فضيلة التعلم والعلم من كتاب العلم يدل على أن ذلك أفضل بل إن لم يكن متعلماً على معنى أنه يعقل
ويحصل ليعبر عما لا بل كان من العوام فخره ومجالس الذكر والوعظ والعلم أفضل من اشتغاله بالأوراد التي ذكرناها
بعد الصبح وبعد الطلوع وفي سائر الأوقات في حديث أبي ذر رضي الله عنه ^(١) إن حضور مجلس ذكر أفضل من صلاة
ألف ركعة وشهود ألف جنازة وعبادة ألف مريض وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) إذا قرأتم رياض الجنة فارتعوا فيها

من حديث أبي ذر (١) حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة الحديث تقدم في العلم (٢)
حديث إذا قرأتم رياض الجنة فارتعوا فيها الحديث تقدم في العلم

من عبادى
فالامنية لهم
من يداختصاص
بالتمسك
بالاخلاص يرون
كتم الاحوال
والاعمال وتلذذون
بكتبتها حتى لو
ظهرت اعمالهم
واحوالهم لاحد
استوجشوا من
ذلك كما يستوحش
العاصي من ظهور
معصيته فالامنى
عظم وقع الاخلاص
وموضع تملك
به معتسدا به
والصوفى غابى
اخلاصه عن
اخلاصه (قال)
أبو يعقوب
السوسى متى
شهدوا في
اخلاصهم
الاخلاص احتاج
اخلاصهم الى
اخلاص وقال
ذوالنون ثلاث
من علامات
الاخلاص استواء
البدن والمذبح من
العمامة ونسيان
رؤية الاعمال
في الاعمال يترك
اقتضاء ثواب
العمل في الآخرة
(أخبرنا) أبو

ف قيل يا رسول الله وما يصالح الجنة قال خلق الله كروا قال كعب الاحبار رضى الله عنه لو أن ثواب مجالس العلماء
به للناس لا تقتلوا عليه حتى يترك كل ذي أمانة أمارته وكل ذي سوق سوقه وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه
ان الرجل يلجس من منزله وعليه من الذنوب مثل جبال تهامة فإذا سمع العالم خاف واسترجع عن ذنوبه
وانصرف الى منزله وليس عليه ذنب فلا تفارقوا مجالس العلماء فإن الله عز وجل لم يخلق على وجه الأرض تربة
أكرم من مجالس العلماء وقال رجل للحسن رحمه الله أشكوا اليك قصوة قاضي فقال أدنه من مجالس الذكر
ورأى عمارا زاهدى مسكنة الطغاة في المنام وكانت من المواظبات على خلق الله فقال مر حبايا مسكنة
فقال هيهات هيهات ذهبت المسكنة وجاء الغنى فقال هيه ففالت ما سأل عن أبييخ لها الجنة هذا فيرها قال وبم ذلك
قالت بمجالسة أهل الذكر وعلى الجملة فما يدخل عن القلب من عقد حب الدنيا يقول واعظ حسن الكلام زكي
السيرة أعترف وأنفع من ركعات كثيرة مع اشتغال القلب على حب الدنيا **الرابع** المحترف الذى يحتاج الى
الكسب ليعاله فليس لأن يضيع العيال ويستغرق الاوقات في العبادات بل ورده في وقت الصناعة حضور
السوق والاشتغال بالكسب ولكن ينبغى أن لا ينسى ذكر الله تعالى في صناعته بل يواظب على التسيبات
والاذكار وقراءة القرآن فان ذلك يمكن أن يجمع الى العمل وانما لا يتيسر مع العمل الصلاة الا أن يكون
ناظرا فانه لا يهجز عن إقامة أواد الصلاة معه ثم مهما فرغ من كفايته ينبغى أن يعود الى ترتيب الأوراد وان
دوام على الكسب وتصدق بما فضل عن حاجته فهو أفضل من سائر الأوراد التي ذكرناها لان العبادات المتعدية
فأدتها شغل من اللازمة والصدقة والكسب على هذه النية عبادة له في نفسه تفر به الى الله تعالى ثم يحصل به
فائدة الغير وتجنب اليه بركات دعوات المسلمين ويتضاعف به الاجر **الخامس** التواضع الذى يشبه الامام
والقاضي المتواضعا لينظر في أمور المسلمين فقيامه بحاجات المسلمين وأغراضهم على وفق الشرع وقصد الاخلاص
أفضل من الأوراد المذكورة فحقه أن يشتغل بحقوق الناس نهارا ويقتصر على المكتوب في وقته من الأوراد
المذكورة بالليل كما كان عمر رضى الله عنه يفعل اذ قال ما لي وللنوم فلو تبت النهار ضيعت المسلمين ولو تبت بالليل
ضيعت نفسى وقد فهمت عما ذكرناه انه يقدم على العبادات البدنية أمران أحدهما العلم والآخر الرفق
بالمسلمين لان كل واحد من العلم وفعل المعروف عمل في نفسه وعبادة تقضى سائر العبادات بتعدي فادته وانتشار
جدواه فكانا مقدمين عليه **السادس** الموحدا المستغرق بالواحد الصمد الذى أصبح وهو موحدهم وواحد
فلا يحب الا الله تعالى ولا يخاف الا الله ولا يتوقع الرزق من غيره ولا ينظر في شئ الا ويرى الله تعالى فيه فن
ارتفعت رتبته الى هذه الدرجة لم يفتر الى تنويع الأوراد واختلافها بل كان ورده بعد المكتوبات واحدا وهو
حضور القلب مع الله تعالى في كل حال فلا يخطر بقلوبهم أمر ولا يقرع سمعهم قارع ولا يلوح ابصارهم لأشئ
الا كان لهم فيه عبرة ففكر ومن يدفلا يحرك لهم ولا مسكن الا الله تعالى فهو لا جميع أحوالهم تصلح أن تكون
سببا لزيادهم فالتحيز عندهم عبادة عن عبادة وهم الذين فروا الى الله عز وجل كما قال تعالى لعلمكم تذكرون
ففروا الى الله وتحقق فيهم قوله تعالى واذا عزلتهم وما يعبدون الا الله فأووا الى الكهف ينشركم ربكم
من رحته واليه الاشارة بقوله اذ ذهاب الى ربي سيدين وهذه منتهى درجات الصديقين ولا وصول اليها الا بعد
ترتيب الأوراد والمواظبة عليها دراطو بلا فلا ينبغى أن يغتر باليد بما سمعه من ذلك فيسديع لنفسه ويفتر
عن وظائف عبادة فذلك علامته أن لا يهجن في قلبه وسواس ولا يخطر في قلبه معصية ولا تفرجه هواجم
الاهوال ولا تستغفره عظام الاشغال وأنى ترزق هذه الرتبة لكل أحد فمتعين على الكفاية ترتيب الأوراد
كما ذكرناه وجميع ما ذكرناه طرق الى الله تعالى قال تعالى قل كل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بما هم
سبيل فكلهم مهتدون وبعضهم أهدى من بعض وفي الخبر ^(١) الايمان ثلاث وثلاثون وثلاثمائة طريقة من لقي الله
تعالى بالشهادة على طريق منها دخل الجنة وقال بعض العلماء الايمان ثلاثمائة وثلاثة عشر خلقا بعد الرسل

(١) حديث الايمان ثلاث وثلاثون وثلاثمائة طريقة من لقي الله بالشهادة على طريق منها دخل الجنة ابن شاهين

زرعة اجازة قال

أنا أبو بكر أحمد
ابن علي بن خلف
اجازة قال أنا أبو
عبد الرحمن
قال سمعت أبا
عثمان المغربي
يقول الاخلاص
مالا يكون
لنفس فيه حظ
بحال وهذا
اخلاص العوام
واخلاص
الخواص ما يجري
عليهم لا بهم
فتبذروهم
الطاعات وهم عنها
بمعزل ولا يفتح لهم
عليها رؤية ولا لها
اعتداد فذلك
اخلاص الخواص
وهذا الذي فصله
الشيخ أبو عثمان
المغربي يفرق بين
الصوفي والملاحقة
لان الملاحقة
أخرج الخلق عن
عمله وحاله ولكن
أثبت نفسه فهو
مخلص والصوفي
أخرج نفسه عن
عمله وحاله كما
أخرج غيره فهو
مخلص وشتان ما
بين المخلص
والخلص والمخلص
قال أبو بكر

فكل مؤمن على خالق منها فهو سالك الطريق الى الله فاذا اخلص وان اختلفت طرقهم في العبادة فكأنهم على الصواب وكذلك الذين يدعون يتبعون الى ربهم الواسعة بهم أقرب وانما يتفاوتون في درجات القرب لافضلهم وأقربهم الى الله تعالى أعرفهم به وأعرفهم به لا بد وأن يكون أعبد لهم فبن عرفهم بعد غيره والاصل في الورد في حق كل صنف من الناس للدوامه فان المراد منه تغيير الصفات الباطنة وأحاد الاعمال بقل آثارها هائل لا يحس بانها وانما يقترب الاثر على المجموع فاذا لم يعقب العمل الواحد أثره انحسوا ولم يردف بشأن وثالث على القرب انما هي الاثر الاول وكان كالفقيه يرد بان يكون فقيه النفس فانه لا يصير فقيه النفس انما يتكرر كثير فلو بالغ ليلته في التكرار وركب شهرا أو أسبوعا ثم عادو بالغ ليله لم يؤثر هذا فيه ولو وزع ذلك القدر على الالبالي المتواصلة لأثر فيه ولهذا السر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) أحب الاعمال الى الله آدمها وان قل وسمعت عائشة رضي الله عنها عن عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) فقالت كان عمله دعة وكان اذا عمل عملا أثبتته لذلك قال صلى الله عليه وسلم (٣) من عوده الله عبادة فتر كما ملأه مقتته الله وهذا كان السبب في صلاته بعد العصر تدارك ما فاتته من ركعتين (٤) شغله عنهما الوفاء لم يزل بعد ذلك يصلهما بعد العصر ولكن في منزلة لا في المسجد كيلا يقتدي به روثه عائشة وأم سلمة فرضي الله عنهما فان قلت فهل لم يرد أن يقتدي به في ذلك مع أن الوقت وقت كراهية فاعلم ان المعاني الثلاثة التي ذكرناها في الكراهية من الاحتراز عن التشبه بعبدة الشمس أو السجود وقت ظهور قرن الشيطان أو الاستراحة عن العبادة حذر من اللال لا يتحقق في حقه فلا يقاس عليه في ذلك غيره ويشهد لذلك فعله في المنزل حتى لا يقتدي به صلى الله عليه وسلم

الباب الثاني في الاسباب الميسرة لقيام الليل وفي الالبالي التي يستحب احياؤها

وفي فضيلة احياء الليل وما بين العشاءين وكيفية قسمة الليل

وفي فضيلة احياء ما بين العشاءين

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روت عائشة رضي الله عنها (٥) ان أفضل الصلوات عند الله صلاة المغرب لم يحطها عن مسافر ولا عن مقيم فتح بها صلاة الليل وختم بها صلاة النهار ففي صلى المغرب وصلّى بعدها ركعتين بنى الله له قصر بن الجنة قال الراوي لا أدري من ذهب أو فضة ومن صلى بعدها أربع ركعات غفر الله له ثوب عشرين سنة أو قال أربعين سنة ورويت أم سلمة وأبو هريرة رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم (٦) أنه قال من صلى ست ركعات بعد المغرب عدت له عبادة سنة كاملة أو كأنه صلى ليلة القدر وعن سعيد بن جبير عن ثوبان قال قال والدلال كافي في السنة والطبراني والبيهقي في الشعب من رواية المغيرة بن عبد الرحمن بن عبيد بن أبيه عن جده الامان ثلثة وثلاثون ركعة من وافى شريعة من دخل الجنة وقال الطبراني والبيهقي ثلثة وثلاثون وفي اسناده جملة (١) حديث أحب الاعمال الى الله آدمها وان قل متفق عليه من حديث عائشة (٢) حديث سئلت عائشة عن عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان عمله دعة وكان اذا عمل عملا أثبتته رواء م (٣) حديث من عوده الله عبادة فتر كما ملأه مقتته الله تقدم في الصلاة وهو موقوف على عائشة (٤) حديث شغله عنهما ركعتين فصلهما بعد العصر ثم لم يزل يصلهما بعد العصر في منزله متفق عليه من حديث أم سامة ان صلى بعد العصر ركعتين وقال شغني ناس من عبد القيس عن الركعتين بعد الظهر ولهما من حديث عائشة ما تركهما حتى لقي الله وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلهما ولا يصلهما في المسجد مخافة أن يشغل على أمته والله الموفق للصواب

الباب الثاني في الاسباب الميسرة لقيام الليل

(٥) حديث عائشة ان أفضل الصلاة عند الله صلاة المغرب لم يحطها عن مسافر ولا عن مقيم الحديث رواء أبو الوليد بن نونس بن عبيد الله الصنفاري كتاب الصلاة ورواه الطبراني في الاوسط مختصرا واسناده ضعيف (٦) حديث أبي سامة عن أبي هريرة من صلى ست ركعات بعد المغرب عدت له عبادة سنة أو كأنه صلى ليلة القدر ت ه بلفظ

لله بالله من غير

حضور نفس
وجود آفة فيه
قال روم
الاخلاص أن لا
يرضى صاحبه
عليه عوضا في
الدارين ولا حظا
من الملكين
وقال بعضهم
صدق الاخلاص
نسيان رؤية
الخلق بدوام
النظر الى الحق
والملازمة يرى
الخلق في عمله
وحاله وكل ما
ذكرناه من قبل
وصف اخلاص
الصوفي ولهذا
قال الزقاق لا بد
لكل غلص
من رؤية اخلاصه
وهو نقصان عن
كمال الاخلاص
والاخلاص هو
الذي يتولى الله
حفظ صاحبه
حتى يأتي به على
التمام قال جعفر
الطلي سألته
أيا القاصم الجني
رجحه الله قلت
أيا الاخلاص
والصدق فرق
قال نعم الصدق
أصل وهو الأول

(١) لعبيد الله مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمر صلاة غير المكتوبة قال ما بين المغرب والعشاء وقال صلى الله عليه وسلم (٢) من صلى ما بين المغرب والعشاء فذلك صلاة الا ترى ان رسول الاسود ما أثبت ابن مسعود رضي الله عنه في هذا الوقت الا ترى أنه يصلي فسأله فقال نعم هي ساعة الغلة وكان أنس رضي الله عنه يواظب عليها ويقول هي ناشئة الليل ويقول فيها نزل قوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع وقال أحد ابن أبي الحواري قلت لابي ساجان الداراني أصوم النهار وأتعمش بين المغرب والعشاء أحب اليك أأفطر بنهار وأحبي ما بينهما فقال اجع بينهما فقلت ان لم يتيسر قال أفطر وصل ما بينهما فضيلة قيام الليل

أما من الآيات فقوله تعالى ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل الآية وقوله تعالى ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا وقوله سبحانه وتعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع وقوله تعالى من هوفات أناء الليل الآية وقوله عز وجل والذين يبيتون لهم سرجدا وقياما وقوله تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة قبل هي قيام الليل يستعان بالصبر عليه في محاهدة النفس ومن الاخبار قوله صلى الله عليه وسلم (٣) يعقد الشيطان على قافية أحدكم اذا هو نام ثلاث عقد يضرب بمكان كل عقدة عليك ليل طويلا فارقده فان استيقظ ذكر الله تعالى انحلت عقدة فان نوى انحلت عقدة فان صلى انحلت عقدة فاصبح نشيطا طيب النفس والا أصبح خبيث النفس كسلان وفي الخبر (٤) انه ذكر عند رجل نام كل الليل حتى يصبح فقال ذلك رجل بال الشيطان في أذنه وفي الخبر (٥) ان للشيطان سبع طاولو قارذوروا اذا أسعط العبداء خلقه وماذا ألحقه ذرب لسانه بكر واذا خدره نام الليل حتى يصبح وقال صلى الله عليه وسلم (٦) ركعتان يركعهما العبد في جوف الليل خير له من الدنيا وما فيها ولو لا أن أشق على أمتي لفرضت معاهم وفي الصحيح عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى خيرا الا أعطاه اياه وفي رواية يسأل الله تعالى خيرا من الدنيا والآخرة وذلك في كل ليلتين والمغبرة بن شعبة قام رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) حتى تفطرت فسماء فقبل له لما قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال فلا تكون عبدا شكورا ويظهر من معناه ان ذلك كناية عن زيادة الرتبة فان الشكر سبب المزية يقال تعالى لمن شكر تزداد ومنك وقال صلى الله عليه وسلم (٨) يا باهر بركة أنت يدان تكون رجة الله عليك حيا وميتا ومقبور او مبعوثا فم من الليل فصل وأنت تدرى ان بركة باهر بركة صل في زوايا بيتك يكن نور بيتك في السماء كنورا الكواكب والنجم عند أهل الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم (٩) عليكم بقيام الليل فانه ذاب

(١) حديث عبيد مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل له هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمر صلاة غير المكتوبة قال ما بين المغرب والعشاء رواه أحد وفيه رجل لم يسم (٢) حديث من صلى ما بين المغرب والعشاء فذلك صلاة الا ترى ان رسول الاسود ما أثبت ابن مسعود رضي الله عنه في هذا الوقت الا ترى أنه يصلي فسأله فقال نعم هي ساعة الغلة وكان أنس رضي الله عنه يواظب عليها ويقول هي ناشئة الليل ويقول فيها نزل قوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع وقال أحد ابن أبي الحواري قلت لابي ساجان الداراني أصوم النهار وأتعمش بين المغرب والعشاء أحب اليك أأفطر بنهار وأحبي ما بينهما فقال اجع بينهما فقلت ان لم يتيسر قال أفطر وصل ما بينهما فضيلة قيام الليل

(٣) حديث يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم اذا هو نام ثلاث عقد يضرب بمكان كل عقدة عليك ليل طويلا فارقده فان استيقظ ذكر الله تعالى انحلت عقدة فان نوى انحلت عقدة فان صلى انحلت عقدة فاصبح نشيطا طيب النفس والا أصبح خبيث النفس كسلان وفي الخبر (٤) انه ذكر عند رجل نام كل الليل حتى يصبح فقال ذلك رجل بال الشيطان في أذنه وفي الخبر (٥) ان للشيطان سبع طاولو قارذوروا اذا أسعط العبداء خلقه وماذا ألحقه ذرب لسانه بكر واذا خدره نام الليل حتى يصبح وقال صلى الله عليه وسلم (٦) ركعتان يركعهما العبد في جوف الليل خير له من الدنيا وما فيها ولو لا أن أشق على أمتي لفرضت معاهم وفي الصحيح عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى خيرا الا أعطاه اياه وفي رواية يسأل الله تعالى خيرا من الدنيا والآخرة وذلك في كل ليلتين والمغبرة بن شعبة قام رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) حتى تفطرت فسماء فقبل له لما قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال فلا تكون عبدا شكورا ويظهر من معناه ان ذلك كناية عن زيادة الرتبة فان الشكر سبب المزية يقال تعالى لمن شكر تزداد ومنك وقال صلى الله عليه وسلم (٨) يا باهر بركة أنت يدان تكون رجة الله عليك حيا وميتا ومقبور او مبعوثا فم من الليل فصل وأنت تدرى ان بركة باهر بركة صل في زوايا بيتك يكن نور بيتك في السماء كنورا الكواكب والنجم عند أهل الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم (٩) عليكم بقيام الليل فانه ذاب

والاخلاص فرع
وهو تابع وقال
بينهما فرق لان
الاخلاص
لا يكون الا بعد
الدخول في العمل
ثم قال انما هو
اخلاص ومخالصة
الاخلاص وغاياته
كانت في المخالصة
فصل في هذا
الاخلاص حال
للملأمة ومخالصة
الاخلاص حال
الصوفي والمخالصة
الكاتبة في المخالصة
ثمرة مخالصة
الاخلاص وهو
فناء العبد عن
رؤسومه بركة
قيامه بقبضه
بل غيبته عن
رؤيته بقيامه وهو
الاستغراق في
العين عن الآثار
والفصل عن
لوث الاستئثار
وهو فقد حال
الصوفي والملازمة
مقيم في وطن
اخلاصه غير
متطلع الى حقيقة
بخلاصه وهذا
فرق واضح بين
الملأمة والصوفي
ولم يزل في خراسان
منهم طائفة وطم

الصالحين قبلكم فان قيام الليل قربة الى الله عز وجل وتكفير للذنوب ومطر دة لئلا عن الجسد موهبة عن
الائم وقال صلى الله عليه وسلم (١) ما من امرئ تكون له صلاة بالليل يغلبه عليه النوم الا كتب له اجر صلاته وكان
نومه صدقة عليه وقال صلى الله عليه وسلم (٢) لا يذروا اذرت سفر اعدت له عدة قال نعم قال كيف سفر
طريق القيامة الا انك يا باذر بما ينفعك ذلك اليوم قال بلى يا باذر ما ينفعك ذلك اليوم قال بلى يا باذر ما ينفعك ذلك اليوم
وصل ركعتين في ظلمة الليل لوحشة القبور ومع سجدة لعظام الامور وصدق بصدقة على مكين او فقه حق
تقوى او فقه تركت عنها وروى انه كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم رجل اذا اخذ الناس مضاجعهم
وهذأت العيون قام يصلي ويقرأ القرآن ويقول يا رب النار اجرني منها فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال
اذا كان ذلك فاذنوني فانه فاسقع فلما أصبح قال يا فلان هلا سألت الله الجنة قال يا رسول الله اني لست هناك
ولا يبلغ عملي ذاك فلم يابث الا يسيرا حتى زل جبرائيل عليه السلام وقال اخبر فلانا ان الله قد اجاره من النار
وأدخله الجنة وروى ان جبرائيل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم (٣) نعم الرجل ابن عمر لو كان يصلي
بالليل فاخبره النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فكان يداوم بعده في قيام الليل كل نافع كان يصلي بالليل ثم يقول
يا نافع اسحرنا فاقول لا يقوم اصلاته ثم يقول يا نافع اسحرنا فاقول نعم فيستغفر الله تعالى حتى يطامع
الفجر وقال علي بن أبي طالب شيع يحيى بن زكريا يعلمها السلام من خبر شعير فنام عن ورده حتى أصبح فارح
الله تعالى اليه يحيى أو جدت دارا خيرا لك من دارى أو جدت جوارا خيرا لك من جوارى فوعزنى وجلالى
يا يحيى لو اطلعت الى الفردوس اطالعة لآب شحمك ولز هقت نفسك اشتياقا ولوطلعت الى جهنم اطالعة لآب
شحمك وليكت الصديد بعد الدموع وبست الجلود بعد السوح وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) ان فلانا
يصلى بالليل فاذا أصبح سرق فقال سينها ما يعمل وقال صلى الله عليه وسلم (٥) رحم الله رجلا قام من الليل فصلى
ثم أيقظ امرأته فقلت فان أت نضح في وجهي الماء وقال صلى الله عليه وسلم رحم امرأته قامت من الليل
فقلت ثم أيقظت زوجها فصلى فان أت نضحت في وجهي الماء وقال صلى الله عليه وسلم (٦) من استيقظ من الليل
وأيقظ امرأته فصلى ركعتين كتب الله له كيرا والذاكرات وقال صلى الله عليه وسلم (٧) أفضل الصلاة
بعد المكتوبة قيام الليل وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم (٨) من نام عن حبه أو عن

انه أصبح (٩) حديث ما من امرئ يكون له صلاة بالليل يغلبه عليه النوم الا كتب له اجر صلاته وكان نومه صدقة
عليه د ن من حديث عائشة وفيه رجل لم يسم ساء ن في رواية الاسود بن زبد لكن في طريقه ابن جعفر
الرازى قال ن ليس بالقوى بوزاء ن ه من حديث أبي البرداء نحوه بسند صحيح وتقدم في الباب قبله
(١٠) حديث انه قال لا يذروا اذرت سفر اعدت له عدة فكيف يسفر طريق القيامة الا انك يا باذر بما ينفعك
ذلك اليوم قال بلى يا باذر ما ينفعك ذلك اليوم قال بلى يا باذر ما ينفعك ذلك اليوم قال بلى يا باذر ما ينفعك ذلك اليوم
الحديث ابن أبي الدنيا في كتاب التجدد من رواية السري بن محمد مرسل لا يروى عنه الا زدى (١١) حديث
انه كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل اذا اخذ الناس مضاجعهم وهذأت العيون قام يصلي ويقرأ القرآن
ويقول يا رب النار اجرني منها فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال اذا كان ذلك فاذنوني الحديث لم أقفله
على أصل (١٢) حديث ابن جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم نعم الرجل ابن عمر لو كان يصلي بالليل الحديث
متفق عليه من حديث ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك وليس فيه ذكر لجبريل (١٣) حديث قيل
له ان فلانا يصلي بالليل فاذا أصبح سرق قال سينها ما يقول ابن حبان من حديث أبي هريرة (١٤) حديث رحم
الله رجلا قام من الليل وأيقظ امرأته فقلت الحديث د حب من حديث أبي هريرة (١٥) حديث من
استيقظ من الليل وأيقظ امرأته فصلى ركعتين كتب الله له كيرا والذاكرات د ن من حديث
أبي هريرة في رواية سعيد بسند صحيح (١٦) حديث فضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل م من حديث أبي
هريرة (١٧) حديث عمر بن النعمان عن حبه أو عن شيء منه فقرأه بين صلاة الفجر والظهر كتب له كانه قرأه من

شيء منه بالليل فقرأه من صلاة الفجر والظهر كتب له كأنما قرأه من الليل ﴿الأنار﴾ روى أن عمر رضي الله عنه كان يمر بالآية من ورد بالليل فيسقط حتى يعادنها أياما كثيرة كما يعاد الريض وكان ابن مسعود رضي الله عنه إذا هبت العيون قام فيسمع له دوى كدوى الخلق حتى يصبح ويقول أن سفيان الثوري رحمه الله شبع ليلة فقال ان الحار اذا زبد في علفه يدق عمله فقام تلك الليلة حتى أصبح وكان طاروس رحمه الله اذا اضطجع على فراشه يتفلى عليه كما تقتل الحبة على القلائط ثم يشب ويصل الى الصباح ثم يقول طيرد كرجهم نوم العابد بن وقال الحسن رحمه الله ما نعلم عملا أشد من مكابدة الليل ونفقة هذا المال فقيل له ما بال المهجد بن من أحسن الناس وجوها قال لانهم خلوا بالرحن فالسهم نوران من نوره وقدم بعض الصالحين من سفره فبهله فراش فنام عليه حتى فاته ورده فخطأ أن لا ينام بعد ما على فراش أبدا وكان عبد العزيز بن أبي رواد اجتمع عليه الليل باقى فراشه فغير يده عليه ويقول انك لآلين والله ان في الجنة لا آلين منك ولا يزال يصلى الليل كله وقال الفضيل اني لا استقبل الليل من أوله فيهنوئ طوله فاقتتح القرآن فاصبح وما قضيت نهمتي وقال الحسن ان الرجل لينب الذنب فيصرم به قيام الليل وقال الفضيل اذا لم تقدر على قيام الليل وصيام النهار فاعلم انك محروم وقد كثرت خطيئتك وكان صابن بن أشيم رحمه الله يصلى الليل كله فاذا كان في السحر قال الهى ليس مثلى يطلب الجنة ولكن اجزئى برحمتك من النار وقال رجل لبعض الحكماء اني لا ضعف عن قيام الليل فقال له يا أخى لا تضع الله تعالى بالنهار ولا تقيم بالليل وكان للحسن بن صالح جارية فباعها من قوم فلما كان في جوف الليل قامت الجارية فقالت يا أهل الدار الصلاة الصلاة فقالوا أصحنا أطلع الفجر فقالت وماتصون الا المكتوبة قالوا نعم فرجعت الى الحسن فقالت يا مولاي بعثني من قوم لا يقولون الا المكتوب تردني فردها وقال الربيع بن خثيم الشافعي رضي الله عنه ليالى كثيرة ففهم يكن ينام من الليل الا يسيرا وقال أبو الجويرية يلقم محبت بأخيه رضي الله عنه ستة أشهر فافها ليله وضع جنبه على الأرض وكان أبو حنيفة يحكي نضاب الليل فر يقوم فقالوا ان هذا يحكي الليل كله فقال اني أستحي أن أوصف عمالا أفضل فكان بعد ذلك يحكي الليل كله و يروي أنهما كانا له فراش بالليل ويقال ان مالك بن دينار رضي الله عنه بات برده هذه الألفية حتى أصبح ام حسب الذين اجترأوا السيئات أن يجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات الآية وقال المغيرة بن حبيب زمقت مالك بن دينار فتوضأ بعد العشاء ثم قام الى مصلاه فقبض على خيطه فخرقه العبرة فجعل يقول اللهم حرم شبيبة مالك على النار اهل الجنة من ساكني النار فاي الرجلين مالك وأى الدارين دار مالك فبزل ذلك قوله حتى طلع الفجر وقال مالك بن دينار سهوت ليلة عن وردتي وغفلة فاذا نأى المنام بجارية كاحسن من ما يكون وفي دهارة فقالت لي أحسن تقرأ فقلت نعم فدفعته الى الرقعة فاذا فيها : ألهتك الله ائتد والاماني ﴿عن البيضاوانس في الجنان﴾ تعيش مخلد الاموت فيها وتلهو في الجنان مع الحسناء ﴿تبه من منامك ان خيرا﴾ من النوم التهجيد بالقران وقيل حج مسروق فباب ليلة الاساجد وروى عن أنس بن مهران بلغني ان تحت العرش ملكا في صورة بك رائه من أولي وصفته من زرجد أخضر فاذا مضى ثلث الليل الاول ضرب بجناحيه وزقا وقال ليقيم القائمون فاذا مضى نصف الليل ضرب بجناحيه وزقا وقال ليقيم المهجدون فاذا مضى ثلثا الليل ضرب بجناحيه وزقا وقال ليقيم المصلون فاذا طلع الفجر ضرب بجناحيه وزقا وقال ليقيم الغافلون وعليهم أوزارهم وقيل ان وهب بن منبه الجاني ما وضع جنبه الى الأرض ثلاثين سنة وكان يقول لأن أرى في بيتي شيطانا أحب الي من أن أرى في بيتي وسادة لانها دعوى النوم وكانت له مسورة من آدم اذا غلبه النوم وضع صدره عليها وخرق فخرقت ثم فرغ الى الصلاة وقال بعضهم رأيت رب العزة في النوم فسمعتة يقول وعز في ويلا لا كرم من مؤوى سليمان التيمي فانه صلى لي الغداة بوضوء العشاء أن يبين سنقو وقال كان منجبه ان النوم اذا خامر القلب بطل الوضوء وروى في بعض الكتب

مشايخ يهدون
أساسهم
ويعرفونهم
شروط حالهم
وقد رأينا في
العراق من
يسلك هذا
المسلك ولكن لم
يشتر هذا الاسم
وقلنا بتداول
ألسنة أهل
العراق هذا
الاسم (حكى)
أن بعض اللاتمية
استدعى الى
سماع فامتنع
فقيل له في ذلك
فقال لا نى ان
حضرت يظهر
على وجهه
ولأولاً أن يعلم
أحدكم (وقيل)
ان أحد بن أبي
الحواري قال لأبي
سليمان الداراني
انى اذا كنت
في الخلوة أجيد
لمعلمتي لذة لا
أجدها بين
الناس فقال له

القديمه عن الله تعالى أنه قال ان عبدى الذى هو عبدى حقا الذى لا يتفطر بقيامه صباح الديكة

﴿ بيان الاسباب التى بها يتيسر قيام الليل ﴾

اعلم ان قيام الليل عسير على الخلق الاعلى من وفق للقيام بشروطه اليسر له ظاهر او باطنا ﴿ فاما الظاهرة ﴾ فاربعة أمور ﴿ الاول ﴾ أن لا يكترالا كل فيكثر الشرب فيقبله النوم يشغل عليه القيام كان بعض الشيوخ يقف على المائدة كل ليلة ويقول معاشر المريدن لا تأكلوا كثيرا فتنسروا كثيرا افتقدوا كثيرا فتعسر واءت بالموت كثيرا وهذا هو الاصل الكبير وهو تخفيف المعدة عن ثقل الطعام ﴿ الثانى ﴾ ان لا يتعب نفسه بالنهار فى الاعمال التى تعيها الجوارح وتضعف بها الاعصاب فان ذلك ايضا عجلت للنوم ﴿ الثالث ﴾ أن لا يترك القلوب لآثارها فانهاسة ^(١) للاستعانة على قيام الليل ﴿ الرابع ﴾ أن لا يحتجب الاوزار بالنهار فان ذلك مما يقسى القلب ويجول بينه وبين أسباب الرحمة قال رجل للحسن يا باسعيد انى أتيت معانى وأحب قيام الليل وأعد ظهورى فبالى لا أقوم فقال ذو بك قيدتك وكان الحسن رحمه الله اذا دخل السوق فسمع لفظهم لغوهم ويقول أظن أن ليلى هو لا يلى سوء فانهم لا يقولون وقال الثورى حرمت قيام الليل خمسة أشهر بذنب أذنبته قيل وما ذلك الذنب قال رأيت رجلا يبكى فقلت فى نفسى هذا امرء قال بعضهم دخالت على كرز بن وبرة وهو يبكى فقلت أذاك نبى بعض أهلك فقال أشد فقأت وجع يؤلمك قال أشد قلت فاذاك قال باى مغلق وسرتى مسبل ولم أقرأ حزى فى البارحة وماذا لك الا بذنب أحدثته وهذا الان اخبر بدعوى الخير والشر بدعوى الشر والقليل من كل واحد منهما يجرى الى الكثير ولذلك قال أبو سليمان الداراني لا تفوت أحدا صلاة الجماعة الا بذنب وكان يقول الاحتلام بالليل عقوبة والجنبه بعد وقال بعض العلماء اذا صمت يامسكين فانظر عند من تنظر وعلى أى شئ تنظر فان العبد ليا كل أكلة فيقلب قلبه عما كان عليه ولا يعود الى حالته الاولى فالذنوب كلها تورث فسادة القلب وتنع من قيام الليل وأخصها بالتأثير تناول الحرام وتورث اللقمة الحلال فى نصفية القلب ويحركه الى الخير لا يؤثر شره يعرف ذلك أهل المراقبة للقلوب بالتعربة بعد شهادة الشرع له ولذلك قال بعضهم كم من أكلة منع قيام الليل لو كم من نظرة منعت قراءة سورة وان العبد ليا كل أكلة ويفعل فعلة فصرم بها قيام سنة وكان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فكذلك الفحشاء تنهى عن الصلاة وسائر الخيرات وقال بعض السجانيين كنت سجانا نيفا وثلاثين سنة سألت كل مأخوذ بالليل انه هل صلى العشاء فى جماعة فكانوا يقولون لا وهذا تنبيه على ان ركعة الجماعة تنهى عن تعاطي الفحشاء والمنكر ﴿ وأما اليسرات الباطنة ﴾ فاربعة أمور ﴿ الاول ﴾ سلامة القلب عن الحقد على المسلمين وعن البدع وعن فضول هموم الدنيا فالمستغرق فى الهمة يتبدى له الدنيا لا يتيسر له القيام وان قام فلا يتفكر فى صلته الا فى مهماته ولا يجول الا فى وساوسه وفى مثل ذلك يقال

يخبرنى البواب انك نائم * وأنت اذا استيقظت أضافناهم

﴿ الثانى ﴾ خوف غالب بالزم القلب مع قصر الامل فانه اذا تنكفر فى أهوال الآخرة وركز جهنم طارنومه وعظم حزنه كما قال طائوس ان ذكرك جهنم طارنوم العابدين وكما حكي ان غلاما بالبصرة اسمه صهيب كان يقوم الليل كله فقالت له سيدة ان قيامك بالليل يضر بعملك بالنهار فقال ان صهيبا اذا ذكر النار لا يأتية النوم وقيل لغلام آخر وهو يقوم كل الليل فقال اذا ذكرت النار اشتد خوفى واذا ذكرت الجنة اشتد شوقى فلا أقدر أن أنام وقال ذوالنون المصرى رحمه الله

منع القرآن بوعده ووعيده * مقل العيون بلياليها تهجما

فهملوا عن الملك الجليل كلامه * فرقا بهم ذلت اليه تحضعا

وأندسوا أيضا * ياطويل الرقاد والغفلات * كثرة النوم تورث الحسرات

ان فى القبر ان زلت اليه * لرقاد يطول بعد الملمات * ومهادا يمهّد الاك فيه

البل رواه م (١) حديث الاستعانة بقيلولة النهار على قيام الليل ه من حديث ابن عباس وقد تقدم

انك اذا ضعيف
فالملاقي وان
كان مقسكا
بعودة الاخلاص
مستقرشا بساط
الصدق ولكن
بقى عليه بقية
رؤيه اخلق وما
أحسنها من بقية
تحقق الاخلاص
والصدق والصوفى
صفامن هذه
البقية فى طرفى
العسل والترك
للخلق وعز لهم
بالكلية وراهم
بصين الفناء
والزوال ولا حله
ناصية التوحيد
وعاين سر قوله
كل شىء هالك الا
وجبه كما قال
بعضهم فى بعض
غلبته ليس فى
الدارين غير الله
وقد يكون اخفاء
الملازمة الحال
على وجهين
أحد الوجهين
لتعقيق الاخلاص

بذنوب عجلت وأحسنات * أأمنت البيات من ملك المو * تحوم نال آمنايات

وقال ابن المبارك إذا ما الليل أظلم كأبدوه * ففسر عنهم وهم ركوع

أطار الخوف نومهم فقاموا * وأهل الأمن في الدين لهجوع

الثالث أن يعرف فضل قيام الليل بسماع الآيات والأخبار والآثار حتى يستعجز بها جوده وشوقه إلى ثوابه فيهبه الشوق لطلب المز يد والرغبة في درجات الجنان كما حكى ابن بعض الصالحين رجلا من غزيرة فهدت امرأته فراهها وجلست تنتظره فدخل المسجد ولم يزل يصلي حتى أصبح فقالت له زوجته كئنا نظرك مدة فلما قدمت صليت إلى الصبح قال والله إنني كنت أشكر في حوراء من حور الجنة طول الليل ففسيت الزوجة والمزل فقمت طول ليلتي شوقا إليها الرابع وهو أشرف البواعث المحببة وقوة الإيمان بالله في قيامه لا يتكلم بحرف إلا وهو مناجاة به وهو مطلع عليه مع مشاهدة ما يحيط بقلبه وإن تلك الخطرات من الله تعالى خطاب معه فإذا أحب الله تعالى أحب إلى المحالة الخاطوة وتلذذ بالنجاة تصحله لذة المناجاة الحبيب على طول القيام ولا ينبغي أن تستبعد هذه اللذة إذ يشهد العقل والنفوس فأما العقل فليعتبر حال المحب لشخص بسبب حبه أولئك بسبب انعامه وأموره أنه كيف يتلذذ به في الخلق ومناجاة حتى لا يأتبه النوم بلول ليله فان قلت إن الليل في قيامه ولا ينبغي أن تستبعد هذه تعالى لا يرى فاعلم أنه لو كان الجليل المحبوب وراء استراة وكان في بيت مظلم لكان المحب يتلذذ بمحاورته المجردة دون النظر ودون الطمع في أمر آخر سواء كان يتم بظاهر حبه عليه وذكره بلسانه بمسمع منه وإن كان ذلك أيضا معلوما عنده فان قلت إنه ينتظر جوابه فيتلذذ بسماع جوابه وليس يسمع كلام الله تعالى فاعلم أنه إن كان يعلم أنه لا يجيبه ويستكت عنه فقد بقيت له أيضا لذة في عرض أحواله عليه ورفع سريرة إليه كيف والورق يسمع من الله تعالى كل ما يرد على خاطره في أثناء مناجاته فيتلذذ به وكذا الذي يحكي بالملك ويعرض عليه حاجاته في جنح الليل يتلذذ به في رجاؤه وانعامه والرجاء في حق الله تعالى أصدق وما عند الله خير وأبقى وأنفع مما عند غيره فكيف لا يتلذذ بعرض الحاجات عليه في الخلوات وأما الفقل فيشهد له أحوال قوام الليل في تلذذهم بقيام الليل واستقصارهم له كما يستقصر المحب إلى وصال الحبيب حتى قيل لبعضهم كيف أنت والليل قال ما راعيت قط برني وجهه ثم ينصرف وما نالته بعد وقال آخر أنا والليل فرسا رها من مرة يسبقني إلى النجور ومرة يقطعني عن الفكر وقيل لبعضهم كيف الليل عليك فقال ساعة أنا فيها بين حالتين أفرح بظلمته إذا جاء وأغمم بفجره إذا طلع ماتم فرح به قط وقال علي بن بكار منذ أربعين سنة ما أرتي شئ سوى طلوع الفجر وقال الفضيل بن عياض إذا غربت الشمس فرحت بالظلام خلوت برني وإذا طلعت حزنت لدخول النائم على وقال أبو ساجان أهل الليل في ليلهم ألتئم أهل النهو في هومهم ولولا الليل ما أحببت البقاء في الدنيا وقال أيضا لوعوض الله أهل الليل من ثواب أعمالهم ما يجسدونه من اللذة لكان ذلك أكثر من ثواب أعمالهم وقال بعض العلماء ليس في الدنيا وقت يشبه نعيم أهل الجنة إلا ما عيده أهل التزقي في قلوبهم بالليل من حلاوة المناجاة وقال بعضهم لذة المناجاة ليست من الدنيا إنما هي من الجنة أظهرها لله تعالى ولا ياتيه إلا بمحبته أساؤهم وقال ابن المنكسر ما بقي من لذات الدنيا إلا ثلاث قيام الليل ولقاء الإخوان والصلاة في الجماعة وقال بعض العارفين إن الله تعالى ينظر بالأسطر إلى قلوب المتقين فيقولها أنوار أفتزد النواذب على قلوبهم فتستدير ثم تنشتر من قلوبهم العواقي إلى قلوب الغافلين وقال بعض العلماء من القصد أن الله تعالى أوحى إلى بعض الصديقين أن عبادي أحبهم ويحبوني ويشتاقون إلي وأشتاق إليهم ويذكرونني وأذكركم هم ينظرون إلي وأناظر إليهم فان حدثت طريقهم أجبته وإن عدت عنهم مقتك قال يارب وما علمتهم قال يراعون الظلال النهار كما يراعى الراعى غنمه ويحجون إلى غروب الشمس كما يحجن الطير إلى أوكارها فإذا جنهم الليل واختلط الظلام وخلا كل حبيب بحبيبه نصبروا إلى أقدامهم وأفرشوا لوجوههم وانجوى بكلامهم وتعلقوا إلى باغى فين صارخو باكي وبين متأوذا كباغين ما يتعملون من أجلي ويسمى ما يشتكون من حبي أول ما أعظمهم أوقف من نوري في قلوبهم فيضرون عني كما أخبر عنهم والثانية لو كانت

والصدق والوجه
الآخر وهو الامم
استراحا عن
غيره بنوع غيرة
فان من خلا
محبوبه يكره
اطلاع الغير
عليه بل يبلغ في
صدق المحبة أن
يكره اطلاع أحد
على محبته به
وهذا وإن علا
ففي طريق
الصوفي عدلة
ونقص فعلى هذا
يتقدم الملائقي
على المتصوف
ويتأخر عن
الصوفي وقيل إن
من أصول
الملائمية أن
الذكر على أربعة
أقسام ذكر
باللسان وذكر
بالقلب وذكر
بالسر وذكر
بالروح فإذا صبح
ذكر الروح
سكت السر
والقلب واللسان

السموات السبع والارضون السبع ونافهماني موازينهم لاستقلالها لهم والثالثة قبل بوجهي عنهم أفترى من
أقبلت بوجهي عليه أيعلم أعلما يريد أن أعليه وقال مالك بن دينار رحمه الله إذا قام العبد تبهج من الليل قرب
منه الجبار عز وجل وكانوا يرون ما يجدون من الرقة والحلاوة في قلوبهم والأنوار من قرب الرب تعالى من القلب
وهذا السر وتحقيق سناقي الإشارة إليه في كتاب المحبة * وفي الخبر عن الله عز وجل أي عبدي أئنه الذي
أقربت من قلبك وباتخبر رأيت نوري وشكابهض المريد من المستاذة طول سهر الليل وطلب حيلة لحلبها
النوم فقال أستاذنا يابني إن الله تفجعت في الليل والنهار نصيب القلوب المتيقظة وتحملي القلوب النائمة فتعرض
لتلك التفجعات فقال ياسيدي تركتني لأنام الليل ولا بالنهار وأعلم أن هذه التفجعات بالليل أرجى لحافي قيام الليل
من صفاء القلب واندفاع الشواغل وفي الخبر الصحيح عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١)
أنه قال إن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى خيرا إلا أعطاه إياه وفي رواية أخرى يسأل الله خيرا
من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه وذلك كل ليلة ومطلوب القائمين تلك الساعة وهي مهمة في جلة الليل كاملة القدر
في شهر رمضان وكساعة يوم الجمعة وهي ساعة التفجعات المذكورة والله أعلم * بيان طرق في القسمة لأجزاء الليل *
أعلم أن أحياء الليل من حيث المقدار سبع مراتب * الأولى * أحياء الليل وهذا شأن الأقوياء الذين تجردوا
لعبادة الله تعالى وتلذذوا بمناجاة وصار ذلك غذاء لهم وحياتة لقلوبهم فلبتبعوا بطول القيام وردوا المنام إلى النهار
في وقت اشتغال الناس وقد كان ذلك طريق جماعة من السالكين كانوا يصاؤون الصبح بوضوء العشاء * حكى أبو
طالب المكي أن ذلك حكى على سبيل التواتر والاشتهار عن أربعين من التابعين وكان فيهم من واطب عليه
أربعين سنة قال منهم سعيد بن المسيب وصفوا بن سالم اللذان وفضيل بن عياض وهيب بن الورد المكيان
وطاوس ودهب بن منبه الحليان والربيع بن خنيم والحكم الكوفيان وأبو سنان الداراني وعلي بن بكار
الشاميان وأبو عبد الله الخوص وأبو عامر العبديان وحبيب بن محمد أبو سنان الساساني الفارسيان ومالك بن
دينار وسلمان التيمي ويزيد الرافعي وحبيب بن أبي ثابت ويحيى البكاء البصريون وكهس بن المنهال وكان يتختم
في الشهر تسعين ختة وبالم يفهمه رجوع وقراءة مرة أخرى وأيضاً من أهل المدينة أبو حازم ومحمد بن المسكدر في
جماعة كثير عددهم * المرتبة الثانية * أن يقوم نصف الليل وهذا لا ينصرف عدد المواظمين عليه من السالكين
وأحسن طريق فيهم أن ينام الثلث الأول من الليل والسادس الأخير منه حتى يقع قيامه في جوف الليل ووسطه
فهو الأفضل * المرتبة الثالثة * أن يقوم ثلث الليل فينبغي أن ينام النصف الأول والسادس الأخير وبالجملة نوم
آخر الليل محبوب لأنه يذهب النعاس بالعبادة وكانوا يكرهون ذلك ويقلل صفة الوجه والشهيرة به فلو قام أكثر
الليل ونام سحر أقلت صفره وجهه وقل نعاسه وقالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢)
أوتر من آخر الليل فإن كانت له حاجة إلى أهله دنامهن والاضطجع في مصلحته حتى يأتيه بلال فيؤذنه بالصلاة وقالت
أيضاً رضي الله عنها (٣) ما ألتفت به بعد السحر إلا أنما حتى قال بعض السالكين هذه الضجعة قبل الصبح سنة منهم أبو

عن التكرار وذلك
ذكر المشاهدة
وإذا صح ذكر
السر سكنت
القلب واللسان
عن الذكر وذلك
ذكر أهمية وأذا
صح ذكر القلب
قفر اللسان عن
الذكر وذلك
ذكر الآلاء
والنعمة وإذا
غفل القلب عن
الذكر أقبل
اللسان على
الذكر وذلك
ذكر العادة
ولكل واحد
من هذه الأذكار
عندهم آفة
فآفة ذكر
الروح الطلاع
السر عليه وآفة
ذكر السراطلاع
القلب عليه وآفة
ذكر القلب
اطلاع النفس
عليه وآفة ذكر
النفس رؤية
ذلك وتطايحه

(١) حديث جابر أن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله خيراً من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه وذلك
كل ليلة برواه م (٢) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوتر من آخر الليل فإن كانت له حاجة إلى أهله
دنামهن والاضطجع في مصلحته حتى يأتيه بلال فيؤذنه بالصلاة م من حديث عائشة كان ينام أول الليل ويحيى
آخره ثم إن كان له حاجة إلى أهله قضى حاجته ثم ينام وقال النسائي فإذا كان من السحر أوتر ثم أتى فراشه فإذا كان
له حاجة إلى أهله ولأبي داود كان إذا قضى صلاته من آخر الليل نظر فإن كنت مسنقة حتى وإن كنت نائمة
أيقظني وصلى الركعتين ثم اضطجع حتى يأتيه المؤذن فيؤذنه بالصلاة الصبح فيصلي ركعتين خفيفتين ثم يخرج إلى
الصلاة وهو متيقظ عليه بلفظ كان إذا صلى فإن كنت مسنقة حتى والاضطجع حتى يؤذنه بالصلاة قال م
إذا صلى ركعتي الفجر (٣) حديث عائشة ما ألتفت به السحر الأعلى إلا أنما حتى قال بعض السالكين هذه الضجعة قبل الصبح سنة منهم أبو
صلى الله عليه وسلم السحر الأعلى في بيتي وأعتدي إلا أنما يقتل خ الأعلى وقال ه ما كنت ألتفت إلا أنما

هر يقرضى الله عنك نوم هذا الوقت سبيل الكشفة والمشافهة من وراء حجب القيب وذلك لار باب القلوب وفيه استراحة تعين على الورد الاول من أوراد النهار وقيام ثلث الليل من النصف الاخير ونوم السدس الاخير قيام داود صلى الله عليه وسلم **المرتبة الرابعة** **ع** أن يقوم سدس الليل وأخسه وأفضلها أن يكون في النصف الاخير وقبل السدس الاخير منه **المرتبة الخامسة** **ع** أن لا يراعى التقدير فإن ذلك إنما يتيسر لي بوحى اليه أو لمن يعرف منازل القمى ويولك به من راقبه و يواظبه و يوقظه ثم بما يضرب في ايام النعم ولكنه يقوم من أول الليل إلى أن يغلبه النوم فإذا انقضى فإذ اغلبه النوم عاد إلى النوم فيكون له في الليل نومتان وقومتان وهومن مكابدة الليل وأشد الاعمال وأفضلها وقد كان هذا من أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) وهو طريقة ابن عمر وأولى العزم من الصحابة وجماعة من التابعين رضى الله عنهم وكان بعض السلف يقول حتى أول نومة فإذا انبت ثم عدت إلى النوم فلا تأم الله عينا فاما قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث المقدار فكم على كل ترتيب واحد بل ربما كان يقوم ^(٢) نصف الليل أو ثلثه أو ثلثه وأسدسه يختلف ذلك في الليل ودل عليه قوته تعالى في الموضعين من سورة المزمل ان ربك يعلم أنك تقوم أذنى من نائى الليل ونصفه وثلثه فاذى من نائى الاية كان نصفه ونصف سدسه فان كسر قوله ونصفه وثلثه كان نصف الثلثين وثلثه فيقرب من الثلث والاربع وان نسب كان نصف الليل وقالت عائشة رضى الله عنها كان صلى الله عليه وسلم ^(٣) يقوم اذا سمع الصارخ يعنى الديك وهذا يكون السدس فادونه وروى غير واحد أنه قال را عت صلاح رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) في السفر ليلا فقام بعد العشاء زمانا ثم استيقظ فنظر في الأفق فقال ربنا ما خلقت هذا باطلا حتى بلغ أنك لا تخاف الميعاد ثم استل من فراشه سوا كافاستاك وتوضأ وصلى حتى قلت صلى مثل الذى نام ثم اضطجع حتى قلت نام مثل ماصلى ثم استيقظ فقال ما قال أول مرة وفعل ما فعل أول مرة **المرتبة السادسة** **ع** وهي الاقل أن يقوم مقدارا ربع ركعات أو ركعتين أو تتعمر عليه الطهارة فيجلس مستقبلا القبلة ساعة مشتغلا بالذكر والدعاء فيكتب في جبهة قوام الليل رحمة الله وفضله ووجه جاء في ^(٥) من الليل ولو قدر حبل شاة فهذه طرق القسمة فليترجم اليه بثلثه سائر ما أيسر عليه وحيث يتعمر عليه القيام في وسط الليل فلا ينبغي أن يهمل احياء ما بين العشائين والورد الذى ينفذ العشاء ثم يقوم قبل الصبح وقت السحر فلا يذكره الصبح نائما و يقوم بعارفى الليل وهذه هي الرتبة السابعة ومهما كان

التي صلى الله عليه وسلم من آخر الليل الا وهو انام عندي ^(١) حديث قيامه أول الليل إلى أن يغلبه النوم فإذا انقضى قام فاذا غلبه عاد إلى النوم فيكون له في الليل نومتان حديث ومحمده وه من حديث أم سلمة كان يصلى وينام قدر ماصلى ثم يصلى قدر ما نام ثم ينام قدر ماصلى حتى يصبح وللبخارى من حديث ابن عباس صلى العشاء ثم جاء فعلى أربع ركعات ثم نام ثم قام وفيه فعلى خمس ركعات ثم صلى ركعتين ثم نام حتى سمعت غطيطة الحديث ^(٢) حديث ربما كان يقوم نصف الليل أو ثلثه أو ثلثه وأسدسه الشيخان من حديث ابن عباس قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اتصف الليل وأقبله بقليل أو بعده بقليل استيقظ الحديث وفي رواية للبخارى فلما كان ثلث الليل الآخر فندفظر إلى السماء اخلاط ولأبى داود قام حتى اذا ذهب ثلث الليل وأضعفه استيقظ الحديث ولمسلم من حديث عائشة فيبعثه الله بمشاة ان يبعثه من الليل ^(٣) حديث عائشة كان يقوم اذا سمع الصارخ مستقي عليه ^(٤) حديث غير واحد قال را عت صلاح رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر ليلا فقام بعد العشاء زمانا ثم استيقظ فنظر في الأفق فقال ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه حتى بلغ أنك لا تخاف الميعاد ثم استل من فراشه سوا كافاستاك وتوضأ وصلى حتى قلت صلى مثل ما نام الحديث من رواية حميد بن عبد الرحمن بن عوف ان رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قلت وأنتى سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لارقين رسول الله صلى الله عليه وسلم فند كرمه وروى أبو الوليد بن مغيث في كتاب الصلاة من رواية اسحق بن عبد الله ابن أبي طلحة ان رجلا قال لارقم صلاح رسول الله صلى الله عليه وسلم فند كرم الحديث وفيه أنه أخصنوا كرم مؤخر الرجل وهذا يدل أنه أيضا كان في سفر ^(٥) حديث صل من الليل ولو قدر حبل شاة أبو يعلى من حديث

أوطلب ثوابه أو
ظن أنه يصل إلى
شي من القلمات
وأقل الناس قجة
عندهم من يريد
اظهاره وأقبال
اختلف عليه
بذلك وسر هذا
الاصل الذى
بنوا عليه ان
ذكر الروح
ذكر الذات
وذكر السر ذكر
الصفات بزعمهم
وذكر القلب
من الآلاء
والنعماء ذكر
أثر الصفات وذكر
النفس متعرض
للعلات فعنى
قوله طم اطلاع
السر على الروح
يشيرون إلى
التجسس بالقناء
عند ذكر الذات
وذكر الهية في
ذلك الوقت ذكر
الصفات مشعر
بنصيب الهية
وهو وجود الهية

النظر الى المقدار فترتيب هذه المراتب بحسب طول الوقت قصر هو ا في الرتبة الخامسة والسابعة لم ينظر فيها الى القدر فليس يجري أمرها في التقديم والتأخر على الترتيب المذكور اذ السابعة ليست درن ماذا كرهه في السادسة ولا الخامسة دون الرابعة

﴿ بيان الليالي والايام الفاضلة ﴾

اعلم أن الليالي المخصوصة بمنزلة الفضل التي بدأ كدفعها أصحاب الأحياء في السنة خمس عشرة ليلة لا ينبغي أن يغفل المرء بدفعها فناموا واسم الخيرات وطهارات الجارات ومتى غفل التجار عن المواسم لم يرجع وغفل المرء يد عن فضائل الأوقات لم يتفحص فستمن هذه الليالي في شهر رمضان خمس في أواخر العشر الأخرى أضافها بطالب ليلة التمر ليلة سابع عشرة من رمضان فهي ليلة صبيحة يوم الفرقان يوم التي الجعان فيه كانت وقعة بدو وقال ابن أبي ريرة رحمه الله في ليلة التقدير وأما التسع الأخرى أول ليلة من الحرم وليلة عاشوراء وأول ليلة من رجب وليلة النصف منه وليلة سبع وعشرين منه وهي ليلة المعراج وفيها صلاة وثورة^(١) فقد قال صلى الله عليه وسلم للعامل في هذه الليلة حسنات مائة سنة فمن صلى في هذه الليلة اثنتي عشرة ركعة بقرآن في كل ركعة فاتحه الكتاب وسورة من القرآن ويشهد في كل ركعتين ويسلم في آخرهن ثم يقول سبحان الله والحمد لله لا إله إلا الله والله أكبر مائة مرة ثم يستغفر التوبة مرة أو يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة أو يدعو لنفسه عشاء من أمر دينه وآخره ويصبح صائماً فإن الله يستجيب دعاءه كله إلا أن يدعو في معصية وليلة النصف من شعبان وفيها مائة ركعة بقرآن في كل ركعة بعد الفاتحة سورة الإخلاص عشر مرات كأنها لا يتركها كبراً أو رذالة في صلاة التطوع وليلة عرفة وليلة العيدين قال صلى الله عليه وسلم^(٢) من أحيا ليالي العيدين لم يمت قلبه يوم تموت القلوب * وأما الأيام الفاضلة فتسعة عشر يستحب مواصلة الأوراد فيها يوم عرفة يوم عاشوراء يوم سبعة وعشرين من رجب ليلة شهر فاعظم وروى أبوهريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) قال من صام يوم سبعة وعشرين من رجب كتب الله له قيام سنين شهر أو هو اليوم الذي أهب الله فيه جبرائيل عليه السلام على محمد صلى الله عليه وسلم بالرسالة ويوم سبعة وعشرين من رمضان وهو يوم وقعة بدر ويوم النصف من شعبان ويوم الجمعة ويوم العيدين والأيام المعلومات وهي عشر ذى الحجة والأيام المعلومات وهي أيام التشريق وقد روى أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٤) أنه قال إذا سلم يوم الجمعة سلمت الأيام وإذا سلم شهر رمضان سلمت السنة وقال بعض العلماء من أخذ منه في الأيام الخمسة في الدنيا لم ينل مهنة في الآخرة وأراد به العيدين والجمعة وعرفة وعاشوراء * ومن فواصل الأيام في الأسبوع يوم الخميس والاثني ترفع فيه الأعمال إلى الله تعالى وقد ذكرنا فضائل الأشهر والأيام الصيام في كتاب الصوم فلا حاجة إلى الإعادة أعل وصلى الله على كل عبد مصطف من كل العالين

﴿تَجَزَّ الرُّبْعُ الْأَوَّلُ مِنْ كِتَابِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ وَيَتْلُوهُ الرُّبْعُ الثَّانِي مَفْتَحاً بِدَابِ الْأَكْلِ بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى وَعَوْنِهِ﴾

ابن عباس في صلاة الليل من فروع أصبه ثلثة ربعه فراق حلب ناقه فراق حلب شاة ولاي الوليد بن مغيث من رواية
ياس بن معاوية عن سلا بن ميمون عن صلاة الليل وحبلة ناقه وأحبلة شاة (١) حديث الصلاة المأثورة في ليلة السابع
والعشرين من رجب ذكر أبو موسى المديني في كتاب فضائل الأيام والليالي أن أبا محمد الحارثي روى عن طريق
الحاكم أن عبد الله بن ربيعة بن محمد بن الفضل عن أبيان عن أنس بن مرقوق عن محمد بن الفضل وأبان ضعيفان جدا والحدث
منكر (٢) حديث من أحيا الليالي العبد لم يمت قلبه يوم تموت النجوم ٥ بإسناد ضعيف من حديث أبي أمامة
(٣) حديث أبي هريرة عن قتاد بن ربعي عن سبع وعشرين من رجب كتب الله له صيام ستين شهرا وهو اليوم الذي يبط
فيه جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم رواه أبو موسى المديني في كتاب فضائل الليالي والأيام من رواية شهر بن
حوشب عنه (٤) حديث أنس إذا سر يوم الجمعة نسفت الأيام وإذا سرت شهر رمضان سلعت السنة تقدم في الباب
الخامس من الصلاة ذكر يوم الجمعة فقط وقد رواه بحملته ابن حبان في الضعفاء وأبو نعيم في الحلية من حديث
أبائه وهو ضعيف

﴿ آخر المختصر من الجلد الاول من الاصل وهو ربع العبادات ويليها الجزء الثاني وأوله كتاب آداب الاكل ﴾

ووجود الهية
يستدعي وجود
وبقية وذلك
يناقض حال
الفناء وهكذا
ذكر السروج
هية وهو ذكر
الصفات مشعر
بصب القرب
وذكر القلب
الذي هو ذكر
الآلاء والنعمة
مشعر بعد ما
لأنه اشتغال
بذكر النعمة
وعزول عن
المشغول بالاشتغال
برؤية العطاء
عن رؤية المعطي
ضرب من بعد
المثلة وإطلاع
التصور نظر إلى

الاعراض اعتداد
بوجود العمل
وذلك عين
الاعتدال حقيقة
وهبته أقسام
هذه الطائفة
وبعضها أعلى من
بعض والله أعلم

الجزء الثاني

من كتاب احياء علوم الدين تأليف الامام العالم العلامة
الحق المدقق حجة الاسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد
الغزالي قدس الله روحه ونور ضريحه آمين

ومعه كتاب المغني عن حل الاسفار في الاسفار في تخرج ما في الاحياء من
الاخبار لحافظ الاسلام زين الدين أبي الفضل عبد الرحيم بن الحسين
المرآقي رحمه الله تعالى ونفعنا به وبعلمه آمين
وقد فصلناه على الاحياء فجعلنا بكل صحيفة فيها احاديث ما يتعلق
بها من المغني

ولتمام النفع وضعنا بالهامش ثلاثة كتب
الاول كتاب تعريف الاحياء بفضائل الاحياء للاستاذ الفاضل العلامة
الشيخ عبد القادر بن شيخ بن عبد الله بن شيخ بن عبد الله القيدروس
بأعوان قيس الله سره
الثاني كتاب الاملا عن اشكالات الاحياء تصنيف الامام الغزالي
ردبه اعتراضات وأوردها بعض المعاصرين له على بعض مواضع من
الاحياء
الثالث كتاب عوارف المعارف للعارف بالله تعالى الامام السهروردي
نفعنا الله بهم آمين

طبع بمطبعة شركة

دار الكتب العلمية

على نفقة اصحابها

مصطفى الباني الحلبي وأخوه بكرى وعيسى بمصر

الباب التاسع
 في ذكر من
 اتقى الى الصوفية
 وليس منهم
 فمن أولئك
 قوم يسمون
 نفوسهم قلندرية
 تارة وملامية
 أخرى وقد ذكرنا
 حال الملامية وأنه
 حال شريف
 ومقام عزيز
 وتمسك بالسنن
 والآثار وتحقق
 بالاخلاص
 والصدق وليس
 مما يزعم
 للفتنون بنى
 فاما قلندرية
 فهو إشارة الى اقوام
 ملكهم سكر
 طيبة قلوبهم
 حتى شربوا
 العسادات
 وطرحو التقييد
 بأدب المجالسات
 والخصاطات
 وساحسوا في
 ميادين طبية
 قلوبهم فقلت
 أعمالهم من
 الصوم والصلاة
 الا الفرائض ولم
 يبالوا بتناول شيء
 من لذات الدنيا
 من كل ما كان
 مباحا برخصة

وَمَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا
 نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا

الربع الثاني من الاحياء

كتاب آداب الأكل وهو الأول من ربع العادات من كتب احياء العلوم

بسم الله الرحمن الرحيم

المجلدة الذي أحسن تدبير الكائنات * خلق الارض والسماوات * وأنزل الماء الفرات من المعصرات *
 فأخرج به الحب والنبات * وقدر الارزاق والاقوات * وحفظ بالمأكلات قوى الحيوانات * وأعان على
 الطاعات والأعمال الصالحة بأكل الطيبات * والصلاة على محمد بنى المجربات الباهرات * وعلى آله وأصحابه
 صلاة تنو الى على مر الاوقات * وتتضاعف بتعاقب الساعات * وسلم تسليما كثيرا * أما بعد * فان مقصد
 ذوى الالباب لقاء الله تعالى في دار الثواب * ولا طريق الى الوصول لقاء الله بالعلم والعمل ولا يمكن المواظبة
 عليهما الا بسلامة البدن ولا تصف سلامة البدن الا بالطعمة والاقوات * والتناول منها بقدر الحاجة على تكرر
 الاوقات فمن هذا الوجه قال بعض الساف الصالحين ان الاكل من الدين * وعليه نهي رب العالمين * بقوله
 وهو أصدق القائلين كما ومن الطيبات واعملوا صالحا فمن يقدم على الاكل ليستعين به على العمل والعمل يقوى
 به على التقوى * فلا ينبغي أن يترك نفسه مهمل سدى * يسترسل في الاكل استرسال البهائم في المرحى *
 فان ما هو ذريعة الى الدين ووسيلة اليه * ينبغي أن تظهر أنوار الدين عليه وانما أنوار الدين آدابه وسننه التي رزم
 العبد زمامها ويطعم المتقى بلجامها * حتى يترن ميزان الشرع شهوة الطعام في أقدامها واجسامها فيصير بسببها
 بمدة للوزن ومجلبة للأجر وان كان فيها وفي حظ للنفس قال صلى الله عليه وسلم (1) ان الرجل يؤخر حتى في اللقمة
 يرفعها الى فيه والى في امرأته وانما ذلك اذار فعها بالدين والدين مراعيه آدابه ووظائفه وهما نحن نرشد الى وظائف
 الدين في الاكل فراضا وسننها وآدابها ومروايتها وهما ثلث في أربعة بواب وفصل في آخرها **الباب الاول**
 فيها لا بد لأكل من مراعاته وان اتفرد بالاكل **الباب الثاني** فيما يزيد من الآداب بسبب الاجتماع على
 الاكل **الباب الثالث** فيما يخص تقديم الطعام الى الاخوان الزائرين **الباب الرابع** فيما يخص الدعوة
 والضيافة وأشباهاها

كتاب آداب الاكل

(1) حديث ان الرجل يؤخر في اللقمة يرفعها الى فيه والى في امرأته من حديث لسعد بن أبي وقاص وانك
 يهمل ما بقيت من نقعة فانهما صدقة حتى لللقمة ترفعها الى في امرأتك

الشرع. وربما
اقتصروا على
رعاية الرخصة ولم
يطلبوا حقائق
الزينة ومع ذلك
هم مقتدون
بترك الادخار
وترك الجسع
والاستكثار ولا
يرسمون
بحرسم المتشفين
والمتزهدين
والمعتصدين
وقنعوا بطيبة
قلوبهم مع الله
تعالى واقتصروا
على ذلك وليس
عندهم قطع الى
طلب مسز يد
سوى ما هم عليه
من طيبة القلوب
والفرق بين
الملازمة
والقنطرة ان
الملازم يعمل في
كتم العبادات
والقنطرة يعمل
في تحصيل
العادات والملازم
يتمسك بكل
أبواب البر والخير
ويرى الفضل فيه
ولكن يخفي
الاجسبال
والاحسبال
ويوقف نفسه
موقف العوام

باب الاول في ابدال الفقر منه وهو ثلاثة اقسام قسم قبل الاكل وقسم مع الاكل وقسم بعد الفراغ منه
القسم الاول في الآداب التي تتقدم على الاكل وهي سبعة

الاول أن يكون الطعام بعد كونه حلالا في نفسه طيبا في جهة مكسبه موافقا لسنة والورع لم يكتسب بسبب
مكره في الشرع ولا يحكم هو ومداخته في دين على ما سبب في معنى الطيب المطلق في كتاب الحلال والحرام وقد
أمر الله تعالى بأكل الطيب وهو الحلال وقد نهى على الاكل بالباطل عن القتل نفخا لأم الحرام ونعظا
لبركة الحلال فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم يتسكنم بالباطل الى قوله ولا تقتلوا أنفسكم الآية
فالاصل في الطعام كونه طيبا وهو من الفرائض وأصول الدين الثاني غسل اليدين قال صلى الله عليه وسلم (١)
الوضوء قبل الطعام ينفي الفقر وبعد ينفي الهم وفي رواية ينفي الفقر قبل الطعام وبعده ولأن اليد لا تخلو عن لوث
في تعاطي الاعمال ففسلها أقرب الى النظافة والنزاهة ولأن الاكل لقصد الاستعانة على الدين عبادة فهو جدير
بان يقدم عليه ما يجري منه مجرى الطهارة من الصلاة الثالث أن يوضع الطعام على السفرة الموضوعة على
الارض فهو أقرب الى فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من رفعه على المائدة كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم (٢) اذا أتى طعاما وضعه على الارض فهذا أقرب الى التواضع فان لم يكن فعل السفرة فانهذا كرسى السفر
ويشكر من السفر سفر الآخر وجاحته الى زاد التقوى وقال نبي ن مالك رحمه الله ما كل رسول الله صلى الله
عليه وسلم (٣) على خوان ولا في سكرية قبل فعل ماذا كنتم تأكلون قال على السفرة بوقيل أربع أحدثت بعد
رسول الله صلى الله عليه وسلم الموائد والمناخل والاشنان والشبع واعلم أنا وان قلنا الاكل على السفرة أولى
فلسنا نقول الاكل على المائدة منهي عنه نهى كراهة وتحريم اذ لم يثبت فيه نهى وما يقال انه بدع بعد رسول
الله صلى الله عليه وسلم فليس كل ما بدع منه باطل بل النهى بدعة تضاد سنة ثابتة وترفع أمر من الشرع مع بقاء علته
بل الابداع قد يجب في بعض الاحوال اذ اختلفت الاسباب وليس في المائدة الارتفاع الطعام عن الارض لتيسير
الاكل وأمثال ذلك مما لا كراهة فيه والاربع التي جعت في أنما بدعة ليست متساوية بل الاشنان حسن لما فيه
من النظافة فان الغسل مستحب للنظافة والاشنان أتم في التنظيف وكانوا لا يستعملونه لانهما كان لا يعتاد
عندهم ولا يتيسر وكانوا مشغولين بأمور أهم من المبالغة في النظافة ففعلوا الا يغسلون اليد أيضا كانت متداييم
أخص أقدمهم وذلك لا يمنع كون الغسل مستحبا وما المخل فالتقصود منه تطيب الطعام وذلك مباح ما لم يمتد الى
التعمير المفرط وأما المائدة فتيسر للكل وهو أيضا مباح ما لم يمتد الى التكبر والتعظيم وأما الشبع فهو أشد هذه
الاربعة فانه يدعو الى تهيج الشهوات وتحريك الادواء في البدن فتدرك التفرقة بين هذه المبدعات الرابع
ان يحسن الجلسة على السفرة في أول جلوسه ويستدعيها كذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) ربما جثا

باب الاول

(١) حديث الوضوء قبل الطعام ينفي الفقر وبعد ينفي الهم وفي رواية ينفي الفقر قبل الطعام وبعده القضاة
في مستند الشهاب من رواية موسى الرضاعن أباه متصلا باللفظ الاول والطبراني في الاوسط من حديث ابن عباس
الوضوء قبل الطعام وبعده ما ينفي الفقر ولا في داود وت من حديث سلمان بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء
بعده وكما مضى في (٢) حديث كان اذا أتى طعاما وضعه على الارض أحديث كتاب الزهد من رواية الحسن
مرسلا ورواه البراء من حديث أبي هريرة نحوه وفيه جماعة وثقا جدوضعة النار فقلت (٣) حديث أنس
ما كل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان ولا في سكرية الحديث رواه (٤) حديث ربما جثا
للك على ركبتيه وجلس على ظهر قدميه وربما مضى بوجهه وجلس على اليسرى د من حديث عبد الله بن
بشير في أثناء حديث أنما تلك القصة فالتقوا عليها فأما كثير وأجنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث وله
ون من حديث أنس رأيت يا كل وهو مقع من الجوع وروى أبو الحسن بن المقرئ في الشمايل من حديثه كان

ما يتقرب به
العبيد والقائدي
لا يتقيد بهيشته
ولا يبالي بما
يعصر من حاله
ومالا يعرف ولا
يتغلب الا على
طبيعة الصواب
وهو رأس ماله
والصوفي يضع
الاشياء مواضعها
ويبدو الاوقات
والاحوال كلها
بالعلم بقيم الخلق
مقامه ويقيم
أمر الخلق
مقامهم ويستتر
ما ينبغي ان يستر
ويظهر ما ينبغي
ان يظهر ويأني
بالامور في
مواضعها يحضرون
عقله ومحيته
توحيد وكال
معرفة ورياسة
صدق واخلاص
فقوم من
المفتونين سموا
أنفسهم ملائمة
ولبسوا البسطة
الصوفية ليسبوا
بها الى الصوفية
وما هم من
الصوفية بشيء بل
هم في غرور وغلط
يشترون بلبسة

للأكل على ركبته وجلس على ظهر قدميه ورعنا صبره العيني وجلس على اليسرى وكان يقول (١) لا أكل
متكثراً (٢) إنما نأعبد أكل كأيأكل العبدوا جلس كاجلس العبدوا الشرب بمتكثركم وللعدة أيضاً يكره الأكل
نأكلوا متكثراً الا ما ينقل به من الجود بروى عن علي كرم الله وجهه أنه أكل ككعك على ترس وهو مضطجع وقال
منطبع على بطنه والعرب قد تفعله (الخامس) أن يشرب ما كاه أن يتقوى به على طاعة الله تعالى ليكون
مطيعاً بالاكل ولا يقصد التلذذ والتنعم بالا كل قال ابراهيم بن شيان منذ ما ثمانين سنة ما كنت شيئاً لشهوتي وبعزم
مع ذلك على تقليل الاكل فإنه اذا أكل لأجل قوة العبادة لم تصدق نيته الا بالاكل مادون الشبع فان الشبع يمنع
من العبادة ولا يقوى عليها في ضرورة هذه النية كسر الشهوة وإيثار القناعة على الاتساع قال صلى الله عليه وسلم (٣)
مألاً أدى وعاء عشر من بطنه حسب ابن آدم لقيت يقمن صلبه فان لم يفعل فثأط طعام وثأط شراب وثأط
لنفس ومن ضرورة هذه النية أن لا عبد الى الطعام الا وهو جائع فيكون الجوع أحد ما لا بد من تقديمه على
الاكل ثم ينبغي أن رفع البديل الشبع ومن فعل ذلك استغنى عن الطبيب وسبأني فائدة فالة الاكل وكيفية
التدبير في التقليل منه في كتاب كسر شهوة الطعام من ريع المهلكات (السادس) أن يرضى بالوجود من
الرزق والحاضر من الطعام ولا يجتهد في التنعم وطلب الزيادة قوتاً لادام بل من كرامة الخبز أن لا ينتظر به الا دم وقد
ورد الاسر بآرام الخبز (١) فكل ما يدم الرق ويقوى على العبادة فهو خير كثير لا ينبغي أن يستعقر بل لا ينتظر
بالخير الصلاة ان حضر وقتها الا كان في الوقت متمسك قال صلى الله عليه وسلم (٥) اذا حضر العشاء والعشاء فابدؤا
بالعشاء وكان ابن عمر رضي الله عنهما يسمع قراءة الامام ولا يقوم من عشاءه ومهما كانت النفس لا تتوق الى
الطعام ولم يكن في تأخير الطعام ضرراً فاولى تقدم الصلاة فاما اذا حضر الطعام وأقيمت الصلاة وكان في التأخير ما يرد
الطعام أو يشوش أمره فتقدمه أحب عند اتساع الوقت نأقت النفس أو لم تنق لعموم الخبر ولان القلب لا يخلو عن
الاتفات الى الطعام الموضوع وان لم يكن الجوع غالباً (السابيع) أن يجتهد في تكثير البدي على الطعام ولو من أهله
وولده قال صلى الله عليه وسلم (٦) اجتمعوا على طعامكم برك لكم فيه وقال أنس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم (٧) لا يأكل وحده وقال صلى الله عليه وسلم خير الطعام ما كثرت عليه الايدي ٧

القسم الثاني في آداب طالة الاكل

وهو أن يبدأ بسم الله في أوله والحمد لله في آخره ولو قال مع كل لقمة بسم الله فهو حسن حتى لا يشغله الشرع عن ذكر
الله تعالى ويقول مع اللقمة الاولى بسم الله ومع الثانية بسم الله الرحمن ومع الثالثة بسم الله الرحمن الرحيم ويجهز به
ليد كغيره يأكل باليمين يبدأ بالملح ويحجم به ويصغر اللقمة ويجود مضغها وما لم ينهها لم عبد اليه الا اخرى
فان ذلك تحية في الاكل وان لا يذم ما كولا كان صلى الله عليه وسلم (٨) لا يعيب ما كولا كان اذا أعجبه أكله
والا تركه وان يأكل مما يليه الا ألفا فانه ان لم يجبل يده فيها قال صلى الله عليه وسلم (٩) كل مما يليك ثم كان صلى

اذا فعل صلى الطعام استوفى على ركبته اليسرى وأقام العيني ثم قال إنما نأعبد أكل كأيأكل العبدوا جلس كاجلس العبدوا جلس كاجلس العبدوا الشرب بمتكثركم وللعدة أيضاً يكره الأكل
متكثراً (١) حديث كان يقول لا أكل متكثراً (٢) حديث أنس بلفظ وأفعل بدل وأجلس ورواه الزبارة
حديث ابن عمر قوله وأجلس (٣) حديث مألاً ابن آدم وعاء عشر من بطنه الحديث وقال حسن من
حديث المقداد بن هديكر (٤) حديث أكرموا الخبز الزبار والطيراني وابن قانع من حديث عبد الله بن أم حرام
بأسانيد ضعيف جاذو كره ابن الجوزي في الموضوعات (٥) حديث اذا حضر العشاء والعشاء فابدؤا بالعشاء تقدم في
الصلاة والمعرف وأقيمت الصلاة (٦) حديث اجتمعوا على طعامكم برك لكم فيه من حديث وحشي بن حرب بأسانيد
حسن (٧) حديث أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأكل وحده واهل البيت في مكاهم الا خلاق بسند
ضعيف (٨) حديث أنس كان لا يعيب ما كولا ان أعجبه أكله والا تركه متفق عليه من حديث أبي هريرة (٩) حديث
٧ قوله وقال صلى الله عليه وسلم خير الطعام الخ لم تكلم عليه العراقي اسقطوه من نسخته كما يذكره الشارح قليلاً من
له مصححه

الله عليه وسلم^(١) يدور على الفاكهة فقيل له في ذلك فقال ليس هو نوح واحد أو أن لا يأكل من دورة القصة ولا من وسط الطعام بل يأكل من استدارة الأغصان إذا قل الخبز فيكسر الخبز ولا يقطع^(٢) بالسكين ولا يقطع اللحم^(٣) أيضاً^(٤) قد منى عنه وقال أنشوه نهشوا ولا يوضع على الخبز قسعة ولا غيرها إلا ما يؤكل به قال صلى الله عليه وسلم أكرموا الخبز فان الله تعالى أنزه من ركبت السماء ولا يمسح به بالخبز وقال صلى الله عليه وسلم^(٥) إذا وقعت لقمة أحدكم فليأخذها وطمح ما كان به من أذى ولا يدعها للشيطان ولا يمسح يده بالثمن حتى يلقى أصابعه فإنه لا يدري في أي طعامه البركة^(٦) ولا ينفخ في الطعام الخاف فهو منى عنه بل يصبر إلى أن يسهل أكله يأكل من الثمر وراسعاً وأحدى عشرة وأحدى وعشرين^(٧) وما اتفق ولا يجمع بين الثمر والنوى في طبق ولا يجمع في كفه بل يضع النواة من فيه على ظهر كفه ثم يلقها وكذلك كله يحجم ونفل وأن لا يترك ما استتره من الطعام ويطرحه في القصة بل يتركه مع النفل حتى لا يلتصق على غيره فليأكله وأن لا يكثر الشرب في أثناء الطعام إلا إذا غص بلقمة أو صدق عطشه فقد قيل إن ذلك مستحب في الطب وأنه دباغ المعدة (وأما الشرب) فادبه أن يأخذ الكوز بمينه ويقول بسم الله ويشر بمصا لا عباً قال صلى الله عليه وسلم^(٨) مصو الماء مصراً لا تعبو معبافان الجاد من العبد ولا يشرب قائماً ولا مضطجعاً فإنه صلى الله عليه وسلم^(٩) نهى عن الشرب قائماً ورؤى أنه صلى الله عليه وسلم^(١٠) شرب قائماً ولهله كان لعنوا رباعى أسفل الكوز حتى لا يقطر عليه وينظر في الكوز قبل الشرب ولا يتعشأ ولا يتنفس في الكوز بل يخفيه عن فقه الجود رده بالتسمية وقد قال صلى الله عليه وسلم^(١١) بعد الشرب الحمد لله الذي جعله نافعا رازا رحمة ولم يجعله ملحا أجابوا بنوا الكوز نزل ما يدار على القوم يدار منه وقد شرب رسول الله صلى الله عليه وسلم لبنا وأبو بكر رضي الله عنه عن شباله وإعرابي عن مينه وعمر ناضحه فقال عمر رضي الله عنه أعطأ بكر فناول الأعرابي وقال اليمين فلا يمين ويشرب في ثلاثة نفاس بحمد الله في وأخرها يسمى الله وأنتها ويقول في آخر النفس الأول الحمد لله وفي الثاني يز بدرب العالمين وفي الثالث يز بالرحن الرحيم فهذا قريب من عشرين أدباً في حالة الأكل والشرب دلت عليها الأخبار والأثر

كل ما يليك متفق عليهم من حديث عمر بن أبي سلمة (١) حديث كان يدور على الفاكهة وقال ليس هو نونوا وحادث ه
من حديث عكر اش بن دويب وفيه وجالت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطبق فقال يا عكر اش كل من حيث
سنت فانه غرولون واحدا قال تغرب ورواه حبيب الضعفاء (٢) حديث الهى عن قطع الخبز بالسكين ورواه حبيب
الضعفاء من حديث أبى هريرة وفيه نوح بن أبى مرجم وهو كذاب ورواه البيهقي في الشعب من حديث أم سلمة بسند
ضعيف (٣) حديث الهى عن قطع اللحم بالسكين د من حديث عائشة وقال انهم شوههنا فقالوا: - كروا ه
من حديث صفوان بن أمية وانهم شوه اللحم وسنده ضعيف (٤) حديث اذا وقتل قطة أحكم قلبا خدنها
فلمط ما كان بهامن أذى ولا بدعها للشيطان ولا بمسح به بل بتدليل حتى يلقأ أصابعه فانه لا بدرى أى طعامه
البركة م من حديث أنس وجابر (٥) حديث الهى عن النفخ في الطعام والشراب أحديث مسنده من حديث
ابن عباس وهو عند أبى داود وث ومحمد بن ابن ماجه الا أنهم قالوا فى الاناء وث ومحمد بن مسنده من حديث
نهى عن النفخ في الشراب (٦) حديث مصو الماء مصولا لتعوب عبا أبو منصور الدبلى في مسنده الفردوس
من حديث أنس البطر الاول ولأبى داود في المراسيل من رواية عطاء بن أبى رباح اذا شربتم فاشربوا مصا (٧)
حديث الهى عن الشرب قائما م من حديث أنس وأبى سعيد وأبى هريرة (٨) حديث انه صلى الله عليه وسلم
شرب قائما متفق عليه من حديث ابن عباس وذلك من زمزم (٩) حديث كان يقول بعد الشرب الحمد لله الذى
جعل الماء عذبا فإثر حتمه ولم يجعله ملحا اجابا بنو ذنا الطبراني في الدعاء م سلامن رواية أبى جعفر محمد بن
علي بن الحسين

٧ (قوله أكرموا الخبز الخ) لم يخرج العراقي وقد خرج الشارح عن الحكيم الترمذي وغيره فانظره اهـ مصححه

والقاصرين
الافهام
المصريين في
مضيق الاقداء
تقليبا وهذا هو
عين الاخلاص
والزئدة والابعاد
فكل حقيقة
رديها الشريعة
فهي زئدة
وجهل هؤلاء
المغرورون أن
الشريعة حق
العبودية والحقيقة
هي حقيقة
العبودية ومن
صار من أهل
الحقيقة تبعه
بحقوق العبودية
وحقيقة العبودية
وصار مطالبا
بمروزيادات
لايطلب بها من
لم يصل الى ذلك
لا أنه يطلع عن
عنقه ربة
التكليف
ويخامى باطنه
الزيف والعريف
(أخبرنا) أبو زرة
عن أبيه الحافظ
القدمي قال أنا
أبو محمد الخطيب
ننا أبو بكر بن محمد
ابن عمر قالنا أبو
بكر بن أبي دلول
بن عتبة بن مسعود

وهو ان يسبك قبل الشبع ويلقى أصابعه ثم يمسح بالتمديد ثم يفسلهوا يلتقط فئات الطعام قال صلى الله عليه وسلم (١) من أكل ما سقط من المائدة عاش في سعة وعوفي في ولده وتخلو ولا يتعلج كل ما يخرج من بين أسنانه بالخلال اما يجمع من أصول أسنانه لسانه ما يخرج بالخلال فيرميه وليست مضض بعد الخلال فقه أثر عن أهل البيت عليهم السلام وأن يلقى القصعة ويشرب معاه ويقال من لعن القصعة وغسلها وشرب معاه كان لعنته رقية وان التقاط الفئات مهور الحور العين وأن يشكر الله تعالى بقلبه على ما أطعمه فيرى الطعام نعمة منه قال الله تعالى كوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا نعمة الله ومهما أكل حلالا قال الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وتزول البركات اللهم أطمعنا طيبا واستعملنا صالحا وإن أكل شبهة فليقل الحمد لله على كل حال اللهم لا تجعله فوقنا على معصيتك ويقرأ بعد الطعام قل هوأ حدولا يلاف قريش ولا يقوم عن المائدة حتى ترفع أولافان أكل طعام الغنير فليدعه وليقل اللهم أكثر خيريه وبارك له في رزقه ويسر له أن يفعل فيه خيرا وفعه بما أعطيه واجعلنا وإياه من الشاكرين وأن أظفر عند قوم قليل أظفر عندكم الصائمون وأكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة وليكثر الاستغفار والحنز على ما أكل من شبهة ليطفي بدموعه وحنز حوالا التي تعرض لها لقوله صلى الله عليه وسلم (٢) كل لحم نبئت من حرام فالنار أولى به وليس من يأكل ويبيك كمن يأكل ويلهو (٣) وليقل إذا أكل لبنا اللهم بارك لنا في رزقنا وزدنا منه فإن أكل غيره قال اللهم بارك لنا في رزقنا وزدنا منه فقد لك الدعاء بما خص به رسول الله صلى الله عليه وسلم البين لعموم نفعه ويستحب عقيب الطعام أن يقول الحمد لله الذي أطمعنا وسقانا وكفانا وآتانا سببا ما لو لا نأيا كافي من كل شيء ولا يبيك منه شيء أطمعت من جوع وأمت من خوف فلذلك الحمد أوتيت من يوم هديت من ضلالة وغنيت من عيلة فلذلك الحمد جدا كثيرا دأطما بيا فاعا مبارك فيه كأنت أهله ومستحقه اللهم أطمعنا طيبا فسأستعملنا صالحا فاجعلنا على طاعتك وتعوذ بذلك أن نستعين به على معصيتك وأما غسل الدين بالاشنان فكيفيته أن يجعل الاشنان في كفه اليسرى ويفسل الاصابع الثلاث من اليد اليمنى وألا يضرب بأصابعه على الاشنان الياس فيمسح به شفتيه ثم يغمس الغم بأصبعه وبذلك يظهر أسنانه باطنها والحنك واللسان ثم يفسل أصابعه من ذلك الماء ثم بذلك بقية الاشنان الياس أصابعه ظهرها وبطنها ويستغنى بذلك عن إعادة الاشنان إلى الغم وإعادة غسله

باب الثاني فيما يز يد بسبب الاجتماع والمشاركة في الأكل وهي سبعة

(الاول) أن لا يتعدى الطعام ومعهم يستحق التقديم بكثر سن أو زيادة فضل الآن يكون هو المتبوع والمقتدى به بحيث لا ينبغي أن لا يطول عليهم الانتظار إذا اشترأ بالاداء كل واجهوه (الثاني) أن لا يستكوا على الطعام فان ذلك من سيرة الجهم ولكن يتكلمون بالمعروف ويعدون بحكايات الصالحين في الأطعمة وغيرها (الثالث) أن يرفق برفيقه في القصعة فلا يقصد أن يأكل ز ياد على ما يأكله فان ذلك عولم أن لم يكن موافقا لزارفقيه مهما كان الطعام مشتركا بل ينبغي أن يقصد الاشارة ولا كل تمرين في دفعة الا اذا فعلوا ذلك أو استأذنهم فان (١) حديث من أكل ما سقط من المائدة عاش في سعة وعوفي في ولده وأبو الشيخ في كساب الثواب من حديث جابر بلطف آمن من الفقر والبص والجذام وصرف عن ولده الحق وله من حديث الحجاج بن علاط أعطى سعة من الرزق وروى في ولده وكلاهما منكر جانا (٢) حديث كل لحم نبئت من حرام فالنار أولى به هو في شعب الايمان من حديث كعب بن عجرة بلطف سحت وهو عند حسن بلطف لا يروى لحم نبئت من سحت الا كانت النار أولى به (٣) حديث القول عند كل البين اللهم بارك لنا في رزقنا وزدنا منه وحسنه و (٤) حديث ابن عباس إذا أكل أحدكم طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيرا منه ومن سقاه الله لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه

باب الثاني فيما يز يد بسبب الاجتماع والمشاركة في الأكل

قل رقيقه نشطه ورغبه في الاكل وقال لكل ولايز يدق قوله كل على ثلاث مرات فان ذلك الحاح وافرأط * كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) اذا خوطب في شيء ثلاثا لم يراجع بعد ثلاثا وكان صلى الله عليه وسلم (٢) يكرر الكلام ثلاثا فليس من الادب الزيادة عليه فالما خلف عليه بالا كل فممنوع قال الحسن بن رضى الله عنهما الطعام أهون من أن يخلف عليه (الراب) أن لا يخرج رفيقه الى الأكل يقول له كل قال بعض الادياء أحسن الأكسين أكل من لا يخرج صاحبه الى أن يتفقه في الأكل وحمل عن أخيه مؤنة القول ولا ينبغي أن يدع شيئا مما يشتهيه لاجل نظر الغير اليه فان ذلك تصنع بل يجرى على المعتاد ولا ينقص من عادته شيئا في الوحدة ولكن يعود نفسه حسن الادب في الوحدة حتى لا يحتاج الى التصنع عند الاجتماع نعم لو قل من أكله اثار الاخوانه ونظر الهم عند الحاجة الى ذلك فهو حسن وان زاد في الاكل على نية المساعدة ونحوك نشاط القوم في الاكل فلا بأس به بل هو حسن وكان ابن المبارك يقدم فاخر الربط الى اخوانه ويقول من أكل أكثر أعطته بكل نواة درهمها وكان بعد النوى ويعطى كل من له فضل نوى بعد درهمه وذلك لدفع الحياء وزيادة النشاط في الانبساط * وقال جعفر ابن محمد رضى الله عنهما أحب اخواني الى أكثرهم أكلوا وأعظمهم لمة وأتقلمهم على من يحوجني الى تعهده في الاكل وكل هذا اشارة الى اخرى على المتأدب ترك التصنع وقال جعفر رحمه الله أيضا تبين جودة محبة الرجل لآخيه بمجودة أكله في منزله (الخامس) أن يغسل اليدين الطست لآبأس به وله أن يغمض فيه أن كل وحده وان أكل مع غيره فلا ينبغي أن يفعل ذلك فاذا قسم الطست اليه غيره اكرامه فليقبله * اجتمع أنس بن مالك وثابت البناني رضى الله عنهما على طعام فقدم أنس الطست اليه فامتنع ثابت فقال أنس اذا أكرمك أخوك فاقبل كرامته ولا ترد هفا فاما بكرم الله عز وجل وروى أن هرون الرشيد دعا بأبعوبة الضرر فصب الرشيد على يده في الطست فلما فرغ قال يا أبعوبة تدري من صب على يدك فقال لا قال صبه أمير المؤمنين فقال يا أمير المؤمنين انما أكرمت العلم وأجلته فاجلك الله وأكرمك كأجلت العلم وأهله ولا بأس أن يجتمعوا على غسل اليد في الطست في حالة واحدة فهو أقرب الى التواضع وأبعد عن طول الانتظار فان لم يعاوه فلا ينبغي أن يصب ماء لكل واحد بل يجمع الماء في الطست قال صلى الله عليه وسلم (٣) اجعلوا وضوءكم جمع الله شملكم قيل ان المراد به هذا وكتب عمر بن عبد العزيز الى الامصار لا يرفع الطست من بين يدي قوم الاموال أو لا تشبهوا بالجم وقال ابن مسعود اجتمعوا على غسل اليدين طست واحد لا تستروا بسنة الاعاجم والخدام الذي يصب الماء على اليد كره بعضهم أن يكون قائما وأحب أن يكون جالسا لانه أقرب الى التواضع وكره بعضهم جلوسه فرؤى أنه صب الماء على يد واحد خادم جالسا فقام المصوب عليه فقيل له لم تقل قد حدثنا لا بد وأن يكون قائما وهذا أولى لانه أيسر للصبي والغسل وأقرب الى تواضع الذي يصب وإذا كان له نية فيه فتمكينه من الخدمة ليس فيه تكبر فان العادة جارية بذلك في الطست اذا سبعة آداب أن لا يزق فيه وأن يقدم به للثبوع وأن يقبل الاكرام بالتقدم وأن يدار بمنه وأن يجتمع فيه جماعة وأن يجمع الماء فيه وأن يكون الخدام قائما وأن يصب الماء من فيه برأسه يده برفق حتى لا يرش على الفراش وعلى أصحابه ولا يصب صاحب المنزل بنفسه الماء على يده فيقه هكذا فعل مالك الشافعي رضى الله عنهما في أول تزوجه عليه وقال لا يرفع يداي من غيبة الضيف فرب (السادس) أن لا ينظر الى أصحابه ولا يراقب كلهم فيستحيون بل يفيض بصر عنهم ويستغل بنفسه ولا يمسك قبل اخوانه اذا كانوا محتشمون الاكل بعده بل يعلو اليه ويقتلهوا يتناول قليلا قليلا الى أن يستوفوا فان كان قليلا الاكل توقف في الابتداء وقل

(١) حديث كان اذا خوطب في شيء ثلاثا لم يراجع بعد ثلاث اجتمع ثلاث اجتمع من حديث جابر في حديث طويل ومن حديث أبي جدر أيضا واستندهما حسن (٢) حديث كان يكرر الكلمة ثلاثا من حديث أنس كان يعيد الكلمة ثلاثا (٣) حديث اجعلوا وضوءكم جمع الله شملكم رواه القضاة في مسند الشهابين من حديث أبي هريرة باستناد لا بأس به وجعل ابن طاهر مكان أبي هريرة ابراهيم وقال انه معضل وفيه نظر

يصاون الى ترك الحركات من باب السبر والتقوى الى الله تعالى فقال الجنيدي ان هذا قول قوم تسكلموا باسقاط الاعمال وهذه عندي عظيمة والذى يسرق وزنى أحسن حالا من الذى يقول هذا وان العارفين بالله أخذوا الاعمال عن الله واليه يرجعون فيها ولو بقيت أئف عالم أفتص من أعمال البرذرة الا أن يحالى دنهنا وانها لا كد في معرفتى وأقوى لحالى * ومن جيلة أولئك قوم يقولون بالحوال ويرضون ان الله تعالى يحل أجسام يهبطها ويسبق لافهامهم معنى من قول النصراني في اللاهوت واللاهوت واللاهوت

يستحب النظر الى المستحسنات اشارة الى هذا الوهم ويقابل له ان من قال كلياتي بعض غلبته كان مضمر الشيء مجازيحي مثل قولنا بطلاج

أنا الحق وما يحكى عن أبي زيد (٨) من قوله سبحانه حاشا أن نعتقد في أبي زيد بأنه يقول ذلك الأعلى معنى الحكاية عن

الله تعالى وهكذا ينبغي أن يعتقد في قول الحلاج ذلك ولوعنا أنه ذكر ذلك القول مضمراً من الحلول ردناه كما نردهم وقد أنانا رسول الله صلى الله عليه وسلم بشر يعة يضاء تقية يستقيم بها كل معوج وقد دلتنا عن قولنا على ما يجوز وصف الله تعالى به وما لا يجوز والله تعالى مثله أن يجعل به شيء أو يجعل بشئ حتى لعل بعض المفتونين يكون عنده ذكاء وفطنة غريب فيكون قد سمع كلمات تعلقت بباطنه قتيلاً لصله في فكره كليات ينسبها إلى الله تعالى وأنها مكالمة الله تعالى أيامه مثل أن يقول قال لي وقلت له وهذا رجل أما جاهل بنفسه وحديثها جاهل بربه وكيفيته

الباب الثالث في آداب تقديم الطعام إلى الإخوان الزائرين

تقديم الطعام إلى الإخوان فيه فضل كثير * قال جعفر بن محمد رضي الله عنهما إذا قدمت مع الإخوان على المائدة فاطلبوا الجالس فانها ساعة لا تحسب عليك من أعمالكم * وقال الحسن رحمه الله كل نفقة ينقها الرجل على نفسه وأيوب بن وهب عندهم بحاسب عليها ألبته إلا نفقة الرجل على إخوانه في الطعام فإن الله يستحي أن يسأله عن ذلك هذا ما ورد من الأخبار في الطعام قال صلى الله عليه وسلم (١) لا تزال الملائكة تصلي على أحدكم ما دامت مأثنته موضوعة بين يديه حتى ترفع وروى عن بعض علماء خراسان أنه كان يقدم إلى إخوانه طعاما كثيرا لا يقدرون على كل جيعه وكان يقول بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) أنه قال إن الإخوان إذا رفعوا أيديهم عن الطعام لم يحاسب من أكل فضل ذلك فأنأ حب أن أستكثر مما قدمه إليكم لئلا كل فضل ذلك وفي الخبر (٣) لا يحاسب العبد إلا بماأكله مع إخوانه وكان بعضهم يكفرا لا كل مع الجماعة لذلك وبقول إذا أكل وحده وفي الخبر (٤) ثلاثة لا يحاسب عليها العبد كلة السحور وماأفطر عليه وماأكل مع الإخوان وقال علي رضي الله عنه لأن أجمع إخواني على صاع من طعام أحب إلي من أن أعق رقبة وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول من كرم المرء مطيب زاده في سفره وبذله لأصحابه وكان الصحابة رضي الله عنهم يقولون الاجتماع على الطعام من مكارم الأخلاق وكانوا رضي الله عنهم يحتمون على قراءة القرآن ولا يفرقون الأعرن ذواق وقيل اجتماع الإخوان على الكفاية مع الانس واللفة أيسر هومن الدنيا وفي الخبر (٥) يقول الله تعالى للعبد يوم القيامة يا ابن آدم جعت فلم تطعمني فيقول كيف أطعمتك وانت رب العالمين فيقول جاع أخوك المسبل فلم تطعمه ولوأطعمت كنت أطفعتني وقال صلى الله عليه وسلم (٦) إذا جاءكم الزائر فكرموه وقال صلى الله عليه وسلم (٧) إن في الجنة غفاري يظهرها من باطنها وباطنها

الباب الثالث في تقديم الطعام إلى الإخوان الزائرين

(١) حديث لا تزال الملائكة تصلي على أحدكم ما دامت مأثنته موضوعة بين يديه حتى ترفع الطبراني في الأوسط من حديث عائشة بسند ضعيف (٢) حديث إن الإخوان إذا رفعوا أيديهم عن الطعام لا يحاسب من أكل من فضل ذلك الطعام أفضل على أصل (٣) حديث لا يحاسب العبد بماأكله مع إخوانه في الحديث الذي بعده بمعناه (٤) حديث ثلاثة لا يحاسب عليها العبد كلة السحور وماأفطر عليه وماأكل مع الإخوان الأزدي في الضعفاء من حديث جابر ثلاثة لا يستلون عن النعم الصائم والمسحور والرجل يأكل مع ضيفه أورده في ترجمة سليمان بن داود الجزري وقال فيه منكر الحديث ولأني منصور الدلمعي في مسند الفردوس نحوه من حديث أبي هريرة (٥) حديث يقول الله للعبد يوم القيامة يا ابن آدم جعت فلم تطعمني الحديث م من حديث أبي هريرة بلفظ استطعمتك فلم تطعمني (٦) حديث إذا جاءكم الزائر فكرموه الخبر الطي في مكارم الأخلاق من حديث أنس وهو حديث منكر قاله ابن أبي حاتم في العلل عن أبيه (٧) حديث أن في الجنة غفاري بطنها من ظاهرها وظاهرها من باطنها لمن ألان السلام وأطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام من حديث علي وقال غريب لا تعرفه إلا من حديث عبد الرحمن بن اسحاق وقد تكلم فيه من قبل حفظه

المسألة والمحادثة وإمامنا ما يقول بحمد الله هو أعلى الدعوى بذلك ليوهب أنه نظر

من ظاهرها هي إن ألان الكلام وأطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام وقال صلى الله عليه وسلم (١) خيركم من أطعم الطعام وقال صلى الله عليه وسلم (٢) من أطعم أخاه حتى يشبعه وسقاه حتى يرويه بعده الله من النار بسبع خنادق ما بين كل خندقين مسيرة خمسمائة عام ﴿وَأَمَّا آدَانُهُ﴾ فبعضها في الدخول وبعضها في تقديم الطعام أما الدخول فليس من السنة أن يقدف قوماً مترصاً لوقت طعامهم فيدخل عليهم وقت الأكل فإن ذلك من المفاجأة وقد نهى عنه قال الله تعالى لا تدخولوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه يعني منتظرين حينه ونضجه وفي الخبر (٣) من مشى إلى طعام لم يدع إليه مشى فاسقاً أو كل حراماً لكن حق الداخل إذا لم ير بصراً وتفوق أن صادفهم على طعام أن لا يأكل ما لم يؤذن له فإذا قيل له كل نظر فإن علم أنهم يقولونه على محبة لمساعدته فليساعد وإن كانوا يقولونه حياءً منه فلا ينبغي أن يأكل بل ينبغي أن يتعلم أما إذا كان جائعاً فقد صد بعض أخوانه ليطعمه ولم ير بصراً وقتاً أكاه فلا يأكل به ﴿فقد رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾ (٤) وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما منزل أبي الهيثم بن التيهان وأبي يوب الأنصاري لأجل طعام يأكلونه وكانوا يجاءوا بالدخول على مثل هذه الحالة أعان ذلك المسلم على حياز ثواب الأكل وهي عادة السلف وكان عون بن عبد الله السعدي له ثلاثمائة وستون صدقاً ورعاً عليهم في السنة وآخر ثلاثون بدور عليهم في الشهر وآخر سبعة بدور عليهم في الجمعة فكان أخوانهم معاً عليهم بدلاً عن كسبهم وكان قياماً وألئك بهم على قصد التبرك عبادهم فإن دخل ولم يجد صاحب الدار وكان واقفاً صدقه عالماً بفرحه إذا أكل من طعامه فلهم أن يأكل بغير إذنه إذا لم ير من الإذن الرضا لاسيما في الأطعمة وأمرها على السعة قرب رجل يصير حراً لاذن ويحلف وهو غير راض فكل طعامه مكروه ورب غائب لم يأذن وأكل طعامه محبوب وقد قال تعالى وصدقكم ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) دار بريرة أو كل طعامها وهي غائبة وكان الطعام من الصدقة فقال بلغت الصدقة محلها وذلك علمه بسرور بها بذلك ولذلك يجوز أن يدخل الدار بغير استئذان اكتفاء بعلمه بالإذن فإن لم يعلم فلا بد من الاستئذان وألأم الدخول وكان محمداً واسعاً وأعجبه بدخول منزل الحسن فياً يكون ما يحبون بغير إذن وكان الحسن يدخل ويرى ذلك فيسر به ويقول هكذا كان روي عن الحسن رضي الله عنه أنه كان قائماً يأكل من متاع بقالي السوق يأخذ من هذه الجوة تينة ومن هذه قسبة فقال له هشام مبادلك يا أبا سعيد في الورع تأكل متاع الرجل بغير إذنه فقال يا لكع اتل علي آية الأكل فقال لي قوله تعالى أو صدقكم فقال فن الصديق يا أبا سعيد قال من استرحى إليه النفس وأطمأن إليه القلب ومشى قوم إلى منزل سفيان الثوري فلم يجدوه فتفكروا الباب وأزولوا السفرة وجعلوا يأكلون فدخل الثوري وجعل يقول كرموني أخلاق السلف هكذا كانوا أروا قوم بعض التابعين ولم يكن عنده ما يقدمه إليهم فذهب إلى منزل بعض أخوانه فلم يصادف في المنزل فدخل فظفر إلى قبره قد طبخها

(١) حديث خيركم من أطعم الطعام أحد رواهاكم من حديث صحيح وقال صحيح الإسناد (٢) حديث من أطعم أخاه حتى يشبعه وسقاه حتى يرويه بعده الله من النار سبع خنادق ما بين كل خندقين مسيرة خمسمائة عام الطبراني من حديث عبد الله بن عمر وقال ابن حبان ليس من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الذهبي غير مبني منكر (٣) حديث من مشى إلى طعام لم يدع إليه مشى فاسقاً أو كل حراماً حق من حديث عائشة نحوه وضعه ولأبي داود من حديث ابن عمر من دخل على غير دعوة دخل سارقاً وخرج مغنياً استناده ضعيف (٤) حديث قصد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما منزلاً أبي الهيثم بن التيهان وأبي يوب الأنصاري لأجل طعام يأكلونه أما قصة أبي الهيثم فرواها ت من حديث أبي هريرة وقال حسن غير مبني صحيح والقصه عند م لكن ليس فيها ذكر لأبي الهيثم وإنما قال رجل من الأنصار وأما حديث قصدهم منزل أبي يوب فرواها الطبراني في المعجم الصغير من حديث ابن عباس بسند ضعيف (٥) حديث دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم دار بريرة أو كل طعامها وهي غائبة وكان من الصدقة فقال بلغت

معاملاتهم
ظاهرة وباطنة
وتكسبهم بأصول
القوم من صدق
التقوى وكال
الزهد في الدنيا
فما صفت
أمرهم
تشككت في
سرهم
مخاطبات موافقة
للكتاب والسنة
فنزلت بهم تلك
المخاطبات عند
استغراق السرائر
ولا يكون ذلك
كلاماً يسمعون
بل تحدث في
النفس يحذونه
برؤيه موافقا
للكتاب والسنة
مفهوم ما عند أهل
مروافق العلم
ويكون ذلك
مناجاة لسراهم
ومناجاة لسراهم
أيام فينبون
لنفوسهم مقام
العبودية ولولا هم
الربوبية
فيضيقون
ما يحذونه إلى
نفوسهم وإلى
مولاهم وهم مع
ذلك عالون بأن
ذلك ليس كلام

تعالى نسبة
الحجرات الى
الجنة لان نسبة
الكلام الى
التكليف لينصوا
عنه الزرع
والنصر
ومن اولئك
قوم يزعمون
انهم يفرقون في
بحار التوحيد
ولا يثبتون
ويستقلون
لنفوسهم حركة
وفلا يزعمون
انهم مجبورون
على الاشياء وان
لا فعل لهم مع
فعل الله
ويستسلون في
المعاصي وكل
ما يدعو النفس
اليه ويركون
الى البطالة ودوام
الغفلة والاغترار
بالله واخرجهم من
اللة وترك الحدود
والاحكام والحلال
والحرام (وقد
سئل سهل عن
رجل يقول أنا
كاتب لا أحرر
الا اذا سرت قال
هذا لا يقوله الا
أحد رجلين اما
صديق أو زنديق

والى حين قد خبره وغير ذلك فله كله فقدمه الى أصحابه وقال كلوا الجاء رب المنزل فبرشياً فقيل له قد أخذ فلان
فقال قد أحسن فليس عليه قال يا أخى ان عادوا فعد فهذه آداب الدخول ﴿وَأَمَّا آدَابُ التَّقْدِيمِ﴾ فترك التكف
أولاً وتقديم محضر فان لم يحضره شيء ولم يملك فلا يستقر لاجل ذلك فيشوش على نفسه وان حضره ما هو
محتاج اليه لقوته ولم تسمح نفسه بالتقديم فلا ينبغي أن يقدم * دخل بعضهم على زاهد وهو يأكل فقال لولا انى
أخذته بدين لأطعمتك منه * وقال بعض السلف في تفسير التكف أن تطعم أخاك ما لا تأكله أنت بل قصد
زيادة علمه في الجود والفتية وكان الفضيل يقول إنما تقاطع الناس بالتكف يدعو أحدهم أخاه فيتكف
له فيقطع عن الرجوع اليه وقال بعضهم ما أبالي بمن أتاني من اخواني فاني لا أتكفله إنما أقرب ما عندي
ولو تكف لك لكرهت مجيئه وملائته وقال بعضهم كنت أدخل على أخى فيتكف لي فقلت له انك لا تأكل
وحدك فهذا ولا تأكل ان اذا اجتمعنا كئنا فاما أن تقطع هذا التكف أو تقطع الحجي فقطع التكف ودام
اجتماعنا بسببه ومن التكف أن يقدم جميع ما عنده فيحضر به اليه ويؤذي قلوبهم * روى أن رجلاً دعا
عليه رضى الله عنه فقال على أجبك على ثلاث شرائط لا تدخل من السوق شيئاً ولا تدخري ما في البيت ولا تحجب
بغياك وكان بعضهم يقدم من كل ما في البيت فلا يترك نوعاً ولا يحضر شيئاً وقال بعضهم (١) دخلنا على جابر
ابن عبد الله فقدم لنا الخبز واخلاً وقال لولا اننا نهي عن التكف لتكف لك وقال بعضهم اذا قصدت للزيارة
فقدم محضر وان استترت فلاتبق ولا تذر وقال سلمان أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا نتكف
للضيف ما ليس عندنا وأن نقدم اليه ما حضرنا وفي حديث بونس النبي صلى الله عليه وسلم أنه زار اخوانه فقدم
اليهم كسراً وجزءاً فقال لهم كلوا لولا ان الله لم يترك التكف لتكف لكم وعن أنس بن مالك
رضي الله عنه وغيره من الصحابة انهم كانوا يقدمون ما حضر من الكسر اليابسة وحشفت التمر ويقولون
لا ندري ايهم أعظم وزراً الذي يحتقر ما يقدم اليه أو الذي يحتقر ما عنده أن يقدمه ﴿الادب الثاني﴾ وهو
الزائر ان لا يقترح ولا يتكلم بئى بعينه فرب يمايشق على المزور احضاره فان خير له أخوه بين طامعين فليخبر
أيسرهما عليه كذلك السنة في الخبر (٢) أنه ما خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين شيئين الاختار أيسرهما
وروى الامش عن أبي وائل أنه قال مضيت مع صاحبى تزور سلمان فقدم لنا الخبز وشعر وملحاجر يشا فقال
صاحبى لو كان في هذا الملح ستر كان أطيب فرج سلمان فزهرن مطهرته وأخذ ستره فلبسها كئنا صاحبى
الجدلة الذى قنعنا عارزنا فقال سلمان لو قنعت بما رزقت لم تكن مطهرتى مرهونة بهذا اذا توهم تعذر ذلك
على أخيه وأكرهته فان علم انه يسر باقتراحه وتيسر عليه ذلك فلا يكره له الاقتراح فعمل الشافعى رضى الله
عنه ذلك مع الزعفرانى اذ كان نازلاً عنده ببغداد وكان الزعفرانى يكتب كل يوم رقعة بما يطبخ من الاوان
ويسامها الى الجارية فأتخذ الشافعى الرقعة في بعض الايام وألقى بها نواً آخر بخطه فلما رأى الزعفرانى ذلك اللون

أنكر وقال ما مرت بهذا فعرضت عليه الرقعة لمحقاقها خط الشافعي فلما وقعت عينه على خطه فرح بذلك وأعتق الجارية سرورا بإقراح الشافعي عليه * وقال أبو بكر الكاكي دخلت على السري فبقيت وأخذ يجعل نصفه في القدر فقلت لها أي شيء تعمل وأنا أنشر به كله في مرة واحدة فضحك وقال هذا أفضل لك من حجة وقال بعضهم الا كل على ثلاثة أنواع مع الفقراء بالایشار ومع الاخوان بالانبطاع ومع أبناء الدنيا بالادب * (الادب الثالث) أن يشهي الزوراء خاله الزائر يلقس منه الاقتراح مهما كانت نفسه طيبة بفعل ما يقترح فذلك حسن وفيه أجر وفصل جزيل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) من صادق من أخيه شهوة غفر له ومن سراً ماؤه من فقد سر الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم (٢) فيأروا جابر من لئذا جاءه بما يشي كتب الله له ألف حسنة ومغفرة له ألف أسفة ورفع له ألف لسان لدرجة وأطعمه الله من ثلاث جنات الجنة الفردوس وجنة عدن وجنة الخلد * (الادب الرابع) ان لا يقول له هل أقدم لك طعاما بل ينبي أن يقدم ان كان قال الثوري اذا زارك أخوك فلا تقبل له مأثا كل أو أقدم اليك ولكن قدم فأنا كل والا فارق وان كان لا يريد أن يطعمهم طعاما فلا ينبغي ان يظهرهم عليه أو يصفه لهم قال الثوري اذا أردت ان لا تطعم عيالا بما تأكله فلا تجدهم به ولا يرونه معك وقال بعض الصوفية اذا دخل عليكم الفقراء فقموا اليهم طعاما واذا دخل الفقهاء فساوهم عن مسئلة فاذا دخل القراء فلوهم على الهرب

الباب الرابع في آداب الضيافة

ومظان الآداب فيها سبعة الدعواؤا لثم الاجابة ثم الحضور ثم تقديم الطعام ثم الاكل ثم الانصراف (ولنقدم على شرحها ان شاء الله تعالى فضيلة الضيافة) * قال صلى الله عليه وسلم (٣) لا تكفروا الضيف فتبغضوه فانه من أبغض الضيف فقد أبغض الله ومن أبغض الله أبغضه الله وقال صلى الله عليه وسلم (٤) لا خير فيمن لا يضيف ومن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) رجل له ابل وبقر كثيرة فلما يضيفه ومربما يملأها شويها فتبغضت فقال صلى الله عليه وسلم انظروا اليها انما هذه الاخلاق يبدل الله فمن شاء ان يمتحنه خلقا حسنا فعمل وقال أبو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه نزل به صلى الله عليه وسلم (٦) ضيف فقال قل لفلان اليهودي نزل بي ضيف فأسلفني شيئا من الدقيق المخرج فقال اليهودي والله ما أسلفه الا رهن فاخبرته فقال والله اني لا أمين في السماء أمين في الارض ولولأسلفني لاديتك فاذهب بدري وارهنه عنده وكان ابراهيم الخليل صاوتا الله عليه وسلامه

بعض طرقه (١) حديث من صادق من أخيه شهوة غفر الله له ومن مرأه ماؤه المؤمن فقد سر الله عز وجل البزار والطبراني من حديث أبي البرداء من وافق من أخيه شهوة غفر له قال ابن الجوزي حديث موضوع وروى ابن حبان والعقيلي في الضعفاء من حديث أبي بكر الصديق من سر مؤمنا فاعلم الله الحديث قال العقيلي باطل لأصله (٢) حديث جابر من لئذا جاءه بما يشي كتب الله له ألف حسنة الحديث ذكره ابن الجوزي في الموضوعات من رواية محمد بن نعيم عن ابن الزبير عن جابر وقال أحمد بن حنبل هذا باطل كذب

الباب الرابع في آداب الضيافة

(٣) حديث لا تكفروا الضيف فتبغضوه فانه من أبغض الضيف فقد أبغض الله ومن أبغض الله أبغضه الله أبو بكر بن لافي مكارم الاخلاق من حديث ساجان لا يتكفن أحد لضيفه ما لا يقدر عليه وفيه محمد بن الفرج الأزرق متكلم فيه (٤) حديث لا خير فيمن لا يضيف أحمد من حديث عقبة بن عامر وفيه ابن طيبة (٥) حديث من سر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل له ابل وبقر كثيرة فلما يضيفه ومربما يملأها شويها فتبغضت له الحديث الخليل في مكارم الاخلاق من رواية أبي المنال مرسل (٦) حديث أبي رافع انه نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ضيف فقال قل لفلان اليهودي نزل بي ضيف فأسلفني شيئا من الدقيق المخرج الحديث رواه اسحق بن راهويه في مسنده والخليل في مكارم الاخلاق وابن مردويه في التفسير بإسناد ضعيف

ورسمه قما من
كان معتقدا
للحلال والحرام
والحسدود
والاحكام معتقدا
بالمعصية اذا
صدرت منه
معتقدا وجوب
التوبة منها فهو
سلم صحيح وان
كان تحت القصور
بما ركن اليه من
البطالة ويتروح
بهوى النفس الى
الاسفار والتردد
في البلاد متوصلا
الى تارل اللذائذ
والشهوات غير
معتك بشيخ
يؤديه ويهذبه
ويصره بعيب
ما هو فيه والله
الموفق

الباب العاشر
في شرح رتبة
الضيافة ورد
في الخبر عن
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
والذي نفس محمد
بيده لئن شئتم
لا قسمن لكم
ان أحب عباد
الله تعالى الى الله
الذين يحبون
الله الى عباد

ويحبون عباد الله الى الله يحبون على الارض بالنصيحة وهذا الذي ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم هو رتبة المشيخة والسعوى الى

الصوفية ونيابة
النسبة في الدعاء
الى الله فاما وجه
كون الشيع
يحب الله الى
عباده فلان
الشيع يسلك
بالريد طريق
الافتداء برسول
الله صلى الله
عليه وسلم ومن
صح اقتداؤه
واتباعه أحبه الله
تعالى قال الله
تعالى قل ان كنتم
تحبون الله
فاتبوني يحبكم
الله ووجه كونه
يحب عباد الله
تعالى اليه انه
يسلك بالريد
طريق التزكية
واذا تزكت
النفس اجلت
مرآة القلب
وانعكست فيه
أنوار العظمة
الالهية ولاخيه
جال التوحيد
وانجذب
أحدائق البهيرة
الى مطالعة أنوار
جلال القدم
ورؤية الكمال
الازلي فاحب
المعبودية لاجل

اذا أراد أن يأكل كل خرج مبلأ وميلن يلقس من يتغدى معه وكان كني أبا الضيفان واصلدق بنته فيه دامت
ضيافته في مشهده الى يومنا هذا فلان تضي ليلة الاوى كل عنده جماعة من بين ثلاثة الى عشرة الى مائة وقال
قوام الموضع انه لم يخل الى الآن لانه عن ضيف وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) ما الايمان فقال اطعام الطعام
وبذل السلام وقال صلى الله عليه وسلم (٢) في الكفارات والبرجات اطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام
(٣) وسئل عن الحج المبرور فقال اطعام الطعام وطيب الكلام وقال أنس رضي الله عنه كل بيت لا يدخله ضيف
لا تدخله الملائكة والاخبار الواردة في فضل الضيافة والطعام لا تحصى فلنذكر آدابها * أما الدعوة فيبني
للداعي أن يعتمد بدعوته الاقضاء دون الفساق قال صلى الله عليه وسلم (٤) أكل طعامك الا ترى دعائه لبعض من
دعاه وقال صلى الله عليه وسلم (٥) لاتأكل الاطعام تقى ولا يأكل طعامك الا ترى ويقصد الفقراء دون الاغنياء
على الخصوص قال صلى الله عليه وسلم (٦) شر الطعام طعام الولية يدعى اليها الاغنياء دون الفقراء وينبغي أن
لا يهمل آثاره في ضيافته فان اعمالهم ابحاش وقطع رحم وكذلك يراعى الترتيب في أصدقائه ومعارفاته في
تخصيص البعض ابحاش القلوب الباقين وينبغي أن لا يعتمد بدعوته المبالغة التفاسر بل استمالة قلوب الاخوان
والتسكين بستر رسول الله صلى الله عليه وسلم في اطعام الطعام وادخال السرور على قلوب المؤمنين وينبغي أن
لا يدعو من يعلم أنه يشق عليه الاجابة واذا حضر تأذى بالحاضر ينسب من الاسباب وينبغي أن لا يدعو
الامن يحب اجابته قال سفيان من دعا أحدا الى طعام وهو يكره الاجابة فليبع خطيئة فان أجاب المدعو فعليه
خطيئتان لانه جعله على الاكل مع كراهة ولو علم ذلك لما كان يأكله واطعامه التي اعانة على الطاعة والجهل
الفاسق قوي على الفسق قال رجل خياط لابن المبارك أنا أخطب ثياب السلاطين فهل تخاف أن أكون من
أعوان الظلمة قال لا أعوان الظلمة من يبيع منك الخط والاراة أما نتفن الظلمة أنفسهم وأما الاجابة
فهي سنة مؤكدة وقد قول بوجوبها في بعض المواضع قال صلى الله عليه وسلم (٧) لودعيت الى كراع اجبت
ولوأهدى الى ذراع لقلت ولا اجابة خمسة آداب * الاول أن لا يعز الفنى بالاجابة عن الفقير فذلك هو
التكبر المنهى عنه ولاجل ذلك امتنع بعضهم عن أصل الاجابة وقال انتظار المرفة ذل وقال آخر اذا وضعت يدي
في قصعة غبري فقد ذلت لرفقي ومن التكبر ين من يحب الاغنياء دون الفقراء وهو خلاف السنة كان صلى
الله عليه وسلم (٨) يحب دعوة العبد ودعوة المسكين ومر الحسن بن علي رضي الله عنهما يقوم من المساكين الذين
يسألون الناس على قارة الطريق وقد نشروا كسرا على الارض في الرمل وهي بأكون وهو على بغلته فسلم عليهم
فقالوا لهم الى الغدا عاين بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم ان الله لا يحب المستكبرين فترل وقعد
معه على الارض وأكل ثم سلم عليهم وركب وقال قد أجبتكم فأجيبوني قالوا نعم فوعدهم وقاموا فاحضروا
فقدم اليهم فاخر الطعام وجلس بأكل معهم وأما قول القائل ان من وضعت يدي في قصعة فقد ذلت لرفقي
(١) حديث سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الايمان قال اطعام الطعام وبذل السلام متفق عليه من حديث
عبد الله بن عمرو بلفظ أي الاسلام خير قال نطم الطعام وتقرى السلام على من عرفت ومن لم تعرف (٢) حديث
قال صلى الله عليه وسلم في الكفارات والبرجات اطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام ت وصححه وك من
حديث معاذ وقت تقدم بعضه في الباب الرابع من الأذكار وهو حديث اللهم اني أسألك فعمل الخيرات (٣)
حديث سئل عن الحج المبرور فقال اطعام الطعام وطيب الكلام تقدم في الحج (٤) حديث أكل طعامك
الابرار د من حديث أنس بن ساند صحيح (٥) حديث لاتأكل الاطعام تقى ولا يأكل طعامك الا ترى تقدم
في الزكاة (٦) حديث شر الطعام طعام الولية الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٧) حديث
لودعيت الى كراع لأجبت ولوأهدى الى ذراع لقلت خ من حديث أبي هريرة (٨) حديث كان يجب
دعوة العبد ودعوة المسكين ت ه من حديث أنس دون ذكر المسكين وضعفت وجهه ك

الله تعالى وإيضاح آء الغلب اذا المجتلات لاح فيهما الدنيا بقصيحها وحقية منها وما هيها (١٣) ولاحت الآخرة ونفاسها بكنهها

وعايتها فتكشف
للصبيحة حقيقة
الدارين وحاصل
المتزولين فيجب
العبد الباقي
وزهد في الفاني
فتظهر قاعدة
التركية وجوبى
المشقة والتربية
فالشيوخ من
جنود الله تعالى
يرشده المريدين
ويهدى به
الطالبيين
(أخبرنا) أبو
زعة عن أبيه
الحافظ القدسي
قال أنا أبو الفضل
عبد الواحد بن
علي همدان قال
أنا أبو بكر محمد
ابن علي بن أحمد
الطوسي قال ثنا
أبو العباس محمد
ابن يعقوب قال
ثنا أبو عتبة قال
ثنا بقية قال ثنا
صفوان بن عمرو
قال حدثني
الأزهري بن عبد
الله قال فسمعت
عبد الله بن بشر
صاحب رسول
الله صلى الله عليه
وسلم قال كان
يقال اذا اجتمع

فقد قال بعضهم هذا خلاف السنة وليس كذلك فإنه اذا كان الداعي لا يفرح بالاجابة ولا يتقدمها
وكان يرى ذلك بدله على المدعو ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخضر لعمامه ان الداعي له يتقدمه و يرى
ذلك شرفا وخرق النفس في الدنيا والآخرة فهذا يختلف باختلاف الحال فمن ظن به أنه يستقل الطعام والتمايع
ذلك باهاقاً وتكلفاً (١) فليس من السنة اجابته بل الداعي التعلل ولذلك قال بعض الصوفية لا يجب الادعوة من
يرى أنك أكثر زلفك وأنه يسلم اليك ودية كانت لك عنده ويرى لك الفضل عليه في قبول تلك الدعوة منه
وقال سرى السقطي رحمه الله اعلى لقمة ليس على الله فيها تبعة ولا لحاق فيهما تبعة فادع إلى المدعو لانه في ذلك
فلا ينبغي أن يرد وقال أبو تراب النخعي رحمه الله عليه عرض على طعام فامتنعت فابليت الجوع أربعة عشر
يوماً ففعلت أنه عقوبته وقيل لعروف الكرخي رضي الله عنه كل من دعاك ثم رايه فقال أنا ضيف أنزل حيث
أنزلوني (٢) الثاني أنه لا ينبغي أن يمتنع عن الاجابة بعد المسافة كالا يمتنع لغفر الداعي وعدم جاهه بل كل
مسافة يمكن احتياطي العادة لا ينبغي أن يمتنع لاجل ذلك يقال في التوراة أو بعض الكتب سريلاعد
مر يضاير ملبين شيع جناز قمر ثلاثة أميال أجب دعوة سراً ربعة أميال زراً خافي العوا واما تقدم اجابة الدعوة
والا بارة لان فيه قضاء حق الحى ففوا وكفى من الميت وقال صلى الله عليه وسلم (٣) اودعيت الى كراع والغيم لا يجب
وهو موضع على أميال من المدينة أنظر فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) في رمضان لما بلغه وقصر عنده في
سفره (٥) الثالث أن لا يمتنع لكونه صائماً بل يحضر فان كان يسراً أأه افطاره فليطفر وليعتب في افطاره
بنية ادخال السرور على قلب أخيه ما يحسب في الصوم وأفضل وذلك في صوم التلوع وان لم يتقعه سرور قلبه
فليصدق به بالظاهر وليطفر وان تحقق أنه مكلف فليعتل وقيل صلى الله عليه وسلم (٦) لمن امتنع بعذر الصوم
تكلف لك أخوك وتقول اني صائم وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما من أفضل الحسنات أكرام الجلساء
بالافطار فالافطار عبادة بهذه النية وحسن خلق في شؤابه فزوق نواب الصوم ومهماته فطفر فضيافته الطيب والجمرة
والحديث الطيب وقديبل الكحل والذهن أحد القراءين (الرابع) ان يمتنع من الاجابة ان كان
الطعام طعام شبهة أو الموضع أو البساط المقروش من غير حلال أو كالم يقام في الموضع منكسر من قرش ديباج
أو اناة فضة أو تصو برحوان على سقف أو حائط أو سماع شئ من المزمار والملاهي أو التشاغل بنوع من الهوى
والعزف والهزل واللعب واستماع الغيبة والهمة والزور والبهتان والكذب وشبه ذلك فكل ذلك مما يمنع الاجابة
واستجابه ما هو بوجوب محرم بها أو كراهتها وكذلك اذا كان الداعي ظالماً ومبتدعاً وفاسقاً أو شريراً أو مكلفاً
طالبا للباهة والفخر (الخامس) أن لا يقصد بالاجابة قضاء شهوة البطن فيكون عاملاً في أبواب الدنيا بل
يحسن نيته ليصير بالاجابة عاملاً لآخره وذلك بان تكون نيته الاقتداء بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في

(١) حديث ليس من السنة اجابته يطعم باهاقاً وتكلفاً د من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم
نهى عن طعام المتبايعين قال د من رواه عن جرير لم يذكر فيه ابن عباس وللعقيلي في الضعفاء نهى النبي
صلى الله عليه وسلم عن طعام المتبايعين والمتبايعان المتعارضان بفعلهما للباهة والراء قاله أبو موسى
الدينى (٢) حديث اودعيت الى كراع والغيم لا يجب ذكر الغيم فيه ليعرف والمعروف لودعيت الى كراع
كقائه قبله بثلاثة ايام ويؤد هذه الزيادة قراءات من حديث أنس لو اهدى الى كراع لقبلت
(٣) حديث افطاره صلى الله عليه وسلم في رمضان لما بلغ كراع الغيم رواه م من حديث جابر في
عام الفتح (٤) حديث قصره صلى الله عليه وسلم في سفره عن كراع الغيم لم يقله على أصل والطبراني
في الصغير من حديث ابن عمر كان يقصر الصلاة بالعقيق يريد اذا بلغه وهذا رد الأول لأن بين العقيق وبين المدينة
ثلاثة أميال أو أكثر وكراع الغيم بين مكة وعسفان والله أعلم (٥) حديث وقال ابن امتنع بعذر الصوم تكلف
لك أخوك وتقول اني صائم حق من حديث أبي سعيد الخدري صنعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم طعاماً
وأنا في هو وأصحابه فلبوا موضع الطعام قال رجل من القوم اني صائم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعكم أخوكم

عشرون رجلاً أو أكثر قال لم يكن فيهم من يهاب الله عز وجل فقد خطر الامر فعلى الشايع وقال الله وهم يتأدب المريدون بظواهرها

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حاكبا عن ربه إذا كان الغالب على عبدي الاشتغال بي جعلت همته وإنه في ذكري فإذا جعلت همته وإنه في ذكري عشقني وعشقته ورفعت الحجاب فيما بيني وبينه لا يسهو إذا سها الناس وأنت كلامهم كلام الأنبياء وأنت كالأبطال حقاً وأنت الذي إذا أردت باهسل الأرض عقوبة وأعد إذا كرمهم فيها فصرفهم عنهم والشرفي وصول السالك إلى رتبة المشقة أنت السالك مأمور بسياسة النفس مبتلى بصفتها لا يزال يسلك بصدق المعاملة حتى تطمئن نفسه ويطمأن نيتها يستترع عنها البرودة واليبوسة التي استجبتها من أصل خلقتها وما استعصى على الطاعة والإنقياد للصودية فإذا

قوله لودعيت إلى كراع لاجب بنوى الخزر من معصية الله لقوله صلى الله عليه وسلم (١) من ليجب الداعي فقد عصى الله ورسوله بنوى أكرام أخيه المؤمن اتباعاً لقوله صلى الله عليه وسلم (١) من أكرم أخاه المؤمن فكأنما أكرم الله بنوى إدخال السرور على قلبه امتثالاً لقوله صلى الله عليه وسلم (٢) من سر مؤمناً ففسد الله بنوى مع ذلك إن يارته ليكون من المتحابين في الله أذشرط رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) فيه التزاور والتبذلة وقد حصل البذل من أحد الجانبين فتحصل الزيادة من جانب بنوى صيانة نفسه عن أن يساء به الظن في امتناعه ويطبق اللسان فيه بأن يحمل على تكبراً وسوء خلق أو استعقاراً خسرماً أو ما يجري مجراه فهذه نيات تلحق إجابته بالقرابات آحادها فكيف مجموعها وكان بعض السلف يقول أنا حاب أن يكون لي في كل عمل نية حتى في الطعام والشراب وفي مثل هذا قال صلى الله عليه وسلم (٤) إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى الدنيا يصبها أو امرأة فيزجها فمهرجته إلى ماهاجر إليه والنية إنما تؤثر في المباحات والطاعات أما المنهيات فلا فائدة لئولي أن يسراخوانه بمساعدتهم على شرب الخمر وأحوام آخر لم تنفع النية ولم يجز أن يقال الأعمال بالنيات بل لو قصد بالغز الذي هو طاعة الملهاة وطلب المال انصرف عن جهة الطاعة وكذلك المباح المرد بين وجوه الخيرات وغيرها يلتحق بوجوده الخيرات بالنية فتؤثر النية في هذين القسمين لافي القسم الثالث وأما الحضور فإدبه أن يدخل الدار ولا يتصرقاً أخذاً حسن إلا ما كان به يتواضع ولا يطول الانتظار عابهم ولا يجمل بحيث يفاجئهم قبل تمام الاستعداد ولا يضيق المكان على الحاضرين بالزحمة بل أن أشار إليه صاحب المكان بموضع لا يتخالفه البتة فإنه قد يكون رتب في نفسه موضع كل واحد فخالقته تشوش عليه وإن أشار إليه بعض الضيفان بالارتفاع أكراماً فليتواضع قال صلى الله عليه وسلم (٥) إن من التواضع لله الرضا باللون من المجلس ولا ينبغي أن يجلس في مقابلة باب الخرج الذي للنساء وسترهم ولا يكثر النظر إلى الموضع الذي يخرج منه الطعام فإنه دليل على الشره ويخص بالصبة والسؤال من يقرب منه إذا جلس وإذا دخل ضيفاً لبيت فليعرفه صاحب المنزل عند الدخول القبلة وبيت الماء وموضع الوضوء كذلك فعل مالك بالشافعي رضي الله عنهما وغسل مالك يده قبل الطعام قبل القوم وقال الغسل قبل الطعام لرب البيت ولأنه يدعو الناس إلى كرمه حكمه أن يتقدم بالغسل وفي آخر الطعام يتأخر بالغسل ليتنظر أن يدخل من يأكلياً كل معه وإذا دخل فرأى منكراً غشيه أن قدروا أن أنكر بلسانه وانصرف والمنكر فرش الديباج واستعمال وأنى الفضة والذهب والتصور على الحيطان وساع الملاهي والمزمار وحضور النسوة المتكشفات الوجوه وغير ذلك من المحرمات حتى قال أحد رده الله إذا رأى مكاناً رأساً منفض ينبغي أن يخرج ولم يأذن في الجلوس إلا في ضبة وقال إذا رأى كفة فينبغي أن يخرج فإن ذلك تكلف لا فائدة فيه ولا تدفع حراً ولا بدوا ولا تترشياً وكذلك قال يخرج إذا رأى حيطان البيت مستورة بالديباج كانترا لكعبة وقال إذا كثرت يتنافية صوراً ودخل الحمام ورأى صورة فينبغي أن يحكمها فإن لم يقدّر خرج وكل ما ذكره صحيح وإنما النظر في الكعبة وتزين الحيطان بالديباج قال ذلك لا ينبغي إلى التعريم الآخر

وتكفيل الحديث والدار قنطري نحوه من حديث جابر (١) حديث من ليجب الداعي فقد عصى الله ورسوله متفق عليه من حديث أبي هريرة (٢) حديث من أكرم أخاه المؤمن فأنما يكرم الله تعالى إلا صفهائي في الترغيب والترهيب من حديث جابر والعقيلي في الضعفاء من حديث أبي بكر وأساندها ضيف (٣) حديث من سر مؤمناً ففسد الله تقدم في الباب قبله (٤) حديث خرجت محبتي للزاورين في المنباتين في م من حديث أبي هريرة يذكركم الحنف هذا الحديث وإنما أشار إليه (٥) حديث الأعمال بالنيات متفق عليه من حديث عمر بن الخطاب (٦) حديث أن من التواضع لله الرضا باللون من المجلس آخر الخطابي في مكارم الأخلاق

يُحَرِّمُ عَلَى الرِّجَالِ قُلُوبَهُنَّ وَلَهُنَّ جُزَاءٌ مِمَّا كَسَبْنَ وَفِي آيَاتٍ لِّهِنَّ وَالرِّجَالِ عِلَالٌ فِي الْأُمُورِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ
 يحرم على الرجال قلوبهنّ ولهنّ جزاء مما كسبن وفي آياتٍ لهنّ والرجال عيال في الأمور والله عليم خبير
 منسوبة إلى الله كقول رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) كذا حرام على ذكور أمي حتى لا تأكلوا من الحرام على الحرام ليس
 منسوباً إلى الله كقول رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) من أكل من حرام الله قلوباً من حرام زينة الله
 لا سيما في وقت الزينة أذ لم يتخذوا للتفاخر وإن تخيل أن الرجال يتشغفون بالنظر إليه ولا يحرم على الرجال
 الانتفاع بالنظر إلى الديبايح بهما لبسه الجوارى والنساء والحيطان في معنى النساء الحسنات موصوفات بالذكورة
 * وأما احضار الطعام فله أذاب خمسة (٣) الأول * تحجيل الطعام فذلك من إكرام الضيف وقد قال صلى الله
 عليه وسلم (٤) من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومهما حضر إلا كثر من وغاب واحداً وأثنان وتأخروا
 عن الوقت الموعود حتى الحاضر بن في التحجيل أو لم يحن حق أو ولشك في التأخير إلا أن يكون التأخر فترا أو
 ينكسر قلبه بذلك فلا بأس في التأخير وأحد المعنيين في قوله تعالى هل أتاك حديث ضيف إبراهيم المكرمين
 أنهم كرموا ضيفهم الطعام البسم دل عليه قوله تعالى فالبث أن جاء بهجل حينئذ فلو فراغ إلى أهله فله بهجل
 سمين والروغان الذهب بسرعة وقيل في خفية وقيل جاء بفخ من لحم وإنما سمي عجلاناً لأنه لم يلبث ولم يلبث قال
 حاتم الأصم البجلة من الشيطان التي خمسة فاتهم سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم إتمام الضيف وتحجير
 الميت وتزويج البكر وفضاء الدين والتوبة من الذنب ويستحب التحجيل في الوضوء قبل الوجبة في أول يوم سنة
 وفي الثاني معروف وفي الثالث رياء (٥) الثاني * ترتيب الأطعمة بتقديم الفاك أولاً وإن كانت ذلك أوفى في
 الطب فاتها أسرع استعالة فينبغي أن تقع في أسفل المعدة وفي القرآن تنبيه على تقديم الفاك في قوله تعالى
 وفاكهة مما يتخيرون ثم قال ولحم طير مما يشتهون ثم أفضل ما يشهد بعد الفاك من اللحم والترديد فقد قال عليه
 السلام فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام (٦) فإن جمع إليه خلوة بعده فقد جع الطيبات ودل
 على حصول الإكرام باللحم قوله تعالى في ضيف إبراهيم إذا حضر الجبل الحيداني الخنزير وهو الذي أجيد نصفه
 وهو أحد معني الإكرام أعني تقديم اللحم وقال تعالى في وصف إبيات وأزواجك المكن والسواى المكن
 العسل والسواى اللحم سعى سواى لأنه يتسلى به عن جميع الآدام ولا يقوم غيره مقامه وذلك قال صلى الله عليه
 وسلم سيد الآدام اللحم ثم قال بعد ذكر المكن والسواى كوا من طيبات ما رزقنا كما لحومها والخلوة من الطيبات
 قال أبو سليمان الداراني رضى الله عنه كل الطيبات ثوب الرضاعن الله وتم هذه الطيبات بشرب الماء البارد
 وصب الماء الفاتر على اليد عند الغسل قال المأمون شرب الماء بطلع بخلص الشكر وقال بعض الأدباء إذا دعوت
 أخوانك فاطعمهم حصريّة وروائيّة وسقيتهم ما بارد فقد كملت الضيافة وأفق بعضهم درهم في ضيافة
 فقل بعض الحكماء لو كنتم تحتاج إلى هذا إذا كان خبزك جيداً وماؤك بارداً وخلقك حامضاً فهو كفاية وقال
 بعضهم الخلوة بعد الطعام خير من كثرة الألوان والتمكن على المائدة خير من زيادة لونين ويقال إن الملائكة

وأبو نعيم في رياضة المتعالمين من حديث طلحة بن عبيد بن سعيد بسند جيد (١) حديث هذان حرامان على ذكور
 أمي دن ه من حديث علي وفيه أبو أفلح الحمداني جهله ابن القطان ون ت وصحة من حديث أبي موسى
 بنحو قلت الظاهر أن قطعاً بين سعيد بن أبي هند وأبي موسى فأدخل أحد بينهما جارا لهم (٢) حديث من
 كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه متفق عليه من حديث أبي مريح (٣) حديث حاتم الأصم البجلة
 من الشيطان التي خمسة فاتهم سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم إتمام الضيف وتحجير الميت وتزويج البكر
 وفضاء الدين والتوبة من الذنب ت من حديث سهل بن سعد الأناسن الله والبجلة من الشيطان وسند ضعيف
 وأما الاستثناء فروى د من حديث سعد بن أبي وقاص التؤدة في كل شيء إلا في عمل الآخرة قال الأعمش لأعلم إلا
 أنمره وروى المزني في التهذيب في ترجمة محمد بن موسى بن نفع عن مشيخة من قومه أن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال لا تأف في كل شيء إلا في ثلاث إذا صبح في خيل الله وإذا نودي بالصلاة وإذا كانت الجنزة للحديث وهذا مرسل
 ت من حديث علي ثلاثة لا تؤخروا الصلاة إذا أتت والجنزة إذا حضر والأيام إذا وجدت كفؤاً وسند حسن

٧ حديث فضل عائشة في تحريمه العراقي وخرجه الشارح عن الترمذي في الشام لا وغيره اه مصححه

وقالوا بهم الذي ذكر
 الله تعالى تحجب
 إلى العبادتين
 لاطاعة عند ذلك
 وقاب العبد
 متوسط بين
 الروح والنفس
 ذو وجهين أحد
 وجهيه إلى
 النفس والوجه
 الآخر إلى الروح
 يستعمل من الروح
 بوجه الذي يليه
 ويمسك النفس
 بوجه الذي يابها
 حتى تلمس
 النفس فإذا
 اطمأنت نفس
 السالك وفرغ
 من سياسته
 انتهى سلوكه
 وتمكن من
 سياسة النفس
 واقتاد نفسه
 وفات إلى أمر
 الله ثم القلب
 يشرب إلى
 السياسة
 من التوجه إلى
 النفس فتقوم
 نفوس المردين
 والطالبين
 والصادقين عنده
 مقام نفسه لوجود
 الجنسية في عين
 النفس من وجه

ولوجود التألف بين الشيخ والمرشد من وجه بالتألف الإلهي قال الله تعالى لو أنفق مائة الأرض جميعاً لأنت بين قلوبهم ولكن الله آلف

تعالى من معنى قول الله تعالى ألاطال شوق الإبرار إلى القائي وإلى القائهم لا شذوفا وبما هي الله تعالى من حسن التأليف بين الصاحب والمصاحب المريد جزء الشيخ كما كان الولد جزء الوالد في الولادة الطبيعية وقصر هذه الولادة آتفا ولادة معنوية كما ورد عن عيسى صلوات الله عليه لن يبلغ ملكوت السماء من لم يولد مرتين قبل الولادة الأولى يصير له ارتباط بعام الملك وبهذه الولادة يصير له ارتباط بملكوت قال الله تعالى وكذلك ترى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين وصرف اليقين على السكك يحصل في هذه الولادة وبهذه الولادة يستحق ميراث الأنبياء ومن لم يصله ميراث الأنبياء ما ولدوا من كان على كل من الفطنة والدكاء

تخصر المائدة إذا كان عليها قبل ذلك أيضا مستحب ولما فيه من التزين بالخضرة وفي الخبران المائدة التي أنزلت على نبي إسرائيل كان عليها من كل البقول إلا الكرث وكان عليها سمكة عند رأسها جل وعند ذنبها ملح وسبعة أرغفة على كل رغيف زيتون وحبرمان فهذا إذا اجتمع حسن الموافقة **الثالث** أن يقدم من الألوان الأطعمة حتى يستوفي منها من يريد ولا يكثر الاكل بعد وعادة المترفين تقديم الغليظ ليستأنف حركة الشهوة بمصادفة اللطيف بعده وهو خلاف السنة فإنه حيولة في استكثار الاكل وكان من سنة المتقدمين أن يقدموا لوجبة الألوان دفعة واحدة ويصفون القصاع من الطعام على المائدة قليلا كل كل واحد ما يشتهي وإن لم يكن عنده اللون واحد ذكره ليستوفوا منه ولا ينتظروا أطيب منه ويحكي عن بعض أصحاب المروآت أنه كان يكتب نسخة بما يستحضر من الألوان ويعرض على الضيفان وقال بعض الشيوخ قدم إلى بعض المشايخ لونًا لسان فقلت عندنا بالعراق أنما يقدم هذا آخرًا فقال وكذا عندنا لسان لم يكن له لون غيره فجلت منه وقال آخر كما جاعة في ضيافة قدم اللون من الرؤس المشوية طيخا وقيداف كالأناكل تنتظر بعده لونا أو جلا بيا نابلطست ولم يقدم غير ما فظن بعضنا في بعض فقال بعض الشيوخ وكان زمانا أن الله تعالى بقدر أن يخاف رؤس الأبلان قال بناتك اللبنة أحياء عاظم فتبالي السحور فلها يستحب أن يقدم الجميع أو غير بما عنده **الرابع** أن لا يبادر إلى رفع اللون قبل تمكنهم من الاستيفاء حتى رفعوا الأيدي عنها ففعل منهم من يكون بقية ذلك اللون أشهى عنده مما استحضروه وأوقيت فيه حاجة إلى الاكل فيتنصص عليه بالمبادر وهي من الممكن على المائدة التي قال أنها خير من لونين فيحتمل أن يكون المراد به قطع الاستبجال ويحتمل أن يكون أراد به سعة المكان **حكي** عن السجوري وكان صوفيًا من أحضره عند واحد من أبناء الدنيا على مائة قدم بهم حل وكان في صاحب المائدة يحل فصار رأى القوم من قوا الجدل كل مرق ضاق صدره وقال باغلام أرفع إلى الصبيان فرفع الجدل إلى داخل الدار فقام السجوري بعدد وخلف الجدل فقيل له إلى أين فقال أكل مع الصبيان فاستحيا الرجل وأمر برده الجدل ومن هذا الفن أن لا يرفع صاحب المائدة يده قبل القوم فانهم يستحيون بل ينبغي أن يكون آخرهم أكلًا كان بعض الكرام يغير القوم بجميع الألوان ويركهم يستوفون فإذا قاربوا الفراغ جثا على ركبتيه ويديده إلى الطعام وكل وقال بسم الله ساعدوني بارك الله فيكم وعليكم وكان السلف يستحسنون ذلك منه **الخامس** أن يقدم من الطعام قدر الكفاية فإن التقليل عن الكفاية نقص في المروءة والزيادة عليه تصنع ومراعاة إذا كانت نفسه لا تسمح بأن يأكلوا السكك الآن يقدم الكثير وهو طيب النفس أو أخذوا الجميع ونوى أن يترك فضلة طعامهم إذ في الحديث أنه لا يحاسب عليه أضر إبراهيم بن آدم رحمه الله بطلما كثيرا على مائدته فقال له سفيان بأأسحق أما تخاف أن يكون هذا سرًا فقتل إبراهيم ليس في الطعام سرف فإن لم تكن هذه التوبة فالتكثير تكسف قال ابن مسعود رضي الله عنه نهين أن تحبب دعوة من يبهي بطعامه وكره جماعة من الصحابة كل طعام البهالة ومن ذلك كان لا يرفع من بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلة طعام قط لأنهم كانوا لا يقدمون إلا القدر الحاجة ولا يأكلون تمام الشبع وينبئ أن يعزل أولًا نصيب أهل البيت حتى لا تكون أعينهم طامعة الرجوع شوق منه فعله لا يرجع فتضيق صدورهم وتنطق في الضيفان ألسنتهم ويكون قطعاً الضيفان ما يتبعه كراهية قوم وذلك خيانة في حقهم وما بقي من الأطعمة فليس للضيفان أخذه وهو الذي تسميه الصوفية الزلة إذا صرح صاحب الطعام بالاذن فيه عن قلبه راض أو علم ذلك بقرينه حاله وأنه يفرح به فإن كان يظن كراهيته فلا ينبغي أن يؤخذوا ذا علم رضاء فينبغي مراعاة العدل والصفقة مع الرفقاء فلا ينبغي أن يأخذ الواحد إلا ما مضه وأما رضى بفرقة عن طوع لا عن حياء **فاما** الانصراف فله ثلاثة آداب **الاول** أن يخرج مع الضيف إلى باب الدار وهو سنة وذلك من إكرام الضيف وقد أمر بإكرامه قال عليه الصلاة والسلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر

لان الفطنة والذكاء نتيجة العقل والعقل اذا كان باسما من نور الشرع لا يدخل الملكوت (١٧٨) ولا يزاد ترددا في الملك

فليكرم ضيفه وقال عليه السلام ان من سنة الضيف أن يشيع الى باب الدار قال ابو قتادة قدم وفد التجاشي على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام بخدمهم بنفسه فقال له أصحابه نحن نكفيك يا رسول الله فقال كلا انهم كانوا أصحابي بكرمين وأنا أحب أن أكافهم ٧ وقام الاكرام طلاقة الوجه وطيب الحديث عند الدخول والخروج وعلى المائدة قيل للارواحي رضي الله عنه ما كرامة الضيف قال طلاقة الوجه وطيب الحديث وقال يزيد بن أبي زياد ما دخلت على عبد الرحمن بن أبي ليلى الا حدثنا حديثا حسنا أو طعمنا طعاما حسنا ﴿الثاني﴾ أن ينصرف الضيف طيب النفس وان جرى في حقه قصير فذلك من حسن الخلق والتواضع قال صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ودعى بعض السلف رسول فلم يصادفه الرسول فلما سمع حضر وكانوا قد تفرقوا و فرغوا وخرجوا اخرج اليه صاحب المنزل وقال قد خرج القوم فقال هل بقي بقية قال لا قال فسكره ان بقيت قال نعم قال فالتفت له مسجعا قال قد غسناها فانصرف في محبة الله تعالى فقيل له في ذلك فقال قد أحسن الرجل دعانا بانية وردنا بانية فهذا هو معنى التواضع وحسن الخلق * وحكى ان أستاذا في القاسم أنجيد دعاه صبي الى دعوة قاييه أربع مرات فردده الارب في المرات الاربع وهو يرجع في كل مرة تطيب القلب الصبي بالحنو وورق الارب بالا نصراف هذه نفوس قد ذلت بالتواضع لله تعالى وأطاعت بالتوحيد وصارت تشاهد في كل رد وقبول عبرة فليأينها وبين رها فلا تنكسر بما يجري من العباد من الازلال كما لا تستبشر بما يجري منهم من الاكرام بل يرون الكل من الواحد الله هارولذلك قال بعضهم اننا لا يجب الدعوة الا لاني أذكر بها طعام الجنة أي هو طعام طيب يحمل عنا كبد ومؤنته وحسابه ﴿الثالث﴾ أن لا يخرج الارضا صاحب المنزل واذنه وراعي قلبه في قدر الإقامة واذن لا يرضى ان لا يرضى بل يدعى ثلاثة أيام فربما يترجم به ويحتاج الى اخراجه قال صلى الله عليه وسلم (١) الضيافة ثلاثة أيام فإزداف صدقة نعم لو أطع رب البيت عليه عن خلوص قلب فله المقيم اذ ذلك ويستحب أن يكون عنده فراش للضيف النازل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) فراش للرجل وفراش للمرأة وفراش للضيف والارب للضيفان ﴿فصل بجمع آداب ومنها طيبة وشرعية متفرقة﴾

﴿الاول﴾ حكى عن ابراهيم النخعي أنه قال (٣) الا كل في السوق دناءة وأسندته الرسول الله صلى الله عليه وسلم واسناده قريب وقد نقل صدقه عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال (٤) كسنا كل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نمشي ونشرب ونحن قيام وروى بعض المشايخ من المتصوفة المعروفين بأكل في السوق فقيل له في ذلك فقال ليحك أجو عني السوق وأكل في البيت فقيل تدخل المسجد قال استحي أن أدخل بيته فلا كل فيه ووجه الجمع أن الاكل في السوق تواضع وترك تكلف من بعض الناس فهو حسن وخرق مروءة من بعضهم فهو مكروه وهو مختلف بعبادات البلاد وأحوال الأشخاص فمن لا يلبق ذلك بسائر أعماله حل ذلك على قلة المرأة وفرط الشرع وقد سح ذلك في الشهادة ومن يلبق ذلك بجميع أحواله وأعماله في ترك التكلف كان ذلك منه تواضعا ﴿الثاني﴾ قال صلى الله عليه وسلم من أبتدأ غداءه بالملح أذهب الله عنه سبعين نوعا من البلاء ومن أكل في يوم سبع تمرات مجوة قتلت كل دابة في بطنه ومن أكل كل يوم إحدى وعشرين زينة جراء لم يرفي جسده شيئا يذكره ولا اللحم ينبت اللحم والثر يدطعم العربو البسقارجات تعظم البطن وترخي الاليتين وخم البقرة دلبها شفاء وسهها دواء والشحم يخرج مثله من الداء وان تستنق النساء حتى أفضل من الرطب

(١) حديث الضيافة ثلاثة أيام فإزداف صدقة عليه من حديث أبي هريرة (٢) حديث فراش للرجل وفراش للمرأة وفراش للضيف والارب للضيفان م من حديث جابر (٣) حديث الاكل في السوق دناءة الطبراني من حديث أبي أمامة وهو ضعيف ورواه ابن عدى في الكامل من حديثه وحديث أبي هريرة (٤) حديث ابن عمر كأننا كل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نمشي ونشرب ونحن قيام ت وصححه وه

٧ حديث من السنة وكذا حديث اكرام وفد التجاشي وحديث ان الرجل ليدرك لم يخرجه العراقي

ولهذا وقف على برهان من العالم الرابضية لانه تصرف في الملك ولم يرتق الى الملكوت والملك ظاهر الكون والملكوت باطن الكون والكون والعقل لسان الروح والبصيرة السقي منها تباشير أشعة الهداية قلب ترجان القلب الروح واللسان وكل ما ينطق به الترجان معلوم عند من يترجم عنه وليس كل ما عند من يترجم عنه يبرز الى الترجان فلهاذا المعنى حرم الواقفون مع مجرد العقول العربية عن نور الهداية الذي هو موهبة الله تعالى عند الانبياء واتباعهم الصواب وأسبل دونهم الخجاب لوقوفهم مع الترجان وحرمانهم غاية النبيان وكما أن في الولادة

ولسمك يذب الجسد وقراءة القرآن والسواك بذهبان البلغم ومن أراد البقاء ولبقاء فليباكر بالغداء وليكرر العشاء وليس الحذاء ولن يتداوى الناس بشئ مثل السم ولا يلق غشيان النساء وليغفر الرداء وهو الدين **﴿الثالث﴾** قال الحجاج لبعض الأطباء صفة أخذها ولا أعدها قال لا تتكبح من النساء الا فتاة ولا تأكل كل من اللحم الا فتاة ولا تأكل كل المطبوخ حتى يشبع فضجه ولا تشر بن دواء الا بن علا ولا تأكل من الفاكهة الا فضيحة ولا تأكل من طعام الا أجبته مضغته وكل ما أحببت من الطعام ولا تشر بن عليه فاذا ربت فتاة كان عليه شياً ولا تحبس الغائط والبول واذا أكلت بالتهار فقم واذا أكلت بالليل فامش قبل أن تنام ولوامته خطوة وفي معناه قول العرب فقد تمدت عشمي يعني تمدد كقال الله تعالى ثم ذهب الى أهله تخطي أي تخطط ويقال إن حبس البول يفسد الجسد كما يفسد التهر ماحوله اذا سجد **﴿الرابع﴾** في الخبر ^(١) قطع العروق مسقمة وترك العشاء مهزلة والعرب تقول ترك الغداء يذهب بشحم الكاذبة يعني الآلية وقال بعض الحكماء لا يشه يا بني لا تخرج من منزلك حتى تأخذ نفسك أي تغذي اذ به يبق الحلم وبزل العيش وهو أيضاً أقل لشهوته لما يرى في السوق وقال سقيم لسعين أرى عليك قطيفة من نسج أضر اسك فمهي قال من أكل لباب البر وصغار المعز وأدهن بجم بنفسج وألبس الكباب **﴿الخامس﴾** الحلية تضر بالصحيح كما يضر تركها بالبريض هكذا قيل وقال بعضهم من احتق فهو على يقين من المكروه وعلى شك من العوافي وهذا أحسن في حال الصحة ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) صهياباً كل تمر واحد في عينه يرمدها فقال لا تأكل التمر وأنت ترمد فقال يا رسول الله إنما أكل بالثاق الآخر يعني جانب السليمة فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم **﴿السادس﴾** أنه يستحب أن يحمل طعام الى أهل البيت ^(٣) ولجاءني جعفر بن أبي طالب قال عليه السلام إن آل جعفر شغلوا بيمتهم عن صنع طعامهم فاجلوا اليهم ما يكون فذلك سنة واذا قدم ذلك الى الجمع حل الاكل منه الامامياً للنوع والمبيعات عليه بالكاء والجرجع فلا يثبتني أن يؤكل معهم **﴿السابع﴾** لا يثبتني أن يحضر طعام ظالم أو كافر فليقل الا كل ولا يقصد الطعام الا طيب ردي بعض المزيكين شهادة من حضر طعام سلطان فقال كنت مكرها فقال رأيتك تقصد الاطيب وتكبر القمة وما كنت مكرها عليه وأجبر السلطان هذا المزيكي على الاكل فقال اما أن أكل وأغني التزكية أو أترك ولا أكل فلم يجدوا بدا من تركته فتركوه * وحكى أن ذليل الذنون المصري حبس ولم يأكل الا ما في السجن فكانت له أخت في الله فبعثت اليه طعاما من مغز لعل الى بدالسجان فاستمتع فلما أكل فعاتبه المرأة بعد ذلك فقال كان حلالا ولكن جاءني على طبق ظالم وأشار به الى بدالسجان وهذه اغاية الورع **﴿الثامن﴾** حكى عن فتح الموصلي رحمه الله أنه دخل على بشر الحافي زائر فأخرج بشر درهما فدفعه لاحد الجلاء خادمه وقال اشترطه طعاما جيداً وما طيباً قال فاشترت خبزاً نظيفاً وقلت ليقبل النبي صلى الله عليه وسلم ^(٤) لشيء اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه سوى اللبن فاشترت اللبن واشترت تمر اجيداً فقدمت اليه فأكل وأخذ الباقي فقال بشر أندرون لم قلت اشترط طعاما طيباً لان الطعام الطيب يستخرج خالص الشكر أندرون لم يقل لي كل لانه ليس للضيف أن يقول لصاحب الدار كل أندرون لم جل ما بقي لانه اذا صبح التوكل لم يضر الحجل * وحكى

نعمان بين مكة والطائف فسالت الذرات من مسام جسده كما يسيل العرق بعد ذلك ولمن ولد آدم ذرة ثم لمسا خسو طبت وأجابت ردت الى ظهر آدم فغن الآباء من تنفذ الذرات في صابه ومنهم من لم يودع في صلبه شئ فينقطع نسله وهكذا المشايخ فمنهم من تكثر أولاده وبأخذون منه العالم والاحوال ويودعونها غيرهم كما وصلت اليهم من النبي صلى الله عليه وسلم بواسطة الصلبة ومنهم من تقل أولاده ومنهم من ينقطع نسله وهذا النسل هو الذي رد الله على الكفار حيث قالوا محمد أبترا لنسله قال الله تعالى ان شئتكم هو الا بتر والا فيسبل رسول الله صلى الله عليه وسلم باق الى أن تقوم الساعة بالنسبة العنوية

٧ قوله وليكرر العشاء الى قوله السمن ليس موجودا بنسخة الشرح ولعلها الاظهر فليأمل انه صحيحه

الماليني قال أنا أبو الحسن السهروردي قال أنا أبو محمد الجسوي قال أنا أبو عمران السمرقندي قال أنا أبو محمد الدارمي قال أنا نصر بن علي قال حدثنا عبد الله بن داود عن عاصم عن رباح بن حيوة عن داود بن جبيل عن كثير بن قيس قال كنت جالسا مع أبي الرداء في مسجد دمشق فأتاه رجل فقال يا أبا الرداء اني أتيتك من المدينة مدبنة الرسول صلى الله عليه وسلم لحديث بلغني عنك أنك تحدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فجاء بك تجارة قال لا قال ولا جاء بك غيره قال لا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سلك طريقا

أبو على الروذاري رحمه الله عز وجل أنه اتخذ ضيفا فوقف فيه ألف سراج فقال لرجل قد أسرفت فقال له ادخل فكل ما وقته لغيرنا فاطفئه فدخل الرجل فلقدر على اطفاء واحدهمنا فاقطع * واشترى أبو على الروذاري احملا من السكر وأمره الخلاويين حتى بنوا جدرا من السكر عليه شرف ومحارب على أعمدة منقوشة كلها من سكر ثم دعا الصوفية حتى هدموها وأنهبوها * **التاسع** قال الشافعي رضي الله عنه لا كل على أربع أربعة انحاء الا كل باصبع من المقتب وأصبعين من الكبير ^(١) وثلاث أصابع من السنوب وأربع وخمس من الشرة وأربعة أشياء تقوى البدن أكل اللحم وشحم الطيب وكثرة الغسل من غير جعاع ولبس السكبان وأربعة توهن البدن كثرة الجعاع وكثرة الهم وكثرة شرب الماء على الرقي وكثرة أكل الحوضه وأربعة تقوى البصر الجلوس تجاه القبلة والسجل عند النوم والنظر الى الخضرة وتنظيف اللبس وأربعة توهن البصر النظر الى القنبر والنظر الى المصلوب والنظر الى فرج المرأة والقعود في استبدال القبلة وأربعة يدق الجعاع أكل الصافي وأكل الاطر يقل الاكبر وأكل الفستق وأكل الجرجير والنوم على أربعة انحاء فنوم على القفا هو نوم الانبياء عليهم السلام يتفكرون في خالق السموات والارض ونوم على الخمين وهو نوم العلماء والعابدونوم على الشمال وهو نوم الملوك لهمضم طعامهم ونوم على الوجه وهو نوم الشياطين وأربعة تدق العقل ترك الفضول من السلام والسواك ومجالسة الصالحين والعلماء وأربعة من العبادة لا تخطو خطوة الاعلى وضوء وكثرة السجود وزوم المساجد وكثرة قراءة القرآن وقال أيضا عجبت لمن يدخل الحمام على الرقي ثم يؤخر الاكل بعد أن يخرج كيف لا يموت وعجبت لمن احتجم ثم يبادر الاكل كيف لا يموت وقال له أرسيا أنفع في الوباء من البنفسج يدهن به ويشرب والله أعلم بالصواب

كتاب آداب النكاح وهو الكتاب الثاني من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحسنة التي لاتصاف سهام الاوهام في عجائب صنعهم مجرى ولا ترجع العقول عن أوائل بدائعها الا وهما عيسى والازال لطائف نعمه على العالمين ترى فيهم تتوالى عابهم اختيارا وقهرا ومن بدائع الطائفان خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا ووسط على الخلق شهوة اضطرهم بها الى الحرافة جبرا واستبق بهما نسلهم اقهارا وقسرا ثم عظم أمر الانساب وجعل لها قدرا حرم بسببها السفاح وبالغ في تقيدهم ردعا وزجرا وجعل اقصاهم جرمة فاحشها وأمر امرأ وتنبأ في النكاح وحث عليه استعجابا وامرا فسبحان من كتب الموت على عبادها فاذلهم به هدا وكسرا ثم بث بذور النطف في اراضي الارحام وأنشأ منها خلقا وجعله لكسر الموت جبرا تنسبها على ان يحار القادير فيضاه على العالمين نفعا وضرا وخيرا وشررا وعسرا ويسرا وطيوا نشر او الصلاة على محمد المبعوث بالانذار والبشرى وعلى آله وأصحابه صلاة لا يستطيع طبع الحساب عدا ولا حصر او سلم تسابعا كثيرا **باب ما بعد** فان النكاح معين على الدين ومهين للشياطين وحسن دون عدو الله حصين وسبب للكثير الذي به مباحة سيد المرسلين لسائر النبيين فما سراءه ان تهري أسبابه وتحفظ سنته وأذابه وتشرح مقاصد موآرأه وتفضل فضوله وأبوابه والقدس المهم من أحكامه ينكشف في ثلاثة أبواب **الباب الاول** في الترغيب فيه وعنه **الباب الثاني** في الآداب المرعية في العقد والعاقدين **الباب الثالث** في آداب العشرة بعد العقد الى الفراق **الباب الاول في الترغيب في النكاح والترغيب عنه**

الأكل (١) حديث الأكل بثلاث أصابع من السنة مسلم من حديث كعب بن مالك كان النبي صلى الله عليه وسلم يأكل بثلاث أصابع وروي ابن الجوزي في العلل من حديث ابن عباس موقوفا كل بثلاث أصابع فانه من السنة

كتاب آداب النكاح

الباب الأول في الترغيب في النكاح

سلك الله به طريقا من طرق الجنة وان الملائكة لتضع أجنحتها رضا الطالب العلم وان طالب العلم يستغفر له من في السماء والارض حتى يجتاز

عبد لم أن العلماء قد اختلفوا في فضل النكاح فبالغ بعضهم فيه حتى زعم أنه أفضل من التخلي لعبادة الله واعتزف آخرون بفضله ولكن قدموا عليه التخلي لعبادة الله مهم لما تنفق النفس الى النكاح توفيقا يشوش الحال ويدعو الى الوقوع وقال آخرون الا فضل تركه في زمانها قد كان له فضيلة من قبل ان لم تكن الا كساب محظورة وأخلاق النساء منمومة ولا يشف الحق فيه الا بان يقدم أولا وادوم من الاخبار والا تارفي الترغيب فيه والترغيب عنه ثم نسر ح فوائده النكاح وغواؤه حتى يتضح منه فضيلة النكاح وتركه حتى في كل من سلم من غواؤه ولم يسلم منها

الترغيب في النكاح

﴿أما من الآيات﴾ قال الله تعالى وأنكحوا الأيامي منكم وهذا أمر وقال تعالى فلا تمضوا نهن أن ينكحن أزواجهن وهذا منع من العزل ونهى عنه وقال تعالى في وصف الرسل ومدحهم ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وزرية فذكر ذلك في معرض الامتنان واطهار الفضل ومدح أوليائه بسؤال ذلك في الدعاء فقال والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا ذريات طاهرة عيّن الآية ويقال ان الله تعالى لم يذكر في كتابه من الانبياء الا المتأهلين فقالوا ان يحيى صلى الله عليه وسلم قد تزوج ولم يجماع قيل انما فعل ذلك لنيل الفضل واقامة السنة وقيل لغرض البصر وأما عيسى عليه السلام فانه سبى كذا ازل الارض وبولده ﴿وأما الاخبار﴾ فقوله صلى الله عليه وسلم النكاح سني فمن رغب عن سني فقد رغب عن سني وقال صلى الله عليه وسلم (١) النكاح سني فمن أحب فطرقي فليست بسني وقال أيضا صلى الله عليه وسلم (٢) تناكحوا كثيرا فاني أباهي بكم الامم يوم القيامة - نى بالسقط وقال أيضا عليه السلام (٣) من رغب عن سني فليس مني وان من سني النكاح فمن أحبني فليست بسني وقال صلى الله عليه وسلم (٤) لمن ترك التزويج مخافة العيلة فليس منا وهذا من لعل الامتناع لا الأصل التزويج وقال صلى الله عليه وسلم (٥) من كان ذا طول فليزوج وقال (٦) استطاع منكم الباءة فليزوج فانه أغض البصر وأحسن للفرج ومن لا فليصم فان الصوم له وجاء وهذا يدل على ان سبب الترغيب فيه خوف الفساد في العين والفرج والوجاء هو عبارة عن رض الخصيتين للفعل حتى تزول خلوته فهو مستعجل للضعف عن الوقوع في الصوم وقال صلى الله عليه وسلم (٧) اذا أناكم من ترشون دينه وأما ته فزوجوه لا تقعوا تكن فتنة في الارض وفساد كبير وهذا أيضا لتعليل الترغيب في الفساد وقال صلى الله عليه وسلم (٨) من نكح لله وأنكح لله

(١) حديث النكاح سني فمن أحب فطرقي فليست بسني أبو يعلى في مسنده مع تقديم وآخر من حديث ابن عباس بسند حسن (٢) حديث تناكحوا كثيرا فاني أباهي بكم الامم يوم القيامة حتى بالسقط أبو بكر بن مردويه في تفسيره من حديث ابن عمر دون قوله حتى بالسقط واسناده ضعيف وذكره ههنا الزيادة البيهقي في المعرفة عن الشافعي أنه بلغه (٣) حديث من رغب عن سني فليس مني وان من سني النكاح فمن أحبني فليست بسني متفق على أنه من حديث أنس من رغب عن سني فليس مني وباقيته تقدم قبله بحديث (٤) حديث من ترك التزويج خوف العيلة فليس منا رواه أبو منصور الديلمي في مسنده الفردوس من حديث أبي سعيد بسند ضعيف والدارمي في مسنده والبيهقي في معجمه وأبو داود في المراسيل من حديث أبي يحيى من قدر على أن ينكح فلم ينكح فليس منا رواه أبو يحيى اختلاف في صحته (٥) حديث من كان ذا طول فليزوج ه من حديث عائشة بسند ضعيف (٦) حديث من استطاع منكم الباءة فليزوج الحديث متفق عليه من حديث ابن مسعود (٧) حديث اذا أناكم من ترشون دينه وأما ته فزوجوه لا تقعوا تكن فتنة في الارض وفساد كبير ت من حديث أبي هريرة ونقل عن رخ انه لم يعدده محفوظا وقال د انه خطأ ورواه أيضا من حديث أبي حاتم المزني وحسنه ورواه د في المراسيل وأما عبد الله بن القطن بارسال موضع رواه (٨) حديث من نكح لله وأنكح لله أسعد في الائمة عز وجل أحد بسند ضعيف من حديث معاذ بن أنس من أعطى لله وأحب لله وأبغض لله وأنكح لله فقد استكمل

دينارا ولا درهما انما أوتروا العلم فمن أخذه أخذ بحظه أو بجزءه وأفسر فأول ما أودعت الحكمة والعلم عند آدم أبي البشر عليه السلام ثم اتقل منه كما اتقل منه النسيان والعصيان وما تدعو اليه النفس والشيطان كما ورد أن الله تعالى أمر جبرائيل حتى أخذ قبضة من أجزاء الارض والله تعالى نظر الى الاجزاء الارضية التي كونها من الجوهرة التي خلقها أولا فصار من واقع نظر الله اليها فيها خاصية الساج من الله تعالى والى جواب حيث خاطب السموات والارضين بقوله اني انا طرعا أو كرها قلنا آيتنا طالعين فخلت أجزاء الارض بهذا الخطاب خاصة ثم اترعت هذه الخاصية منها بالخلق جزئيا التركيب صورة آدم فركب

استحق ولاية الله. وقال صلى الله عليه وسلم (١) من تزوج فقد أحز شطر دينه فليتق الله في الشطر الثاني وهذا أيضاً إشارة إلى أن فضيلته لأجل التعرّض من الخلق لمحض من الفساد فكان المفسدين المرء في الأغلب فرجه ويطنه وقد كني بالتزويج أحدهما. وقال صلى الله عليه وسلم (٢) كل عمل ابن آدم ينقطع الا ثلاث ولا صلح بدعوله الحديث ولا يوصل إلى هذا الا بالنكاح. وأما الآثار. فقال عمر رضي الله عنه لا يمنع من النكاح الإعز أو جورفين أن الدين غير مانع منه ويحصر المانع في أمرين مذمومين. وقال ابن عباس رضي الله عنهما لا يتم نسك الناسك حتى يتزوج بحفل أنه جعله من النسك وتتمه وليس كذلك الظاهر أنه أراد به لا يسلم قلبه لغلبة الشهوة الا بالتزويج ولا يتم النسك الا بفرغ القلب ولذلك كان يجمع غلبته لما أدركوا عكره مكر بيا وغيره ما يقول ان أردتم النكاح أنكم تحسبون أن العبد اذا تزوج ازال الإيمان من قلبه وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول لو لم يبق من عمري الا عشرة أيام لأحببت أن أتزوج لكيلا أتق الله عز بأموات امرأتان لمعاذ بن جبل رضي الله عنه في الطاعون وكان هو أيضاً معطوياً فقال تزوجوني فاني أكره أن أتق الله عز بآمهات ما يدل على انه ما رأيا في النكاح فضلاً لا من حيث التعرّض عن غلبة الشهوة وكان عمر رضي الله عنه يكره النكاح ويقول ما تزوج الا لأجل الولد وكان بعض الصحابة قد أقطع الرسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) نفسه وبيت عنده حاجة من طرقة. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تزوج فقال يا رسول الله اني فقير لاشئني وأقطع عن خدمتك فسكت ثم عاد ثانياً فأعاد الجواب ثم تفكر المصاحي وقال والله لرسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم ما يسألني في دنياي وأخرى وما يقربني إلى الله مني ولئن قال لي الثالثة لأفعلن. فقال له الثالثة ألا تزوج قال فقلت يا رسول الله زوجني قال اذهب إلى بني فلان فقل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم أن تزوجوني فتناكم قال فقلت يا رسول الله لا شئ لي فقال لا صحابه اجعلوا الأخيكم وزن نواة من ذهب. فجمعوا له فذهبوا به إلى القوم فانكحوه فقال له ولم يجمعوا له من الصحابة شاة لولعته وهذا التكرير يدل على فضل في نفس النكاح وبمحله أنه توسم فيه الحاجة إلى النكاح. وحكي أن بعض العباد في الامم السالفة قاى أهل زمانه في العبادة فذكر لشي زمانه لحسن عبادته فقال نعم الرجل هو لولاه تارك لشي من السنة فاعتم العابد لما سمع ذلك فسأل النبي عن ذلك فقال أنت تترك التزويج فقال ليست أحرمه ولكني فقير وأتابعي على الناس قال أنا تزوجك ابنتي فزوجها النبي عليه السلام ابنته وقال بشر بن الحرث فضل علي أحمد بن حنبل ثلاث يطلب الحلال لنفسه وغيره وأما عليه لنفسه فقط ولا تساع في النكاح وضيق عنه ولا نصب اماماً العامة ويقال ان أحد رجنه الله تزوج في اليوم الثاني من وفاة أم ولده عبدالله وقال أكره أن أبيت عزباً وأما بشر فانه لما قيل له ان الناس يتكلمون فيك تركك النكاح ويقولون هو تارك للسنة فقال قولوا لهم هو مشغول بالفرض عن السنة وعوتمه أخرى فقال ما يمنعني من التزويج الا قوله تعالى وطن مثل الذي عليهن بالمعروف فذكر ذلك لأجد فقالوا من مثل بشرانه فعندني مثل حد السنان ومع ذلك فقدرى أنه روى في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال رفعت منزلي في الجنة وأشرف على مقامات الانبياء ولم يبلغ منازل المتأهلين وفي رواية قال ما كنت أحب أن تلقاني عزباً قال فقلناه ما فعل أبا نصور التمار فقال رفع فوق سبعين درجة قلنا بماذا فقد كنت اراك فوق قال بصبره على بنيانه والعيال وقال سيفيان بن عيينة كثرة النساء ليست من الدنيا لان عليا رضي الله عنه كان أزهداً صحاب رسول

إمامه (٦) حديث من تزوج فقد أحز شطر دينه فليتق الله في الشطر الآخر ابن الجوزي في العال من حديث أنس بن مالك وهو عند الطبراني في الأوسط بالفظ فقد استكمل نصف الإيمان وفي المستدرک وصححه اسناده بالفظ من رزقه الله امرأة صالحة فقد أعانه على شطر دينه الحديث (٧) حديث كل عمل ابن آدم ينقطع الا ثلاثه فذكر فيه ولا صلح بدعوله م من حديث أبي هريرة بنعوه (٨) حديث كان بعض الصحابة قد أقطع على رسول الله صلى الله عليه وسلم ان طرقة فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تزوج

شجرة الفناء وهي شجرة الخطة في أكثر الاقوال ينقطع لتأليه الفناء وبكرام الله اياه بنفخ الروح الذي أخبر عنه بقوله فاذا سويته ونفخت فيه من روحي نال العلم والحكمة فبالنسوية صار ذاتس منقوبة وبنفخ الروح صار ذا روح روحاني وشرح هذا بطول فصار قابله متعبد الحكمة وقابله مغدق الهوى فانتقل منه العلم والهوى وصار ميراثه في ولده فصار من طريق النسب ولادة بابا بواسطة الطبائع التي هي محمد الهوى ومن طريق الولادة للنسوية أبا بواسطة العلم فالولادة الظاهرة بتأثير الهوى الفناء والولادة المغنوية بنجاسة من الفناء

لها ما تحت من شجرة الخلد وهي شجرة العلم لا شجرة الخطة التي سماها ابليس شجرة الخلد فالبشر نرى الشئ بعينه فبين أن الشيخ

واهدى مهيدي
فالشيوخ الذي
يكتسب بطريقه
الاحوال قد
يكون ما خردافي
ابتدائه في طريق
المحبين وقد
يكون ما خردا
في طريق
المحبين وذلك
ان امر الصالحين
والسالكين
ينقسم أربعة
أقسام سالك
مجرد ومحدوب
مجرد وسالك
متدارك بالجنية
ومحدوب متدارك
بالسالك فالسالك
المجرد لا يؤهل
للمشيئة ولا يلبها
لبقاء صفات
نفسه عليه فيقف
عند حظه من
رحمة الله تعالى في
مقام المعاسة
والرياضة ولا يرتقي
الى حال يروح بها
عرف وهج
المكابد والمجنوب
المجرد من غير
سالك ياد به الحق
بآيات اليقين
ويرفع عن قلبه
شيئا من الخجل
ولا يؤخذ في

الله صلى الله عليه وسلم وكان له أربع نساء وسبع عشرة مصرية قال النكاح سنة ماضية وخلق من خلق الانبياء
وقال الرجل لاراهم بن آدم رحمه الله طوى لك فقد تفرغت العبادتة بالزوجة فقال لروعة منك بسبب العيال
أفضل من جميع ما تأبى قال فالذي يمنعك من النكاح فقال مالي حاجة في امرأة ومأر يدان أغرامرة
بنفسى وقد قيل فضل المتأهل على العزب كفضل المجاهد على القاعد وركعة من متأهل أفضل من سبعين ركعة
من عزب ﴿وأما ما جاء في الترغيب عن النكاح﴾ فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) خير الناس بعد المتين الخفيف
الحاذ الذي لا أهل له ولا ولد وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) يأتي على الناس زمان يكون هلاك الرجل على يد زوجته
وأبوه وولده ويعبرونه بالفقر ويكفونه عما لا يطيق فيدخل المداخل التي يذهب فيها دينه فهلك ﴿وفي الخبر﴾ ^(٣) قلة
العيال أحد البسارين وكثرتهم أحد القفرين * وسئل أبو سليمان الداراني عن النكاح فقال الصبر عن خير
من الصبر على من والصبر على من خير من الصبر على النار وتال أيضا الوحيد بعد من حلاوة العمل وفرغ القلب مالا
يحب له المتأهل وقال عمر فاروق أيت أحد من أصحابنا تزوج فثبت على مرتبة الأولى وقال أيضا ثلاث من طابعن فقد
ركن الى الدنيا من طلب معاشا وتزوج امرأها أو كتب الحديث * وقال الحسن رحمه الله اذا أراد الله بعد خيرا
لم يشغله بأهل ولا مال * وقال ابن أبي الحارث تناظر جماعة في هذا الحديث فاستقر رأيهم على أنه ليس معناه
أن لا يكون له أهل أن يكون له ولا يشغلانه وهو إشارة الى قولنا في سايان الداراني ما شغلك عن الله من أهل ومال
وولد فهو عليك مشغوم وبالجملة لم ينقل عن أحد الترغيب عن النكاح مطلقا الا مفرنا بشرط وأما الترغيب في
النكاح فقد ورد مطلقا مفرنا بشرط فلنكشف الغطاء عنه بمصر أفت النكاح وفوائده

﴿أفت النكاح وفوائده﴾ وفيه فوائد خمسة الولد وكسر الشهوة وتدير المنزل وكثرة العشرة ومجاهدة
النفس بالقيام بهن ﴿الفائدة الأولى الولد﴾ وهو الأصل وله وضع النكاح والمقصود بقاء النسل وأن لا تخلو
العالم عن جنس الانس وأما الشهوة خلقت باعثة مسهمة ككلوك بال فعل في استخراج البذر والاتي في النكاحين
من الحرث تطفها في الساقية الى اقتناس الولد بسبب الوقوع كالتلطف بالطير في بث الحب الذي يشتهيه ليساق
الى الشبكة وكانت القدرة الزلية غير قاصرة عن اختراع الأشخاص ابتداء من غير حرس أو نواز دواج ولكن
الحكمة اقتضت ترتيب المسببات على الاسباب مع الاستغناء عنها اظهار القدرة على تمام المحائب الصنعة وتحقيقها
لمسبقت به المشيئة ومقت به الكلمة وجري به التلم وفي التوصل الى الولد برة من أربعة أوجه هي الأصل في
الترغيب فيه عند الامن من غوائل الشهوة حتى لم يحب أحد من بني الله عز وجل الا مولودة محبة الله بالسبي في
تحصيل الولد لبقاء جنس الانسان الثاني طلب محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم في تكثير من به بمانهاته والثالث
طلب التبرك بدعاء الولد الصالح بعنده والرابع طلب الشفاعة بموت الولد الصغير اذا مات قبله ﴿أما الوجه
الأول﴾ فهو أدق الوجوه وأبعدا عن أفهام الجاهيل وهو أحقها أقواها عند ذرى البصائر النافذة عن عجائب
صنع الله تعالى وبحار حكمه وبيان أن السيد اذا سلم الى عبده البشروا لا تاحرث وشهوا له ارضامها له للحرارة
وكان العبد قادر على الحرث او ككل به من تقاضاها فان تكامل وعطل آلة الحرث وترك البشروا ضاعا حتى

الحديث أعجم حديث ربيعة الاسلمي في حديث طويال وهو صاحب القصة باسناد حسن (١) حديث خير
الناس بعد المتين خفيف الحاذ الذي لا أهل له ولا ولد أبو يعلى من حديث حذيفة ورواه الخطابي في الغزلة من
حديثه وحديث أبي أمامة وكلاهما ضعيف (٢) حديث يأتي على الناس زمان يكون هلاك الرجل على يد
زوجته وأبوه وولده ويعبرونه بالفقر ويكفونه عما لا يطيق فيدخل المداخل التي يذهب فيها دينه فهلك الخطابي في
الغزلة من حديث ابن مسعود نحوه والبيهقي في الزهد نحوه من حديث أبي هريرة وكلاهما ضعيف (٣) حديث
قلة العيال أحد البسارين وكثرتهم أحد القفر بن القضاعي في مسند الشهاب من حديث علي وأبو منه والدي علي
في مسند الفردوس من حديث عبد الله بن عمر وابن هلال المزني كلاهما بالشرط الأول بسندين ضعيفين

فسد ردفع الموكل عن نفسه بنوع من الحيلة كان مستحقا للقت والعتاب من سيده والله تعالى خالق الزوجين و خالق الذكر و الانثيين و خلق النطفة في الفلقار و هيأ لها في الاثنين عروق و قمارى و خلق الرحم قرارا و مستودعا للطفة و سوط متقاضي الشهوة على كل واحد من الذكر و الانثي فهذه الافعال و الآلات تشهد بلسان ذاتي في الاعراب عن مراد خالقها و تنادي بأب الالباب بتعريفها عتله هذا ان لم يصرح به الخالق تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم بل راد حيث قال تنا كوا تناسلوا فكيف وقد صرح بالامر و باح بالسر فكل ممنوع عن النكاح معرض عن الحرمان مضيق للبذر معطل لما خالق الله من الآلات الملعدة و جان على مقصود الفطرة و الحكمة المفهومة من شواهد الخلق المكتوبة على هذه الاعضاء بخط الحى ليس برقم حروف و أصوات يقرؤه كل من له بصيرة ربانية نافذة في ادراك دقائق الحكمة الازلية و لذلك عظم الشرع الامر في القتل للاولاد و في الولدان منع لتنام الوجود و اليه اشار من قال العزل أحد الأولين قالنا كسعاس في تمام ما أحب الله تعالى تمامه و المعرض معطل و مضيق لما كره الله ضياعه و لاجل محبة الله تعالى لبقاء النفوس أمر بالاطعام و رث عليه و عبر عنه بعبارة القرض فقال من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا ﴿ فان قلت ﴾ قولك ان بقاء النسل و النفس محبوب يوم ان فناءها مكر و عند الله وهو فرق بين الموت و الحياطة بالإضافة الى ارادة الله تعالى و معلوم ان الكل مشيئة الله و أن الله غنى عن العالين فمن أين يميز عنده موتهم عن حياتهم أو بقاءهم عن فناءهم فاعلم ان هذه الكلمة حتى أريد بها باطل فان ما ذكرناه لا ينافي إضافة الكائنات كلها الى ارادة الله خبيرها و شرها و ينفعها و ضرها و لكن المحبة و الكراهة يتضادان و كلاهما لا يضافان الى ارادة قريب من ادكروه و رب مراد محبوب فالعاصي مكرهه و هي مع الكراهة مرادة و الطاعات مرادة و هي مع كونها مرادة محبوبة و مرضية أمالك الكفر و الشر فلا تقول انه مرضى و محبوب بل هو مراد و قد قال الله تعالى و لا يرضى لعباده الكفر فكيف يكون الفناء بالإضافة الى محبة الله و كراهته كالبقاء فانه تعالى يقول (١) ما ترددت في شيء كترددى في قبض روح عبدى المسير هو يكره الموت و أنا أكره مساهته لا بد له من الموت ف قوله لا بد له من الموت اشارة الى سبق الارادة و التقدير المذكور في قوله تعالى نحن قدرنا بينكم الموت و في قوله تعالى الذى خالق الموت و الحياطة و لا منافضة بين قوله تعالى نحن قدرنا بينكم الموت و بين قوله و أنا أكره مساهته و لكن ايضاح الحق في هذا يستدعى تحقيق معنى الارادة و المحبة و الكراهة و بيان حقائقها فان السابق الى الافهام من أمور تناسب ارادة الخلق و محبتهم و كراهتهم و هيها و فبين صفات الله تعالى و صفات الخلق من البعد ما بين ذاته العزيز و ذاتهم وكان ذات الخلق جوهر و عرض و ذات الله مقدس عنه و لا يناسب ما ليس بموجود و عرض الجوهر و العرض فكذا صفاته لا تناسب صفات الخلق و هذه الحقائق داخلية في علم المكاشفة و وراءها قدر الذى يمنع من افشائه فلتقتصر عن ذكره و لنقتصر على ناهى ما عليه من الفرق بين الاقدام على النكاح و الاجماع عنه فان أحدهما مضيق لنسلا دام الوجود من آدم صلى الله عليه وسلم عقبا بعد عقب الى أن انتهى اليه فالمتنوع عن النكاح قد حسم الوجود للاستدام من له وجود آدم عليه السلام على نفسه فأتى بتراعه بل لو كان الباعث على النكاح مجرد دفع الشهوة فالحال معاذ في الطاعون و زوجتى لأنى الله عز با ﴿ فان قلت ﴾ فما كان معاذ يتوقع و لا يدخل في الاختيار انما العلق باختبار ﴿ فأقول ﴾ الولد يحصل بالواقع و يحصل الواقع بعبث الشهوة و ذلك أمر لا يدخل في الاختيار انما العلق باختبار العبد احضار المحرك للشهوة و ذلك متوقع في كل حال فن عقد فقد أدى ما عليه و فعل ما لى و الباقي خارج عن اختياره و لذلك يستحب النكاح للعنين أيضا فان نهضت الشهوة خفية لا يطلع عليها حتى ان الميسوس الذى لا يتوقع له ولا يقطع الاستمباب أيضا في حقه على الوجه الذى يستحب للاصلاع امرار الموصى على رأسه اقتداء بغيره و تشبها بالسلف الصالحين و كما يستحب الرمل و الاضطباع في الحج الآن و قد كان المراد منه ألا اظهار الجلود

(١) حديث انه تعالى يقول ما ترددت في شيء كترددى في قبض روح عبدى المسير يكره الموت و أنا أكره مساهته و لا بد له

بالجنبة هو الذى كانت بدايته بالمجاهدة و المكابدة و المعاملة بالاخلاص و الوفاء بالشر و طمأخروج من وهج المكابدة الى روح الحال فوجد السبل بعد العظم و تروح بنسبات الفضل و برز من مضيق المكابدة الى متسع المساهلة و أنس بنفحات القرب و وقع له باب من المشاهدة فوجد دواءه و فاض و عاؤه و صدرت منه كلمات الحكمة و مالت اليه القلوب و توالى عليه قنوح الغيب و صار ظاهره منسجدا و باطنه مشاهدا و صلح له الجلاء و صار له في جلالة خالقه فيقلب و لا يغلب و يستترس و لا يفترس و يؤهل مثل هذا الشبهة لانه أخصنى طريق المحبين و منح حاله من يقهره و لكن فند

للكفار فصار الاقتداء والتشبه بالذين أظهروا الجلد سنة في حق من يهدوهم يضعف هذا الاستعجاب بالإضافة إلى الاستعجاب في حق القادر على الحرب ورمي بزيادة ضعفه بما يقابلهم من كراهة تعطيل المرأة وتضييعها في الرجوع إلى قضاء الوطر فإن ذلك لا يتخلو عن نوع من الخطر فهذا المعنى هو الذي يذهب على شدة انكارهم ترك النكاح مع فورا الشهوة **الوجه الثاني** **ع** السبي في محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضاه بتكثير ماله مباهاة اذ قد صرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وبدل على امرأته أم الولد لجلالة الوجه كلها ما روى عن عمر رضي الله عنه أنه كان ينكح كثيرا ويقول أنا نكح الولد وما روى من الاخبار في مذمة المرأة العقيم اذ قال عليه السلام **(١)** الحصر في ناحية البيت خير من امرأة تلد لوقال **(٢)** خير نسائك الولود والودود وقال **(٣)** سوداء ولود خير من حسنة تلد وهذا يدل على أن طلب الولد ادخل في اقتضاء فضل النكاح من طلب دفع غائلة الشهوة لان الحسناء أسلح للتحصين وغض البصر وقطع الشهوة **الوجه الثالث** **ع** أن يبقى بعده ولد صالحا بعدو له كما ورد في الخبران جميعا على ابن آدم منقطع الاثلاث فذكر الولد الصالح في الخبر **(١)** ان الادعية تعرض على الموتى على أطباق من نور وقول القتاتل ان الولد زعمال يكن صالحا لا يؤثر فاته مؤمن والصلاح هو الغالب على اولاد ذوى الدين لاسيما اذا عزم على تربته وجهله على الصلاح وبالجلدة دعا المؤمن لأبوه بمقبرة كان أرفقا فهو مثاب على دعائه وحسناته فانه من كسبه وغير مؤاخذ بسبائمه فانه لاتزور زور أخرى ولذلك قال تعالى **الحق انهم ذريتهم وما أنتم انهم من علمهم من شئ أى ما تقتصنهم من أعمالهم وجعلنا أولادهم من مريد في احسانهم** **الوجه الرابع** **ع** أن يموت الولد قبله فيكون له شفيعا فنرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال **(٥)** ان الطفل يموت بحر به الى الجنة وفي بعض الاخبار **(٦)** يأخذ بئو به كما نال أن أخذ بئو بك وقال أيضا صلى الله عليه وسلم **(٧)** ان المولود يقال له ادخل الجنة فيقف على باب الجنة فيظلم محبطينا أى مثلنا غيظا وغضبا ويقول لا ادخل الجنة الا بأبواى معي فيقال ادخلوا أبوه معه الى الجنة وفى خبر آخر **(٨)** ان الاطفال يحقون في موقفة القيامة عند منة من حديث أبي هريرة ان فردبه خالد بن مخلد القطواني وهو متكلم فيه **(١)** حديث الحصرية في ناحية البيت خير من امرأة تلد لوقال في كتاب معاشره الاهاين موقفا على عمر بن الخطاب ولما جده مر فوعا **(٢)** حديث خريستك الولود والودود البيهقي من حديث ابن أبي أده الصدفي قال البيهقي وروى باسناد صحيح عن سعيد بن يسار مرسلا **(٣)** حديث سوداء ولود خير من حسنة تلد ابن جبران في الضعفاء من روابه بن حكيم عن أبيه عن جده ولا يصح **(٤)** حديث ان الادعية تعرض على الموتى على أطباق من نور رويته في الأربعين المشهوره من روابه بن هبة عن أنس في الصدقة عن الميت وأبو هبة كذاب **(٥)** حديث ان الطفل يموت بحر به الى الجنة **هـ** من حديث علي وقال السقط بدل الطفل وله من حديث معاذ ان الطفل ليحجر أمه سره الى الجنة اذ هلك احبته وكلاهما ضعيف **(٦)** حديث انه يأخذ بئو به كما نال أن أخذ بئو بك م من حديث أبي هريرة **(٧)** حديث ان المولود يقال له ادخل الجنة فيقف على باب الجنة فيظلم محبطينا أى مثلنا غيظا وغضبا ويقول لا ادخل الا بأبواى معي الحديث حب في الضعفاء من روابه بن حكيم عن أبيه عن جده ولا يصح **و** من حديث أبي هريرة قال لم ادخلوا الجنة فيقولون حتى يدخلوا فقال لا ادخلوا الجنة اثم وأبواى **و** اسناده جيد **(٨)** حديث ان الاطفال يحقون في موقفة القيامة عند عرض الخلائق للحساب فيقال للامانة اذجواهم ولأهل الجنة فيقفون على باب الجنة فيقال لهم مرحبا بداري السامعين ادخلوا الحساب

والذين أنووا العلم درجات ولكن المقام الاكمل في المشيخة القسم الرابع وهو المحبوب المتدارك بالنسوك يادته الحق بالتكشوف وأنوار اليقين ويرفع عن قلبه العجب ويستنير بأنوار المشاهدة وينشرح وينفسح قلبه ويبغى عن دار الفسور وينيب الى دار الخلود ويرتوى من بحر الحلال ويتخلص من الأغصان والاعلال ويقول مثلنا لا أعبد ربا لم أره ثم يفيض من بطنه على ظاهره ويجرى عليه صورة المجاهدة للعالمية من غير مكابدة وعناء بل للذة وهناء وبصير قلبه بصفه قابله لا متلاء قلبه بحبر به ويلين جلده كجلال قلبه وعلاسه لين جلده اجابة قلبه

يطبع الروح
ونفسه بطبع
القلب ولأن
النفس بعد أن
كانت أمانة
بالسوء مستعصية
ولأن الجلد للين
النفس ورد الى
صورة الاعمال
بعد وجدان
الحال ولا يزال
روحها يتقلب
الى الحضرة
الالهية فيستبج
الروح القلب
وتستبج القلب
النفس وتستبج
النفس القلب
فانجزت الاعمال
القلبية والقلبية
وانخرق الظاهر
الى الباطن
والباطن الى
الظاهر والقدرة
الى الحكمة
والحكمة الى
القدرة والدنيا
الى الآخرة
والآخرة الى الدنيا
ويصح له أن
يقول لو كشف
الغطاء ما ازددت
يقينا فعند ذلك
يطلق من وثاق
الحال ويكون
مسيطر على

باطنا وظاهرا بل من ذرات ملكوت السموات والارض الاوتحتها من لطائف الحكمة ومجانيها مباحر العقول
فما امكن انما يشك للقلوب الطاهرة بقدر صفاتها بقدر غيبتها عن زهرة الله وغرورها وغواظها
فالتكاسح بسبب دفع غائلة الشهوة عنهم في الدين لكل من لا يؤتي عن عجز وعنة وهم غالب الخلق فان الشهوة اذا
غابت ولم يقاومها قوة التقوى جرت الى اقتحام الفواحش واليه أشار بقوله عليه السلام عن الله تعالى الاتفعلوه
تكن فتنة في الارض وفساد كبير وان كان ملجبا بلجام التقوى فغايته أن يكف الجوارح عن اجابة الشهوة
فيغض البصر ويحفظ الفرج فاما حفظ القلب عن الوسواس والفكر فلا يدخل تحت اختياره بل لا تزال النفس
تجاذبه وتجده بامور الواقع ولا يفتر عنه الشيطان الموسوس اليه في كثير الاوقات وقيد يعرض لذلك في اثناء
الصلاة حتى يجري على خاطره من أمور الواقع والوصح به بين يدي أخس الخلق لاستحيائه والله مطلع على
قلب والقلب في حق الله كالسنان في حق الخلق ورأس الامور للبدن في سلوك طريق الآخرة قلبه والمواظبة
على الصوم لا تقطع مادة الوسوسة في حق أكثر الخلق الا أن يضاف اليه ضعف في البدن وفساد في المزاج ولذلك
قال ابن عباس رضي الله عنهما لا يتم نسك الناسك الا بالتكاسح وهذه عنة عامة قل من يتخلص منها قال قتادة
في معنى قوله تعالى ولا تحملا ما لا طاقة لئابه هو الغلظة وعن عكرمة ومجاهد أنها ما قال في معنى قوله تعالى وخلق
الانسان ضعيفا انه لا يصبر عن النساء وقال فياض بن يحيى اذا قام ذكر الرجل ذهب لشاغلته وبعضهم يقول
ذهب ثلث دينه وفي نوادر التفسير عن ابن عباس رضي الله عنهما من شمر غاسق اذا وقب قال قيام الذكر وهذه
بلية غالبية اذا هاجت لا يقاومها عقل ولا دين وهي مع أنها صالحة لان تكون باعثة على الحيانية كسابق فيسى
أقوى آله الشيطان على بني آدم واليه أشار عليه السلام بقوله ما رأيت (١) من ناقصت عقل ودين أغلب لدى
الاباب منكن وانما ذلك ليجان الشهوة وقال صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم (٢) اني أعوذ بك من شر سمعي
وبصري وقلبي وشر مني وقال أسألك (٣) أن تطهر قلبي وتحفظ فرجي فأيستعين منه رسول الله صلى الله عليه وسلم
كيف يجوز التساهل فيه لغيره وكان بعض الصالحين يكثر التكاسح حتى لا يكاد يخلو من اثنتين وثلاث فانكر
عليه بعض الصوفية فقال هل يعرف أحد منكم أنه جلس بين يدي الله تعالى جلسة أو وقف بين يديه بموقفاني
معاملة فخر على قلبه خاطر شهوة فقالوا يصيبنا من ذلك كثير فقال للبوصيت في عمرى كله يمثل حالكم في وقت
واحد لا تزوجت لكني ما خطر على قلبي خاطر يشغلني عن حال الانفتحة فاستريح وارجع الى شغلي ومنذ ار بعين
سنة ما خطر على قلبي مصيبة وأنكر بعض الناس حال الصوفية فقال له بعض ذوى الدين ما الذي تنسرك منهم
قال يا كونه كثير قال وأنت أيضا لو جعت كما يجوعون لا كنت كيا كونه قال ينسكون كثيرا قال
وأنت أيضا لو حفظت عينيك وفرجك كما يحفظون لنسكت كما ينسكون * وكان الجنيد يقول أحتاج
الى الجوع كالحاجة الى القوت فالزوجة على التحقيق قوت وسبب طهارة القلب ولذلك أمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم (٤) كل من وقع نظر على امرأة فثقلت البهائم ان يجامعها له أن ذلك يدفع الوسواس عن النفس
وروي جابر رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم (٥) رأى امرأة فدخل على زينب فقضى حاجته وخرج وقال
أيما امرأة بخصومته (١) حديث ما رأيت من ناقصت عقل ودين أغلب لقوى الاباب منكن م من حديث
ابن عمر و اتفاقا عليه من حديث أبي سعيد ولم يسم م لفظه (٢) حديث اللهم اني أعوذ بك من شر سمعي
وبصري وشر مني تقدم في الدعوات (٣) حديث أسألك أن تطهر قلبي وتحفظ فرجي حق في الدعوات
من حديث أم سامة باسناد فيه لين (٤) حديث أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من وقع بصره على
امرأة فثاقب نفسه البهائم أن يجامعها لها من حديث أبي كبشة الانباري حين مر به امرأة فوقع في قلبه
شهوة النساء فدخل فأتى بعض أزواجه وقال فكذلك فافعلوا فانه من أمثال أفعالكم اتيات الحلال
واستاده جيد (٥) حديث جابر رأى امرأة فدخل على زينب فقضى حاجته الحديث مسلم والترمذي واللفظ له

في طريق الحسين حرم من رثى النفس ولكن ربما كان باقي رثى القلب وهذا الشيخ (٣٧) في طريق الحبوبين حرم

رق القلب كما هو
حرم من رثى
النفس وذلك
ان النفس حجاب
ظلماتي ارضي
أعق منه الاول
والقلب حجاب
نوراني مساوي
أعق منه الآخر
فصار له بالقلبه
والموت له لوقته
فعبد الله حقا
وآمن به صدقا
ويسجد لله
سواده وخياله
ويؤمن به فؤاده
ويقر به لسانه
كما قال رسول الله
صلى الله عليه
وسلم في بعض
سجوده ولا
يتقلب عن
العبودية منه
شعرة وتصبير
عبادته مشاكسة
لعبادة الملائكة
ولله يسجد من
في السموات
والارض طوعا
وكرها وظلالهم
بالغداة والافعال
فالتوا بالهي
ظلال الارواح
المقربة في عالم
الشهادة الاصل

صلى الله عليه وسلم ان المرأة اذا أقبلت أقبلت بصورة شيطان فاذا رأى أحدكم امرأة فاجتنبه فليات أهلها فان معها مثل الذي معها وقال عليه السلام (١) لا تدخروا على الغيبات وهي التي غاب زوجها عنها فان الشيطان يجري من أحدكم مجرى الدم قلنا ومنك قالوا نعم ولكن الله أعانني عليه فاسلم قال سفيان بن عيينة فاسلم معناه فاسلم أنا منه هذا معناه فان الشيطان لا يسلم وكذلك يحكي عن ابن عمر رضي الله عنهما وكان من زهاد الصحابة وعلمائهم أنه كان يقطع من الصوم على الجماع قبل الاكل وربما جامع قبل أن يصلي المغرب ثم يغسل ويصلي وذلك لتفريغ القلب لعبادة الله وأخراج غدة الشيطان منه وروى أنه جامع ثلاثا من جوارق في شهر رمضان قبل العشاء الاخيرة وقال ابن عباس (٢) خير هذه الامم أكثرها نساء ولما كانت الشهوة أغلب على مزاج العرب كان استكثار الصالحين منهم للنكاح أشد لاجل فراغ القلب ليح نكاح الامة عند خوف الغت مع أن فيه ارقاق الولد وهو نوع اهلاك وهو محرم على كل من قدر على حرة ولكن ارقاق الولد اهلون من اهلاك الدين وليس فيه الاتقص الحياء على الولد منه وفي اقتحام الفاحشة تفويت الحياة الآخرة التي تستحق الاجر الطويلة بالاضافة الى يوم من أيامها وروى أنه انصرف الناس ذات يوم من مجلس ابن عباس وبقي شاب يبرح فقال له ابن عباس هل لك من حاجة قال نعم أردت أن أسأل مسئلة فاستحيت من الناس وأنا الآن أهأبك واركبك فقال ابن عباس ان العالم بمنزلة الولد فكنت أفضيت به الى أيك فافض اليه فقال في شاب لزوجتي ور بما خشيت الغت على نفسي فر بما سقنت يدي فهل في ذلك معصية فأعرض عنه ابن عباس ثم قال أف وتب نكاح الامة خير منه وهو خير من الزنا فهذا تنبيه على أن العرب المغتمر مددين ثلاثة شرور أدناها نكاح الامة وفيه ارقاق الولد أشد منه الاستهانة بالبدن والخشوع الزنا لم يطاق ابن عباس الاباحة في شيء منه لانها محذوران يفرع اليهما حرامان الوقوع في محذور أو شتمه كما يفرع الى تناول الميتة حرام من هلاك النفس فليس ترجيح أهون الشرين في معنى الاباحة المطلقة ولا في معنى الخير المطلق وليس قطع اليد المتأكل من الخيرات وان كان يؤذن فيه عند اشرف النفس على الهلاك فاذا في النكاح فضل من هذا الوجه ولكن هذا لايم الكمل بل الاكثر فرب شخص فترت شهوته لكبر سن أو مرض أو غيره فينصدم هذا الباعث في حقوقي ماسبق من أمر الولد فان ذلك عام الا لمسوح وهو نادر ومن الطباع ما تغلب عليها الشهوة بحيث لا تحصنه المرأة الواحدة فيستحب لصاحبها زيادة على الواحدة الى الرابع فان يسر الله مودة وروحة واطمان قلبه بهن والافيتحب له الاستبدال فدنكح على رضى الله عنه بدوفاة فاطمة عليها السلام بسبع ليال ويقال ان الحسن بن علي كان منكاحا حتى دنكح زيادة على مائتي امرأة وكان رجما عقد على أربع في وقت واحد ولم يلقأر بعاق وقت واحدا واستبدل بهن وقد قال عليه الصلاة والسلام للحسن (٣) أشبهت خلقي وخلقى وقال صلى الله عليه وسلم (٤) حسن بن علي وحسين بن علي فليل ان كثرة نكاحه أحلما شبه به خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وتزوج المغيرة ابن شعبه ثمانين امرأة وكان في الصحابة من له الثلاث والاربع ومن كان له اثنتان لا يحصى ومهما كان الباعث معاولا فينبغي أن يكون العلاج بقدر العلة فالمراد تسكين النفس فليتنزله في الكثرة والقلة في الفائدة الثالثة

وقال حسن صحيح (١) حديث لا تدخروا على الغيبات فان الشيطان يجري من أحدكم مجرى الدم الحديث ت من حديث جابر وقال غريب وسلم من حديث عبد الله بن عمر ولا يدخل بعد يومه حياء على مغتية الا ومع رجل أو ثمان (٢) حديث ابن عباس خير هذه الامم أكثرها نساء يعني التي صلى الله عليه وسلم رواه خ (٣) حديث انه قال للحسن بن علي أشبهت خلقي وخلقى قلت المعروف انه قال هذا اللفظ لجعفر بن أبي طالب كما هو متفق عليه من حديث البراء ولكن الحسن أيضا كان يشبه النبي صلى الله عليه وسلم كما هو متفق عليه من حديث أبي حنيفة وللمعنى وصحبه وابن حبان من حديث أسلم يكن أحدا شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحسن (٤) حديث حسن بن علي وحسين بن علي أجمعين حديث المقداد بن معد يكرب بسند جيد

كشيف والظلال لطيف وفي عالم الغيب الاصل لطيف والظلال كشيف فيسجد لطيف العبد وكشفه وليس هذا ان اخذ في طريق الحسين لانه

ارتباط الأعمال
بالاحوال
كل ارتباط الروح
بالجسد ورأى أن
لا غنى عن
الأعمال كالغنى
في عالم الشهادة
عن القوابل
دامت القوابل
باقية للعمل باق
ومن صح في
المقام الذي
وصفناه هو
الشيخ المطلق
والعارف المحقق
والمحبوب المعنى
نظر مدوا وكلامه
شفاه بالله ينطق
وبالله يستك
وردا يزال العبد
يتقرب إلى
بالتواصل حتى
أحبه فإذا
أحبته كنت له
سمعا وبصرا
ويداوم مؤيداني
ينطق ويبصر
الحديث فالشيخ
يعطى بالتقوى
بالله فلا يرغب
في عطاء ومنع
لعينه بل هو مع
مراد الحق
والحق يعرفه
مراده فيكون
في الأشياء عباد

ترويح النفس وإيناسها بالمحاسبة والنظر والملاعبة أراحة للقلب وتقوية له على العبادة فإن النفس ماولو هي عن الحق فغور لانه على خلاف طبيعتها فلا كانت المدلومة بالأكراه على ما يخالفها بجحت وثبات وإذا روحته بالذات في بعض الأوقات قوي وتشتط وفي الاستئناس بالنساء من الاستراحة ما يزيل الكرب وروح القلب وينبغي أن يكون لنفس المتقين استراحات بالمباحات ولذلك قال تعالى ليسكن إليها وقال على رضي الله عنه روحا القلوب ساعة فأنها إذا كرهت تخيمت وفي الخبر (١) على العاقل أن يكون ثلاث ساعات ساعة يتجاسى فيها بهوساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يتخلف فيها معطعمه ومشر به فان في هذه الساعة عونا على تلك الساعات ومثله بلطف آخر (٢) لا يكون العاقل طاعنا الا في ثلاث تزود لعداء ومرمة لعاش أولد في غير محرم وقال عليه الصلاة والسلام (٣) لكل عامل شرة ولكل شرة فترة فمن كانت فترته إلى سنتي فقد اهتدى إلى الشرة واجدوا المكابدة بحدثة وقوة وذلك في ابتداء الإرادة والفترة الوقوف للاستراحة وكان أبو الدرداء يقول لا ناتي لاستجم نفسى بشئ من الله ولا تقوى بذلك فيما بعد على الحق وفي بعض الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) أنه قال شكوت إلى جبريل عليه السلام ضمني عن الوقوع فدلني على أهرية وهذا إن صبح لا يحمله الا الاستعداد للاستراحة ولا يمكن تعليمه بدفع الشهوة فإنه استارة للشهوة ومن عدم الشهوة عدم الاكث من هذا الانس وقال عليه الصلاة والسلام (٥) حب إلى من دنيا كم ثلاث الطيب والنساء وقر عيني في الصلاة فهذه أيقافه لا يتكبرها من جرب تعاب نفسه في الأفكار والاذكار ووصوف الأعمال وهي خارجة عن الفائدتين السابقتين حتى انها تطرد في حق المسوح ومن لا شهوة الا ان هذه الفائدة تجعل للنكاح فضيلة بالإضافة إلى هذه النية وفل من قصد بالنكاح ذلك وأما قصد الولد وقصد دفع الشهوة وأمثاله فموغا يكثر ثم يرب شخص يستأس بالنظر إلى الماء الجاري والخصرة وأمثاله ولا يحتاج إلى ترويح النفس بمحادثة النساء وملاعبتهن في مختلف هذه باختلاف الاحوال والأشخاص فليتمتبه في الفائدة الرابعة (٦) تفرغ القلب عن تدير المنزل والتكفل بشغل الطبخ والكس والفريش وتظيف الاواني وتهية أسباب المعيشة فان الإنسان لو لم يكن له شهوة الوقوع لتعذر عليه العيش في منزله وحده اذ لو تكفل بجميع أشغال المنزل لضاع أكثر أوقاته ولم يتفرغ للعلم والعمل فالمرأة الصالحة الصالحة للنزل عون على الدين بهذه الطريق واختلال هذه الأسباب شو اغل ومشوشات القلب ومنغصات العيش ولذلك قال أبو سليمان الداراني رحمه الله الزوجة الصالحة ليست من الدنيا فأنها تفرغك للاخرة وانما تفرغها بتدبير المنزل وقضاء الشهوة جميعا وقال محمد بن كعب القرظي في معنى قوله تعالى بنا آتاني الدنيا حسنة قال المرأة الصالحة وقال عليه الصلاة والسلام (٦) ليتخذ أحدكم قلبا ساكرا أو لسانا ذا كرا أو زوجة مؤمنة صالحة تعينه على آخرته فانظر كيف جمع بينها وبين الذكر والشكر وفي بعض التفاسير في قوله تعالى فلنحيينه حياة طيبة قال الزوجة الصالحة وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول لما أعطي العبد بعد الإيمان بالله خيرا من امرأة صالحة وإن منهن

(١) حديث على العاقل أن يكون ثلاث ساعات ساعة فيها يتجاسى بهوساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يتخلف فيها معطعمه ومشر به حجب من حديث أبي ذر في حديث طويل ان ذلك في حصف ابراهيم (٢) حديث لا يكون العاقل طاعنا الا في ثلاث تزود لعداء ومرمة لعاش أولد في غير محرم حجب من حديث أبي ذر الطويل ان ذلك في حصف ابراهيم (٣) حديث لكل عامل شرة ولكل شرة فترة فمن كانت فترته إلى سنتي فقد اهتدى إلى الشرة واجدوا المكابدة بحدثة وقوة وذلك في ابتداء الإرادة والفترة الوقوف للاستراحة وكان أبو الدرداء يقول لا ناتي لاستجم نفسى بشئ من الله ولا تقوى بذلك فيما بعد على الحق وفي بعض الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) أنه قال شكوت إلى جبريل عليه السلام ضمني عن الوقوع فدلني على أهرية وهذا إن صبح لا يحمله الا الاستعداد للاستراحة ولا يمكن تعليمه بدفع الشهوة فإنه استارة للشهوة ومن عدم الشهوة عدم الاكث من هذا الانس وقال عليه الصلاة والسلام (٥) حب إلى من دنيا كم ثلاث الطيب والنساء وقر عيني في الصلاة نك من حديث أنس بأستناد جيد وضعفه العقيلي (٦) حديث ليتخذ أحدكم قلبا ساكرا أو لسانا ذا كرا أو زوجة مؤمنة

دخل فبهلما رآه تعالى لالكون الصورة محمودة بخلاف الخادم القائم بواجب (٢٩) خدمة عبادة الله تعالى

الحادي عشر في شرح حال الخادم ومن يشبهه * وأوحى الله تعالى الى داود عليه السلام وقال يا داود اذا رأيت لى طلبا فكس له خادما الخادم يدخل فى الخدمة راغباً في الثواب وفيها أعبد الله تعالى للعباد ويتصدى لى ايتال الراحة ويفرغ خاطر المتباين على الله تعالى عن مهام معاشهم ويفعل ما يفعله لله تعالى بنية صلحة فالشيخ واقف مع مراد الله تعالى واخادم واقف مع نيتة فالتخادم يفعل الشيء لله تعالى والشيخ يفعل الشيء لله فالشيخ فى مقام المقر بين والتخادم فى مقام الاررار فى خيثار الخادم البذل والى اثار الارتفاق من الاغيار للاغيار ووظيفة وقته تصديه

غنا لا يحدى ومنه من غلا لا يقضى منه وقوله لا يحدى أى لا يعتاض عنه بعباءه وقال عليه الصلاوة السلام (١) فضلت على آدم بخصتين كانت زوجته عوناً له على المعصية وأزواجى أعوان لى على الطاعة وكان شيطاناً كافراً وشيطانى مسلم لا يامر إلا بخير فمعاوحتها على الطاعة فضيلة فهذه أوضاع الفوائد التى يقصدها الصالحون إلا أنها تخص بعض الأشخاص الذين لا كافل لهم ولا مدبر ولا تدعو الى أمرأتين بل الجمع ربما ينقص المعيشة ويضطرب به أمور المنزل ويدخل فى هذه الفائدة قصد الاستكثار بعشيرة أو ما يحصل من القوة بسبب تبادل العشارفان ذلك مما يحتاج اليه فى دفع الشر وروطلب السلامة ولذلك قيل ذل من لا ناصر له ومن وجده من يدفع عنه الشر ورسلم حاله وفرغ قلبه للعبادة فان الذل شوش للقلب والعز بالكثرة دفع للذل (٢) الفائدة الخامسة مجاهدة النفس ورضاها بالرعاية والولاية والقيام بحقوق الأهل والصبر على أخلاقهم واحتمال الاذى منهم والسعى فى اصلاحهم وارشادهم فى طريق الدين والاجتهاد فى كسب الحلال لاجلهم والقيام بتر بيته ولولاده فكل هذه الأعمال عظيمة الفضل فانها رعاية وولاية والأهل والولدية وتفضل الرعاية عظيم وانما يحتز زمينهم بعتز خيفة من التصور عن القيام بها والا فتدق عليه الصلاوة السلام (٣) يوم من والى عادل أفضل من عبادة سبعين سنة ثم قال لا كل كرم راع وكل كرم مسؤول عن رعيته وليس من اشتغلى باصلاح نفسه وغيره بكن اشتغل باصلاح نفسه فقط ولا من صبر على الأذى كمن رفه نفسه وأراحها فمقاساة الأهل والولد بمنزلة الجهاد فى سبيل الله ولذلك قال بشر فضل على أحد من حبلى ثلاث احداها انه يطلب الحلال لنفسه ولغيره وقد قال عليه الصلاوة والسلام (٤) ما أنفق الرجل على أهله فهو صدقة وان الرجل يؤجر فى القصة برفعها لى فى أمرأته وقال بعضهم لبعض العباد من كل عمل أعطانى الله نصيبا حتى ذكر الحج والجهاد وغيرهما فقال له أين أنت من عمل الابدال قال ربما هو قال كسب الحلال والنفقة على العيال وقال ابن المبارك وهو مع اخوانه فى الفز وتعلمون عملاً أفضل مما نحن فيه فهو ما لا نعلم ذلك قال أنا أعلم قالوا فما هو قال الرجل متعفف ذواته قائم من اليل فظفر لى صباهه نياما متكسفين فسهرهم وعظائم شؤ به فعمله أفضل مما نحن فيه وقال صلى الله عليه وسلم (١) من حسنت صلاته وكثر عياله وقل ما لله ولم يغتلب المسلمين كان معى فى الجنة كهاتين وفى حديث آخر (٢) ان الله يحب الفقير المتعفف أبا العيال وفى الحديث (٣) اذا كثرت ذنوب العبد ابتلاه الله بهم العيال ليكفرها عنه وقال بعض الساف من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا انعم بالعيال وفيه أثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) أنه قال من الذنوب ذنوب لا يكفرها تعينه على آخرته وحسنه وه واللفظ له من حديث وفيه انقطاع (١) حديث فضلت على آدم صلى الله عليه وسلم بخصتين كانت زوجته عوناً له على المعصية وأزواجى أعوان لى على الطاعة وكان شيطاناً كافراً وشيطانى مسلم لا يامر إلا بخير رواء الخطيب فى التاريخ من حديث ابن عمر وفيه محمد بن وليد بن أبى نجران القلانسى قال ابن عدى كان يرفع الحديث ولمسلم من حديث ابن مسعود ما منكم من أحد الا وقد وكل به قرينه من الجن قالوا واياك يا رسول الله قال وأبنا الا ان الله أعاننى عليه فأسلم ولا يأمرنى إلا بخير (٢) حديث يوم من والى عادل أفضل من عبادة سبعين سنة ثم قال لا كل كرم راع وكل كرم مسؤول عن رعيته طب وهو من حديث ابن عباس وقد تقدم بلفظ ستين سنة دون ما بعده فانه متفق عليه من حديث ابن عمر (٣) حديثاً أثق الرجل على أهله فهو صدقة وان الرجل يؤجر فى رفع القصة الى فى أمرأته ثم من حديث ابن مسعود اذا أثق الرجل على أهله نفقة وهو يحسبها كانت له صدقة ولهما من حديث مسعود بن أبى وقاص وبهما أنفق فهو لك صدقة حتى التمة برفعها الى فى أمرأته (٤) حديث من حسنت صلاته وكثر عياله وقل ما لله ولم يغتلب المسلمين كان معى فى الجنة كهاتين أبو يعلى من حديث أبى سعيد الخدرى بسند ضعيف (٥) حديث ان الله يحب الفقير المتعفف أبا العيال ه من حديث عمر بن الخطاب بسند ضعيف (٦) حديث اذا كثرت ذنوب العبد ابتلاه الله بهم ليكفرها عنه أحد من حديث عائشة الا انه قال بالخرن فيه لى بن أبى سالم مختلف فيه (٧) حديث من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا اظم

خدمة عبادة الله وفيه يعرف الفضل ويرجعه على نوافله وأعماله وقد يقم من لا يعرف الخادم من الشيخ الخادم مقام الشيخ ويرى مجاهل

من المشايخ
بالقمة دون العلم
والخيال فكل
من كان أكثر
اطعاهم عندهم
أحق بالشيخة ولا
يعلمون أنه خادم
وليس بشيخ
والخادم في مقام
حسن وحظ
صالح من الله
تعالى (وقد ورد)
ما يدل على فضل
الخادم فيها أخبرنا
الشيخ أبو زرعة
ابن الحافظ أبي
الفضل محمد بن
طاهر المقدسي
عن أبيه قال أنا
أبو الفضل محمد
ابن عبد الله
المقري قال ثنا
أبو الحسن محمد
ابن الحسين بن
داود العلوي قال
ثنا أبو حامد
الحافظ قال ثنا
العباس بن محمد
السوري وأبو
الازهر قال حدثنا
أبو داود قال ثنا
سفيان عن
الازمعي عن
يحيى بن أبي كثير
عن أبي سلمة
عن أبي هريرة
أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بطعام وهو يمر الظهران فقال لا يكره

الاهل بطلب العيشة وقال صلى الله عليه وسلم (١) من كان له ثلاث بنات فأنفق عليهن وأحسن اليهن حتى يغنيهن الله عنه أوجب الله الجنة ألبنة الأبن يعمل عملا لا يغفر له كان ابن عباس اذا حدث بهذا قال والله من غرائب الحديث وغرره وروى أن بعض التعبد كان يحسن القيام على زوجته الى أن ماتت فعرض عليه التزوج فامتنع وقال الوحدة روح لقلبي وأجمع لمي ثم قال رأيت في المنام بعد جمعة من وفاتها كأن أبواب السماء فتحت وكان رجالا ينزلون ويسرون في الهوا وينبع بعضهم بعضا فكلما نزل واحد نظر لمي وقال لمن وراء هذا هو المشؤم فيقول الآخر نعم ويقول الثالث كذلك ويقول الرابع نعم فقلت أن أسألهم هبة من ذلك إلى أن مرني آخرهم وكان غلاما فقلت له يا هذا من هذا المشؤم الذي تومنون اليه فقال أنت فقلت ولم ذلك قال كان رفع عملي في أعمال المجاهدين في سبيل الله فندجعة أُمي بأن نضع عملي مع الخلفين فاندري ما أحدثت فقال لاخوانه زوجوني زوجوني فلم يكن تفارقهم زوجتان أو ثلاث وفي أخبار الانبياء عليهم السلام أن قوما دخلوا على نوس الذي عليه السلام فاضافهم فكان يدخل ويخرج الى منزله فتؤذيه امرأته وتستطيل عليه وهو ساكت فتعجبوا من ذلك فقال لا تعجبا فاني سألت الله تعالى وقلت ما أنت متعاقب لي به في الآخرة فجعلني في الدنيا فقال ان عقوبتك بنت فلان تزوج بها فتزوجت بها وأنا صابري ماترون منها في الصبر على ذلك رياضة النفس وكسر الغضب وتحسين الخلق فان المنفرد بنفسه والمشارك لمن حسن خلقه لا ترشح منه خبايا النفس الباطنة ولا تنكشف باطن عيوبه بحق على سالك طريق الآخرة أن يجرب نفسه بالتعرض لأشكال هذه الحركات واعتياد الصبر على التعمد لأخلاقه وتواضع نفسه ويصفو عن الصفات الذميمة باطنه والصبر على العيال مع أنه رياضة ومجاهدة تكفل لهم وقيام بهم وعبادة في نفسها فهذه أضيامن الفوائد ولكنه لا ينتفع بها الا أحد رجلين اما رجل قصد المجاهدة والارادة وتبذير الاخلاق لكونه في بداية الطريق فلا يبعد أن يرى هذا طر يقا في المجاهدة وتواضع بنفسه واما رجل من العابدن ليس له صبر الباطن وحركة الفكر والقلب وانما عمله عمل الجوارح بصدقة أو حجة أو غيره فعمله لاهله وأولاده يكسب الحلال لهم والقيام بترتيبهم أفضل له من العبادات اللازمة لبدنه التي لا تعدى خيرها الى غيره فاما الرجل المهذب الاخلاق اما بكفائه في أصل الخلقة ومجاهدة سابقة اذا كان له سير في الباطن وحركة الفكر القلب العلوم والمكاشفات فلا ينبغي أن يتزوج فان الرضا هو مكني فيها وأما العباد في العمل بالكسب لهم فاعلم أفضل من ذلك لانه أيضا يعمل وفائده أكثر من ذلك وأعم وأشمل لسا خلق من فائدة الكسب على العيال فهذه فوائد النكاح في الدين التي مباحكمه بالفضيلة أما أوقات النكاح ثلاث الأولى وهي أفواها الهجر عن طلب الجلال فان ذلك لا يتيسر لكل أحد لاسيما في هذه الاوقات مع اضطراب العايش فيكون النكاح سببا في التوسع للطالب والاطعام من الحرام وفيه هلاك كدهلاك أهله والتعزب في أمن من ذلك وأما التزوج ففي الأكثر يدخل في مداخل السوء فيتبع هوى زوجته ويبيع آخره بدنيا وفي الخبر (٢) ان العبد ليوثق عند الميزان وله من الحسنات أمثال الجبال فيستل عن رعية عائلته والقيام بهم وعن ماله من أين اكتسبه وفهم أفقه حتى يستغرق تلك المطالبات كل أعماله فلا تبقى له حسنة فتندى الملائكة هذا الذي كل عينه حسنة في الدنيا وارتين اليوم بأعماله ويقال ان أول ما يتعلق بالرجل في القيامة أهله وولده فوقه بين يدي الله تعالى ويقولون يا ربنا نحن لم نجفنا منه فانه ما علمنا ما نجعل وكان يطعمنا الحرام ونحن لا نعلم فيقتصص لهم ثمه وقال بعض بطلب المعيشة الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الحلية والخطيب في تايخيص المتشابه من حديث أبي هريرة باسناد ضعيف (١) حديث من كان له ثلاث بنات فأنفق عليهن وأحسن اليهن حتى يغنيهن الله عنه أوجب الله الجنة ألبنة الا ان يعمل عملا لا يغفر له آخر النبي في مكارم الاخلاق من حديث ابن عباس بسند ضعيف وهو عند بلفظ آخر ولأبي داود واللفظ له والترمذي من حديث أبي سعيد عن عاتكة بنت قيس زوجة ابن عباس وأحسن اليهن فله الجنة ورجاله ثقات وفي مسنده اختلاف (٢) حديث ان العبد ليوثق عند الميزان وله من الحسنات أمثال الجبال

فاجتنبنا الى من
يخدمك فكلنا
واخذنا أنفسنا
فالخدم يحرس
على حيازة
الفضل فيتوصل
بالكسب تارة
وبالاسترقاق
والسرقة تارة
أخرى وباستجلاب
الوقت الى نفسه
تارة لعله انه قيم
بذلك صالح
لا يصاله الى
الموقوف عليهم
ولا يبالى أن
يدخل في كل
مدخل لا يذمه
الشرع لحيازة
الفضل بالخدمة
ويرى الشيخ
بنفوذ البصيرة
وقوة العلم ان
الاتفاق يحتاج
الى علم تام
ومعانة لتخليص
النوع عن شوائب
النفس والشهوة
الخفية ولو
خلطت ينتبه
مارغب في ذلك
لوجود مبراهه
فيه وحاله ترك
المراد واقامة
مراد الحق
(أخبرنا) أبو

السلف اذا اراد الله بعد بشر اسلم عليه في الدنيا لينا بانه يشبهه يعني العيال وقال عليه الصلاة والسلام (١) لا يلقى الله أحد بذنب أعظم من جهالة أهله فهذه آفة عامة قل من يتخلص منها الا من له المال موروثا ومكتسب من حلال يفي به وبأهله وكان له من القناعة ما يمتنع به الزيادة فان ذلك يتخلص من هذه الآفة أو من هو محترف ومقتدر على كسب حلال من المباحات باحتطاب أو باصطياد أو كان في صناعة لاتعاق بالسلاطين وبقدر على أن يعامل به أهل الخير ومن ظاهره السلامة وغالب ماله الحلال وقال ابن سائرجه الله وقسستل عن التزويج فقال هو أفضل في زماننا من أدر كشيء غالب مثل الجار يرى الا ان فلا يتسنى عنها بالضرب بولاك نفسه فان ملك نفسه فتركه أولى والآفة الثانية في القصور عن القيام بحقوقهم والصبر على أخلاقهم واحتمال الاذى منهم وهذه دون الاولى في العموم فان القدرة على هذا أسير من القدرة على الاولى وتحسين الخلق مع النساء والقيام بحفظهن أهون من طلب الحلال وفي هذا أيضا خطر لانه راع ومسؤول عن رعيته وقال عليه الصلاة والسلام (٢) كفى بالمرء أثمانا أن يضيع من يعول ويروى ان الهارب من عياله بمنزلة العبد الهارب الآتي لاقبيل الصلاة ولا يصام حتى يرجع اليه ومن يقصر عن القيام بحقوقهم وان كان حاضرا فهو بمنزلة هارب فقد قال تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا أمرنا أن نفهم النار كما نفى أنفسنا والانساء قد يجبر عن القيام بحق نفسه واذ تزوج تضاعف عليه الحق وانضافت الى نفسه نفس أخرى والنفس أمارة بالسوء ان كثرت كثرت الامور بالسوء غالبوا ذلك اعتذر بعضهم من التزويج وقال أمانتي بنفسى وكيف أضيق الهانفسا أخرى كفايل

لن يسع الفارة حجرها * علفت المكتسب في دبرها

وكذلك اعتذر ابراهيم بن أدهم رحمه الله وقال لأغراما بنفسى ولا حاجة في فهم أى من القيام بحقوقهم وتحسينهم وامتناعهم وأما جوعه وكذلك اعتذر بشر وقال يمتنع من النكاح قوله تعالى وطئ مثل الذي علمن وكان يقول لو كنت أعول دجا جعفت أن أصير جلا دعي الجسر وروى سفيان بن عيينة رحمه الله على باب السلطان فقيل له ما هذا مو قفك فقال وهل رأيت ذاعبلا فلعج وكان سفيان يقول

يا حبيذا العزبة والمفتاح * ومسكن تخرقه الرياح * لا صخب فيه ولا صباح

فهذه آفة عامة أيضا وان كانت دون عموم الاولى لا يسلم منها الا حكم عاقل حسن الاخلاق بصير بعبادات النساء صبور على لسانهن وقاف عن اتباع شهواتهن حتى يصلى الوفاء بحقوقهن يتقاف عن زلهن ويدرأ بعقله أخلاقهن والاغلب على الناس السفه والفظافة والحدود الطيش وسوء الخلق وعدم الانصاف مع طلب تمام الانصاف ومثل هذا يزداد بالنكاح فسادا من هذا الوجه لانه لا محالة فالوجهة أسلم له والآفة الثالثة وهي دون الاولى والثانية أن يكون الال والوالد شاغلا عن الله تعالى واجادته الى طلب الدنيا وحسن تدبير المعيشة للاولاد بكثرة جمع المال وادخالهم وطلب التفاضل والتكاثر بهم وكل ما مشغل عن الله من أهل ومال وولد فهو مشغول على صاحبه ولست أعني بهذا أن يدعو الى محظور فان ذلك مما اندرج تحت الآفة الاولى والثانية بل أن يدعو الى التمتع بالمباح بل الى الافراق في ملاعبة النساء وموانستهن والامعان في التمتع بهن ويشور من النكاح أنواع من الشواغل من هذا الجنس تستغرق القلب فينتفى الليل والنهار ولا يتفرغ المرء فيها للتفكير في الآخرة والاستعداد لها ولذلك قال ابراهيم بن أدهم رحمه الله من تعود أنخاذ النساء لم يجز منه شيء وقال أبو سليمان رحمه الله من تزوج فقد سركن الى الدنيا أى يدعو ذلك الى الركون الى الدنيا فهذه مجامع الآفات والقواثم فالحكم على شخص واحد بان الافضل له النكاح أو العزبة مطلقا قصور عن الاطاعة بمجامع هذه الامور بل تخذ هذه القواثم والآفات معتبرا ومحكما ويعرض المرء يد عليه نفسه فان اتفتت في حقه الآفات واجتمعت

ويقال عن رعاية عياله والقيام بهن الحديث لم يقله على أصل (١) حديث لا يلقى الله أحد بذنب أعظم من جهالة أهله ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي سعيد بن جندب روى عنه أبو منصور في مسنده (٢) حديث كفى

الجنة فقلت لها
هو قال لا تسأل
من أحد شيئاً
ولا تأخذ من
أحد شيئاً ولا
يكن معك شيء
تعطي منه أحداً
شيئاً وتخدم
يرى أن من
طريق الجنة
الخدمة والذل
والإثارة فيقدم
الخدمة على
النوافل ويرى
فضلها وللخدمة
فضل على النافلة
التي يأتي بها العبد
طالبها بالثواب
غير النافلة التي
يتوخى بها محبة
حاله مع الله تعالى
لو يعود بتدبير
وعده (وما يدل)
على فضل الخدمة
على النافلة ما
أخبرنا أبو زرعة
قال أحب ربي
والذي أحافظ
المقدي قال أنا
أبو بكر محمد بن
أحمد السمسار
باصفهان قال أنا
إبراهيم بن عبد
الله بن ترشيد
قال حسدنا
الجسين بن

الفوائد بأن كان له مال حلال وخلق حسن وجد في الدين تام لا يشغله النكاح عن الله وهو مع ذلك شحيح يحتاج
إلى تسكين الشهوة ومنفرد يحتاج إلى تدبير المنزل والتحصن بالعشرة فلا يعمري في أن النكاح أفضل لمع ما فيه
من السعي في تحصيل الولد فإن اتفت الفوائد واجتمعت الآفات فالعزو بقا أفضل له وإن تقابل الأمران وهو
الغالب فينبغي أن يوزن بالميزان القسط حظ تلك الفائدة في الزيادة من دينه وحظ تلك الآفات في نقصان منه
فإذا غلب على الظن رجحان أحدهما حكم به وأظهر الفوائد الولد وتسكين الشهوة وأظهر الآفات الحاجة إلى كسب
الحرام والاشتغال عن الله فلنفرض تقابل هذه الأمور فنقول من لم يكن في أدنية من الشهوة وكانت فائدة
نكاحه في السعي لتحصيل الولد وكانت الآفة الحاجة إلى كسب الحرام والاشتغال عن الله فالعزو بقا أولى فلا خير
فيما يشغل عن الله ولا خير في كسب الحرام ولا يفي بنقصان هذين الأمرين أمر الولد فإن النكاح الولد يسقى في
طلب حياة الولد وهو مومة وهذا نقصان في الدين ناجز حفظه حياة نفسه وصونها عن الهلاك أهم من السعي في
الولد وذلك ربح والدين رأس مال وفي فساد الدين بطلان الحياة الآخرة وبذلك هاب رأس المال لا تقام هذه الفائدة
أحدى هاتين الآفتين وأما إذا انضاف إلى الأمر الحاجة كسر الشهوة لتوقان النفس إلى النكاح نظر فإن لم
يقولم التقوى في رأسه وخاف على نفسه الزنا فالنكاح له أولى لأنه متردد بين أن يقيم الزنا أو يأكل الحرام
والكسب الحرام أهون الشرين وإن كان يثق بنفسه أنه لا يزني ولكن لا يقدر مع ذلك على غض البصر عن
الحرام فترك النكاح أولى لأن النظر حرام والكسب من غير وجهه حرام والكسب يقع دائماً وفيه عصيانه
وعصيان أهله والنظر يقع أحياناً وهو ينحصر وينصر على قرب والنظر زنا العين ولكن إذا لم يصدق الفرج فهو
إلى العفو أقرب من أكل الحرام الآن يخاف إفضاء النظر إلى معصية الفرج فيرجع ذلك إلى خوف العنت وإذا
ثبت هذا فالخاتمة الثالثة وهو أن يقوى على غض البصر ولكن لا يقوى على دفع الأفكار الشاغلة للقلب أولى
بترك النكاح لأن عمل القلب إلى العفو أقرب وأما إذا فراغ القلب للعبادة ولا تتم عبادة مع الكسب الحرام
وأكله وأطعمه فهكذا ينبغي أن يوزن هذه الآفات بالقوائمه يحكم بحسبها ومن أعاط هذا المشكل عليه شيء مما
تقلنا عن السلف من ترغيب النكاح مرة ورغبة عنه أخرى إذ ذلك بحسب الأحوال صحيح فإن قلت فمن أمن
الآفات لما الأفضل له التخلي لعبادة الله والنكاح فأقول يجمع بينهما لأن النكاح ليس مانعاً من التخلي لعبادة
الله من حيث أنه عقود ولكن من حيث الحاجة إلى الكسب فإن قدر على الكسب الحلال فالنكاح أيضاً أفضل لأن
البلر وسائر أوقات النهار يمكن التخلي فيه للعبادة والمواظبة على العبادات من غير استراحة غير يمكن فإن فرض
كونه مستغرقاً للأوقات بالكسب حتى لا يبقى له وقت سوى أوقات المكتوبة والنوم والاكل وقضاء الحاجة فإن
كان الرجل من لا يسلك سبيل الآخرة إلا بالصلاة والنافلة والحج وما يجري مجراً من الأعمال البدنية فالنكاح
له أفضل لأن في كسب الحلال والقيام بالأهل والسعي في تحصيل الولد والصبر على أخلاق النساء أنواعاً من العبادات
لا يقصر فضلها عن نوافل العبادات وإن كان عبادة بالعلم والفكر وسير الباطن والكسب يشوش عليه ذلك
فترك النكاح أفضل فإن قلت فلم ترك عيسى عليه السلام النكاح مع فضله وإن كان الأفضل للتخلي لعبادة الله
فلم استكثر رسولنا صلى الله عليه وسلم من الأزواج فأعلم أن الأفضل الجمع بينهما في حق من قسروا من قويت
منه وعلمت همته فلا يشغله عن الله شاغل ورسولنا عليه السلام أخذ بالقوة وجمع بين فضل العبادات والنكاح
ولقد كان مع (١) تسع من النسوة متخلياً لعبادة الله وكان قضاء الوطر بالنكاح في حقه غير مانع كلاً ما يكون قضاء الحاجة
في حق المشغولين بتدبيرات الدنيا ما تعالهم عن التدبير حتى يشتغلون في الظاهر بقضاء الحاجة وقولهم مشغوفون
بهمهم غير غافلين عن مهماتهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلود رجته لا يمنعه أمر هذا العالم عن حضور
بالرأى أئمان يضع من يقول دن بلفظ من يقول وهو عند دن بلفظ آخر (١) حديث جعه صلى الله عليه
وسلم بين تسع نسوة من حديث أنس وله من حديثاً أيضاً وهن إحدى عشرة

القلب مع الله تعالى (١) فكان ينزل عليه الوحي وهو في فراش امرأته وبنى سلم مثل هذا المنصب لغيره فلا يبعد أن يغير السواقي ما لا يغير البحر لخصم فلا يبنى أن يقاس عليه غيره * وأما عيسى صلى الله عليه وسلم فإنه أخذ بالخزم بالاقتررة واحتاط لنفسه ولعل حاله يؤثر فيه الاشتغال بالأهل أو يتعذر معه طاب الحلال أو لا يتيسر فيها الجمع بين النكاح والتخلي للعبادة فآثر التخلي للعبادة وهم أعلم بأسرار أحوالهم وأحكام أعمارهم في طيب المكناس وأخلاق النساء وما على النكاح من غوائل النكاح وماله فيه وبهها كانت الأحوال المنقسمة حتى يكون النكاح في بعضها أفضل وتر كفي بعضها أفضل فحقنا أن نزل أفعال الأنبياء على الأفضل في كل حال والله أعلم

باب الثاني فيما راعى حالة العقد من أحوال المرأة وشروط العقد *

فأركانه وشروطه لينقد وفيه الحل أربعة الأول إذن الولي فإن لم يكن فالسلطان الثاني رضا المرأة أن كانت ثيباً بالغاً أو كانت برأبغا ولكن زوجه غير الأب والجد الثالث حضور شاهدين ظاهري العدة فإن كانت ستورين حكمنا بالاعتقاد للحاجة الرابع إيجاب وقبول متصل به بلطف الإنكاح أو التزويج أو معانها الخاص بكل لسان من شخصين مكافئين ليس فيهما امرأة سواء كان هو الزوج والولي أو وكيلهما * وأما آدابه فتقديم الخطبة مع الولي لافي حالة المرأة بل بعد إعضائها أن كانت معتدة ولا في حال سبق غيره بالخطبة انتهى عن الخطبة على الخطبة (٢) ومن آدابه الخطبة قبل النكاح ومنزج التعميد بالإيجاب والقول فيقول المزوج الحمد لله والصلاة على رسول الله زوجتك ابنتي فلانة ويقول الزوج الحمد لله والصلاة على رسول الله قبلت نكاحي على هذا الصداق وليكن الصداق معلوماً خفيفاً والتعميد قبل الخطبة أيضاً مستحب * ومن آدابه أن يلقى أمر الزوج إلى السمع الزوجة وإن كانت بكر فذلك أخرى وأولى بالآفة ولذلك يستحب النظر إليها قبل النكاح فإنه أخرى أن يؤدب بينهما * ومن الآداب احضار جمع من أهل الصلاح زيادة على الشاهدين اللذين هم كركنان الصحة ومنها أن ينوي بالنكاح إقامة السنة ونقض البعير وطلب الوسائط القوائد التي ذكرناها ولا يكون قصده مجرد الهوى والمتع فيصير عمله من أعمال الدنيا ولا يمنع ذلك هذه النيات فربح بوافي الهوى قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله إذا وافق الحق الهوى فهو الزا بدلالة السببان ولا يستعمل أن يكون كل واحد من حظ النفس وحق الدين باعثاً معاً يستحب أن يعقد في المسجدين في شهر شوال قالت عائشة رضي الله عنها (٣) تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال وبني في شوال * وأما النكوة فيعبر بها عن نوعين أحدهما الحل والثاني طيب المعيشة وحصول المقاصد * النوع الأول ما يعتبر فيها الحل * وهو أن تكون خلية عن مواعيد النكاح والمواعيد تسعة عشر * الأول * أن تكون منكوبة لغير * الثاني * أن تكون معتدة لغير سواء كانت عدة وفاة أو طلاق أو طهشة أو كانت في استبراء وطه عن ماك بين * الثالث * أن تكون مرتدة عن الدين لربان كلمة على لسانهم كملت الكفر * الرابع * أن تكون مجوسية * الخامس * أن تكون وثنية أو زندقية لا تنسب إلى بني وكلب ومنهن المعتدات بالذهب الإباحة فلا حل نكاحهن وكذلك كل معتدة مذهباً فاسداً يحكم بكفر معتقده * السادس * أن تكون كتيانية فقد انت

(١) حديث كان ينزل عليه الوحي وهو في فراش امرأته يخ من حديث أنس يأمل ساحة لا تؤذيني في عائشة فإنه والله ما نزل على الوحي وأنا في خلف امرأته منسكك غيرها

باب الثاني فيما راعى حالة العقد *

(٢) حديث التهي عن الخطبة على الخطبة متفق عليه من حديث ابن عمر ولا يخبط على خطبة أخيه حتى يترك الخطاب قبلها ويأذن له (٣) حديث عائشة تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال وبني في شوال

رواه م

فبنا من يتقى الشمس شدة وأكثرنا ظلاً صاحب الكساء يستظل به فنام الصائمون وقام المفطرون فضر برؤسهم وسقوا الركاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب المفطرون اليوم بالاجر وهذا حديث يدل على فضل الخدمة على النافذة والخدم له مقام عزيز يرغب فيه فأما من لم يعرف تخلص النية من شوائب النفس ويشبه بالخدم ويصعد لخدمة الفقراء ويدخل في مدخل الخدم بحسن الإرادة يطلب التماسي بالخدم فتكون خدمته مشوبة منها ما لا يصيب لموضع اجتانه وحسن إرادته في خدمة القوم ومنها ما لا يصيب

فيها ما فيه من مزج الهوى فيضع الشيء في غير موضعه وقد عديم هو أه في

الشراب ورضالة
تعالى وما خدم
للشأن وزيما
امتنع من الخدمة
لوجود هوى
يغضبه في حق
من يلقاه بكمروه
ولا يراعى واجب
الخدمة في طرفي
الرضا والغضب
لا تحراف مزاج
قلبه بوجود
الهوى والخدم
لا يتبع الهوى
في الخدمة في
الرضا والغضب
ولا يأخذ في
الله لومة لائم
ويضع الشيء
موضعه فاذا
الشخص الذي
وصفناه آنفا
يستخدم وليس
بخدم ولا يميز بين
الخدم والمستخدم
الامن له علم
بصحة النبات
وتحليلها من
شوائب الهوى
والمستخدم الجيب
يبلغ ثواب الخدم
في كثير من
نصار يهوه ولا
يبلغ رتبته
لتخلفه عن حاله
بوجود مزاج

بهم بعد التبدل أو بعد مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع ذلك فليست من نسب بني اسرائيل فاذا
عدمت كتابا لخصطين لم يحل نكاحها وان عدمت النسب فقط فقيه خلاف **السابع** * أن تكون رفيقة
والنا كح حرافد اعلى طول الحرة أو غيرنا من العنت **الثامن** * أن تكون كاهن أو بعضها من كاهن
لنا كح ملك عيين **التاسع** * أن تكون قريبة للزوج بان تكون من أصوله أو فصوله أو فصول أول أصوله
أو من أول فصل من كل أصل بعده أصل وأعني بالأصول الامهات والجدات وبفصوله الاولاد والاحفاد وبفصول
أول أصوله الاخوة وأولادهم وأول فصل من كل أصل بعده أصل العمات والخالات دون أولادهن **العاشر** *
أن تكون محرمه بالزنا والمحرم من الرضاع ما يحرم من النسب من الأصول والفصول كما سبق ولكن المحرم جس
رضعات وما دون ذلك لا يحرم **الحادي عشر** * المحرم بالمصاهرة هو أن يكون النا كح قد نكح ابنتها أو
جانبها ٧ أو ملك بعقد أو شبهة عقد من قبل وأوطن بالشبهة في عقد أو وطى أمها أو إحدى جداتها بعقد
أو شبهة عقد فبعد العقد على المرأة يحرم أمهاتها ولا يحرم فرورها بالوطء أو يكون قد نكحها أو بوه أو ابنته قبل
الثاني عشر * أن تكون النكحة خامسة أي يكون تحت النا كح أربع سواها اما في نفس النكاح
أو في عدة الرجعة فان كانت في عدة بينونة لم تمتع الخامسة **الثالث عشر** * أن يكون تحت النا كح أختها
أو عمته أو خالتها فيكون بالنكاح جامعا بينهما وكل شخصين بينهما قرابا لو كان أحدهما ذكرا والآخر أنثى
لم يحرم بينهما النكاح فلا يجوز أن يجمع بينهما **الرابع عشر** * أن يكون هذا النا كح قد طلقها ثلاثا فهي
لا تحل له ما لم يوطأ زوج غيره في نكاح صحيح **الخامس عشر** * أن يكون النا كح قد فلا عنها فاتها يحرم
عليه أبدا بعد العان **السادس عشر** * أن تكون محرمه بجميع أو عمره أو كانت الزوج كذلك فلا ينعقد
النكاح الا بعد تمام التعلل **السابع عشر** * أن تكون ذيبا صغيرة فلا يصح نكاحها الا بعد البلوغ
الثامن عشر * أن تكون نتيحة فلا يصح نكاحها الا بعد البلوغ **التاسع عشر** * أن تكون من
أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن توفي عنها أو دخل بها فان أمهات المؤمنين وذلك لا يوجد في زماننا
فهذه هي الموانع المحرمة * أما الخصال المطيبة للعيش التي لا بد من مراعاتها في المرأة لديموم العقد وتتوفر مقاصده
ثمانية **الدين** والخلق والحسن وخفة المهر والولادة والبكارة والنسب وأن لا تكون قرابة قريبة
* الأولى أن تكون سالفة ذات دين فهذا هو الأصل به ينبغي أن يقع الاعتناء فاتها ان كانت ضعيفة الدين في
صيانة نفسها وفرجها أنزبت زوجها وسودت بين الناس وجهه وشوشت للغيرة قلبه وتنقض بذلك عيشه فان
سلك سبيل الحياة والغيرة لم يزل في بلاء ومحنة وان سلك سبيل التساهل كان مهوا بآبائه وعرضه ومنسوبا إلى
قلة الحجة والافتة وإذا كانت مع الفساد جيلة كان بلاؤها أشد إذ يشق على الزوج مفارقتها فلا يصبر عليها
ولا يصبر عليها ويكون كالذي جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) وقال يا رسول الله انى امرأه لا تريد
لامس قال طلقها فقال انى أحبها قال امسكها وانما أمره ما مسكها خوفا فليس به أنه اذ طلقها اتبعها نفسه وفسد
هو أيضا معها فرأى ما في دوام نكاحه من دفع الفساد عنه مع ضيق قلبه وأولى وإن كانت فاسدة الدين باستهلاك
ماله أو بوجه آخر لم يزل العيش مشوشا معه فان سكت ولم يذكره كان شر كافي المصيبة بخلاف لقوله تعالى قوا
أنفسكم وأهليكم نارا وإن أنكر وخاصم تنقض العمر ولهذا بالغ رسول الله صلى الله عليه وسلم في التعريض
على ذات الدين فقال ^(٢) تنكح المرأة لما طأ وجالها وحسبها ودينها فعليك بذات الدين تربيدك وفي حديث

٧ قوله أو ملك بعقد أو شبهة عقيل بنسخة الشارح وهو الصواب لان الملك ليس من المحرمات اه مصححه

أحفظ عاجل يدركه فهو في الخدمة لنفسه لأغنياء فلا تقطع رفقه ما خدم وربما (٣٥) استخدم من يخدم فهو مع حفظ نفسه

يخدم من يخدمه
ويحتاج إليه في
الحافل يتكبر به
ويقيم به
نفسه بكثرة
الاتباع والأشياء
فهو خادم هواه
وطالب دنياه
يحرص نهاره
وليله في تحصيل
ما يقرب له جاهه
ويرتقى نفسه
وأهله وولده
فيوسع في الدنيا
ويزياف برزى
الخدم والفقراء
وتنتشر نفسه
بطلب الحظوظ
ويستولى عليه
حب الرئاسة
وكما كثر رفقه
كثرت مصاد
هواه واستطال
على الفقراء
ويحوج الفقراء
إلى الخلق المفرط
له طلباً لرضاه
وتوفياً لفسيمه
وميله عليهم
يقطع ما يوجبهم
من الوقت فهذا
أحسن حاله أن
يسعى مستخدماً
فليس يخدم ولا
يخدمه ومعه
ذلك كله وربما

آخر^(١) من نكح المرأة لما لها وجاهها حرم جلالها وما لها ومن نكحها لدينها رزقه الله ما لها وجاهها وقال صلى الله عليه وسلم^(٢) لا تنكح المرأة لجلالها فاعلم جلالها برديها ولا لما لها فاعلم ما لها بطنها وانكح المرأة لدينها وإنما بالغ في الحسنى الدين لأن مثل هذه المرأة تكون عوناً على الدين فإذا لم تكن متدينة كانت شائعة عن الدين وموشوشة * الثانية حسن الخلق وذلك أصل مهم في طلب القراغة والاستعانة على الدين فإنها إذا كانت سليطة بذية اللسان سيئة الخلق كافرة للتم كان الضرر منها أكثر من النفع والصبر على لسان النساء مما تعين به الأولياء قال بعض العرب لا تنكحوا من النساء سيئات لأنهن لا مماناة ولا حناة ولا تنكحوا حادقة ولا رابقة ولا شاذقة أما الأمانة فهي التي تكرت للدين والتشكي وتعصب رأسها كل ساعة فنكاح المراضة أو نكاح المتراضة لا خير فيه والمثالة التي نحن على زوجها تقول فعلت لأجلك كذا وكذا والخيانة التي نحن الزوج أو لها من زوج آخر وهذا أيضاً مما يجب اجتنابه والحداقة التي ترى إلى كل شيء بعدتها فيقتشيه وتكف الزوج شراءه والبراقة تحفل بمعينين أحدهما أن تكون طول النهار في قصة يل وجهها وترينه ليكون وجهها يريق محصل الصنع والثاني أن تغضب على الطعام فلا تأكل الواحدها تستقل نصيبها من كل شيء وهذا لعمري غاية محصل يقولون برقت المرأة برق الصبي الطعام أفاض بعنده والشداقة المتشدة الكثيرة الكلام ومن قوله عليه السلام^(٣) إن الله تعالى يبعث الثرائر بن المتشدين * وحكي أن السائح الأزدي لقي إلياس عليه السلام في سياحته فأمر بالترجيع ونهاه عن التبتل ثم قال لا تنكح أربعا المختلعة والمبارية والعاهرة والناتر فأما المختلعة فهي التي تطلب الخلع كل ساعة من غير سبب والمبارية المباهية بغيرها المفاخرة بأسباب الدنيا والعاهرة الفاسقة التي تعرف بتجليل وخدن وهي التي قال الله تعالى ولا تتخذوا آخذان والناتر التي تملأ على زوجها بالفعال والمقال والنشر العالي من الأرض وكان على رضى الله عنه يقول لشر خصال الرجال خير خصال النساء البخل والزهو والجبن فان المرأة إذا كانت بخيلة حفظت ما لها وما لزوجها وإذا كانت موهبة استنكتت أن تكلم كل أحد بكلام لين تمريب وإذا كانت جبانة فرت من كل شيء فلم تخرج من بيتها واتعت مواضع التهمة خيفة من زوجها فبهذه الحكايات ترشد إلى جميع الأخلاق المطالبة في النكاح * الثالثة حسن الوجه ذلك أيضاً ما يطلب أذبه يحصل التعصن والطبع لا يكتفى بالسمعة غالباً كيف والغالب أن حسن الخلق لا يفتقران وما قلنا من الخشوع على الدين وإن المرأة لا تنكح لجلالها ليس زجراً عن رعاية الجلال بل هو زجر عن النكاح لأجل الجلال المنخفض مع الفساد في الدين فان الجلال وحده في غالب الأمر يوجب النكاح ويهون أمر الدين ويدل على الانشغال إلى معنى الجلال إن الألف والمودة تحصل بغالبها وقد نذب الشرع إلى مراعاة أسباب الألفة ولذلك استحب النظر فقال^(٤) إذا وقع الله في نفس أحدكم من امرأة فلينظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينهما أي يؤلف بينهما من وقوع الألفة على الألفة وهي الجلبة الباطنة والبشرى الجلبة الظاهرة وأما ذكر ذلك للبائسة في الائتلاف وقال عليه

(١) حديث من نكح المرأة لما لها وجاهها حرم جلالها وما لها ومن نكحها لدينها رزقه الله ما لها وجاهها من حديث أنس من تزوج امرأة لعزها لم يزد الله الأذى ومن تزوجها لما لم يزد الله الأذى ومن تزوجها للحسب لم يزد الله الأذى ومن تزوج امرأة لم يزد الله إلا أن يغضب بصره ويحصر فرجه أو يصل رحمه بارك الله فيها وبارك لها في رزقها ورواه حب في الضعفاء (٢) حديث لا تنكح المرأة لجلالها فاعلم جلالها برديها من حديث عبد الله بن عمرو بسند ضعيف (٣) حديث إن الله يبعث الثرائر بن المتشدين وحسنه من حديث جابر وإن أبعضكم إلى وأبعدكم يوم القيامة الثرائر وللشديقون والمتقيفون ولا يداود والترمذي وحسنه من حديث عبد الله بن عمرو أن الله يبعث البليغ من الرجال الذي يتعلل بلسانه تحلل الباقية بلسانه (٤) حديث إذا أوقع الله في نفس أحدكم من امرأة فلينظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينهما ابن ماجه بسند ضعيف من حديث محمد بن مسلمة دون قوله أنه أحرى وللمتدني وحسنه والنسائي وابن ماجه من حديث المغيرة بن شعبة أنه خطب

نال بركهم باختياره خدمتهم على خدمة غيرهم باتانها إليهم وقد وردنا خبر المسند الذي في سببها هم التوم الذين لا يشق بهم جالسهم

السلام (١) ان في عين الانصار شيئا فاذا أراد أحدكم أن يتزوج منهم فلينظر اليهن قيل كان في أعينهم عشم وقيل صغر وكان بعض العورين لا ينكحون كراهم الا بعد النظر احتراز من الغرور وقال الامشكلى كل تزويج يقع على غير نظر فآخروهم وغم ومعلوم أن النظر لا يعرف الخلق والدين والمال وانما يعرف الجلال من التبحر وروى أن رجلا تزوج على عهد عمر رضي الله عنه وكان قد خضب فحصل خضابه فاستعدى عليه أهل المرأة إلى عمر وقالوا حسبهنا شافنا فوجعه عمر ضربا وقال غررت القوم وروى أن بلالا وصيبا أنيا أهل بيت من العرب فخطب اليهم فقبل لهم من أنما فقال بلالا نابلل وهذا أخي صهيب كنا ضالين فهذا بالله وكنا ملوكا كين فاعتقنا الله فكنوا عاتلين فأغننا الله فان تزوجونا فالحمد لله وان تردونا فسمعنا الله فقالوا بل تزوجا والحمد لله فقال صهيب لبلال لو ذكرت مشاهدنا وسواها بقناع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اسكت فقد صدقت فانكحك الصدق والغرور يقع في الجبال والخلق جميعا فيستحب إزالة الغرور في الجبال بالنظر وفي الخلق بالوصف والاستيفاء فينبغي أن يقدم ذلك على النكاح ولا يستوفى في أخلاقها وجاهها الا من هو بصير صادق خبير بالظاهر والباطن ولا يميل إليها فيفرط في التناول يحسد هاهنا فيقصر فالطباع ما تلوه في مبادئ النكاح ووصف المنكوحات إلى الأفرط والتفریط وقيل من يصدق فيه ويقتصد بل الخداع والاغراء أغلب والاحتياط فيه مهم من يخشى على نفسه الشؤف إلى غير زوجته فأما من أراد من الزوجة مجرد السنه أو الولد أو تدبير المنزل فالو رغب عن الجبال فهو إلى الزهد أقرب لانه على الجبله باب من الدنيا وان كان قديعين على الدين حتى بعض الأشخاص قالوا سليمان الداراني الزهد في كل من حتى في المرأة يتزوج الرجل الجوزا يشار للزهد في الدنيا وقد كان مالك بن دينار رحمه الله يقول يترك أحدكم أن يتزوج بتيمة فيؤجر فيها أن أطعمها وكسبها تكون خفيفة المؤثر ترضى باليسير ويتزوج بنت فلان وفلان يعني أبناء الدنيا فتشبه عليه الشهوات وتقولوا كسنى كذا وكذا واختار أحد بن حنبل عوراء على أختها وكانت أهلها جليله فسال من أعقلها ما قيل العوراء فقال تزوجوني ياها فهذا دأب من لم يقصد التبع فأما من لا يأمن على دينه عالم يكن له مستق فيطلب الجبال فالتلذذ بالباح حصص الدين وقد قيل اذا كانت المرأة حسناء خيرة لا أخلاق سوداء الحدة والشعر كبرية العين بيضاء اللون محبة لزوجها قاصرة الطرف عليه فهي على صورة الحور العين فان الله تعالى وصف نساء أهل الجنة بهذه الصفة في قوله خيرات حسان أراد باخترات حسنت الاخلاق وفي قوله قاصرات الطرف وفي قوله ربات الجوارح العروبي العاشقة لزوجها المشتمية للواقع وبه تم اللذو الحور البياض والحوراء شديدة البياض العين شديدة سوداها في سواد الشعر والعين الواسعة العين وقال عليه السلام (٢) خير نسائك من اذا نظرت اليها زوجها سرتة واذا أمرها طاعته واذا غاب عنها حفظته في نفسها وماله وانما يسر بالنظر اليها اذا كانت محبة للزوج * الرابعة أن تكون خفيفة المهر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) خير النساء أحسنهن وجوها وأرخصهن مهورا (٤) وقد نهي عن المغالة في المهر تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) بعض نساءه على عشرة دراهم وأثابت وكان رجي يد وجرة وسادة من آدم حشوها ليف

أمرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم انظر اليها فانه أجري أن يؤد منك (١) حديث ان في عين الانصار شيئا فاذا أراد أحدكم أن يتزوج منهم فلينظر اليهن مسلم من حديث أبي هريرة نحوه (٢) حديث خير نسائك التي اذا نظرت اليها زوجها سرتة وان أمرها طاعته واذا غاب عنها حفظته في نفسها وماله النسائي من حديث أبي هريرة نحوه بسند صحيح وقال ولا تتألف في نفسها ولا لها وعند أحد في نفسها وماله ولا في داود نحوه من حديث ابن عباس بسند صحيح (٣) حديث خير النساء أحسنهن وجوها وأرخصهن مهورا ابن حبان من حديث ابن عباس خبره ابن أبي عمير من صدأ قوله من حديث عائشة من بين المرأة تهليل أمرها وقلة صداقها وزوي أبو عمر التوفاني في كتاب معاشره الأهلين ان أعظم النساء بركة ما صبحهن وجوها وأقلهن مهرا وصححه (٤) حديث النهي عن المغالة في المهر أصحاب السنن الاربعة موقوف على عمرو وصححه الترمذى (٥) حديث تزوج رسول الله صلى

حفظه قال سمعت
عبد الوهاب الثقفي
يقول سمعت
يحيى بن سعيد
يقول حدثني
عبادة بن الوليد بن
عبادة بن الصامت
قال أخبرني أبي
عن أبيه قال
يا عينا رسول الله
صلى الله عليه
وسلم على السمع
والطاعة في العسر
واليسر والمنشط
والمكسر وأن
لا تسانع الأمر
أهلها أن تقول
بالحق حيث كننا
ولا تخاف في الله
لو لم نلهم في
الخرقة معني
المباينة والخرقة
عصية السفول
في الصحة
والمقصود السكبي
هو الصحة
وبالصحة يرعى
للمريد كل خير
(روى) عن أبي
يزيد أنه قال من
لم يكن له أستاذ
قاماه الشيطان
(ويحيى) الاستاذ
أبو القاسم
الفسطيري عن
شريحته أبي على

(١) وأول على بعض نسائه بدين من شعره على أخرى (٢) بدين من تمر ومدن من سويق وكان عمر رضى الله عنه
ينهى عن المغالاة في الدقاق ويقول ما تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) ولا تزوج به نساءه بأكثر من أربعمئة
درهم ولو كانت المغالاة بمهور النساء مكره لسبق اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تزوج بعض أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم (٤) على نوا من ذهب يقال قيمتها خمسة دراهم وزوج سعيد بن المسيب ابنته من أبي هريرة رضى
الله عنه على درهمين ثم جعلها له ليليل فأدخلها هو من الباب ثم انصرف ثم جاءها بعد سبعة أيام فسلم عليها ولو
تزوج على عشرة قدرها للخرج عن خلاف العلماء فلا بأس به وفي الخبر (٥) من ركة المرأة مصرية تزوجت بمجوس وسرعة
رجها أى الولادة ويسر مهرها وقال أيضاً (٦) أبكرهن أقلهن مهراً وكأكثرهن المغالاة في المهر من جهة المرأة فيكره
السؤال عن ما لمهن من جهة الرجل ولا ينبغي أن يشك طمعاً في المال قال الثوري إذا تزوج وقال أي شيء للزوجة
فاعلم أنه من إذا أهدى اليهم فلم يفتني أن يهدى ليضطرهم إلى المقابلة بأكثر منه وكذلك إذا أهدوا إليه فنية
طلب الزيادة فاسد فأمّا التهادى فمستحب وهو سبب المودة قال عليه السلام (٧) تهادوا وتحابوا وأما طلب الزيادة
فداخل في قوله تعالى ولا تمنن تستكثر أى تعطي لتطلب أكثر وتحت قوله تعالى وما آتيتكم من ربال ربو في
أموال الناس فإن الربال الزيادة وهذا طلب زيادة على الجلة وإن لم يكن في الأموال الربو فكل ذلك مكروه
وبدعة في النكاح يشبه التجارة والقمار وبفسد مقاصد النكاح * الخامسة أن تكون المرأة قلو دافان عرفت
بالعرق فليمتنع عن تزوجها قال عليه السلام (٨) عليكم بالولود الودود فإن لم يكن لها زوج ولم يعرف حالها فإرأى
معتها وشبهاتها فإنها تكون ولوداً في الغالب مع هذين الوصفين * السادسة أن تكون بكرًا قال عليه السلام
لجابر وقد نكح نيباً (٩) هلا بكرًا اتلاعهوا وتلاعبك وفي البكر ثلاث فوائد أحدها أن يحب الزوج وتأنفه فيؤثر
في معنى الود وقد قال صلى الله عليه وسلم عليكم بالودود والودود الطباع محبوبة على الأنس بأول ما لوف وأمّا التي اختبرت

الله عليه وسلم بعض نسائه على عشرة قدرها وأما ثابته وكان رضى بن دوسر قوسادة من آدم حشو هاليق أبو داود
الطائلي والي البزار من حديث أنس تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أم سلمة على متاع يث قيمته عشرة دراهم
قال البزار وأما يث في موضع آخر تزوجها على متاع يث ورضي قيمته أربعون درهماً ورواه الطبراني في الأوسط من
حديث أبي سعيد وكلاهما ضيف لاجد من حديث علي لزوجها فاطمة بعث معها خيالة وسادة آدم حشو هاليق
ورحبت وسقاء وجر ورواه الحاكم ومجمع أسنادوه ابن حبان مختصراً (١) حديث أول على بعض نسائه
بدين من شعر البخاري من حديث عائشة (٢) حديث أول على أخرى بنتي سويق الاربعة من
حديث أنس أول على صفية يسوق وتمر ولسلم فجعل الرجل ينجى بفضل التمر وفضل السويق وفي الصحيحين التمر
والأظف والسمن وليس في شيء من الأصول تنقيد التمر والسويق بدين (٣) حديث كان عمر ينهى عن المغالاة
ويقول ما تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تزوج به نساءه بأكثر من أربعمئة درهم الاربعة من حديث عمر
قال الترمذي حسن صحيح (٤) حديث تزوج بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم على وزن نوا من ذهب
يقال قيمتها خمسة دراهم متفق عليه من حديث أنس أن عبد الرحمن بن عوف تزوج على ذلك وتوفى بمائة خمسة
دراهم ورواه البيهقي (٥) حديث من ركة المرأة مصرية تزوجت بمجوس وسرعة تزوجت بمجوس وسرعة
حديث عائشة من عين المرأة أن تنيسر خطبتها وإياها ينيسر صداقها وأن تنيسر رجلاً قاله روى عن أبي داود وأسناده
جيد (٦) حديث أبكرهن أقلهن مهراً أبو عمر التوفاني في معاشرة الأهلين من حديث عائشة أن أعظم النساء
بركة أصبحن وجوهاً أقلهن مهراً وقد تقدم وأجد البيهقي أن أعظم النساء بركة أسيرهن صداقاً وأسناده جيد
(٧) حديث تهادوا وتحابوا البخاري في كتاب الأدب المفرد والبيهقي من حديث أبي هريرة بسند جيد (٨) حديث
عليكم بالودود الولود أبو داود والنسائي من حديث معقل بن يسار تزوجوا الودود الولود وأسناده صحيح (٩) حديث
قال لجابر وقد نكح نيباً هلا بكرًا اتلاعهوا وتلاعبك متفق عليه من حديث جابر

الدقاق أنه قال الشجرة إذا نبت بنفسها من غير غرس قام نورق ولا تنفر وهو كقالب يجوز زناها تنفر كالاشد جاراتي في الادوية الجليل

ثمرة لدخول
التصرف فيه
وقد اعتبر
الشرع وجود
التعالم في الكلب
المعلم وأحل
ما يقتله بخلاف
غير المعلم
(١) (وسمعت)
كثيرا من المشايخ
يقولون من أبر
مفلحا لا يفسح
ولنا في رسول الله
صلى الله عليه
وسلم أسوة
حسنة وأصحاب
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
تلقوا العلوم
والآداب من
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
كما روى عن
بعض الصحابة
علمنا رسول الله
صلى الله عليه
وسلم كل شيء حتى
الخراءة قال يده
الصادق اذا دخل
تحت حكم الشيخ
وصحبه وتآدب
بأدابه يسرى
من باطن الشيخ
حال الى باطن
المريد كسراج
يقبض من

الرجال ومارست الاحوال فربما لا ترضى بعض الاوصاف التي تخلف ما لفته فتقلى الزوج * الثانية ان ذلك
أكمل في مودته لها فان الطبع ينفر عن التي مسها غير الزوج نفرا وما ذلك ينقل على الطبع بهما ذكره بعض
الطباع في هذا أشد نفورا * الثالثة أنها لا تخرج الى الزوج الا ولأول كذا حسب ما يقع مع الحبيب الاول غالبا
* السابعة ان تكون نسبة أعني أن تكون من أهل بيت الدين والصلاح فانها تستر في بناتها وبنيها فاذلم تكن
مؤيدة لمجتمس التدابير والترية * ولذلك قال عليه السلام (١) اياكم وخضراء اليمين فليل ما خضراء اليمين قال
المرأة الحسناء في الميث السوء وقال عليه السلام (٢) تحبوا والنظفكم فان العرق نزاع * الثامنة أن لا تكون
من القرابة القريبة فان ذلك يظلل الشهوة قال صلى الله عليه وسلم (٣) لا تنكحوا القرابة القريبة فان الولد
يخلق ضاريا أي تحيفا وذلك لتأثيره في تضعيف الشهوة فان الشهوة اذا ما انتبهت بقوة الاحساس بالنظر واللمس
وانما تقوى الاحساس بالامر الغريب الجديد فاما المعهود الذي دام النظر اليه مدة فانه يضعف الحس عن تمام
ادراكه والتأثير به ولا تنبذ به الشهوة فيذهب الى الخصال مرغبة في النساء * ويجب على الولي أيضا أن يراعى خصال
الزوج * وينظر لكرهه فلا يزوجه من ساء خلقه أو خلقه أو ضعف دينه أو قصر عن القيام بحقوقها أو كانت
لا يكافئها في نسبها قال عليه السلام (٤) النكاح حرق فلينظر احكم أم ينصر كرهته والاحتياط في حقها أهم لانها
ريقة بالنكاح لا غلص لموا الزوج قادر على العلاق بكل حال ومما زوج بنته ظالما أو فاسقا ومتبدعا وشارب
خمر فقد جنى على دينه وتعرض لاسخط الله لما قطع من حق الرحم وسوء الاختيار وقال الرجل للحسن قد خطب
ابنتي جماعة فمن أزوجهما قال من بقي الله فان أحبها أو كرهها أو أن ينفها لم يظلمها وقال عليه السلام (٥) من زوج

كرهته من فاسق فقد قطع رجها
الباب الثالث في آداب المعاشرة وما يجري في دوام النكاح والنظر فيما على الزوج وفيما على الزوجة * أما
الزوج * فعليه مراعاة الاعتدال والادب في اثني عشر أمرا في الولعة والمعاشرة والدعابة والسياسة والغيرة
والشفقة والتعالم والقسم والتأديب في الشوز والوقار والولادة والمفارقة بالطلاق * الادب الاول * الولعة وهي
مستحبة قال أنس رضي الله عنه وأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) على عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أن
صغرة فقال ما هذا فقال زوجت امرأته على وزن نواة من ذهب فقال بارك الله لك ولم ولو بشاة وألم رسول الله
صلى الله عليه وسلم (٧) على صغرة بخر وسويق وقال صلى الله عليه وسلم (٨) طعام أول يوم حق وطعام الثاني سنة وطعام

(١) حديث اياكم وخضراء اليمين فليل ما خضراء اليمين قال المرأة الحسناء في الميث السوء الدارقطني في الافراد
والراهمري في الأمثال من حديث أبي سعيد الخدري قال الدارقطني تفرد به الواقدي وهو ضعيف (٢) حديث
تحبوا والنظفكم فان العرق نزاع قوله فان العرق روى أبو منصور الديلمي
في مسند الفردوس من حديث أنس زوجوا في الحجر الصالح فان العرق دساس روى أبو موسى المدني في كتاب تصديق
العمرو والامام من حديث ابن عمر وانظر في أي نصب تضع ولدك فان العرق دساس وكلاهما ضعيف (٣) حديث
لا تنكحوا القرابة القريبة فان الولد يخلق ضاريا قال ابن الصلاح لم أجده إلا صلا مع قد اختلفا في عمر
انه قال لآل السائب قد أضوئتم فانكحوا في النوا بغير رواه ابراهيم الحري في غريب الحديث وقال معناه تزوجوا
الغرائب قالو ويقال غير بوا ولا تنصوا (٤) حديث النكاح حرق فلينظر احكم أم ينصر كرهته رواه أبو عمر التوفائي
في معاشرة الاهلين موقوف على عائشة وساء ابنتي أي بكر باليسوق وروى ذلك مروفا عا الموقوف أصح (٥)
حديث من زوج كرهته من فاسق فقد قطع رجها ابن حبان في الضعفاء من حديث أنس ورواه الثقة من قول
الشعبي باسناد صحيح

(١) حديث أنس وأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم على عبد الرحمن بن عوف أن الشفرة فقال ما هذا قال تزوجت
امرأة على وزن نواة من ذهب فقال بارك الله لك ولم ولو بشاة متفق عليه (٢) حديث أول يوم حق وطعام الثاني سنة وطعام الثالث
وقرارة بعث من حديث أنس وسلم نحوه وقد تقدم (٨) حديث طعام أول يوم حق وطعام الثاني سنة وطعام الثالث

الحال من الشيخ إلى المرء بواسطة الصيغة وسباع المفال ولا يكون هذا الأمر بدحصر (٣٨) نفسه مع الشيخ والنسخ

من ارادة نفسه
وفقي الشيخ
بترك اخيائ
نفسه فباتلف
الاهي يصير
بين صاحب
والمصحوب
امتزاج وارتباط
بالنسبة الزوجية
والطهارة الفطرية
ثم لازال المرء
مع الشيخ
كذلك متأدبا
بترك الاختيار
حتى يرتقي من
ترك الاختيار
مع الشيخ إلى
ترك الاختيار
مسح الله تعالى
وفهم من الله
كما كان يفهم من
الشيخ ومبدأ
هذا الخلقة
الصحيحة والملازمة
للسيخ والخرقة
مقدمة ذلك *
ووجه لبس
الخرقة من السنة
ما أخبرنا الشيخ
أبو زرعة عن
أبيه الخافض أبي
الفضل المقدسي
قال أنا أبو بكر
أحدث علي بن
خلف الاديب
النيسابوري قال
أنا الحنك أبو

الثالث سمعة ومن سمع سمع الله ولم يرفعه إلا الذين عبد الله وهو قريب وتخصبت تهنته في قول من دخل على الزوج بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينك في خير وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه عليه السلام أمر بذلك (١) ويستحب اظهار النكاح قال عليه السلام (٢) فصل ما بين الحلال والحرام النكاح والصوت وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) أعلموا هذا النكاح واجعلوا في المساجد واضربوا عليه بالدقوف وعن الربيع بنت معوذ قالت جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) فدخل على غداة نبي في مجلس على فراشي وجوزير ياتلنا يضر بن بدفهن ويندن من قتل من أتاني إلى أن قالت احدهن * وفيما نبي يعلم ما في غد * فقال طالسكتي عن هذه وقولي الذي كنت تقولين قبلها * الادب الثاني * حسن اخافي معهن واحتمل الاذي منهن ترجاعهن لقصور عقلهن قال الله تعالى وعاشروهن بالمعروف وقال في تعظيم حقهن وأخذن منكم ميثاقا غليظا وقال والصاحب بالجانب قيل هي المرأة وأخر ما وصي به رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) ثلاث كان يسكنهم من حتى تلج لسانه وحنى كلامه جعل يقول الصلاة وماملكت إيمانكم لا تكفوه ما لا يطيقون الله الله في النساء فانهن عوان في أيديكم يعني امراء أخذتهن بأمانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله وقال عليه السلام (٦) من صبر على سوء خلق امرأته أعطاه الله من الاجر مثل ما أعطى أيوب على بلانه ومن صبر على سوء خلق زوجته أعطاه الله مثل نواب آسية امرأة فرعون * واعلم انه ليس حسن الخلق معها كفا الاذي عنهابل احتمال الاذي منها والحلم عند طيشها وغضبها اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) فقد كانت أزواجه تراجعه الكلام وتجرعه الواحدة منهن يوما إلى الليل (٨) وراجت امرأة عمر رضي الله عنه عمر في الكلام فقال أتراجعيني بالكاء فقالت ان أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم تراجعه وهو خير منك فقال عمر خابت حفصة وخسرت ان راجعته ثم قال لحفصة لا تغتري بأبنة ابن أبي خافقة فانها صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وخوفها من المراجعة وروى انه دفعت احدها في صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم (٩) فزبرتها أمها فقال عليه السلام دعها فانها يصنعن

سمعة ومن سمع سمع الله قال المصنف لم يرفعه إلا الذين عبد الله قلت هكذا قال الترمذي بعد ان أخرجه من حديث ابن مسعود وضعفه (١) حديث أبي هريرة في رقة في تهنة الزوج بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينك في خير أبو داود والترمذي ومصححان وابن ماجه وفتحهم في الدعوات (٢) حديث فصل ما بين الحلال والحرام النكاح والصوت الترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه من حديث محمد بن حاطب (٣) حديث أعلموا هذا النكاح واجعلوا في المساجد واضربوا عليه بالدقوف الترمذي من حديث عائشة وحسنه وضعفه البيهقي (٤) حديث الربيع بنت معوذ جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل على غداة نبي في مجلس على فراشي وجوزير ياتلنا يضر بن بدفهن الحديث رواه البخاري وقال يوم بدر وقع في بعض نسخ الاحياء يوم بعث وهو وهم (٥) حديث آخر ما وصي به رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث كان يسكنهم من حتى تلج لسانه وحنى كلامه جعل يقول الصلاة وماملكت إيمانكم لا تكفوه ما لا يطيقون الله الله في النساء فانهن عوان عندكم الحديث النسائي في الكبرى وابن ماجه من حديث أم سامة أن النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الموت جعل يقول الصلاة وماملكت إيمانكم فقال قال يقولها ويضع بهالسانه وأما الوصية بالنساء فالمرء في ذلك كان في حجة الوداع رواه مسلم في حديث جابر بن عبد الله وقيل فاقفوا الله في النساء فاتكم أخذتهن بأمانة الله الحديث (٦) حديث من صبر على سوء خلق امرأته أعطاه الله من الاجر مثل ما أعطى أيوب على بلانه الحديث أقف على أصل (٧) حديث كان أزواجه صلى الله عليه وسلم تراجعه الحديث وتجرعه الواحدة منهن يوما إلى الليل متفق عليه من حديث عمر في الحديث الطويل في قوله تعالى فان نظارها عليه (٨) حديث وراجت امرأة عمر رضي الله عنه عمر في الكلام فقال أتراجعيني بالكاء قالت ان أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم تراجعه وهو خير منك الحديث هو الحديث التي فيه وليس فيه قوله بالكاء ولا قولها هو خير منك (٩) حديث دفعت احدها في صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم فزبرتها أمها قال صلى الله عليه

عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ قال أنا محمد بن اسحق قال أنا أبو مسلم إبراهيم بن عبد الله المصري قال أنا أبو الوليد قال أنا اسحق بن سعيد

اصكوه هذه
فبكت القوم
فقال رسول الله
صلى الله عليه
وسلم اتوني بأمر
خالد قالت فأتني
في قليبسها يديه
فقال أباي
وأخوتي يقولها
مرتين وجعل
ينظر إلى علم في
الخصية أصغر
وأحمر ويقول
يأمر خالد هذا
سناء السناء هو
الحسن بلسان
الخصية ولا يخاف
إن لبس الخرق
على الطيبة التي
يعتدها الشيوخ
في هذا الزمان لم
يكن في زمان
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
وهذه الطيبة
والاجتماع لها
والاعتداد بها
من استحسان
الشيوخ وأصله
بن الحديث
مارويانه والشاهد
لذلك أيضا
التحكيم الذي
ذكرناه وأي
اقتداء برسول
الله صلى الله عليه

أكثر من ذلك (١) وجرى بينهم وبين عائشة كلام حتى أدخلها ينمأ بأ بكر رضى الله عنه حكما واستشهده فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم تكلمين أو أتكم فقال بل تكلم أنت ولا تقل إلا حقا فطمعها أبو بكر حتى دعى فوها وقال يا عذبة نفسها أو يقول غير الحق فاستعارت برسول الله صلى الله عليه وسلم وقعدت خلف ظهره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لم يدعك لهذا ولأردنا منك هذا (٢) وقالت له مرة في كلام غضبت عنده أنت الذي تزعم أنك نبي الله فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتمل ذلك حلسا وكما وكان يقول لها (٣) أتني لأعرف غضبك من رضاك قالت وكيف تعرفه قال أرايت قلت لا والله محمودا إذا غضبت قلت لا والله إبراهيم قالت صدقت أنما أهرج اسمك (٤) ويقال إن أول حب وقع في الإسلام حب النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة رضى الله عنها (٥) وكان يقول لها كنت لك كأني زرع لأم زرع غير أني لأطلقك وكان يقول لفسائه (٦) لا تؤذوني في عائشة فإنه والله ما نزل على الوحي وأنني لحاف امرأة منك غير ما وقال أنس رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) أرحم الناس بالنساء والصبيان (الثالث) أن يز يدعى احتيال الأذى بالمداعبة والمرح والملاعبة فهي التي تطيب قلوب النساء وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمزح معهن وينزل إلى درجات عقولهن في الأعمال والأخلاق حتى روى أنه صلى الله عليه وسلم (٨) كان يسابق عائشة في العدو فسبقتها يوما وسبقها في بعض الأيام فقال عليه السلام هذه بتلك وفي الخبر أنه كان صلى الله عليه وسلم (٩) من أفكاه الناس مع نسائه وقالت عائشة رضى الله عنها (١٠) سمعت أصوات أناس من الحشمة وغيرهم وهم يلعبون في يوم عاشوراء فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أتخمين أن ترى لهمهم قالت نعم فإرسل إليهم فجاءوا وأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بين البابين فوضع كفه على الباب ومديد مروضت ذقني على يده وجعلوا يلعبون ونظر وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حسبك وأقول استك من بين أولئك ثم قال يا عائشة حسبك فقلت نعم فأشار إليهم فأنصرفوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك لم أقصه على أحد (١) حديث جرى بينهم وبين عائشة كلام حتى أدخل ينمأ بأ بكر حكما الحديث الطبراني في الأوسط والخطيب في التاريخ عن حديث عائشة بسند ضعيف (٢) حديث قالت له عائشة مرة في كلام غضبت عنده أنت الذي تزعم أنك نبي فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو يعلى في مسنده وأبو الشيخ في كآب الامثال من حديث عائشة وفيه ابن اسحق وقد عنعنه (٣) حديث كان يقول لعائشة أتني لأعرف غضبك من رضاك الحديث متفق عليه من حديثها (٤) حديث أول حب وقع في الإسلام حب النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة الشخان من حديث عمرو بن الحاص أنه قال أي الناس أحب إليك يا رسول الله قال عائشة الحديث وأما كونه أول فرواه ابن الجوزي في الموضوعات من حديث أنس وألعله أراد بالدينية كافي الحديث الآخر ابن الزبير أول مولود ولد في الإسلام يربى بالدين والافتخار النبي صلى الله عليه وسلم خطبة أمر معروف يشهد له الأحاديث الصحيحة (٥) حديث كان يقول لعائشة كتبت لك كأني زرع لأم زرع غير أني لا أطلقك متفق عليه من حديث عائشة دون الاستثناء ورواه هذه الزيادة ابن يربى بن بكرو الخطيب (٦) حديث لا تؤذوني في عائشة فإنه والله ما نزل على الوحي وأنني لحاف امرأة فمنك غيرا البخاري من حديث عائشة (٧) حديث أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرحم الناس بالنساء والصبيان مسلم بلفظ ما رأيت أحدًا كان أرحم بالعمال من رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد على بن عبد العزيز واليعقوب والصبيان (٨) حديث مسابقتها صلى الله عليه وسلم لعائشة فسبقتهم ثم سبقتها وقال هذه بتلك أبو داود والنسائي في الكبرى وابن ماجه من حديث عائشة بسند صحيح (٩) حديث كان من أفكاه الناس مع نسائه الحسن بن سفيان في مسنده من حديث أنس دون قوله مع نسائه زرواه البرزور الطبراني في الصغير والأوسط فقال مع صوفي أسنده ابن طيبة (١٠) حديث عائشة سمعت أصوات أناس من الحشمة وغيرهم وهم يلعبون يوم عاشوراء فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أتخمين أن ترى لهمهم الحديث متفق عليه مع اختلاف دون ذكر يوم عاشوراء أو أمثال يوم عيد ودون قولها استك وفي

رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحكيم المرء بشيخه أحياه سنة ذلك التحكيم قال الله (٤١٠) تعالى فلا وربك لا يؤمنون

الله صلى الله عليه وسلم (١) أكل المؤمنين إيماناً حسنتهم خلقاً وألفظهم بأهلهم وقال عليه السلام (٢) خيركم خيركم
لنساءه وأخبركم لنسائي وقال عمر رضي الله عنه مع خشوته يبنى الرجل أن يكون في أهلهم مثل الصبي فإذا
التبسوا ما عند موجد رجل وقال لقمان رحمه الله يبنى العاقل أن يكون في أهل كالمصبي وإذا كان في القوم وجد
رجل وفي تفسير الخليل المروي (٣) أن الله يبغض الجعظري الجواظ قيل هو الشديد على أهلهم لشكره في نفسه وهو
أحد ما قيل معنى قوله تعالى عتل قيل العتل هو اللفظ اللسان الغليظ القلب على أهلهم وقال عليه السلام لجابر
(٤) هلا بكر اتلاعبوا تلاعبك ووصفت امرأة زوجها وقدمات فقالت والله لقد كان يحسوك إذا لم يسكتا إذا خرج
أكلهما وجدير مسائل عما فقد في الرابع أن لا ينسبط في السعاية وحسن الخلق والموافقة بأنياع هواها إلى
حد يفسد خلقها ويسقط بالكلية هيئته عندها بل راعى الاعتدال فيه فلا يدع الهينة ولا يتعاض بهما رأى
مشكراً ولا يفتح باب المساعدة على المنكرات البتة بل بهما رأى ما يخالف الشرع والمروءة يتمروا وتعض قال
الحسن والله ما أصبح رجل يطعم امرأته فيما هو في الكربة النار وقال عمر رضي الله عنه خالفوا النساء فإن
في خلافهن البركة وقد قيل شارووهن وخالفوهن وقد قال عليه السلام (٥) نكح عبد الرجل زوجته وأما قال ذلك لأنه
إذا أطاعها هو أضافهو عبدها وقد نكح فإن الله ملكه المرأة فملكها نفسه فقد عكس الأمر قلب القضية وأطاع
الشيطان لما قال ولا منهم فليغيرن خلق الله أدنى الرجل أن يكون متبوعاً لآلها وقسمي الله الرجال
قوامين على النساء وسعى الزوج سيداً فقال تعالى وألقيا سيداهما إلى الباب فإذا انقلب السليم سجراً فقد
بدل نعمة الله كفراً وتقس المرأة على مثال نفسها أن أرسلت عنها فأقبلت لاجعت بك وبها وإن أرخت
عذارها فترأجذت بك ذراعاً وإن كتمتها وشددت يدك عليها فأتى محل الشدة ملكتها قال الشافعي رضي الله عنه ثلاثة
إن أكرمتهم أهانوك وإن أهنتهم أكرموك المرأة والخادم والنبطي أراده أن يحض الأكرام لم يخرج غلطك
بليك وفظاظتك وفقك وكانت نساء العرب يعلمن بناتهن اختبار الأزواج وكانت المرأة تقول لا بنتاً اختبري
زوجك قبل الأقدام والجراة عليه أن تخرج ربحاً فإن سكت فقطعي اللحم على ترسه فإن سكت فكسري العظام
بسيفه فإن سكت فاجعلي الكاف على ظهره وأمتطيه فاعلمها جارك وعلى الجلفة فاعلمها قامت السموات
والأرض فكل ما جاوز حده انكس على ضده فيبني أن تسلك سبيل الاقتصاد في المخالفة والموافقة وتبني الحق
في جميع ذلك لتسلم من شرهن فإن كيدهن عظيم وشرهن فاش والغالب عليهن سوء الخلق وركاكة العقل ولا
يعتدل ذلك من الأبنوع لطف مزوج بسياسة وقال عليه السلام (٦) مثل المرأة الصالحة في النساء كمثل الغراب
الأهيم بين مائة غراب والأعصم يعني الأبيض البطن وفي وصية لقمان لابن أبيه أن المرأة السوء فاتها تشببك

رواية للنسائي في الكبرى قلت لا تجمل مرتين وفيه فقال يا جبراه وسنده صحيح (١) حديث أكل المؤمنين إيماناً حسنتهم خلقاً وألفظهم بأهلهم الترمذي والنسائي واللفظ له والحاكم وقال رواه ثقات على شرط الشيخين (٢)
حديث خياركم خيركم لنسائهم وأخبركم لنسائي الترمذي وصححه من حديث أبي هريرة قوله وأخبركم لنسائي
وله من حديث عائشة وصححه خيركم خيركم لأهلهم وأخبركم (٣) حديث أن الله يبغض الجعظري الجواظ أبو
بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث أبي هريرة بسند ضعيف وهو في الصحيحين من حديث جارية بن وهب
الخراعي قال لفظاً لا أخبركم بأهل التارك عتل جواظ مستكر ولأبي داود لا يدخل الجنة الجواظ ولا الجعظري (٤)
حديث قال جابر لأبى بكر اتلاعبوا تلاعبك متفق عليه من حديثه وقد تقدم (٥) حديث نكح عبد الرجل زوجته
أفضله على أصل والمروءة نكح عبد البار وعبد النهرهم الحديث رواه البخاري من حديث أبي هريرة (٦) حديث
مثل المرأة الصالحة في النساء كمثل الغراب الأعصم من مائة غراب الطبراني من حديث أبي أمامة بسند ضعيف
ولأحمد من حديث عمرو بن العاص كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر الظهران فأذا بغيران كثيرة فيها غراب
أعصم أحر للمقار فقال لا يدخل الجنة من النساء إلا مثل هذا الغراب في هذه الغراب وان سنده صحيح وهو في السنن

حتى يحكموك
فيا شجر بينهم
ثم لا يحسدوا في
أنفسهم حرجاً
مما قضيت ويسلموا
تسلياً وسبب
نزول هذه الآية
أن الزبير بن
العوام رضي الله
عنه اختصم هو
وأخوه الرسول
الله صلى الله عليه
وسلم في شراج
من الحرة
والشراج سميل
الملك كانا إسماعيل
به النحل فقال
النبي عليه السلام
للزبير يا زبير
ثم أرسل الماء إلى
جارك فغضب
الرجل وقال قضى
رسول الله لابن
عمته فأنزله الله
تعالى هذه الآية
يعلم فيها الأدب
مع رسول الله
صلى الله عليه
وسلم وشرط
عليهم في الآية
التسليم وهو
الاقتداء بظهور
ونفي الحرج وهو
الاقتداء بإحسان
وهذا أمر المرء
مع الشيخ بعد

المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنه ان الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فإذا استأذنونك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم وأمر جامع أعظم من أمر الدين فلا يأذن الشيخ للربدي المفارقة إلا بعد علمه بأن أن له وأن الظلم وأنه يقدر أن يستقل بنفسه واستقله بنفسه أن يفتح له باب الفهم من الله تعالى فإذا بلغ أنز بدرية أنزال الحوائج والمهام بالله والفهم من الله تعالى بتعسر يفاته وتبيناته سبحانه وتعالى لعبده السائل المحتاج فقد بلغ وأن فطامه وسقى

ولا ينبغي أن يسرف بل يقتصد قال تعالى كلوا واشربوا ولا تسرفوا وقال تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) خيركم خيركم لاهله وقال صلى الله عليه وسلم (٢) دينار أنفقته في سبيل الله ودينار أنفقته في رغبة ودينار تصدقت به على مسكين ودينار أنفقته على أهلك أعظمها أجراً الذي أنفقته على أهلك وقيل كان لعلي رضي الله عنه أربع نسوة فكان يشتري لكل واحد في كل أربعة أيام لها بدرهم وقال الحسن رضي الله عنه كانوا في الرجال مخاصب وفي الإناث والشياب مجاديب وقال ابن سيرين يستحب للرجل أن يعمل لاهله في كل جعة فالودجة وكأن الخلاوة وإن لم تكن من المهمات ولكن تركها بالكلية تقتير في العاد توينني أن يأمرها بالتصدق ببقايا الطعام وما يفسد لتترك فهذا أقل درجات الخير ولأمر أن تفعل ذلك بحكم الحال من غير قصر يخ اذن من الزوج ولا ينبغي أن يستأثر عن أهله ما كونه طيب فلا يطعمهم منه فان ذلما بوغر الصدور ويعدن المعاشرة بالمعروف فان كان من ماعلى ذلك فليأكله بحسنة بحيث لا يعرف أهله ولا ينبغي أن يصف عنهم طعاما ليس ير يد طعامهم لياما إذا أكل فيقعد العيال كما هم على مائدة فقد قال سفيان رضي الله عنه بلقنا الله وملائكته يصلون على أهل بيت يأكلون جماعة وأهم ما يجب عليه مراعاة في الاتفاق ان يطعمهم من الخلال ولا يدخل مداخل السوء لاجلها فان ذلك جناية عليها لمرعاة طوافد وردنا الأخبار الواردة في ذلك عند ذكر آفات النكاح (٣) السابع ان يعلم المتزوج من علم الحيف وأحكامه ما يحترز به الاحتراز الواجب ويعلم زوجته أحكام الصلاة وما يقضى منها في الحيف وما لا يقضى فانها أمر بان يقبها النار بقوله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم ناراً فعلية ان يلقنها اعتقاداً هل السنويز يل عن قلبها كل بدعة ان اسقعت اليها ونحوها في الله ان تساهلت في أمر الدين ويعلمهم من أحكام الحيف والاستحاضة ما يحتاج اليه يوم علم الاستحاضة يطول فاما الذي لا بد من ارشاد النساء اليه في أمر الحيف بين الصلوات التي تقضيها فانها ممتلئة تقطع دمها قبل القبل القرب بمقدار ركعة فقبلها قضاء الظهر والعصر وإذا انقطع قبل الصبح بمقدار ركعة فقبلها قضاء المغرب والعشاء وهذا أقل ما راعيه النساء فان كان الرجل قائماً تعليمها فليس لها الخروج للسؤال العلماء وإن قصر علم الرجل ولكن نابعها في السؤال فأخبرها بما جواب المنفى فليس لها الخروج فان لم يكن ذلك فلها الخروج للسؤال بل عليها ذلك وبعضى الرجل منعها ومهما تعلمت باهو من الفرائض عاينها فليس لها أن تخرج الى مجلس ذكر ولا الى تعلم فضل الارضاء ومهما علمت المرأة حكماً من أحكام الحيف والاستحاضة ولم يعلمها الرجل خرج الرجل معها وشاركها في الأثم (٤) الثامن اذا كان له نسوة فينبغي أن يعدل بينهما ولا يميل الى بعضهن فان خرج الى سفر وأراد استصحاب واحدة أفرع بينهما كذلك كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) فان ظلم امرأة أو بلبثه أفضى لها فان القضاء واجب عليه وعند ذلك يحتاج الى معرفة أحكام القسم وذلك يطول ذكره وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) من كان له امرأتان فماله الى احداهما دون الاخرى وفي لفظ لم يعمل بينهما يوم القيامة وأحدشيه مائل وأما عليه العدل في العطاء والمبيت وأما في الحب والوفاء فذلك لا يدخل تحت الاختيار قال الله تعالى ولن تستطيعوا أن تعدوا بين النساء ولو حرصتم أى لا تعدوا في شهوة القلب وميل النفس وتنبع ذلك التفاوت في الواقع وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) يعمل بينهما في العطاء والبيوتة في البالي ويقول اللهم هذا جهدي فإيا ملكاً ولا طاعة لي فإيا في الخروج في الاعياد متفق عليه من حديث أم عطية (٨) حديث خيركم خيركم لاهله الترمذي من حديث عائشة وصححه وقد تقدم (٩) حديث دينار أنفقته في سبيل الله ودينار أنفقته في رغبة ودينار تصدقت به على مسكين ودينار أنفقته على أهلك أعظمها أجراً الدينار الذي أنفقته على أهلك مسلم من حديث أبي هريرة (١٠) حديث القرعة بين أزواجه إذا أراد سفر امتفق عليه من حديث عائشة (١١) حديث من كان له امرأتان فماله الى احداهما دون الاخرى وفي لفظ لم يعدل بينهما يوم القيامة وأحدشيه مائل أعجاب السنن وابن حبان من حديث أبي هريرة قال أبو داود وابن حبان مع احدهما وقال الترمذي في يعدل بينهما (١٢) حديث كان يعدل

الإرادة وإعلم ان
 الخرقه حرقان
 خرقه الإرادة
 وخرقه التبرك
 والاصل الذي
 قصده المشايخ
 للربدين خرقه
 الإرادة وخرقه
 التبرك. تشبه
 بخرقة الإرادة
 خرقه الإرادة
 للربد الحقيقي
 وخرقه التبرك
 للشبه ومن تشبه
 بقوم فهو منهم.
 وشر الخرقه ان
 الطالب الصادق
 اذا دخل في محبة
 الشيخ وسلم
 نفسه وصار كالولد
 الصغير مع الوالد
 ير به الشيخ
 بعلمه المستند
 من الله تعالى
 بصدق الاقتدار
 وحسن الاستقامة
 ويكون لاشيخ
 بنفوذ بصيرته
 الأمراف على
 البواطن فقد
 يكون المرید
 يلبس الخشن
 كشياب المتشدين
 المتزهدين وله في
 تلك الحيلة من
 اللبس هوى
 كامن في نفسه

تلك ولا أملك يعني الحب وقد كانت عائشة ترضى الله عنها^(١) أحب نساءه إلى وسائر نساءه يعرفن ذلك (٢) وكان يطلق بمحلول في مرضه في كل يوم وكل ليلة فيبيت عندك واحدة منهن ويقول أين أنا غدافطت لك امرأة منهن فقالت يا إسماعيل عن يوم عائشة فقلت يا رسول الله قد أنالنا ذلك تكون في بيت عائشة فانه يشق عليك أن تحمل في كل ليلة فقلت وقدرضيت بذلك فقلن نعم قال فلو أني أتيت عائشة ومهما وجدت واحدة ليتها صاحبها ورضي الزوج بذلك ثبت الحق لها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) يقسم بين نساءه فقص أن يطلق سودة بنت زمعة لما كبرت فوهب ليتها العائشة وسألته أن يقرها على الزوجية حتى تحضر في زمره نساءه فتركها وكان لا يقسم لها ويقسم لعائشة لثنتين وإسائر أزواجه ليلة واحدة ولكنه صلى الله عليه وسلم حسن عليه وقوته كان إذا نافت نفسه الواحدة من النساء في غيرهن يتبناها مع الحالف في يومه وأوليكه على سائر نساءه في ذلك ما روى عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٤) طاف على نساءه في ليلة واحدة وعن أنس عليه السلام (٥) طاف على تسم نسوة في نحو من ثمانين التساع في النشوز ومهما وقع بينهما خصام ولم يتم أمرهما كان من جانبها جعلا ومن الرجل فلا تسلب الزوجة عن زوجها ولا يقدر على أصلها فلا بد من حكمين أحدهما من أهله والآخر من أهلها لينظرا بينهما ويصلحهما أمرهما إن بدا أصلا ما يوفق الله بينهما فودعت عمر رضي الله عنه حكايا لزوجين فعاد وليصلح أمرهما فعاده بالرد وقال أن الله تعالى يقول إن بدا أصلا ما يوفق الله بينهما فعاد الرجل وأحسن النية وتلقف بهما فاصلح بينهما وما إذا كان النشوز من المرأة خاصة قال رجال قوموا على النساء فلن أن يؤذيها ويحملها على الطاعة ففهرأوكذا إذا كنت تاركة الصلاة فله حلال على الصلاة ففهرأوكذا أن يتدرج في تأديبها هو أن يقدم ولا الوعظ والتعذير والتعويظ فإن لم ينع وهاظظه في المنه فجع وأقردها بالقرائن وهجرها وهو في البيت معها ليلة إلى ثلاث ليال فإن لم ينع ذلك فهاضر بها ضرر بأعين برح بحيث يؤلمها ولا يكسر لها عظما ولا يبدى لها جسدا ولا يضرب وجهها فذلك منهي عنه وقد قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) ما في المرأ على الرجل قال يلعب معها إذا طعمه بكسوها إذا اكتسى ولا يقبض الوجه ولا يضرب الأضراس ويبرح ولا يهرجها إلا في البيت

يبنون ويقول اللهم هذا جهدي فيما أملك ولا طاقتي فيما أملك وأصحاب السنن وإن حبان من حديث عائشة نحوه (١) حديث كانت عائشة أحب نسائه إليه متفق عليه من حديث عمرو بن العاص أنه قال أي الناس أحب إليك يا رسول الله قال عائشة وقد تقدم (٢) حديث كان يطفأ به بمجولاً في مرضه كل يوم وأولاده فيبيت عنده كل واحد وحده يقولون أي أنا غد الحديث ابن سعد في الطبقات من رواية محمد بن علي بن الحسين إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحمل في ثوب يطفأ به على نسائه وهو مريض ويقسم يبنون وفي مرسل آخر له ما نقل قال أين أنا غد قالوا عند فلاة قال فأين أنا غد غد قالوا عند فلاة تعرف أزواجه ثم يدع عائشة الحديث والبخاري من حديث عائشة كان يسأل في مرضه الذي مات فيه أين أنا غد أين أنا غد أبديهم عائشة فأذن لها أزواجه أن يكون حيث شاء وفي الصحيحين ما نقل استأذن أزواجه أن يمرض في بيتي فأذن له (٣) حديث كان يقسم بين نسائه فقصن أن يطلق سورة بنت زمعة لما كبرت فوهب ليتها عائشة الحديث أبو داود من حديث عائشة قالت سورة حين أسنت وفرفت أن يفرقها رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله يومي عائشة الحديث والطبراني فأراد أن يفرقها وهو عند البخاري بلفظ لما كبرت سورة فوهب يوميها لعائشة فكان يقسم لها يوم سورة وليلتي من سلاطيق سورة فقصت أن يبدأن أحسرى في أزواجك الحديث (٤) حديث عائشة طوف على نسائه في ليلة واحدة متفق عليه بلفظ كنت أطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم فطوف على نسائه ثم نصبح محرماً بنصيح طبيباً (٥) حديث أنس أن العطف على تسع نسوة في نحو نهاري على في النكاح وللبخاري كان يطوف على نسائه في ليلة واحدة وتسع نسوة (٦) حديث قيل له ما حق المرأة على الرجل فقال يطعمها إذا طعم وكسوها إذا كسوا ولا يقيح الوجه ولا يضرب الأضراس غير ما رجع ولا يهجرها إلا في البيت أبو داود والنسائي في الكبرى وابن ماجه

ليرى ابن الزهادة فاشد ما عليه لبس الناعم والنفس هوى واختيار في هيئة مخصوصة من الملبوس في قصر الكبر والذيل وطوله وشوشة

وغيرها وقد يكون على المرء ملبوس ناعم وأهيشة في الملبوس تفرق النفس إلى تلك الهيئة بالعادة فيلبس الشيخ ماخرج النفس من عادتها هوهاها فنصرف الشيخ في الملبوس كنصرفه في الطعام وكنصرفه في صوم المرء وإظهاره وكنصرفه في أمر دينه إلى مايرى له من المصاحبة من دوام الذكر ودوام التبخل في الصلاة ودوام التلاوة ودوام الخلة وكنصرفه فيه برده إلى الكسب أو الفتح أو غير ذلك فلاشيخ اشراق على البواطن وتنوع الاستعدادات فيأمر كل مرء من أمر معاشه ومعهده بما يصلح له ولتنوع الاستعدادات

وله أن يغضب عليا ومهجرا في أمر من أمور الدين إلى عشر وإلى عشرين وإلى شهر^(١) ففعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم أذا أرسل إلى من يبعده فردد عليه فقالت له هو في بيتي لقد أضافت لك أذرت عليك هديتك أي أذلتك واستغفرتك فقال صلى الله عليه وسلم أنت أهون علي الله أن تمسني ثم غضب عليا كل حين شهرا إلى أن عاد اليهن^(٢) العاشر في آداب الجائع ويستحب أن يبدأ بأسم الله تعالى ويقرأ قل هو الله أحد أولا ويكبر ويهلل ويقول بسم الله العلي العظيم اللهم اجعلها خيرة طيبة إن كنت قسرت أن تخرج ذلك من صلي وقال عليه السلام^(٣) لو أن أحدكم إذا أتى أهله قال اللهم جنبني الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فإن كان يغفل لم يضره الشيطان وإذا قربت من الأزال فقل في نفسك ولا تحرك شفتيك الجنة الذي خاف من الماء بشرا الآية وكان بعض أصحاب الحديث يكره حتى يسمع أهل الدار صوته ثم يفر عن القبلة ولا يستقبل القبلة بأوقاع أكراما للقبلة ويلغظ نفسه وأهله شوب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٤) يغطي رأسه ويغض صوته ويقول للراة عليك بالسكينة في الخبر^(٥) إذا جامع أحدكم أهله فلا يجرد العيرين أي الحمارين وليقدم التلطف بالسلام والتعجيل قال صلى الله عليه وسلم^(٦) لا يقعن أحدكم امرأته كما تقنع الهيمة ولكن بينهما رسول قيل وما الرسول يا رسول الله قال القبلة والسلام وقال صلى الله عليه وسلم^(٧) ثلاث من العجزى الرجل أن يلقى من يحب معرفته فيفارقه نين أن يعلم اسمه ونسبه والثاني أن يكرمه أحد فيرد عليه كرامته والثالث أن يقارب الرجل جاريته أزوجته فيصيبها قبل أن يحتملها يؤاسها ويصاحبها فيقضى حاجته منها قبل أن تقضى حاجتها منه ويكره له الجائع في ثلاث ليال من الشهر الأول والآخر والنصف يقال أن الشيطان يحضر الجائع في هذه الليال ويقال أن الشياطين يجامعون فيها وروى كراهة ذلك علي بن معاوية وأبو هريرة رضي الله عنهم ومن العلماء من استحب الجائع يوم الجمعة وليتبعه تحفيقا لحد التأويلين من قوله صلى الله عليه وسلم^(٨) رحم الله من غسل واغتسل الحديث ثم إذا قضى وطره فليقبل على أهله حتى تقضى هي أضافتها فان أزال الحمار مائتا خر في سبع شهور ثم ألقوا عنها بئاءه لها والاختلاف في طبع الأزال بوجوب التنافر مهما كان الزوج سابقا للأزال والتوافق في وقت الأزال لا أئذنها ليشغل الرجل بنفسه عنها فانهار بما تستحق ويذهب إلى أن ياتيها كل أربع ليال مرة فهو أعدل أعدد النساء أربعة فجزأتا أخيرا إلى هذا الحد من يذهب إلى أن يبدأ وينقض بحسب حاجتها في التعصين فان تحصىها واجب عليه وإن كان لا يثبت المطالبة بالوطء فلا تعسر المطالبة والوفاء بها ولا ياتيها المحيض ولا بعدا نقضه وقبل الغسل فهو محرم بنص الكتاب وقيل أن ذلك بورث الجذام في الولد ولأن يستقم بجميع بدن الحاض ولا ياتيها غير المائتي إذا حرم غشيان الحاض لاجل الأذى والأذى في غير المائتي دائم فهو أشد محرر مما إن أتت الحاض وقوله تعالى فاتوا حرمكم أني شتم أي أي وقت شتمهم ولأن يستقي يديها وإن استقم بمحبت الأزار بما يشتهي سوى الوقاع من رواية معاوية بن حيدة بسند جيد وقال ولا يضرب الوجه ولا يقبض وفي رواية لابن داود ولا تقبض الوجه ولا تضرب^(٩) حديث هجره صلى الله عليه وسلم نساء شهر المأثر رسول هدية إلى من ينفردتها فقالت له التي في بيتي لقد أضافت لك الحديث ذكره ابن الجوزي في الوقاع بغير إسناد وفي الصحيحين من حديث عمر كان أقسم أن لا يدخل عاين شهران من شدة موجده عليهن وفي رواية من حديث جابر أتم عزله شهرا^(١٠) حديث لو أن أحدكم إذا أتى أهله قال اللهم جنبني الشيطان وجنب الشيطان الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس^(١١) حديث كان يغطي رأسه ويغض صوته ويقول للراة عليك بالسكينة الخطيب من حديث أسلمة بسند ضعيف^(١٢) حديث إذا جامع أحدكم امرأته فلا يجرد العيرين ابن ماجه من حديث عتبة بن عبد بنسند ضعيف^(١٣) حديث لا يقعن أحدكم امرأته كما تقنع الهيمة الحديث أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس وهو منكر^(١٤) حديث ثلاث من العجزى الرجل أن يلقى من يحب معرفته فيفارقه قبل أن يعرف اسمه الحديث أبو منصور الديلمي من حديث أنس أخضره وهو بعض الحديث الذي قبله^(١٥) حديث رحم الله من غنل واغتسل

بالوعظة ومن
بدعي بالوعظة
لأصلح دعوته
بالحكمة فكذلك
الشيخ يعلم من
هو على وضع
الابرار ومن هو
على وضع المقرين
ومن يصلح
لنوام التكرير ومن
يصلح لنوام
الصلاة ومن له
هوى في التشن
أوفي التمس
فيضع الرين من
عادته ويخرجه
من مضيق هوى
نفسه ويعطيه
باختياره ولبسه
باختياره ثوبا
يصلح له وهيته
تصلح له ويداري
بالخرقة المخصوصة
والهبة المخصوصة
داه هواه
ويتوخى بذلك
تقر به الى رضا
مولاه فالمريد
الصادق الملتزم
باطنه بنار الإرادة
في بدء أمره
وحيدة أرادته
كالمسوع
الحرص على
مثر يقينه
وبدو به فاذا

و يذني ان تزلزل أربابا من حقها الى فوق الركبة في حال الخيض فهذه من الادب وله أن يؤكل الخافض
و يخاطبها في المناجعة وغبرها وليس عليه اجتنابها وان أراد أن يجمع ثانيا بعد آخر فليغسل فرجه أولا وان
احتل فلا يجمع حتى يغسل فرجه و يبول ويكره الجماع في أول الليل حتى لا ينাম على غير طهارة فان أراد النوم
ألا ياكل فليتوضأ أولا وضوء الصلاة فذلك سنة قال ابن عمر قلت للبي صلى الله عليه وسلم ^(١) ان ينام أحدنا وهو جنب
قال نعم اذا توضأ ولكن قدوردت في رخصة قالت عائشة رضي الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) ينام جنبا
يمس مائة ومهما عاد الى فراشه فليمسح وجهه فراشه أو لينفضه فانه لا يدري ما حدث عليه بعده ولا ينبغي أن يحاق
أو يقل أو يستعد أو يخرج السدم أو يبين من نفسه جزأ وهو جنب اذ ترد اليه سائر أجزاءه في الأخره فيعود جنباً ويقال
ان كل شعرة طالبه بجنبته يمول من الأدب أن لا يعزل بل لا يسرح الا الى محل الحرب وهو الرحم ^(٣) فثمان نسمة قدر
الله كونهن الاوهي كانه هكذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فان عزل فقد اختلف العلماء في اباحته وكراهته
على أربع مذهب فمن مبيح مطلقا بكل حال ومن محرم بكل حال ومن قائل بحل رضاهوا ولا يحل بدن رضاهوا وكان
هذا القتال يحرم الايداء دون العزل ومن قائل يباح في المملوكة دون الحرة والصحيح عندنا ان ذلك مباح وأما
الكراهية فانها لطاقق انتهى الصريح انتهى التنزيه ولترك الفضيلة فهو مكر وميل عن الثالث في تركه فضيلة كما يقال
يكبره للقاع في المسجد ان يقعد فارغا لا يستغل بذكر أو صلاة ويكره للحاضر في مكة مقبها أن لا يخرج كل سنة
وللإدب هذه الكراهية ترك الأولى والفضيلة فقط وهذا ثابت لنا من الفضيلة في الولد ولما روي عن النبي صلى الله
عليه وسلم ^(٤) ان الرجل ليجامع أهله فيكتب له جماعه أجر ولذكر قاتل في سبيل الله قاتل وانما قال ذلك لأنه لو ولد له
مثل هذا الولد كان له أجر التسبب اليه مع ان الله تعالى خالفه ومحبيه ومقويه على الجهاد والذي يعمى التسبب فقد
فعله وهو الواقع وذلك عند الامانة في الرحم وانما قلنا كراهية بمعنى الصريح والتنزيه لان اثبات النهي انما يمكن
بنص أو قياس على منصوص ولا نص ولا أصل يقاس عليه بل ههنا أصل يقاس عليه وهو ترك النكاح أصلا أو
ترك الجماع بعد النكاح أو ترك الازال بعد الالاج فكل ذلك ترك للأفضل وليس بارتكاب نهى ولا فرق اذ
الوايد تكون بوقوع النطفة في الرحم وطأ ربة أسباب النكاح ثم الوقاع ثم الصبر الى الازال بعد الجماع ثم
الوقوف لينصب للمني في الرحم وبعض هذه الأسباب أقرب من بعض فلا متناع عن الرابع كالامتناع عن الثالث
وكذا الثالث كالثاني والثاني كالاول وليس هذا كالأجهاض والوالدان ذلك جنابة على موجود حاصل وله أيضا
مراتب أول مراتب الوجود ان تقع النطفة في الرحم وتختلط بهاء المرأة وتستعد لقبول الحياة وفساد ذلك جنابة
فان صارت مضغوطة وعققة كانت الجنابة لخش وان نفخ فيه الروح واستوت الخلقة ازادت الجنابة نفاحشا ومنتهى
التفاحش في الجنابة بعد الانفصال خيا وانما قلنا مبداً سبب الوجود من حيث وقوع للمني في الرحم لانه حيث
الخروج من الايليل لان الولد لا يتلقا من منى الرجل وحده بل من الزوجين جميعا اما من مائه ومائها أو من مائه
ودم الحيض قال بعض أهل التشريح ان المضغة تتلقى بتقدير الله من دم الحيض وان السدم منها كاللبن من الرائب
وان النطفة من الرجل شرط في خور دم الحيض وانقاده كالانفحة اللبن اذ بها يتعقد الرائب وكيفما كان فناء
المزكر في الانقاده فيجري لما آن يجري الإيجاب والقبول في الوجود الحكمي في العقود فن واجب ثم يرجع
قبل القبول لا يكون جانيا على العقاب بالنقض والفسخ وهما اجتماع الإيجاب والقبول كان الرجوع بعده رفعا

تقدم في الباب الخامس من الصلاة (١) حديث ابن عمر قلت للنبي صلى الله عليه وسلم ان ينام أحدنا وهو جنب قال
نعم اذا توضأ متفق عليه من حديثه ان عمر سأل لأن عبد الله هو السائل (٢) حديث عائشة كان ينام جنبا
يمس مائة وودود الترمذي وابن ماجه وقال يزيد بن هارون انه وهم ونقل البيهقي عن الحفاظ الطعن فيه قال وهو
صحيح من جهة الرواية (٣) حديث ما من نسمة قهر الله كونهن الاوهي كانه متفق عليه من حديث أبي سعيد
(٤) حديث ان الرجل ليجامع أهله فيكتب له جماعه أجر ولذكر قاتل في سبيل الله له أجره أصلا

صادف شيئا انبعث من باطن الشيخ صدق الغنايه لا اطلاع عليه ونبعث من باطن المر يد صدق المحبة بتأب القلوب وتسام الارواح

المريد بحسن
عناية الشيخ به
في عمل عند
المريد عمل
قميص يوسف
عند يعقوب
عليهما السلام
(وقد نقل) ان
ابراهيم الخليل
عليه السلام حين
ألقى في النار برد
من ثيابه وقذف
في النار عرياناً
فأناه جبريل
عليه السلام
بقميص من
حرير الجنة
وألبسه إياه وكان
ذلك عند ابراهيم
عليه السلام فلما
مات ورثه اسحق
فلما مات ورثه
يعقوب فجعل
يعقوب عليه
السلام ذلك
القميص في
تمو يذبحه في
عنى يوسف
فكان لا يفارقه
لما أتى في البئر
عسر يانا جاءه
جبريل وكان
عليه التعوذ
فأخرج القميص
منه وألبسه إياه
(أخبرنا) الشيخ

وقد خدوا قطعاً وكان النطفة في القمار لا يتحقق منها الولد فكذلك بعد الخروج من الاحليل مالم يتزوج بماء المرأة أو
دمها فهذا هو القياس الجلي فان قلت قال لم يكن العزل مكرها من حيث انه دفع لوجود الولد فلا يبعد أن يكره
لأجل النية الباعثة عليه ألا يبعث عليه الآية فأسبغة فيها من شوائب الشرك الخفي فأقول النيات الباعثة
على العزل خمس * الأولى في السرارى وهو حفظ للملك عن المالك باستحقاق العتاق وقصد استبقاء الملك بترك
الاعتناق ودفع أسبابها ليس بمنهي عنه * الثانية استبقاء جمال المرأة وسميتها بالوام التمتع واستبقاء حياتها خوفاً
من خطر الطلق وهذا أيضاً ليس بمنهي عنه * الثالثة الخوف من كثرة الحرج بسبب كثرة الاولاد والاحتراز من
الحاجة الى التعبد في الكسب ودخول مداخيل السوء وهذا أيضاً غير منهي عنه فان قلنا الحرج مرجع على الدين
نعم الكمال والفضل في التوكل والثقة بضم الله حيث قال وامن دابة في الارض الاعلى التزقيها ولا جرم فيه
سقوط عن ذروة الكمال وترك الافضل ولكن النظر الى العواقب وحفظ المال وإدخاره مع كونه مناضاً للتوكل
لا نقول انه منهي عنه * الرابعة الخوف من الاولاد لاننا لا نعلم في تزويجهم من المرأة كما كانت من عادة
العرب في قتلهم الاناث فهذه نية فاسدة لو ترك بسببها أصل النكاح أو أصل الوقوع أثم بها لا يترك النكاح والوطء
فكذلك في العزل والفساد في اعتقاد المعرفة في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد من نيل منزلة امرأة تركت
النكاح استسكاناً من أن يعاوها رجل فكانت تنسبه بالرجال ولا ترجع الكراهة الى عين ترك النكاح * الخامسة
أن تتمتع المرأة بغيرها وهو ما يغنيها في النظافة والحر من الطاق والنفس والرضاع وكان ذلك عادة نساء الخوارج
لما تبين في استعمال المباح كن يقضين صلاتهم أيام الحيض ولا يدخلن الخلاء الاعرا فهذه بدعة مخالفة لسنة
فهذه نية فاسدة وإساءة ذنوب واحدة فمن على عائشة رضي الله عنها لما قدمت البصرة فلم تأذن لها فيكون القصد
هو الفاسد دون منع الولادة فلان فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) من ترك النكاح مخافة العيال فليس منا
ثلاثاً قلت فالعزل ترك النكاح وقوله ليس منا أي ليس موافقاً لآلئ سنتنا وبطر بقتنا وسنتنا فعل الأفضل فان
قلت فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) في العزل ذلك الوأد الخفي وقرأوا ذا المؤودة سئلت وهذا في الصحيح قلنا وفي
الصحيح أيضاً أخبار صحيحة ^(٣) في الاباحة وقوله الوأد الخفي كقوله لكسر الخفي وذلك يوجب كراهة لا تحرم عافان
قلت فقد قال ابن عباس العزل هو الوأد الاصفران المنعوع وجوده به هو المؤودة الصغرى قلنا هذا قياس منه لدفع
الوجود على قطعه وهو قياس ضعيف ولذلك أنكره عليه على رضي الله عنه لما سمعه وقال لا تكون مؤودة إلا بعد
سبع أي بعد الأخرى سبعة أطواراً والآية الواردة في أطوار الخلق وهي قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلافة من
طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين الى قوله ثم أنشأناه خلقاً آخر أي نخشناه في الروح ثم تلا قوله تعالى في الآية واذ المؤودة
سئلت واذ انظرت الى ما قد منفي في طريق القياس والاعتبار ظهر لك تفاوت منصب علي وابن عباس رضي الله عنهما
في التعوض على المعاني وندر ك العلوم كيف وفي المتفق عليه في الصحيحين عن جابر أنه ^(٤) قال كان نزل على عهد رسول
الله صلى الله عليه وسلم والقرآن ينزل في لفظ آخر كان نزل فبلغ ذلك نبي الله صلى الله عليه وسلم فلم ينهنا وفيه أيضاً
عن جابر أن نزال ان رجلاً الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) فقال ان لي جارية هي خادمتي واسواقيتنا في النخل وأنا

(١) حديث من ترك النكاح مخافة العيال فليس منا تقدم في أوائل النكاح (٢) حديث قال صلى الله عليه وسلم في
العزل ذلك الوأد الخفي مسلم من حديث جذامة بنت وهب (٣) أحاديث اباحة العزل مسلم من حديث أبي سعيد
انهم سألو عن العزل فقال لا عليكم أن لا تفعلوه ورواه النسائي من حديث أبي صرمة وللشيخين من حديث جابر
كان نزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد مسلم فيبلغ ذلك نبي الله صلى الله عليه وسلم فلم ينهنا وللنسائي من
حديث أبي هريرة سئل عن العزل فقيل ان اليهود تزعم انها المؤودة الصغرى فقال كذب يهود قال البرقي
رواه الأباة أكثر وأحفظ (٤) حديث جابر المتفق عليه في الصحيحين كان نزل على عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلم ينهنا وكذا كرتفق عليه الا ان قوله فلم ينهنا انما هو في حديث جابر ان رجلاً الى النبي صلى الله

أطوف عليها أو أكره أن تحمل فقال عليه السلام اعزل عنها أن شئت فإنه سيأثم ما قبرها فلبث الرجل ما شاء الله ثم أتاه فقال إن الجارية قد حملت فقال فقلدت سيأثمها ما قدرها كل ذلك في الصحيحين (١) الحادى عشر * في آداب الولاد وهي خمسة * الأولى أن لا يكتر فرحها بالذكور وخزنها بالانثى فإنه لا يدري الخير له في أيهما فكم من صاحب ابن يمتي أن لا يكون له أو يمتي أن يكون بتأويل السلامة منه أو أكثر والثواب فيه أن أجزل قال صلى الله عليه وسلم (٢) من كان له ابنة فادهاها فحسن تأديها وادهاها فحسن غذاها وأسبغ عليها من التعمية التي أسبغ الله عليه كانت له مينة وميسرة من النار إلى الجنة وقال ابن عباس رضى الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) ما من أحد يدرك ابنتين فيحسن إليهما ما يحبهما إلا أدخلته الجنة وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) من كانت له ابنتان أو اختان فأحسن إليهما ما يحبهما كنت أنا وهو في الجنة كهاتين وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) من خرج إلى سوق من أسواق المسلمين فاشتري شيئاً فغله إلى بيته فخص به الأنثى دون الذكر نظر الله إليه ومن نظر الله إليه لم يعذبه وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) من حلل طرقه من السوق إلى عياله فكأنما حلل إليهم صدقة حتى يضعها فيهم وليبدأ بالأنثى قبل الذكر فإنه من فرح أنثى فساكنها بكى من خشية الله ومن بكى من خشية سحر الله به على النار وقال أبو هريرة قال صلى الله عليه وسلم (٧) من كانت له ثلاث بنات أو أخوات فصر على لأوامهن وضرأتهن أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهن فقال رجل وثنتان يا رسول الله قال وثنتان فقال رجل أو واحدة فقال واحدة جهلا الدابة الثاني أن يؤذن في أذن الولد روى رافع عن أبيه قال رأت النبي صلى الله عليه وسلم (٨) قد أذن في أذن الحسن حين ولدته فاطمة رضى الله عنهما وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم (٩) أنه قال من ولده مولود فاذن في أذنه اليمنى وأقام في أذنه اليسرى دفعته عنه أم الصبيان ويسحب أن يلقنوه أولاً وتطلق لسانه لا إله إلا الله ليكون ذلك أول حديثه (١٠) واختان في اليوم السابع ورد به خبر في آداب الثالث أن تسميه اسماً حسناً فذلك من حق الولد قال صلى الله عليه وسلم (١١) إذا سميت فعبداً وقال عليه الصلاة والسلام (١٢) أحب الأسماء إلى

ابن علويه قال
ثنا اسمعيل بن
عيسى قال ثنا
اسحق بن بشر
عن ابن السدي
عن أبيه عن
مجاهد قال كان
يوسف عليه
السلام أعلم بالله
تعالى من أن لا
يعلم أن قصه لا يرد
على يعقوب
بصره ولكن ذلك
كان قبض
ابراهيم وذكرا
ذكرناه قال
فأمره جبرائيل
أن أرسل
بقميصك فإن
فيه ريح الجنة
لا يقع على يمتي
أوسم الاصنع
وعوفي فتكون
الخرقة عند
لريد الصادق
متعملة إليه عرف
الجنة لما عنده
من الاعتداد
بالصحة لله
ويرى لبس
الخرقة من عناية
الله وفعل من
الله فالأخرقة
التبرك في طلبها
من مقصوده
التبرك بزي

القوم ومثل هذا لا يطالب بشراط الصحة بل بوضي بلزوم جنود الشرع

خرفة التبرك
مبدولة لكل
طالب وخرفة
الارادة بمنوعة
الامن الصادق
الراغب ولبس
الازرق من
استحسان
التسيو خ في
الخرقه فان رأى
شيخ أن يلبس
مریدا غير
الازرق فليس
لأحد أن يعترض
عليه لان المشايخ
أراؤهم فيها
يفعلون بحكم
الوقت (وكان)
شيخنا يقول كان
الفقر يلبس
قصير الاكمام
ليكون أعون
على الخدمة
وبجوز للشيخ
أن يلبس المرید
خرقا في دفعات
على قدر ما يتحمل
من الصلحة
للرید في ذلك
على ما سلفناه
من تداوى هواه
في اللباس
والمالون فضائل
الازرق لانه
أرفق للفقير
لكونه يحمل

الله عبد الله وعبد الرحمن وقال (١) سمو باسمي ولا تكونوا بكنتي قال العلماء كان ذلك في عصره صلى الله عليه وسلم إذ كان ينادى بأب القاسم والآن فلا بأس نتم ليجمع بين اسمه وكنته وقد قال صلى الله عليه وسلم (٢) لا تجمعوا بين اسمي وكنتي وقيل ان هذا أيضا كان في حياته وتسمى رجل أبي عيسى فقال عليه السلام (٣) ان عيسى لأبيه فيكره ذلك والسطب ينهى أن يسمى قال عبد الرحمن بن يزيد بن معاوية بلغني ان السقط يصريح يوم القيامة وراء أبيه فيقول أنت ضعيتني وتركتني لاسم لي فقال عمر بن عبد العزيز كيف وقد لا يدري انه غلام وأجابه فقال عبيد الرحمن من الاسماء ما يجمعهما كحزمة وعمارة وطلعة وعتبة وقال صلى الله عليه وسلم (٤) انكم تدعون يوم القيامة باسمائكم وأسماء آبائكم فأحسنوا أسماءكم ومن كان له اسم بكره يستحب تبديله أ بدل رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) اسم العاص بعبد الله وكان اسم زنب بركة قال عليه السلام (٦) تركي نفسها فسمها زنب وكذلك ورد النبي في تسمية (٧) أفلح ويسار ونافع وبركة لانه قال تعالى ثم بركة فيقال لا * الرابع العقيقة عن الذكر بشاتين وعن الانثى بشاة ولا بأس بالشافذ كما كان أو ثي روت عائشة رضی الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٨) أمر في الغلام أن يعق بشاتين مكافئتين وفي الجارية بشاة وروي (٩) انه عقي عن الحسن بشاة وهذا رخصة في الاقتصار على واحدة وقال صلى الله عليه وسلم (١٠) مع الغلام عقيقته فأهر يقوا عنه دما أو ميطوا عنه الاذى ومن السنة أن تصدق بوزن شعره ذهبا أو فضة فقد ورد فيه خبره عليه السلام (١١) أمر فاطمة رضي الله عنها يوم سابع حسين أن تحاق شعره وتصدق بزنة شعره فضة قالت عائشة رضي الله عنها لا يكسر للعقيقة عظم * الخامس أن يحنكه بتمر أو وحلاوة وروي عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت (١٢) ولدت عبد الله بن الزبير بقيام ثم أنيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعت في حجره ثم دعجته ففتنهما ثم قل في فيه فكان أول شيء دخل جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حنكه بتمر ثم دعاه ورك عليه وكان أول مولود ولد في الاسلام ففرحوا به فرحا شديدا لانهم قيل لهم ان اليهود قد

الى الله عبد الله وعبد الرحمن مسلم من حديث ابن عمر (١) حديث سمو باسمي ولا تكونوا بكنتي متفق عليه من حديث جابر وفي لفظ تسما (٢) حديث لا تجمعوا بين اسمي وكنتي أحمد وابن حبان من حديث أبي هريرة وأبى داود والترمذي وحسنه وابن حبان من حديث جابر من سمي باسمي فلا تكن بكنتي ومن تكن بكنتي فلا يسمى باسمي (٣) حديث ان عيسى لأبيه أبو عمر التواتري في كتاب معاشره الاهلين من حديث ابن عمر بسند ضعيف وأبى داود ان عمر ضرب ابنه تكني أبي عيسى وأنكر على المغيرة بن شعبه تكنيه بأبي عيسى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنانا واستاده صحيح (٤) حديث انكم تدعون يوم القيامة باسمائكم وأسماء آبائكم فأحسنوا أسماءكم أبو داود ومن حديث أبي السرداء قال النووي باسناد جيد وقال البيهقي انه مرسل (٥) حديث بدل رسول الله صلى الله عليه وسلم اسم العاص بعبد الله رواه البيهقي من حديث عبد الله بن الحر بن جزء الزبيدي بسند صحيح (٦) حديث قال صلى الله عليه وسلم زنب وكان اسمها مرة تركي نفسها فسمها زنب عتق علي من حديث أبي هريرة (٧) حديث النبي في تسمية أفلح ويسار ونافع وبركة مسلم من حديث سمرة بن جندب الا انه جعل مكان بركة رباحا وله من حديث جابر أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن ينهى أن يسمى يعلو ببركة الحديث (٨) حديث عائشة أمر في الغلام بشاتين مكافئتين وفي الجارية بشاة الترمذي وصححه (٩) حديث عقي عن الحسن بشاة الترمذي من حديث علي وقال ليس استناده بمتمصل واصله الحاكم الا أنه قال حسين ورواه أبو داود من حديث ابن عباس الا انه قال كبشا (١٠) حديث مع الغلام عقيقته فأهر يقوا عنه دما أو ميطوا عنه الاذى البخاري من حديث سامان ابن عامر الضبي (١١) حديث أمر فاطمة يوم سابع حسين أن تحاق شعره وتصدق بزنة شعره فضة الحاكم وصححه من حديث علي وهو عند الترمذي منقطع بلفظ حسن وقال ليس استناده بمتمصل ورواه أحمد من حديث أبي رافع (١٢) حديث أسماء ولدت عبد الله بن الزبير بقيام ثم أنيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعت في

الدين بألفخر
الهدى في رحمه
الله قال كنت
بغداد عند أبي
بكر الشروبي
فخرج النافقير
من زوايته عليه
نوب وسخ
فقال له بعض
الفقراء الماتسل
نوبك فقال يا
أخي ما تفرغ
فقال الشيخ أبو
الفخر لا زال
أندس حلاوة
قول الفقير
أفسرغ لانه
كان صادقا في
ذلك فأجده
لقوله وبركة
بتد كاري ذلك
فاخذوا المون
لهذا الهى لانهم
من رعاية وقسم
في شغل شاغل
والا فأي نوب
أليس الشيخ
المردمن أبيض
وغير ذلك
فأليس ولاية
ذلك بحسن
مقصده ووفور
علمه وقدرنا
من المشايخ لا
يلبس الخرقة
ويسلك باقوام

سحرتم فلا يزال لكم في الثاني عشر في الطلاق وليعلم انه مباح ولكن بعض المباحات الى الله تعالى وانما يكون مباحا اذ لم يكن فيه ابداء بالباطل ومهما مطلقا فقد اذاهلوا بباح ابداء الغير الانجليزية من جانبها أو بضرورة من جانبها قال الله تعالى فان اطعنكم فلا تنزعوا عنهم شيلا أو لا تطلبوا احيلة للفراق وان كرهها أبو فليطلقها قال ابن عمر رضي الله عنهما (١) كان تحتى امرأة حبها وكان أبي يكرهها وأمرني بطلاقها رجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن عمر طلق امرأتك فهذا يدل على ان حق الوالد مقدم ولكن والبركة لها الا لغير فاسد مثل عمر ومهما أدت زوجها وبذت على أهلها فهي جانية وكذلك مهما كانت سيئة الخاف أو فاسدة الدين قال ابن مسعود في قوله تعالى ولا يخرجن الآن بأئين بفاحشة مينة مهما بذت على أهلها وأدت زوجها فهو فاحشة وهذا أثره في العدة ولكنه تنبيه على المقصود وان كان الأذى من الزوج فلها ان تقتدى ببذل مال ويكره للرجل أن يأخذ منها كثر ما أعطى فان ذلك انحاف بها وتحامل عليها وتجارة على البضع قال تعالى لا جناح عليهما فيما اقتدي به فردما أخذته فادونه لا تقبل العدة فان سألت الطلاق بغير مباح فهي آتمة قال صلى الله عليه وسلم (٢) أبا امرأة سألت زوجها لاطلاقها من غير مباح لم يترحمها الجنة وفي لفظ آخر فاجنة عليها حرام وفي لفظ آخر انه عليه السلام (٣) قال المختلعات هن النافقات ثم إخراج الزوج في الطلاق أربعة أمور الأول ان يطلقها في طهر لم يجامعها فيه فان الطلاق في الحيض أو الطهر الذي جامع فيه بدعي حرام وان كان واقعا فإيه من تطول به العدة عليها فان فعل ذلك فلها جعها (٤) طلق ابن عمر زوجته في الحيض فقال صلى الله عليه وسلم لعمر مره فليراجعها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء طلقها وإن شاء أمسكها فذلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء وأما أمره بالصبر بعد الرجعة طهر من الثلاثا يكون مقصود الرجعة الطلاق فقط * الثاني أن يقتصر على طلاق واحدة فلا يجتمع بين الثلاث لان الطلاق الواحدة بعد العدة تفيد المقصود ويستفيد بها الرجعة ان ندم في العدة وتجديد النكاح ان أراد بعد العدة واذا طلق لأثر ما يندم فيحتاج إلى أن يتزوجها محلل وإلى الصبر مدة وعقد المحلل منهي عنه ويكون هو السامع فيه ثم يكون قلبه معلقا بزوجة الغير وتطبيقه أعنى زوجة المحلل بعد أن زوج منه ثم يورث ذلك تنقيرا من الزوجة وكل ذلك ثمرة الجم وفي الواحدة كفاية في المقصود من غير محذور ولو سألت قول الجمع حرام ولكنه مكروه بهذه المعاني وأعنى بالكره تركه النظر لنفسه * الثالث ان تطلق في التعل بتطبيقها من غير تعنيف واستعفاف وتطيب قلبها بهدية على سبيل الامتناع والجبر لا يجعها من أذى الفراق قال تعالى وستعونه وذلك واجب مهما لم يسم لها مهر في أصل النكاح كان الحسن بن علي رضي الله عنهما مطلقا ومنكاهما ووجه ذات يوم بعض أصحابه لطلاق امرأة بن من نساها وقال قل لها اعتدا وأمره ان يدفع الى كل واحدة عشرة آلاف درهم ففعل فلما رجع اليه قال ماذا فعلت قال أما احداهما فسكت برأسها وتكست وأما الأخرى فبكيت وانصبت وسمعتها تقول متاع قليل من حبيب مفارق فاطرق الحسن وترحم لها وقال لو كنت مرا جعها امرأة بعد ما فارقها لراجعتها وادخل الحسن ذات يوم على عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فقيه المدينة ورئيسها ولم يكن له بالمدينة نظير وبه ضرر بثلث عاشره رضي الله عنهما حيث قالت لولم أسمع مني ذلك لكان أحب الي من أن يكون لي ستة عشر ذكرا من رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فدخل عليه الحسن في بيته فغظمه

حجره ثم دعا جرة فغضها ثم قتل في فيه الحديث متفق عليه (١) حديث ابن عمر كانت تحتى امرأة أحبها وكان أبي يكرهها فأمرني بطلاقها الحديث أصحاب السنن قال ت حسن صحيح (٢) حديث يما امرأة سألت زوجها لاطلاقها من غير مباح لم يترحمها الجنة وفي لفظ فاجنة عليها حرام أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن جبان من حديث ثوبان (٣) حديث المختلعات هن النافقات النسائي من حديث أبي هريرة وقال لم يسمع الحسن من أبي هريرة قال ومع هذا لما سمعته الامن حديث أبي هريرة فلترواها الطبراني من حديث عقبة بن عامر بسند ضعيف (٤) حديث طلق ابن عمر زوجته في الحيض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

من غير لبس اخرقو يؤخذ منه العلوم والآداب وقيل كان طهقة من السائب الجليلي لا يعرفون انظره ولا يلبسوها من فني يلبسها

الشايع محمولة على
السداد والصواب
ولا تخلو عن نية
صاحبة فيه والله
تعالى ينفعهم
وبآثارهم ان
شأله تعالى

الباب الثالث

عشر في فضيلة
سكان الرباط
قال الله تعالى في
يوسف أذن الله
أن ترفع ويدك
فيها اسمع يسبح
له فيها بالتسبيح
والأصالة رجال
لأنهم يسبحون
ولا يبيع عن ذكر
الله وأقام الصلاة
وأيتاء الزكاة
يخافون يوما
تقلب فيه
القلوب والأبصار
قيل ان هذه
البيوت هي
المساجد وقيل
بيوت المدينة
وقيل بيوت
النبي عليه الصلاة
والسلام (وقيل)
لما نزلت هذه
الآية قام أبو بكر
رضي الله عنه
وقال يا رسول الله
هذه البيوت
منهايت على

وان شاء الله تعالى

لو كنت بوابا على باب الجنة * لقلت لهدان ادخلي بسلام

وهذا انبيه على ان من طعن في حبيبه من أهل ولاد بنوع حياء فلا ينبغي ان يوافق عليه فلهذه الموافقة قبضة بل
الادب الخلق لما يمكن فان ذلك أسرف عليه وأوفى لباطن دأته والقصم هذا بيان ان الطلاق مباح وقصد الله
الغنى في الفراق والنكاح جميعا فقال وأنكحوا الإيامي منكم والصالحين من عبادكم وأما من كان يكرهوا ففراء
ينهم الله من فضله وقال سبحانه وتعالى وإن يتفرغ يغنى الله كلاً من سعة * الرابع أن لا يفتش سرها في الطلاق ولا
عند النكاح فقد ورد (١) في إفساء سر النساء في الخبر الصحيح وعيد عظيم ويروي عن بعض الصالحين أنه إذا طلاق
امراً فقليل لها الذي يريك فيها فقال العاقل لا يهتك ستر امرأته فلعاطفها قبل له لم يطلقها فقال مالي ولا امرأة
غيري فهذا بيان ماعلى الزوج * القسم الثاني من هذا الباب النظر في حقوق الزوج عايماً
والقول الثاني فيه ان النكاح نوع رقيق في رقيقته فلعاطفة الزوج مطلقاً في كل ما يطلب منها في نفسها
لامعصية فيه وقدر في تعظيم حق الزوج عايماً بأخبار كثيرة قال صلى الله عليه وسلم (٢) أعماراً أماتت وزوجها
عنها راض دخل الجنة (٣) وكان رجل قد خرج إلى سفر وعهد إلى امرأته أن لا تنزل من العاوى السفلى وكان أبوها
في الأسفل فغرض فاستلم المرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تستأذن في النزول إليها فقال صلى الله عليه
وسلم أطيعي زوجك فأتت فاستأذنته فقال أطيعي زوجك فدفن أبوها فاستلم رسول الله صلى الله عليه وسلم إليها
فخبرها ان الله قد غفر لها بها بطاعتها وزوجها * وقال صلى الله عليه وسلم (٤) اذا صلت المرأة خشفها وصامت شهرها
وحفظت فرجها وأطاعت زوجها دخلت جنة ربها وأضاف طاعة الزوج إلى مبادئ الاسلام وذكر رسول الله
صلى الله عليه وسلم (٥) النساء فقال حاملات والداث مرضعات رحبات وألا دهن * لولا ما بين إلى الزواج من دخل
مصلية من الجنة وقال صلى الله عليه وسلم (٦) اطلعت في النار فإذا أكثر أهلها النساء فقلن لا يا رسول الله قال يكثرن
اللعن ويكثرن العشير يعني الزوج المعاشر وفي خبر آخر (٧) اطلعت في الجنة فإذا أقل أهلها النساء فقلن أين النساء

لعمر مره فليراجعها الحديث متفق عليه من حديث ابن عمر (١) حديث الوعيد في إفساء سر المرأة مسلم من
حديث أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أعظم الإثم عند الله يوم القيامة الرجل يفضي إلى
امرأته وتقضي إليه ثم يفضي سرها (٢) حديث أم أيمن امرأة ماتت وزوجها راض عنها دخلت الجنة الترمذي
وقال حسن غريب وابن ماجه من حديث أم سلمة (٣) حديث كان رجل خرج إلى سفر وعهد إلى امرأته
أن لا تنزل من العاوى السفلى وكان أبوها في السفلى فغرض الطبراني في الاوسط من حديث أنس بسند
ضعيف إلا أنه قال غفر لأبيها (٤) حديث اذا صلت المرأة خشفها وصامت شهرها الحديث ابن حبان من حديث
أبي هريرة (٥) حديث ذكر النساء فقال حاملات والداث مرضعات الحديث ابن ماجه والحاكم وصححه
من حديث أبي أمامة دون قوله مرضعات وهي عند الطبراني في الصغير (٦) حديث اطلعت في النار فإذا
أكثر أهلها النساء الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس (٧) حديث اطلعت في الجنة فإذا أقل أهلها

واقطعة قال نعم أفضلها (وقال) الحسن بقاع الأرض كلها جعلت مسجداً لرسول الله

البيوت التي أذن الله أن ترفع *
 روى أنس بن مالك رضي الله عنه أنه قال ما من صباح ولا رواح الا يبقاع الارض ينادى بعضها بعضا هل ربك اليوم أحد صلى عليك أو كفى الله عليك فمن قالته نعم ومن قالته لا فإذا قالت نعم علمت أن لها عابداً بذلك فضلا وما من عبد ذكر الله تعالى على بقعة من الارض أو صلى الله عليها الا شهدت له بذلك عند ربها وتكبر عليه يوم يموت (وقيل في قوله تعالى فما تكب عليهم السماء والارض أنيته على فضيلة أهل الله تعالى من أهل طائفة لان الارض تكب عليهم ولا تكب على من ركن الى الدنيا واتبع الهوى فسكان

قال شغلهم الا حرجان الذهب والزعفران يعني الخلق ومصنعات الثياب * وقالت عائشة رضي الله عنها أت فتاة الى النبي صلى الله عليه وسلم (١) فقالت يا رسول الله اني فتاة أعطيت فاكهه التزويج فاحق الزوج على المرأة قال لو كان من فرقة الى قسمه صديقاً فاحسسته ما أدت شكره قالت أفلا تزوج قال لي تزويجي فانه خير قال بن عباس أت امرأة من خثعم الى الرسول صلى الله عليه وسلم (٢) فقالت اني امرأة أيم وأربدان أتزوج فاحق الزوج قال ان من حق الزوج على الزوجة اذا أرادها فإرادها على نفسها وهي على ظهر بعير لا تمنعها من حقها ان لاتعطي شيئاً من بيتها الا بإذنه فان فعلت ذلك كان الوزر عليها والاجر له ومن حقها أن لاتصوم تطوعاً الا بإذنه فان فعلت جاعت وعطشت ولم يقبل منها وان خرجت من بيتها بفراشه لعنتها الملائكة حتى ترجع الى بيته أو توب وقال صلى الله عليه وسلم (٣) لو أمرت أحد أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقها عليها وقال صلى الله عليه وسلم (٤) أقرب ما تكون المرأة من وجهها اذا كانت في قعر بيتها وان صلاتها في محض دارها أفضل من صلاتها في المسجد وصلاتها في بيتها أفضل من صلاتها في محض دارها وصلاتها في محضها أفضل من صلاتها في بيتها والمحمد بيت في بيت وذلك لستر ولذلك قال عليه السلام (٥) للمرأة عورة فإذا خرجت استترتها الشيطان وقال (٦) للمرأة عشرة عورات فإذا تزوجت ستر الزوج عورة واحدة فإذا مات ستر القبر العشرة عورات حقوق الزوج على الزوجة كثيرة وأهمها أمران أحدهما الصيانة والستر والآخر ترك المطالبة بما وراء الحاجة والتعفف عن كسبه اذا كان حراماً وهكذا كانت عادة النساء في السلف كان الرجل اذا خرج من منزله يقول له امرأتنا وابنته اياك وكهيب الحرام فانا نصبر على الجوع والضر ولا نصبر على التاروهم رجل من السلف بالسفر ففكره جيرانه يسفرو فقلوا الزوج يحتمل تضربن بسفرو فلم يدع لك نفقة فقالت زوجي منصرفته عرفته ألا وما عرفته زفافاً ولي ربي زنا في ذهاب الا كالوبيق الزراق * وخطبت رابعة بنت اسمعيل أحد بن أبي الحواري ففكره ذلك لما كان فيه من العباداة وقال لها والله مالي همه في النساء شغلي بحالي فقالت اني لأشغل بحالي منك ومالي شهوة ولكن ورثت مالا جزيلاً من زوجي فأردت ان تنفقه على اخوانك وأعرف بك الصالحين

النساء فقالت ان النساء قال شغلهم الا حرجان الذهب والزعفران أحسن حديث أبي امامة بسند ضعيف وقال الحرير بدل الزعفران ولمسلم من حديث عزة الاشجعية وبل للنساء من الاخرين الذهب والزعفران وسنده ضعيف (١) حديث عائشة أت فتاة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا نبي الله اني فتاة أعطيت واني أكره التزويج فاحق الزوج على المرأة الحديث الحاسم ويصح اسناده من حديث أبي هريرة دون قوله لي فزويجي فانه خير ولم أره من حديث عائشة (٢) حديث ابن عمر أت امرأة من خثعم الى الرسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني امرأة أيم وأربدان أتزوج فاحق الزوج الحديث البيهقي مقتصر على شطر الحديث ورواه جماعة من حديث ابن عمر وفيه ضعف (٣) حديث لو أمرت أحد أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها والولد لأبيه من عظم حقهما عليهما الترمذي وابن حبان من حديث أبي هريرة دون قوله والولد لأبيه فلم أرهما وكذلك رواه أبو داود ومن حديث قيس بن سعد وابن ناجية من حديث عائشة وابن حبان من حديث ابن أبي أوفى (٤) حديث أقرب ما تكون المرأة من ربه اذا كانت في قعر بيتها فان صلاتها في محض دارها أفضل من صلاتها في المسجد الحديث ابن حبان من حديث ابن مسعود وبأول الحديث دون آخره ورواه أبو داود مختصراً من حديثه دون ذكر محض الدار ورواه البيهقي من حديث عائشة بلفظ ولأن تصلي في الدار خير طمأن أن تصلي في المسجد واسناده حسن ولا بن حبان من حديث أم حبيدة بنحوه (٥) حديث المرأة عورة فإذا خرجت استترتها الشيطان الترمذي وقال حسن ويصح وابن حبان من حديث ابن مسعود (٦) حديث للمرأة عشرة عورات فإذا تزوجت ستر الزوج عورة الحديث الحافظ أبو بكر محمد بن عمر الجعفي في تاريخ الطالبين من حديث علي بسند ضعيف والطبراني في الصغيرين من حديث ابن عباس للمرأة ستران قيل وماهما قال الزوج

الرباط هم الرجال لانهم يطوأنفوسهم على طاعة الله تعالى ولا تقطعوا الى الله فاقام الله لهم الدنيا خادمة (روى) عمران بن الحصين قال

وكفه الله البها
وأصل الرباط
ما ربط فيه
الخيول ثم قيل
لكل ثمر يدفع
أهله عن وراءهم
رباط فالجاهد
الرباط يدفع
عن وراءه والقيم
في الرباط على
طاعة الله يدفع
به بدعائه البلاء
عن العباد
والبلاد (أخبرنا)
الشيخ العالم
رضي الدين أبو
الخير أحمد بن
اسماعيل
الفرزباني اجازه
قال أنا أبو سعيد
محمد بن أبي
العباس الخليلي
قال أخبرنا
القاضي محمد بن
سعيد الفرزباني
قال أنا أبو اسحق
أحمد بن محمد قال
أنا الحسين بن
محمد قال أنا أبو
بكر بن سرجة
قال حدثنا عبد الله
ابن أحمد بن
حنبل قال حدثني
أبو جده الجعي
قال حدثنا يحيى بن
سعيد بن القطار

فيكون له طريقا الى الله عز وجل فقال حتى أستاذني فرجع الى أبي سليمان الداراني قال وكان ينهاني
عن التزويج ويقول ما تزوج أحد من أصحابنا الا تغير فلما سمع كلامها قال تزوج بها فانها وليست بغير هذا كلام
الصديقين قال فتزوجها فكان في منزلنا كن من حص ففني من غسل ابدى المستجلبين لا يخرج بعدا كل
فضلا عن غسل بالاشنان قال وتزوجت عليها ثلاث نسوة فكانت تطعمني الطيبات وتطبخني وتقول اذهب
بنشاطك وقوتك الى أزواجك وكانت رابعة هذه تشبه في أهل الشام رابعة العدوية بالبصرة * ومن الواجبات
عابها أن لا تنظر في ماله بل تحفظه عليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) لا يحل لها ان تطعم من يئته الا باذنه
الا الرطب من الطعام الذي يخاف فساده فان أطعمت عن رضاه كان لها مثل أجره وان أطعمت بغير اذنه كان
له الاجر وعلم الوزير من حقها على الوالد ان تعلمها حسن المعاشرة وآداب العشرة مع الزوج كإبراء ان أساء
بنت خارجة الفزاري قالت لا بنته عند التزويج انك خرجت من العش التي فيه درجت فصرت الى فراش لم تعرفه
وقرين لن تألفيه فكوفي له أضيابك لك ساء كوني له مهادا يكن لك حمدا او كوني له أمة يكن لك عبد الا ناحني
به في تلك ولا تباعدى عنه فيسألك ان دناسك فاقر في منه وان تأى فابعدى عنه واحفظي أنفسه وسمعه
وعينه فلا يشمن منك الا طيبا ولا يسمع الا حسنا ولا ينظر الا جيلا وقال رجل لزوجته *

خنى العفوى تستدعي مودتي * ولا تنطقي في سورتي حين أغضب
ولا تنقري في ثرك الدف مرة * فانك لا تدري كيف المغيب
ولا تكثر الشكوى فتذهب بالهوى * وبأباك قلبي والشاوب تقلب
فاني رأيت الحب في القلب والاذى * اذا احببنا لم يلبث الحب يذهب
فالقول الجامع في آداب المرأة من غير تنطوي ان تكون قاعدة في قعر بيتها لازمة لمفردا لا يكثر صعودها
واطلاها قليلة الكلام لجبرائيل تدخل عليهم الا في حال يوجب الدخول تحفظ بعلمها في غيبتها وحضرته وتطلب
مسرة في جميع أمورها ولا تخونه في نفسها وماله ولا تخرج من بيتها الا باذنه فان خرجت باذنه فمختفية في هيئة
رثة تطلب الموضع الخالية دون الشوارع والاسواق محترمة من ان يسمع غريب صوتها او يعرفها بشخصها
لا تعرف الى صديق بعلمها حاجاتها بل تنسك على من نظن انه يعرفها أو تعرفه بمها صلاح شأنها وتدير بيتها
مقبلة على صلاتها وأوصيائها واذا أستاذني صديق بعلمها على الباب وليس البعل حاضر التستفهم ولم تعاوده في
الكلام غيرة على نفسها ولعلها تكون قانعة من زوجها بما رزق الله وتقدم حقه على حق نفسها وحق سائر
أقاربها متنتظفة في نفسها مستعدة في الاحوال كلها للفتح بها ان شاء مشقة على أولادها حافظة للسرعة عليهم
قصيرة اللسان عن سب الاولاد ومراجعة الزوج وقد قال صلى الله عليه وسلم (٢) انا و امرأة سفهاء الخدين كهاتين
في الجنة امرأة أمت من زوجها وجست نفسها على بنتها حتى نأوا واماوا وقال صلى الله عليه وسلم (٣) حرم الله
على كل آدمي الجنة بدخلها قبل غيري أنظر عن يميني فاذا امرأة تبادرت الى الباب الجنة فقول ما طننه تبادرت

والقبر (١) حديث لا يحل لها ان تطعم من يئته الا باذنه الا الرطب من الطعام الحديث (٢) بوداود الطيار واليهيقي
من حديث ابن عمر في حديث فيه ولا تطعم من يئته شيئا الا باذنه فان فطت ذلك كان له الاجر وعلم الوزير لا
داود من حديث سعد قالت امرأة يا رسول الله ان كل على أباتنا أو بناتنا أو أوجنا فيا يحل لنا من أموالهم قال
الرطب نا كلته وتهدي ويصح الدار قطني في العلل أن سعدا هذا رجل من الانصار ليس ابن أبي وقاص واختاره
ابن القطان وسلب من حديث عائشة اذا نفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة وكان لها أجرها عما نفقت
ولزوجها أجره بما كسب (٢) حديث أنا و امرأة سفهاء الخدين كهاتين الحديث (٣) بوداود من حديث أبي مالك
الأشجعي بسند ضعيف (٣) حديث حرم الله على كل آدمي الجنة أن يدخل قبل غيري أنظر عن يميني فاذا
امرأة تبادرت الى الباب الجنة فخر اطي في مكارم الاخلاق من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

قال حدثنا حفص بن سليمان عن محمد بن سويق عن وبر بن عبد الرحمن عن ابن عمر قال قال (٥٤) رسول الله صلى الله عليه

وسلم ان الله تعالى
ليدفع بالمسلم
الصالح عن مائة
من أهل بيته
ومن جيرانه
البناء (روى)
عنه صلى الله
عليه وسلم انه قال
لولا عباد الله ركن
وصية رضع
وبها تم ركن لص
عليكم العذاب
صيام رضى رضا
جابر (روى)
ابن عبد الله قال
قال النبي صلى
الله عليه وسلم ان
الله تعالى ليصلح
بصلاح الرجل
ولده وولد ولده
وأهل دويره
ودويرات حوله
ولا يزالون في
حفظ الله مادام
فيهم وروى داود
ابن صالح قال قال
لأبوسلمة بن
عبد الرحمن وابن
أبي هلال تدرى
في أي شيء زلت
هذه الآلة اصبروا
وصابروا وابتلوا
قلت لا قال يا ابن
أخي لم يكن في
زمن رسول الله
صلى الله عليه

فيقال يا محمد هذه امرأة كانت حسنة عجيبة وكان عندها تسمى لها قصيرت عليهن حتى بلغ أمرهن الذي بلغ
فشكر الله لها ذلك * ومن آدابها أن لا تتفاخر على الزوج بجمالها ولا تدرى زوجها لقبه فقد روى ان
الاصمعي قال دخلت البادية فإذا بأبى أمية من أحسن الناس وجهاً تحت رجل من أقبح الناس وجهاً فقلت
لها يا هذه أترضين لنفسك أن تكوني تحت مثله فقالت يا هذا اسكت فقد سألتني في قولك له أحسن فما بينه
وبين خالته جعلني ثوبه أو لم يلى سألت فيما بيني وبين خالتي فجعله عقوبتي أو فلا أرضى بمرض الله لي فاستكتني
وقال الاصمعي رأيت في البادية امرأة عليها قميص أجروهي غنصتني ويدها سمكة فقلت ما أبعد هذا من هذا فقلت
ولله مني جانب لا أضعه * واللهومني والبطة الجانب

فعلت انما امرأة صالحة طراز حزين له * ومن آداب المرأة ملازمة الصلاح والانتباه في غيبة زوجها
والرجوع الى اللعب والانساط وأسباب اللذة في حضور زوجها ولا ينبغي أن تؤذى زوجها بما روى عن
معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) لا تؤذى امرأة زوجها في الدنيا الا قالت زوجته من الحور
العين لا تؤذيه قال الله فامحو عنك دغيل يوشك أن يفارقك الينا * وبما يجب عليهن من حقوق النكاح
اذا ماتت عن زوجها أن لا تحمد عليه أكثر من أربعة أشهر وعشر وتجنب الطيب والزينة في هذه المدة قالت
زينب بنت أبي ساعدة دخلت على أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين توفي أبوها فوسفان بن حرب
فدعت طبيب فيه صفة خلوق وغيره فذهنت به بارية ثم مست بعارضا ثم قالت والله ما لي بالطيب من حاجة
غير أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) يقول لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحمد على ميت
أكثر من ثلاثة أيام الا على زوج أو أربعة أشهر وعشر وأيامها لزوم مسكن النكاح الى آخر العدة وليس لها
الاتقال الى أهلها ولا الخروج الا للضرورة * ومن آدابها أن تقوم بكل خدمة في الدار تقدر عليها فقد روى عن
أماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنهما أنها قالت (٣) تزوجني الزبير وماله في الارض من مال ولا عولك ولا شيء غير
فرسه وناحته فكنت أعلف فرسه وأكفيت مؤثته وأسوسه وأدق النوى لنا صم وأعلفه وأستقي الماء وأخز
غيره وأعجن وكنت أقفل النوى على رأسى من ثلثي فرسخ حتى أرسل الى أبو بكر بجارية فكفتني سياسة
الفرس فسكنا ثم اعتقتي ولقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما ومعه أحمدة والنوى على رأسى فقال صلى
الله عليه وسلم أخ خالنيخ ناقته ويجعلني خلفه فاستعيت أن أسير مع الرجال وذكر الزبير وغيره وكان غير
الناس ففرس رسول الله صلى الله عليه وسلم اني قد استعيت فثبت الزبير بحكيت له ماجرى فقال والله خلحك
النوى على رأسك أشد على من ركبك معه * ثم كآب آداب النكاح بحمد الله ومنه وصلى الله على كل عبد
مصطفى

كتاب آداب الكسب والمعاش وهو الكتاب الثالث من ربيع

العادات من كتاب احياء علوم الدين *

بسم الله الرحمن الرحيم *

نحمد الله الذي جعلنا موحداً لا يحق في توحيد ما سوى الواحد الحق ولا شيء * ونحمده بمجيد من يصرح بأن كل
شيء ما سوى الله باطل ولا يتحاشى * وان كل من في السموات والارض لم يخلقوا الا بالاول وجعلوا لله ولا فرأشا

(١) حديث معاذ لا تؤذى امرأة زوجها في الدنيا الا قالت زوجته من الحور العين لا تؤذيه الحديث الترمذي وقال
حسن غريب وابن ماجه (٢) حديث أم حبيبة لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحمد على ميت
أكثر من ثلاثة أيام الا على زوج أو أربعة أشهر وعشر متفق عليه (٣) حديث أسماء تزوجني الزبير وماله في الارض
من مال ولا عولك ولا شيء غير فرس وناح فكننت أعلف فرسه الحديث متفق عليه

كتاب آداب الكسب *

الباب الاول في فضل الكسب واخبر عليه *

وسلم غزير بط فيه الخيل ولكنه انتظار الصلاة بعد الصلاة قال باط لجهاد النفس والمقيم في الرباط مهابط مجاهد نفسه قال الله تعالى

على ما روى في
الخبر أن رسول
الله صلى الله عليه
وسلم قال حين
رجع من بعض
غزواته رجعنا
من الجهاد
الأصغر إلى
الجهاد الأكبر
(وقيل) أن
بعض الصالحين
كتب إلى أخيه
يستدعيه إلى
الغزو فكتب
إليه يا أخي كل
الثغور مجتمعة
في بيت واحد
والباب على
مردود فكتب
إليه أوه لو كان
الناس كلهم زنوا
عازمته اختلت
أمر المسلمين
وغلب الكفار
فلا بد من الغزو
والجهاد فكتب
إليه يا أخي لو لم
يكن الناس ما نأ عليه
وقالوا في زواياهم
على سجداتهم
الله أكبر أهيم
سور قسط طينية
وقال بعض
الحكماء
ارتفاع الأصوات
في يسوت

ونشكره وأدفع الساء لعباده سقفا مينا وبهد الأرض بساطها ثم وفرأشا * وكور الليل على النهار فجعل
الليل لباسا وجعل النهار معاشا * ليتشروا في ابتغاء فضله ويتشبهوا به عن ضراعة الحاجات آتعاشا * ونصلي
على رسوله الذي يصدر المؤمنون عن حوضه رواء بعد وروهم عليه عطاشا * وعلى آله وأصحابه الذين لم يدعوا
في نصرة دينه تشمرا وانكاشا * وسلم تسليما كثيرا * أما بعد * فإن رب الارباب ومسبب الأسباب
جعل الآخرة دار التواب والعقاب والدينار التحمل والاضطراب * والتشمر والاكتساب * وليس
التشمر في الدنيا مقصورا على المعادون للعاش بل المعاش ذريعة إلى المعاد ومن عليه فالدنيا مزعة الآخرة
ومدرجة إليها * والناس ثلاثة رجل شغلهم معاشه عن معاده فهو من الهالكين ورجل شغلهم معاده عن معاشه
فهو من الفائزين والآخر إلى الاعتدال هو الثالث الذي شغلهم معاشه لمعاده فهو من المقتصدين * وأن ينال
رتبة الاقتصاد من لم يلازم في طلب المعيشة منهج السداد ولن ينتظم من طلب الدنيا وسيلة إلى الآخرة وذريعة
مالي يتأدب في طلبها ذاب الشريعة وهانحن نورد آداب التجارات والصناعات وضروب الاكتسابات وسنبا
ونشرها في خمسة أبواب * الباب الأول * في فضل الكسب والحلث عليه * الباب الثاني * في علم جميع
البيع والشراء والعمالات * الباب الثالث * في بيان العدل في المعاملة * الباب الرابع * في بيان الاحسان
فيها * الباب الخامس * في شفقة التاجر على نفسه ودينه

باب الأول في فضل الكسب والحلث عليه
أما من الكتاب * فقوله تعالى وجعلنا النهار معاشا فذكر في معرض الامتنان وقال تعالى وجعلنا لكم فيها
معاشا قليلا ما تشكرون فجعلنا لك نعمة وطلب الشكر عليها وقال تعالى ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا
من ربكم وقال تعالى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله وقال تعالى فانتشروا في الأرض
وابتغوا من فضل الله * وأما الأخبار * فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الهمة في طلب
المعيشة وقال عليه السلام ^(٢) التاجر الصدوق يحشر يوم القيامة مع الصديقين والشهداء وقال صلى الله عليه وسلم
^(٣) من طلب الدنيا حلالا وتعفف عن غياله والمستلوس سعي على غياله وتعطف على جاره لقي الله وجهه كالقمر ليلة البدر
وكان صلى الله عليه وسلم ^(٤) جالس مع أصحابه ذات يوم فنظروا إلى شاب ذي جلد قوي وقد بكى يسي فقالوا له هذا
لو كان شبابه وجلده في سبيل الله فقال صلى الله عليه وسلم لا تقولوا هذا فإنه ان كان يسي على نفسه ليكفها عن
المستلوق فينتهي عن الناس فهو في سبيل الله وان كان يسي على أبي بن ضيعفان أو ذرية ضاعفان فيغنيمهم ويكفهم
فهو في سبيل الله وان كان يسي تفاخر أو تكاثر فهو في سبيل الشيطان وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) ان الله يحب العبد
يقصد الهمة ليستغني بها عن الناس ويغض العبد يتعلم العلم بقصد مهنة وفي الخبر ^(٦) ان الله تعالى يحب المؤمن

(١) حديث من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الهمة في طلب المعيشة تقدم في النكاح (٢) حديث التاجر الصدوق
يحشر يوم القيامة مع الصديقين والشهداء الترمذي والحاكم من حديث أبي سعيد قال الترمذي حسن وقال
الحاكم أنهم مراسيل الحسن ولا ينماجه والحاكم نحوه من حديث ابن عمر (٣) حديث من طلب الدنيا
حلالا وتعفف عن المسألة وسعي على عباله الحديث أبو الشيخ في كتاب الثواب وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في
شعب الإيمان من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٤) حديث كان صلى الله عليه وسلم جالسا مع أصحابه
ذات يوم فنظروا إلى شاب ذي جلد قوي وقد بكى يسي فقالوا له هذا لو كان جلده في سبيل الله الحديث الطبراني
في معاجزه الثلاثة من حديث كعب بن عجرة بسند ضعيف (٥) حديث ان الله يحب العبد يقصد الهمة يستغني
بها عن الناس الحديث لم يجدته هكذا وروى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث علي أن الله يحب
أن يرى عبده تعب في طلب الحلال وفيه محمد بن سهل العطار قال الدارقطني يضع الحديث (٦) حديث ان الله
يحب المؤمن المحترف الطبراني وابن عدي وضعفه من حديث ابن عمر

المحترف وقال صلى الله عليه وسلم (١) أحل ما أكل كل الرجل من كسبه وكل بيع مبرور في خير آخر (٢) أحل ما أكل العبد كسب بد الصانع اذا اذبح وقال عليه السلام (٣) عليكم التجارة فان فيها تسعة أعشار الرزق يروى ان عيسى عليه السلام رأى رجلاً فقال ما صنعت قال أتعب قال من يعولك قال أخى قال أخوك أعبد منك وقال نبينا صلى الله عليه وسلم (٤) انى لأعلم شيئاً يقر بكم من الجنة ويبعثكم من النار الا أمرتكم به وانى لأعلم شيئاً يبعثكم من الجنة ويقر بكم من النار الا نهيتكم عنه وان الروح الامين نفث في روعي ان نفسا لن تموت حتى تستوفى رزقها وان أبطأ عنها فاتقوا الله وأجلاوا في الطلب أمر بالاجال في الطلب ولم يقل أتركوا الطلب ثم قال في آخره ولا يحصلنكم استبطاء شيء من الرزق على أن تطلبوه بمعية الله تعالى فان الله لا ينال ما عنده بمعصيته وقال صلى الله عليه وسلم (٥) الاسواق موائد الله تعالى فمن أتاها أصاب منها وقال عليه السلام (٦) لأن يأخذ أحدكم حذقه فيعطى على ظهره خير من أن يأبى رجلاً عطاء الله من فضله فيسأله أعطاه وأمنعه وقال (٧) من فتح على نفسه باباً من السؤل فتح الله عليه سبعين باباً من الفقر وأما الآثار فقد قال لقمان الحكيم لابنه يا بني استغن بالكسب الحلال عن الفقر فانه ما افتقر أحد قط الا أصابه ثلاث خصال رقة في دينه وضعف في عقله وذهب مروءته وأعظم من هذه الثلاث استغفاف الناس به وقال عمر رضي الله عنه لا تشد أحدكم عن طلب الرزق ويقول اللهم ارزقني فقد علمت ان السماء لا تمطر ذهباً ولا فضة وكان زيد بن مسلمة يفرس في أرضه فقال له عمر رضي الله عنه أصبت استغن عن الناس يكن أصون لدينك وأكرم لك عليهم كما قال صاحبكم أحيه

فلن أزال على الزوراء أغمرها * ان السكر يعمى الاخوان ذوالمال

وقال ابن مسعود رضي الله عنه انى لا كره ان أرى الرجل فارغاً في أمر دينه ولا في أمر آخره وسئل ابراهيم عن التاجر الصدوق أهو أحب اليك أم المتفرغ للعبادة قال التاجر الصدوق أحب الى لانه في جهاد يأتية الشيطان من طريق المكاييل والميزان ومن قبل الاخذ والعطاء فيجاهده وخالفه الحسن البصري في هذا وقال عمر رضي الله عنه مامن موضع يأتى الموت فيه أحب الى من موطن أتسوق فيه لاهلى أبيع وأشتري وقال الهيثم بن عمار يفتنى عن الرجل يقع في فاد كراست فتنأى عنه فيهون ذلك على وقال يوب كسب فيه شيء أحب الى من سؤل الناس

(١) حديث أحل ما أكل كل الرجل من كسبه وكل بيع مبرور أحجم من حديث رافع بن خديج قيل يا رسول الله انى الكسب طيب قال عمل الرجل يبدو عمل مبرور ورواه البراء والحاكم من رواية سعد بن عمر بن عبد الرحمن قال الحاكم صحيح الاسناد قال وذكر يحيى بن معين ان عم سعيد البراء بن عازب ورواه البيهقي من رواية سعد بن عمر بن مسعود وقال هذا هو المحفوظ خطأ قول من قال عن جمعه وحكاية عن البخاري ورواه أحمد والحاكم من رواية جميع بن عمر بن خالد في بردة وجميع ضعيف والله أعلم (٢) حديث أحل ما أكل العبد كسب الصانع اذا اذبح أحجم من حديث أبي هريرة خير الكسب كسب العامل اذا اذبح واستاده حسن (٣) حديث عليكم التجارة فان فيها تسعة أعشار الرزق ابراهيم الحارثي في غريب الحديث من حديث نعيم بن عبد الرحمن تسعة أعشار الرزق في التجارة ورجاله ثقات ونعيم هذا قال فيه ابن منده ذكر في الصحابة ولا يصح وقال أبو حاتم الرازي وابن حبان انه تابعي فالحديث مرسل (٤) حديث انى لأعلم شيئاً يبعثكم من الجنة ويقر بكم من النار الا نهيتكم عنه فان الروح الامين نفس في روعي ان نفسا لن تموت حتى تستوفى رزقها الحديث ابن أبي الدنيا في القناعة والحاكم من حديث ابن مسعود ذكره شاهد الحديث في جدي وجرير ومحمد بن علي بن بشر والشيخان ومحمد بن حنبل ورواه البيهقي في شعب الايمان وقال الهيثم بن عمار (٥) حديث الأسواق موائد الله فمن أتاها أصاب منها رويانه في الطيوريات من قول الحسن البصري ولم أجده مرفوعاً (٦) حديث لأن يأخذ أحدكم حذقه فيعطى على ظهره خير به من أن يأبى رجلاً الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٧) حديث من فتح على نفسه باباً من السؤل فتح الله عليه سبعين باباً من الفقر الترمذي من حديث أبي كبشة الأنماري ولا فتح عبد الله بمسئلة الا فتح الله

واعقاد ما يصحح
الاحوال عادت
البركة على البلاد
والعباد (وقال
سرى السقطي)
في قوله تعالى
اصبروا واصبروا
ورابطوا واصبروا
عن الدنيار جاء
السلامة واصبروا
عند القتال بالثبات
والاستقامة
ورابطوا أهواء
النفس اللوامنة
واثقوا ما يعقب
لكم التذمة
لعلكم تفلحون
غدا على بساط
الكرامة وقيل
اصبروا على بلائي
وصابروا على
نعماني ورابطوا
في دار أعدائي
واثقوا محبة من
سواي لعلكم
تفاجحون غدا
بلقائي * وهذه
شرائط ساكن
الرباط قطع
المعاملة مع الخلق
وفتح المعاملة مع
الحق وترك
الاكتساب
اكتفاء بكفالة
مسبب الاسباب
وحبس النفس

شخبنا أبو العجب
السهرودي قال
أنا ابن نهان محمد
الكاتب قال أنا
الحسن بن شاذان
قال أنا دعلج قال
أنا البغوي عن
أبي عبيد القاسم
ابن سلام قال
حدثنا صفوان
عن الحرث عن
سعيد بن المسيب
عن علي بن أبي
طالب رضي الله
عنه قال قال
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
اسبغ الوضوء
في المكارم وعمل
الاقسام الى
المساجد وانظر
الصلاة بعد
الصلاة يغسل
اخطايا غسلا
* وفي رواية ألا
أخبركم بما يحبو
الله به اخطايا
وترفع به
الدرجات قالوا
بلى يا رسول الله
قال اسبغ
الوضوء في
المكاره وكثرة
اخطايا المساجد
وانظر الصلاة
بعد الصلاة

وجاءت راجع عاصقة في البصر فقال أهل السفينة لابراهيم بن أدهر رحمة الله وكان معهم فيها أمارى هذه الشدة
فقال ما هذه الشدة إنما الشدة الحاجة الى الناس * وقال أريب قال أبو بوقلابة الزم السوقي فان الغنى من العافية
يعنى الغنى عن الناس * وقيل لاحد ما تقول فحين جلس في بيته وأمسجده وقال لأعمل شيئا حتى ياتني رزقي
فقال أجد هذا رجل جهل العلم ما سمع قول النبي صلى الله عليه وسلم (١) ان الله جعل رزقي تحت ظل رحمي وقوله عليه
السلام حين ذكر الطير فقال (٢) تغدو خصاصا وتروح بطنا فذكر انها تغدو في طلب الرزق وكان أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم يصرون في البر والبحر ويعملون في تخليهم والقوة بهم وقال أبو بوقلابة لرجل لأن أراك تطلب معاشك
أحب الى من أن أراك في زاوية المسجد وروى ان الازاعي لى ابراهيم بن أدهر رحمة الله وعلى عنقه خزمة
سحب فقال له يا أسحق الى متى هذا اخوانك يكفونك فقال دعني عن هذا يا بحر وفاته بلغني أنه من وقف موقف
منك في طلب الحلال وجبت له الجنة وقال بوسليان الداراني ليس العباد عندنا أن نصف قديمك وغيرك يقول
لك ولكن ابدأ برغيفيك فاحرزهم ثم تعبد * وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه ينادى مناد يوم القيامة ابن بغيض
الله في أرضه فيقوم سؤال المساجد فيسده منمة الشرع للسؤال والانتكال على كفاية الاغيار ومن ليس له مال
موروث فلا يفيهم من ذلك الا الكسب والتجارة * فان قلت * فقد قال صلى الله عليه وسلم (٣) ما أوحى الى أن اجمع
المال وكن من التاجرين ولكن أوحى الى أن سبج بمحمد بك وكن من الساجدين واعبد بك حتى ياتيك وقيل
لسلمان الفارسي وأصاف قال من استطاع منكم أن يموت حيا أو غا يا وعامر المسجد به فليفعل ولا يموت تاجرا
ولا خائنا * فالجواب * ان وجه الجمع بين هذه الاخبار تفصيل الاحوال فنقول لسنا نقول التجارة أفضل مطلقا
من كل شيء ولكن التجارة ما أن تطلب بها الكفاية أو الثروة والزيادة على الكفاية فان طلب منها الزيادة على الكفاية
لاستكثار المال وادخاره لا يصرف الى الخيرات والصدقات فهي مذمومة لانه اقبال على الدنيا التي جهاراً من كل
خطية فان كان مع ذلك ظلمنا خائنا فهو ظلم ففسق وهذا ما أراد به سلمان بقوله لا تمت تاجرا ولا خائنا أو أراد بالتاجر
طالب الزيادة فما اذا طلب بها الكفاية لنفسه أو ولاده وكان يقدر على كفايتهم بالسؤال فالجارة تعفان عن السؤال
أفضل وان كان لا يحتاج الى السؤال وكان يعطي من غير سؤال فالكسب أفضل لانه اعطى لانه سائل بلسان
حاله ومنا دين الناس بقره فالتعفف والتسأوى من البطالة بل من الاشتغال بالعبادات البدنية وترك الكسب
أفضل لانه ترك عبادة العبادات البدنية أو رجل ليسير بالباطن وحمل القلب في علوم الاحوال والوكاشفات وأعمال
مشتغل بترية علم الظاهر بما ينتفع الناس به في دينهم كالغني والمفسر والمحدث وأمثالهم أو رجل مشغول بمصالح
المسامين وقد تكفل بامورهم كالسلطان والقاضي والشاهد فهو لاء اذا كانوا يكفون من الاموال المرصدة للمصالح
أو الاوقاف المسبلة على الفقراء والعلماء فاقبالهم على ما هم فيه أفضل من اشتغالهم بالكسب وهذا أوحى الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم أن سبج بمحمد بك وكن من الساجدين ولم يوح اليه أن كن من التاجرين لانه كان
جامعاً لهذه المعاني الاربعة التي يذات لا يحيط بها الوصف وهذا أشار الصحابة على أبي بكر رضي الله عنهم بترك
التجارة لمواي الخلفة اذ كان ذلك يشغلهم عن المصالح وكان يأخذ كفايتهم من مال المصالح ورأى ذلك أولى ثم لما
توفي وأوصى برده الى بيت المال ولكنهم رأوا في الابتداء أولى وهو لاء الاربعة حالتان أخريان احدهما ان تكون
كفايتهم عند ترك المكسب من أيدي الناس وما يتصدق به عليهم من زكاة أو صدقة من غير حاجة الى سؤال فترك
عليه باب فقرا وكثرة تحوها وقال حسن صحيح (١) حديث ان الله جعل رزقي تحت ظل رحمي أجد من حديث
ابن عمر جعل رزقي تحت ظل رحمي واسناده صحيح (٢) حديث ذكر الطير فقال تغدو خصاصا وتروح بطنا
الترمذي وابن ماجه من حديث عمر قال الترمذي حسن صحيح (٣) حديث ما أوحى الى أن اجمع المال وكن
من التاجرين ولكن أوحى الى أن سبج بمحمد بك وكن من الساجدين ابن مردويه في التفسير من حديث ابن
مسعود بسنده لين

الطاهرين هذا
وصفاً أصح
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
قيل لهم ماذا
كنتم تصنعون
حتى أثنى الله
عليكم بهذا
الثناء قالوا كنا
نتبع الماء الجرس
وهذا واشباه هذا
من الآداب
وظيفة صوفية
الربط يلزمونه
و يتعاهدونه
والرباط ينشئهم
ويصيرهم لكل
قوم دار وأرباط
دارهم وقد
شابهوا أهل
الصفة في ذلك
على ما أخبرنا أبو
زرعة عن أبيه
الحافظ المقامي
قال أنا أجدن
محمد البرزاي قال
أنا عيسى بن علي
الوزير قال حدثنا
عبد الله البقوي
قال حدثنا وهبان
ابن بنية قال
حدثنا خالد بن
عبد الله عن
داود بن أبي هند
عن أبي الحرث
سحب بن أبي

الكسب والاستغلال بما هم فيه أولى أذنبه أمانة الناس على الخيرات وقبولهم للمحق عليهم وأفضل لهم
* الحالة الثانية الحاجة إلى السؤال وهذا في محل النظر والتشديدات التي رواها في السؤال وذهب تذل ظاهره أعلى
أن التعفف عن السؤال أولى وأطلاق القول فيه من غير ملاحظة الأحوال والأشخاص عسير بل هو موكول
إلى اجتهاد العبد ونظره لنفسه بأن يقابل ما يليق في السؤال من المصلحة وهتك المروءة والحاجة إلى الشئيل والإلحاح
بما يحصل من اشتغاله بالعلم والعمل من الفائدة له ولغيره فرب شخص تكتر فائدة إلحاحه وفائدته في اشتغاله بالعلم
أو العمل ويؤمن عليه بأذى تعرض في السؤال لتحصيل الكفاية ويرى بما يكتسب من المال بما يتقابل المطلوب
والمحذور فينبغي أن يستغنى المرء بنفسه قلبه وإن أفتاء الملقون فإن الفتاوى لا تحيط بتفاصيل الصور ودقائق
الأحوال ولقد كان في السلف من له ثلثة وستون صديقاً ينزل على كل واحد منهم ليلة ومنهم من له ثلاثون
وكانوا يستغلون بالعبادة لعلهم بأن المكلفين بهم يتقلدون منه من قيوهم لبرائهم فكان قيوهم لبرائهم
خير مضافاً لهم إلى عباداتهم فينبغي أن يدقق النظر في هذه الأمور فإن أجز الآخذ كأجر العاطي مهما كان الآخذ
يستعين به على الدين والمعطى يعطيه عن طيب قلب ومن أطلع على هذه المعاني أمكنه أن يعرف حال نفسه
ويستوضح من قلبه ما هو الأفضل له بالإضافة إلى حاله ووقته فهذه فضيلة الكسب وليكن العقد الذي به
الاكتساب عاملاً لربعة أمور الصحة والعبد والاحسان والشفقة على الدين ونحن نعتقد في كل واحد باباً ونبتهى
بذكر أسباب الصحة في الباب الثاني

§ الباب الثاني في علم الكسب بطريق البيع والربا والسلم والإجارة والقراض والشركة
وبين شروط الشرع في صحة هذه التصرفات التي هي مدار المكاسب في الشرع
اعلم أن تحصيل علم هذا الباب واجب على كل مسلم مكنته لان طلب العلم فريضة على كل مسلم وأما هو طلب العلم
المتحاج إليه والمكتسب يحتاج إلى علم الكسب ومهما حصل علم هذا الباب وقف على مفسدات المعاملة فيقيها
وما شذ عنه من الفروع المشككة فيقع على سبب اشكالها فيتوقف فيها أن يسأل فانه إذا لم يعلم أسباب الفساد
بعدم جلي فلا بد من توقفه على السؤال ولو قال لا أقدم العلم ولكني أصبر إلى أن تقع لي الواقعة فعندها
أعلم واستغنى فيقال له يوم تعلم وقوع الواقعة مهمات تعلم جل مفسدات العقود فانه يسقر في التصرفات ويظهر المحيطة
مباشرة فلا بد له من هذا القدر من علم التجارة ليقتره المباح عن المحذور وموضع الاشكال عن موضع الوضوح
ولذلك روي عن عمر رضي الله عنه أنه كان يطوف السوق ويضرب بعض التجار بالرة ويقول لا يبيع في سوقنا
الامن يفتقه والأكل الرأبشاء أم أي وعلم العقود كثير ولكن هذه العقود الستة لتفتك المكاسب عنها وهي البيع
والربا والسلم والإجارة والشركة والقراض فلنشرح شروطها

§ العقد الأول البيع
وقد أحله الله تعالى وله ثلاثة أركان العاقدان المقود عليه واللفظ § الركن الأول العاقد ينفى للتاجر أن لا يعامل
بالبيع أربعة الأصبي والمجنون والعبد والاعمى لان الأصبي غير مكلف وكذا المجنون وبيعهما باطل فلا يصح بيع الصبي
وان أذن له فيه الولي عند الشافعي وما أخذ منهما مضمون عليه هما وما ساه في المعاملة اليهما فاضع في أيديهما
فهو المضيع له وأما العبد العاقل فلا يصح بيعه ومشرأه الإباذن سيده فعلى البقال والتجيز والقباض وغيرهم لا أن
يعاملوا بالعبيد ما تآذن لهم السادة في معاملاتهم وذلك بأن يسمعه صريحاً أو ينتشر في البلد أنه مأذون له في
الشرع لسيده وفي البيع له يفعل على الاستئفاضة وعلى قول عبد بن بحر بذلك فإن عامله بغير إذن السيد فقد هـ
باطل وما أخذ منه مضمون عليه لسيده وما نساه ان ضاع في يد العبد لا يتعلق برقبته ولا يضمنه سيده بل ليس
له إلا المطالبة إذا عتق وأما الاعمى فانه يبيع ويشتري ما لا يرى فلا يصح ذلك فليأمره بأن يوكل وكذا لبصر البشري

§ الباب الثاني في علم الكسب

الاسود عن طاعة رضى الله عنه قال كان الرجل إذا قدم المدينة وكان له بهار يفت يزل على عريفه فان لم يكن له بهار غن في الزل الصفة وكنيت

له أو يبيع فيصح تركيله ويصح بيع تركيله فإن عامله التاجر بنفسه فالعامل له فاسدة وما أخذ منه مضمون عليه ببقية وما سلمه إليه أيضاً مضمون له ببقية وأما الكافر فتجوز معاملته لكن لا يباع منه المصحف ولا العبد المسلب ولا يباع منه السلاح إن كان من أهل الحرب فإن فعل ففي معاملاته مردودة وهو عاصم بهار به وأما الجندية من الأتراك والتركمانية والعرب والاکراد والسراق والخونة وأكدة الأرباء والظلمة وكل من أكثر ما له حرام فلا ينبغي أن يتكلم معاً في أنفسهم شيئاً لأجل أنها حرام إلا إذا عرف شيئاً بعينه أنه حلال وسيأتي تفصيل ذلك في كتاب الحلال والحرام * الركن الثاني في العقود عليه * وهو المال المقصود تملكه من أحد العاقدين إلى الآخر فمما كان أو متخافه في ستة شروط * الأول أن لا يكون نجس في عينه فلا يصح بيع كلب وخنزير ولا بيع بل وعذرة ولا بيع العاج والأواني الخشبية فإن العظم نجس بالموت ولا يظهر القيل بالذبح ولا يظهر عظمه بالتذكية ولا يجوز بيع الخمر ولا بيع الدوك النجس المستخرج من الحيوانات التي لا تؤكل وإن كان يصلح للاستصباح أو طلاء السفن ولا بأس ببيع الدهن الطاهر في عينه الذي نجس بوقوع نجاسة أو موت فأرة فيه فإنه يجوز الانتفاع به في غير الأكل وهو في عينه ليس نجس وكذلك لا يرى بأس ببيع زرافة فإنه أصل حيوان ينتفع به وتشبهه بالبض وهو أصل حيوان أو في تشبهه بالزهر ويجوز بيع فارة المسك ويقضى بطهارتها إذا انفصلت من الطبيعة في حالة الحياة * الثاني أن يكون متفعلاً فلا يجوز بيع الحشرات ولا الفأرة ولا الخيول ولا الثغث إلى انتفاع المشتري بالحياة وكذا الانتفاع إلى انتفاع أصحاب الخلق بأجزاءهم من السلوة تعرضها على الناس ويجوز بيع الحر والعمل وبيع القهود والأسود ما يصلح لصيد أو ينتفع بجلده ويجوز بيع القيل لأجل الحمل ويجوز بيع الطوطى وهي البغاة والطاوس والطيور الملحقة الصور وإن كانت لا تؤكل فإن التفرج بأصواتها والنظر إليها غرض مقصود مباح وإنما الكلب هو الذي لا يجوز أن يقتني إعجاباً بصورته لنهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه ^(١) ولا يجوز بيع العود والصنح والزمار والملاهي فإنه لا منفعة لها شرعاً وكذا بيع الصور المصنوعة من الطين كالحيوانات التي تباع في الأعياد للعب الصبيان فإن كسرها واجب شرعاً وصور الأشجار منساجمها وأما الثياب والأطباق وعلمها صور الحيوانات فيصح بيعها وكذا الستور وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها ^(٢) اتخذني منها عارق ولا يجوز استعمالها منصوباً بقوم أو موضوعة أو أجازا لا انتفاع من وجهه صحت البيع لذلك الوجه * الثالث أن يكون المتصرف فيه مملوكاً للعاقداً وما ذوا من جهة المالك ولا يجوز أن يشتري من غير المالك انتظراً للأذن من المالك بل لو رضى به بذلك وجب استئذان العبد ولا ينبغي أن يشتري من الزوج أو من الزوج ولا من الزوج مال الزوج ولا من الوالد المال الولد ولا من الولد المال الولد إلا أن يرضى به فإنه إذا لم يكن الرضا متقدماً لم يصح البيع وأمثال ذلك مما يجري في الأسواق فواجب على العبد المتدين أن يمتحز زمنه * الرابع أن يكون العقود عليه مقبوراً على تسليمه شرعاً وحسباً لا يقدر على تسليمه حسلاً لا يصح بيعه كالأبق والسك في الماء والجنين في البطن وعشب الفحل وكذلك بيع الصوف على ظهر الحيوان والبن في الضرع لا يجوز فإنه يتغير تسليمه لا خلتاً غير المبيع والمبيع والمجوز عن تسليمه شرعاً كالزهر والموقوف والمستولة فلا يصح بيعها أيضاً وكذا بيع الأم دون الولد إذا كان الولد صغيراً وكذا بيع الولد دون الأم لأن تسليمه تفرق بينهما وهو حرام فلا يصح التفرق بينهما بالبيع * الخامس أن يكون المبيع معالوم العين والتقدير الوصف بما العلم بالعين فإن يشير إليه بعينه فلو قال بعتك شاة من هذا القطيع أي شاة أردت أو ثوباً من هذه الثياب التي بين يديك أو ذراعاً من هذا السكر بأس وخذه من أي جانب شئت أو عشرة أذرع من هذه الأرض وخذه من أي طرف شئت فالبيع باطل وكن ذلك مما يعتاده المتساهلون في الدين الآن يبيع شاة با (١) حديث النبي عن اقتناء الكلب متفق عليه من حديث ابن عمر من اقتنى كلباً أو كلباً ماشية أو ضاراً ناقص من عمله كل يوم فباطل (٢) حديث اتخذني منه عارق بقوله لعائشة متفق عليه من حديثها

المعنى أن يكون سكانها بوصف ما قال الله تعالى وترعنا ما في صدورهم من غل أخوانا على سرر متقابلين والمقابلة باستواء السر والعلانية ومن أضمر لأخيه غلابيس بمقابلة وإن كان وجهه إليه فاهل الصفة هكذا كانوا لأن مشار الفعل والحق وجود الدنيا وجوب الدنيا رأس كل خطيئة فاهل الصفة رفضوا الدنيا وكانوا لا يرجعون المنزوع ولا إلى ضرع فزالت الإحقاد والقفل حين يواطئهم وهكذا أهمل الربط متقابلون بظواهرهم و بواطنهم مجتمعون على الاتفاق والمودة بمجموعين للكلام ومجتمعون للطعام ومتفقون بركة الاجتماع

عنه قال ما كل
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
على خوان ولا
في سكرجة ولا
خيل لم يرق
فقبل فعلى أي
شيء كانوا
يا مسكون قال
على السفر
فالعباد والزهاد
طلبوا الانفراد
لخول الآفات
عليهم بالاجتماع
وكون نفوسهم
تتعلق للاهوية
والخوض فيها لا
يعنى فرأوا السلامة
في الوحدة
والسوقية لقوة
عملهم وحمية
حالم نزع عنهم
ذلك فبرأوا
الاجتماع في
بيوت الجماعة
على السجادة
فسجادة كل
واحد زاوية
وهم كل واحد
مهمه ولعل
الواحد منهم لا
يغطي همه
سجادته ولهم في
اتخاذ السجادة
وجه من السنة
(روى) أبو

مثل أن يبيع نصف الشيء أو عشرة فإن ذلك جائز وأما العلم بالقرن فاما يحصل بالكيل أو بالوزن أو بالنظر اليه فلو قال
بعتك هذا الثوب بمائة بفلان أو بعمه لا يدري أن ذلك فهو باطل ولو قال بعتك بتهذه الصبغة فهو باطل
اذ لم تكن الصبغة معلومة ولو قال بعتك هذه الصبرة من الخنطة فهو باطل أو قال بعتك هذه الصبرة من الدراهم
أو هذه القطعة من الذهب وهو برأها صبح البيع وكان تخمينه بالنظر كافيا في معرفة المقدار وأما العلم بالوصف
فيفصل بالرؤى في الاعيان ولا يصح بيع الغائب الا اذا سيقترت به منتهى لا يغلب التغير فيها والوصف لا يقوم
مقام العيان هذا أحد المذهبين ولا يجوز بيع الثوب في المنسج اعتقادا على القوم ولا يبيع الخنطة في منسجها
وجوز بيع الارز في قشرته التي بدخرها وكذلك يبيع الجوز واللوز في القشرة السفلى ولا يجوز في القشرتين
و يجوز بيع الباقلاء الطيب في قشره بالحاجة ويتسامح ببيع القفاز بخر يان عادة الاولين به ولكن يحمله
الاحث بعوض فان اشتراه لبيعه فالقياس بطلانه لانه ليس مستترا ستر خلقه ولا يبعد ان يتسامح به اذ في اخراجه
افساده كالرمان وما يستر بستر خلق معه * السادس أن يكون المبيع مقبوضا ان كان قد استفاد ملكه معاوضة
وهنا شرط خاص وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) عن بيع ما لم يقبض ويستوى فيه العقار والمنقول
فكل ما اشتراه أو باعه قبل القبض فبيعه باطل وقبض المنقول بالنقل وقبض العقار بالتخلف وقبض ما ابتاعه
بشرط الكيل لا يتم الا بان يكاله أو ما يبيع الميراث والوصية والوديعة وما لم يكن لملكه حاصل فيه معاوضة فهو جائز
قبل القبض * الركن الثالث * لفظ العقد فلا بد من جر يان إيجاب وقبول متصل به لفظ دال على المقصود منهم
اماصر ع أو كانه قولاً أعطيتك هذا ابدك بدل قوله بعتك فقال قبلته جاز بها قصد به البيع لانه قد حصل
الاعارة اذا كان في ثوب أو دابتين والنية تدفع الاحتمال والصرح يقطع للخصومة ولكن السكينة تنفيذ الملك
والحل ايضاً فيها يختار ولا ينبغي أن يقرن بالبيع شرط على خلاف مقتضى العقد فلو شرط أن يزبدشياً آخر أو أن
يحمل المبيع الى داره أو أن يشتري الحطب بشرط النقل الى داره كل ذلك فاسيد الا اذا أقر استجاره على النقل
باجرة معاومة منفردة عن الشراء للمنقول وبهما لم يجز بينهما إلا المعاطاة بالفعل دون التلفظ بالسان لم يتعقد
البيع عند الشافعي أصلاً وانعقد عند أبي حنيفة ان كان في المحقرات ثم مضى المحقرات عسير فان رد الامر الى
العادات فقد جاوز الناس المحقرات في المعاطاة اذ يتقدم الدلال الى الزاين يا ختمه أو باديها بجمعة عشرة قد تاجر
مثلاً يحملة الى المشتري ويعود اليه بارئاً رضاه فيقول له خذ عشرة فأياً ختمن صاحبه عشرة ويحملةا ويسلمها
الى الزاين فأياً ختمها يتصرف فيها أو يشتري الثوب بقطعه لم يجز بينهما إيجاب وقبول أصلاً وكذلك يجتمع
المجهزون على حانوت البيع فيعرض متاعا فبعت مائة دينار مثلاً فحين يزبد فيقول أحدهم هذا على تسعين
ويقول الآخر هذا على ثمانين وتسعين ويقول الآخر هذا بمائة فيقال له من زين ويسلم يأخذ المتاع من غير
إيجاب وقبول فقد اسقرت به العادات وهذا من المعضلات التي ليست تقبل العلاج اذ الاحتمالات ثلاثة * اما فتح
باب المعاطاة مطلقاً الحطب والنفس وهو محال اذ فيه نقل الملك من غير لفظ دال عليه وقد أحل الله البيع والبيع
أسم للإيجاب والقبول ولم يجز ولم ينطق اسم البيع على مجرد فعل تسليم وتسليم فبما اذ يحكم باقتال الملك من
الجانبيين لاسيما في الجوارى والعبيد والعقارات والرواب النفسية وما يكثر التنازع فيه اذ السائر أن يرجع ويقول قد
ندبت وما بعت اذ لم يصبر معنى المجرّد تسليم وذلك ليس ببيع * الاحتمال الثاني أن نسد الباب بالكتابة كقال
الشافعي رحمه الله من بطلان العقد وفيه اشكال من وجهين أحدهما أنه يشبه أن يكون ذلك في المحقرات مستعددا
في زمن الصحابة ولو كانوا يشككون في الإيجاب والقبول مع البقال والخيار والقبض لنقل عليهم فعله ونقل ذلك
فلا منتشر الا وكان يشتهر وقت الاعراض بالكتابة عن تلك العادة فان الاعراض في مثل هذه تفاوت والثاني أن
الناس انما قد انهمكوا فيه فلا يشتري الانسان شيئاً من الاطعمة وغيرها الا ويعلم أن البائع قد ملكه بالمعاطاة

(١) حديث النبي عن بيع ما لم يقبض متفق عليه من حديث ابن عباس

سامة بن عبد الرحمن عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت اجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم حصاراً من اللبيل يملأ عليه من اللبن ورويت

فأى فائدة في تلطفه بالعقد إذا كان الأمر كذلك * الاحتمال الثالث أن يفصل بين المحقرات وغيرها كما قاله أبو حنيفة رحمه الله وعند ذلك يعسر الضبط في المحقرات ويشكل وجهه نيل الملك من غير لفظ بدل عليه وقد ذهب ابن مريج إلى تخرج قول الشافعي رحمه الله على وفقه وهو أقرب الاحتمالات إلى الاعتدال فلا بأس بولمنا السلب ليس الحاجات ولعموم ذلك بين الخلق ولما يغلب على الظن بأن ذلك كان معتاداً في الأعصار الأول فلما الجواب عن الإشكالين فهو أن تقول أما الضبط في الفصل بين المحقرات وغيرها فليس علينا تكلفه بالتعريف أن ذلك غير ممكن بل لطره فان وأحياناً أذ لا يخفى أن شراء البقل وقليل من الفواكه والخبز والمحم من المعلوم من المحقرات التي لا يعتاد فيها إلا المعاطاة وطلب الإيجاب والقبول فيه بعد مستقصياً ويستبد تكليفه لذلك ويستقل وينسب إلى أنه يقيم الوزن لأمر حقير ولا وجه له فهذا طرف الحفارة والطرف الثاني والأواب العبد والعقارات والعيال النفس فذلك مما لا يستبعد تكلف الإيجاب والقبول فهو بينهما أوسط متشابه يشك فيهما في محل الشبهة حتى ذى الدين أن يميل فيها إلى الاحتياط وجيع ضوابط الشرع فيما يعلم العادة كذلك ينقسم إلى أطراف واضحة وأوسط مشككة وأما الثاني وهو طلب سبب لنقل الملك فهو أن يجعل الفعل باليد أخذاً وتسليماً سبباً إذا لفظ لم يكن سبباً لعينه بل لبدلته وهذا الفعل قد دل على مقصود البيع دلالة مستقرة في العادة وانضم إليه سبب الحاجة وعادة الأولين وأطراف جميع العادات بقبول الهدايا من غير إيجاب وقبول مع التصرف فيها بأي فرق بين أن يكون فيه عوض أو لا يكون إذا الملك لا يدمن نقله في أهبة أيضاً لأن العادة السالفة تفرق في الهدايا بين المحقور والنفس بل كان طلب الإيجاب والقبول يستقيم فيه كيف كان وفي البيع لم يستقيم في غير المحقرات هذه أما زعمه أن عدل الاحتمالات وحق الورع المتدين أن لا يدع الإيجاب والقبول لا يخرج عن شبه الخلاف فلا ينبغي أن يتمتع من ذلك لاجل أن البائع قد ملكه بغير إيجاب وقبول فان ذلك لا يعرف بتحقيقاً فربما اشتراء بقبول أو إيجاب فان كان حاضر اعتدش راءه وأقر البالغ به فله تمتع منه وليست من غيره فان كان الشيء محقر وهو إليه محتاج فليتلفظ بالإيجاب والقبول فانه يستفيد به قطع الخصومة في المستقبل معه إذا رجوع من اللفظ الصريح غير ممكن ومن الفعل يمكن فان قلت قلت أمكن هذا فما يشتر به فكيف يفعل إذا حصر في ضيقة أو على مائدة وهو يعلم أن أصحابها يكتفون بالمعاطاة في البيع والشراء وسمع منهم ذلك وأراه أحب إليه الامتناع من الكل فأقول يجب عليه الامتناع من الشر إذا كان ذلك الشيء الذي اشتريته ومقدراً لنفسه ولم يكن من المحقرات وأما الأكل فلا يجب الامتناع منه فاني أقول أن ترد داني جعل الفعل دلالة على نقل الملك فلا ينبغي أن لا يجعله دلالة على الإباحة فان أمر الإباحة وسع وأمر نقل الملك أضيق فكل مطعم جرى فيه بيع معاطاة ففسام البائع إذن في الكل يعلم ذلك بقرينة الحال كاذن الجامي في دخول الجام والاذن في الطعام لمن ير يده المشتري في نزل منزلة ما لولا أن نأكل هذا الطعام أو نطعم من أردت فانه يعمل له ولوصرح وقال كل هذا الطعام ثم أغرم لي عوضه لحل الكل و يلزمه الضمان بعد الأكل هذا قياس الفقه عندي ولكنه بعد المعاطاة أكل ملكه ومتلفه فغلبه الضمان وذلك في ذمته والعن الذي سلمه أن كان مثل قيمته فقد ظفر السحق بمثل حقه فله أن يملكه بهما مجز عن مطالبته من عليه وان كان قادراً على مطالبته فانه لا يملك ما ظفر به من ملكه لانه يعمل بالأرضي بملك العين أن يصرفها إلى دينه فعليه المراجعة وأما ههنا فقد عرف رضاه بقرينة الحال عند التسليم فلا يبعد أن يجعل الفعل دلالة على الرضا بأن يستوفي دينه بما يسر إليه فيأخذه بحقه لكن على كل الأحوال جانب البائع أخضع لأن ما أخذه قدير بما لا يمكنه التملك إلا إذا أنلف عين طعمه في المشتري ثم بما يفتقر إلى استئصال قصد التملك ثم يكون قد ملك بمجر دروا استفادة من الفعل دون القول وأما جانب المشتري للطعام وهو لا يريد إلا الأكل فلهين فان ذلك يباح بالإباحة المفهومة من قرينة الحال ولكن ربما يلزم من مشاورته ان الضيف يضمن ما ألتفه وأنما يسقط الضمان عنه إذا تملك البائع ما أخذه من

يصلى عليه أو الرباط
يحتوى على
شبان وشيوخ
وأصحاب خدمة
وأرباب خلوة
فالمشايع بالزوايا
ألقى نظراً إلى ما
تدعوا إليه النفس
من النوم والراحة
والاستعداد
بالحرركات
والسكبات فلفظ
شوق إلى التفرغ
والاسترسال في
وجوه الرفق
والشباب يضيق
عليه جمال النفس
بالقسود في
بيت الجماعة
والانكشاف
لنظر الاغيار
لتكثر العيون
عليه فيتعبد
و يتأذب ولا
يكون هذا الا
إذا كان جمع
الرباط في بيت
الجماعة مهتمين
بمحافظة الاوقات
وضبط الانفاس
وحراسة الخواص
كما كان أصحاب
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
لكل امرئ منهم
يومئذ شأن

الشباب الطالب
الوحدة والعزلة
ويؤثر الشيخ
الشباب بزواتيه
وموضع خلوته
لبعس الشباب
نفسه عن دواحي
الهوى واغشوش
فيما لا يفيق ويكون
الشيخ في بيت
الجامعة لقوة
حاله وصبره على
مداواة الناس
وتخلصه من
تبعات الخاطئة
وحضور وقاره
بين الجمع فينضبط
به الفير ولا
يتكدر هو وأما
الخدمة فتشأن
من دخل الرباط
مبتدئاً ولم يذق
طعم المعاملة ولم
يشبه لنفائس
الاحوال أن
يؤمر بالخدمة
لتكون عبادته
خدمته ويجنب
بحسن الخدمة
قلوب أهل الله
اليه فتشبه بركة
ذلك ويعين
الاخوان
المشتغلين بالعبادة
(قال) رسول
الله صلى الله عليه

المشترى فيسقط فيكون كالتقاضى دينه والتحمل عنه فهذا ما تراد في قاعدة المعاملة على غرضها والعلم عند الله وهذه احتمالات وظنون ورددناها ولا يمكن بناء الفتوى الاعلى هذه الظنون وأما الورع فانه ينبغي أن يستفتى قلبه ويتقن مواضع الشبه

العقد الثاني عقد الربا

وقد حرمه الله تعالى وشدد الامر فيه ويجب الاستراز منه على الصيرفة المتعاملين على التقدين وعلى المتعاملين على الاطعمة اذ لار بالافى نقداً وقفاً وطعام وعلى الصير في أن يحترز من النسيئة والفضل أما النسيئة فان لا يبيع شيئاً من جواهر التقدين بشئ من جواهر التقدين الا بدائد وهو أن يجري التقاض في المجلس وهذا احتراز من النسيئة ونسليم الصيرفة الذهب الى دار الضرب وشراء الدنانير المضرو بقدر من حيث النساء ومن حيث ان الغالب أن يجري فيه تفاضل اذ لا يرد المضروب على وزنه * وأما الفضل فيحترز منه في ثلاثة أمور في بيع المكسر بالصحيح فلا يجوز المعاملة فيها الا مع المائلة وفي بيع الجيد بالردىء فلا يبيى أن يشتري رديئاً بجيد دونه في الوزن أو يبيع رديئاً بجيد فوقه في الوزن أعنى اذا باع الذهب بالذهب والفضة بالفضة فالف اختلاف الجنسان فلا حرج في الفضل والثالث في المركبات من الذهب والفضة كالدنانير المختلطة من الذهب والفضة ان كان مقدار الذهب مجهولاً لم تصح المعاملة عليها أصلاً الا اذا كان ذلك قد اجاز يافى البلد فان اترخص في المعاملة عليه اذ لم يقابل بالفضة وكذا الدراهم المشوشة بالنحاس ان لم تكن راجحة في البلد لم تصح المعاملة عليها لان المقصود منها النقرة وهي مجهولة وان كان تقدير انجافى البلد رخصاً في المعاملة لاجل الحاجة وخروج النقرة عن ان يقصد استخراجها ولكن لا يقابل بالنقرة أصلاً وكذلك كل حلى مركب من ذهب وفضة فلا يجوز شراؤه بالذهب ولا بالفضة بل ينبغي أن يشتري بمتاع آخر ان كان قدر الذهب منه معلوماً الا اذا كان موهوباً بالذهب نحوها لا يحصل منه ذهب مقصود وعند العرض على التار فيجوز بيعها بعلتها من النقرة بما لم يضمن غير النقرة وكذلك لا يجوز للصير في أن يشتري قلادة فيها خرز وذهب بذهب ولا ان يبيع بل بالفضة بدائد ان لم يكن فيها فضة ولا يجوز شراء نوب منسوج بذهب يحصل منه ذهب مقصود وعند العرض على التار بذهب يجوز بالفضة وغيرها وأما المتعاملون على الاطعمة فعلمهم التقاض في المجلس اختلف جنس الطعام المبيع والمشتري ولم يختلف فان اتحد الجنس فعلمهم التقاض ومراجعة المائلة والمعتاد في هذا معاملة القصاب يسل اليه الغنم ويشتري بها اللحم تقدراً ونسيئة فهو حرام ومعاملة الخباز يسل اليه الخطة ويشتري بها الخبز نسيئة أو تقدراً فهو حرام ومعاملة الحصار يسل اليه البز والسمسم والزيون ليأخذ منه الادهان فهو حرام وكذا اللبان يعطى اللبان ليؤخذ منه الحين والسمن والزيون سائر أجزاء اللبان فهو أيضاً حرام ولا يباع الطعام بغير جسمه من الطعام الا تقدراً وبحسنه الا تقدراً ومما لا ياكل ما يتخذ من الشئ المطعوم فلا يجوز أن يباع به مثلاً ولا متفاضلاً فلا يباع بالخطة دقيق وخبز وسويق ولا بالغب والتمر دبس وخل وعصير ولا باللين سمن وز بدو مخيض ومصل ولبن والمائلة لا تقيد اذ لم يكن الطعام في حال كمال الادخال فلا يباع الرطب بالرطب والغب بالغب متفاضلاً ومما لا يفهمه جل مقنعة في تعريف البيع والتنبية على ما يشعر التاجر بمشاكل الفساد حتى يستفتى فيها اذا تشكك والتبس عليه شئ منها واذ لم يعرف هذا لم يفتن مواضع السؤال واقتحم الى باو حرام وهو لا يدري

العقد الثالث السلم

وايراع التاجر فيه عشرة شروط الاول * أن يكون رأس المال معلوماً على مثله حتى لو تعدر تسليم السلم فيه أمكن الرجوع الى قيمة رأس المال فان أسلم كفاً من الدراهم جزأ فافى كرحطة لم يصح في أحد القولين الثاني * أن يسل رأس المال في مجلس العقد قبل التفرق فلو تفرق قبل القبض انفسخ السلم الثالث * أن يكون المسلم فيما يمكن تعريفه واصافه كالخبز والحيوانات والمعادن والقطن والحب والابريسم والابان

وسلم المؤمنون اخوة يطلب بعضهم الى بعض الخواص فيقضى بعضهم الى بعض الخواص فيقضى الله لهم حاجاتهم يوم القيامة فيحفظ بالخدمة

الاروصاف الجلية
والاحوال الحسنة
ولا يرون
استخدام من
ليس من جنسهم
ولا متعلعا الى
الاهتداء بهديهم
(أخبرنا) الشيخ
الثقة أبو الفتح
قال أنا أبو الفضل
سجين بن أحمد
قال أنا الحافظ
أبو نعيم قال ثنا
سليمان بن أحمد
قال ثنا علي بن
عبد العزيز قال
ثنا أبو عبيد قال
ثنا عبد الرحمن
ابن مهدي عن
شريك عن أبي
هلال الطائي عن
وثيق بن الروي
قال كنت بموكا
لعمربن الخطاب
رضي الله عنه
فكان يقول لي
أسلم فأنك ان
أسلمت استعنت
بك على أمانة
المسلمين فانه
لا ينبغي أن
أستعين على
أمانتهم عن ليس
منهم قال فأنيت
فقال عمر لا
أكراه في الدين

واللحوم وستاع العطارين واشباهها ولا يجوز في المجموعات والمركبات وماختلف أجزاؤه كالقسي المصنوعة
والنبل المعمول والخفاف والنعال المختلفة أجزاؤه واستعملها أحوال الحيوانات ويجوز السلم في الخبز وما يتطرق
اليه من اختلاف قدر الملح والماء بكثرة الطبخ وقتله يعنى عنه ويساغ فيه ﴿الرابع﴾ أن ينقصى وصف
هذه الامور القابلة للوصف حتى لا يبق وصف تغاوت به القيمة تغاوتا لا يتغيا بمثله الناس الا ذكره فان ذلك
الوصف هو القام مقام الرزق في البيع ﴿الخامس﴾ ان يجعل الاجل معلوما ان كان مؤجلا فلا يرجع الى
الحصاد والالى ادراك الثمار بل الى الاشهر والأيام فان الادراك قد يتقدم وقد يتأخر ﴿السادس﴾ أن يكون
المسلم فيه ما يقدر على تسليمة وقت المحل ويؤمن فيه وجوده غالبا فلا ينبغي أن يسلم في الغيب الى أجل لا يدرك
فيه وكذا سائر القوا فان كان الغالب وجوده وجاء المحل وعجز عن التسليم بسبب آفة قبله أن يملكه ان شاء
أو يفسخ ويرجع في رأس المال ان شاء ﴿السابع﴾ أن يذكر مكان التسليم فيما يختلف الغرض به كى لا يثير
ذلك نزاعا ﴿الثامن﴾ أن لا يعلقه بمعين فيقول من حطه هذا الزرع أو ثمره هذا البستان فان ذلك يبط
كونه دينانم أو ضاف الى ثمة بل وأقر به كبره لم يضر ذلك ﴿التاسع﴾ أن لا يسلم في شئ بنفس عز يز وجود
مثل درة موصوفة يعز وجود مثلها أو جارية حسنة معاولها أو غير ذلك مما لا يقدر عليه غالبا ﴿العاشر﴾ أن
لا يسلم في طعام مهما كان رأس المال طعاما سواء كان من جنسه أو لم يكن ولا يسلم في نقد اذا كان رأس المال
نقدا وقد ذكرنا هذا في الرا

العقد الرابع الاجارة

وله ركنا الاجرة والمنفعة فالما العاقد واللفظ فيعتبر فيه ما ذكرناه في البيع والاجرة كالئن فينسئ أن يكون
معلوما موصوفا بكل ما شرطه في المبيع ان كان عيناً فان كان دينا فينبئ أن يكون معلوما الصفة والقدور وليحتز
فيه عن أمور جرت العادة بها وذلك مثل كراء الدار بعمارته فانك باطل اذا قدر العماره مجهول ولو قدر دراهم
وشرط على المتكئ ان يصرفها الى العماره لم يجز لان عمله في الصرف الى العماره مجهول * ومنها استئجار
السلح على أن يأخذ الجلبه بعد السليخ واستئجار رجال الحيف بجلبه الحيفه واستئجار الطعان بالنخالة أو ببعض
الدقيق فهو باطل وكذلك كل ما يتوقف حصوله أو انفصاه على عمل الاجير فلا يجوز أن يجعل أجره * ومنها
أن يقدر في اجارة الدور والحوادث مبلغ الاجرة فلو قال لكل شهر دينار ولم يقدرا شهر الاجارة كانت المدة مجهولة
ولم تنعقد الاجارة ﴿الركن الثاني﴾ المنفعة المقصودة بالاجارة وهي العمل وحده ان كان عمل مباح معلوم يباح
العمل فيه كقوة يخطو عبه الفير عن الفير فيجوز الاستئجار عليه وجلة فروع الباب تندرج تحت هذه الرابطة
ولسكالنا قول شرعها فقهنا قول فيها في الفقهاء واما تشير الى ما تم به البلى فليبراع في العمل المستأجر
عليه خمسة أمور * الاول أن يكون متقوما بأن يكون فيه كلفة وتعب فلو استأجر طعما ليزين به الدكان
أو استجارا ليجفف علمه الشيا به ودرهم ليزين به الدكان لم يجز فان هذه المنافع تجري مجرى حجة مسمومة وحجة
برمن الاعيان وذلك لا يجوز بيعه وهي كالنظر في مرآة الفير والشرب من بره الاستغلال بمجداره والاقتباس
من ناره ولفظ الواستأجر يباعا على أن يتكلم بكلمة يروج بها سلعته لم يجز وما يأخذه البياعون عوضا عن حشمتهم
وبجاههم وقبول قولهم في ترويج السلع فهو حرام اذا ليس يصدر منهم الا كلفة لا تعب فيها ولا فية لها انما يعمل لهم
ذلك اذا تعبوا بكثرة التردد أو بكثرة الكلام في تأليف امر المعاملة ثم لا يستحقون الاجارة للمثل فاما ما توأما عليه
الباعة فهو ظلم وليس مأخوذا بالحق * الثاني أن لا تتضمن الاجارة استيفاء عين مقصودة فلا يجوز اجارة
الكرم لارتفاقه ولا اجارة اللواشى للبناء ولا اجارة البساتين لثمارها ولا يجوز استئجار المربعة ويكون اللبن تابعا
لان افراده غير يمكن وكذا يتساع بحير الوراق وخطب الخطاط لانهما لا يقصدان على حيالهما * الثالث أن
يكون العمل مقديورا على تسليمة حسابا وشرعا فلا يصح استئجار الضعيف على عمل لا يقدر عليه ولا استئجار

طبع البشر
وشكرها الغير
لقلة علمه
بمقتضى صدمهم
فيكون ابائهم
لوضع الشفقة
على الخلق لان
طريق التعزير
والترفع على أحد
من المسلمين
والشاب الطالب
اذا خدم أهل الله
المشغولين
بطاعته يشاركون
في الثواب ويحيث
له يؤهل لحوالهم
السنية تخضع من
أهلها لخدمته
لأهل القرب
علامة حب الله
تعالى (أخبرنا)
الثقة أبو الفتح
محمد بن سليمان
قال أنا أبو الفضل
خبيب بن أحمد
قال أنا أبو الحافظ
أبو نعيم قال ثنا
أبو بكر بن خالد
قال ثنا الحرث بن
أبي أسامة قال ثنا
معاوية بن عمرو
قال ثنا أبو اسحق
عن حميد عن
أنس بن مالك
رضي الله عنه قال
لما انصرف رسول

الأخرس على التعميم ونحوه وما يحرم فعله فالشرع منع من تسليحه كالاستئجار على قلع من سامة أو قطع عضو لا يرضى الشرع في قلعه أو استئجار الحائض على كنس المسجد والمعلم على تعليم السحر أو الفحش أو استئجار زوجة الغير على الأراض دون إذن زوجها أو استئجار المصور على تصوير الحيوانات أو استئجار الصانع على صفة الأواني من الذهب والفضة فكل ذلك باطل * الرابع أن لا يكون العمل واجبا على الأجير أو لا يكون بحيث لا تجرى النيابة فيه عن المستأجر فلا يجوز أخذ الأجرة على الجهاد وعلى سائر العبادات التي لا نيابة فيها إلا بقصد ذلك عن المستأجر ويجوز عن الحج وغسل الميت وحفر القبر ودفن الموتى وحمل الجنازة وفي أخذ الأجرة على إمامة صلاة التراويح وعلى الإذنان وعلى التصدي للتدريس وقرأ القرآن خلاف أما الاستئجار على تعليم مسئلة بعينها وتعليم سورة بعينها لشخص معين فصحيح * الخامس أن يكون العمل والمنفعة معلوما فالحياط يعرف عمله بالتوب والمعلم يعرف عمله بتعيين السورة ومقدارها وحمل الدواب يعرف بمقدار الحمول و بمقدار المسافة وكل ما يثر خصومة في العادة فلا يجوز إهماله وتفصيل ذلك يطول واتخاذنا هذا القدر ليعرف به جليات الأحكام ونقتطف بملو اقع الاشكال فيسأل فان الاستقصاء شأن المفتي لشأن العوام

العقد الخامس القراض

وأبرع فيه ثلاثة أركان * الركن الأول رأس المال * وشروطه أن يكون نقدا معلوما مسالما إلى العامل فلا يجوز القراض على الفلوس ولا على العروض فان التجارة تضيق فيه ولا يجوز على صرة من الدراهم لانت قدر الربح لا يتبين فيه ولو شرط المالك المديون نفسه لم يجز لان فيه تضيق طريق التجارة * الركن الثاني الربح * ولكن معلوما الجزئية بان يشرط له الثلث أو النصف أو ماشاء فلو قال على لك من الربح مائة والباقي لي لم يجز إذا ربما لا يكون الربح أكثر من مائة فلا يجوز تقديره بمقدار معين بل بمقدار شائع * الثالث العمل * الذي على العامل وشروطه أن يكون تجارة غير مضيقه عليه بتعيين وثاقب فلو شرط ان يشتري بالمال ماشية ليطالب نسلها فيقتاسبان النسل أو حنطة فيخبز بها أو يقياسبان إلى علم يصح لان القراض ماذون فيه في التجارة وهو البيع والشراء وما يقع من ضرورتهما فقط وهذا حرف أعنى الخبز ورعاية المواشي ولو ضيق عليه وشروطه أن لا يشتري الامن فلو قال لا تجز الألف الخبز الأجر أو شرط ما يضيئ باب التجارة ففسد العقد ثم مهما انعقد فالعامل وكيل فيتصرف بالغبطة تصرف الوكيل أو بهما أراد المالك الفسخ فله ذلك فإذا فسخ في حالة والمال كله فيها نقد لم يرض وجه القسمة وان كان عرضا ولا ربح فيه رد عليه ولم يكن للمالك تكليفه ان يرده إلى النقد لان العقد قد انفسخ وهو لم يلتزم بشيء وان قال العامل أبيع وأني المالك فالتبوع رأى المالك الا اذا وجد العامل زبونا يظهر بسببه ربح على رأس المال ومهما كان ربح فعلى العامل بيع بمقدار رأس المال بمجنس رأس المال لا يتقد آخر حتى يبين الفاضل بمحايشير كان فيه وليس عليهم بيع الفاضل على رأس المال ومهما كان رأس السنة فعليهم تعرف فعية المال لأجل الزكاة فإذا كان قد ظهر من الربح شيء فالأقرب ان زكاة نصيب العامل على العامل وأنه ملك الربح بالظهور وليس للعامل ان يسافر بمال القراض دون إذن المالك فان فعل بحيث تصرفاته ولكنه اذا فعل ضمن الاعيان والأمان جميعا لان عدوانه بالنقل تعدى إلى شئ المنقول وان سافر بالاذن جاز ونفقة النقل لحفظ المال على مال القراض كان نفقة الوزن والكيل والجلل الذي لا يعتد بالتاجر مثله على رأس المال فاما نشر الثوب وطويه والعمل اليسير المعتاد فليس له أن يبذل عليه أجر وعمل العامل نفقته وسكاه في البلد وليس عليه أجر الخانوت ومهما تجرد في السفر لمال القراض فنفقته في السفر على مال القراض فإذا رجع فعليه أن يرد بقايا آلات السفر من المظهر والسفر وغيرهما

العقد السادس الشراكة

وهي أربعة أنواع ثلاثة منها باطلة * الأول شراكة المقايضة * وهو أن يقولوا نفاوضنا لنشرك في كل ما لنا ولعلينا

عرب بلوغ
درجته بعدد
القوم وعدم
الاهلية غام
حول الحي بالذلا
مجهوده في
الخدمة يتعلل
بالترخيص منع
النظر بفراء الله
على ذلك أحسن
الجزاء وأنه من
جزيل العطاء
وهكذا كان أهل
البصيرة يتعاونون
على البر والتقوى
ويحفظون على
المصالح الدينية
وإسواة الأخوان
بالمال والبذل
(الباب الخامس
عشر في خصائص
أهل الربط
والصوفية في
يتعاهدونه
ويختصون به)
اعلم أن تأسيس
هذه الرابطة من
زينة هذه الملة
الحادية للمهنية
ولسكان الربط
أحوال تميزوها
عن غيرهم من
الطوائف وهم
على هدى من
إلههم قال الله
تعالى أولئك

ومالها ممتازان فهي باطلة ﴿الثنائي شركة الإبدان﴾ وهو أن يتشارطا الاشتراك في أجرة العمل فهي باطلة
﴿الثالث شركة الوجوه﴾ وهو أن يكون لأحد ما حاشمة وقول مقبول فيكون من جهته التنفيل ومن جهة
غيره العمل فهذا أيضا باطل ﴿وإنما الصحيح العقد الرابع للسعي شركة العنان﴾ وهو أن يتخلط مالاهما
بحيث يتعدنا التميز بينهما لا يقسموه باذن كل واحد منهما لصاحبه في التصرف ثم حكمهما نوزع إلحاح
والخسران على قدر المالين ولا يجوز أن يغير ذلك بالشرط ثم العزل يتمتع بالتصرف عن العزول وبالقسمة يفصل
الملك عن الملك والصحيح أنه يجوز عقد الشركة على العروض المشتركة أو لا يشترط النقد بخلاف القراض فهذا
القدر من علم الفقه يجب تعامه على كل مكتسبوا لا اقضم الحرام من حيث لا يدري وأمام معالجة القصاب والخباز
والبقال لا يستغنى عنها المكتسب وغير المكتسب والخلل فها من ثلاثة وجوه من اهمال شروط البيع أو اهمال
شروط السلم أو الإلتصاف على المعاطاة إذا العادات جارية بصكته الخطوط على هؤلاء معاجلات كل يوم ثم المحاسبة
في كل سدة ثم التقويم بحسب ما يقع عليه الراضي وذلك مما ترى القضاء بإباحته للحاجه ومحمل تسليمه على
إباحة التناول مع انتظار العوض فيحسب كل واحد ولكن بحسب الضمان بأكله وتزمن قيمته يوم الإلتاف فتجب في
الذمة تلك القيم فإذا وقع الراضي على مقدار ما فينبغي أن يلقس منهم الإبراء المطلق حتى لا يتبقى عليه عهدة أن
تطرق إليه تفاوت في التقويم فهذا ما يجب القناعة به فإن تكليف وزن الثمن لكل حاجة من الخواص في كل
يوم وكل ساعة تكليف شطط وكذا تكليف الإيجاب والقبول وتقدر بمن كل قدر يسير منه فيه عسر وإذا
كسر كل نوع سهل تقويمه والله الموفق

﴿الباب الثالث في بيان العدل واجتناب الظلم في المعاملة﴾

اعلم أن المعاملة قد تجري على وجه يحكم المفتي بصحتها وانقادها ولكن على ظلم يتعرض به للمعامل اسخط
الله تعالى أذليس كل نهى يقتضي فساد الظلم القدوة هذا يعني بما استضر به الغير وهو منسدم إلى ما يضره
والى ما يخص المعامل

﴿القسم الأول فيما يميز ضرره وأنواع﴾

﴿النوع الأول﴾ الاحتكار فإتاع الطعام بدخول الطعام ينتظر به غلاء الأسعار وهو ظلم وصاحبه مذموم في
الشرع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) من احتكر الطعام أربعين يوماً ثم تصدق به لم تكن صدقته كفارة
لاحتكاره مروي عن ابن عمر عنه صلى الله عليه وسلم ^(٢) أنه قال من احتكر الطعام أربعين يوماً فقد برئ من الله وبرئ
الله منه وقيل فكأنما قتل الناس جميعاً وعن علي رضي الله عنه من احتكر الطعام أربعين يوماً قسا قلبه وعنه أيضاً
أنه أحرق طعاماً محتسك بالنار وروي في فضل ترك الاحتكار عنه صلى الله عليه وسلم ^(٣) من جالب طعاماً فباعه بسعر
يومه فكأنما تصدق به في لفظ آخر فكأنما اعتق رقبة وقيل في قوله تعالى ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب
أليم إن الاحتكار من الظلم وداخل تحت الوعيد وعن بعض السابغ أنه كان بواسطه فلهذا سبغته خطية إلى
الصحة وكتب إلى وكيله بع هذا الطعام يوم يدخل البصرة ولا تؤخره إلى غد فوافق سعة في السعر فقال له التجار
لأؤخره بجمع فرحت فيه أضغافه فأخذه جمعة فرج فيه أمثاله وكتب إلى صاحبه بذلك فكتب إليه صاحب الطعام

﴿الباب الثالث في بيان العدل﴾

(١) حديث من احتكر الطعام أربعين يوماً ثم تصدق به لم تكن صدقته كفارة لاحتكاره أو منصور الديلمي
في مسند الفردوس من حديث علي والخطيب في التاريخ من حديث أنس بسندين ضعيفين (٢) حديث
ابن عمر من احتكر الطعام أربعين يوماً فقد برئ من الله وبرئ الله منه أو أحمد الوالح بسند جيد وقال ابن عدي
ليس بمحفوظ من حديث ابن عمر (٣) حديث من جالب طعاماً فباعه بسعر يومه فكأنما تصدق به وفي
لفظ آخر فكأنما اعتق رقبة ابن مردويه في التفسير من حديث ابن مسعود بسند ضعيف ما من جالب يجلب

يا هذا انا كذا فتعبر بغير سمر سلامة ديننا وانك قد خالفت وما تحب ان تريح أضعافه بذهب شئ من الدين فقد جئت علينا جناية فاذا آنك كذا هذا الخذلان كله فتصدق به على فقراء البصرة وليني أنجوم من اثم الاحتكار كفافا لاعلى والى واعلم ان النهى مطلق ويتعلق النظر به في الوقت والجنس أما الجنس فيطرد النهى في أجناس الاقوات أما ما ليس بقوت ولا هو معين على القوت كالادوية والعقاقير والزعفران وأمثلة فلا يتعدى النهى اليه وان كان مطعوماً وأما ما يعين على القوت كاللحم والقواكه وما ليس بسدأ يغني عن القوت في بعض الاحوال وان كان لا يمكن المداومة عليه فهذا في محل النظر في العلماء من طرد التعريم في السمن والعسل والشيخ والجن والزيوت وما يجري مجراه وأما الوقت فيحصل يضطرر للنهى في جميع الاوقات وعليه تبدل الحكاية التي ذكرناها في الطعام الذي صادف بالبصرة سعة في السعرو ويحتمل ان يخص بوقت قلة الاطعمة وحاجة الناس اليه حتى يكون في تأخير بيعه ضرراً فاما اذا اتسعت الاطعمة وكثرت واستغنى الناس عنها لم يرغبوا فيها الا بقيمة قليلة فانتظر صاحب الطعام ذلك ولم ينظر خطا فليس في هذا اضرار واذا كان الزمان زمان خط كان في ادخال العسل والسمن والشيخ وأمثلة أضرار فينبى ان يقضى بصرهم ويعول في نفي التعريم وابانه على الضرر فانه مفهوم قطعاً من تخصيص الطعام واذ لم يكن ضرر فلا تخلو احتكار الاقوات عن كراهية فانه ينتظر مبادئ الضرر اوهو ارتفاع الاسعار وانتظار مبادئ الضرر محذور كانتظار عين الضرر ولكنه دونه وانتظار عين الضرر أيضاً هو دون الاضرار فيقدر درجات الاضرار متفاوت درجات الصكر اهية والتعريم وبالجملة التجارة في الاقوات بما لا يستعبد لانه طلب ربحاً في الاقوات أصول خلقت قوماً والى يحسن المزاج فينبى أن يطلب الربح فيما خلق من جملة المزايا التي لا ضرورة للخلق اليها ولتلك اوصى بعض التابعين رجلاً وقال لتسلم ولديك في بيعتين ولا في صنعتين بيع الطعام وبيع الاكفان فانه يجنى الغلاء وموت الناس والصنعتان أن يكون جزاء فانهما تنقى القلب اوصواغاً فانه يزحف الدنيا بالذهب والفضة (النوع الثاني) ترويج الزيف من الدراهم في أثناء النقد فهو ظلم اذ يستتر به العامل ان لم يعرفه وان عرف فسير وجهه على غيره فكذلك الثالث والاربع والاربع لا يتدرج في الايدى ويعم الضرر ويوسع الفساد يكون وزر الكل وبالاربع اجماله فانه هو الذي فتح هذا الباب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) من سن سنة سيئة فعل بها من بعده كان عليه وزرها ومثل وزر من عمل بها لانقص من أوزارهم شيئاً وقال بعضهم اتفاق درهم زيفاً شديداً سرعة مائة درهم لان السرقة معصية واحدة وقد تمت وانقطعت واتفاق الزيف بدعة أظهره في الدين وسنة سيئة يفعل بها من بعده فيكون عليه وزرها بعد موته الي ما تيسر وأرو مائتي سنة الى أن يفتي ذلك الدرهم ويكون عليه مائة سنة من أموال الناس يستهوطو في بلن اذ مات ماتت معه ذنوبه والويل الطويل لمن يموت وتبقى ذنوبه مائة سنة ومائتي سنة أو أكثر يعذب بها في قبره ويسأل عنها الى آخر انقراضها قال تعالى ونكتب ما قدموا وآثارهم اى نكتب بأعمالهم أيضاً آخروهم من آثار أعمالهم كأن كتب ما قدموه وفي مثله قوله تعالى ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخروا عما آثر أعمالهم سنة سيئة عمل بها غيره ولعل أن في الزيف خمسة أمور * الاول انه اذ ادرك عليه شئ منه فينبى أن يطرحه في بحر بحيث لا تمتد اليه اليدواه أن يوجه في بيع آخر وان أفسده بحيث لا يمكن التعامل بهجاز * الثاني انه يجب على التاجر تعلم النقد ليلتصق لنفسه ولكن لا يسلح الى مسدس زيفاهو لا يدري فيكون أعماً بتقصيره في تعلم ذلك العلم فلكل عمل علم به ثم فصع المسلمين فيجب محصيه ولعل هذا كان السلف يتعاملون علامات النقد نظر الدينهم لادنيهم * الثالث أنه ان سأل وعرف العامل أنه زيف لم يخرج عن الاثم لانه ليس بأخذ الا ليروجه على غيره ولا يخبره ولو لم يعلم على ذلك لكان لا يرغب

الله تعالى لهم من الرفق بركة جمعة بواطن المشايخ الماضين وأثر من آثار منح الحق في حقهم وصورة الاجتماع في الربط الآن على طاعة الله والتعريم بظاهر الآداب عكس نور الجمعية من بواطن الماضين وسواك الخلف في مناهج السلف فسم في الربط بكسند واحد بشاوب متفقة وعزائم متعددة ولا يوجد هذا في غيرهم من الطوائف قال الله تعالى في وصف المؤمنين كأنهم ببيان مرمومين وبعكس ذلك وصف الاعداء فقال محسبهم جميعاً وقولهم شئ (روى) النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما المؤمنون يجحد

طعاما الى بلد من بلدان المسلمين فيبيعه بسعر يومه الا كانت منزله عند الله منزلة الشهيد ولما حكم من حديث اليسع بن المغيرة ان الجالب السوقنا كالجاهل في سبيل الله وهو مرسل (١) حديث من سن سنة سيئة فعل بها من بعده كان عليه وزرها ومثل وزر من عمل بها لانقص من أوزارهم شئ مسلم من حديث جرير بن رجل واحد اذا اشتكى عضواً من أعضائه اشتكى جسده أجمع واذا اشتكى مؤن اشتكى المؤمنون فالصواب في قولهم انما

اتفقوا ومشاهدة
القلوب تواطوا
ولم تدب النفوس
وتصفية القلوب
في الرابطة ربطوا
فلا بد لهم من
التألف والتودد
والصح (روى)
أبو هريرة عن
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
قال المؤمن يألف
ويؤلف ولا خير
فبين لا يألف
ولا يؤلف
(وأخبرنا) أبو
زعدة طاهرين
الحافظ أبي
الفضل المقدسي
عن أبيه قال ثنا
أبو القاسم الفضل
ابن أبي حبيب
قال أنا أحد بن
الحسين الحيرى
قال أنا أبو سهل
ابن زياد القطان
قالنا الحسين
ابن مكرم قالنا
يزيد بن هرون
الواسطى قالنا
محمد بن عمرو عن
أبي سلمة عن
أبي هريرة قال
قال رسول الله
صلى الله عليه
وسلم الارباع

في أخذها أصلاً قائماً يتخلص من أم الضر الذي يخص معاملته فقط * الرابع أن يأخذ الزيف ليعمل بقوله صلى
الله عليه وسلم^(١) رحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء سهل القضاء سهل الاقتضاء فهو داخل في بركة هذا الدعاء ان
عزم على طرحه في بشر وإن كان عازماً على أن يروجه في معاملة فهذا أثر روجه الشيطان عليه في معرض التحير فلا
يدخل تحت من تساهل في الاقتضاء * الخامس أن الزيف نخبه بالبقرة فيه أصلاً بل هو عموه أو أمالذهب
فيه أعنى في الدائير أمافييه نقرة فإن كان مخلوطاً بالخاص وهو نقد البلد فقد اختلط العلماء في المعاملة عليه وجب
رأينا الرخصة فيه إذا كان ذلك نقد البلد سواء علم مقدار النقرة أو لم يعلم وإن لم يكن هو نقد البلد لم يحز إلا إذا علم
قدر النقرة فإن كان في ماله قطعة نقرتها ناقصة عن نقد البلد فعلياً أن يخبر بمعامله وأن لا يعامل به إلا من لا يستعمل
للترويج في حلة التدبير بنى التليس فأما من يستحل ذلك فتسلط عليه تعظيم له على الفساد فهو كبيع العنب ممن
يعلم أنه يتخذ خراوذك محظوراً راعاة على الشرو مشارة فيه وسيلك طرق الحق بمثل هذا في التجارة أشد من
المواظبة على نوافل العبادات والتقى لها وإن ذلك قال بعضهم التاجر الصديق أفضل عند الله ممن المتعبه وقد كان
السلف محتاطون في مثل ذلك حتى روى عن بعض الغزاة في سبيل الله أنه قال حلت عى فرسى لاقتل حلفا فقصرتى
فرسى فرجعت ثم دنا مني العلي فخلت ثانية فقصرتى فرجعت ثم حلت الثالثة ففرمى فرسى وكنت لأعتقد
ذلك منه فرجعت خربنا وجلس منكس الرأس منكسر القلب لما فتنى من العلي وما ظهروا من خلق الفرس
فوضعت رأسى على ع واللساط وفرسى قائم فرأيت في النوم كأن الفرس يخاطبني ويقول يا الله عليك أردت
أن تأخذنى العلي ثلاث مرأت وأنت بالامس اشتريتلى علفا ودفعت في ثمنه درهمان انك لا يكون هذا أبدا قال
فانتبهت فزاعفني هب إلى العلاف وأبدلت ذلك الدرهم فهذا مثال ما ليعم ضرره وليس عليه أمثاله

القسم الثاني ما يخص ضرره بالمعامل

فكل ما يتضرر به المعامل فهو ظلم وانما العدل أن لا يضر باخيه المسلم والضابط الكللى فيه أن لا يجب لأخيه الا
ما يجب لنفسه فكل ما لو عمل به شق عليه وثقل على قلبه فينبى أن لا يعامل غيره به بل ينبى أن يستوى عنده
درهمه ودرهم غيره قال بعضهم من باع أخاه شيأ بذرهم وليس يصلح لهوا اشتراؤه لنفسه الانخمسة واثق فانه قد
ترك النصح المأمور به في المعاملة لم يجب لأخيه ما يجب لنفسه هذه جلته فاما تفصيله في أربعة أمور أن لا يثني على
السلعة بما ليس فيها وأن لا يكتم من عيوبها وخفايا صفتها شيأ أصلاً وأن لا يكتم وزنها ومقدارها شيأ وأن
لا يكتم من سعرها ما لو عرفه المعامل لا تمتنع عنه * أما الاول * فهو ترك التناء فان وصفه للسلعة ان كان بما
ليس فيها فهو كذب فان قبل المشتري ذلك فهو تاييس وظلم مع كونه كذبا وان قبل فهو كذب واسقاط مرواة
إذا الكذب الذي يروج قد لا يقدح في ظاهر المرواة وإن أثنى على السلعة بما فيها فهو هذيان وتكلم بكلام لا يعنيه
وهو محاسب على كل كلمة تصدروته أنه لم تكلم بها قال الله تعالى ما يلغظ من قول الولديه رقيب عتيد الآن يثنى على
السلعة بما فيها مما لا يعرفه المشتري ما يهذ كره كما يصفه من خفى أخلاق العبيد والجوارى والواب فلا بد من ذكر
القدر الموجود منه من غير مبالغة واطباب ولكن قصد منه أن يعرفه أخوه المسلم فيرغب فيه ويتقضى بسببه حاجته
ولا ينبى أن يخلف عليه البتة فانه ان كان كاذبا فقد جاء باليمين الغموس وهي من الكجرات التي تذر الديار بالقم وإن
كان صادقا فقد جعل الله تعالى عرضه لا يمانه وقد ساء فيه إذا الدنيا خس من أن يقصد رويجهاب ذكر اسم الله من
غير ضرر وروى الخبر^(٢) ويل للتاجر من بلى والله ولا والله وويل للصانع من غدو بعد غد في الخبر^(٣) اليمين الكاذبة

عبد الله (١) حديث رحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء سهل القضاء سهل الاقتضاء البخارى من حديث
جابر (٢) حديث ويل للتاجر من بلى ولتقولا ولاتنمو ويل للصانع من غدو بعد غد لم أقبله على أصل وذكر
صاحب مسند الفردوس من حديث أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يمين لكاذبة متفقة للسلعة بمحققة
للبركة متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ الحلف وهو عند البيهقي بلفظ المصنف

التفرقة فانفروه
لان التفرقة
تظهر بظهور
النفس وظهور
النفس من تصديق
حق الوقت فاي
وقت ظهرت
نفس الفقير
علموا منه
خروجهم عن
دائرة الجمعية
وحكموا عليه
بتضييع حكم
الوقت واعمال
السياسة وحسن
الرعاية فيقاد
بالمناقرة الى دائرة
الجمعية (أخبرنا)
شيخنا ضياء
الدين أبو العجب
عبد القاهر
السهروردي
الجازة قال أنا
الشيخ العالم
عصام الدين أبو
جفص عمر بن
أحمد بن منصور
الصفار قال أنا أبو
بكر أحمد بن
خلف الشيرازي
قال أنا الشيخ أبو
عبد الرحمن محمد
ابن الحسين
السلي قال
سمعت محمد بن
عبدالله يقول

منقطة للسلة ممحقة للبركة وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (١) أنه قال ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة عتل مستكبر ومنان بعيطته ومنفق سلعته يمينه فاذا كان الشتاء على السلعة مع الصدق مكروها من حيث الله فضول لا يزدي الرزق فلا يحنى التغلظ في أمر الجين وقدرى عن يونس بن عبيد وكان خزازا انه طلب منه خزل الشراء فاخرج غلامه سقط الخنزير ونشره ونظر اليه وقال اللهم ارزقنا الجنة فقال للغلام مرده الى موضعه ولم يبعه وخاف أن يكون ذلك تعرضا للبناء على السلعة فخل هو لأهم الذين اجروا في الدنيا ولم يصنعوا دينهم في تجاراتهم بل علموا أن ربح الآخرة أولى بالطلب من ربح الدنيا (٢) أن يظهر جميع عيوب المبيع خفيها وجلبها ولا يكتم بها شيئا فذلك واجب فان أخفاء كان غلاما غاشوا الغش حرام وكان نازكا للنصح في المعاملة والنصح واجب ومهما أظهر أحسن وجهي الثوب أو خفي الثاني كان غاشوا كذلك اذا عرض الثياب في المواضع المظلمة وكذلك اذا عرض أحسن فردى الخف أو التعل وأمثاله وادلى على محرم الغش ما روى أنه مر عليه السلام (٣) برجل يبيع طعاما فاجبه فادخل يده فقرأى بلا فقال ما هذا قال أصابته الساء فقال فلها جعلته فوق الطعام حتى يراء الناس من غشنا فليس منا وادلى على وجوب النصح بظاهر العيوب ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم (٤) لما يبيع جري را على الاسلام ذهب لينصرف فقبض ثوبه واشترط عليه النصح لكل مسلم فكان جري اذا قام الى السلعة يبيعها بصري عيوبها ثم خيره وقال ان شئت فخذوا ان شئت فترك فقبل له انك اذا فعلت مثل هذا لم ينفذ لك بيع فقال أنا يا بعنارسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم وكان والثاني الاسقع واقتفاباع رجل ناقته بثلاثمائة درهم ففعل واثلة وقد ذهب الرجل بالناقة فسي وراءه وجعل يصيح بها هذا اشترتها بالحرم أو للظهر فقال بل للظهر فقال ان بخفها اقتبأ قدر آتيتها والاتباع السير فعاد فردها فقصها بالاتباع مائة درهم وقال لوالته رحل الله أفست على يميني فقال أنا يا بعنارسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) يقول لا يحل لأحد يبيع بعالا ان يبين آفته ولا يحل لمن يعلم ذلك الا يبينه فقد فهموا من النصح أن لا يرضى لخبه الامارضا لنفسه ولم يعتدوا أن ذلك من الفضائل يادة المقامات بل اعتقدوا أنهم شرط الاسلام الداخلة تحت بيعهم وهذا أمر يشق على كثير الخلق فذلك يختارون الغش في العبادة والاعتزال عن الناس لان القيام بحقوق الله مع المظلمة والمعاملة بمجاهدة لا يقوم بها الا الصديقون ولن يتيسر ذلك على العبد الا بان يعتقد أمرين أحدهما أن تليسه العيوب وترويج السلعة لا يزدي رزقه بل يحقوه وذهب ببركته وبما يجمعهم من مفرقات التليسات يهلكه الله دفعة واحدة فقد حكى ان واحدا كان له بقرة يحلبها ويخلط بابنها الماء وبيعه بخامسيل ففرق بالبقرة فقال بعض أولاده ان تلك المياه المتفرقة التي صبت بها في الابن اجتمعت دفعة واحدة وأخذت البقرة كيف وقد قال صلى الله عليه وسلم (٦) البيعان اذا صدقا ونصحا بورك لهما في بيعهما واذا كتما وكذبا عترت بركة بيعهما وفي الحديث (٧) بدالله على الشريكين مالم يتخاونا فاذا تخاونا رفع يده عنهما فاذا ائز يد مال من خيانة كما لا ينقص من صدقة ومن لا يعرف الزيادة والنقصان الا بالميزان لم يصدق بهذا الحديث ومن

(١) حديث أبي هريرة ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة عاتل مستكبر ومنان بعيطته ومنفق سلعته يمينه مسلم من حديثه الا انه لم يذكر فيها الا عاتل مستكبر وهما ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم رجل حلف على سلعة فنادى اعطى فيها أكثر مما أعطى وهو كاذب ونسلم من حديث أبي ذر النمان والنسبل ازاره المنفق سلعته بالخلف الكاذب (٢) حديث من رجل يبيع طعاما فاجبه فادخل يده فقرأى بلا فقال ما هذا الحديث مسلم من حديث أبي هريرة (٣) حديث جري بن عبد الله يا بعنارسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم متفق عليه (٤) حديث واثلة لا يحل لأحد يبيع بعالا ان يبين آفته ولا يحل لمن يعلم ذلك الا يبينه الحاكم وقال صحيح الاسناد والبيهقي (٥) حديث البيعان اذا صدقا ونصحا بورك لهما في بيعهما الحديث متفق عليه من حديث حكيم بن حزام (٦) حديث بدالله على الشريكين مالم يتخاونا فاذا تخاونا رفع يده عنهما أبو داود والحاكم من حديث أبي هريرة

سمعت رويما يقول لا يزال الصوفية يخبرنا تناقروا فاذا اصطالحوا اهلكوا وهذه اشارة من رويما الى حسن تقديدهم بعض احوال بعض

والمرأة وسامحة
 البعض البعض
 في اجمال دقيق
 آدابهم وبذلك
 تظهر النفوس
 وتستولى وقد
 كان عسرين
 الخطاب رضى
 الله عنه يقول
 رحم الله امرأ
 أهدي الى عيوبى
 (وأخبرنا) أبو
 زرعة عن أبيه
 الحافظ المقدسى
 قال أنا أبو عبد
 الله محمد بن عبد
 العزيز الهروى
 قال أنا عبيد
 الرحمن بن أبى
 شريح قال أنا أبو
 القاسم البغوى
 قال ثنا مصعب
 ابن عبيد الله
 الزبيرى قال
 حدثنى ابراهيم
 ابن سعد عن
 صالح عن ابن
 شهاب ان محمد
 نعمان أخبر بان
 عمر قال فى مجلس
 فيه المهاجرون
 والانصار أرايت
 لو ترخصت فى
 بعض الامور
 ماذا كنت
 فاعلين قال

عرف أن درهم الواحد قد يترك فيه حتى يكون سببا لهداية الانسان فى الدنيا والدين والآل والمآل فدينار
 الله البركة منها حتى تكون سببا لهلاك ماله كما يحدث بيني الافلاس، نهاريه أطلع في بعض أحواله فيعرف
 معنى قولنا ان الخيانة لا تزدى فى المال والصدقة لا تنقص منه والمخنى الثاني الذى لا بد من اعتقاده لئلا يمتنع
 ويتبر عليه أن يعلم ان ربح الآخرة وغناها خير من ربح الدنيا وان فوائد أموال الدنيا تنقضى بانتفاء العمر وترقى
 مظالمها وأزوارها فكيف يستبطن العاقل أن يستبدل الذى هو أبقى بالذى هو خيرا وخيرا والخير كله فى سلامة الدين قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم (١) لا تزال لاله الا الله تدفع عن الخلق سخط الله ما لم يؤثروا صفقة دينهم على آخرتهم وفى
 لفظ آخر ما لم يؤثروا ما نقص من دينهم بسلامة دينهم فإذا فعلوا ذلك وقالوا لاله الا الله قال الله تعالى كذبتم باسمها
 صادق وفى حديث آخر (٢) قال لاله الا الله فخلصا دخل الجنة قيل وما خلاصه قال ان يحجزه عمراسم الله وقال أيضا
 ما آمن بالقرآن من استحل محارمه ومن علم أن هذه الامور فادحة فى إيمانه وأن أيمته رأس ماله فى تجارتها فى الآخرة
 لم يضر رأس ماله المعدل لمرأته بربح يسير من ربح يتفقه به أو يامعودة وعن بعض التابعين انه قال لو دخلت الجامع
 وهو غاص بالهوى قيل من خير هؤلاء قلت من أنصحهم لهم فإذا قالوا قلت هو خيرهم ولو قيل لمن شرهم
 قلت من أغشهم لهم فإذا قيل هذا فتا هو شرهم والفسح حرام فى البيوع والصنائع جعلا ولا ينبغي أن يتهاون الصانع
 بعمله على وجهه لوعالمه به غير ما ارتضا لنفسه بل ينبغي أن يحسن الصنعة ويحكمها ثم يبين عيوبها ان كان فيها عيب
 فى ذلك بغض وسأل رجل هذا ابن سالم فقال كيف لى أن أسلم فى بيع النعال فقال اجعل الوجهين سواء ولا تنزل
 اليمنى على الاخرى وجود الحشو وليكن شيئا واحدا تابا وقارب بين الخرز ولا تطبق احدى التعلين على الاخرى
 ومن هذا الفن ما سئل عنه أحد بن حنبل رحمه الله من الرفو بحيث لا يتبين قال لا يجوز بل يبيع ان يخفيه وانما
 يحل للراء اذا علم أنه يظهر فأوثقه ليد له للبيع فان قلت فلا تتم للعامة لهم ما وجب على الانسان أن يذكر عيوب
 للبيع فأقول ليس كذلك ان شرط التاجر أن لا يشتري للمبيع الا الجيد الذى يرضيه لنفسه لو أمسكه لم يرفع
 فى بيعه ربح يسير فيبكر الله فيه ولا يحتاج الى تاليس وانما تعذر هذا لانهم لا يقنعون بالربح اليسير وليس يسلم
 الكثير الا بالتاليس فمن تعود هذا البشتر المغيب فان وقع فى به معيب نادرا فايدكره ولتقنع بجهته * باع ابن
 سيرين شاة فقال للبشترى أرا اليك من عيب فيها انها تقب العلقرباوع الحسن بن صالح جارية فقال
 للبشترى انها تختم مرة عندنا فما فهكذا كانت سيرة أهل الدين فن لا يقدر عليه فليترك العامة أو ليوطن
 نفسه على عذاب الآخرة (الثالث) أن لا يكتم فى المقدار شيئا وذلك بتعديل الميزان والاحتياط وفىه وفى الكيل
 فينبى أن يكيل كما يكتال قال الله تعالى ويل للطففين الذين اذا اكالوا على الناس يستوفون وإذا كالوهم أو
 وزنهم يخسرون ولا يخلص من هذا الا بان يرجع اذا أعطى وينقص اذا أخذ اذا العدل الحقيقى فلما تصور
 فليس تظهر بظهور الزيادة نقصان فان من استقصى حقه بكال به يوشك أن يتعده وكان بعضهم يقول لا تشتري
 الويل من الله بحجة فكان اذا أخذ نقص نصف حبة وإذا أعطى زاد حبة وكان يقول ويل لمن باع بحبة جنة عرضها
 السموات والارض وما أخسر من باع طوبى بويل وانما باعوا فى الاحتراز من هذا وشبهه لانها مظالم لا يمكن التوبة
 منها الا يعرف أصحاب الحيات حتى يجمعهم ويؤدى حقوقهم ولذلك لما اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 شيئا (٣) قال لو زان لما كان ين تمنن زنا وأرجح ونظر فضيل ابنه وهو يغسل دينارا يد أن يصره فى يزيل
 وقال صحيح الاستناد (١) حديث لا تزال لاله الا الله تدفع عن الخلق سخط الله ما لم يؤثروا صفقة دينهم على آخرتهم
 الحديث أبو يعلى والبيهقى فى الشغب من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه وفى رواية للترمذى الحكيم فى النوادر حتى
 اذا تزاول بالنزل الذى لا يبايون ما نقص من دينهم اذا سئلت لهم دينهم الحديث والطبرانى فى الاوسط نحوه من
 حديث عائشة وهو ضعيف أيضا (٢) حديث من قال لاله الا الله فخلصا دخل الجنة قيل وما خلاصه قال يحجزه
 عمراسم الله - الطبرانى من حديث زيد بن أرقم فى معجمه الكبير والوسط باسناد حسن (ثم) حديث قال

بغضب وخسومة
مسح بعض
الاخوان فشرط
أخيه أن يقابل
نفسه بالقلب فان
النفس اذا قويات
بالقلب المحسنت
مادة الشر وإذا
قويت النفس
بالنفس ثارت الفتنة
ونذبت العصمة
قال الله تعالى
ادفع بالتي هي
أحسن فإذا
الذي ينشك
ويشبه عبادة
كأنه ولي جيم وما
يلقاها الا الذين
صبروا ثم الشيخ
أو الخادم اذا
شكاليه فقير
من أخيه فلأن
يعاتب أيهما شاء
فيقول للتعدي
لم تعديت وللتعدي
عليه ما الذي
أذنبت حسبي
تعدي عليك
وسلط عليك
وهذا بابات نفسه
بالقلب رفقا
باخيك واعطاء
للفتوة والصحبة
حقها فكل
منهما جان
وإخراج عن

نكحله وبنقه حتى لا يدورته بسبب ذلك فقال يابني فعلا هذا أفضل من حجتين وعشرين من عمرة وقال بعض
السلف عجب للباس والباس كيف يجوز ومن يحلف بالنهار بنام بالليل وقال سليمان عليه السلام لانه يابني كما
تدخل الحبة بين الحجرين كذلك تدخل الخطيئة بين المتبايعين وصلى بعض الصالحين على نخت فقيل لانه كان
فاسقا فسكت فأعيد عليه فقال أنك قتلتني كان صاحب ميزانين يعطى بأحدهما يأخذ بالآخر أشار به إلى أن
فسقه مظلة ينسوه بين الله تعالى وهذا من مظالم العباد والمساخرة والعفو فيه بعد التشديد في أمر الميزان العظيم
والخلاص منه يحصل بحجة ونصف حجة وفي قراءة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه لا تطغوا في الميزان وأقيموها
الوزن باللسان ولا تخسروا الميزان أي لسان الميزان فان نقصان والرجحان يظهر بميله وبالجملة كل من ينصف
لنفسه من غيره ولو في كلمة لا ينصف مثل ما ينصف فهو داخل تحت قوله تعالى ويل للطففين الذين إذا اكالوا على
الناس يستوفون الآيات فان تحرم ذلك في المكيل ليس لكونه مكبلا بل لكونه أمرا مقصودا ترك العدل والصفة
فيه فهو جاري جميع الاعمال فصاحب الميزان في خطر الويل وكل مكلف فهو صاحب موازين في أفعاله وأقواله
وخطراته قال ويل أن عدل عن العدل وما عن الاستقامة ولا تعذر هذا واستأثمه للمردف قوله تعالى وإن منكم
الاورادها كان على ربك حاقما مقصيا فلا ينفعك عدليس معصوما عن الميل عن الاستقامة الا لأن درجات الميل
تفاوتت تفاوتها عظيما فانه لك تفاوت مدة مقامهم في النار إلى أوان الخلاص حتى لا يبقى بعضهم الا بقدر تحلة القسم
ويبقى بعضهم ألفا أو ألف سنين ففسأل الله تعالى أن يقر بنامن الاستقامة والعدل فان الاشتداد على متن الصراط
المستقيم من غير ميل عنه غير مطموع فيه فانه أدمق من الشعرة وأحد من السيف ولولا ذلك كان المستقيم عليه
لا يقدر على جواز الصراط المعذور على متن النار التي من صفته انه أدمق من الشعرة وأحد من السيف ويقدر
الاستقامة على هذا الصراط المستقيم ينف العبد يوم القيامة على الصراط وكل من خلط بالطعام ترابا وغيره مكاله
فهو من المطففين في الكيل ولكل قصاب وزن مع المالح عظام البحر العادة يشبهه فهو من المطففين في الوزن وتس
على هذا سائر التقديرات حتى في النزع الذي يتعاطاه البراز فانه اذا اشترى أرسل الثوب في وقت النزع ولم يمهدها
وأذابه معه في النزع لظهر تفاوت في القدر فكل ذلك من التلطيف المعرض صاحبه لويل الرابع كما أن يصدق
في سعر الوقت ولا يخفى منه شيأ ففقدني رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) عن تلقى الركبان (٢) ونهى عن البش
أمان في الركبان فهو أن يستقبل الرفقة وتلقى المتاع ويكذب في سعر البلد فقد قال صلى الله عليه وسلم لا تتلقوا
الركبان ومن تلقاهم فصاحب السلعة بالخيار بعد أن يقدم السوق وهذا الشراء منعقد ولكنه ان ظهر كذبه ثبت
للبيع الخيرو ان كان صادقا في الخيار خلاف لتعارض عموم الخبر مع زوال التلبس ونهى أيضا (٣) أن يبيع حاضر لباد
وهو أن يقدم البدوي البدوي معه فوتر يد أن يتسارع الى بيعه فيقول له الحضري أتركه عندي حتى أغالى في ثمنه
واتنظر ارتفاع سعره وهذا في القوت محرم وفي سائر السلع خلاف والاظهر تحريمه لعموم النهي ولانه تأخير
للتضييق على الناس على الجاهل من غير فائدة للفضولي المضيق ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البش وهو
أن يتقدم الى البائع بين يدي الراغب المشتري ويطلب السلعة بزيادة وهو لا يريد بها ولا يجريده تحريك رغبة
المشتري فيها فهذا ان لم تجرموا طاعة البائع فهو فعل حرام من صاحبه والبيع منعقد وان جرى مواطاة في ثبوت
الخيار خلاف والاولى اثبت الخيار لانه تقرر بفعل يضاهي التغير في المصارف وتلقى الركبان في هذه المناهي تدل
على أنه لا يجوز أن يلبس على البائع والمشتري في سعر الوقت ويكتم منه أمر الوكيل ما أقدم على العقد ففعل هذا
لوزان وزن وأرجح أصحاب السنن والحاكم من حديث سويد بن قيس قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم
صحيح على شرط مسلم (١) حديث النهي عن تلقى الركبان متفق عليه من حديث ابن عباس وأبي هريرة
(٢) حديث النهي عن البش متفق عليه من حديث ابن عمر وأبي هريرة (٣) حديث النهي عن بيع
الحاضر للبادي متفق عليه من حديث ابن عباس وأبي هريرة وأئس

دائرة جامعة فيرد الى الدائرة بالقرار فيرد الى الاستغفار ولا يسلك طريق الاصرار روت عائشة رضي الله عنها قالت كان يقول رسول الله

مع الاخوان وابطان مع الله تعالى يرون الله في استغفارهم فلهذا المعنى يفتقون في صف النعال على أقدامهم تواضعا وانكساراً وسمعت شيخنا يقول للفقير اذا جرى بينه وبين بعض اخوانه وحشة قم واستغفر فيقول الفقير ما أرى باطن صافيا ولا أوزر القيام للاستغفار ظاهرا من غير صفاء الباطن فيقول أنت قم فبركة سعيك وقيامك تزيق الصفاء فكان يجد ذلك ويرى أثره عند الفقير وترقى القلوب وترتفع الوحشة وهذا من خاصة هذه الطائفة لا يتوبون والباطن باطن منطوي على وحشة ولا يجتمعون للطعام والبطان تضرع وحشة ولا يرز

الباب الرابع في الاحسان في المعاملة

وقد أمر الله تعالى بالعدل والاحسان جميعا والعدل سبب النجاة فقط وهو يجري من التجارة يجري رأس المال والاحسان سبب الفوز وينيل السعادة فهو يجري من التجارة يجري الربح ولا يعدم العقلاء من فنع في معاملات الدينار برأس ماله فكذلك في معاملات الآخرة فلا ينبغي للتسدين أن يقتصر على العدل واجتناب الظلم وادع أبواب الاحسان وقد قال الله وأحسن كما أحسن الله اليك وقال عز وجل ان الله يأمر بالعدل والاحسان وقال سبحانه ان رحمة الله قريب من المحسنين ونعني بالاحسان فعل ما يتفق به بالمعامل وهو غير واجب عليه ولكنه تفعل منه فان الواجب يدخل في باب العدل ترك الظلم وقد ذكرناه وتناولت به الاحسان بواحد من ستة أمور **الاول** في المغالبة فينبغي أن لا يفتن صاحبه بما لا يتغلب به في العادة فأما أصل المغالبة فأذن فيه لان البيع الربح ولا يمكن ذلك الا بغير مال لكن راعى فيه التقريب فان بذل المشتري زيادة على الربح المعتاد اما الشدة ورغبة وأشد حاحته في الحال اليه فينبغي أن يمتنع من قبوله فذلك من الاحسان وموالم يمكن تلبس لم يكن أخذ الزيادة ظلماً وقد ذهب بعض العلماء الى ان الغبن بما يميز بدعي الثلث يوجب الخيار ويسنأزى ذلك ولكن من الاحسان أن يحيط ذلك الغبن * روى انه كان عند يونس بن عيينة حل مختلفة الاثمان ضرب قيمة كل حلة منها ر بعمائة وضرب كل حلة قيمتها ثمانين فرأى الصلاة وخلف ابن أخيه في الدكان فجاءه عرابي وطلب حلة بار بعمائة فعرض عليه من حل المائتين فاستحسنها ورضاها فاشتراها فغشى بها وهي على يديه فاستقبله يونس ففرف حلته فقال للارابي بكم اشترت فقال بار بعمائة فقال لاسأوى أكثر من مائتين فأرجع حتى ردها فقال هذه نسأوى في بلدنا نجما وأتأمر بضعها فقال له يونس انصرف فان النصح في الدين خير من الدنيا بما فيها ثم رده الى الدكان وورد عليه مائتي درهم وخصام ابن أخيه في ذلك وقائه وقال ما استحييت اما تقيت التبرع بمثل الثمن وتترك النصح للمسلمين فقال والله ما أخذها الا وهو راض بها قال فهل راضيت بها ثم راضاً بنفسك وهذا ان كان فيه اخفاء سعر وتلبس فهو من باب الظلم وقد سبق وفي الحديث ^(١) غبن المسترسل حرام وكان الزبير بن عدي يقول أدركت ثمانية عشر من الصحابة ما منهم أحد يحسن يشتري لحا بدرهم فغبن مثل هؤلاء المسترسلين ظلم وان كان من غير تلبس فهو من ترك الاحسان وقامتهم هذا الا بوع تلبس واخفاء سعر الوقت وانما

الباب الرابع في الاحسان في المعاملة

(١) حديث غبن المسترسل حرام الطبراني من حديث أبي أمامة بسند ضعيف والبيهقي من حديث جابر بسند

الاحسان المحض ما نقل عن السري السقطي انه اشترى كلوز بستين ديناراً وكتب في روزنامه ثلاثة دنانير برحه وكأنه رأى أن برحه على العشرة نصف دينار فصار للوز تسعين فأناه الدلال وطلب اللوز فقال خذه قال بكم فقال بثلاثة وستين فقال الدلال وكان من الصالحين فقدم صارا للوز تسعين فقال السري قد عقدت عقد الأجله لست أبيعها إلا بثلاثة وستين فقال الدلال وأنا عقلت يعني وبين الله أن لا أغش مسلماً سالت أخفمنك إلا بتسعين قال فلا الدلال اشترى منه ولا السري بابعه فهذا المحض الاحسان من الجانبين فانه مع العلم بحقيقة الحال روى عن نجم الدين المنكر انه كان له شقة في بعضها بخمسة وبعضها بعشرة فباع في غيبته غلامه شقة من الخمس بعشرة فلما عرف لم يزل يطلب ذلك الاعرابي المشتري طول النهار حتى وجده فقال له ان الغلام قد غلط فباعك ما يساوي خمسة بعشرة فقال باهذه اقدر مضيت فقال وان رضيت قالنا لا ترضي لك الامانة فاه انفسنا فاختار احدى ثلاث خصال اما أن تأخذ شقة من العشر يديرها لك واما أن نرد عليك خمسة واما أن نرد شقتنا وتأخذ راحمك فقال اعطني خمسة فرد عليه خمسة وانصرف الاعرابي يسأل ويقول من هذا الشيخ فقيل له هذا نجم الدين المنكر فقال لا اله الا الله هذا الذي نستسقي به في البوادي اذا حقتنا فهذا احسان في أن لا يرجع على العشرة الا انصافاً واحداً على ما جرت به العادة في مثل ذلك الاتعاف في ذلك المكان ومن قنع برح قليل كثرته معاملاته واستفاد من تكررها ربحاً كثيراً به تظهر البركة كان على رضي الله عنه يدور في سوق الكوفة بالبدرة ويقول معاشي التجار خذوا الحق تساموا الا تردوا قليل الرجح فقموا كثره قيل لعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه ما سبب يسارك قال ثلاث ما رددت ربحاً فحافظ ولا طلب مني حيوان فأخترت ببيع ولا بعث بسنة ويقال انه باع اناقة فخرج الى عقالها بلخ كعقال بدرهم فرح بمحفظها ألفاً فمور بمحفظته عايم اليوم ألفاً (الثاني) في احتيال الغبن والمشتري ان اشترى طعاماً من ضيفاً وشياً من فقير فلا بأس أن يحفل الغبن ويتساهل ويكون به محسنادوا خلا في قوله عليه السلام رحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء فأما اذا اشترى من غني تاجر يطلب الرجح ياد على حاجته فاحتال الغبن عنه ليس بمحذور بل هو تضييع مال من غنياً رجولاً جدد قد ورد في حديث من طريق أهل البيت (١) المغبون في الشراء لا محمود ولا مجور وكان اياس بن معاوية بن قرة قاضي البصرة وكان من عقلاء التابعين يقول لست بحب والخب لا يغبني ولا يغبني ابن سمر بن ولكن يغبني الحسن ويغبني أبي يعني معاوية بن قرة والكمال في أن لا يغبني ولا يغبني كوصف بعضهم عمر رضي الله عنه فقال كان أكرم من أن يتخذه وأعقل من أن يتخذه وكان الحسن والحسين وغيرهما من خيار الساقية يستقصون في الشراء ثم يهبون مع ذلك الجزيل من المال لقليل بعضهم تستقصي في شرائك على المسير ثم تهب الكثير ولا تبال فقال ان الواهب يعطي فضله وان المغبون يغبن عقله وقال بعضهم انما أغبن عقلي وبصري فلا يمكن الغابن منه واذا وهبت أعطي لله ولا أستكره منه شيئاً (الثالث) في استيفاء الثمن وسائر الدون والاحسان فيه مره بالسماحة وحط البعض ومره بالماله والناظر ومرة بالسماحة في طلب جودة النقد وكل ذلك مندرب اليه ومحشور عليه قال النبي صلى الله عليه وسلم (٢) رحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء سهل القضاء سهل الاقتضاء فليتم دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم وقال صلى الله عليه وسلم (٣) اسمح بسمح لك وقال صلى الله عليه وسلم (٤) من أنظر معسر أو ترك له حاسبه الله حساباً يسيراً وفي لفظ آخر أنه تحت ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) رجلاً كان مسرفاً على نفسه حوسب فلم يوجله حبسة جيد وقال ربايدل حرام (١) حديث من طريق أهل البيت المغبون لا محمود ولا مجور الترمذي الحكمي في النوادر من رواية عبد الله بن الحسن عن أبيه عن جده ورواه أبو يعلى من حديث الحسين بن علي برفعه قال التهمي هو منكر (٢) حديث رحم الله سهل البيع سهل الشراء تقدم في الباب قبله (٣) حديث اسمح بسمح لك الطبراني من حديث ابن عباس ورجاله ثقات (٤) حديث من أنظر معسر أو ترك له حاسبه الله حساباً يسيراً وفي لفظ آخر أنه تحت ظل يوم لا ظل الا ظله مسملاً باللفظ الثاني من حديث أبي اليسر كعب بن عمرو (٥) حديث ذكر

فقبل له هل علمت خيراً فقل لا إلا أني كنت رجلاً دأب الناس فأقول لفتيان ساعحو الموسر وأنظروا المعسر في لفظ آخر وتجاوزا عن المعسر فقال الله تعالى نحن أحق بذلك منك فقبلاز الله عنه وغفر له وقال صلى الله عليه وسلم (١) من أقرض ديناراً إلى أجل فله بكل يوم صدقة إلى أجله فإذا حل الأجل فأنظره بعده فله بكل يوم مثل ذلك الدين صدقه وقد كان من السالفين لا يجب أن يقضى غريمه الدين لأجل هذا الخبر حتى يكون كالتصدق بجميعة في كل يوم وقال صلى الله عليه وسلم (٢) رأيت على باب الجنة مكتوباً بالصدقة بعشر أمثالها والقرض بشان عشرة فقيل في معناه أن الصدقة تقع في الحاجة وغير الحاجة ولا يعمل ذل الاستقراض الاحتياج ونظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى الرجل يلزم رجلاً دين (٣) فأوماً إلى صاحب الدين بيده أن يضع الشطر ففعل فقال للدين قم فأعطه وكل من باع شيئاً وترك ثمنه في الحال لم يرهق إلى طلبه فهو في معنى المقرض وروى أن الحسن البصري باع بخلقه بأربعاً ثم درهم فأمسا استوجب المال قال له المشتري أسمع يا باسعيد قال قد أسقطت عنك مائة قال له فأحسن يا باسعيد فقال قدوهبت لك مائة أخرى فقبض من حقه مائتي درهم فقيل له يا باسعيد هذا نصف الثمن فقال هكذا يكون الاحسان والا فلا وفي الخبر (٤) خذحك في كفاف وعفاف وأف وغيره واف بحاسبك الله حساباً يسيراً (الرابع) في توفية الدين ومن الاحسان فيه حسن القضاء وذلك بأن عشي إلى صاحب الحق ولا يكفه أن عشي إليه يتقاضاه فقل قال صلى الله عليه وسلم (٥) خيركم أحسنكم قضاء ومهما قدر على قضاء الدين فليبادر إليه ولو قبل وقته وليس لأجله جود مما شرط عليه وأحسن وإن عجز فليؤن قضاءه مهما قدر قال صلى الله عليه وسلم (٦) من أدان ديناً وهو ينوي قضاءه وكل الله به مائة تسعة وخمسة عشر يوماً يدعو له حتى يقضيه وكان جماعة من السالفين يستقرضون من غير حاجة لهذا الخبر ومهما حكمه صاحب الحق بكلام خشن فليحمله وليناً باللفظ اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاءه صاحب الدين عند حلول الأجل ولم يكن قد اتفق قضاؤه فدخل الرجل يشدد الكلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم به أن يحمله فقال (٧) ادعوه فإن لصاحب الحق مقالاً ومهما دار الكلام بين المستقرض والمقرض فالاحسان أن يكون الميل الأكثر للمتوسطين إلى من عليه الدين فإن المقرض يقرض عن غنى والمستقرض يستقرض عن حاجة وكذلك ينبغي أن تكون الاعانة للمشتري أكثر فإن البائع راغب عن السالبة يتي تزويجهما والمشتري محتاج إليهما هذا هو الاحسان إلا أن يتعدى من عليه الدين حده فعند ذلك نصرته في منعه عن تعديها وإعانة صاحبه إذ قال صلى الله عليه وسلم (٨) انصر رجلاً كان مسرفاً على نفسه حوسب قبل يومئذ له هل علمت خيراً فقل لا إلا أني كنت رجلاً دأب الناس فأقول لفتيان ساعحو الموسر الحديث مسلم من حديث أبي مسعود الانصاري وهو متفق عليه بنحوه من حديث حذيفة (١) حديث من أقرض ديناراً إلى أجل فله بكل يوم صدقة إلى أجله فإذا حل الأجل فأنظره بعده فله بكل يوم مثل ذلك الدين صدقة إلى أجله فله بكل يوم صدقة إلى أجله فإذا مثله كل يوم صدقة ومن أأنظره بعداً جله كان له مثله في كل يوم صدقة وسنده ضعيف ورواه أئمه والحاكم صحيح على شرط الشيخين (٢) حديث رأيت على باب الجنة مكتوباً بالصدقة بعشر أمثالها والقرض بشان عشرة ابن ماجه من حديث أنس بإسناد ضعيف (٣) حديث وأما إلى صاحب الدين بيده وضع الشطر الحديث متفق عليه من حديث كعب بن مالك (٤) حديث خذحك في كفاف وعفاف الحديث ابن ماجه من حديث أبي هريرة بأسناد حسن دون قوله بحاسبك الله حساباً يسيراً وله ولان حبان والحاكم وصححه بنحوه من حديث ابن عمر وعائشة (٥) حديث خيركم أحسنكم قضاء متفق عليه من حديث أبي هريرة (٦) حديث من أدان ديناً وهو ينوي قضاءه وكل به مائة تسعة وخمسة عشر يوماً يدعو له حتى يقضيه أجمعين حديث عائشة تمام من عبد كانت له نية في أداء دينه إلا كان معه من الله عون وحافظ وفي رواية لم يزل معه من الله حارس وفي رواية للطبراني في الأوسط إلا كان معه عون من الله عليه حتى يقضيه عنه (٧) حديث دعوه فإن لصاحب الحق مقالاً متفق عليه من حديث أبي هريرة (٨) حديث انصر أخاك ظلالاً وظلالاً الحديث متفق عليه من حديث أنس

اليه وقبلت يده فهذا رخصة في جواز تقبيل اليد ولكن أدب الصوفي أنه متى رأى نفسه تتعزز بذلك أو تظهر بوصفها أن تمتنع من ذلك فإن سلم من ذلك فلا بأس بتقبيل اليد ومعانفتهم للآخران عقيب الاستغفار لرجوعهم إلى الالفة بعد الوحشية وقدمهم من سفر الحجرة بالترفة إلى أوطان الجعية فظهر للنفس تغربوا وبعادوا وبغية النفس والاستغفار قدموا ورجعوا ومن استغفر إلى أخيه ولم يقبله فقد أخطأ فقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وعبد روى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال من اعتبر إليه أخيه معذرة فلم يقبلها كان عليه مثل خطيئة صاحب المكوس (وروى جابر أيضاً عن

رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصل إليه فلا يقبل لم يرد الخوض ومن السنة أن يخدم (٧٥) للاخوان شيئاً بعد الاستغفار

روى أن كعب بن مالك قال للنبي صلى الله عليه وسلم إن من نوفي أن تلحق من مالي كله وأهجر دار قومي التي فيها أتيت الذنب فقال له النبي عليه الصلاة والسلام يجزيك من ذلك الثلث فصارت سنة الصوفاة المطالبة بالزكاة بعد الاستغفار والمناقرة وكل فسد هم رعاية التألف حتى تكون بواطنهم على الاجتماع كما أن طواهرهم على الاجتماع وهذا أمر تفردوا به من بين طوائف الاسلام ثم شرط الفقير الصادق اذا سكن الرباط وأراد أن يأكل من وقفه أو مما يطلب لسكانه بالروضة أن يكون عنده من الشغل بالله ما لا يسهل الكسب والا اذا كان للبطالة والخوض

أناك ظلالاً وظلالاً ما فقل كيف تصره ظلالاً ما فقل منك يا بهن الظل نصرته **الخامس** أن يقبل من يستقبله فإنه لا يستقبل الاستمند مستضر بالبيع ولا يبيئ أن يرضى لنفسه أن يكون سبب استضرار أخيه قال صلى الله عليه وسلم **(١)** من أقال نادما صفتة أقاله الله عزته يوم القيامة **أو قال** **السادس** أن يقصد في معاملته جماعة من الفقراء بالنسبة وهو في الحال عازم على أن لا يطيأهم أن لم تظهر لهم بمسرة فقد كان في صالح السلف من له دفران الحسب أحد هاتر جته بمجولة فيه أسماء من لا يصره من الضعفاء والفقراء وذلك أن الفقير كان يرى الطعام أوالفاكهة فيشبعه فيقول أحتاج إلى خسة أرطال مثلام وهذا ليس معي فنه فكان يقول خذوا فاقض ثمنه عند الميسرة ولم يكن يعده هذ من الخيار بل عدا من الخيار من لم يكن ثبت اسمه في الدفتر أصلاً ولا يجعله ديناً لكان يقول خذوا فاقضوا فأنت في حل منه وسعة فنه طرق تجارات السلف وقد اندرست والقائم بهمجي هذه السنة وبالجملة التجارة عحك الرجال ومهاجرت دين الرجل وورعه ولذلك قيل

لا يفرنك من المر * مقيص رقه
أوجبين لاح فيه * أثر قد قلعه
ولدى درهم فانظر * غيه وأورعه

ولذلك قيل اذا أتني على الرجل جيرانه في الحضر وأصحابه في السفر ومعامله في الأسواق فلا تشكوا في صلاحه وشهد عند عمر رضي الله عنه شاهد فقال اتني عن يعرفك فأناه برجل فأتني عليه خيراً فقال له عمر أنت جاره الا الذي يعرف مدخله ومخرجه قال لا فقال كنت رقيقه في السفر الذي يستدل به على كرامم الاخلاق فقال لا قال فعاملته بالدينار والدرهم الذي يستدين به ورع الرجل قال لا قال أظنك رأيت قائماني المسجد منهم بالقرآن يخض رأسه طوراً ويرفعه أخرى قال نعم فقال اذهب فلست تعرف وقال للرجل اذهب فأتني عن يعرفك **الباب الخامس في شقة التاجر على دينه فيما يخصه ويم آخره**

ولا يبيئ للتاجر أن يسفله معاشه عن معاده فيكون عمره ضائعاً وصفتة خاسرة وما يوفيه من الربح في الآخرة لا يفي به ما ينال في الدنيا فيكون ممن اشترى الحياة الدنيا بالآخرة بل العاقل يبيئ أن يسف على نفسه وشقيقته على نفسه يحفظ رأس ماله ورأس ماله دينه وتجارته فيه قال بعض السلف أوى الاشياء العاقل أوجه اليه في العاجل وأحوج شئ اليه في العاجل أجد عاقبة في الآجل وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه في وصيته انه لا بد لك من نصيبك في الدنيا وأنت الى نصيبك من الآخرة أوج قابدأ بنصيبك من الآخرة نخذه فالك سفر على نصيبك من الدنيا فتظلمه قال الله تعالى ولا تنس نصيبك من الدنيا أي لا تنس في الدنيا نصيبك منها الآخرة فقلها من رعة الآخرة وفيها كتسب الحسنات وانما تم شقة التاجر على دينه بمراعاة سبعة أمور **الاول** حسن النية والعقيد في ابتداء التجارة فليؤمن بها الاستصاف عن السؤال والكف الطمع عن الناس استغناء بالحلل عنهم واستعانة بما يكسبه على الدين وقياماً بكفاية العيال ليكون من جهة المجاهد بن ولينو النصع للسلمين وأن يحبس سائر الخلق ما يجب انفسه وليتوا بطريق العدل والاحسان في معاملته كما ذكرنا ولينوا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر في كل ما رآه في السوق فاذا أضمر هذه العقائد الثلاث كان عاملاً في طريق الآخرة فان استفاد مالا فهو به وان خسر في الدينار يرحى الآخرة **الثاني** أن يقصد القيام في صنعتة وتجارته بفرض من فروض الكفايات فان الصناعات والتجارات لو تركت بطلت العايش وهلك أكثر الخلق فانتظام أمم الكل بتعاون الكل وتكفل كل فريق بعمله ولو أقبل كلهم على صنعتوا واحد لتعطلت البواقي وهلكوا وعلى هذا حل بعض الناس قوله صلى الله

(١) حديث من أقال نادما صفتة أقاله الله عزته يوم القيامة أبو داود والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح على شرط مسلم

الباب الخامس في شقة التاجر على دينه

فما لا يبيئ عنده مجال ولا يقوم بشرط أهل الارادة من الجد والاجتهاد فلا يبيئ له أن يأكل من مال الرباط بل يكسب ويأكل من كسبه

بالرقيق يتنفع
بصعته ومهنتي
بهديه فيرى
الشيخ أن يطعمه
من مال الرباط فلا
يكون تصرف
الشيخ البصحة
بصيرة ومن جلة
ما يكون للشيخ
في ذلك من الثبة
أن يشغله بخدمة
الفقراء فيكون
مايا كله في مقابلة
خسسته (روى)
عن أبي عمرو
الزجاجي قال أئمت
عند الجنيد مدة
فما رأي قط الا
وأما شغل بنوع
من العبادة فما
كلني حتى كان يوم
من الايام خلا
الموضع من
الجماعة فمقت
وزعت ثيابي
وكنست الموضع
ونظفته ورشنته
وغسلت موضع
الظهارة فرجع
الشيخ ورأى
على أثر العبادة
فدعاني ورجعني
وقال أحسنت
عليك بها ثلاث
مرات ولا يزال
مشايخ الصوفية

عليه وسلم (١) اختلاف أمتي رحمة أي اختلاف جميعهم في الصناعات والحرف ومن الصناعات ما هي مهمة ومنها ما
يستغنى عنها لرجوعها إلى طلب التعم والتزين في الدنيا فليست شغل بصناعة مهمة ليكون في قيامها كافيا عن المسادين
مهما في الدين وليجنب صناعة النش والصباغة وتشديد البنان بالجص وجميع ما ترشرف به الدنيا فكل ذلك كرهه
ذو الدين فأنا عمل الملاهي والآلات التي يحرم استعمالها فاجتناب ذلك من قبيح ترك الظلم ومن جلة ذلك خياطة
الخياط القيام من الاريسم للرجال وصباغة الصائف من اكب الذهب وأخواتهم الذهب للرجال فكل ذلك من
المعاصي والاجرة المأخوذة عايبه حرام ولذلك واجبتنا الزكاة فيهما وإن كنا لا نوجب الزكاة في الخلي لانها ذات قصدت
للرجال فهي محرمة وكونها مهميا للنساء لا يلحقها بالحق المباح فمال مقصد ذلك بها فيكسب حكمها من القصد وقد
ذكرنا أن بيع الطعام وبيع الاكفان مكروه لانه يوجب انتظار موت الناس وحاجتهم بفلاء السعر ويكره أن
يكون جزاء المأفية من فسادة القلب وأن يكون حراما وكنا نسأل المأفية من مخامرة النجاسة وكذا الدباغ وما في
معنا كره من سيرين الدلالة كره قتادة أجرة الدلال وأهل السب فيه قتادة استغناء الدلال عن الكتب والأفراط في
الثناء على السلعة الترويج بها لان العمل فيه لا يتقدر فقد يقل وقد يكثروا ينظر في مقدار الاجرة الى عمله الى قدر
قيمة الثوب وهذا هو العادة وهو ظلم بل ينبغي أن ينظر الى قدر التعب وكروا شراء الحيوان للتجارة لان المشتري
يكره قضاء الله فيه وهو الموت الذي يصدده لا محالة وحاوله وقيل بيع الحيوان واشترى الموتان وكروا الصرف لان
الاحتراز فيه عن دقائق الرابح لا يعبس ولا يطلب الدقائق الصفات فلا يقصد أعيانها وإنما يقصد رواجها وقامت بالصرفي
رجح الاعداد جهالة تعامله بدقائق التقدير فقام بسبل الصبري وان احتاط ويكره للصبري وغيره كسر الصحيح
والدنانير (٢) الا عند الشك في جودتها وعند ضرورة قال أحمد بن حنبل رحمه الله ورد نهى عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم وعن أصحابه في الصباغة من الصالح وأما كره الكسر وقال يشتري بالدنانير درهم ثم يشتري بالبراهم ذهباً
ويصوغه واستحبوا التجارة البر قال سعيد بن المسيب ما من تجارة أحب الي من البرالم يكن فيها إيمان وقد روى (٣)
تجارتكم البر وخير صناعتكم الخرز وفي حديث آخر (٤) لواتجروا أهل الجنة لا تجروا في البر ولا تجروا أهل النار لا تجروا في
الصرف وقد كان غالب أعمال الاخيار من السلف عشر صناعات الخرز والتجارة والجل والخطاطة والحذو والقصارة
وعمل الخفاف وعمل الحديد وعمل المغازل ومعالجة صيد البر والبحر والوراقة قال عبد الله الوهاب الزواقي قال لي أحمد بن
حنبل ما صنعتك قلت الوراقة قال كسب طيب ولو كنت صانعاً يعيد لي صنعتك صنعتك ثم قال لي لا تكتب الامواسطة
واستبق الحواشي وظهروا لاجزاء وأربعة من الصناعات موسومون عند الناس بضعف الرأي الحاكمة والقطانون
والمغزليون والمعلمون ولعل ذلك لأن أكثر عظمهم مع النساء والصبيان ومخالطة ضعفاء العقول تضعف العقل كما
ان مخالطة العقلاء تزيد العقل وعن مجاهد أن مريم عليها السلام مرت في طلبها العيسى عليه السلام بحاكة
فطلبت الطريق فأرشدها غير الطريق فقالت اللهم انزع البركة من كسبهما ومنهم فقراء وحقرهم في أعين الناس
فاستجيب دعاؤها وكره السائق أخذ الاجرة على كل ما هو من قبيح العبادات وفروض الكفريات كفسل الموتى
ودفنه وكذا الاذان وصلاة التراويح وان حكم بصحة الاستئجار عليه وكذا تعلم القرآن وتعليم علم الشرع فان
هذه أعمال محمها أن تجز فيها للآخر أو أخذ الاجرة عايبا استبدال بالديان عن الآخر ولا يستحب ذلك (الثالث)

(١) حديث اختلاف أمتي رحمة تقدم في العلم (٢) حديث النبي عن كسر الدينار والدرهم أبو داود والترمذي
وابن ماجه والحاكم من رواية علقمة بن عبد الله عن أبيه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تكسر سكة
المسلمين الجائزة بينهم الامن بأش زاد الحاكم أن يكسر الدرهم فيجعل فضة ويكسر الدينار فيجعل ذهباً وضعفه
ابن حبان (٣) حديث خير تجارتكم البر وخير صناعتكم الخرز لم أقبله على اسناد وذكر صاحب الفردوس
من حديث علي بن أبي طالب (٤) حديث لواتجروا أهل الجنة لا تجروا في البر ولا تجروا أهل النار لا تجروا في الصرف
أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد بسند ضعيف وروى أبو يعلى والعقيلي في

أن لا يمنع سوق الديناع سوق الآخرة وأسواق الآخرة المساجد قال الله تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وقال الله تعالى في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه فينبغي أن يجعل أول النهار إلى وقت دخول السوق وآخره فيلزم المسجد ويواظب على الأوراد كان عمر رضي الله عنه يقول للتجار اجعلوا أول نهاركم لا آخره كما بعدله نياكم وكان صاحب الساق يجعل أول النهار وآخره لا آخره والوسط للتجار قوم يكن يبيع الحرسة والرؤس بكرة الا الصبيان وأهل النمة لانهم كانوا في المساجد بعد وفي الخبر (١) ان الملائكة اذا صعدت بصحيفة العبد وفيها أول النهار وفي آخره ذكر الله وخبر كفر الله عنه ما بينهما من سيئ الاعمال وفي الخبر (٢) تلقى ملائكة الليل والنهار عند طلوع الفجر وعند صلاة العصر فيقول الله تعالى وهو أعلم بهم كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم وهم يصلون وجئناهم وهم يصلون فيقول الله سبحانه وتعالى أشهدكم أني قد غفرت لهم ثم يسمعون الأذان في وسط النهار لاولي والعصر فينبغي أن لا يخرج على شغل ويتعرج عن مكانه ويدع كل ما كان فيه فيقونه من فضيلة التسكيرة الاولى مع الامام في أول الوقت لا تواز بها الدنيا بما فيها وبها لم يحضر الجماعة عصى عند بعض العلماء وقد كان السلف يستدرون عند الأذان ويحذون الاسواق للصبيان وأهل النمة وكانوا يستأجرون بالقرار يط لحفظ الحوائث في أوقات الصلوات وكان ذلك معيشة لهم وقد جاء في تفسير قوله تعالى لانهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله انهم كانوا حدادين وخزازين فكان أحدهم اذا فرغ المطرقة أغرز الاشني فسمع الأذان لم يخرج الاشني من المفرز ولم يوقع المطرقة ويرى بها وقام الى الصلاة في الرابعة  أن لا يقتصر على هذا بل يلزم ذكر الله سبحانه في السوق ويشغل بالتهليل والتسبيح فذكر الله في السوق بين الغافلين أفضل قال صلى الله عليه وسلم اذا ذكر الله في الغافلين كالمقاتل خالف الفارين وكالحى بين الاموات وفي لفظ آخر كاشجرة الخضراء بين الاشيم وقال صلى الله عليه وسلم (٣) من دخل السوق فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف حسنة وكان ابن عمر وسالم ابن عبد الله ومحمد بن واسع وغيرهم يدخلون السوق فاصدين لنيل فضيلة هذا الذكر وقال الحسن اذا ذكر الله في السوق يسمي يوم القيامة ضوء كضوء القمر وبرهان كبرهان الشمس ومن استغفر الله في السوق غفر الله له بعد أهلها وكان عمر رضي الله عنه اذا دخل السوق قال اللهم اني أعوذ بك من الكفر والفسق ومن شر ما أحاط به السوق اللهم اني أعوذ بك من بين فاجر توصفة خاسرة وقال أبو جعفر الثرغاني كنا يوما عند الجنيد فمرى ذكر ناس يجلسون في المساجد يشبهون بالصوفية ويقصرون عما يحب عليهم من حق الجلوس ويعبون من يدخل السوق فقال الجنيد كم ممن هو في السوق حكمه أن يدخل المسجد يأخذ بذن بعض فيه فيخرجه ويجلس مكانه اني لاعرف رجلا يدخل السوق ورده كل يوم ثلثمائة ركعة وثلاثون ألف تسبيحة قال فسبقت الى وهى أنه يعني نفسه فيكذا كانت تجارة من يتجر طلب الكفاية لا للتنعم في الدنيا فان من يطلب الدنيا لا يستعانة بها على الآخرة كيف يدع رح الآخرة والسوق والمسجد والبيت حكم واحد وانما النجاة بالتقوى قال صلى الله عليه وسلم (٤) اتق الله حيث كنت فوظيفة التقوى لا تنقطع عن التجرد للدين كيفما تقلب بهم الاحوال وبه تكون حياتهم وعيشهم ان فيه يرون مجازتهم ويرجمهم وقد قيل من أحب الآخرة عاش ومن أحب الدنيا طاش والا حق يغلو الضمضاء الشطر الاول من حديث أبي بكر الصديق (١) حديث ان الملائكة اذا صعدت بصحيفة العبد وفي أول النهار وآخره ذكر وخبر كفر الله عنه ما بينهما من سيئ الاعمال بويلى من حديث أنس بسند ضعيف بمعناه (٢) حديث يلتقي ملائكة الليل وملائكة النهار عند طلوع الفجر وعند صلاة العصر فيقول الله وهو أعلم كيف تركتم عبادي الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة الفداء وصلاة العصر الحديث (٣) حديث من دخل السوق فقال لا اله الا الله وحده لاشرك له الحديث تقدم في الاذكار (٤) حديث اتق الله حيثما كنت الترمذي من حديث أبي ذر وصححه

لبنى عبد الدار
وهذا يقتدى
مشايخ الصوفية
في تفرق في الخدم
على الفقراء ولا
يعتري ترك نوع
من الخدمة الا
كامل الشغل
بوقته ولا يعنى
بكامل الشغل
شغل الجوارح
ولكن يعنى به
دوام الرعاية
والمحاسبة
والشغل بالقلب
والقلب وقتا
وبالقلب دون
القلب وقتا
وتفقد الزيادة
من نقصان فان
قيام الفقيه
بحقوق الوقت
شغل تام وبذلك
يؤدى شكر
نعمة الفراغ
ونعمة الكفاية
وفي البخلية
كفران نعمة
الفراغ والكفاية
(أخبرنا) شيخنا
ضياء الدين أبو
الطيب عيسى
الفاخر اجازة قال
أنا عمر بن أجد بن
منصور قال أنا
أجد بن خاف

السري يقول من لا يعرف. (٧٨) قدر النعم سامها من حيث لا يعلم (وقد يعبر) الشيخ العاجز عن التكسب في تناول طعام

الرباط ولا يعبر
الشاب هذا في
شرط طريق
القوم على
الاطلاق فامان
حيث فتوى
الشرع فان كان
شرط الوقف على
الموصوفة وعلى
من تاريزي
الموصوفة ولبس
خوقهم فيجوز
أكل ذلك لهم
على الاطلاق
فتوى وفي ذلك
الفتاوى بالخص
دون العزيمة التي
هي شغل أهل
الارادة وان كان
شرط الوقف على
من يملك طريق
الصوفية عملا
وحالا فلا يجوز
أكله لأهل
اللباسات
والراكتين الى
تضييع الاوقات
وطرق أهل
الارادة عند
مشايخ الصوفية
مشهورة (آخرنا)
الشيخ الثقة أبو
الفتح قال تاريز
الفضل جيد قال
أنا الحافظ أبو نعم
قال حدثنا أبو

و يروح في لاش والعامل عن عيوب نفسه فتاش **الخامس** أن لا يكون شديد الحرص على السوق والجاراة
وذلك بأن يكون أول داخل وأخر خارجو بأن يركب البحر في التجارة فهم مكرهان يقال ان من ركب البحر
فقد استقصى في طلب الرزق وفي الخبر (١) لا يركب البحر إلا بحج أو عمرة أو غزو وكان عبدالله بن عمرو بن العاص رضي
الله عنهما يقول لا تسكن أول داخل في السوق ولا آخر خارج منها فان أحبب الاسواق من ظم الكذب والخلف
جل وعبدالله بن عمر أن ايلس يقول لولد زلن ورسر كبتاك فأتى أصحاب الاسواق من ظم الكذب والخلف
والخديعة والمكر والخليعة وكان مع أول داخل وآخر خارج منها وفي الخبر (٢) شر البقاع الاسواق وشر أهلها وأولم
دخول وآخرهم خروجاً نعم هذا الاحتراز أن يراقب وقت كفايته فإذا حصل كفايته وقتها انصرف واشتغل
بتجارة الأخرى هكذا كان صالحو السلف فقد كان منهم من اذار بجدة انصرف فباعت به ركن جاد بن سلمة
يبع الخزي سقط بين يديه فكان اذار بجنتين رفع سقطه وانصرف وقال ابراهيم بن بشار قال ابراهيم بن أدهم
رحم الله أمر اليوم أعمل في الطين فقال يابن بشار انك طالب بوطول يطلبك من لا تقوته وتطلب ما قد كفيته
أما رأيت حر يصاخر وما وضع يفا مرزوقا فقلت اني اذا تقاعدت البقال فقال عز علي بك تلكم دافقا وتطلب العمل
وقد كان فيهم من ينصرف بعد الظهر ومنهم بعد العصر ومنهم من لا يعمل في الاُسبوع الا يوماً أو يومين وكانوا
يكثفون به **السادس** أن لا يقتصر على اجتناب الحرام بل يتق مواقع الشبهات ومطان الرب ولا ينظر الى
الفتاوى بل يستغنى قلبه فإذا وجد فيه خزانة اجتنبه وادخل اليه ساعة ربه امرها سأل عنها حتى يعرف والا كل
الشبهة وقد حل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) ابن فقال من أين لكم هذا فقالوا من الشاة فقال ومن أين لكم
هذه الشاة فقيل من موضع كذا فشر بمنه ثم قال انا معاشر الانبياء أمرنا أن لا نأكل الاطعمة ولا نعمل الاصالحة
وقال ان الله تعالى (٤) أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال يا أيها الذين آمنوا كلوا مما كسبوا بطيبات ما رزقناكم فسادا النبي
صلى الله عليه وسلم عن أصل الشئ وأصل أصله ولم يزد لان ما رزاه ذلك يتعذر وسبب في كتاب الحلال والحرام
موضع وجوب هذا السؤال فإنه كان عليه السلام (٥) لا يسأل عن كل ما يحل اليه وما لا يجوز ان ينظر التاجر الى من
يعامله فكل منسوب الى ظلم أو خيانة أو سرقة أو رافلا يعامله وكذلك الاجناد والظلمة لا يعاملهم البتة ولا يعامل
أصحابهم وأعوانهم لانه من يملك على الظلم وحكي عن رجل أن تولى عمارة سور لشمر من الثغور قال فوقع في
نفسه من ذلك شئ وان كان ذلك العمل من الخيرات بل من فرائض الاسلام ولكن كان الامير الذي تولى في محله
من الظلمة قال فسألت سفيان رضي الله عنه فقال لا تسكن عونا ظم على قليل ولا كثير فقلت هذا مور في سبيل الله
للصالحين فقال نعم ولكن أقل ما يدخل عليك أن تحب بقاءهم ليو فوك أجزك فتكون قد أحببت بقاءهم يعصى
الله وقبضه في الخبر (٦) من دعا الظالم بالقاء فقد أحب ان يعصى الله في أرضه وفي الحديث

(١) حديث لا تترك البصر الا حجة أو عمرة أو غزو أو بودا ومن حديث عبدالله بن عمرو وقيل انه منقطع (٢)
حديث شر البقاع الاسواق وشر أهلها وأولم دخول وآخرهم خروجاً تقدم صدر الحديث في الباب السادس من
العلم وروى أبو نعم في كتاب حرمة المساجد من حديث ابن عباس أيضاً البقاع الى الله الاسواق وأبغض أهلها
الى الله وأولم دخول وآخرهم خروجاً (٣) حديث سؤاله عن الابن والشاة وقوله انا معاشر الانبياء أمرنا أن لا
نأكل الاطعمة ولا نعمل الاصالحة الطبراني من حديث أم عبدالله أخت شهاب بن أوس بسند ضعيف (٤)
حديث ان الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين الحديث مسلم من حديث أبي هريرة (٥) حديث كان لا يسأل
عن كل ما يحل اليه أجند من حديث جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أمر وأبامرأة فبغيت لهم
شاة الحديث وفيه فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم لقمة فلم يستطع أن يسيها فقال هذه شاة بحت بغير اذن
أهلها الحديث له من حديث أبي هريرة كان اذا أتى بطعام من غير أهلها سأل عنه الحديث واسندها جيد وفي
هذا انه كان لا يسأل عما أتى به من عند أهله والله أعلم (٦) حديث من دعا الظالم بالبقاء فقد أحب ان يعصى الله

بسم الله قال حدثنا عبد الله بن المبارك قال حدثنا سعيد بن أبي أيوب الخزازي قال حدثنا عبد الله بن (١٧٩) الوليد بن أبي سليمان الليثي

عن أبي سعيد

الحضري عن

النبي صلى الله

عليه وسلم قال

مثل المؤمن كمثل

الفرس في أخته

يجول ويرجع

إلى أخته وإن

للمؤمن يهوشم

يرجع إلى الإيمان

فاطموا طعامكم

الاعتناء وأولوا

معروفكم المؤمنين

(الباب السادس

عشر في ذكر

اختلاف أحوال

مساخيمهم في

السفر والمقام

اختلاف أحوال

مساخيمهم في

فهم من سافر

في بدايته وأقام في

نهايته ومنهم من أقام

في بدايته وسافر

في نهايته ومنهم

من أقام ولم يسافر

ومنهم من

استدام السفر

ولم يؤثر الإقامة

وتشترح حال كل

واحد منهم

ومقصده في إقام

فاما الذي سافر

في بدايته وأقام

في نهايته فقصده

بالسفر إيعان منها

تعلم شيء من العلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) ان الله يغضب اذا مدح الفاسق وفي حديث آخر (٢) من أكرم قاسقا فقد أعان على هدم الاسلام ودخل سفيان على المهدي ويصده درج أيضا فقال ياسفيان أعطني الدواة حتى أكتب فقال أخبرني أي شيء تكتب فان كان حقاً عطيتك وطلب بعض الامراء من بعض العلماء المجوسين عنده أن يشاؤله طيناً ليحتم به الكتاب فقال ناولني الكتاب وألا حتى أنظر ما فيه فهكذا كانوا يحترزون عن معاونة الظالمة ومعاملتهم أشد أنواع الاعانة فينبغي أن يحتجوا بنحو ما وجدوا اليه سبيلاً وبالجملة فينبغي أن ينقسم الناس عنده الى من يعامل ومن لا يعامل وليكن من يعاملها أقل ممن لا يعاملها في هذا الزمان قال بعضهم أي على الناس زمان كان الرجل يدخل السوق ويقول من ترون لي أن أعامل من الناس فيقال له عامل من شئت أم أتي زمان آخر كانوا يقولون عامل من شئت الا فلا توافلنا ثم أي زمان آخر فكان يقال لا تعامل أحد الا فلانا وفلاناً وخشى أن يأتي زمان يذهب هذا أيضاً وكأنه قد كان الذي كان يحذرون أن يكون الله والله والله راجعون (السابع) ينبئ أن راقب جميع عماري معاملته مع كل واحد من معاملاته ما راقب ومحاسب فليعد الجواب ليوم الحساب والعقاب في كل فعلة وقوله انه لم يقدم عليها ولا جمل ماذا قاله يقال انه يوم القيامة مع كل رجل كان باعاً شياً ففقهه ويحاسب عن كل واحد محاسبة على عدد من عامله قال بعضهم رأيت بعض التجار في النوم فقلت ماذا فعل الله بك فقال نشر على خسين ألف صحيفة فقلت هذه كلها ذنوب فقال هذه معاملات الناس بعدد كل انسان عاملته في الدنيا لكل انسان صحيفة مفردة بما بين يديه من أول معاملته الى آخرها فهذا ما عني للكاتب في عمله من العدل والاحسان والشفقة على الدين فان اقتصر على العدل كان من الصالحين وان أضاف اليه الاحسان كان من المقربين وان راعى مع ذلك وظائف الدين كما ذكر في الباب الخامس كان من الصديقين والله أعلم بالصواب ثم كتاب آداب الكسب والمعيشة بحمد الله ومنه

كتاب الحلال والحرام وهو الكتاب الرابع من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الجليلة التي خاق الانسان من طين لا زبوص لصال تمركب صورته في أحسن تقويم وأتم اعتدال ثم غداه في أول نشوء بلبن استصفاه من بين فرث وود مسافعا كلما الزلال ثم جاء بها آناه من طيبات الزرق عن دواحي الضنف والاخلال ثم قيد مشهورته المعادية لهن السطوة والصيل وقهرها ما افترضه عليه من طلب القوت الحلال وهزم بكسرهما جند الشيطان المتشمر للاضلال ولقد كان يجري من ابن آدم مجرى الدم السيل فضيقت عليه عزه والخلال المجري والمجال اذ كان لا يبرقه الى أعماق العروق الا الشهوة الماتلة الى الغلبة والاسترسال فبقى لما زمت برمام الحلال خائباً خاسراً ماله من ناصر ولا وائل والصلاة على محمد الهادي من الضلال وعلى آله خير اهل وسلم تسليمها كثيراً (١) أما بعد فقد قال صلى الله عليه وسلم (٢) طلب الحلال فرصة على كل مسلم رواه ابن مسعود رضي الله عنه وهذه الفرصة من بين سائر الفرائض أعصاها على العقول فهموا وثقلها على الجوارح فعلا وذلك اندرس في أرضهم أجدهم رفوعاً وانما رواه ابن أبي الدنيا في باب الصمت من قول الحسن وقد ذكره المصنف هكذا على الصواب في آفات اللسان (١) حديث ان الله يغضب اذا مدح الفاسق ابن أبي الدنيا في الصمت وابن عدى في الكامل وأبو يعلى والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند ضعيف (٢) حديث من أكرم قاسقا فقد أعان على هدم الاسلام ريب بهذا اللفظ والمعروف من وفر صاحب بدعة الحديث رواه ابن عدى من حديث عائشة والطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الحلية من حديث عبد الله بن بسر باسناد ضعيف قال ابن الجوزي كلها موضوعة

كتاب الحلال والحرام

الباب الأول في فضيلة طلب الحلال

(٣) حديث ابن مسعود طلب الحلال فرصة على كل مسلم تقدم في الزكاة دون قوله على كل مسلم ولطبراني في

الباب الأول في فضيلة طلب الحلال

حديث ابن مسعود طلب الحلال فرصة على كل مسلم تقدم في الزكاة دون قوله على كل مسلم ولطبراني في

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلبوا العلم ولو بالعين وقال بعضهم لو سافر رجل من الشام الى أقصى اليمن في كلمة تدله على هدى ما كان

رسول الله صلى
الله عليه وسلم
وقد قال عليه
السلام من خرج
من بيته في طلب
العلم فهو في سبيل
الله حتى يرجع
(وقيل) في تفسير
قوله تعالى
الساغون انهم
طلاب العلم
(حدثنا) شيخنا
ضياء الدين
أبو النجيب
السهروردي
املاء قال أنا أبو
الفتح عبد الملك
الحروري قال أنا
أبو نصر الترياق
قال أنا الجرجسي
قال أنا أبو العباس
الحجوي قال أنا
أبو عيسى الترمذي
قال حدثنا وكيع
قال ثنا أبو داود
عن سفيان عن
أبي هرون قال قال
ثناي بأبي سعيد
فيقول مرحبا
بوصية رسول
الله صلى الله عليه
وسلم ان النسي
عليه السلام قال
ان الناس لكم
تبع وان الرجال
يأتونكم من

بالكلية عساو وعما ولا صراخموس علمه سبب الاندراست عمه لا اظن الجهال أن الحلال مفقود وأن السبيل دون
الوصول اليه مسدود وأنه لم يبق من الطيبات الا الماء والفرات والحشيش النبات في الموات وما عداه فقد أخبته
الأيدي العادمية وأسفسته المعاملات الفاسدة واذا تعذرت الفتنة بالحشيش من النبات لم يبق وجه سوى
الاستعاضة في المحرمات فرفضوا هذا القلب من الدين أصلا ولم يدركوا بين الاموال فراقا وفصلا وهيئات هجمات
فاللحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات ولا تزال هذه الثلاثة مقترنات كيفما تقلبت الحالات ولما كانت
هذه بدعة عم في الدين ضررها واستطار في الخلق شررها وجب كشف الغطاء عن فسادها بالارشاد الى مدرك
الفرق بين الحلال والحرام والشبهة على وجه التحقيق والبيان ولا يخرجها التضييق عن حيز الامكان ونحن نوضح
ذلك في سبعة ابواب **الباب الاول** في فضيلة طلب الحلال ومذمة الحرام ودرجات الحلال والحرام **الباب الثاني** في مراتب الشبهات ومشاراتها وتمييزها عن الحلال والحرام **الباب الثالث** في البعث والسؤال
واطعمهم والاهمال ومظانها في الحلال والحرام **الباب الرابع** في كيفية تخرج التائب عن المظالم المالية
الباب الخامس في ادارات السلاطين وصلاتهم وما يحمل منها وما يحرم **الباب السادس** في السنن
على السلاطين ومخاطبتهم **الباب السابع** في مسائل متفرقة

الباب الاول في فضيلة الحلال ومذمة الحرام وبيان أصناف الحلال

ودرجاته وأصناف الحرام ودرجات الورع فيه

في فضيلة الحلال ومذمة الحرام

قال الله تعالى كلوا من الثمرات ما رزقناكم ولا تسرفوا قال تعالى ان الله يحب المفلح وقال تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وقال تعالى ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما الآية وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بين يمينكم قالوا فان لم نفعلوا فاذنوا يحرم من الله
ورسوله ثم قال ولا تبغوا فلكم رؤس أموالكم ثم قال ومن عاذوا بكم أصحاب النار هم فيها خالدون جعل لكل
الزباني أول الامر مؤذنا يحاربه الله وفي آخره متعرضا للنار والآيات الواردة في الحلال والحرام لا تحصى وروى
ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال طلب الحلال فرضة على كل مسلم ولما قال صلى
الله عليه وسلم ^(١) اطلب العلم فرضة على كل مسلم قال بعض العلماء أراد به طلب علم الحلال والحرام وجعل المراد
بالحديثين واحدا وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) من سعى على عياله من حله فهو كالمجاهد في سبيل الله ومن طلب الدنيا
حلالا في عفاف كان في درجة الشهداء وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) من أكل الحلال أربعين يوما نواله الله قايه وأجرى
ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه وفي رواية زهده الله في الدنيا وروى ان سعدا سأل رسول الله صلى الله عليه
وسلم ^(٤) أن يسأل الله تعالى أن يجعله محبا للدعوة فقال له أطلب طعمتك تسبج دعوتك ولدان كرسى الله عليه
وسلم الحر يص على الدنيا قال ^(٥) ربة أشعث أغبر مشرد في الاسفار مطعمه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام يرفع

الأوسط من حديث أنس واجب على كل مسلم واسناده ضعيف ^(١) حديث طلب العلم فرضة على كل مسلم
تقدم في العلم ^(٢) حديث من سعى على عياله من حله فهو كالمجاهد في سبيل الله ومن طلب الدنيا في عفاف كان في
درجة الشهداء الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة من سعى على عياله في سبيل الله ولا في منصور في مسند
الفرود من طلب مكسبة من باب حلال يكفها وجهه عن مسئلة الناس وولده وعياله جاء يوم القيامة مع التبيين
والصدقين واستنداهما ضعيف ^(٣) حديث من أكل الحلال أربعين يوما نواله الله قايه وأجرى ينابيع الحكمة
من قلبه على لسانه أبو نعيم في الحلية من حديث أبي أيوب بن أسلم الله أربعين يوما ظهرت ينابيع الحكمة من
قلبه على لسانه ولا بن عدي نحوه من حديث أبي موسى وقال حديث منكر ^(٤) حديث ان سعدا سأل النبي صلى
الله عليه وسلم ان يسأل الله أن يجعله محبا للدعوة فقال له أطلب طعمتك تسبج دعوتك الطبراني في الأوسط من
حديث ابن عباس وفيه من لا أعرفه ^(٥) حديث ربة أشعث مشرد في الاسفار مطعمه حرام وملبسه حرام

العلم فرضة على كل مسلم وردت عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (٨١) يقول ان الله تعالى اوحى الى

بده فيقول يا رب يارب فأني يستجاب لذلك وفي حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم (٨٢) ان الله ملك كاعلى بيت المقدس ينادي كل ليلة من أكل حرام لم يقبل منه صرف ولا عدل فقبل الصلوة النافلة والعدل الفريضة وقال صلى الله عليه وسلم (٨٣) من اشترى ثوباً بعشرة دراهم وفي ثمنه درهم حرام لم يقبل الله صلواته مادام عليه منه شيء وقال صلى الله عليه وسلم (٨٤) كل لحم نبت من حرام فالتار أو لبي به وقال صلى الله عليه وسلم (٨٥) لم يبال من أين اكتسب المال يبال الله من أين أدخله النار وقال صلى الله عليه وسلم (٨٦) العباد عشرين جزءاً تسعة منها في طاب الحلال روى هذا مرفوعاً وموقوفاً على بعض الصحابة أيضاً وقال صلى الله عليه وسلم (٨٧) من أمسى وانيامن طاب الحلال بات مغفوراً له وأصبح والله عنه راض وقال صلى الله عليه وسلم (٨٨) من أصاب مالاً من مأثم فوصل به رجاء أو تصدق به أو أتقته في سبيل الله جمع ذلك كله جيعاً من قذفه في النار وقال عليه السلام (٨٩) خير دينكم الورع وقال صلى الله عليه وسلم (٩٠) من لقي الله ورعاً أعطاه الله ثواب الاسلام كله وروى ان الله تعالى قال في بعض كتبه وأما الورعون فانا استحي أن أحاسبهم وقال صلى الله عليه وسلم (٩١) درهم من ربا شئ عند الله من ثلاثين زينة في الاسلام وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه (٩٢) المدة حوض البدن والعروق الهاء واردة فإذا صحت المدة صدرت العروق بالصحة وإذا سقطت صدرت بالسقم ومثل الطعنة من الدين مثل الاساس من البنيان فإذا ثبت الاساس وقوى استقام البنيان وارتفع وإذا ضعف الاساس وإعوج انهار البنيان ووقع * وقال الله عز وجل أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله الآية وفي الحديث (٩٣) من اكتسب مالاً من حرام فان تصدق به لم يقبل منه وان تركه وراه كان زاده الى النار وقد ذكرنا جملة من الاخبار في كتاب الكسب تكشف عن فضيلة الكسب الحلال

الحديث مسلم من حديث أبي هريرة بلفظ ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر الحديث (٩٤) حديث ابن عباس ان الله ملك كاعلى بيت المقدس ينادي كل ليلة من أكل حرام لم يقبل منه صرف ولا عدل لم أقبله على أصل ولاي منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن مسعود من أكل لقمة من حرام لم يقبل منه صلاة أو بعين ليلة الحديث وهو منكر (٩٥) حديث من اشترى ثوباً بعشرة دراهم وفي ثمنه درهم حرام لم يقبل الله صلواته وعليه شيء أشد من حديث ابن عمر بسند ضعيف (٩٦) حديث كل لحم نبت من الحرام فالتار أو لبي به الترمذي من حديث كعب بن عجرة وحسنه وقد تقدم (٩٧) حديث من لم يبال من أين اكتسب المال يبال الله عز وجل من أين أدخله النار أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر قال ابن العربي في عازضة الاحوذى شرح الترمذي انه باطل لا يصح ولا يصح (٩٨) حديث العباد عشرين جزءاً تسعة منها في طاب الحلال أبو منصور الديلمي من حديث أنس الا انه قال تسعة منها في الصمت والعاشرة كسب البدين الحلال وهو منكر (٩٩) حديث من أمسى وانيامن طاب الحلال بات مغفوراً له وأصبح والله عنه راض الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس من أمسى كالامن عمل يده بأسى مغفوراً له وفيه ضعف (١٠٠) حديث من أصاب مالاً من مأثم فوصل به رجاء أو تصدق به أو أتقته في سبيل الله جمع ذلك كله جيعاً من قذفه في النار أبو داود في المراسيل من رواية القاسم بن مخيمرة مرسل (١٠١) حديث خير دينكم الورع قد تقدم في العلم (١٠٢) حديث من لقي الله ورعاً أعطاه ثواب الاسلام كله أقبله على أصل (١٠٣) حديث درهم من ربا شئ عند الله من ثلاثين زينة في الاسلام أحمد الدارقطني من حديث عبد الله بن حنظلة وقال ستة وثلاثين ورجاله ثقات وقيل عن حنظلة الزاهد عن كعب مرفوعاً للطبراني في الصغير من حديث ابن عباس ثلاثة وثلاثين وسنده ضعيف (١٠٤) حديث أبي هريرة المدة حوض البدن والعروق الهاء واردة الحديث الطبراني في الأوسط والعقبلي في الضعفاء وقال باطل لا أصل له (١٠٥) حديث من اكتسب مالاً من حرام فان تصدق به لم يقبل منه وان تركه واه كان زاده الى النار أحمد من حديث ابن مسعود بسند ضعيف ولا ينحسب من حديث أبي هريرة من جمع المال من حرام ثم تصدق به لم يكن له فيها أجر وكان اصراً عليه

أنه من سلك مسلكاً في طلب العلم سهلت له طريقاً الى الجنة * ومن جملة مقاصدهم في البداية لقائه المشايخ والاخوان الصادقين فالمرید بقاء كل صادق مزید وقد ينفعه حفظ الرجال كينفعه لفظ الرجال (وقد قيل) من لا ينفعك خطبه لا ينفعك لفظه وهذا القول فيه وجهان أحدهما ان الرجل الصديق يكلم الصادق بلسان فضله أكثر مما يكلمهم بلسان قوله فإذا نظر الصادق الى نصارىه في مودته ومصلحته وخلوته وجاوبته وكلامه وسكوته ينفع بالنظر اليه فهو تفتح الحفظ ومن لا يكون حاله أو فعله هكذا فلفظه أيضاً لا ينفع لانه يشكك

به واه نورانية القول على قدر نورانية القلب ونورانية القلب بحسب الاستقامة

نافع ينظر أحدهم
الى الرجل
الصادق
فيستكشف
بنفوذ بصيرته
حسن استعداد
الصادق واستقالته
لمواهب الله تعالى
الخاصة فيقع
في قلبه محبة
الصادق من
المريدين وينظر
اليه نظر محبة عن
بصيرة وهم من
جنود الله تعالى
فيكسبون
بنظرهم أحوالاً
سنيقوه يهون آثاراً
مرضية وماذا
ينكر المنكر من
قدرة الله ان الله
سبحانه وتعالى كما
يجعل في بعض
الافاعي من
الخاصية انه اذا
نظر الى انسان
مهلكه ينظره
أن يجعل في نظر
بعض خواص
عباده انه اذا نظر
الى طالب صادق
يكسبه حالاً وحياتة
وقد كان شيخنا
رحمه الله يطوف
في مسجد الخيف
بمعنى ويتصفح

﴿وَأَمَّا الْآثَارُ﴾ فقللورداً أن الصديق رضي الله عنه (١) شرب لبناً من كسب عبده ثم سأل عبده فقال تكلم فاقوم فاعطوني فأدخل أصابعه فيه وجعل يقي حتى ظننت أن نفسه ستخرج ثم قال اللهم اني أعتربك باليك ما جئت العروق وخالط الاعماء وفي بعض الاخبار أنه صلى الله عليه وسلم أخبر بذلك فقال وأما بعدتم أن الصديق لا يدخل جوفه الاطيبا وكذلك شرب عمر رضي الله عنه من لبن ابل الصدقة غلطاً فأدخل أصبعه وتقياً وقالت عائشة رضي الله عنها انكم لتتفلقون عن أفضل العباد هو الوريح وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنه فوليتهم حتى تكونوا كالخنابيا وصمت حتى تكونوا كالادنا لم يقبل ذلك منكم الوريح حاشي وقال ابراهيم بن أدهم رحمه الله ما أدرك من أدرك الامن كان يعقل ما يدخل جوفه وقال الفضيل من عرف ما يدخل جوفه كتب الله صديقه فانظر عند من تظفر يامسكين وقيل لابراهيم بن أدهم رحمه الله لم لا تشرب من ماء زمزم فقال لو كان لي دلو شربت منه وقال سفيان الثوري رضي الله عنه من أنفق من الحرام في طاعة الله كان مكن طهر الثوب النجس بالبول والثوب النجس لا يظهره الا الماء والذنب لا يكفره الا الحلال وقال يحيى بن معاذ الطاعة خزنة من خزائن الله الا أن مقتضاها الدعاء وأسنانها لقم الحلال وقال ابن عباس رضي الله عنهما لا يقبل الله صلاة امرئ في جوفه حرام وقال سهل التستري لا يبلغ العبد حقيقة الايمان حتى يكون فيه أربع خصال أداء الفرائض بالسنة وأكل الحلال والبورع واجتناب الهوى من الظاهر والباطن والصبر على ذلك الى الموت وقال من أحب أن يكشف بايات الصديقين فلا يأكل الا الحلال ولا يعمل الا في سنة أو ضروره ويقال من أكل الشبهة أربعين يوماً أعظم قلبه وهتوا ويل قوله تعالى كلاب ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وقال ابن المبارك رددتهم من شبهة أحب الي من أن أصدق بمائة ألف درهم ومائة ألف ومائة ألف حتى بلغ الى ستائة ألف وقال بعض السائقان العبد يأكل كل اكلة فيقتل قلبه فينقل كينغل الا ديم ولا يعود الى حاله بدا وقال سهل رضي الله عنه من أكل الحرام عصت جوارحه شاء أم أبى علم أو لم يعلم ومن كانت طعمته حلالاً طاعته جوارحه ووفقت للخيرات وقال بعض السلف ان أول لقمة يأكلها العبد من حلال يغفر له ما ساف من ذنوبه ومن أقام نفسه مقام ذل في طلب الحلال تساقط عنه ذنوبه كسقاط ورق الشجر وروى في آثار السلف ان الواعظ كان اذا جلس للناس قال العلماء تفقدوا منته ثلاثاً فان كان معتقداً لبدعة فلا يجالسوه فانه عن لسان الشيطان ينطق وان كان سعي الطعمة فمن اطوى ينطق فان لم يكن مكيك العقل فانه يفسد بكلامه أكثر مما يصلح فلا يجالسوه وفي الاخبار المشهورة عن علي عليه السلام وغيره ان الدنيا حلالها حساب وحرامها عذاب وزاد آخرون وشبهها عتاب وروى ان بعض الصالحين دفع طعاما الى بعض الابدال فلم يأكل فسأله عن ذلك فقال يحسن لانا كل الاحلال فلذلك تستقيم قلوبنا ويدوم حالنا ونكاشف الملكوت ونشاهد الآخرة ولوأ كنا عماراً نكون ثلاثة أيام لمارجعنا الى شيء من علم اليقين ولشبه الخوف والمجاهدة من قلوبنا فقال له الرجل فاني أصوم الدهر وأختم القرآن في كل شهر ثلاثين مرة فقال له البدل هذه الشريرة التي رأيتني شربها من الليل أحب الي من ثلاثين خقة في ثلثة اركعة من أعمالك وكانت شربته من لبن نظيفة وحشية وقد كان بين أجدابن حنبل ويحيى بن معين محبة طويلة فله فوجره أحد اجدابن سمعه يقول اني لأسأل أحد اشيأ ولوأ عطاني الشيطان شيئاً لا كتبه حتى اعتنر يحيى وقال كنت أمرح فقال تخبر بالدين ما علمت أن الاكل من الدين قدمه الله تعالى على العمل الصالح فقال كلو من الطيبات واعملوا صالحا فاني اخبركم مكتوب في التوراة من لم يبال من أين مطعمه لم يبال الله من أي أبواب النيران أدخله وعن علي رضي الله عنه أنه لم يأكل بعد قتل عثمان ونهب الدار طعاما الا اغتصموا حراما من الشبهة واجمع الفضيل ابن عياض وابن عيينة وابن المبارك عند وهيب بن الورد بمكة فذكروا الرطب فقال وهيب هوم من أحب الطعام الى الاكل لا أكله لا خلطاً ورطب بمكة يساين بزبد وغيرهما فقال له ابن المبارك ان نظرت في مثل هذا ضاق عليك الخبز قال وما سببه قال ان احوال الصياع قد اختلطت بالصواب فغشي على وهيب فقال سفيان قتل الرجل فقال

(١) حديث ان أبا بكر شرب لبناً من كسب عبده ثم سأل عبده فقال تكلم فاقوم فاعطوني فأدخل أصبعه فيه

ابن المبارك ما ردت الآن هون عليه فلما أفاق قال لله على أن لا أكل خبزاً أبداً حتى ألقاه قال فكان يشرب اللبن قال فاشتهأ به بلبن فسأطفاً فقال هو من شاة بني فلان فسأل عن ثمنها وأمنه من أين كان فلم قد كرت فلما أذناه من فيه قال بقي أمنهم من أين كانت ترى فسكت فلم يشرب لأنها كانت ترى من موضع فيه حق للمسلمين فقالت أمه اشرب فإن الله يغفر لك فقال ما أحب أن يغفر لي وقد شربته فقال لمغفرته بمصيبة وكان بشر الحافي رحمه الله من الورعين فقيل له من أين تأكل فقال من حيث تأكلون ولكن ليس من يأكل وهو يبكي كمن يأكل وهو يضحك وقال بدأ قصر من بدلة وأصغر من لقمة وهكذا كانوا يجتازون من الشهات

﴿أصناف الحلال ومداخله﴾

اعلم ان تفصيل الحلال والحرام انما يتولى بيانه كتب الفقه ويستغنى المر يدعن تطويله بان يكون له طعمة معينة يعرف بالفتوى حلها لا بأكل من غيرها فاما من يتوسع في الاكل من وجوه متفرقة فيفتقر الى علم الحلال والحرام كله كما فصلناه في كتب الفقه ونحن الآن نشير الى مجامع في سياق تقسيم وهو ان المال انما يحرم المأكل في عينه أو يخل في جهة اكتسابه

﴿القسم الاول﴾

الحرام اربعة في عينه كالخمر والخنزير وروغيرهما وتفصيله ان الاعيان المأكولة على وجه الارض لاتعدو ثلاثة أقسام فانها اما أن تكون من المعدن كالحلج والطين وغيرهما ومن النبات ومن الحيوانات أما المعدن فهي أجزاء الارض وجميع ما يخرج منها فلا يحرم أكله الا من حيث انه يضر بالاكل وفي بعضها ما يجري مجرى الدم والخبث وان كان يضر الحرام أكله والطين الذي يعتاد أكله لا يحرم الا من حيث الضرر وفائدة قولنا انه لا يحرم مع انه لا يؤكل كل ان لو وقع شيء منه في مرقعة أو طعام ما لم يضر به محرماً وأما النبات فلا يحرم منه الا ما يزل العقل أو يزل الحياة أو الصحة فزال العقل البنج والخمر وسائر المسكرات ومن يزل الحياة السموم ومن يزل الصحة الادوية في غيرها وكان مجموع هذا يرجع الى الضرر الاخر والمسكرات فان الذي لا يسكر منها أيضاً حرام مع قتله لعينه واصفته وهي الشدة المطربة وأما السم فاذ اخرج عن كونه يضر لقتله وألججه بغيره فلا يحرم وأما الحيوانات فتقسم الى ما يؤكل وما لا يؤكل وتفصيله في كتاب الطعمة والنظر يطول في تفصيله لاسيما في الطيور والبرية وحيوانات البر والبحر وما يحل أكله منها فما لا يحل اذ لا يجوز بحاشه عيار وهي شروط الذبح الآلة والمذبح وذلك مذكور في كتاب الصيد والذبائح وما لا يجوز بحاشه عيار ومات فهو حرام ولا يحل الا ميتان السمك والجراد وفي معناهما ما يستعمل من الطعمة كدود التفاح والخل والخبث فان الاحتراز منهما غير ممكن فلما اذا أفردت وكانت حكمهما حكم النبات واغتفاه والعقرب وكل ما ليس له نفس سائلة لاسبب في تحريمها الا الاستعداد ولو لم يكن لكان لا يكره فان وجد شخص لا يستفقره لم يلتفت الى خصوص طبعه فانه الحق بانحبثا لعموم الاستعداد فيكره أكله كالمجموع المخطو وشربه كمره وذلك وليست الكراهة لتجاستها فان الصحيح أنها لا تجس بالموت اذا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) بان يقتل الذباب في الطعام اذ وقع فيه ور بما يكون حاراً ويكون ذلك سبب موته ولو هترت نملًا أو ذبابة في قدر لم يجب ارقها اذا المستفقر هو جزءه اذ انقضى له جرم ولم ينفس حتى يحرم بالتجاسة وهذا يدل على ان تحريمه لا يستفاد اولئك بقول لوقع جزء من أدى ميت في قدر ولو وزن ذاتي حرم الكل لالتجاسته فان الصحيح ان الأدمى لا تجس بالموت ولكن لأن أكله يحرم احتراماً لاستفاداً وأما الحيوانات المأكولة اذا ثبت بشرط الشرع فلا تحلل جميع أجزاءها بل يحرم منها الدم والقرن وكل ما يقضى بتجاسته منها وجعل بقي وفي بعض الاخبار أنه صلى الله عليه وسلم لما أخبر بذلك قال وما علمتم ان الصديق لا يدخل جوفه الاطباء البخاري من حديث عائشة كان لأبي بكر غلام يخرج له الخراج وكان أبو بكر ياكل من خراجه فجاء يوماً بشيء فأكل منه أبو بكر فقال له الغلام ائدري ما هذا فقال وما هو قال كنت تكهنت لانسان في الجاهلية فذكره دون المرفوع منه فلم أجده (١)

وسلم ثم قال ليت مات بغير مولده قالوا لم ذاك يا رسول الله قال ان الرجل اذا مات بغير مولده فليس له من مولده الى متقطع أثره من الجنة

والعامل على
النفس بتجريح
حرارة فرقة
الآلاف والخلان
والاهسل
والاوطان فن
صبر على تلك
المأواث محتسباً
عند الله أجراً
فقد سار فضلاً
عظماً أخبرنا أبو
زرعة بن أبي
الفضل الحافظ
المقدسي عن أبيه
قال أنا القاضي
أبو منصور محمد
ابن أحمد الفقيه
الاصفهاني قال أنا
أبو اسحق ابراهيم
ابن عبد الله بن
خزيمه قال قال لنا
أبو بكر عبد الله
ابن محمد بن زياد
النيسابوري قال
ثنا يونس بن عبد
الاعلى قال ثنا
ابن وهب قال
حدثني يحيى بن
عبد الله عن أبي
عبد الرحمن عن
عبد الله بن عمرو
ابن العاص قال
ما نزل رجل بالندبة
عن والديها فني
عليه رسول الله
صلى الله عليه

حقائق ذلك بغير
السفر ورسمي
السفر سفر لانه
يسافر عن
الاخلاق واذا
وقف على دانه
يتشمر لرواه
وقد يكون أثر
السفر في نفس
المتسدى كثر
النوافل من
الصلاة والصوم
والتجهد وغير
ذلك وذلك ان
المتنفل ضائع
سائر الى الله تعالى
من أوطان
الغلات الى محل
القرى والمسافر
يقطع المسافات
ويقلب في
المفاوز والغلات
بحسن التبيين
تعالى سائر الى
الله تعالى بمرحمة
الهوى ومهاجرة
ملاذ الدنيا
(أخيراً) شئنا
اجازة قال أبا نعيم
ابن أحمد قال أنا
أحمد بن محمد بن
خلفاء قال أنا أبو
عبد الرحمن
السلمي قال
سمعت عبد
الواحد بن بكر

بل تناول التجاسة مطلقاً محرم ولكن ليس في الاعيان شئ محرم بحسب الامن الحيوانات وأما من النبات فالمسكرات فقط دون مايزيل العقل ولا يسكر كالبنج فان نجاسة المسكر تغليظ للرجح عنه لكونه في مظنة التشوف ومهما وقعت فطره من النجاسة أو جزء من نجاسة جامدة في مرة أو طعام أو دهن حرم كل جمعه ولا يحرم الانتفاع به لغبره الاكل فيجوز الاستصباح بالدهن النجس وكذا طلاء السفن والحيوانات وغيرها فهذه مجامع ما يحرم لصفته في ذاته

القسم الثاني ما يحرم مطلق في جهة اثبات اليد عليه
وفيه يتسع النظر فنقول أخذ المال أمان يكون باختيار المالك أو بغير اختياره فالذي يكون بغير اختياره كالارث والذي يكون باختياره أمان لا يكون من مالك كنبيل المعادن أو يكون من مالك والذي أخذ من مالك فأمين يؤخذ قهراً أو يؤخذ تراضياً والمأخوذ قهراً أمان لا يكون سقوط عصمة المالك كالفنائه ولا استحقاق الاخذ كزكاة المتعدين والنفقات الواجبة عليهم والمأخوذ تراضياً أمان يؤخذ بعوض كالبيع والصداق والاجرة وأما أن يؤخذ بغير عوض كالهبة والوصية فيحصل من هذا السياق ستة أقسام الأول ما يؤخذ من غير مالك كنبيل المعادن وحياء الموات والاصطياد والاحتطاب والاستقاء من الانهار والاحتشاش فهذه احلال بشرط أن لا يكون المأخوذ مختصاً بذى حرمه من الآدميين فاذا انفك من الاختصاصات ملكها أخذها وتفصيل ذلك في كتاب احياء الموات الثاني المأخوذ قهراً من لاجرمه وهو التي والغنمة وسائر أموال الكفار والحار بين وذلك حلال للمسلمين اذا أخرجوا منها النجس وقسموها بين المستحقين بالعدل ولم يأخذوا منها كافر له حرمة وأمان وعهد وتفصيل هذه الشروط في كتاب السب من كتاب الربيعة الثالث ما يؤخذ قهراً باستحقاق عند امتناع من وجب عليه فيؤخذ دون رضاه وذلك حلال اذا تم سبب الاستحقاق وتم وصف المستحق الذي به استحقاقه واقتصر على القدر المستحق واستوفاه من ملك الاستبقاء من قاض أو سلطان أو مستحق وتفصيل ذلك في كتاب تفرير الصدقات وكتاب الوقف وكتاب النفقات اذ فيها النظر في صفة المستحقين للزكاة والوقف والنفقة وغيرها من الحقوق فاذا استوفيت شرائطها كان المأخوذ حلالاً الرابع ما يؤخذ تراضياً بمعاوضة ذلك حلال اذا روعي شرط العوضين وشرط العاقدين وشرط اللفظين أعنى الإيجاب والقبول مع مآخذ الشرع به من اجتناب الشروط المفسدة وبيان ذلك في كتاب البيع والصلح والحوالة والضمان والقراض والشركة والمساقاة والشفعة والخلع والكتابة والصدقات وسائر المعاضات الخامس ما يؤخذ عن رضامن غير عوض وهو حلال اذا روعي فيه شرط المعقود عليه وشرط العاقدين وشرط العقد ولم يؤد الى ضرر بوارث أو غيره وذلك مذكور في كتاب الهبات والوصايا والصدقات السادس ما يحصل بغير اختيار كلبيرات وهو حلال اذا كان للوروث قد اكتسب المال من بعض الجهات النجس على وجه حلال ثم كان ذلك بعد قضاء الدين وتنفيذ الوصايا وتعديل القسمة بين الورثة واخراج الزكاة والحج والكفارة ان كان واجباً وذلك مذكور في كتاب الوصايا والقرائن فهذه مجامع مداخل الحلال والاحرام وأما نالي جملتها يعلم المراد ان كانت طعمته متفرقة لا من جهة معينة فلا يستغنى عن علمه الا ان كان مأكلاً من جهة من هذه الجهات ينبغي أن يستغنى فيه أهل العلم ولا يقدم عليه الجاهل فانه كإقبال العالم خالفت علمك يقال للجاهل لم لازمت جهلك وتعلم بعد أن قيل لك طلب العلم فرينة على كل مسلم

درجات الحلال والحرام

اعلم ان الحرام كله خبيث لكن بعضه أخبث من بعض والحلال كله طيب ولكن بعضه أطيب من بعض وأصفي من بعض وكان الطبيب يحكم على كل حال بالحرارة ولكن يقول بعضها في الدرجة الاولى كالسكر وبعضها حار في الثانية كالفاينو وبعضها حار في الثالثة كالديس وبعضها حار في الرابعة كالصمغ كذلك الحرام بعضها خبيث في الدرجة الاولى وبعضه في الثانية أو الثالثة أو الرابعة وكذا الحلال تتفاوت درجات صفاته وطيبه

كل حظ النفس فإذا سافر المبسدى نازكاً حفظ النفس مطمئن النفس وتأمين مكانين بدوام النافذة (٢٨٥) ويكون لها بالسفر دباغ

يذهب عنها
أخشونة
والبوسة الجلية
والصفونة
الطبيعية كالجلد
يعود من هيئة
الجلود إلى هيئة
التياب فتعود
النفس من
طبيعة الطغيان
إلى طبيعة
الإيمان ومن
جولة القاصد في
السفر روية الآثار
والعبر وترسخ
النظر في مسارح
الفكر ومطالعة
أجزاء الأرض
والجبال ومواطن
أقسام الرجال
واسراع التسبيح
من ذرات الجادات
والفهم من لسان
حال القطيع
للتجارات فقد
تجدد اليقظة
تجدد مستودع
العبر والآيات
وتتوفر بمطالعة
المشاهد والواقف
الشواهد
والدلائل قال
الله تعالى سريهم
آياتنا في الآفاق
وفي أنفسهم حتى
ومن جملة المقاصد

فلنقتد بهال الطب في الاصطلاح على أربع درجات تقر بها وان كان التحقيق لا يوجب هذا الحصر إذ يتطرق إلى كل درجة من الدرجات أيضاً فتفاوت لا ينحصر فان من السكر ما هو أشد حراً من سكر آخر وكذا غيره فلذلك نقول الورع عن الحرام على أربع درجات * ورع العبد هو الذي يجب الفسق بإقحامه وتسقط العدالة به وبثبت اسم العصياف والتعرض للآثار بسببه وهو الورع عن كل ما تحرمه فتاوى الفقهاء * الثاني ورع الصالحين وهو الامتناع عما يتطرق إليه احتمال التعرير ولكن المفتى برخص في تناول بناء على الظاهر فهو من مواقع الشبهة على الجملة فلنقسم التعرير من ذلك ورع الصالحين وهو في الدرجة الثانية * الثالثة ما لا تحرمه الفتوى ولا بشرة في حله ولكن يخاف منه أداؤه إلى محرم وهو ترك ما لا بأس به مخافة ما به بأس وهذا ورع المتقين قال صلى الله عليه وسلم (١) لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس * الرابعة ما لا بأس به أصلاً ولا يخاف منه أن يؤدي إلى ما به بأس ولكنه يتناول لغير الله وعلى غيرنية التقوى به على عباد الله أو تطرق إلى أسبابه المسهلة كراهية أو معصية والامتناع منه ورع الصديقين فهذه درجات الحلال جملة الحان يفضلها بالأمثلة والشواهد * وأما الحرام الذي ذكرنا في الدرجة الأولى وهو الذي يشترط التورع عنه في العدالة وإطراح سمة الفسق فهو أيضاً على درجات في الخبث فالأخذ بعقد فاسد كالمعاطاة مثلاً لا يجوز فيه المعاطاة حرام ولكن ليس في درجة المصسوب على سبيل القهر بل المصسوب أغلظ أذيه ترك طريق الشرع في الاكتساب وإيذاء الغير وليس في المعاطاة إيذاء وإنما فيه ترك طريق التعبد فقط ثم ترك طريق التعبد بالمعاطاة هون من تركه بالربا وهذا التفاوت يدرك بتسديد الشرع ووعيده ونأ كيد في بعض المناهي على ماسياً في كتاب التوبة عند ذكر الفرق بين الكبير والقصيرة بل المأخوذ طامس من فقير وأصالح وأمن يتم أبحث وأعظم من المأخوذ من قوى وأغنى وأفاسق لأن درجات الإيذاء تختلف باختلاف درجات المؤذي في هذه دقائق في تفاصيل الخبايا لا ينبغي أن يذهل عنها فالو لا اختلاف درجات العصاة لما اختلفت دركات النار وإذا عرفت مشارات التغلظ فلا حاجة إلى حصره في ثلاث درجات وأربعة فإن ذلك جار مجرى التصمك والتشهي وهو طلب حصر في الحاضر هو بذلك على اختلاف درجات الحرام في الخبث ماسياً في تعارض المحضورات وترجيح بعضها على بعض حتى إذا اضطر إلى كل ممة أو كل طعام الغنى أو كل صيد الحرم فانا قد سمع بعض هذا على بعض

أمثلة للدرجات الأربع

في الورع وشواهد * أما الدرجة الأولى * وهي ورع العبدون فكل ما اقتضى الفتوى يحرم به ما يدخل في المداخل الستة التي ذكرناها من مداخل الحرام لفسقه شرط من الشروط فهو الحرام المطلق الذي ينسب مقتضاه إلى الفسق والعصية وهو الذي يرد به الحرام المطلق ولا يحتاج إلى أمثلة وشواهد * وأما الدرجة الثانية * فامثلتها كل شبهة لا توجب اجتنابها ولكن يستعجب اجتنابها كماسياً في باب الشبهات الذين الشبهات ما يجب اجتنابها فلنحكي بالحرام ومنها ما يكره اجتنابها فالورع عن ما عارضه الموسوسين كمن يتمتع من الاصطياد خوفاً من أن يكون الصيد قد أفلست من أنسان أخذه ومملكه وهذا وسواس ومنها ما يستعجب اجتنابها ولا يجب وهو الذي يترك عليه قوله صلى الله عليه وسلم (٢) دع ما يريك إلى ما لا يريك ونحمله على نهى التنزه وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم (٣) كل ما أصميت ودع ما أُميت والامتناع أن يجرح الصيد فيغيب عنه ثم يدركه مبتدئاً بمحتمل أنه مات بسقطة أو بسبب آخر والذي يختاره كماسياً أن هذا ليس بحرام ولكن تركه من ورع الصالحين وقوله دع ما يريك أمر تنزيه إذ ورد في بعض الروايات كل منه وإن غاب عنك مالم تجتنبه أو أغرى سيملك ولذلك قال

(١) حديث لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس ابن ماجة وقد تقدم (٢)

حديث دع ما يريك إلى ما لا يريك النسائي والترمذي والحاكم ومحمد بن الحسن بن علي (٣) حديث كل ما أصميت ودع ما أُميت الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس والبيهقي موقوف عليه وقال إن

بشرين لهم أنه الحق وقد كان السري يقول للصوفية إذا خرج الشتاء ودخل آذار وأورقت الأشجار طاب الانتشار *

يكون صادق
مقسك بعروة
الاخلاص ذو
قلب عامر الا
ويرق اقبال
الخلق حتى
سمعت بعض
المشايخ يحكي عن
بعضهم أنه قال
أريد اقبال
الخلق على لاأني
أبلغ نفسي حظها
من الهوى فاني
لاأبالي أقبلا أو
أبروا ولكن
لكون اقبال
الخلق علامة
تدل على صحة
الحال فاذا ابتلى
المسريد بذلك
لا يأمن نفسه
أن تدخل
عليه بطريق
الركون الى
الخلق ورد بما يفتح
عليه باب من
الرفق وتدخل
النفس عليهم
طريق البر
والدخول في
الاسباب المحمودة
وتر فيه وجه
المصلحة والفضيلة
في ختمه عباد
الله وبذل الموجود
ولا تزال النفس

صلى الله عليه وسلم لعدى بن حاتم في السكب المعلوم أن كل فلانا كل فاني أخاف أن يكون انما أمسك على نفسه
على سبيل التنزيه لاجل الخوف اذ قال لاني ثعلبة الخنسي (١) كل منه فقال وان كل منه فقال وان كل ذلك
لان حاله في ثعلبية وهو فقير مكتسب لا يتحمل هذا الورع وحال عدى كان يحمله * يحكي عن ابن سيرين أنه
ترك لثرياً ثلثاً وربعاً آلاف درهم لانه حاك في قلبه شيء مع اتفاق العلماء على أنه لا بأس به فامثلة هذه الدرجة
نذكرها في التعرض لدرجات الشبهة فكل ما هو شبهة لا يجب اجتنابه فهو مثال هذه الدرجة * أما الدرجة
الثالثة وهي ورع المتقين فيشهدوا قولهم صلى الله عليه وسلم لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به
مخافة ما به بأس وقال عمر رضي الله عنه كان عدع تسعة أشرار لخالل مخافة ان تقع في الحرام وقيل ان هذا عن ابن
عباس رضي الله عنهما وقال أبو البراء ان من تمام التقوى أن يترك العبد في مشال ذرة حتى يترك بعض ما يرى
أنه حلال خشية أن يكون حرام حتى يكون بين التاروط له كان لبعضهم مائة درهم على انسان حملها
اليه فاخذ تسعة وتسعين وتورع عن استيفاء السك خيفة الزيادة وكان بعضهم يعرضه فكل ما يستوفيه يأخذه
بنقصان حبة وما يعطيه بوفيه ياد تحبة ليكون ذلك حازماً من التارون هذه الدرجة الاحتراز عما يتسامح به
الناس فان ذلك حلال في الفتوى ولكن يخاف من فتح باب أن يغير الى غيره وتأتلف النفس الاسترسال وترك
الورع فن ذلك ماروي عن علي بن معبد أنه قال كنت سالكاً في بيت بكرا فكتبت كتاباً وأردت أن آخذ من
تراب الحائط لآثر به وأحفظه ثم قلت الحائط ليس لي فقالت لي نفسي وما قدر تراب من حائط فاخذت من التراب
حاجتي فلما تمت فاذا أنا بثبخص واقف يقول باعني بن معبد سيعلم غدا الذي يقول وما قدر تراب من حائط ولعل
معنى ذلك أنه يرى كيف يحطم من منزله فان للتقوى درجة تقوى بقرات ورع المتقين وليس المراد به أن يستحق
عقوبته على فعله من ذلك ماروي عن عمر رضي الله عنه وصله مسك من البحر ين فقال وددت لو أن امرأ وزنت
حتى أقسمه بين المسلمين فقالت امرأ أنه عاتكة أنا أجد الوزن فسكت عنها ثم أعاد القول فاعدت الجواب فقال
لا أحببت أن تضعيه بكفة ثم تقولين فيها أثر الغبار فمسخين بها عنك فاصيب بذلك فضلاً على المسلمين وكان
يوزن بين يدي عمر بن عبد العزيز زمسك للمسلمين فاخذت منه حتى لا تصبه الرائحة وقال وهل يتنفع منه الا برحمه
لما استدع ذلك منه وأخذ الحسن رضي الله عنه (٢) تمره من تمر الصدقة وكان صغيراً فقال صلى الله عليه وسلم كنخ
كنخ أي ألقها ومن ذلك ماروي بعضهم انه كان عند محضر فأتى ليلاً فقال أطفأ السراج فقد حدثت للورثة
حق في البهمن وروى سليمان التيمي عن نعيبة الطارفة قالت كان عمر رضي الله عنه يدفع الى امرأته طيباً من
طيب المسلمين لتبعمه فباعته طيباً فجعلت تقوم وتر يد وتنقص وتكسر بأسنانها فتعلق باصبعها شيء منه فقالت به
هكذا باصبعها ثم مسح به بخارها فدخل عمر رضي الله عنه فقال ما هذه الرائحة فآخبرته فقال طيب المسلمين
تأخذينه فتأخذ الخمار من رأسها وأخرج قمن الماء فجعل يصب على الخمار ثم يدلكه في التراب ثم يشمه ثم يصب
الياء ثم يدلكه في التراب ويشمه حتى لم يبق له شيء قالت فما أتت بها فأشربى فلما وزنت علق منه شيء باصبعها
فاذخلت أصبعها في فمها ثم مسحته بالتراب فها من عمر رضي الله عنه ورع التقوى خلوف أذاء ذلك الى غيره
والافضل التجار ما كان بعيد الطيب الى المسلمين ولكن ألتفه عليها زجر او ردعوا انتقام من أن يتعدى الامر
الى غيره ومن ذلك ما سأل أجد بن حنبل رحمه الله عن رجل يكون في المسجد يحمل بخره بعض السلاطين
ويضر المسجد بالعود فقال ينبغي أن يخرج من المسجد فإنه لا يتنعم من العود الا براحتة وهذا قد يقارب الحرام
فان القدر الذي يبق يشو بمن راحة الطيب قد يتصدق بخل فلا يدري أنه يتسامح به أم لا وسأل أجد بن
الرفوع ضعيف (١) حديث قال لاني ثعلبة كل منه فقال وان كل فلانا كل أبو داود من رواية عمرو بن
شعب عن أبيه عن جده من حديث أبي ثعلبة أيضاً مختصراً أو اسناداً هاهنا ويدل به في موقوف عليه وقال ان
الرفوع ضعيف (٢) حديثاً أخذ الحسن بن علي تمره من الصدقة وكان صغيراً فقال النبي صلى الله عليه وسلم

وصلت الى مقام
لا يدخل عليك
الشیطان من
طريق الشر
ولكن يدخل
عليك من طريق
الخير وهذا منزلة
عظيمة للأقدام
فأنته تعالى بدرك
الصادق اذا ابلى
بشيء من ذلك
وزججه بالعبادة
السابقة والمعونة
اللاحقة الى
السفر ففارق
المعارف والموضع
الذي فتح عليه
هذا الباب فيه
ويجهد لله تعالى
بالخروج الى
السفر وهذا من
أحسن المقاصد
في الاستغفار
لصادقين فهذه
جل المقاصد
المطلوبة للشايخ
في بدايتهم ما
عسى الحج
والغزو وزيارة
بيت المقدس
(وقد نقل) أن
ابن عمر خرج
من المدينة قاصدا
الى بيت المقدس
وصلى فيه
الصلاة الخمس

حنبل عن سقطت منه ورقة فيها أحداث فهل ين وجدها أن يكتب منها ثم ردّها فقال لا بل يستذن ثم يكتب
وهذا أيضا قد يشك في أن صاحبها هل يرضى به أم لا فها هو في محل الشك والاصل يخرج به فهو حرام وتركه من
الدرجة الاولى ومن ذلك التورع عن الزينة لا يخاف منها ان تدعو الى غير هوان كانت الزينة بمباحة في نفسها
وقد سئل أجد بن حنبل عن النعال السنية فقال ما أنا فلا تستعملها ولكن ان كان اللين فارجو وأما من أراد
الزينة فلا ومن ذلك ان عمر رضي الله عنه لما ولي الخلافة كانت له زوجة يحفظها خيفة أن تشير عليه بشقاعة
في باطل فيطيعها ويطلب رضاها وهذا من ترك ما لا بأس به بخافة بما به البأس أي مخافة من أن يفضي اليه أو أكثر
المباحات داعية الى المحظورات حتى استكثر الاكل واستعمال الطيب للتعزيب فانه يحرك الشهوة ثم الشهوة
تدعو الى الفكر والفكر يدعو الى النظر والنظر يدعو الى غيره وكذلك النظر الى الدور الاغنياء وتجلبهم مباح
في نفسه ولكن مهيج الحرس يدعو الى طلب مثله ويلزم منه ارتكاب ما لا يحل في تحصيله وهكذا المباحات
كأكل الذئبة أخذ بقدر الحاجة في وقت الحاجة مع الحرز من غوائلها للعرفاء ولا تم بالحذر ثانيا فقاموا فآخروا عن
خطر وكذا كل ما غلب الشهوة فقاموا بخلافه حتى كره أجد بن حنبل تخصيص الحيطان وقال ما يخصص
الأرض فيمنع التراب وما يخصص الحيطان فزينة لا فائدة فيه حتى أنكر تخصيص المساجد وترى بها واستدل
بما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل ^(١) أن يكحل المسجد فقال لا عريش كعريش موسى وإنما هو شيء
مثل الكحل يطلى به ففرخص رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه وكره السقف الثوب الرقيق وقاوا من رقبته
رق دينه وكل ذلك خوفا من سران اتباع الشهوات في المباحات الى غير هان المحظور والمباح تشبههما النفس
بشهوة واحدة واذن عودت الشهوة المسماحة استرسلت فافتضى خوف التقوى الورع عن هذا كله فكل حلال
انفك عن مثل هذه المخافة فهو الحلال الطيب في الدرجة الثالثة وهو كل ما لا يخاف أداءه الى معصية البتة
أما الدرجة الرابعة وهو ورع الصديقين فالحلال عندهم كل ما لا يتقدم في أسبابه معصية ولا يستعان به على
معصية ولا يقصده في الحال والمآل قضاء عطر بل يتناول لله تعالى فقط والتقوى على عبادته واستبقاء الحياة
لأجله هو لأهم الدين برون كل ما ليس لله حراما مثالا لقوله تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وهذه
رتبة الموحدين المتجردين عن حظوظ أنفسهم المنفردين لله تعالى بالقصد لا شاك في أن من يتورع عما يوصل
اليه أو يستعان عليه بمعصية ليتورع عما يقترب بسبب اكتسابه معصية أو كراهية في ذلك ما روي عن يحيى
ابن كثير أنه شرب الدواء فقالت له امرأته لو تمسيت في الدار قليلا حتى يعمل الدواء فقال هذه مشية لا أعرفها
وأنا أحاسب نفسي منذ ثلاثين سنة فكانه لم تحضره نية في هذه المشية تتعاقب بالدين فلا يجوز الأقدام عليها وعن سري
رحمته الله تعالى قال انتهيت الى حشيش في جبل وماء يخرج منه فتناولت من الحشيش وشربت من الماء وقلت في
نفسى ان كنت قدأ كنت يوما حلالا طيبا فهو هذا اليوم ففتفتى هاتان القوة التي أوصلت الى هذا الموضع
من أين هي فرجعت وندمت ومن هذا ما روي عن ذي النون المصري أنه كان جائعا محبوا سافعت اليه امرأة
صالحه طعاما على يد السجان فلم يأكل ثم اعتذر وقال جاءني على طبق ظالم يعنى ان القوة التي أوصلت الطعام الى
لم تكن طيبة وهذه الغاية القصوى في الورع ومن ذلك ان بشرارحه الله كان لا يشرب الماء من الانهار التي
حفرها الامراء فان التهرسب جريان الماء ووصوله اليه وان كان الماء مباحا في نفسه فيكون كالمنفعة بالنهر
المحفور باعمال الاجراء وقد أعطوا الاجرة من الحرام ولذلك امتنع بعضهم من الغنم الحلال من كرم حلال
وقال صاحب أسد سنده أن سنده من الماء الذي يجري في النهر الذي حفرته الظلمة وهذا أبعد عن الظلم من شرب
نفس الماء لانه استراحت من استعداد الغنم من ذلك الماء وكان بعضهم اذا مشى في طريق الحج لم يشرب من
كبح كبح ألقها البخارى من حديث أبي هريرة (١) حديث أنه سئل أن يكحل المسجد فقال لا عريش كعريش
موسى الدارقطني في الافراد من حديث أبي الرداء وقال غريب

ثم سرعوا بجعل المدينة من الغد * ثم اذا من الله على الصادق بالحكام أمور بدايته قلبه في الاستغفار ومعه الحظ من لا اعتبار وأخذ نصيبه

من العلم قدر حاجته
باستئذان عرف

(٨٨)

واستفاد من مجاورة الصالحين وانتشش في قلبه فوائد النظر الى حال المتقين وتعطر باطنه

معارف المقرين
وتحصن بحماسة
نظر أهل الله
وخاصة وسير
أحوال النفس
وأسفر السفر
عن دفاين
أخلاقها وشبواتها
اخفية وسقط
عن باطنه نظر
الخلق وصل
يغلب ولا يغلب
كما قال الله تعالى
اخبارا عسن
موسى ففترت
منكم ما خفتكم
فوهو لربى
حكما وجعلنى
من المرسلين
فعند ذلك برده
الحق الى مقامه
ومعه بجزى
انعامه ويجعله
امام المتقين به
يقضى وعاما
للمؤمنين به
يهتدى * وأما
الذى أقام فى
بدايته وسافر فى
نهايتها يكون
ذلك شخصا يسر
الله فى بداية
أمره محبة
صحيحة وقبض له
شيخا عالميا يسلك
به الطريق ويديره الى منازل التحقيق فى لازمه موضع ارادته بلانم بصحة من برده

المصانع التى علمها الظلمة مع ان الماء مباح ولكنه بقي محفو ظا لم يصنع الذى عمل به بحال حرام فكلأنه انتفاع به
وامتناع ذى النون من تناول الطعام من يد السجنان أعظم من هذا كله لان يد السجنان لا توصف بانها حرام
بخلاف الطبق المصوب داخل عليه ولكنه وصل اليه بقوة كسبب الغذاء الحرام ولذلك تقياً الصديق
رضى الله عنه من اللين خيفة من أن يحدث الحرام فيه قوة أو ثمر به عن جهل وكان لا يجب اخراجه
ولكن تحلية البطن عن الخبيث من ورع الصديقين ومن ذلك النوع من كسب حلالا اكتسبه خياط يخط
فى المسجد فان أجد رحمة الله كرم جلوس الخياط فى المسجد وسئل عن الغالى بحاس فى قبة فى المقابر فى وقت
يخاف من المطر فقال انماهى من أمر الآخرة ذكره جلوسه فيها وأطقا بعضهم سراجا أسرجه غلامه من قوم
يكره ما لهم وامتنع من تسجيرة تور للخبز وقديق فيه جرمن حطب مكره وامتنع بعضهم من أن يحكم شمس نعله
فى مشعل السلطان فهذه دفاين الورع عند سالكى طريق الآخرة والتحقيق فيه أن الورع له أول وهو الامتناع
عما حرمة الفتوى وهو ورع العبد بولاه غايته وهو ورع الصديقين وذلك هو الامتناع من كل ما ليس لله مما أخذ
بهوة أو توصل اليه بكمرة أو اتصل بسببه مكره وهو دينهم درجات فى الاحتياط فكلما كان العبد أشد تشديدا
على نفسه كان أخف ظهر ايموم القيامة وأسرع جوازا على الصراط وأبعد عن أن ترجح كفة سيئا على
كفة حسنا فهو تفاوت المنازل فى الآخرة بحسب تفاوت هذه الدرجات فى الورع كانتفاوت دركات النار فى حق
الظلمة بحسب تفاوت درجات الحرام فى الخبيث واذا علمت حقيقة الامر فإليك الخيار فان شئت فاستكثر من
الاحتياط وان شئت فترخص فلنفسك تحتاط وعلى نفسك ترخص والسلام

الباب الثانى فى مراتب الشبهات ومشاراتها وتمييزها عن الحلال والحرام *

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن
اتقى الشبهات فقد استبرأ لرضه ودينه ومن وقع فى الشبهات وقع فى الحرام كالراعى حول الحمى يوشك أن يقع فيه
فهذا الحديث نص فى إثبات الاقسام الثلاثة والمشكل منها القسم المتوسط الذى لا يعرفه كثير من الناس وهو
الشبهة فلا بد من بيانها وكشف الغطاء عنها فان ما لا يعرفه الكثير فقد يعرفه القليل فنقول **الحلال المطابق ***
هو الذى خلا عن ذاته الصفات الموجبة للحرمة فى عينه وانحصر عن أسبابها ما تطرق اليه تعمر بما أكرهه وماله
الماء الذى يأخذه الانسان من المطر قبل أن يقع على ملك أحد ويكون هو واقفا عند جعبه وأخذه من الهواء فى
ملك نفسه وفى أرض مباحة والحرام المحض هو ما فيه صفة محرمة لا يشك فيها كالشدة المطر بقى الجمر والنجاسة
فى البول أو حصل بسبب منهي عنه قطعاً كالحصول بالظلم والربا ونظائر هذه انظر طراف ظاهرا وان يتلقى بالطرفين
ما يتحقق أمره ولكنه احتفل بغيره ولم يكن لذلك الاحتمال سبب بدل عليه فان صيد البر والبحر حلال ومن أخذ
ظبية فيصقل أن يكون قدامها صياد ثم أفلتت منه وكذلك السمك فيحفل أن يكون قد تزلزى من الصياد
بعد وقوعه فى يد وخر يخته فيسل هذا الاحتمال لا يتطرق الى الماء المطر المختلط من الهواء ولكنه فى معنى ماء
المطر والاحتراز منه وسواس ولنسم هذا الفن ورع الموسمين حتى يتلقى به أمثاله وذلك لان هذا وهم مجرد
لادلالة عليه نعم لودل عليه دليل فان كان قاطعا كما لو وجد سلقه فى أذن السمكة أو كان محملا كما لو وجد على
الظبية جراحة فيحفل أن يكون كيا لا يقدر عليه الا بعد الضبط ويحفل أن يكون جرحا فهذه موضع الورع واذا
اتفت الدلالة من كل وجه فالاحتمال المعلوم دلالة كالاتحاد للمعروف فى نفسه ومن هذا الجنس من يستعير دارا
فيغيب عنه المعبر فيخرج ويقول للمعلمات بصر الحق للوارث فهذه أو سواس اذ بدلى عن موته سبب قاطع
أو وشكك اذ الشبهة المحنورة ما تشأمن الشك والشك عبارة عن اعتقاد من متقابلين نشأ عن سببين فالاسباب

الباب الثانى فى مراتب الشبهات *

(١) حديث الحلال بين والحرام بين متفق عليه من حديث النعمان بن بشير

عن عاتقه وقد كان الشبلي يقول للحصري في ابتداء أمره ان خطر بيالك من (٨٩) الجمعة الى الجمعة غير الله فإمرام عاتك

ان تحضر في فن
رزق مثل هذه
الصحة يحرم
عليه السنن
فالصحة خير له
من كل سفر
وفضيلة يقصدها
(أخيراً) رضى
الدين أبو الخير
أحمد بن اسمعيل
القزويني اجازة
قال أنا أبو المظفر
عبد النعمان
عبد الكريم بن
هوازن القشيري
عن والده
الاستاذ أبي
القاسم قال
سمعت محمد بن
عبد الله الصوفي
يقول سمعت
عياش بن أبي
الصخر يقول
سمعت أبا بكر
الزقاق يقول
لا يكون المرء
مرئياً حتى لا
يكتب عليه
صاحب الشمال
شيئاً عشر
سنة فن رزق
صحة من نسيده
الى مثل هذه
الاحوال السنية
والعزائم القوية
يحرم عليه

له لا يثبت عقده في النفس حتى يساوى العقد المقابل له فيصير شكاً ولهذا نقول من شك أنه صلى ثلاثاً أو أربعاً
أخذ الثلاث اذا لاصل عدم الزيادة ووسل انسان أن صلاة الظهر التي أداها قبل هذا بعشر سنين كانت ثلاثاً
أو أربعاً لم يتحقق قطعاً ثم أربعة واذ لم يقطع جوز أن تكون ثلاثة وهذا الجوز لا يكون شكاً اذ لم يحضره
سبب أوجب اعتقاد كونها ثلاثاً فلتفهم حقيقة الشك حتى لا يشبه بالوهم والجوز بغير سبب فهذا يلتحق
بالحلال المطلق ويلتق بالحرام المحض ما تحقق تحريره وإن أمكن طريق محال ولكن لم يدل عليه سبب
كمن في يده طعام لورثته الذي لا وارث له سواء فغاب عنه فقال يحتمل ثمنات وقد تنقل الملك الى كل ماله
فاقدمه عليه اقدام على حرام محض لأنه احتمال لا مستلته فلا ينبغي أن يعده هذا النظم من أقسام الشبهات وإنما
الشبهة تعنى بها ما اشتبه علينا أمره بان تعارض لنا فيه اعتقادان صدرنا عن سببين مقتضيين للاعتقادين
ومثارات الشبهة خمسة

وذلك لا يخفى أما أن يكون متعادلاً أو غلب أحد الاحتمالين فان تعادل الاحتمال كان الحكم لما عرف قبيله
فيستصحب ولا يترك بالشك وان غلب أحد الاحتمالين عليه بان صر عن دلالة معتبرة كان الحكم للغالب ولا
يبين هذا إلا بالمثال والشواهد فلتقسمة الى أقسام أربعة القسم الاول أن يكون التعرير مع ما علمنا من
قبل ثم يقع الشك في المحل فهذه مشبهة بحجاب اجتماعي يحرم الاقدام عليها مثاله أن يرى السيد فيجرحه
ويقيم في الماء فيصافه فيمتد ولا يدري أن ثمنات بالفرق أو بالجرح فيزدح أحرار لأن الاصل التعرير اذا مات بطريق
معين وقد وقع الشك في الطريق فلا يترك اليقين بالشك كإتي الاحداث والتجاسات وركعات الصلاة وغيرها وعلى
هذا ينزل قوله صلى الله عليه وسلم (١) لعدي بن حاتم لا تأكله فلعنه الله غيرك فكذلك كان صلى الله عليه وسلم (٢) اذا
أتى بشئ اشتبه عليه أنه صدقة أو هبة يسأل عنه حتى يعلم أيهما هو وروى أنه صلى الله عليه وسلم (٣) أن قوله فيقول
له بعض نساء ثم أتى بارسول الله فقالا جل وجبت ثمرة خشيت أن تكون من الصدقة وفي رواية فأكلتها خشيت
أن تكون من الصدقة ومن ذلك ما روى عن بعضهم أنه قال (٤) كنا في سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأصابنا جوع ففزعنا من ذلك كثير الضباب فيبين القصور تغلي بها اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمه مسخت
من بني اسرائيل أخشى أن تكون هذه فأكلنا ما وجدنا ثم علمه الله بعد ذلك أنه (٥) لم يمسخ الله خلقاً فجعل له نسلا
وكان من امتناعه أولاً لأن الاصل عدم الحل وشك في كون الذبح محلاً القسم الثاني أن يعرف الحل ويشك
في الحرمة فالاصل الحل وله الحكم كإذا نكح امرأتين رجلان وطار طائر فقال أحدهما كان هذا غراباً
فامرأتى طائر وقال الاخران لم يكن غراباً فامرأتى طائر والتبس أمر الطائر فلا يقضى بالتعريض في واحدة منهما
ولا يارهما اجتماعاً ولا يركن الورع اجتماعهما وتطليعهما حتى يحل لاسائر الأزواج وقد أمر مكحول بالاجتناب
في هذه المسئلة وأقضى الشعبي بالاجتناب في رجلين كانا قد تنازعا فقال أحدهما لا تأرت حسود فقال الآخر
أفسدنا زوجه طائر ثلاثاً فقال الاخران وأشكل الامر وهذا ان أراد به اجتناب الورع فضحيج وان أراد
التعريض المحقق فلاحوجه لا ذنب في المياه والتجاسات والاحداث والصلوات ان اليقين لا يجب تركه بالشك وهذا

(١) حديث لا تأكله فلعنه الله غيرك قاله لعدي بن حاتم متفق عليه من حديثه (٢) حديث كان اذا أتى بشئ
اشتبه عليه أنه صدقة أو هبة يسأل عنه البخاري من حديثه في هريرة (٣) حديث أنه أرق ليله فقال له بعض نساءه
أرقت يارسول الله فقالا جل وجبت ثمرة فأكلتها خشيت أن تكون من الصدقة أحسن رواية عن زون شعيب عن
أبيه عن جده بأسناد حسن (٤) حديث كافي في سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصابنا الجوع ففزعنا
من ذلك كثير الضباب فيبين القصور تغلي بها اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمه من بني اسرائيل مسخت
فأخاف أن تكون هذه فأكلنا ما وجدنا ثم علمه الله بعد ذلك أنه (٥) لم يمسخ الله خلقاً فجعل له نسلا
وكان من امتناعه أولاً لأن الاصل عدم الحل وشك في كون الذبح محلاً

المقارعة واختيار السفر ثم اذا أحكم أمره في الابتداء بلزوم الصلوة وحسن

(١٢) - (احياء) - (ثاني)

يستشقى نفس
الرجل من
صدور الصادقين
من الاخوان في
أقطار الارض
وشاسع البلدان
يشرب الى
التلاق ويبيت
الى الطواف في
الآفاق يسيرة الله
تعالى في البلاد
لإفادة العباد
ويستخرج
بمغناطيس حاله
خبء أهل
الصدق والمطلعين
الى من يخبر عن
الحق ويبرئ
أراضى القلوب
بذر الفلاح
ويكثر يكره نفسه
ومحبته أهل
الصالح وهذا
مثل هذه الامة
الهادية في الانجيل
كزبرج أخرج
شطاء فأزهر
فاستغلف فاستوى
على سوفة تعود
بركة البعض على
البعض وتوسرى
الاحوال من
البعض الى
البعض ويكون
طريق الوراثة
معمورا وعسل

في معناه (فان قلت) وأى مناسبة بين هذا وبين ذلك فاعلم أنه لا يحتاج الى المناسبة فانه لازم من غير ذلك في بعض الصور فانه مما يتيقن طهارة الماء ثم شك في نجاسته جازله أن يتوضأ به فكيف لا يجوز له أن يشرب به وإذا جوز الشرب بقدر سبلان اليقين لا يزال بالشك الا ان ههنا دققة وهو أن وزن الماء أن يشك في انه طاق زوجته أم لا فيقال لا لا في الماء طاق وزان مسألة الطاهر أن يتحقق نجاسة أحد الانام ينو يشربه عينه فلا يجوز أن يستعمل أحدهما بغير اجتهاد لانه قابل يقين النجاسة يتيقن الطهارة فيطيل الاستصحاب فكذلك ههنا قد وقع الطلاق على احدى الزوجتين قطعا والتبس عين المطلقة بغير المطلقة فنقول اختلص أصحاب الشافعي في الاناء بن علي ثلاثة أوجه فقال قوم يستصحب بغير اجتهاد وقال قوم بعد حصول يقين النجاسة في مقابلة يقين الطهارة يجب الاجتناب ولا يفسى الاجتهاد وقال المقتصدون بمجهوده وهو الصحيح ولكن وزانه أن تكون له زوجتان فيقول ان كان غرابا فز بن طاق وان لم يكن فعمرة طاق فلا يجرم لا يجوز له غشيانها بالاستصحاب ولا يجوز الاجتهاد اذ لا علامته يخرج مهابا عليه لانه لو لم يكن كان مقتضاها حرمان قطعاً وان وطئ احدهما وقال أقصر على هذه كان متصكبا بتعيينها من غير ترجيح في هذا اختلف حكم شخص واحد أو شخصين لان التعريم على شخص واحد متحقق بخلاف الشخصين اذ كل واحد شك في التعريم في حق نفسه * فان قيل فلو كان الايمان لشخصين فينبغي أن يستغنى عن الاجتهاد وتوضأ كل واحد بانائه لانه يقين طهارته وقد شك الآن فيه فنقول هذا محتمل في الفقه والارجح في ظني المنع وان تعدد الشخصين ههنا كالتحذير لان صحة الوضوء لا تستدعي ملكا بل وضوء الانسان بماء غيره في رفع الحدث كوضوءه بماء نفسه فلا يثبت في اختلاف الملك واتحاده أثر بخلاف الوطء لزوجة الغير فانه لا محل ولان للعلامات خلاف في النجاسات والاجتهاد فيه يمكن بخلاف الطلاق فوجب تقوية الاستصحاب بعلامة ليدفع بها قوة يقين النجاسة المقابلة ليقين الطهارة وأبواب الاستصحاب والترجيحات من غوامض الفقه ودقائقه وقد استقصينا في كتب الفقه ولست انقصد الآن الا التنبية على قواعدها في القسم الثالث * أن يكون الأصل التعريم ولكن طرأ ما أوجب تحيله بظن غالب فهو مشكوك فيه والغالب حله فهذا ينظر فيه فان استدل غلبة الظن الى سبب معتبر شرعا فالتأخير فيه لا محل واجتنابه من الورع (مثلا) أن يرى الى الصيد فيغيب ثم يذكره ميتا وليس عليه أثر سوى سهمه ولكن يحتمل أنه مات بسقطة أو بسبب آخر فان ظهر عليه أثر صدمة أو جرح أخرى التعقيم بالقسم الاول وقد اختلف قول الشافعي رحمه الله في هذا القسم والمختار أنه حلال لان الجرح سبب ظاهر وقد تحقق والاصل انه لم يطرأ غيره عليه فطرأ به مشكوك فيه فلا يدفع اليقين بالشك * فان قيل فقد قال ابن عباس كل ما أصيب ودع ما لم يصب ورويت عائشة رضي الله عنها ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم^(١) يارب فقال رميتني عرفت فيها سهمي فقال أصميت أو أعميت فقال بل أعميت قال ان الليل خاف من خلق الله لا يقدر قدره الا الذي خلقه فلهذا أعان على قتله شيء وكذلك قال صلى الله عليه وسلم^(٢) اعدى بن حاتم في كلبه المعلم وان كل فلانا كل فاني أخاف أن يكون انما أسلك على نفسه والغالب ان الكلب المعلم لا يسوء خلقه ولا يسلك الاعلى صاحبه ومع ذلك نهى عنه وهذا التعقيم وهو الحل اعما يتحقق اذا تحقق تمام السبب وتمام السبب بان يفضى الى الموت سلبا من طريان غيره عليه وقد شك فيه فهو شك في تمام السبب حتى اشتبه خلقا فجعل له نسلا سلم من حديث ابن مسعود (١) حديث عائشة ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم بأرنب فقال رميتني عرفت فيها سهمي فقال أصميت أو أعميت قال بل أعميت قال ان الليل خاف من خلق الله لا يقدر قدره الا الذي خلقه فلهذا أعان على قتله شيء ليس هذا من حديث عائشة واما رواه موسى بن أبي عائشة عن أبي رزين قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم بصيد فقال اني رميته من الليل فأعيايتني ووجدت سهمي فيه من الغدير عرفت سهمي فقال الليل خاف من خلق الله عظم لها أعانك عليها شيء زواه أبو داود في المراسيل والبيهقي وقال أبو رزين باسمه مسعود والحديث من سئل قاله البخاري (٢) حديث قال لعدى في كلبه المعلم وان كل فلانا كل فاني أخاف أن يكون

اسماعيل بن
جعفر قال
أخبرني العلاء بن
عبد الرحمن عن
أيوب عن أبي
هريرة رضي الله
عنه أن رسول
الله صلى الله عليه
وسلم قال من دعا
إلى هدى كان له
من الأجر مثل
أجور من اتبعه
لا ينقص ذلك
من أجورهم
شيئاً ومن دعا إلى
ضلالة كان عليه
من الأثم مثل
آثام من اتبعه
لا ينقص ذلك
من أثمهم شيئاً
فأما من أقام ولم
يسافر يكون
ذلك شخصاً به
الحق سبحانه
وتعالى وتولاه
وفتح عليه
أبواب الخسب
وجذبه بعنايته
(وقد ورد) جلبة
من جذبات الحق
توازي عجب
التقليد ثم لم أعلم
منه الصديق
ورأى حاجته إلى
من يتفقه به ساق
إليه بعض

أن موته على الخل وأعلى الحرم فلا يكون هذا في معنى ما تحقق موته على الخل في ساعته ثم شك فيما روي أعليه
فالجواب أن نهي ابن عباس ونهي رسول الله صلى الله عليه وسلم محمول على الورع والتزهد بدليل ما روي في بعض
الروايات أنه قال (١) كل منته وان غلب عنك المالم تجد فيه أثر غير سهمك وهذا انتميه على المعنى الذي ذكرناه وهو انه
ان وجد أثر آخر فقد تعارض السببان بتعارض الظن وان لم يجد سوى حرجه حصل غلبة الظن فيحكم به على
الاستصحاب كما يحكم على الاستصحاب بخلاف الواحد والقياس المظنون والعمومات المظنونة وغيرها وأما قول
القائل أنه لم يتحقق موته على الخل في ساعة فيكون شكاً في السبب فليس كذلك بل السبب قد تحقق إذ
الجرح سبب الموت فطر بان الغير شك فيه ويدل على صحة هذا الإجماع على أن من جرح وغلب فوجد ميتاً
فيجب القصاص على جرحه بل أن لم يغيب يحتمل أن يكون موته مهيجان خلطاً في باطنه كما يموت الإنسان جفاة
فينبغي أن لا يجب القصاص الإجماع الرقبة والجرح المذنب لان العمل القاتل في الباطن لا تؤمن ولا جهل بموت
الصحيح جفاة ولا قاتل بذلك مع أن القصاص مبنى على الشبهة وكذلك جنين المذابة حلال ولعله مات قبل ذبح
الاصل لا بسبب ذبحه أو لم ينفع فيه الروح وغرة الجنين نجس لول الروح لم ينفع فيه أو كان قد مات قبل
الجنابة بسبب آخر ولكن يبنى على الأسباب الظاهرة فان الاحتمال الآخر اذا لم يستند إلى دلالة تدل عليه الحق
بالوهم والوسواس كما ذكرناه فكذلك هذا وأما قول صلى الله عليه وسلم أخاف أن يكون انما مسك على نفسه
فكشافي رحة الله في هذه الصورة قولان والذي يختاره الحكم بالحرم لأن السبب قد تعارض اذا شك المعلم
كالاتي والوكيل مسك على صاحبه فيصل ولو استرسل المعلم بنفسه فأخفى محل لانه تصور منه أنه يصاد نفسه
ومهما نبعت بإشارته ثم كل دلالة ابتداء انبعثه على أنه نازل منزلة آتته والله يسقى في وكالاته وتوابعه وكله آخر
على أنه مسك لنفسه لا لصاحبه فقد تعارض السببان الدال في تعارض الاحتمال والاصل الحرم فيستصحب
ولا يزال بالشك وهو كالموت وكل رجلاً بأن يشتري له جارقة فأشترى جارقة ومات قبل أن يبين انه اشتراها لنفسه
أو لوكله لم يحل للوكيل وطوعاً ولا للوكيل فقرة على الشراء لنفسه ولو لم يجرعها ولا دليل مرجح والاصل الحرم
فإنه لا يتبع بالقسم الاول لا بالقسم الثالث القسم الرابع أن يكون الخل معاً وما لو كان يغلب على الظن
طريان محرم بسبب معتبر في غلبة الظن شرعاً فرفع الاستصحاب ويقضى بالحرم اذ بان لنا أن الاستصحاب
ضعيف ولا يبق له حكم مع غالب الظن (ومثاله) أن يؤدي اجتهاده إلى نجاسة أحد الانامين بالاعتقاد على علامة
معينة فتوجب غلبة الظن فتوجب تحريم شره كما وجبت منع الوضوء به وكذا اذا قال ان قتل زيد محرماً وقتل
زيد صيداً منفرداً بقتله فأمر أن يطالب جرحه وغلب عنه فوجد ميتاً حرمت زوجته لان الظاهر أنه منفرد بقتله كما
سبق وقد نص الشافعي رحمه الله أن من وجد في الغدران ماء متغيراً أحق أن يكون تغيره بطول المكث أو
بالنجاسة فيستعمله ولو رأى طيبة بالث فيه ثم وجدته متغيراً واحق أن يكون بالبول أو بطول المكث لم يجز
استعماله اذ صار البول المشاهد لالة متغلبة لاحتال النجاسة وهو مثله ما ذكرناه وهذا في غلبة ظن استند إلى علامة
متعلقة بعين الشيء فأما غلبة الظن لامن جهة علامة تتعلق بعين الشيء فقد اختلف قول الشافعي رضي الله عنه في
أن أصل الخل هل يزال به اذ اختلف قوله في التوضؤ من أواني المشركين ومدمر الخمر والصلاة في المقابر
المبوشة والصلاة مع طين الشوارع أي عند المقابر الزائدين ما يتعذر الاحتراز عنه وعبراً لا يحجب عنه بأنه اذا
تعارض الأصل والغالب فهم ما يتعذر وهذا جرح في حل الشرب من أواني مدمر الخمر والمشركين لان النجس لا يحل
شر به اذا أخذ النجاسة والخل واحد فالتردد في أخذهما يوجب التردد في الآخر والذي اختاره أن الاصل هو
المعتبر وان العلامة اذا لم تتعلق بعين المتناول لم توجب رفع الأصل وسيأتي بيان ذلك وبرهانه في المثار الثاني
لشبهة وهي شبهة الخلط فقد اتضح من هذا حكم حلال شك في طريان محرم عليه أو ظن وحكم حرام شك في
انما مسك على نفسه متفق عليه من حديثه (١) حديث كل منته وان غلب عنك المالم تجد فيه أثر سهم غيرك متفق

الصديق حتى يأذنه بطله ولفظه وتداركه بالحق ولعله جرحه بقوله قاله وكفاهه يسير الصحة لكال الأهل في الصحاب والمصحوب وواجب

اليسير من الصحة

عن المحظ

الكثير ويكتفي

بواقصر حظ

الاستبصار عن

الاسفار وتعرض

باشعة الانوار

عن مطالعة العبر

والآثار كما قال

بعضهم الناس

يقولون افتحوا

أعينكم وأبصروا

وأنا أقول غمضوا

أعينكم وأبصروا

«وسمعت»

بعض الصالحين

يقول لله عباد

طوز سيناهم

ركبهم تكون

رؤسهم على

ركبهم وهم في

محال القرب فمن

نبي الله عن الحياة

في ظلمة خلوة

فإذا يصنع

يدخل الظلمات

ومن اندرجته

أطباق السموات

في طي شهوده

ماذا يصنع بقلب

طرفه في السموات

ومن جعت

أحدا في بصرته

متفرقات

الكائنات ماذا

يستفيد من طي

الفلوات ومن خاص

بخاصية فطرته إلى

الجمع الأرواح ماذا

تفيد زياره الاشباح

بتشابه

طريان محال عليه أظن وبان الفرق بين ظن يستند إلى علامة في عين الشيء وبين ما يستند إليه وكل ما حكمنا في هذه الأقسام الأربعة بحله فهو حلال في الدرجة الأولى والاحتياط تركه فالدفع عليه لا يكون من زمرة المتقين والصالحين بل من زمرة العادول الذين لا يقضي في فتوى الشرع بقسمةهم وعصيانهم واستحقاقهم العقوبة إلا ما أخفاه رتبة الوسواس فإن الاحتراز عنه ليس من الورع أصلا

المشار الثاني للشبهة شك بنسوة الاختلاط

وذلك بان يختلط الحرام بالحلال ويشبهه الأمر ولا يفتقر والخلط لا يخلو أمان يقع بعدد لا يحصر من الجانبين أو من أحدهما أو بعدد محصور فإن اختلط بمحصور فلا يخلو أمان يكون اختلاط امتزاج بحيث لا يتميز بالاشارة كاختلاط المائعات أو يكون اختلاط استيهام مع التميز للاعيان كاختلاط الأعمد والدور والافراس والتي يختلط بالاستيهام فلا يخلو أمان يكون مما يقصده عينه كالعرض ولا يقصد كالتقود فيخرج من هذا التسميم ثلاثة أقسام القسم الأول أن تستهم العين بعدد محصور كالأختلاط الميتة بكية أو بعشر من كاة أو اختلطت رضية بعشر نسوة أو يخرج إحدى الأختين ثم تلبس بهذه نسوة يشبهه بحجب اجتنبها بالاجماع لانه لا مجال للاجتماع والعلامات في هذا وإذا اختلطت بعدد محصور ضارت الجلة كالشيء الواحد قد تقابل فيه بعين التعريم والتحليل ولا فرق في هذا بين أن ثبت حل فيطرأ اختلاط محرم كالأول وقع الطلاق على إحدى زوجتين في مسئلة الطائر أو يختلط قبل الاستحلال كالأول اختلطت رضية بأجنبية فأراد استئصال واحدة وهذا قد يشكل في طريان التعريم كطلاق إحدى الزوجتين لماسبق من الاستصحاب وقد نبهنا على وجه الجواب وهو أن يقين التعريم قابل يقين الحل فضعف الاستصحاب وجانب الخطر أغلب في نظر الشرع فلذلك ترجع وهذا إذا اختلط حلال محصور بحرام محصور فإن اختلط حلال محصور بحرام غير محصور فلا يخفى ان وجوب الاجتناب

أولى القسم الثاني حرام محصور بحلال غير محصور كالأول اختلطت رضية أو عشر رضائع بنسوة بلذكبير فلا يلزم بهذا اجتناب نكاح نساء أهل البلد بل له أن ينكح من شاء ممن وهذا لا يجوز أن يطالب بكثرة الحلال اذ يلزم عليه أن يجوز النكاح إذا اختلطت واحدة حرام بتسع حلال ولا قال بل العلة الغلبة والحاجة جميعا ذلك من ضائع له رضيع أو قريبا أو محرم بمصاهرة أو سبب من الأسباب فلا يمكن أن يسد عليه باب النكاح وكذلك من علم ان مال الدنيا خلطه حرام قطعا لا يلزم ترك الشراء والاكل فإن ذلك حرج وما في الدين من حرج ويعلم هذا بأنه ماسرق في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم محن (١) وغل (٢) وأحد في الغنيمة عبا فلم يمنع أحدا من شراء الجمان والعبا في الدنيا وكذلك كل ماسرق وكذلك كان يعرف (٣) ان في الناس من يري في الدراهم والدنانير وماترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا البانس الدراهم والدنانير بالكلية وبالجملة انما تنفك الدينار من الحرام اذا عصم الخلق كله عن المعاصي وهو محال واذا لم يشترط هذا في الدينار لم يشترط أيضا في بلد الا اذا وقع بين جماعة محصورين بل اجتناب هذا من ورع الموسوسين اذ لم ينقل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد من الصحابة ولا يتصور الوفا به في ملته من الملل ولا في عصره من الاغصار (فان قلت) فكل عند محصور في علم الله فاحد المحصور ولو أراد الانسان أن يحصر أهل البلد لعديا أيضا ان تمكن منه فاعلم ان تحديدا أمثال هذه الامور غير ممكن وانما يضبط بالتقريب فنقول كل عدد ولو اجتمع على صعيد واحد لعسر على الناظر عددهم بمجرد النظر كالأنفوس الألفين فهو غير محصور وماسهل كالعشرة والعشرين فهو محصور وبين الطرفين أوساط

عليه من حديث عدي بن حاتم (١) حديث سرقه الخمين في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم متفق عليه من حديث ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع سارقا في محن قيمته ثلاثة دراهم (٢) حديث غل واحد من الغنائم غنم البخاري من حديث عبد الله بن عمر وأسم الغال كركرة (٣) حديث ان في الناس من كان يري في الدراهم والدنانير وماترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا الناس الدراهم بالكلية هذا معروف وسأني حديث

(فيل) أرسل ذوالنون المصري إلى أبي يزيد رجلاً وقال قل له إلى متى هذا النوم . (٩٣) - والراية قد سارت القافلة فقال

لرسول قس
لأخي الرجل من
يلام الليل كله ثم
يصبح في المنزل
قبل القافلة فقال
ذوالنون هنيئاً
هذه كلام
لا تبلغه أحوالنا
(وكان) بشر
يقول يا معشر
القراء سبوا
نظيرون الماء
إذا كنتم في
موضع تغربون
قال بعضهم عند
هذا الكلام
صبراً حتى
لا تغربوا إذا دام
المريد سبى
الباطن بقطع
مسافة النفس
الأمارة بالسوء
حتى قطع منازل
آفاتنا وبدل
أخلاقها المسمومة
بالمحودة وعائق
الاقبال على الله
تعالى بالصدق
والإخلاص
اجتمع له المتفرقات
واسستفاد في
حضره أكثر
من سفره
لكون السفر
لا يتخلو من
مناقب وكلف

متشابهة تلحق بأحد الطرفين بالظن ومواقع الشك فيه استفتى فيه القلب فإن الأمر حراز القلوب وفي مثل
هذا المقام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) استفت قلبك وإن أفنوك وأفنوك وكذا
الأقسام الأربع التي ذكرناها في المثار الأول يقع فيها أطراف متقابلة واضحة في النفي والاثبات وأوسط متشابهة
فالفتى بفتي بالظن وعلى المستفتى أن يستفتى قلبه فإن حاك في صدره شيء فهو الآم بينه وبين الله فلا يجيبه في
الأخرة فتوى المفتي فإنه يفتي بالظاهر والله تولى السرائر ﴿ القسم الثالث ﴾ أن يختلط حرام لا يحصر بحلال
لا يحصر كحكم الأموال في زمانها هذا الذي أخذ الأحكام من الصور فديتن أن نسبة غير المحصور إلى غير
المحصور كنسبة المحصور إلى المحصور وقد حكمنا ثم بالحریم فلكم هناه والذي تختاره خلاف ذلك وهو أنه لا يحرم
بهذا الاختلاط أن يتناول شيء بعينه أحقل أنهرام وأنه حلال الآن يقترب تلك العين علامة تدل على أنه من
الحرام فإن لم يكن في العين علامة تدل على أنه من الحرام فتركه ورع وأخذ حلال لا يفتق به آكله ومن
العلامات أن يأخذ من بدسلطان ظالم إلى غير ذلك من العلامات التي سبأ في ذكرها ويدل عليه الأثر والقياس
فأما الأثر فاعلم في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين بعده كانت ثمان الخور ودرهم
الربا من أذى أهل الذمة مختلطة بالأموال وكذا أغلوا الأموال وكذا أغلوا الغنبة ومن الوقت الذي نهى صلى
الله عليه وسلم عن الربا إذا قل أول رب (٢) أضعه بالعباس مارك الناس إلى ربأ جمعهم كل رب كواشرب الخور وسائر
المعاصي حتى روى أن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم باع الخمر فقال عمر رضي الله عنه لعن الله فلاناً هو
أول من سب بيع الخمر إذا لم يكن قد فدهم أن يحرى الخمر يحرى لثمنها وقال صلى الله عليه وسلم (٣) أن فلان يحرى في النار
عباءة قد غلها (٤) وقتل رجل فقتلوا امتاعه فوجدوا فيه خمرات من خمر الهود ولا تساوى درهمين قد غلها وكذلك
أدرك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الأمراء الظلمة ولم يمتنع أحد منهم عن الشراء والبيع في السوق
بسبب نهب المدينة وقد نهى أصحابه بثلاثة أيام وكان من يمتنع من تلك الأموال مشاراً إليه في الروع
والأكثر من يمتنع من الاختلاط وكثرة الأموال المنهوبة في أيام الظلمة ومن أوجب مال بوجبه السلف الصالح
وزعم أنه تقطع من الشرع ما لم يتفقوا له فهو موسوس مختل العيقل ولو جاز أن يزدلعهم في أمثال هذا لجاز
مخالفتهم في مسائل لا مستند فيها سوى اتفاقهم كقولهم إن الجيدة كالآدم في الحریم وابن الابن كالابن وشعر
الخنزير وشعره كاللحم المذکور يحرم عنه القرآن والربا جاز فإعادة الأشياء الستة وذلك محال فانهم أولي بفهم
الشرع من غيرهم * وأما القياس فهو أنه لو فتحت هذا الباب لانسحب جميع التصرفات وخرب العالم إذا فسق
يغلب على الناس ويتساهلون بسببه في شروط الشرع في العقود ويؤدي ذلك لاحتلاله إلى الاختلاط فإن قيل
قد قلتم أنه صلى الله عليه وسلم امتنع من الضرب وقال أخشى أن يكون مما سمحه الله وهو اختلاط غير المحصور
فلنا يحمل ذلك على التزعم والروع وأقول الضرب شكل غير مبرر ما يدل على أنه من المسخ في ذلة في عين المتناول
فإن قيل هذا معلوم في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وزمان الصحابة بسبب الربا والسرقة والنهب وغلول
الغنبة وغيره ولكن كانت هي الأقل بالإضافة إلى الحلال فماذا تقول في زماننا وقد صار الحرام أكثر مما في أيدي
الناس لفساد المعاملات وهمل شروطها وكثرة الربا أموال السلاطين الظلمة فمن أخذ مالاً يشهد عليه علامة
معينة في عينه بالحریم فهل هو حرام أم لا فاقول ليس ذلك حراماً وإنما الروع تركه وهذا الروع أهم من الروع
إذا كان قليلاً ولكن الجواب عن هذا أن قول القائل أكثر الأموال حرام في زماننا غلط محض وينشأ عن الغفلة عن
جابر بعده محدثين وهو يدل على ذلك (١) حديث استفت قلبك وإن أفنوك وأفنوك قاله الواصة تقدم
(٢) حديث أول ربأ أضعه بالعباس مسلم من حديث جابر (٣) حديث أن فلان في النار يحرى عباءة قد غلها البخاري
من حديث عبد الله بن عمر ووقد تقدم قبله بثلاثة أحداث (٤) حديث قتل رجل فقتلوا امتاعه فوجدوا فيه خمرات
من خمر الهود لا يساوى درهمين قد غلها وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث زيد بن خالد الجهني

ومشوا بوط وارق ونوازل يتجدد الضعف عن سيئاتها بالعلم للضعفاء ولا يقدر على تسليط العلم على متجددات السفر وطريقه إلا لا قوياً

الفرق بين الكثير والاكثر فأكثر الناس بل أكثر الفقهاء يظنون أن ما ليس بنادر فهو الأكثر ويتوهمون أنهم ما قسمان متقابلان ليس بينهما ثالث وليس كذلك بل الأقسام ثلاثة قليل وهو النادر وكثير وأكثر (ومثاله) أن الخنثى فيما بين الخلق نادر وإذا أضيف إليه المريض وجد كثيرا وكذا السفر حتى يقال المرض والسفر من الاعتدال العامة والاستحاضة من الاعتدال النادرة ومعلوم أن المرض ليس بنادر وليس بالأكثر أيضا بل هو كثير والفقهاء إذا تساهل وقال المرض والسفر غالب وهو عنز عام أراد به أنه ليس بنادر فإن لم يرد هذا فهو غلط والصحيح والمقيم هو الأكثر والمسافر والمريض كثير والمستحاضة والخنثى نادر فإذا فهم هذا فنقول قول القائل الحرام أكثر باطل لأن مستند هذا القائل إما أن يكون كثرة الظلمة والجندية أو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة أو كثرة الأيدي التي تكررت من أول الإسلام إلى زماننا هذا على أصول الأموال الموجودة اليوم * أما المستند الأول فباطل فإن الظالم كثير وليس هو بالأكثر فاتهم الجندية إلا لا يظن إلا ذو غلبة وشوكه وهم إذا أضيفوا إلى كل العالم لم يبلغوا عشرين غيرهم فكل سلطان يجمع عليهم من الجند مائة ألف مشاكس فيلك أقبا يجمع ألف ألف فيز يادة ولعل بلد واحد من بلاد ملكته يز يدعدها على جميع عسكره ولو كان عدد السلاطين أكثر من عدد الرعايا لملك الشكل إذا كان يجب على كل واحد من الرعية أن يقوم بعشرة منهم مثلا مع تعميمهم في المعيشة ولا يتصور ذلك بل كفاية الواحد منهم يجمع من ألفهم الرعية بزيادة وكذا القول في السراق فإن البلدة الكبيرة تستحق منهم على قنير قليل * وأما المستند الثاني وهو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة فهي أيضا كثيرة وليست بالأكثر إذ أكثر المسلمين يتعاملون بشروط الشرع فعدهم لاء أكثر والذي يعامل بالرأب أو غيره فلو تعددت معاملاته وحده لكان عدد الصحيح منه يزد على الفاسد الآن يطلب الإنسان بوجهه في البلاد خصوصا بالمحاجة وأحب وقلة الدين حتى تصور أن يقل معاملاته الفاسدة أكثر ومثل ذلك المخصوص نادر وإن كان كثيرا فليس بالأكثر لو كان كل معاملاته فاسدة كيف ولا يخاف هو يضعان معاملات محيطة تساو الفاسدة أو يزيد عليها وهذا مقطوع به لمن تأمله وإنما غلب هذا على النفوس لاستكثر النفوس الفساد واستعدادها اليه واستعظامه لله وإن كان نادرا حتى بما يظن أن الزاوشر بالخمر فشاخ كما شاخ الحرام فيتحيل انهم الأكثرين وهو خطأ فانهم الأقلون وإن كان فيهم أكثر * وأما المستند الثالث وهو أخيلها أن يقال الأموال المتحصل من المعادن والنبات والحيوان والنبات والحيوان حاصلان بالتو الذي لا ينظر نالي شاة مثلا وهي تلد في كل سنة فيكون عددا صوفا إلى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قر يبا من خسانة ولا يخاف هذا أن يتطرق إلى أصل من تلك الأصول غصب أو معاملة فاسدة فكيف يقدر أن تسلب أصولها عن تصرف إلى زماننا هذا وكذا بذور الحبوب والنوا كه تحتاج إلى خسانة أصل وألف أصل مثلا إلى أول الشرع ولا يكون هذا حالا ما لم يكن أصلها أصل أصله كذلك إلى أول زمان النبوة حلالا وأما العداين فهي التي يمكن نيلها على سبيل الابتداء وهي أقل الأموال أو أكثر ما يستعمل منها البراهم والديانير ولا يخرج إلا من دار الضرب وهي في أيدي الظلمة مثل المعادن في أيديهم يعنون الناس ونهاو يلزمون الفقراء استخراجهما بالأعمال الشاقة ثم يأخذونها منهم غصبا فإذا انظر إلى هذا علم أن بقاد بنار واحد بحيث لا يتطرق إليه عقد فاسد ولا ظلم وقبيل النيل ولا وقت الضرب في دار الضرب ولا بعده في معاملات الصرف والربا بعيد نادرا ومحال فلا يبق إذا حلال الأصل والحنثيش في الصحارى المواث والمناوير والخطب المباح ممن يحصله لا يقدر على كله فيفتقر إلى أن يشترى به الحبوب والحيوانات التي لا تحصل إلا بالاستئثار والتو الذي يكون قد قبل حلالا في مقابلته حرام فهذا هو أشد الطرق تحميلا والجواب أن هذه الغلبة لم تنشأ من كثرة الحرام المخلو بل بالحلال فخرج عن الخطأ الذي نحن فيه والبعق بما ذكرناه من قبل وهو تعارض الأصل والغالب إذا الأصل في هذه الأموال قبولها للتصرفات وجوز التبراض عاها وقد عارضه سبب غالب يخرجها عن الصلاح له فضاهي هذا محل القولين للشافعي رضي الله عنه في حكم التجاسات والصحيح عندها

الاخلاق قال لا قال ما أراك تعرفه فإذا حفظ الله عيسه في بداية أمره من تنويع السفر ومعه يجمع لهم وحسن الأقبال في الحضر وساق إليه من الرجال من اكتسب به صلاح الحال فقد أحسن إليه (قيل) في تفسير قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب هو الرجل المنقطع إلى الله يشكك عليه شيء من أمر الدين فيبحث الله إليه من يحمل اشكاله فإذا ثبت قدمه على شروط البداية يرق وهو في المقام من غير سفر ثمرات النهاية فيستغرق الحضر انتهاء ابتداء وأقيم في هذا المقام جمع من الصالحين وأما الذي أدام السفر فرأى صلاح قلبه وصحة حاله في ذلك يقول بعضهم اجتهد أن تكون كل ليلة تصيب سجد

ولاحوت الابن من ذنبل * وكان من هذه الطبقة ابراهيم الخواص ما كان يقيم في (١٥) بادا كسره من اربعين يوما كان

يرى ان اقام
أكثر من
أربعين يوما
يفسد عليه
توكله فكان علم
الناس ومعرفة
اياه براه سببا
ومعالم (وحكى)
عنه انه قال
مكش في البادية
أحد عشر يوما
لم أكل وتطلعت
نفسى ان أكل
من حشيش البر
فرايت الحضر
مقبلا يحوى
فهرت منه ثم
التفت فاذا هو
رجع عني فقيل
لهم رب من قال
تشوقت نفسى
ان يغيبنى فهو لاء
الفرارون يدينهم
(أخبرنا) أبو
زرعة طاهر بن
الحافظ أبو الفضل
المقسي عن
أبيه قال أنا أبو
بكر أحمد بن على
قال أنا أبو عبد
الله بن يوسف بن
نامو به قال أنا أبو
محمد الزهرى
القاضى قال ثنا
محمد بن عبد الله
ابن أسباط قال

أنه يجوز الصلاة في الشوارع إذا لم يجد فيها نجاسة فان طين الشوارع طاهر وإن البضوء من أواني المشتريين جائر وإن الصلاة في المقابر المشبوهة جائزة فثبت هذا أولا ثم نقس ما نحن فيه عليه ويدل على ذلك توسؤ رسول الله صلى الله عليه وسلم من مرادة مشركه وتوسؤ عمر رضى الله عنه من جرة نصرانية مع أن مشركهم الخمر ومعهم الخنزير ولا يحتجرون عما نجس به شرعنا فكيف تسلم أو أتوسؤهم من أيديهم بل نقول نعلم قطعاً أنهم كانوا يلبسون القراء المدبوغة والياب المصبوغة والمقصورة ومن تأمل أحوال الدباغين والصفارين والصبغين علم ان الغالب عليهم النجاسة وإن الطهارة في تلك الثياب محالة ونادر بل نقول نعلم أنهم كانوا يكونون خبز البر والشعير ولا يفسلون مع أنه بداس بالبحر والحيوانات وهي تبول عليه وتروث وقلمنا بخاص منها وكانوا يركبون الدواب وهي تبرق وما كانوا يفسلون ظهورهم كثره تمرغها في النجاسة بل كل دابة تخرج من بطن أمها وعياها بطرويات نجسة قد تزل بها الأمطار وقد تزل بها وما كان يحترق عنها وكانوا يمشون خفاة في الطرق والبعال ويصلون معها ويجلسون على التراب ويمشون في الطين من غير حاجة وكانوا يمشون في البول والغبرة ولا يجلسون عليها ويستنزهون منه ومضى تسلم الشوارع عن النجاسة مع كثرة الكلاب وأبوابها وكثرة الدواب وأروائها ولا ينبغي أن نظن ان الأعصار أو الأعمار تختلف في مثل هذا حتى نظن ان الشوارع كانت تغسل في عصرهم وكانت تحرس عن الدواب فهات فذلك معلوم أسحاحاته بالعادة قطعاً على أنهم لم يحترقوا إلا من نجاسة مشاهدة أو علامة على النجاسة دالة على العين فاما الظن الغالب الذي يستلزم رد البراهم الى بحرارى الأحوال فلم يصبروه وهذا عند الشافعى رحمه الله وهو يرى أن الماء القليل ينقص من غير تغيب واقع الدملز الصحابة بدخول الحمامات وتوسؤن من الحياض وفيها المياه القليلة والأيدي المختلفة تقمس فيها على النوم وهذا قاطع في هذا الغرض ومهما ثبت جواز التوسؤ من جرة نصرانية ثبت جواز شر به والعق حاكم الحل بمحكم النجاسة * فان قيل لا يجوز قياس الحل على النجاسة اذ كانوا يتوسعون في أمور الطهارات ويحترقون من شبهات الحرام غاية التعرز فكيف يقاس عليها قلنا ان أريده أنهم جالوا مع النجاسة والصلاة معها معصية وهي عماد الدين فبئس الظن بل يجب أن نعتقد فيهم أنهم احتزوا عن كل نجاسة وجب اجتنابها وإنما تسامحوا حيث لا يجب وكان من محل تسامحهم هذه الصورة التي تعارض فيها الأصل والغالب فبان ان الغالب الذي لا يستند الى علامة تتعلق بعين ما فيه النظر مطرح وأما تورعهم في الخلال فكان بطريق التقوى وهو ترك ما لا بأس به بخافة ما به بأس لأن أمر الاموال مخوف والنفس تميل اليها ان لم تضبط عنها وأمر الطهارة ليس كذلك فقد امتنع طائفة منهم عن الخلال المحض خيفة أن يشغل قلبه وقد حكي عن واحد منهم أنه احتز من الوضوء بماء البحر وهو الطهور المحض فالافتراق في ذلك لا يقدح في الغرض الذي أجمعنا فيه على أن نتجريح في هذا المستند على الجواب الذي قدمناه في المستندين السابقين ولا نسلم ما ذكره من أن أكثره الحرام لان المال وان كثرت أصوله فليس واجباً أن يكون في أصوله حرام بل الاموال الموجودة اليوم مما تقرر في الظلم الى أصول بعضها دون بعض وكان الذي يبتنى أخصه اليوم هو الأقل بالإضافة الى ما لا ينصب ولا يسرق فهكذا كل ما لى كل عصر وفي كل أصل فالمصوب من مال الدنيا والمتناول في كل زمان بالفساد بالإضافة الى غير أقل ولست أدري أن هذا الفرع بعينه من أى القسمين فلا نسلم ان الغالب نتجرح فانه كإبريد المصوب بالتوالد بدغير المصوب بالتوالد فيكون فرع الاكثر لا محالة في كل عصر وزمان أكثر بل الغالب ان الحبوب المصوبة تنصب للاكل لا للبشر وكذا الحيوانات المصوبة أكثرها يوقى للآكل فكيف يقال ان فروع الحرام أكثر وتزل أصول الخلال أكثر من أصول الحرام ولتفهم المنتشر من هذا طريق معرفة الاكثر فانه من قدم وأكثر العلماء يغلطون فيه فكيف العوام هذا في المتولدات من الحيوانات والحبوب فاما المعادن فاتها بخلافة مسلية لأن خنقاها بلاد الترك وغيرهم شاء ولكن قد أخذ السلاطين بعضهم أو يأخذون الأقل لا محالة الا أكثر من حازم السلاطين

ثنا بوعيم قال ثنا محمد بن عيسى بن مسلم عن عثمان بن عبد الله بن أوس عن سليمان بن هر عن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

كلها أحوال
اختلفت وأتبع
أربابها الصحة
وحسن الشبهة مع
التقوى حسن الثبوت
يقتضي الصدق
والصدق لعينه
مجرد ككيف
تقلب الأحوال
فن سافر يذني
أن يتفقد حاله
ويصحح ثبته
ولا يقدر على
تخليص الشبهة
من شوائب
النفس الاكثر
العلم تام التقوى
وأفرأظ من
الزهد في الدنيا
ومسن انطوى
على هوى كامن
لم يستقص في
الزهد لا يقدر
على تصحيح
النية فقد بدعوه
الى السفر نشاط
جبل نفاسي
وهو يظن ان
ذلك داعية
الحق ولا يميز بين
داعية الحق
وداعية النفس
ويحتاج الشخص
في علم صحة النية
الى العلم معرفة
الخواطر وشرح

معدنا فظلمه بنوع الناس من فاماما يأخذ الآخذ منه فيأخذ من السلطان باجرة والصحيح أنه يجوز الاستنباط
في اثبات اليد على المباحات والاستحجار عليها فالسلطان على الاستقاء اذا حاز الماء دخل في ملك المستحق له واستحق
الاجرة فكذلك النيل فاذا فرغنا على هذا لم تحرم عين الذهب الآن بقدر ظلمه بنقصان اجرة العمل وذلك قليل
بالاضافة مما لا يوجب تحريم عين الذهب بل يكون ظلمنا لبقاء الاجرة في ذمته وأما دار الضرب فليس الذهب
الخارج منها من أعين ذهب السلطان الذي غصبه وظلم به الناس بل التجار يحمون اليهم الذهب السبوك أو النقد
الزدي ويستأجر ونهم على السبك والضربو يأخذون مثل وزن ماسهوا اليهم الاشياء قليلا يتركونه
أجرة لهم على العمل وذلك جائز وان فرض دنائهم مضرو بهم دنائير السلطان فهو بالاضافة الى مال التجار أقل
لا محالة نعم السلطان يظلم أجرة اعدار الضرب بان يأخذ منهم ضريبة لانه خصهم بهما من بين سائر الناس حتى توفر
عليهم مال بحسنة السلطان فأيا أخذ السلطان عوض من حشمتهم وذلك من باب الظلم وهو قليل بالاضافة الى ما
يخرج من دار الضرب فلا يسلم لاهل دار الضرب والسلطان من جملة ما يخرج منه من المائة واحد وهو عشر
العشر فكيف يكون هو الاكثر فهذه غايط سميت الى القلوب بالوهم وتشتري منها جماعة ممن رقدت بهم
حتى قبضوا الورع وسدوا بابها واستبقوا أعيانهم من بين مال ومال وذلك عين البدعة والصلال فان قيل فلو قدر
غلبة الحرام وقد اختلط غير محصور بغير محصور فبماذا تقولون فيه اذ لم يكن في العين المتناولة علامة خاصة فنقول
الذي زاده أن تركه كورع وأن أخذ ليس بحرام لان الاصل الحلال ولا يرفع الا بالعلامة معينة كما في طين الشوارع
ونظائر خال بالزيد (وأقول) لو طبق الحرام الدنيا حتى علم يقينا انه ليس في الدنيا حلال لكانت أقول نستأقب
تمهيد الشروط من وقتنا ونفقو عما سلف ونقول ما جاز حده انعكس الى ضده فبما حرم الكل حل الكل وبرهانه
انه اذا وقت هذه الواقعة فلا حالات خمسة * أحدها أن يقال بدع الناس الاكل حتى يموتوا من عند آخرهم
* الثاني أن يقتصر ومانعها قدر الضرورة وسد الرق بزجون عامها بالمال الموت * الثالث أن يقال يتناولون
قدر الحاجة كغسل شاة وسرقه وغصبا وتراضيا من غير تمييز بين مال ومال وجهه وجهة * الرابع أن يقتصر ومانعها شروط
الشرع ويستأنفوا قواعد من غير اقتصاع على قدر الحاجة * الخامس أن يقتصر ومانعها شروط الشرع على
قدر الحاجة أما الاول فلا يخفى بطلانه وأما الثاني فيبطل قطعا لانه اذا اقتصر الناس على سد الرق وزوج أوقاتهم
على الضيق فشافهم اليونان وبطلت الاعمال والصناعات وخربت الدنيا بالكلية وفي خراب الدنيا خراب الدين
لانهم رعة الآخرة وأحكام الخلافة والقضاء والسياسات بل أكثر أحكام الفقه مقصودها حفظ مصالح الدنيا ليم
بها مصالح الدين وأما الثالث وهو الاقتصار على قدر الحاجة من غير زيادة عليه مع التسوية بين مال ومال بالغصب
والسرقة والتراضي وكيفما اتفق فهو رفع لسد الشرع بين المفسدين وبين أنواع الفساد ففتقد الايدي بالغصب
والسرقة وأنواع الظلم لا يمكن زجرهم منه اذ يقولون ليس غير صاحب اليد باستحقاق عناقته حرام عليه وعلينا
ذواليد له قدر الحاجة فقط فان كان هو محتاجا فانا أيضا محتاجون وان كان الذي أخذناه حتى زاننا على الحاجة
فقد سرقته من هو زائد على حاجته يومه واذ لم يراع حاجه اليوم والسنة فالذي زاعى وكيف يضبط وهذا يؤدي
الى بطلان سياسة الشرع وإغراء أهل الفساد بالفساد فلا يبقى الا الاحتال الرابع وهو أن يقال كل ذي يد
على ما في يده وهو اولى به لا يجوز أن يؤخذ منه سرقة وغصب بل يؤخذ رضاه والتراضي هو طريق الشرع واذا
لم يجز الا بالتراضي فللتراضي أيضا مناج في الشرع تتعلق به المصالح فلم يعتبر فلم يتعين أصل التراضي
وتعطل تفصيله * وأما الاحتال الخامس وهو الاقتصار على قدر الحاجة مع اكتساب بطريق الشرع من
أصحاب الايدي فهو الذي زاده لا تقابل الورع لمن يريد سلوك طريق الآخرة ولكن لا وجه لا يجنبه على الكفاية
ولا لادخاله في قوى العامة لان أي الظلمة تمتد الى الزيادة على قدر الحاجة في أيدي الناس وكذا أيدي السراق
وكل من غلب سلب وكل من وجد فرصة مرقو يقول لاحق له الا في قدر الحاجة وأما احتياج ولا يبقى الا أن يجب

ناله من ذلك فأكثر الفقراء من علم ذلك ومعرفة على بعد * اعلان ما ذكرناه (٤٧) من نشاط النفس واقع

للفقر في كثير
من الامور فقد
يحد الفقر الروح
بالتسرع الى
بعض الصغائر
والبساتين ويكون
ذلك الروح
مضربه في ثائي
الخال وان كان
يراعى له طبيعة
القلب في الوقت
وسبب طبيعة
قلبه في الوقت
ان النفس
تتسع وتتسع
يبلغ غرضها
وتيسر يسير
هواها بالخروج
الى الصحراء
والتنزه واذا
اتسعت بعدت
عن القلب
وتخت عنه
مشوفة الى
متعلق هواها
فيترج القلب
لا بالصحراء بل
ببعض النفس منه
كشخص يتأحد
عنه قرن
يستقله ثم اذا عاد
الفقر الى زاويته
واستفتح
ديوان معاملته
وميزدستور حاله
يحد النفس

على السلطان أن يخرج كل زيادة على قدر الحاجة من أي الملاك ويستوعب بها أهل الحاجة ويدفع إلى الكثر
الاموال يوما فيوما أو سنة فسنة فيه تسكين شطوط وتضييع أموال * أما تكليف الشط فهو ان السلطان
لا يقدر على القيام بهذام كثرة الخلق بل لا يتصور ذلك أصلا وأما التضييع فهو ان ما فضل عن الحاجة من القواكه
واللحوم والحبوب ينبغي أن يلقي في البر أو يترك حتى تتعفن فإن الذي خلقه الله من القواكه والحبوب زائد
على قدر توسع الخلق ووفرهم فكيف على قدر حاجتهم ثم يؤدي ذلك إلى سقوط الحج والزكاة والكفارات المالية
وكل عبادة تطالب بالناس اذا أصبح الناس لا يملكون الا قدر حاجتهم وهو في غاية القبح بل أقول لورد
نبي في مثل هذا الزمان لو جب عليه أن يستأثر بالامر ومعه تفصيل أسباب الاملاك بالتراضي وسائر الطرق
ويفعل ما يتعله لو وجد جميع الاموال حلالا من غير فرق وأعني بقولي يجب عليه اذا كان النبي بعث لمصلحة
الخلق في دينهم ودنياهم اذ لا يتم الصلاح رد الكفاية الى قدر الضرورة والحاجة اليه فان لم يبعث للصلاح لم يجب هذا
ويحجزون أن يقدر الله سببا ملك به الخلق عن آخرهم فيفوت دينهم ويضلون في دينهم فانه يضل من يشاء
ويهدى من يشاء ويمت من يشاء ويحيى من يشاء ولكنا نقدر الامر بما يلي ما ألقين سنة الله تعالى في بعثة
الانبياء لصالح الدين والدنيا ومالي أقدر هذا وقد كان ما أقدره فلقد بعث الله نبيا صلى الله عليه وسلم على فترة من
الرسول وكان شرع عيسى عليه السلام قاضي عليه قريب من سبعمائة سنة والناس منقسمون الى مكذبين له من
اليهود وعبدية الاوثان والى مصدقين له وقداشع القس فيهم كاشع في زماننا الآن والكفار غاطبون بفروع الشريعة
والاموال كانت في أيدي المكذبين والمصدقين أما المكذبون فكانوا يتعاملون بغير شرع عيسى عليه السلام
وأما المصدقون فكانوا يتعاملون مع أصل التصديق كما يشاء الآن المسلمون مع أن العهد النبوة أقرب فكانت
الاموال كلها وأكثرها وكثيرها في أيديهم أو عفا صلى الله عليه وسلم عما سلف ولم يتعرض له وخصص أصحاب الادي
بالاموال ومهد الشرع ومائت تحريمه في شرع لا ينقلب حلالا لبعثة رسول ولا ينقلب حلالا بان يسلم النبي في
يده احرام قالنا لا نأخذ في الجزية من أهل الذمة مانع عنه بعينه انه من جبر وأمال با فقدا كانت أموالهم في ذلك
الزمان كأموالنا الآن وأمر العرب كان أشد لعموم النيب والفارة فيهم فبان أن الاحتمال الرابع متعين في الفتوى
والاحتمال الخامس هو طريق الورد في تمام الورع الاقتصار في المباح على قدر الحاجة وترك التوسع في الدنيا
بالسكية وذلك طريق الآخرة ونحن الآن نتكلم في الفقه المنوط بمصالح الخلق وقوى الظاهر لحكم ومنهاج على
حسب مقتضى المصالح وطريق الدين لا يقدر على سلوكه الا الاحاد ولو اشتغل الخلق كلهم به لبطل النظام وخرب العالم
فان ذلك طلب ملك كبير في الآخرة ولو اشتغل كل الخلق بطلب ملك الدنيا وتركوا الحرف الدينية والصناعات
الخشيسة لبطل النظام ثم يبطل ببطلانه الملك أيضا فالحقرون انما سخر واليتنظم الملك للالوك وكذلك المقبولون
على الدنيا سخر واليسلم طريق الدين لنوى الدين وهو ملك الآخرة ولولا ما سلم لنوى الدين أيضا دينهم فسرط
سلامة الدين لهم ان يعرض الاكثر عن طريقهم ويستغلوا بامور الدنيا وذلك قسمة سبقت بها الشبهة الزلية
واليه الاشارة بقوله تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورغنا بعضهم فوق بعض درجات ليقتنض بعضهم
بعضا سخر يا فان قيل لاحاجة الى تقدير عموم النحر حتى لا يبق حلال فان ذلك غير واقع وهو معلوم ولا شك
في ان البعض حرام وذلك البعض هو الاقل والاكثر فيه نظر وما ذكرتموه من انه الاقل بالإضافة الى الشكل جلي
ولكن لا بد من دليل يحصل على نحو يزول من المصالح الى سلة وما ذكرتموه من التقسيمات كلها مصالح مرسله
فلا بد لمن شاهد معين تقاس عليه حتى يكون اللبيل مقبولا بالاتفاق فان بعض العلماء لا يقبل المصالح المرسله
فاقول ان سلم ان احرام هو الاقل فيمكننا ان نأمر عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحاجة مع وجود الرأيا
والسيرة والغلل والنهب وان قدر زمان يكون الاكثر هو احرام فيجوز التناول أيضا فيه انه ثلاثة أمور الأول *
التقسيم الذي حصره رأيا بطلانته أربعة وأثبتنا القسم الخامس فان ذلك اذا جرى فيما اذا كان الكل حراما كان

فأوصبر على
الوحدة والخلوة
ازدادت النفس
ذوباناً وخفت
ولطفت وصارت
قريناً صالحاً
للقلب لا يستقلها
وعلى هذا يقياس
التروح بالاسفار
فالنفس وثبات
الى ترويحهم
التروحات فن
فطن لهذه
الديقة لا يغتر
بالستروحات
المستعارة التي
لا تحمد عاقبتها
ولا تؤمن غائتها
ويتثبت عند
ظهور خاطر
السفر ولا يكثر
بالخاطر بل
يطرحه بعمد
الاتفات مسياً
ظن به بالنفس
وتسويلايتها
ومن هذا القبيل
والله أعلم قول
رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان
الشمس تطلع
من بين قرني
الشیطان فيكون
لنفس عند
طول الشمس
وثبات تستند

أخرى فياذا كان الحرام هو الاكثر والأقل وقول القائل هو مصاحبة مرسلة هوس فان ذلك انما تخيل من
تخيله في أمور مظونة وهذا مقطوع به فاننا لنشك في ان مصلحة الدين والدنيا مراد الشرع وهو معلوم بالضرورة
وليس يظنون ولا شك في ان رد كفاة الناس الى قدر الضرورة والحاجة والى الخشيش والصيد مغرب الدنيا أولاً
وللدين واسطة الدنيا بانها لا يشك فيه يحتاج الى أصل يشهد له وبما يستشهد على الخيالات المظونة المتعلقة
باحاد الاشخاص **البرهان الثاني** ان يعلل بقياس محرر مرد الى أصل يتفق الفقهاء الآسئون بالاقيسة
الجزئية عليه وان كانت الجزئيات مستحقة عند المحصلين بالاضافة الى مثل ما ذكرناه من الامر الكلي الذي هو
ضرورة النبي لو بعث في زمان عم التعريم فيه حتى لو حكم بغيره لخرب العالم والقياس المحرر الجزئي هو أنه قد تعارض
أصل وغالب فيا تقطعت فيه العلامات المعينة من الامور التي ليست محصورة فيحكم بالأصل بالغالب قياساً على
ملين الشوارع وجرة النصرانية وأوأتى المشركون ذلك قد أثبتناه من قبل بفعل الصحابة وقولنا ان تقطعت
العلامات المعينة احتراز عن الاوائ التي يتطرق الاجتهاد اليها وقولنا ليست محصورة احتراز عن التباس المنة
والرضية بالذكية والاجنبية قال قبل كون الماء طهوراً مستيقن وهو الاصل ومن يسل أن الاصل في الاموال الحل
بل الاصل فيها التعريم فنقول الامور التي لا تحرم لصفة في عينها حرة والخمر والخنزير خلقت على صفة تستعد
لقبول المعاملات بالتراضي كما خلق الماء مستعداً للوضوء وقد وقع الشك في بطلان هذا الاستعداد انهما فلا فرق
بين الامرين فانما يخرج عن قبول المعاملة بالتراضي بدخول الظلم عليها كما يخرج الماعن عن قبول الوضوء بدخول
الجماسة عليه ولا فرق بين الامرين والجواب الثاني ان اليد دلالة ظاهرة على الملك نازلة منزلة الاستصحاب
وأقوى منه دليل ان الشرع اخذ به اذمى ادعى عليه بدخول قوله لان الاصل براء ذمته وهذا استصحاب
ومن ادعى عليه ملك في يده قالقوله يضاف قوله اقامة لليد مقام الاستصحاب فكل ما وجد في يد انسان فلاصل انه
ملكه كما يدل على خلافه علامة معينة **البرهان الثالث** هو ان كل ما دل على جنس لا يتحصر ولا يدل على
معين لم يعتبر وان كان قطعاً بآن لا يعتبر اذ دل بطريق الظن وأولى بيبانه ان ماعلم انه ملك له يد حقه يجمع من
التصرف فيه بغير اذنه ولو علم ان له مال كافي للعالم ولكن وقع اليأس عن الوقوف عليه وعلى واره فهو مال مرصود
لمصالح المسلمين يجوز التصرف فيه بحكم المصلحة ولولد على ان له مال كالمحصر وافي عشرة مثلاً وعشر من اتمتع
التصرف فيه بحكم المصلحة فلا يذم في شك في أن له مال كاسوي صاحب اليد لا لا بد على الذي يتيقن قطعاً ان
له مال ولكن لا يعرف عينه فلينزج التصرف فيه بالمصلحة والمصلحة ما ذكرناه في الاقسام الخمسة فيكون هذا
الاصل شاهداً له وكيف لا وكل مال ضائع فتملكه يصرفه السلطان الى المصالح ومن المصالح الفقراء وغيرهم فلو
صرف الى فقير ملكه ونفذه في تصرفه فلو صرفه منته سارق قطعت يده فكيف نفذ تصرفه في ملك الغير ليس ذلك
الا حكمنا بأن المصلحة تقتضي ان ينتقل الملك اليه ويحل له فقضيها بموجب المصلحة فان قيل ذلك يختص
بالتصرف فيه السلطان فنقول لسلطان لم يجوز له التصرف في ملك غيره بغير اذنه لاسبابه الا المصلحة وهو انه لو ترك
لضاع فهو مرددين تضيقه وصره الى مهم والصرف الى مهم اصل من التضييع فرجع عليه والمصلحة فيما يشك
فيه ولا يعلم بحكمه ان يحكم فيه بدلالة اليد ويترك على أرباب الايدي اذا تنازعها بالشك وتكليفهم الاقتصار على
الحاجة يؤدى الى الضرر الذي ذكرناه وجهات المصلحة تختلف فان السلطان تارة في ان المصلحة ان يبنى بذلك
المال فخطر وتارة ان يصرفه الى جند الاسلام وتارة الى الفقراء ويدرهم المصلحة كيفما دارت وكذلك الفتوى
في مثل هذا تدور على المصلحة وقد خرج من هذا ان الخلق غير مأخوذ في اعيان الاموال بطنون لا تستند الى
خصوص دلالة في ملك الاعيان كما لم يؤخذ السلطان والفقراء الا بخيرون منه بعمهم أن المال له مالك حيث لم يتعلق
العلم بعين مالك مشار اليه ولا فرق بين عين المالك وبين عين الاملاك في هذا المعنى فهذا بيان شبهة الاختلاط ولم
يقع الا النظر في امتزاج المصالح والبراهم والعروض في يد المالك واحد وسيأتي بيانه في باب تفصيل طريق الخروج

على الفقير من هذا القليل آفات كثيرة يدخل في مدخل باهتزاز نفسه فلنا منه ان ذلك حكم نهوض قلبه وربما يقرأ له انه بالله يصول وبالله يقول وبالله يتصرك فقد ابتلى بهضة النفس وروبوها ولا يقع هذا الاشتباه الا لأرباب القلوب وأرباب الأحوال وبغير أرباب القلب والحال عن هذا يعجز وهذه منزلة قدم مختصة بالخواص دون العوام فاعلم ذلك فانه عزيز عليه وأقل مراتب الفقراء في مبادئ الحركة للسفر لتصحيح وجه الحركة ان يقدموا صلاة الاستخارة وصلاة الاستخارة لاتهمل وان تبين للفقير محبة خاطره ولتبين له وجه المصلحة في

من المظالم اما في قرانته واما في تواقعه واما في سوا بقا في عوضه وكانت من المعاصي التي لا توجب فساد العقد وبطلان السبب المحلل **مثال المعصية في القران** البيع في وقت النداء يوم الجمعة والذبح بالسكين المعضوبة والاحتطاب بالقدم المعضوب والبيع على بيع الغير والسوم على سومه فكل نهى ورد في العقود يدل على فساد العقد فان الامتناع من جميع ذلك ورع وان لم يكن المستفاد بهذه الاسباب محكوما بتعريم وتسمية هذا الخط شبهة فيه تسامح لان الشبهة في غالب الامر تطلق لارادة الاشتباه والجهل ولا اشتباه ههنا بل العصيان بالذبح بسكين الغير معلوم وحل الذبيحة ايضا معلوم ولكن قد تشق شبهة من المشابهة وتناول الحاصل من هذه الامور مكرره والكره تشبه التعريم فان أرى بالشبهة هنا قسمية هذه شبهة له وجه والا فيني أن يسمى هذا كراهة لا شبهة واذا عرف المعنى فلا مشاحة في الاسامي فعادة الفقهاء التسامح في الاطلاقات ثم اعلان هذه الكراهة طائلا ثلاث درجات الاولى منها تقرب من الحرام والورع عنه مهم والآخره تنتهي الى نوع من المبالغة تكاد تلحق بورع الموسوسين وبينهما أوساط نازعة الى الطرفين فالكره في صيد كلب معضوب أشد منه في الذبيحة بسكين معضوب أو لقتنص بسهم معضوب اذ الكلب له اختيار وقد اختلف في أن الحاصل به مال الكلب والصيد ويلي شبهة البذر المزروع في الارض المعضوب فان الزرع لما لك البذر ولكن فيه شبهة ولو ابتناحق الحليس لما لك الارض في الزرع لكان كالتين الحرام ولكن الاقيس أن لا يثبت حق حبس كالوطحن بطاحونة معضوبة واقتنص بشبكة معضوبة اذ لا يتناحق حق صاحب الشبكة في منعها بالصيد ويلي له الاحتطاب بالقدم المعضوب ثم ذبحه ملك نفسه بالسكين المعضوب اذ لم يذهب احد الى تحريم الذبيحة ويلي البيع في وقت النداء فانه ضعيف التعلق بمقصود العقد وان ذهب قوم الى فساد العقد اذ ليس فيه الا أنه اشتغل بالبيع عن واجب آخر كان عليه ولو افسد البيع بمثله لا يفسد بيع كل من عليه درهم زكاة وصلافة فاقته وجوبها على الفور وفي ذمته مظلمة دائية فان الاشتغال بالبيع مانع له عن القيام بالواجبات فليس للجمعية الا الوجوب بعد النداء ويخرج ذلك الى أن لا يصح نكاحاً ولا ذلطة مظلمة وكل من في ذمته درهم لانه اشتغل بقوله عن الفعل الواجب عليه الا انه من حيث ورد في يوم الجمعة نهى على الخصوص عن عساق الى الافهام خصوصية فيه فتكون الكراهة أشد ولا بأس بالخنزير منه ولكن قد ينجر الى الوسواس حتى يتبرع عن نكاح بنات أرباب المظالم وسائر معاملاتهم وقد حكى عن بعضهم انه اشترى شيئا من رجل فسمع اه اشتراه يوم الجمعة فرده خيفة أن يكون ذلك مما اشتراه وقت النداء وهذا غاية المبالغة لانه بدالك ومثل هذا الوهم في تقدير المنهائي أو للمفسدات لا ينقطع عن يوم السبت وسائر الايام والورع حسن والمبالغة فيه أحسن ولكن الى عدم معلوم فقد قال صلى الله عليه وسلم (١) هالك المتنطعون فليصن من أمثال هذه المبالغات فانها لو كانت لاتضر صاحبها بما وهم عند الغير ان مثل ذلك مهم ثم يجهز عما هو أسير منه فيترك أصل الورع وهو مستند كثر الناس في زماننا هذا اذ يضيح عليهم الطريق فليسوا عن القيام به فاطروه فكانوا الموسوس في الطهارة قد يجهز عن الطهارة فيتركها فكذلك بعض الموسوسين في الحلال سبق الى وهامهم أن مال الدنيا كله حرام فتوسعوا فتركوا التمييز وهو عين الضلال **مثال** واما مثال الواح في فهو كل تصرف يفضي في سياقه الى المعصية أو غلاها بيع العنب من التجار بيع الغلام من المعروف بالفجور بالغلمان وبيع السيف من قطاع الطريق وقد اختلف العلماء في صحة ذلك وفي حل الثمن المأخوذه منه والاقيس ان ذلك صحيح والمأخوذ حلال والرجل عاص بعقده كاي بعض بالذبح بالسكين للمعضوب والذبيحة حلال ولكنه بعض عصيان الاعانة على المعصية اذ لا يتعلق ذلك بعين العقد فالمأخوذ من هذا مكرره كراهية شديدة وتزك من الورع والميسر بحرام بوليته في الرتبة بيع العنب عن يشرب الخمر لو لم يكن خاراو بيع السيف عن يغزو ويظلم أيضا لان الاحوال قد تعارض وقد ذكره السلف بيع السيف في وقت الفتنة خيفة ان يشتره بطلم فاهو عرق الاول

(١) حديث هالك المتنطعون مسلم من حديث ابن مسعود وتقدم في قواعد العقائد

السفر يبين أن وضعم من الخاطر فالقوم مراتب التبيان من العلم بصحة الخاطر وما فوق ذلك في ذلك كله لاتهمل صلاة الاستخارة

السهروردي
املاء قال أنا أبو
القاسم ابن عبد
الرحمن في كتابه
ان أبي سعيد
الكنجسرودي
أخبرهم قال أنا
أبو عمرو بن
حدان قال تنا
أحمد بن الحسين
الصوفي قال تنا
منصور بن أبي
مناحم قال تنا
عبد الرحمن بن
أبي أبي السوالم
عن محمد بن
المتكسر عن
جابر رضى الله
عنه قال كان
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
يعلمنا الاستعارة
كيعلمنا السورة
من القرآن قال
إذا هم أحدكم
بالامر أو أراد
الأمر فليصل
ركعتين من غير
القرينة ثم ليقول
اللهم انى
أستخيرك بعمامك
وأستقتدرك
بقرنتك وأسألك
من فضلك العظيم
فإنك تقدر ولا
أقدر وتعلم ولا

والكرامة فيه أعفويله ماهو مبالغوه يكاد يلتقي بالوسواس وهو قول جماعة انه لا يجوز معاملة الفلاحين
بآلات الحرب لأنهم يستعينون به على الحرثة وبيعون الطعام من الظلمة ولا يبيعونهم البقر والذنان وآلات
الحرب وهذا روع الوسوسة الذي يبرى الى ان لا يبيع من الفلاح طعام لانه يتقوى به على الحرثة ولا يبيع من الماء العام
لذلك ويتبى هذا الى الحد التنطع المنهى عنه وكل متوجه الى شئ على قصده لا بد وأن يدرف ان لم يرمه العلم
الحق ويرى ما يقدم على ما يكون بدعة في الدين ليستضر الناس بعده ماهو يظن أنه مشغول بالخبر ولهذا اقل صلى
الله عليه وسلم (١) فضل العالم على العابد كفضلى على أدنى رجل من أصحابي والمتنطعون هم الذين يتخشى عليهم
ان يكونوا ممن قيل فيهم الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا بالجلة لا ينبغي للانسان
أن يشتغل بذاقنى الورع الا بحضرة عالم متقن فانه اذا جاوز مرامه لم يتصرف بنفسه من غير سماع كان ما يفسده
أكثر مما يصلحه وقد روى عن سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه انه سرق كرمه خوفا من أن يباع العنب بمن يتخذ
خراؤه الا عرفه وجهان لم يعرف هو سببا خاصا بوجوب الاحراق اذا ما سرق كرمه وتخله من كان أرفع قدرا منه
من الصغار ولو جاز هذا الجاز قطع الذكر خيفة من الزنا وقطع اللسان خيفة من الكذب الى غير ذلك من التلافات
﴿وأما المقنعات﴾ فلتنطق بالمعصية اليها ثلاث درجات * الدرجة العليا التي تستند الكراهة فيها ما بقي أثره في
المتناول كالاكل من شاة علفت بعلف مغصوب أو رعت في مرعى حرام فان ذلك معصية وقد كان سببا لقائها و بما
يكون الباقي من دمهائها وجزأها من ذلك العلف وهذا الورع مهم وان لم يكن واجبا ونقل ذلك عن جماعة من
السلف وكان لأبي عبد الله الطوسي التروغدى شاة يجعلها على رقبته كل يوم الى الصحراء ويرعاها هو يصلى وكان
ياكل من لبنها ففعل عن ساعة فتناولت من ورق كرم على طرف بستان فتركها في البستان ولم يستحل أخذها
فان قيل قد روى عن عبد الله بن عمرو عبيد الله انها اشترى بالابلاغها الى الخي فرعتها بالهمام حتى سميت فقال
عمرو رضى الله عنه رعيها في الخي فقال لا تم فشاطرهما فهذا يدل على انه رأى الاحكام الحاصل من العلف صاحب
العلف فليوجب هذا تحريم ما قلنا ليس كذلك فان العلف يفسد بالاكل واللحم خلق جديد وليس عين العلف فلا
شركة لصاحب العلف شرعاً ولكن عرغررهم ما قيمة السكلاور أى ذلك مثل شطر الابل فاخذ الشطر بالاجهاد كما
شاطر سعد بن أبي وقاص ماله المان قدم من الكوفة وكذلك شاطر بأهريرة رضى الله عنه اذ رأى ان كل ذلك
لا يستحقه العالم ورأى شطر ذلك كافياً على حق عملهم وقدره بالشر اجتهادا * الرتبة الوسطى * ما نقل عن
بشر بن الحرث من امتناعه عن الماء المساق في نهر احقره الظلمة لان النهر موصل اليه وقصصى الله بحفره
وامتنع آخر عن عنب كرم يسقى بماء يجري في نهر حفر ظلمسا هو أرفع منه وبأن في الورع وامتنع آخر من الشرب
من مصانع السلاطين في الطرق وأعلى من ذلك امتناع ذى النون من طعام حلال وصل اليه على يد سجان وقوله
انه جافى على بدظلم ودرجات هذه الرتب لا تنحصر * الرتبة الثالثة * وهي قريب من الوسواس والمبالغة ان
يتمنع من حلال وصل على يد رجل عصى الله بالزنا أو القذف وليس هو كمال عصى باكل الحرام فان الموصل قوته
الحاصلة من الغداء الحرام والزنا والقذف لا يوجب قوة يستعان به على الجبل بل الامتناع من أخذ حلال وصل
على يد كافر وسواس بخلافه اكل الحرام اذا كفر لا يتعلق بحمل الطعام ويحذر هذا الى أن لا يؤخذ خن من يدين عصى
الله ولو بغية أو كذبة وهو غاية التنطع والاسراف فليضبط ما عرف من روع ذى النون وبشر بالمعصية في السبب
الموصل بالنهر وقوة اليد المستفادة بالغذاء الحرام ولوامتنع عن الشرب بالكوثر لان صانع الفخار الذى عمل
الكوثر كان قصصى الله يوم ما يضرب انسان أو يشتمه كان هذا رسواسا ولوامتنع من لحم شاة ساقها أكل حرام
فهذا أبعد من يد السجان لان الطعام يسوقه قوة السجان والشاة تسمى بنفسها والسائق بمنعها عن العدو في
الطريق فقط فهذا قريب من الوسواس فانظر كيف تدرجنا في بيان ما تندرنا على الهذه الامور واعلم ان كل هذا

(١) حديث فضل العالم على العابد كفضلى على أدنى رجل من أصحابي تقدم في العلم

أعلم وأنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر يسميه بعينه خيرى

مثل ذلك فأصرفه
عنى وأصرفى
عنه وأقدرلى
الخبر حيث كان
(الباب السابع)
عشر فيما يحتاج
اليه الصوفى فى
سفره من
الفسر اثنى
والفضائل فأما
من الفقه وان
كان هذا يذ كرى
كتب الفقه وهذا
الكتاب غير
موضوع لذلك
ولكن تقول
على سبيل الإيجاز
تبنا بذكر
الأحكام الشرعية
التي هي الأساس
الذي يبنى عليه
لا بد للصوفى
المسافر من علم
التيسر والسبح
على الخلفين
والقصر والجعل في
الصلاة (أما
التيمم) فإجاز
للريض والمسافر
في الجنابة
والحدث عند
عدم الماء أو
الخوف من
استعماله تلفاق
النفس أو المال
أو زيادة في المرض

خارج عن فتوى علماء الظاهر فإن فتوى الفقيه تخصص بالدرجة الأولى التي يمكن تكليف عامة الخلق به ولو
اجتمعوا عليه لم يخرب العالم دون ما عدا من ورع المتقين والصالحين والفتوى في هذا ما قاله صلى الله عليه وسلم
لإبائه اذ قال استفت قلبك وإن أفنوك وأفنوك وعرف ذلك اذ قال (١) اللهم حراز القلوب وكل ما حاك
في صدر المرء من هذه الأسباب فلا أقدم عليه مع حرازة القلب استصر به وأظلم قايه بقدر الحرازة التي يجدها بل
لو أقدم على حرام في عمل الله هو يظن أنه حلال لم يؤثر ذلك في فساد قلبه ولو أقدم على ما هو حلال في فتوى علماء
الظاهر ولكنه يجد حرازة في قلبه فذلك يضمره والله الذي ذكرناه في النهي عن المبالغة أردناه إن القلب الصافي
المعتدل هو الذي لا يجد حرازة في مثل تلك الأمور فإن مال قلبه موسوس عن الاعتدال ووجد الحرازة فأقدم مع
ما يجذب قلبه فذلك يضمره لأنه مأخوذ في حق نفسه ينمو بين الله تعالى بفتوى قلبه وكذلك يشدد على الموسوس
في الظاهر وتوبة الصلاة فإنه إذا غلب على قلبه أن الماء لم يصل إلى جميع أجزائه بثلاث مرات لغلبة الوسوسة عليه
فيجب عليه أن يستعمل الرابعة وصار ذلك حكماً في حقه وإن كان غلطاً في نفسه أولئك قوم شدوا فسد الله
عليهم والله لا يشدد على قوم موسى عليه السلام لما استصوفوا السؤال عن البقرة ولواخذوا أولاً بعوم لفظ
البرق فكل ما ينطبق عليه الاسم لأجراً هم ذلك فالتفعل عن هذه الدقائق التي رددناها هنا وأبناها فإن لم يطلع
على كنه الكلام ولا يحيط بمجامعها يوشك أن يزل في درك مقاصده * وأما المعصية في العوض فلها بضارجات
في الدرجة العليا التي تشدد الكراهة فيها أن يشتري شيئاً في الذمة ويقضى عنه من غصب أو مال حرام فينظر
فإن سلم إليه البايع الطعام قبل قبض الثمن يطيب قلبه فأكله قبل قضاء الثمن فهو حلال وتركه ليس بواجب إلا جاع
أعنى قبل قضاء الثمن ولأخيراً من الورع المؤكد فاقضى الثمن بعد الاكل من الحرام فكله لم يفسد الثمن ولو لم
يقضه أصلاً كان متقلاً للظامة برك ذمته مرتبة بالدين ولا يتقلب ذلك حراماً فاقضى الثمن من الحرام وأبرأه
البايع مع العلم بأن حرام فقدر برئت ذمته ولم يدق عليه المظلمة تصرفه في الدراهم الحرام بصرفها إلى البايع وإن
أبرأه على ظن أن الثمن حلال فلما تحصل البراءة لأنه يبرئ بما أخذه إبراء استيفاء ولا يصاح ذلك للإبقاء هذا حكم
المشتري ولا كل منهو حكم الذمة وإن لم يسلم إليه يطيب قلبه ولكن أخذه فأكله حرام سواء أكله قبل توفية الثمن
من الحرام أو بعده لأن الذي توعى الفتوى به ثبوت حق الحبس للبايع حتى يتعين ملكه باقباض النقد كما تعين ملك
المشتري وأنما يطيل حق حبسه ما لا يبرأه أو الاستيفاء لم يجزئ منهما ولو كانت كل ملك نفسه وهو عاص به عصيان
الراهن للطعام إذا أكله بغير إذن المرتهن وينمو بين كل طعام الغير فرق ولكن أصل التعريم شامل هذا كله
إذا قبض قبل توفية الثمن أما طيبة قلب البايع أو من غير طيبة قلبه فلما إذا وفي الثمن الحرام أولاً ثم قبض فإن كان
البايع عالماً بالثمن حرام ومع هذا أقبض المبيع بطل حق حبسه وبقوله الثمن في ذمته إذا أخذه ليس ثمن ولا يصير
أكل المبيع حراماً بسبب بقاء الثمن فاما إذا لم يعلم أنه حرام وكان بحيث لو علم لما رضى به ولا أقبض المبيع حق حبسه
لا يبطله هذا التلبس فأكله حراماً محرم بما كمل له هو أن يبرئه أو يوفى من جلال أو يرضى هو بالحرام
ويرى فيصح إبراؤه ولا يصح رضاه بالحرام فهذا مقتضى الفقه وبيان الحكم في الدرجة الأولى من الحل والحرم
فاما الامتناع عنه فمن الورع المهم لأن المعصية إذا تمكنت من السبب الموصل إلى الثمن تشدد الكراهة فيه كسبقي
وأقوى الأسباب الموصلة الثمن ولولا الثمن الحرام لما رضى البايع بفسله إليه فرضاه لا يخرج عن كونه مكرهاً
كراهية شديدة ولكن العدالة لا تنعزم به وتزول بدرجة التقوى والوزع ولو اشترى سلطان مثلاً أو أرضاً
في الذمة وقبضه برضا البايع قبل توفية الثمن وسلمه إلى فقيه أو غيره صلاة أو شلعته وهو شاك في أنه سيقضى عنه من
الحلال والحرام فهذا أخلف اذ وقع الشك في تطرق المعصية إلى الثمن وتفاوت خفته بتفاوت كثرة الحرام وقتنه
في مال ذلك السلطان وما يغلب على الظن فيه وبعضاً شئ من بعض والرجوع فيه إلى ما يتقضى في القلب * الزينة

ومواضع الطلب
مواضع تردد
المناسف في
منزله للاحتطاب
والاحتشاش
ويكون الطلب
بعد دخول
الوقت والسفر
القصر في ذلك
كالطويل وإن
صلى بالتيمة مع
يقين الماء في
آخر الوقت جاز
على الأصح ولا
يعيد مهما صلى
بالتيم وإن كان
الوقت باقياً ومهما
توهم وجود الماء
بطل تيممه كإذا
طلع ركب أو غير
ذلك وإن رأى
الماء في أثناء
الصلاة لا تبطل
صلاته ولا تزيه
الإعادة ويستحب
له الخروج منها
واستئذافها
بالوضوء على
الأصح ولا تيمم
للفرض قبل
دخول الوقت
وتيمم لكل
فريضة ويصلى
مهما شاء من
التوافل بتيمم
واحد ولا يجوز
أداء الفرض بتيمم

الوسطى أن لا يكون العوض غصدا ولا حراما ولكن يميناً لمعصية كالموسم عوضا عن الثمن عبا والأشعار
الخرا وأسيفا وهو قاطع طريق فهذا لا يوجب تحريم في مبيع اشتراه في الزمة ولكن يقتضي فيه كراهية دون
الكرهية التي في الغصب وتتفاوت درجات هذه الرتبة أيضا وتتفاوت غلبة المعصية على قابض الثمن ويندرجه ومهما
كان العوض حراما فبئله حرام وان احتل تحريمه ولكن أبيع بطن فينبه مكروه وعليه ينزل عندي^(١) انتهى عن
كسب الحجام وكراهته أنه يبيع عنه عليه السلام^(٢) مرات ثم أمر بأن يعاقب الناصح وما سبق إلى الوهم من أن سببه
مباشرة التجاسة والفقر فاسد أذهب طرده في الدباغ والكأس ولا قائل به وإن قيل به فلا يمكن طرده في النصاب
أذ كيف يكون كسبه مكر وهادو بدل عن اللحم واللحم في نفسه غير مكروه ومخامرة القصاب التجاسة أكثر
منه للحجام والقصابان الحجام يأخذ الدم بالمخجمة ويسحقه بالقطة ولكن السبب أن في الحجاماة والفسد بخروج
بنية الحيوان واختار الجالمة به في قوام حياته والأصل فيه التعريم وأما يحل بضرورة وتعلم الحاجة والفقر فبحسب
اجتهادور بما يظن نافعا ويكون ضارا فيكون حراما عند الله تعالى ولكن يحكم بحله بالظن والحدس ولذلك
لا يجوز للفساد فسد صبي وعبد ومعتو ما لا بد من وليه وقول طبيب ولولا أنه حلال في الظاهر لما أعطى عليه السلام
(أجرت الحجام ولولا أنه يحتمل التعريم لما نهى عنه فلا يمكن الجمع بين إعطائه ونهيه إلا باستنباط هذا المعنى وهذا
كان ينبغي أن نذكره في القرائن المقررة بالسبب فإنه أقرب إليه * الرتبة السفلى وهي درجة الموسوسين وذلك
أن يحلف إنسان على أن لا يبيع من غزله أو يبيع من غزله أو يشتري به أو يبيع ما يفعله إلا كراهية فيه والورع عنه موسومة
وروي عن المعرق أنه قال في هذه الواقعة لا يجوز واستشهدها بن النبي صلى الله عليه وسلم^(٤) قال قال الله اليهود حرمت
عليهم الخمر فباعوها وأكلوا أثمانها وهذا غلط لا ينع الخمر باطل إذ يملك للخصم منفعة في الشرع وتحت البيع
الباطل حرام وليس هذا من ذلك بل مثال هذا أن يملك الرجل جارية يهيئها لخدمته من الرضاع فتباع بجارية جنية
فليس لأحد أن يتورع منه وتشبه ذلك ببيع الخمر غاية السرف في هذا الطرف وقد عرفت فجميع الرجات وكيفية
التدريج فيها وإن كانت تختلف هذه الرجات لا ينحصر في ثلاث أو أربع ولا في عدد ولكن المقصود من التعدد
التقريب والتفهيم فإن قيل فقد قلنا صلى الله عليه وسلم^(٥) من اشتري نو بامسرة فله درهم فله درهم حرام لم يقبل الله
له صلاتا كان عليه ثم أدخل ابن عمر أمسية في أدنيه وقال صمتا إن لم تكن سمعته منه قلنا ذلك محمول على ما لو
اشتري بعشرة فبئنا في الالتمة وإذا اشتري في الذمة فقد حكمنا بالتحريم في أكثر الصور فله درهم عاهاهم كمن
ملك يتوعده عليه منع قبول الصلاة لمعصية تطرقت إلى سببه وإن لم يدل ذلك على فساد العقد كالمشتري في وقت
التداعو غيره

﴿المشار الرابع الاختلاف في الأدلة﴾

فإن ذلك كالاختلاف في السبب لأن السبب سبب لحكم الحل والحرمة والدليل سبب لمعرفة الحل والحرمة فهو سبب في حق المعرفة وبالمثبت في معرفة الغير فلا فائدة لتبوءه في نفسه وإن جرى سببه في علم الله وهو أمان

(١) حديث النهي عن كسب الحجام وكراهته ابن ماجه من حديث أبي مسعود الانصاري والنسائي من حديث أبي هريرة باسنادين صحيحين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كسب الحجام والبخاري من حديث أبي جعفر نهى عن غن الدم واسلم من حديث ارفع بن خديج كسب الحجام خيث (٢) حديث نهى عنه مرثأ ثم أمر بأن يعلف الناضح ابوداود والترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث محمده انه استأذن النبي صلى الله عليه وسلم في اجارة الحجام فنهاه عنها فز ل يسأل ويستأذن حتى قال اعلفه ناضحك وأطعمه قيقك وفي رواية لاحد انه زجره عن كسبه فقال ألا أطعمه ابتمالي قال لا قال أ فلا تصدق بقال لا فرخص له أن يعلفه ناضحه (٣) حديث أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أجرة الحجام متفق عليه من حديث ابن عباس (٤) حديث الخيرة أن النبي صلى الله عليه وسلم لعن اليهود اذا حرمت عليهم الخمر فباعوها لأجد ههكذا المعروف ان ذلك في الشحوم ففي الصحيحين من حديث جابر قال لعن الله اليهود ان الله لحرم عليهم شحومها جلوه ثم أعوه فأكلوا منه (٥) حديث من اشترى ثوبا

ولا يتعمم الا
براتب طاهر غير
مخالط للرمل
والجص ويحوز
بالغبار على ظهر
الحيطان والثوب
ويسمى الله
تعالى عند التعميم
ويؤتى استباحة
الصلاة قبل
ضرب اليد على
التراب ويضم
أصابعه لضربة
الوجه ويمسح
جميع الوجه فلو
بقى شيء من محل
الفرص غير
ممسوح لا يصح
التيمم ويضرب
ضربة باليدين
منسوط الاصابع
ولم يتراب محل
الفرص وان لم
يقدر الا بضربتين
فصاعداً كيف
أمكنه لا بد أن
يم التراب محل
الفرص ويمسح
اذا فرغ إحدى
الراحتين بالآخرى
حتى تصير
ممسوحتين ويمر
اليده على مازل
من الوجهة من
غير ايصال التراب
الى المنابت (وأما

يكون تعارض أدلة الشرع أو تعارض العلامات الدالة أو تعارض التشابه في القسم الأول ﴿﴾ أن تعارض أدلة الشرع مثل تعارض عمومين من القرآن أو السنة أو تعارض قياسين أو تعارض قياس وعموم وكل ذلك يورث الشك ويرجع فيه الى الاستصحاب والأصل المعلوم قبله ان لم يكن ترجيح فان ظهر ترجيح في جانب الخطر وجب الاخذ به وان ظهر في جانب الحل جاز الاخذ به ولكن الورع تركه واتقاء مواضع الخلاف مهم في الورع في حق المفتي والمقلدون كان المقلد يجوز له ان يأخذ بما أفتى له مقلده الذي يظن أنه أفضل علماء بلده ويعرف ذلك بالتسامع كما يعرف أفضل أطباء البلد بالتسامع والقراء وان كان لا يحسن الطب وليس للسفتي أن يقتصد من المذاهب أو سماعها عليه بل عليه ان يبحث حتى يغلب على ظنه الأفضل ثم يتبعه فلا يخالفه أصلاً ان أفتى له امامه بشيء ولا مامه فيه مخافاً فالقرار من الخلاف الى الاجماع من الورع المؤكد وكذا الاجتهاد اذا تعارضت عنده الأدلة ورجح جانب الحل بحسب وتخيّن وظن فالورع له الاجتناب لقلد كان المفتون يقتون بمحل أشياء لا يقومون عليها قط تورعاً منها وحذراً من الشبهة فيها فلتقسم هذا أيضاً على ثلاث مراتب ﴿﴾ الزينة الأولى ﴿﴾ ما يتأكد الاستصحاب في التورع عنه وهو ما يقوى فيه دليل المخالفو بدق وجه ترجيح المذهب الآخر عليه فن المهمات التورع عن فريسة السلب المعلوم اذا كل منها وان أفتى المفتي بأنه حلال لان الترجيح فيه غامض وقد اختارنا ذلك حرام وهو أفتى قول الشافعي رحمه الله ومهما وجد للشافعي قول جديده موافق لمذهب أبي حنيفة رحمه الله أو غيرهم من الأئمة كان الورع فيه مهما وان أفتى المفتي بالقول الآخر ومن ذلك الورع عن متروكة التسمية وان لم يختلف فيه قول الشافعي رحمه الله لأن الآية ظاهرة في إيجابها والاخبار متواترة فيه فانه صلى الله عليه وسلم قال لكل من سأله عن الصية ﴿﴾ اذا أرسلت كليك الملعول وكرت عليه اسم الله فكل وتقل ذلك على التكرور وقد شجر الشيخ ﴿﴾ بالسملة لكل ذلك بقوى دليل الاشتراط ولكن لما صح قوله صلى الله عليه وسلم ﴿﴾ المؤمن يذبح على اسم الله تعالى سمي أو لم يسم واحتمل أن يكون هذا عاماً موجبا للصرف الا في سائر الاخبار عن ظواهرها ويحتمل أن يخص هذا بالناسي ويترك الظواهر ولا تأويل وكان حمله على الناسي ممكناً مجيداً لعنره في ترك التسمية بالنسيان وكان تعميمه وتاويل الآية ممكناً ما قرب رجحنا ذلك ولا تنكر رفع الاحتمال المقابل له فالورع عن مثل هذا مهم واقع في الدرجة الأولى ﴿﴾ الثانية ﴿﴾ وهي مراجعة لدرجة الوسواس أن تورع الانسان عن كل الجنبين الذي يصادف في بطن الحيوان المذبح وعن الغيب وقد صح في الصحاح من الاخبار حديث الجنين ان ﴿﴾ ذكاه ذكاهه حتى لا يطرق احتمال المتن ولا ضعف الى سنده وكذلك الصح ﴿﴾ أنه كل الضب

عشرة دراهم الحديث تقدم في الباب قبله (١) حديث اذا أرسلت كليك وذكرت اسم الله فكل متفق عليه من حديث عدي بن حاتم ومن حديث أبي ثعلبة الخشني (٢) حديث التسمية على التيمم متفق عليه من حديث رافع بن خديج ما أخره المزمع ذكر اسم الله عليه فكلوا ليس السن والظفر (٣) حديث المؤمن يذبح على اسم الله سمي أو لم يسم قال المصنف انصح قلت لا يعرف بهذا اللفظ فضلاً عن محته ولا في داود في الرسائل من رواية الصلت من فوعة ببيعة المسلم حلال ذكر اسم الله أو لم يذكر وللطبراني في الأوسط والدارقطني وابن عدي والبيهقي من حديث أبي هريرة قال رجل يارسول الله ارجل من يذبح وينسى ان يسمى الله فقال اسم الله على كل مسلم قال ابن عدي منكر والدارقطني والبيهقي من حديث ابن عباس المسلم يكفيه اسمه فان نسي ان يسمى حين يذبح فليسم وليذكر اسم الله ثمياً كل في محمدين سنات ضعفه الجمهور (٤) حديث ذكاة الجنين ذكاهه قال المصنف انصح لا يطرق احتمال المتن ولا ضعف الى سنده وأخذنا من امام الحرمين فانه كذا قال في الاساليب والحديث رواية داود الترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي سعيد والحاكم من حديث أبي هريرة قال صحيح الاسناد وليس كذلك للطبراني في الصغير من حديث ابن عمر بسند جيد وقال عبد الحق لا يتجسس باسائها كلها (٥) حديث كل الضب على ما يذبحه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المصنف هو في

المسح فيسبح على الخف ثلاثة أيام واليهن في اليسفر والمقيم يوماً وليلة أو ابتداء المدة من حين الخدب بعد ليس الخلف لمن حين ليس

الاخرى لا يصح
أن مسح على
الخف ويشترط
في الخف امكان
متابعة المشي
عليه وسر تحلل
الفرس ويكفي
مسح يسرين
أعلى الخف
والاولى مسح
أعلاه وأسفله
من غير تكرار
ومتى ارتفع حكم
المسح بانقضاء
المدّة وظهور رثي
من محل الفرس
وإن كان عليه
لفافة زهوعلى
الطهارة بغسل
القدمين دون
استئصال الوضوء
على الاصح
والماسح في
السفر اذا أقام
يمسح كالمقيم
وهكذا المقيم اذا
سافر يمسح
كما سافر
والبلد اذا ركب
جوربا وتعل
يجوز للمسح
عليه ويجوز على
المشرج اذا ستر
محل الفرس ولا
يجوز على النسوج
وجبه الذي يستر

على مائة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تنقل ذلك في الصحيحين وأظن أن بأحقيقه لم يتلفه هذه الاحاديث ولو بلغته لقال بها أن أصفوان لم ينصف منصف فيه كان خلافاً غلطاً لا يعتد به ولا يورث شبهة كما لو لم يخالف وعلم الشيء بخبر الواحد **باب التنية الثالثة** أن لا يشتر في المسئلة خلاف أصلاً ولكن يكون الحل معاً ما يخبر الواحد فيقول القائل قد اختلف الناس في خبر الواحد فمنهم من لا يقبله قالنا تورع فان الثقة وإن كانوا عدواً ولا غلط جازر عليهم والكذب لغرض حتى جازر عليهم لأن العدل أيضاً قد يكتب الوهم جازر عليهم فإنه قد يسبق الى سماعهم خلاف ما يقوله القائل وكذا الى فهمهم فهذا تورع لم ينقل مثله عن الصحابة فيما كانوا يسامعون من عدل تسكن نفوسهم اليه وأما اذا نظرقت شبهة بسبب خاص ودلالة معينة في حق الراوى فلو توقف وجه ظاهر وإن كان عدلاً وخلاف من خالف في أخبار الاحاد غير معتد به وهو بخلاف النظام في أصل الاجماع وقوله أنه ليس بحجة ولو جاز مثل هذا الورع لكان من الورع أن يمنع الانسان من أن يأخذ ميراث الجبلى في الاب ويقول ليس في كتاب الله ذكر الا لبنتين والحاquin الابن بالابن باجاء الصحابة وهم غير معصومين والغلط عليهم جازر اذا خالف النظام فيه وهذا هو وس يتداعى الي أن يترك ما علم بعمومات القرآن آمن للمسلمين من ذهب الى أن العمومات لا صيغة لها ولا يحتاج بمفهمه الصحابة منها للقرائن والدلالات وكل ذلك وسواس فاذا الاطراف من أطراف الشبهات الا فيها غلو واسراف في فهمهم ذلك ومهما أشكل أمر من هذه الامور فليست في قلبه وليدع الورع ما يره الى ما لا يره وبه وليترك خازن القلوب وحكا كالتصديق ذلك يختلف بالاشخاص والوقائع ولكن ينبغي أن يحفظ قلبه عن دواحي الوسواس حتى لا يحكم بالباطل فلا ينطوي على خزانة في مظان الوسواس ولا يتخلو عن الخزانة في مظان الكراهة وما أعز مثل هذا القلب ولذلك لم يرد عليه السلام (١) كل أحد الى فتوى القلب وانما قال ذلك لوابسته لما كان قد عرف من حاله **القسم الثاني** تعارض العلامات الدالة على الحل والحرمه فإنه قد ينبت نوع من المتاع في وقت ويندروفع مثله من غير التنبه فبى مثلاً في يدرجل من أهل الصلاح فيبدل صلاحه على أنه حلال ويدل نوع المتاع وتندوره من غير التنبه على أنه حرام فيتعارض الامران وكذلك يخبر عدل أنه حرام أو أنه حلال أو تعارض شهادة قاسقين أو قول صبي وبالغ فان ظهر ترجيح حكم به والورع الاجتناب وإن لم يظهر ترجيح وجب التوقف وسياً في نفسه في باب التعرف والبحث والسؤال **القسم الثالث** تعارض الاشياء في الصفات التي تناط بها الاحكام مثلاً أن يوصى بجمال الفقهاء فيعلم أن الفضل في الفقه داخل فيه وإن الذي ابتدأ التعلم من يوم أو شهر لا يدخل فيه وينهم ما درجات لا تحصى يقع الشك فيها فالفتى يفتى بحسب الظن والورع الاجتناب وهذا أنعم من مشاركات الشبهة فان فيها صواباً يصير المفتى فيها بحجراً لازماً لاحيائه فيه اذ يكون المتصنف بصفة في درجة متوسطة بين الدرجتين المتقابلتين لا يظهر له ميله الى أحدهما وكذلك الصدقات المصروفة الى المحتاجين فان من لا شيء له معلوم أنه محتاج ومن له مال كثير معلوم أنه غني ويتصدى بينهما مسائل غامضة كمن لداروا ثلث وثياب وكتب فان قدر الحاجة منه لا يمنع من الصرف اليه والفاضل يمنع والحاجة ليست محدودة وانما تدرى بالتقريب يتعدى منه النظر في مقدار سرعة الداروا وثيابها ومقدار قبحها لكونها في وسط البلد ووقع الاكتفاء بدارونها وكذلك في نوع اثاث البيت اذا كان من الصفر لا من الخرف وكذلك في عدها وكذلك في قيمتها وكذلك فيما يحتاج اليه كل يوم وما يحتاج اليه كل سنة من آلات الشتاء وما لا يحتاج اليه الا في سنين وشئ من ذلك لاحله والوجه في هذا ما قاله عليه السلام (٢) دع ما يربك الى ما لا يربك وكل ذلك في محل اليبوان توقف المفتى فلا وجه الا للتوقف وان أفتى المفتى بظن وتحمين فالورع التوقف وهو

الصحيحين وهو كذا من حديث ابن عمر وابن عباس وخالد بن الوليد (١) حديثهم يرد كل أحد الى فتوى قلبه وانما قال ذلك لوابسته وتقدم حديث وابسته وروى الطبراني من حديث وابسته أن قال ذلك لوابسته أيضاً وفيه العلاء ابن ثعلبة يجهول (٢) حديث دع ما يربك الى ما لا يربك تقدم في الباب قبله

بعض القدم به والباقي باللفظة (فأما التصريح بالجمع) فيجمع بين الظاهر والعصر في وقت احداهما

بل يصلحها
كيتبها من غير
قصر وجمع
والسنن الرواتب
يصلها بالجمع بين
السنين قبل
الفرضتين
لظهور العصر
وبعد الفراغ من
الفرضتين
يصل ما يصل بعد
الفرضة من
الظهر وكنتين
أو أربعاً وبعد
الفراغ من
المغرب والعشاء
يؤدى السنن
الراتبة لهما
ويؤتى بعدها
(ولا يجوز) أداء
الفرض على
الدابة بحال إلا
عند الخاف
القتال للغزى
فيحسب ذلك
في السنن
الرواتب والنوافل
وتكفيه الصلاة
على ظهر الدابة
وفي الركوع
والسجود الإيماء
ويكون إيماء
السجود أخفض
من الركوع إلا
أن يكون قادراً
على التحنن

أهمهم واقع الورع وكذلك ما يجب بقدر الكفاية من نفقة الأقارب وكسوة الزوجات وكفاية الفقهاء والعلماء على بيت المال إذ فيه طرقات يعلم أن أحدهما قاصر وإن الآخر زائدو بينهما أمور متشابهة تختلف باختلاف الشخص والحال والمطلع على الحاجات لله تعالى وليس للبشر وقوف على حدودها فدون الرطل المشكى في اليوم قالوا من كفاية الرجل الضخم وما فوق ثلاثة أطنان على الكفاية وما بينهما لا يتحقق له حد فليدع الورع ما ربه إلى ما لا يريه وهذا جاري كل حكم نيط بسبب يعرف ذلك السبب بلطف العرب إذا لعزب وسائر أهل اللغات لم يقدروا متضمنات اللغات محدد محدودة تنقطع أطرافها عن مقابلاتها كلفظ السنة فإنه لا يحتمل ما دونها وما فوقها من الأعداد وسائر ألفاظ الحساب والتقديرات فليست الألفاظ اللغوية كذلك فلا لفظ في كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا ويتطرق الشك إلى أوسط في مقتضياتها تدور بين أطراف متقاربة تعظم الحاجة إلى هذا الفن في الوصايا والأوقاف فالوقوف على الصوفية مثلاً يصح ومن الداخل تحت موجب هذا اللفظ هذا من الغوامض فكذلك سائر الألفاظ وسنشير إلى مقتضى لفظ الصوفية على الخصوص ليعلم طريق التصرف في الألفاظ والألفاظ مطع في استيفائها فهذه اشتباهات تنور من علامات متعارفة تجنب الطرفين متقابلين وكل ذلك من الشبهات يجب اجتنابها إذا لم ترجع جانب الحل بدلالة تغلب على الظن أو باستصحاب بوجوب قوله صلى الله عليه وسلم دع ما يريك إلى ما لا يريك ووجوب سائر الأدلة التي سبق ذكرها فهذه مشاركات الشبهات بعضها أشد من بعض ولونظا هرتشبهات شتى على شيء واحد كان الأمر أغلط مثل أن يأخذ طعاماً مختلفاً في عوضه عن عنب باعه من خبار بعد النداء يوم الجمعة والبائع قد خالط ماله حرام وليس هو أكثر ماله ولكنه صار مشتهراً به فقد دوى ترادف الشبهات إلى أن يشتد الأمر في اقتحامها فهذه مراتب عرفنا طريق الوقوف عليها وليس في قوة البشر حصرها فلما اتضح من هذا الشرح أخذ به ما التمس فليجنب فإن الأمم حزار القلب وحيث قضينا باستفتاء القلب إدنا به حيث أباح المفتي ما حبت حرمه فيجب الامتناع ثم لا يعول على كل قلب فربما موسوس ينفر عن كل شيء ويرى به مشاغل يطمئن إلى كل شيء ولا اعتبار بهذين القلبين وإنما الاعتبار بقلب العالم للوقوف المراقب لقائق الأحوال وهو المحك الذي يمتحن به خفايا الأمور وما أعز هذا القلب في القلوب فمن شئ قلب نفسه فليقلس النور من قلب هذه الضفة وليعرض عليه واقعة وجاء في الزبور أن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام قل لبي إسرائيل إني لا أنظر إلى صلاتكم ولا يصاكم ولكن أنظر إلى من شك في شيء فتركه لأجلي فذاك الذي أنظر إليه وأؤيده بنصري وأبلي به ملائكتي

باب الثالث في البحث والسؤال وإطعامهم والأهمل ومظانتهما

اعلم أن كل من قدم إليك طعاماً أو هدية أو أردت أن تشتري منه أو تبني فليس لك أن تفش عنه وتسأل وتقول هذا بما لا يتحقق حله فلا أخذه بل افش عنه وليس لك أيضاً أن تترك البحث فتأخذ كل ما لا يتحقق تحريمه بل السؤال الواجب مرة وحرام مرة ومنه ما هو مضمون فكر ومرة فلا بد من تفصيله والقول الشافي فيه هو أن مظنة السؤال مواقع الرتبة ومشتاها الرتبة ومشتاها الرتبة يتعاقب بالمال أو يتعلق بصاحب المال

المسألة الأولى أحوال المالك

وله بالإضافة إلى معرفتك ثلاثة أحوال إما أن يكون مجهولاً ومشكوكاً فيه أو معلوماً بنوع ظن يستند إلى دلالة الحالة الأولى أن يكون مجهولاً والمجهول هو الذي ليس معه قرينة تدل على فساده وظلمه كزى الاجتاد ولا ما يدل على صلاحه ككتاب أهل التصوف والتجارة والعلم وغيرهما من العلامات فإذا دخلت قرية لا تعرفها فإيت رجباً لا تعرف من حاله شيئاً ولا عليه علامة تنسبه إلى أهل صلاح أو أهل فساد فهو مجهول وإذا دخلت بلدة غريباً ودخلت سوقاً ووجدت رجلاً خبيراً أو قصياً أو غيره ولا علامة تدل على كونه مريباً أو خائناً ولا ما يدل على نفيه

باب الثالث في البحث والسؤال

مثل أن يكون في محلة وغير ذلك يقوم توجهه إلى الطريق في مقام استقبال

القبلة ولا يؤمها الى غير
صلاته والمشي
ينقل في السفر
وقد عه استقبل
القبلة عنده
الاحرام ولا يجزئه
في الاحرام الا
الاستقبال
ويقتضيه الإجماع
للمركوع
والسجود
وبرك الدابة
لا يحتاج الى
استقبال القبلة
للاحرام أيضا
• وإذا أصبح
المسافر مع ما تم
سافر فعليه أعمام
ذلك اليوم في
الصوم وهكذا ان
أصبح مسافرا ثم
أقام والصوم في
السفر أفضل من
القطر وفي الصلاة
النصر أفضل
من الاعمام
• فهذا القدر
كاف للصوفي أن
يعلمه من حكم
الشرع في مهام
سفره (فأما
المستدوب
والمستحب)
فينبغي أن يطالب
لنفسه رفيقا في
الطريق يتيب به
على أمر الدين
وقد قيل الرفيق ثم الطريق ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسافر الرجل وحده

فهو مجهول ولا يدري حاله ولا تقول انه مشكوك فيه لان الشك عبارة عن اعتقادين متقابلين لمساكين متقابلان وكثير الفقهاء لا يدركون الفرق بين ما لا يدري وبين ما يشك فيه وقد عرفت مما سبق أن الورع ترك ما لا يدري • قال يوسف بن أسباط منذ ثلاثين سنة ما حاك في قلبي شيء الا تركته وتكلم جماعة في أشق الأعمال فقالوا هو الورع فقال لهم حسان بن أبي سنان ما شئ عندي أسهل من الورع اذا حاك في صدري شيء تركته فهذا شرط الورع وانما ندكر الآن حكم الظاهر فتقول حكم هذه الحالة ان المجهول ان قدم اليك طعاما أو جعل اليك هدية أو أرفق أن تشتري من مكانه شيئا فلا يلزمك السؤال بل يده وكونه مسادا للثان كافيتان في الهجوم على أخذه وليس لك أن تقول الفساد والظن غالب على الناس فهذه موسوعة سوء ظن بهذا المسلم بعينه وان بعض الظن اثم وهذا المسلم يستحق بإسلامه عليك ان لا تسيء الظن به فان أسأت الظن به في عينه لانك رأيت فسادا من غيره فقد جنيت عليه وأثبت به في الحال تقدم من غير شك ولو أخفت المال لكان كونه حراما مشكوكا فيه ويدل عليه اننا نعلم أن الصحابة رضوا الله عنهم في غزواتهم وأسفارهم كانوا يلزقون في القرى ولا يردون القرى ويدخلون البلاد ولا يجترئون من الأسواق وكان الحرام أيضا موجودا في زمانهم وما نقل عنهم سؤال الاعرن ربيعة اذ كان صلى الله عليه وسلم لا يسأل عن كل ما يحمل اليه بل سأل في أول قومه الى المدينة (١) عما يحمل اليه أصدقة أم هدية لان قرينة الحال تدل وهو دخول المهاجرين الى المدينة وهم فقراء فغلب على الظن أن ما يحمل اليهم بطريق الصدقة ثم اسلام المعطى ويده لا يدل ان على أنه ليس بصدقة (٢) وكان يدعى الى الضيافات فيجيب ولا يسأل أصدقة أم لا اذ العادة ما جرت بالتصدق بالضيافة ولذلك (٣) دغته أم ساهم (٤) ودعا الخياط بكافي الحديث الذي رواه أنس بن مالك رضى الله عنه وقدم اليه طعاما فيه قرع (٥) ودعا الرجل الفارسي فقال عليه السلام يا أبا عاتكة فقال لا فقال فلام أجابه بعد فذهب هو وعائشة يتساقون ف قرب اليهما اهالة ولم ينقل السؤال في شيء من ذلك وسأل أبو بكر رضى الله عنه عبده عن كسبه لما رآه من أمره وسأل عمر رضى الله عنه الذي سقاه من لبن ابل الصدقة اذ رآه وكان يحجبه طعمه ولم يكن على ما كان لأنه كل مرة وهذه أسباب الريبة وكل من وجد ضيافة عند رجل مجهول لم يكن عاصيا باجابه من غير تنقيش بل لورأى في داره يحمل ما لا كثيرا فليس له أن يقول الخلل اعز به وهذا كثير فمن أين يجمعهم هذا من الخلل بل هذا الشخص بعينه يحتمل أن يكون ورثا لآل أو اكتسبه فهو بعينه يستحق احسان الظن به وإن يدعى هذا أو قول ليس له أن يسأله بل ان كان يتورع فلا يدخل جوفه الا ما يدري من أين هو فهو جسن فليتطلق في الترك وان كان لا بد له من أسكه فليأكله بغير سؤال اذ السؤال ابداء وهتك ستر وإحاش وهو حرام بلا شك فان قلت له لعل يتأذى فأقول لعل يتأذى فأنت تسأل حذرا من لعل فانعت ببل فعل مال لا حال وليس الاثم المحذور في ابداء مسلم بأقل من الاثم في كل الشبهة والحرام والغالب على الناس الاستحاش بالتنقيش ولا يجوز له أن يسأل من غيره من حيث يدري هو به لان ابداء في ذلك أكثر وان سأل من حيث لا يدري هو فيه اساءة ظن وهتك ستر وفيه تجسس وفيه تشبث بالغيبة وان لم يكن ذلك صر محالوك ذلك منهى عنه في آية واحدة قال الله تعالى اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا ثم زاهد جاهل يوحش القلوب في التنقيش ويتكلم بالكلام الحسن المؤذي وانما يحسن الشيطان ذلك عنده طلبا للشهرة

(١) حديث سؤ اله في أول قومه الى المدينة عما يحمل اليه أصدقة أم هدية أحد والحاكم وقال صحيح الاسناد من حديث مسلمان ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة أتاه ساهمان بطعام فسأله عن أصدقه أم هدية الحديث تقدم في الباب قبله من حديث أبي هريرة (٢) حديث كان يدعى الى الضيافات فيجيب ولا يسأل أصدقة أم لا هذا معروف مشهور من ذلك في الصحيحين حديث أبي مسعود الانصاري في صنع أبي شعيب طعما لرسول الله صلى الله عليه وسلم ودعا خامس خمسة (٣) حديث دغته أم سليم متفق عليه من حديث أنس (٤) حديث أنس ان خياط دار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدم اليه طعاما فيه قرع متفق عليه (٥) حديث دعاه

الأن يكون صوفيا عالما باقة نفسه بخشار الوحدة على بصيرة من أمره فلا بأس بالوحدة (١٠٧) وإذا تمكنا وأجاعة ينبغي

أن يكون فيهم
متقدم أمير قال
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
إذا كنتم ثلاثة
في سفر فامروا
أحدكم والذي
يسميه الصوفية
يشتر وهو الأمير
وبني أن يكون
الأمير أزهدي
الجماعة في الدنيا
وأقرهم خطا
من التقوى
وأهمهم مروءة
وسخاوة
وأكثرهم شفقة
روى عبد الله بن
عمر عن رسول
صلى الله عليه
وسلم قال خير
الأصحاب عند الله
خيرهم أصاحبه
* نقل عن
عبد الله المزني
أن أبا علي
الرباطي رحمه
فقال عسى أن
أكون أنا الأمير
وأنت فقال بل
أنت فلم يزل
يحمل الزاد لنفسه
ولاني على علي
ظهره وأمرت
الساعة لتليق
فقام عبد الله

بأكل الحلال ولو كان باعثه محض الدين لكان خوفه على قلب مسلم أن يتأذى أشمن خوفه على بطنه أن يندخله
ما لا يدري وهو غير مؤخذ بما لا يدري أنه يمكن من علامة توجب الاجتناب فليعلم أن طريق الورع الترك دور
التجسس وإذا لم يكن يبدن من الأكل فالورع الكل وأحسن الظن هذا هو المألوف من الصحابة رضي الله عنهم ومن
زاد عنهم في الورع فهو ضال متباعد وليس يمتنع فلن يبلغ أحدا أحدهم ولا نصيفه ولو أنفق ما في الأرض جميعا
كيف وقفا كل رسول الله صلى الله عليه وسلم (١١) طعام بريرة فقيل إنه صدقة فقال هو لها صدقة ولنا هدية ولم يسأل
عن التصديق عليه فإمكان التصديق مجهول لاعنده ولم يمتنع **الحالة الثانية** * أن يكون مشكوكا فيه بسبب
دلالة أورثت رتبة فلنذكر صورة الرتبة ثم حكمها * أما صورة الرتبة فهو أن تدله على تحريم ما في يده دلالة إما
من خلقته أو من زيوتها وبها ومن فعله وقوله أما الخلفة فبأن يكون على خلفه الأثر والبرادى والعروفين
بالظن وقطع الطريق وأن يكون طويل الشارب وأن يكون الشعر مفرقا على رأسه على دأب أهل الفساد وأما
الشياب فالقباء والغلسة ويزي أهل الظلم والفساد من الاجناد وغيرهم وأما الفعل والقول فهو أن يشاهد منه
الاقdam على ما لا يحل فإن ذلك يدل على أنه يتساهل بأشياء المال أو يأخذ ما لا يحل فيه من مواضع الرتبة فإذا أراد أن
يشترى من مثل هذا شيئا أو يأخذ منه هدية أو يحجبه إلى ضيافة وهو غير مجهول عنه لم يظهر له منه إلا هذه
العلامات فيحتمل أن يقال لا يتبدل على الملك وهذه الدلالات ضعيفة فالاقdam جائز والترك من الورع ومجهول أن
يقال إن اليد لا تضعيفة وقد قال بها مثل هذه الدلالة فأورثت رتبة فالجهوم غير جائز وهو الذي تختاره ونفى
به القول صلى الله عليه وسلم (١٢) دع ما يريك المال لا يريك فظاهره أمر وإن كان محقق الاستحباب لقوله صلى الله
عليه وسلم (١٣) الأم خير من القلوب فهذا الوقف في القلب لا ينكر ولأن النبي صلى الله عليه وسلم سأل صدقة هو أهدية
وسأل أبو بكر رضي الله عنه غلامه وسأل عمر رضي الله عنه وكل ذلك كان في موضع الرتبة وجملة على الورع وإن
كان ممكنا ولكن لا يحل عليه الاقباس حكمي والقباس ليس يشهد بتحليل هذا فإن دلالة اليد والاسلام وقد
عارضها هذه الدلالات وأورثت رتبة فإذا تقابلا لاستحلال واستحبابه وأعمالا يترك حكم اليد والاستحباب بشك
لا يستند إلى علامة كما إذا وجد الماء متغيرا واحتمل أن يكون بطول المكث فإن رأى ناطية بال فيه ثم أحتمل
التغير به ترك الاستحباب وهذا ريب منه ولكن بين هذه الدلالات تفاوت فإن طول الشارب ليس القباء
وهيئة الاجناد يدل على الظلم بل المال والقول والفعل الخالف للشرع أن تعلقا بظن المال فهو بضاد دليل ظاهر كالمو
سمعه بأمر بالقبس والظلم أو يعقد عقد الربا فأما إذا رآه قد شتم غيره في غضبه أو أتبع نظره امرأ غمرت به فهذه
الدلالة ضعيفة فكيف من إنسان يتحرج في طلب المال ولا يتكسب إلا الحلال يوسع ذلك فلا يكف عنه عند هيجان
الغضب والشهوة فليتبين لهذا التفاوت ولا يمكن أن يضبط هذا بعد فليستفت العبد في مثل ذلك قلبه وأقول إن
هذا إن رآه من مجهول فلا يحكم أن رآه من عرفه فالورع في الطهارة والصلاة وقراءة القرآن حكم آخر تعارضت
الدلائل في الإضافة إلى المال وتساقطت أحوال الرجل كالمجهول إذ ليست إحدى الدلائل تناسب المال على الخصوص
فكف من متحرج في المال لا يصرح في غيره وكف من محسن للصلاة والوضوء والقراءة قويا كل من حيث يجد
فالحكم في هذه المواقع ما يميل إليه القلب فإن هذا أمر بين العبد وبين الله فلا يبعد أن ينشط بسبب خفي لا يطعم
عليه الا هو ورب الارباب وهو حكم خزانة القلب ثم ليتبين له حقيقة أخرى وهو أن هذه الدلالة ينبغي أن تكون
بحيث تدل على أن أكثر ماله حرام بأن يكون جنديا وعاملا سلطانا أو نائحه أو مغنبة فإن دل على أن في ماله حراما
قليلا لم يكن السؤال واجبا بل كان السؤال من الورع **الحالة الثالثة** * أن تكون الحالة معاملة بنوع خبرة
الرجل الفارسي فقال أنا وعاشة الحديث مسلم عن أنس (١٤) حديثا كطعام بريرة فقيل إنه صدقة فقال هو
لها صدقة ولنا هدية متفق عليه من حديث أنس (١٥) حديث عن ما يريك تهم في البابين قبله (١٦) حديث
الأم خير من القلوب تقدم في العلم

طول الليل على رأس رقيقه يغطي بكسائه عن المطر وكما قال لا تغفل عن قول أنت الأمير وعليك الانقياد والطاعة فاما أن كان الأمير

يحب الفقراء المحبة (١٠٨) الاستبعاغ وطلب الرئاسة والتعزُّز ليسلطا على الخدام في الربط ويبلغ نفسه هو اها فهذا

وممارسة بحيث يوجد ذلك غدا في حل المال وتجرح به مثل أن يعرف صلاح الرجل ودياته وعده الله في الظاهر وجوز أن يكون الباطن بخلافه فهنا لا يجب السؤال ولا يجوز كافي المجهول فالأولى الاقدام والاقدام ههنا بعد عن الشهرة من الاقدام على علم المجهول فان ذلك بعيد عن الورع وان لم يكن حراما وأما كل طعام أهل الصلاح فدأب الانبياء والأولياء صلى الله عليه وسلم (١) لا تأكل الاطعام تق ولا تأكل طعامك الا تق فأما اذا علم بالخبر فإنه جندى ومغن أو مرب واستغنى عن الاستدلال عليه بالهيئة والشكل والنياب فهنا السؤال واجب لاحتمال كافي في موضع الريبة بل أولى المثار الثاني ما يستند اليك فيه الى سبب في المال لا في حال المالك ✽ وذلك بان يختلط الحلال بالحرام كما اذا طرح في سوق أو جال من طعام غصب واشترها أهل السوق فليس يجب على من يشتري في تلك البلدة وذلك السوق أن يسأل عما يشتره بل لأن يظهر أن كثر ما في أيديهم حرام فعند ذلك يجب السؤال فان لم يكن هو الاكثر فالتفتيش من الورع وليس بواجب والسوق الكبير حكمه حكم بلد والليل الاسواق وفيه يد اراهم راو باغول الغنية وغيرها وكانوا لا يسألون في كل عقد وانما السؤال انقل عن آحادهم نادرا في بعض الاحوال وهي محال الريبة في حق ذلك الشخص المعين وكذلك كانوا لا يخشون الغنائم من الكفار الذين كانوا اقدناوا المسلمين ورعا غنوا أو ما هم واحتمل أن يكون في تلك الغنائم شيء مما غنوه من المسلمين وذلك لا يحل أخذ بها بالالتفاف بل رد على صاحبه عند الشافعي رحمه الله وصاحبه وأني بما نحن عند أي خيفة رحمه الله ولم ينقل قط التفتيش عن هذا ✽ وكتب عمر رضي الله عنه الى أذر بيجان انك في بلاد تدعهم الميتة فانظروا ذكيتهم ميتة أذن في السؤال أو امر به ولم يأمر بالسؤال عن الدرهم التي هي أثمانها لان كثر درهمهم لم تكن أثمان الجلود وان كانت هي أيضا متاعا وكان كثر الجلود كان كذلك وكذلك قال ابن مسعود رضي الله عنه انك في بلاد كثر قصابها الجوس فانظروا الذكيتهم من الميتة فخص بالا كثر الامر بالسؤال ولا يتضح مقصود هذا الباب الا بد كصرور فرض مسائل يكثر وقوعها في العادات فلتنظر فيها ✽ مسألة ✽ شخص معين خاططه ماله احرام مثل أن يباع على كان طعام مقصوبا أو مال منسوب ومثل أن يكون القاضي أو الرئيس أو العامل أو الفقيه الذي له ادرار على سلطان ظالم أو أيضا مال موروث ودهقنة أو تجارة أو رجل تاجر يعامل بمعاملات صحيحة وربي أيضا فان كان الاكثر من ماله اسرا لا يجوز الا بكل من ضيافته ولا قبول هديته ولا صدقته الا بعد التفتيش فان ظهر ان المأخوذ من وجه حال فذاك والترك وان كان الحرام أقل والمأخوذ مشتبها فهذا في محل النظر لانه على رتبة بين الرتبة ان قضينا بأنه لو اشبهه كية بعشر ميثبات مثلا وجب اجتناب الشكل وهذا يشبههم من وجه من حيث ان مال الرجل الواحد كالمقصود لاسيا اذا لم يكن كثير المال مثل السلطان ومخالفه من وجهه الميتة يعلم وجودها في الحال شيئا والحرام الذي خاطط ماله محتمل أن يكون قد خرج من يده وليس موجودا في الحال وان كان المال قليلا وعلم قطعا ان الحرام موجود في الحال فهو ومسئلة اختلاط الميتة واحدا وان كثر المال واجتمعت أن يكون الحرام غير موجود في الحال فهذا أخف من ذلك ويشبه من وجه الاختلاط بغير محصور كافي الاسواق والبلاد ولكنه أغلظ منه اختصاصه بشخص واحد ولا يشك في أن المأخوذ عليه بعيد من الورع جدا ولكن النظر في كونه فسقا مناقضا للعدله وهذا من حيث المعنى غامض لتجاذب الاشياء ومن حيث النقل أيضا غامض لان ما ينقل فيه عن الصحابة من الامتناع في مثل هذا وكذا عن التابعين يمكن جعله على الورع ولا يصادف فيه نص على التصرم وما ينقل من اقدم على الأكل كل أي شيء رضى الله عنه طعام معاوية ثم لا ان قد رضى في إجماعه يده حرام فذلك أيضا محتمل أن يكون اقدمه بعد التفتيش واسبانه ان عين ما يكلمه من وجه مباح فالأفعال في هذا ضعيفة الدلالة ومذاهب العلماء المتأخرين مختلفة حتى قال بعضهم لو أعطاني السلطان شيئا لا خذته وطرد الاباحة فيها اذا كان

(١) حديث لا تأكل الاطعام تق ولا تأكل طعامك الا تق تقدم في الزكاة

قال لقمان لابنه
يا بني ان الله تعالى
اذا استودع شيئا
حفظه واني
أستودع الله
دينك وأمانتك

وخواتيم عمالك
(روى) زيد بن
أرقم عن رسول
الله صلى الله عليه
وسلم انه قال اذا
أراد أحدكم سفرا
فليودع أجواله
فان الله تعالى
جاعسل له في
دعائهم البركة
(روى) عنه

عليه السلام أيضا
انه كان اذا ودع
رجلا قال زدك
الله التقتوى
وغفر ذنبك
ووجهك للخير

حيثما توجهت
ويضي ان تعتقد
أخوانه اذا دعا
هم واستودعهم
الله أنت الله

يستجيب دعاءه
فقد روى ان عمر
رضي الله عنه كان
يعطي الناس
عطاياهم اوجاء
رجل معه ابن له
فقال له عمر ما
رأيت أحد أشبه

الا كثيرا يناصر امامهم ليعرف عين لما خوذوا حتمل أن يكون حلالا واستدل بأخذ بعض السائق جواز
السلطين كجاسي في باب بيان أموال السلطين فأما إذا كان الحرام هو الأقل واحتمل أن لا يكون موجودا
في الحلال يمكن الأكل حراما وان تحقق وجوده في الحال كما في مسئلة اشتباه الذبابة في الماء لا يرى ما أقول
فيه وهو من المشابهات التي يتغير المقتضى فيها الأهمية تدور بين مشابهة المحصور وغير المحصور والرضية اذا اشتمت
بقرية فيها عشر نسوة وجب الاحتجاب وان كان بيلادة فيها عشرة آلاف لم يجزى بينهما أعداد ولو سئلت عنها
لكنت لأدري ما أقول فيها ولقد توقف العلماء في مسائل هي أوضح من هذه أسئلة أجد بن حنبل رحمه الله عن
رجل رمى صيدا فوقع في ملك غيره ما يكون الصيد الرامي والمالك الأرض فقال لأدري فراجع فيه مرات فقال
لأدري وكثيرا من ذلك حينئذ عن السائق في كتاب العلم فليقطع المقتضى طمعه عن درك الحكم في جميع الصور
وقد سأل ابن المبارك صاحبه من البصر عن معاملته فوما يمايلون السلطين فقال ان لم يمايلوا سوى السلطان
فلا تعاملهم وان عاملا السلطان وغيره فعاملهم وهذا يدل على المسامحة في الأقل ويحتمل المسامحة في الاكثر أيضا
وبالجمله فينقل عن الصحابة أنهم كانوا يجرمون بالكلية معاملة القصاب والخباز والتاجر لتعاطيه عقدا واحدا فاسدا
أو لمعاملة السلطان مرقا وقد برك ذلك فيه وبعد المسئلة متشككة في نفسها فان قيل فقد روى عن علي بن أبي طالب رضي
الله عنه أنه رخص فيه وقال خذنا عيطيك السلطان فانما يعطيك من الحلال وما يأخذ من الحلال أكثر من الحرام
وسئل ابن مسعود رضي الله عنه في ذلك فقال له السائل ان لي جارا لأعلمه الا شيئا يدعو نأحتاج فنستسلفه
فقال اذا دعاك فأجبه واذا احتجت فاستسلفه فان لك المنأ وعليه المأثم وأقضى سلمان غل ذلك وقبعل
على بالكثره وعلل ابن مسعود رضي الله عنه بطريق الاشارة بأن عليه المأثم لانه يعرف ذلك للمنهأ أي أنت لا تعرفه
وروى انه قال رجل لابن مسعود رضي الله عنه ان لي جاريا أكل الرابا فادعوا نالي طمعه أفتأنيبه فقال نعم
وروى في ذلك عن ابن مسعود رضي الله عنه روايات كثيرة مختلفة وأخذ النباي ومالك رضي الله عنهما
جواز اخلاء السلطين مع العلم بأنه قد خالط ما لهم الحرام قلنا أما روى عن علي رضي الله عنه فقد اشهر
من وزعه ما يدل على خلاف ذلك فإنه كان يمتنع من مال بيت المال حتى يبيع سقيلا ولا يكون له الا قص واحد
في وقت الغسل لا يجذ غيره وسألت أكران رخصه صريح في الجواز وفعله حتمل الورع ولكنه لو صح قال
السلطان له حكم آخر فإنه يحكم كثرته يكاد يحد حتى يمايل المحصور ويأنيب ذلك وكذا فعل الشافعي ومالك رضي
الله عنهما متعلق بمال السلطان وسيأتي حكمه وانما كلامنا في أحوال الخلق وأموالهم قريبة من الحصر وما أقول
ابن مسعود رضي الله عنه فقيل انه إنما نقله خواتم التي وانه ضعيف الحفظ والمشهور عنه ما يدل على نوق الشبهات
اذ قال لا يقول أحدكم أخاف وأرجو ان الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور مشبهة فذبح ما يربك الى ما لا
يربك وقال اجتنبوا الحكما كات ففيه الاثم فان قيل فلم قلتم اذا كان الاكثر حراما لم يجز الاخذ من أن
المأخوذ ليس فيه علامة تدل على تحرر عمله على الخصوص والبدعامة على الملك حتى ان من سرق مال مثل هذا
الرجل قطعت يده والكثره توجب ظنا من سبلا تعلق بالعين فليكن كغالب الظن في طين الشوارع وغالب الظن
في الاختلاط بغير محصور اذا كان الاكثر هو الحرام ولا يجوز أن يستدل على هذا بعموم قوله صلى الله عليه وسلم
دع ما يربك الى ما لا يربك لانه مخصوص ببعض المواضع بالاتفاق وهو أن يرب بعلامة في عين الملك ببديل
اختلاط القليل بغير المحصور فان ذلك يوجب ريبه ومع ذلك قطعتم بأنه لا يحرم فالجواب ان البديلة لا ضعيفة
كالاستصحاب وانما تأثر اذا ساءت عن معارض قوى فاذا تحققنا الاختلاط وتحققنا الحرام الخاطا موجود في
الحال والمال غير خال عنه وتحققنا الاكثر هو الحرام وذلك في حق شخص معين يقرب ماله من الحصر ظهر
وجوب الاعراض عن مقتضى اليومان لم يحمل عليه قوله عليه السلام دع ما يربك الى ما لا يربك لانه لا يربك الى ما لا يربك
اذلا يمكن أن يحمل على اختلاط قليل بحلال غير محصور اذا كان ذلك موجودا في زمانه وكان لا يدعه وعلى أي

بأحد من هذا بك فقال الرجل أحدك عنك عنه يأمر المؤمنين أني أردت ان أخرج الى سفروا معاه فقلت أخرج وقد عني على هذه

فقلت للتقويم
ما هذه النار فقالوا
هذه من قبر فلانة
زها كل ليلة
فقلت والله انها
كانت صوامسة
قوامسة فاخذت
المعول حتى
اتمتنا الى القبر
مفسرنا واذا
سراج واذا هذا
الغسلان يدب
فقيل ان هذا
وديعتك ولو كنت
استودعنا أمه
لوجدتها فقال
عمر لو أشبه بك
من الغسراب
بالغراب وينبغي
أن يوضع كل
مازل يرسل عنه
بركتين ويقول
اللههم زدني
التقوى وأغفر لي
ذنوبي ووجهني
للخير أينما
وجهت (وروي)
أنس بن مالك
قال كان رسول الله
عليه الصلاة
والسلام لا ينزل
منزلا الا ودعه
بركتين فينبغي
أن يوضع كل
منزلة وربط
رحل عنه

موضع جل هذا كان هذا في معناه وحله على التز به صرف لعن ظاهره بغير قياس فان تحرر هذا غير بعيد عن
قياس العلامة والاشتصاص ولا كثرة تأثير في تحقيق الظن وكذا المحصر وقد اجتمعنا على قال ابو حنيفة رضي
الله عنه لا يتجهدي الاواني الا اذا كان الطاهر هو الاكثر فاشتراط اجتماع الاستصحاب والاجتهاد بالعلامة وقوة
الكثرة ومن قال يا خذأي ثبته أراد بلا جتهاد بناء على مجرد الاستصحاب فيجوز الشرب أيضا فيزعم التجوز
هنا مجرد علامة اليد لا يجري ذلك في بول اشتبه بماء اذا استصحاب فيه ولا فطردها ايضا مية اشبهت بذكاة
اذ لا استصحاب في المية ولا يتدل على أنه غير مية وتدل في الطعام المباح على أنه ملك فنهنا رباع متعلقات
استصحاب وفلتي الخلو أو كثرة وانحصار واتساع في الخلو وعلامة خاصة في عين الشيء يتعلق بها الاجتهاد فمن
يغل عن مجموع الار بعتر بما يغلط فيشبه بعض المسائل بما يشبهه فخل بماء ذكرناه ان المختلط في ملك شخص
واحدا ما أن يكون الحرام أكثره أو أقله وكل واحد ما أن يعلم يقين أو يظن عن علامة أو توهم فالسؤال يعجب
في موضعين وهو أن يكون الحرام أكثر يقينا أو ظنا كالأول أي ترى كيا مجعولا بمجمل أن يكون كل ما له من غنجة
وان كان الأقل معلوما يقين فهو محل التوقف وتكاد تنسب سيرا كثيرا لسبب ضرورة الاحوال الى الميل الى
الرخصة وأما الاقسام الثلاثة الباقية فالسؤال غير واجب فيها أصلا **مسئلة** اذا حضر طعام انسان علم أنه دخل
في بدع حرام من ادراك كان قد أخذناه ووجه آخر ولا يدري أنه بقي الى الآن أم لا فلهذا كل ولا يلزمه التفتيش وانما
التفتيش فيه من الورع ولو علم أنه قد بقي منه شيء ولكن لم يدركه الاقل والاكثر فلهذا أن يأخذ بأقله وقد
سبق أن أمر الاقل مشكلا وهذا يقرب منه **مسئلة** اذا كان في بدع المتولى للخيرات والاقواق والوصايا
مالا لا يستحق هو أحد هملوا لا يستحق الثاني لانه غير موصوف بملك الصفة فهل لأن يأخذ ما يسلمه اليه صاحب
الوقت نظر فان كانت تلك الصفة ظاهرة يعرفها المتولى وكان المتولى ظاهر العدالة فلهذا أن يأخذ بغير بحث لان الظن
بالتولى أنه لا يصرف اليه ما يصرفه الا من المال الذي يستحقه وان كانت الصفة خفية وكان المتولى من عرف
حاله أنه يخطأ ولا يبالي كيف يفعل فعليه السؤال اذ ليس ههنا بدع ولا استصحاب يقول عليه وهو وزان سؤال
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصدقة والطهنية عند ترددده فيهما ان لا يبدل انخصص الهدية عن الصدقة ولا
الاستصحاب فلا ينبغي منه السؤال فان السؤال حيث أسقطناه في المجهول أسقطناه بعلامة اليد والاسلام حتى
للمعلم انه مسلم وأراد أن يأخذ من يده ملجأ من ذبيحته واحتمل أن يكون مجوسيا لم يجز له العلم يعرف انه مسلم اذ اليد
لا تدل في المية ولا الصورة تدل على الاسلام الا اذا كان أكثر أهل البلدة مسلمين فيجوز أن يظن بالنبي ليس
عليه علامة الكفر انه مسلم وان كان اخطأ تمكن فيه فلا ينبغي أن تلتزم المواضع التي تشهد فيها اليد والجل بالنبي
لا تشهد **مسئلة** لأن يشتري في البلد دارا وان علم انها تستعمل على دور مغصوب لان ذلك اختلاط بغير
محصور ولكن السؤال احتياط وورع وان كان في سكة عشر دور مثلا احداها مغصوب أو وقف لم يجز الشراء
مالم يتبين ويجب البحث عنه ومن دخل ببلدة وفيها باباط خصص وقفها أو باب المذهب وهو على مذهب واحد
من جملة تلك المذاهب فليس له أن يسكن أو يشاء أو يأكل من وقفها بغير سؤال لان ذلك من باب اختلاط المحصور
فلا بد من التميز ولا يجوز الجمع مع الإهمال لان الرباطات والمدارس في البلاد لا بد أن تكون محصورة **مسئلة**
حيث جعلنا السؤال من الورع فابصر له أن يسأل صاحب الطعام أو المال اذ لم يأمن من غشبه وانما أوجبنا السؤال اذا
تحقق أن أكثر ما حرام وعنده ذلك لا يبالي بنقص مثله اذ يجب ايداع الطعام بأكثر من ذلك والغالب أن مثل
هذا لا ينقص من السؤال نعم ان كان يأخذ من يدوكيلها وغلما أو تلميذ أو بعض أهله ممن هو تحت رعايته فلهذا أن
يسأل ههنا استرابة لانهم لا يعضون من سؤاله ولا يعلمون أن يسأل ليعلمهم طريق الحلال ولا ذلك سأل أبو بكر رضي
الله عنه غلامه وسأل عمر من سقاه من أجل الصدقة وسأل أبي بكر رضي الله عنه أيضا لما كان قد قدم عليه بمال كثير
فقال ويحك كل هذا طيب من حيث انه نجيب ومن أكثره وكان هو من رعيته لاسيما وقد فرق في صيغة السؤال

بسم الله والله أكبر وتوكل على الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم اللهم أنت (١١١) الحامل على الظاهر وأنت المستعان

على الامسود
والسنن ابراهيم
من التنازل بكرة
ويتسدى بيوم
التيس روى
كعب بن مالك
قال فلما كان
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
يخرج الى السفر
اليوم التيس
وكان اذا أراد
أن يبعث سرية
بعثها أول النهار
ويستحب كذا
أشرف على منزل
أن يقول اللهم
رب السموات
وما أظلل ورب
الأرضين وما
أقفل ورب
الشیاطين وما
أصلن ورب
الرياح وما ذر رب
البحار وما
جرى أسألك
خير هذا المنزل
وخير أهله وأعوذ
بك من شر هذا
المنزل وشر أهله
وإذا نزل فليصل
ركعتين وما ينبغي
للسافر أن
يصحبه آفة
الظاهرة قيل كان
إبراهيم الخواص

وكذلك قال علي رضي الله عنه ليس شيء أحب إلى الله تعالى من عدل امام ورقيه ولا شيء أبغض اليه من جوره وخرقه
مسئلة قال الحارث المحاسبي رحمه الله لو كان له صديق أو أخ وهو يأمن غضبه لو سأله فلا يذنبني أن يسأله لأجل
الورع لأنه لا يمايل به ما كان مستورا عنه فيكون قد جله على هتك السستر ثم يؤدي ذلك الى البغضاء وما ذكره
حسن لأن السؤال اذا كان من الورع لا من الوجوب فالورع في مثل هذه الامور الاحتراز عن هتك السستر واثارة
البغضاء أهم وزاد على هذا فقال وان رايه منه شيء يصالحه يسأله ويظن به انه يعطيه من الطيب ويجنبه الخبيث فان
كان لا يطمئن قلبه اليه فيحتزم تعلقا ولا يهتك ستره بالسؤال قال لا لي لأرأى جدامن العلماء فعله فهدأ منه مع
ما اشتهر به من الزهد يدل على مسامحة فيما اذا خالط المال الحرام القليل ولكن ذلك عند التوهم لا عند التحق
لأن لفظ الزهدة يدل على التوهم بدلالة تدل عليه ولا يوجب اليقين فإبراع هذه الدقائق بالسؤال مسئلة
يقول القائل أي فائدة في السؤال بعض ماله حرام ومن يستحل المال الحرام بما يكتب فان وثق بأماته
فليثق به يتدنى في الحلال فأقول لمهاصل مخالطة الحرام مال انسان وكان لغرض في حضورك ضيافته وأقبر لك
هديته فلا تحصل الثقة بقوله فلا فائدة للسؤال منه فينبغي أن يسأل من غيره وكذا ان كان يبايعه وهو يرغب في
البيع لطلب الدائم فلا تحصل الثقة بقوله انه حلال ولا فائدة في السؤال منه وما يسأل من غيره وإنما يسأل من
صاحب اليد الم يمكن منها كما يسأل المتولى على المال الذي يسلمه الله من أي جهة وكما سأل رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن الهبة والصدقة فان ذلك لا يؤذى ولا يثم القائل فيه وكذلك اذا اتهمه بأنه ليس بدري طريق
كسب الحلال فلا يثم في قوله اذا أخبر عن طريق صحيح وكذلك يسأل عبيده وغلامه ليعرف طريقا أكسبه
فهيها فيريد السؤال اذا كان صاحب المال بما فإيسأل من غيره فإذا أخبره عدل واحدا قبله وان أخبره فاسق
يعلم من قرينه حاله انه لا يكتب حينئذ لا غرض له فيه جاز قوله لان هذا أمر بينه وبين الله تعالى والمطالب ثقة النفس
وقد يحصل من الثقة بقول فاسق ما لا يحصل بقول عدل في بعض الاحوال وليس كل من فسق يكتب ولا كل من
تري العدالة في ظاهره يصدق وإنما نيط الشهادة قبل الدلالة الظاهرة للضرورة الحكم فان البواطن لا يطلع عليها وقد
قبل أبو حنيفة رحمه الله شهادة الفاسق وكمن شخص نعرفه ونعرف أنه قد يقنع المعاصي ثم اذا أخبرك بشئ
وثقت به وكذلك اذا أخبر به صبي عزم عن عرفته بالثبث فقد تحصل الثقة بقوله فيحصل الاعتماد عليه فما اذا أخبر به
مجهول لا يدري من حاله شيء أصلا فهذا ممن جوزنا لا كل من يده لان بدلالة ظاهرة على ملكه و بما يقال
اسلامه دلالة ظاهرة على صدقه وهذا فيه نظرو ولا يخالو قوله عن أن ما في النفس حتى واجتمع منهم جماعة تفيد ظنا
قويا لان أثر الواحد فيه في غاية الضعف فينظر الى حد تأثيره في القلب فان المفتي هو القلب في مثل هذا الموضع
والقلب التفاتات الى فرائض خفية يضيق عنها نطاق النطق فليتا مل فيه ويدل على وجوب الالتفات اليه ما روى عن
عقبة بن الحارث أنه جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) فقال اني تزوجت امرأة فجاءتني مسودة فزعمت أنها
قد أترضعتنا وهي كاذبة فقال يدعها فقال انها مسودة يصغر من شأنها فقال عليه السلام فكيف وقد زعمت أنها
قد أترضعتك لا خير لك فيم ادعها عنك وفي لفظ آخر كيف وقد قيل ومهما لم يعلم كذب المجبول ولم تظهر أمارته
غرض له فيه كان له وقع في القلب لا محالة فلذلك يتأكد الامر بالاحتراز فان اطمان الى اليه القلب كان الاحتراز حتما
واجبا مسئلة حيث يجب السؤال فلا تعارض قول عدلين تساقطا وكذا قول فاسقين ويجوز أن يترجح
في قلبه قول أحد العدلين وأحد الفاسقين ويجوز أن يرجح أحد الجانبين بالكثر أو بالاختصاص بالخبر والمعرفة
وذلك مما يشعب تصويره مسئلة لو هب متاع مخصوص فصادف من ذلك النوع متاعا في يد انسان وأراد
أن يشتريه واحتمل أن لا يكون من المغفوب فان كان ذلك الشخص ممن عرفه بالصلاح جاز الشراء وكان تركه
من الورع وان كان الرجل مجهولا لا يعرف منه شيئا فان كان يكثر نوع ذلك المتاع من غير المغفوب فلعلنا يشترى
(١) حديث عقبة اني تزوجت امرأة فجاءتني مسودة فزعمت أنها قد أترضعتنا وهي كاذبة البخاري من حديث عقبة

لا يفارق أربعة أشياء في الحضر والسفر الركوع والحبل والابرة وخيوطها والمقراض ورويت عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه

لا تفارقهم العسا
وهي أيضا من
السنة يروى معاذ
ابن جبل قال قال
رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان
اتخذتمبرا فقد
اتخذ ابراهيم وان
اتخذ العاصم فقد
اتخذها ابراهيم
وموسى وروى
عن عبد الله بن
عباس رضى الله
عنهما انه قال
التوكؤ على
العصا من اخلاق
الانبياء كان
لرسول الله صلى
الله عليه وسلم
عصا يتوكأ عليها
وبأمر بالتوكؤ
على العصا وأخذ
الركوة أيضا من
السنة روى جابر
ابن عبد الله قال
ينار رسول الله
صلى الله عليه
وسلم يتوضأ من
ركوة اذ جهش
الناس نحوه أى
أمرعوا نحوه
والاصل فيه
البكاء كالصبي
يتلازم بالأم
ويسرع اليها عند
اليسكاء قال قتيل

وان كان لا يوجد ذلك المتاع في تلك البقعة الاندراواتما كثر بسبب الغصب فليس يدل على الحل الا البدق
عارضته علامة خاصة من شكل المتاع ونوعه فالمتاع عن شرائه من الورع المهم ولكن الوجوب فيه نظر فان
العلامة متعارضة وليست أقدر على أن أحكم فيه بحكم الآن أردته الى قلب المستفتي لينظر ما لا قوى في نفسه فان كان
الاقوى انه مغصوب لزم تركه والاحل لشرائه وأكثره هذه الوقائع تلبس الامر فيها فهمي من المتشابهات التي
لا يعرفها كثير من الناس فمن نواقها فقد استبرأ لعرضه ودينه ومن اتقنها فقد سام حول الخي وخطر بنفسه
مسئلة في لو قال قائل قد سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) عن رجل قسم اليه قد كره أن يبيع منه شاة فسأل عن الشاة
من أين هي فقد كرهه فسكت عن السؤال فيجب السؤال عن أصل المال أم لا وان وجب فعن أصل واحد أو اثنين
أو ثلاثة أو الضابط فيه فأقول لا يضبط فيه ولا تقدير بل ينظر الى الرية المقتضية للسؤال اموجا بل وورعوا لغالبة
السؤال الا حيث تنقطع الرية المقتضية له وذلك يختلف باختلاف الاحوال فان كانت التهمة من حيث لا يدري
صاحب اليد كيف طريق الكسب الحلال فان قال اشتريت قطع بشئ الواحد حلال قال من شئت وقع الشك في
الشاة فاذا قال اشتريت انقطع وان كانت الرية من الظلم وذلك مما في يدى العرب يتو الذي أيدهم المغصوب
فلا تنقطع الرية بقوله انه من شئت ولا بقوله ان الشاة ولدته ناشأت فان أسنده الى الوراة من أبيه وحالة أي مجهولة
انقطع السؤال وان كان يعلم ان جميع مالاً يبيعه حرام فقد ظهر التعريم وان كان يعلم ان كثره حرام فيكثرة
التوالد وطول الزمان وتطرق الى الارث اليه لا يغير حكمه فلينظر في هذه المعاني مسئلة في ثلاث من جماعة من
سكان خانقاه الصوفية وفي يد خادمهم الذي يقدم اليهم الطعام وقف على ذلك المسكن ووقف آخر على جهة أخرى
غير هؤلاء وهو يخطئ الكل وينفق على هؤلاء وهؤلاء فأكل طعامه حلالاً وأحراماً وشبهة فقاتل هذا
يلتفت الى سبعة أصول في الاصل الاول في ان الطعام الذي يقدم اليهم في الغالب يشتر به للمعاطاة والى اختراجه
صححة المعاطاة لا ساجي الاطعمة المستحقرا فليس في هذا الاشبهة الخلاف في الاصل الثاني أن ينظر ان
الخادم هل يشتر به بعين المال الحرام وفي النعمة فان اشتراه بعين المال الحرام فهو حرام وان لم يعرفه فالغالب انه
يشترى في الذمة ويجوز الاخذ بالغالب ولا ينشأ من هذا تحريم بل شبهة احتمال بعد وهدو شرأه بعين مال حرام
في الاصل الثالث انهم من أين يشتر به فان اشترى من كثره حرام لم يجوز ان كان أقل ماله فيه نظر قدس جنى
واذا لم يعرف جازله لا أخذ بأنه يشتر به من ماله حلالاً وأمن لا يدري المشتري حاله يتيقن كالمجهول وقد فسق جواز
الشراء من المجهول لان ذلك هو الغالب فلا ينشأ من هذا تحريم بل شبهة احتمال في الاصل الرابع أن يشتر به
لنفسه أو للقوم فان المتولى والخادم كالتائب وله أن يشترى له ولنفسه ولكن يكون ذلك بالنية أو صريح اللفظ وإذا
كان الشراء بحري للمعاطاة فلا يحري اللفظ والغالب أنه لا ينوي عند المعاطاة والقصاب والخيازم ومن يعامله
يعول عليه ويقصد البيع منه لا يمن لا يحضرون فيقع عن جهته ودخل في ملكه وهذا الأصل ليس فيه تحريم
ولاشبهة ولكن شئت أنهم يأكلون من ملك الخادم في الاصل الخامس ان الخادم يقدم الطعام اليهم فلا
يمكن أن يجعل ضيافة وهدية تغير عوض فانه لا يرضى بذلك وانما يقدم اعتياد على عوضه من الوقف فهو معاوضة
ولكن ليس ببيع ولا قرأض لانه لو انقض لمطالبتهم بالثمن استبعد ذلك وقرينة الحال لا تدل عليه فأشبهه أصل
ينزل عليه هذه الحالة لطلبه بشرط الثواب أعني هدية لا لفظ فهمان شخص تقتضي قرينة حاله أنه يطعم في ثواب
وذلك صحيح والثواب لازم وههنا ما طعم الخادم في أن يأخذ ثواباً فيقدهم الاحقهم من الوقف ليقضى به دينه من
الخيازم والقصاب والبقال فيذ ليس فيه شبهة الا لا يشترط لفظ في الهدية بل لا في تقديم الطعام وان كان مع انتظار
الثواب ولا بمالقة بقول من لا يصحح هدية في انتظار ثواب في الاصل السادس أن الثواب الذي يرفقه يميزه خلاف
ابن الحارث (١) حديث سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ابن قدم اليه اخذتني تقدم في الباب الخامس
من آداب الكسب والمعاش

الامايين بذلك فوضع يده في الزكوة فنظرت وهو شور من بين أصابعه مثل العيون قال فتوضأ (١٣) القوم منه قلت كم كنتم قال لو

كننا مائة ألف
لكفنا
كننا
خمس عشرة قائة
في غزوة الجديية
ومن سنة
الصوفية شد
الوسط وهو
من السنة روى
أبو سعيد قال
جاء رسول الله
صلى الله عليه
وسلم وأصحابه
مشاة من المدينة
الى مكة وقال
اربطوا على
أرسلكم بآزركم
فربطنا ومشيئنا
خلفنا طرولة *
ومن ظاهر آداب
الصوفية عند
خروجهم من
الرباط أن يمسى
ركعتين في أول
النهار يوم السفن
بكرة كما ذكرنا
يودع البقعة
بالركعتين ويقدم
الخف وينفضه
ويشمر الكم
اليمين ثم اليسرى
ثم يأخذ اليقيد
الذي يتشد به
وسطه ويأخذ
خريطة المارمى
وينفضها ويأخذ
الموضع الذي يريد
أن يابس الخف

فقبل الله قل مقول وقيل قدر القيمة وقيل مريض به الواهب حتى له أن لا يرضى بأشعاف القبة والصحيح أنه يتبع
رضاه فإذا لم يرض برضه عليه وههنا الخادم قد رضى بما يأخذ من حق السكان على الوقف فإن كانت لهم من الحق
بقدر ما كلوه فقد تم الأمر وإن كان ناقصاً لرضى به الخادم صح أيضاً وإن علم أن الخادم لا يرضى لولان في يده
الوقف الآخر الذي يأخذه بقوة هؤلاء السكان فكأنه رضى في الثواب بقدر بعضه لحلاله وبعضه حرام والحرام
لم يدخل في أيدي السكان فهذا كالحال المتطرق الى الخن وقد ذكرنا حكمه من قبل وأنه متى يقتضى التعريم متى
يقتضى الشهة وهذا لا يقتضى تحريم ما على مافضله فلا تغلب الحدية بما يتوصل اليه من سبب الهدية الى حرام
الأصل السابع * أنه يقتضى دين الخبز والقصاب والبقال من ربيع الواقفين فإن في ما أخذ من حقهم بقية
ما طعمهم فقد صح الأمر وإن قصر عنه فرضي القصاب والخباز بأي ثمن كان حراماً وحلالاً فهذا لا تغلب على
ثمن الطعام أيضاً فليست تمت الى ما قد مناه من الشراء في الثمة ثم قضاء الخن من الحرام هذا إذا علم أنه قضاء من حرام
فإن أحق ذلك وأحقل غيره فالشبهة أبعد وقد خرج من هذا أن كل هذا ليس بحرام ولكن كل شبهة وهو
بغير من الورع لأن هذه الأصول إذا كثرت وتطرق الى كل واحد احتمال صار احتمال الحرام أكثره أقوى في
النفس كما أن الخبر إذا طال استناده صار احتمال الكذب والغلط فيه أقوى مما إذا قرب استناده فهذا حكم هذه
الواقعة وهي من الفتاوى وأما روادنا يعرف كيفية تخريج الوقائع الملتفة الملتبسة وأما كيف تروى الى الأصول فإن
ذلك مما يجز عنه أكثر المفتين

الباب الرابع في كيفية خروج التائب عن الظالم

اعلم أن من تاب في يده مال مختلط فعليه وتطبيقه في تمييز الحرام وأما حقه ووظيفة أخرى في مصرف المخرج فلينظر
فيها
النظر الأول في كيفية التمييز والإخراج
اعلم أن كل من تاب في يده ما هو حرام معلوم العين من غصب أو دية أو غيره فأمر مهمل فعليه تمييز الحرام وإن
كان متلبساً مختلطاً فلا يتجاوز ما أن يكون في مال هو من ذوات الأمتال كالحيوب والنقود والذهبان وأما أن يكون
في أعيان متمايزة كالعبيد والصور واليابس فإن كان في المتمايزات أو كان شائعاً في المال كله كمن اكتسب المال
بجارة يعلم أنه قد كذب في بعضها في المراجعة وصدق في بعضها أو من غصب دهنًا وخلطه بدهن نفسه أو فعل ذلك في
الحبوب والبراهم والدنانير فلا يتجاوز ذلك أما أن يكون معلوم القدر أو مجهولاً فإن كان معلوم القدر مثل أن يعلم
أن قدر النصف من جلة ماله حرام فعليه تمييز النصف وإن أشكل فله طريقتان أحدهما الأخذ باليقين والآخر
الأخذ بغالب الظن وكلاهما قد قال به العلماء في اشتباه ركعات الصلاة ونحو لا يجوز في الصلاة إلا الأخذ باليقين
فإن الأصل اشتغال الذمة فيستصحب ولا يفر بالاعلام قوية وليس في أعداد ركعات علامات يوثق بها وأما
ههنا فلا يمكن أن يقال الأصل أن ما في يده حرام بل هو مشكل فيجوز له الأخذ بغالب الظن اجتهداً ولكن الورع
في الأخذ باليقين فإن أراد الورع فطريق التعري والاجتهاد لا يستبقى الاقتدار الذي يتيقن أنه حلال وإن أراد
الأخذ بالظن فطريقه مثلاً أن يكون في يده مال بحجارة فسد بعضها فييقن أن النصف حلال وإن الثلث مثلاً حرام
ويبقى سدس يشك فيه فيصم فيه بغالب الظن وهكذا طريق التعري في كل مال وهو أن يقتطع القدر المتيقن من
الجائز في الخل والحرمة والقدر المتروك فيه إن غلب على ظنه التعريم أخرجه وإن غلب الحلال جاز له الإمساك
والورع إخراجاً وإن شك فيه جاز له الإمساك والورع إخراجاً وهذا الورع أكد لأنه صار مشكوكاً فيه وجاز
إمساكه أعتاده أعلى من أن يده فيكون الحلال أغلب عليه وقد صار ضعيفاً بيقين اختلاط الحرام ومحقق أن يقال
الأصل التعريم ولا يأخذ إلا بما يغلب على ظنه أنه حلال وليس أحد الجائزين بأولى من الآخر وليس يتبين لي في
الحال ترجيح وهو من المشكلات * فإن قيل هل بانه أخذ باليقين لكن الذي يخرج له ليس بدرى أنه عين

الباب الرابع في كيفية خروج التائب عن الظالم

ويضعه خلف ظهره ثم يقعد على السجادة ويقدم الخلف يساره وينفضه ويتدنى باليمنى فيلبس ولا يدع شيئا من الزان أو المنطقة يقع على الأرض ثم يمسك يديه ويجعل وجهه الى الموضع الذي يخرج منه ويودع الحاضرين فان أخذ بعض الاخوان راويته الى خارج الرباط لا يمتنع وهكذا العسا والاربيق ويودع من شيعه ثم يشد الراوية برفع يده اليمنى ويخرج اليسرى من تحت ابطه الايمن ويشد الراوية على الجانب الايسر ويكون كنفه الايمن خاليا وعقدة الراوية على الجانب الايمن فاذا وصل في طريقه الى موضع شريف أو استقبله جمع من الاخوان أو

الحرام فلعن الحرام ما بقي في يده فكيف يقدم عليه ولجواز هذا الجواز أن يقال اذا اختلطت ميتة بتسعة مذكاة فهي العشر فله أن يطرح واحدة أي واحدة كانت يأخذ الباقي ويستعمله ولكن يقال لعن الميتة فيها استبقاء بل لو طرح التسع واستبقى واحدة لم تحل لاحتمال انها الحرام فنقول هذه الموازنة كانت تصح لولا أن المال محل بأخراج البذل لتطرق المعاوضة اليه وأما الميتة فلا تطرق المعاوضة اليها فليكشف القطع عن هذا الاشكال بالقرض في درهم معين اشتبه بدرهم آخر فحين لهدرهمان أحدهما حرام قد اشتبهت عينه وقد سئل أحد بن حنبل رضي الله عنه عن مثل هذا فقال بدع الكل حتى يتبين وكان قبره من آنية فلما قضى الدين حل اليه المهرتين أن يتبين وقال لا أدري أيتهما أنتيك فتركهما فقال المهرتين هذا هو الذي لك وإنما كنت اخترتك فقضى دينه ولم يأخذ الرهن وهذا روع ولكننا نقول انه غير واجب فلتفرض المسئلة في درهم له مالك معين حاضر فنقول اذا ارد أحد البرهين عليه ورضي به مع العلم بحقيقة الحال حل له الدرهم الآخر لانه لا يخلو اما أن يكون المردود في علم الله هو المأخوذ فقد حصل المتصور وان كان غير ذلك فقد حصل لكل واحد درهم في بد صاحبه فلا احتياط أن يتبايعا باللفظ فان لم يفعلا وقع التقاص والتبادل بمجرد المعاوضة وان كان الغصوب منه فقد فات له درهم في يد الغائب وعسر الوصول الى عينه واستحق ضايعه فلما أخذ موقع عن الضمان بمجرد القبض وهذا في جانبه واضح فان المضمون له ملك الضمان بمجرد القبض من غير لفظ والاشكال في الجانب الآخر انه لم يدخل في ملكه فنقول لانه أيضا ان كان قد تسلم درهم نفسه فقد فات له أيضا درهم في يد الآخر فليس يمكن الوصول اليه فهو كالغائب فيقع هذا بدلا عنه في علم الله ان كان الامر كذلك ويقع هذا التبادل في علم الله كجميع التقاص لو تألف رجلان كل واحد منهما مدرهما على صاحبه بل في عين مستلثنا لو أتي كل واحد ماني يده في البهر أو أقرقه كان قد أتلفه ولم يكن عليه عهدة لا آخر بطريق التقاص فكذا اذا لم يتلف فان القول بهذا أولى من المصير الى أن من يأخذ درهما من اماري طرحه في آنية ألف درهم لرجل آخر يصير كل المال محجورا عليه لا يجوز التصرف فيه وهذا المنه يؤول الى اليه فانظر ماني هذا من البعد وليس فينا ذكرناه الا ترك اللفظ والمعاوضة بيع ومن لا يجعلهما بيعا بحيث يتطرق اليها احتمال اذا الفعل يضعف دلالة وحيث يمكن التلطف وههنا هذا التسليم والتسليم للبادلة قطعنا والبيع غير يمكن لان المبيع غير مشار اليه ولا معلوم عينه وقد يكون عملا يقبل البيع كالمخلوط رطل دقيق بالف رطل دقيق لغيره وكذا الدبس والرطب وكل ما لا يباع البعض منه البعض فان قيل فاتم جوز ثم تسليم قدر حقه في مثل هذه الصورة وجعلوه بيعا قلنا لا يجعله بيعا بل نقول هو بدل عما فاتت في يده فبذلك كما يكمل المتلف عليه من الرطب اذا أخضعته هذا اذا ساعده صاحب المال فان لم يساعده وأضر به وقال لا تأخذ درهما أصلا الا عين ملكي فان استبهم فامر كه ولا أهبه وأعطى عليك مائة فأقول على القاضي أن ينوب عنه في القبض حتى يطيب للرجل مال فان هذا بعض التعنت والتضييق والشرع لم يرد به فان عجز عن القاضي ولم يجد له فليصم رجلا متدينا ليقبض عنه فان عجز فينتوي هو بنفسه ويرد على نية الصرف اليه درهما ويتعين ذلك لهو يطيبه الباقي وهذا في خطا الماتعة أظهر وأزعم فان قيل فينتوي أن يحل له الاخير بنقل الحق الى ذمته فأى حاجة الى الاخراج أولا ثم التصرف في الباقي قلنا قال قائلون بحل له أن يأخذ مادام بقي قدر الحرام ولا يجوز أن يأخذ الكل ولو أخذ لم يحرم ذلك وقال آخرون ليس له أن يأخذ ما لم يخرج قدر الحرام بالثبوته بقصد الإبدال وقال آخرون يجوز للأخفى التصرف أن يأخذ منه وأما هو فلا يعطى فان أعطى عصي هو دون الأخذ منه وما جوزاً حذاً أخذ الكل وذلك لان المالك لو ظهر فله أن يأخذ حقه من هذه الجلة اذا شول لعل المصروف الى يقع عين حرق وبالتعيين واخراج حق الغير وتمييزه ويندفع هذا الاحتمال فهذا المال يرجع بهذا الاحتمال على غيره وما هو أقرب الى الحق مقدم كما يقدم المثل على القبة والعين على المثل فكذلك ما يحتمل فيه رجوع المثل مقدم على ما يحتمل فيه رجوع القبة وما يحتمل فيه رجوع العين يقدم على ما يحتمل فيه رجوع المثل ولجواز هذا أن يقول ذلك لجواز صاحب الدرهم الآخر أن

ياخذ الدرهمين ويتصرف فمما يقول على قضاء حقلك من موضع آخر اذا اختلط من الجنابيين وليس ملك أحدهما بان يقدر فائتيا بلى الى الآخر الا ان ينظر الى الاقل فيقدر أنه فائت فيه أو ينظر الى الذي خلط فيجعل بفعله متلفا في غيره وكلاهما بعيدان جدا وهذا واضح في ذوات الامثال فانها تقع عوصاف في التلافات من غير تقدير فاما اذا اشتبه دار بدور أو عبد بعيد فلا سبيل الى الصالحة والراضي فان أي أن ياخذ الاعين حقه ولم يقدر عليه أو أراد الآخر أن يعوق عليه جميع ملكه فان كانت متناهية القيم فالطريق أن يبيع القاضى جميع الدور ويزرع عليهم الثمن بقدر النسبة وان كانت متفاوتة فخدمين طالب البيع قيمة أنفس الدور وصرف الى المتعنت منه مقدار قيمة الاقل وبوقدر قدر التفاوت الى البيان أو الاصطلاح لانه مشكل وان لم يوجد القاضى فللذي يرد اخلاص وفي يده الكل أن يتولى ذلك بنفسه هذه هي المصلحة وماعداها من الاحتمالات ضعيفة لا تختارها وبما سبق تنبيه على العلة وهذا في الخطة ظاهر وفي التقود دونه وفي العروض أن غمض الاقل بغير البعض بدلا عن البعض فلذلك احتجج الى البيع وانرم مسائل يتم بها بيان هذا الأصل **مسئلة** اذا ورث مع جماعة وكان السلطان قد غصب ضيعة لمورثهم فرد عليه قطعة معينة ففي جميع الورثة ولو ردم الضيعة نصفها وهو قوبر حقه ساهمه الورثة فان النصف الذي له لا يترى حتى يقال هو المردود والباقي هو المصوب ولا يصير ميرزا بنية السلطان وقصده حصر النصب في نصيب الآخرين **مسئلة** اذا وقع في يده مال أخذه من سلطان ظالم ثم تابو للمال عقار وكان قد حصل منه ارتفاع فينبغي أن يحسب اجر مثله لطول تلك المدة وكذلك كل مغبوب له منفعة وحصل منه زيادة فلا تصح تو بتمه مخرج اجرة المغبوب وكذلك كل زيادة حصلت منه وتقدير اجرة العبيد والياب والواثي وأمثال ذلك مما لا يعتاد اجازتها مما يسر ولما يدرك ذلك الاجتهاد وتحمين وهكذا كل القوم يمت تقع بالا جتهاد ويطرق الورع الاخذ بالا أقصى وما رجح على المال المصبوب في عقود عقدها على النعمة وقضى الثمن منه فهو ملك له ولكن فيه شبهة اذا كان ثمنه حراما كما سبق حكمه وان كان باعيا في تلك الاموال فالعقود كانت فاسدة وقديلة فتفاد اجازة المصبوب منه للضامة فيكون المصبوب منه أولى به والقياس ان تلك العقود تفسخ ويسترد الثمن وترد الاعواض فان عجز عنه لكثرة ففي أموال الحرام حصلت في يده فله المصبوب منه قدر رأس ماله والفضل حرام يجب اخراجه ليصدق به لا يحل للغاصب ولا للمغبوب منه بل حكمه حكم كل حرام يقع في يده **مسئلة** من ورث مالا ولم يدرك مورثه من أين اكتسبه أم حالاً أم من حرام ولم يكن ثم علامة فهو حلال باتفاق العلماء وان علم ان فيه حراما وشك في قدره أخرج مقدار الحرام بالعري فان لم يعلم ذلك ولم يكن علم ان مورثه كان يتولى اعمالا للسيلاطين واحتقل انه لم يكن يأخذ في علمه شيئا أو كان قد أخذ ولم يبق في يده منه شيء لطول المدة فهذه شبهة يحسن التورع عنها ولا يجب وان علم ان بعض ماله كان من الظلم فيلزمه اخراج ذلك القدر بالاجتهاد وقال بعض العلماء لا يلزمه ولا يعمى المورث واستدل بماري ان رجلا من ولى عمل السلطان مات فقال بحاجي الآن طلب ماله أي لوارثه وهذا ضعيف لانه لم يذكر اسم الصحابي ولعله صدم من متساهل فقد كان في الصحابة من يتساهل ولكن لانه كره حرمة الصحبة وكيف يكون موت الرجل مباحا للحرام المتيقن المختلط ومن أين يؤخذ هذا نعم اذا لم يتيقن يجوز أن يقال هو غير مأخوذ بما يدري فيطيب لوارثه لا يدري أن فيه حراما قتيلا

النظر الثاني في المصروف

فاذا أخرج الحرام فله ثلاثة احوال اما ان يكون له مالك معني فيجب الصرف اليه والى وارثه وان كان غائبا فينظر حضوره والا يصال اليه وان كان له زاد فو منفعة فلتجمع فوائده الى وقت حضوره واما ان يكون له مالك غير معين وقع اليأس من الوقوف على عينه ولا يدري انه مات من وارث أم لا فهذا لا يمكن الرد فيه للمالك وبوقدر حتى يتضح الامر فيه ورع لا يمكن الرد لكثرة الملاك كخاويل الغنجة فانها بعد تفرق الغزاة كيف يقدر على جمعهم وان قدر كيف يفرق دينار او واحد امثلا على ألف أو ألفين فهذا ينبغي أن تصدق به وامان مال التي موال الاموال

بذلك فلا ينكر عليه فليس بواجب في الشرع ولا منسوب اليه وكثير من فقهاء خراسان والجليل بالغ في رعايته هذه الرسوم الى حد يخرج

الشرع ينكر
ومالا ينكره
لا ينكره يجعل
لتصاريه
الاخوان أعذارا
ما لم يكن فيها
منكر أو إخلال
بمنسوب اليه والله
الموفق
باب الثاني
عشر في القدر
من السفر
ودخول الرباط
والادب فيه
ينبغي للسفري اذا
رجع من السفر
أن يستعين بالله
تعالى من آفات
المقام كي يستعين
به من وعاء
السفر * ومن
الدعاء المأثور
اللهم اني أعوذ
بك من وعاء
السفر وكآبة
المنقلب وسوء
المنظر في الأهل
والمال والولد واذا
أشرف على بلد
يريد المقام بها
يشير بالسلام
على من جهان
الاحياء والاموات
ويقرأ من
القرآن ما ينسب
ويجعله هدية

المصد قلصالح المسلمين كافة فيصرف ذلك الى القناطر والمساجد والى بطلات ومصانع طريق مكة أمثال هذه الامور التي يشترك في الاتقاع بها كل من يمر بهامن المسلمين ليكون عامالمسلمين وحكم القسم الاول لاشبهه فيه أما التصديق وبناء القناطر فينبغي أن يتولا القاضى فينسل اليه المالان وجدقا ضاميتا دينا وان كان القاضي مستحلفا فهو بالتسليم الضامن لو ابتدأ به فيما لا يضمنه فكيف يسقط عنه ضمان قد استقر عليه بل يحكم من أهل البلد على امتد يدان الحكم أولى من الانفراد فان تجز فليتول ذلك بنفسه فان المقصود الصرّف وأما عين الصارف فاما نظليه لصارف دقيقة في المصالح فلا تترك أصل الصرّف بسبب العجز عن صارف هو أو على عند القصرة عليه فان قيل ما دليل جواز التصديق بمأهورام وكيف تصديق بمال ملك وقد ذهب جماعة الى ان ذلك غير جائز لانهرام * وحكي عن الفضيل انه وقع في يده درهمان فلما علم انه ممان غير وجههما وراهما بين الحجرة وقال لا تصدق الا بالطيب ولا رضى لغري مالا رضاء لنفسى فتقول نعم ذلك وجه واحتمال وانما اخترنا خلافة للخبر والاثر والقياس * أما الخبر فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) بالتصدق بالشاة المصلية التي قدمت اليه فكلمته بانها حرام اذ قال صلى الله عليه وسلم اطعموها الاسارى ولما نزل قوله تعالى ألم غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غامهم سيفعلون كذبه المشركون وقالوا المصاحبة الا ترون ما يقول صاحبكم يزعم أن الروم ستغلب ^(٢) فخطرهم أبو بكر رضى الله عنه باذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما حقق الله صدقه وجاءه أبو بكر رضى الله عنه بما قامرهم به قال عليه السلام هذا سحت فتصدق به وفرح المؤمنون بنصر الله وكان قد نزل تحريم القمار بعد اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم له في المخاطرة منع الكفار * وأما الزرافان ابن مسعود رضى الله عنه اشترى جارية فلم يظفر بمالكها لينقده الثمن فطلبه كثيرا فلم يجده فتصدق بالثمن وقال اللهم هذا عنه ان رضى والا فلا لاجلى وسئل الحسن رضى الله عنه عن نوبة الغال وما يؤخذ منه بعد تفرق الجيش فقال يتصدق به وروى ابن رجلا سولته نفسه فغل ما تدينار من الغنمة ثم أتى أمير بلدها عليه فأبى أن يقبضها وقاله تفرق الناس فأتى معاوية فأبى أن يقبض فأبى بعض النساء فقال ادفع خمسها الى معاوية وتصدق بما بقي فبلغ معاوية قوله فتألف اذ لم يحضر له ذلك وقد ذهب أحمد بن حنبل والبخاري والمحاسبي وجناعة من الوريين الى ذلك وأما القياس فهو ان يقال ان هذا المال مردد بين أن يضيع وبين أن يصرف الى خير اذ قد وقع الياس من ماله وبالصورة يعلم ان صرفه الى خيرا أولى من القائه في البحر فان ان رميناه في البحر فقد فوته على أنفسنا وعلى المالك ولم نحصل منه فائدة واذا رميناه في يد فقير يدعوا لملكه حصل للمالك ترك دعائه وحصل للفقير سد حاجته وحصول الاجر للمالك بغير اختياره في التصديق لا ينبغي أن ينكر فان في الخبر الصحيح ^(٣) ان للزارع والغارس أجران في كل ما يصبه الناس والطيور من ثماره وزرع وذلك بغير اختياره وأما قول القائل لا تصدق الا بالطيب فذلك اذا طابنا الاجر لانفسنا ونحن الآن نطلب الخلاص من الظلمة لا الاجر وتردنا بين التصديق وبين التصديق ورجعنا جانب التصديق على جانب التصديق وقول القائل لا ترضى لغيرنا ما لارضاه لانفسنا فهو كذلك ولكنه علينا

(١) حديث أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتصدق بالشاة المصلية التي قدمت بين يديه وكتبه بانها حرام اذ قال اطعموها الاسارى أحمد بن حنبل رجل من الانصار قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فلما رجعنا القنار اعى امرأة من قريش فقالان فلانة تدعوك ومن معك الى طعام الحديث وفيه فقالا جلسم شاة أخذت بغير اذن أهلها وفيه فقال اطعموها الاسارى واسناده جيد (٢) حديث مخاطرة أبي بكر المشركين باذنه صلى الله عليه وسلم لما نزل قوله تعالى ألم غلبت الروم وفيه فقال صلى الله عليه وسلم هذا سحت فتصدق به النبي في دلائل التوبة من حديث ابن عباس وليس فيه ان ذلك كان باذنه صلى الله عليه وسلم والحديث عند الترمذى وحسنه والحاكم رحمه دون قوله أيضا هذا سحت فتصدق به (٣) حديث أجاز الزارع والغارس في كل ما يصب الناس والطيور البخارى من حديث أنس مامن مسلم يفرس غرسا أو يزرع زرعاً فبأكل منه انسان

للأحياء والاموات ويكبر فقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قفل من

وهو على كل شيء
 قدير آيوت
 تائبون عابدون
 ساجدون لربنا
 حامدون صدق
 الله وعده ونصر
 عبده وهزم
 الأحزاب وحده
 ويقول إذا رأى
 البلد اللهم اجعل
 فيها قرارا ورزقا
 حسنا ولو اغتسل
 كان حسنا اقتداء
 برسول الله صلى
 الله عليه وسلم
 حيث اغتسل
 لدخول مكة
 (روى) ابن
 رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لما
 رجع من طلب
 الأحزاب وزي
 المدينة ترك ملته
 واغتسل واستعم
 والافلح جدد
 لوضوءه ويتنظف
 ويطيب ويستعد
 لقاء الإخوان
 وذلك وينوي
 استبركه من
 فناءك من
 حيا ولا اموات
 يزورهم
 (روى) أبو
 هريرة رضي الله
 عنه قال قال

حرام لاسفغا تئاعته وللفقير حلال اذا حله دليل الشرع واذا اقتضت الصلحة التعليل وجب التعليل واذا حل فقد رضى به الحلال ونقول ان له أن يصدق على نفسه وعياله اذا كان فقيرا ما عياله وما هو عليه فلا يخفى لان الفقير لا يتبني عنهم بكونهم من عياله ولا هل بل هم أولى من يتصدق عليهم وما هو فله ان يأخذه فقرا حاجته لانه لا يضاف فقير ولو تصدق به على فقير لجاز وكذا اذا كان هو الفقير ولترسم في بيان هذا الاصل ايضا مسائل **مسئلة** اذا وقع في يده مال من يد سلطان قال قوم يرد الى السلطان فهو اعمى بما تولى له فقلده ما تملكه وهو خير من أن يتصدق به واختار المحاسبي ذلك وقال كيف يتصدق به فاعل له مال كملعينه ولو جاز ذلك لجاز ان يسرق من السلطان ويتصدق به وقال قوم يتصدق به اذا علم ان السلطان لا يرد الى المالك لان ذلك اعانة للظلم وتكثير لاسباب ظلمه فالرد عليه تنصيع حتى المالك والمختار انه اذا علم من عادة السلطان انه لا يرد الى المالكه فيصدق به عن ماله كنه فهو خير لالكان كان له مال ك معين من أن يرد على السلطان لانه بما لا يكون له مال معين ويكون حتى المسكين فرد على السلطان تنصيع فان كان له مال ك معين فالرد على السلطان تنصيع واعانة للسلطان الظالم وتوقي لبركة دعاء الفقير على المالك وهذا ظاهر فاذا وقع في يده من ميراث ولم يتعدوه بالاخذ من السلطان فانه شبهه بالقطعة التي ايس عن معرفة صاحبها اذ يمكن له أن يتصرف فيها بالتصدق عن المالك ولكن لان يملكه كما هو ان كان غنيما من حيث انه اكتسبه من وجه مباح وهو الالتقاط وههنا يحصل المال من وجه مباح فيؤثر في منعه من التملك ولا يؤثر في النعمن التصديق **مسئلة** اذا حصل في يده مال المالك له وجوز ناله ان يأخذ فقر حاجته لفقره في فقر حاجته فلقد ذكرناه في كتاب أسرار الزكاة فقد قال قوم يأخذ كفاية سنة لنفسه وعياله وان قدر على شراء ضيقة أو تجارة يكتسب بها العائلة فعل وهذا ما اختاره المحاسبي ولكنه قال الاولى أن يتصدق بالكل ان وجده من نفسه قوة التوكل و ينتظر لطف الله تعالى في الحلال فان لم يقدر فلان يشتري ضيقة أو يتخسر من مال يتعيش بالعرف عنه وكل يوم وجوده حلالا لمسك ذلك اليوم عنه فاذا في يد عياله فاذا وجد حلالا معناه تصدق بمثل ما تفقه من قبل ويكون ذلك قرضاعده ثم انه يأكل الخبز يترك اللحم ان قوى عليه والا كل اللحم من غير تعثر وتوسع وما ذكره لازم بدعيه ولكن جعل ما تفقه قرضاعده فيه نظرا ولا شك في ان الورع ان يجعله قرضافا اذا وجد حلالا تصدق بمثله ولكن مهما لم يجب ذلك على الفقير الذي يتصدق به عليه فلا يبعد ان لا يجب عليه ايضا اذا أخذ لفقره لاسبابا اذا وقع في يده من ميراث ولم يكن متعديا بنفسه وكسبه حتى يلفظ الامر عليه فيه **مسئلة** اذا كان في يده حلال وسر أم وأشبهة وليس يفضل الكل عن حاجته فاذا كان له عيال فليخص نفسه بالحلال لان الحاجة عليه واكد في نفسه منه في عبده وعياله وأولاده الصغار والكرام والاولاد يحرسهم من الحرام ان كان لا يقضى بهم الى ما هو أشد منه فان أفضى فيقطعهم بقدر الحاجة وبالجملة كل ما يجدر في غيره فهو محذور في نفسه زادة وهو انه يتناول مع العلم والعيار بما اعتد اذا لم تعلم اذ لم تتول الامر بنفسه فليبدأ بالحلال بنفسه ممن يعمل ولو اذ ارد في حق نفسه بين ما يخص قوته وكسوته وبين غيره من المؤن كاجرة الخدام والصباغ والقصور والجال والاطلا ببالنور والهن وعمارة المنزل وتعمد الدابة وتسجير التنوير وعن الخطب ودهن السراج فليخص بالحلال قوته ولو لباسه فان ما يتعلق بيده ولا غنى به عنه هو أولى بان يكون طبيا واذا دار الامر بين القوت واللباس فيضلل أن يقال يخص القوت بالحلال لانه مترج بلحمه ودمه وكل لحم نبت من حرام فالنار أولى به وأما الكسوة ففقدته تهاست عورته وذفع الخرو البرد والابصار عن بشرته وهذا هو الاظهر عندي وقال الحرث المحاسبي يقدم اللباس لا يبق عليه مدته والطعام لا يبق عليه لما روى أنه (١) لا يقبل الله صلا من عليه ثوب اشتراه بعشر دراهم فيهدرهم حرام وهذا محتمل ولكن أمثال هذا لا بدور دفين في بطنه حرام وثوب لحم حرام (٢) راعا اللحم والعظم ان يثبت من الحلال أولى ولذلك تقي الصدق رضي الله عنه ما شر به أوطأ أو مهمة الا كان له صدقة (١) حديث لا تقبل صلا من عليه ثوب اشتراه بعشر دراهم وفيهدرهم حرام أو جمد حديث ابن عمر وقت تقم (٢) حديث الجسد نبت من الحرام تقم

رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج رجل زوراً خاله في الله فارصد الله بمدرجته ملكاً وقال أين تريد فقال زور فلانا قال لفرابة قال لا قال لنعمة له

أبو هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا دعا الرجل أخاه أو زاره في الله قال الله له طيب وطيب مشاك ويتبوا من الجنة منزلا (روى) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فانها تذكركم الآخرة فحصل للفقير فائدة الاحياء والاموات بذلك فاذا دخل البلد يتدنى بمسجد من المساجد يصل في ركعتين فان قصد الجامع كانت أكمل وأفضل وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قدم دخل المسجد أولا وصلى ركعتين ثم دخل البيت والرباط للفقير بمنزلة البيت ثم يقصد الرباط فقصد الرباط من السنة على ما روى بناء عن طلحة رضى الله عنه قال كان

مع الجهل حتى لا يثبت منه لحم يثبت ويبقى فان قيل فاذا كان الكل منصرفا الى أغراضه فأي فرق بين نفسه وغيره وبين جهة وجهته وما يدرك هذا الفرق قلنا عرف ذلك بما روى (١) ان رافع بن خديج رجع اليه اثباتا وخافنا أصحابا عدا اجماعا فبثل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فنهى عن كسب الحجام فروج مرأت فنع منه فقيل ان له أيتاما فقال اعلفوه الناضح فيه ابدل على الفرق بين ما أبى كله هو وأدبته فاذا انتفع سبيل الفرق فقص عليه التفصيل الذي ذكرناه * **مسئلة** الحرام الذي يده لو تصدق به على الفقراء فليأمن بوسع عليهم واذا أنفق على نفسه فليضيق ما قدر وما أنفق على عياله فليقتصد وليكن وسطا بين التوسيع والتضييق فيكون الامر على ثلاث مراتب فان أنفق على ضيف قدم عليه وهو فقير فليوسع عليه وان كان غنيا فلا يطعمه الا اذا كان في ربة وقدم ليلاد لم يجسدا فانه في ذلك الوقت فقير وان كان الفقير الذي حضر ضيفا فليقل ذلك لتورع عنه فليعرض الطعام لغيره جعابين حق الضيافة وترك الخداع فلا ينبغي أن يكرم أخاه بما يكره ولا ينبغي أن يعول على أنه لا يدري فلا يضره فان الحرام اذا حصل في المعدة أثر في قسوة القلب ولم يعرف صاحبه وأذلك تقيا أبو بكر وعمر رضى الله عنهما وكانا قد شربا على جهل وهذا وان أفتيناه حلالا للفقراء حالنا بمحكمة الحاجة اليه فهو كالخمر يروا ان اذا أكلناهما بالضرورة فلا يلحق بالطيبات * **مسئلة** اذا كان الحرام والشبهة في يد أبو به فليمتنع عن مؤاكلتهما فان كانا شيطانا كانا شيطانا فلا يوافقهما على الحرام المحض بل ينهما فلا طاعة لمخلوق في معصية الله تعالى فان كان شبهة وكان امتناعه للورع فهذا قد عارضه ان الورع طلب رضاها بل هو واجب فليتلطف في الامتناع فان لم يقدر فليؤاقله ولا يقلل الاكل بان يصغر اللقمة ويطل المذخ ولا يتوسع فان ذلك عند وان والاخ والاخت قربان من ذلك لان حقهما أياضا كد وكذلك اذا ألبسته أمه أو باهمن شبهة وكانت تسخط برده فليقبل وليأمن بين يديه ولا يزع في غيبتها وليصبر ان لا يصل في فيه الا عند حضورها فيصلي فيه صلاة المضطر وعند تعارض أسباب الورع ينبغي أن يتفقد هذه الدقائق * وقد حكى عن بشره جرحه الله ان سلبت اليه أمه رطبة وقالت بحق عليك ان تأكلها لو كان يكرهها فكل ثم صعد غرقة فصعدت أمه وراءه فرأته يتقيأ وانما فعل ذلك لانه أراد أن يجمع بين رضاها وبين صيانة الملعوق ففعل لا جدين حبيل سئل بشر هل للدين طاعة في الشبهة فقال لا فقال أجهلنا شديدا ففعل له سئل محمدين مقاتل العباد ان عنها فقال برؤا اليك فذا يقول فقال لساأله أحب أن تعفيني فقد سمعت ما قال ان لم أأحسن أن تدار بها * **مسئلة** من في يده مال حرام محض فلا يحج عليه ولا يزمره كفارة مالية لانه مفاسد ولا يحج عليه الزكاة اذ معنى الزكاة وجوب اخراج ربع العشر مثلا وهذا يجب عليه اخراج الكل اما ردا على المالك ان عرفه وأصره فالى الفقراء ان لم يعرف المالك وأما اذا كان مال شبهة فليحتمل أنه حلال فاذا لم يخرج منه من يده لم يزمه الحج لان كونه حلالا يمكن ولا يسقط الحج الا للفقير ولم يتحقق فقره وقد قال الله تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا واذا وجب عليه التصديق بما يربى على حاجته حيث يغلب على ظنه تحريره فان كان كأولى بالوجوب وان لم يزمه كفارة فليجمع بين الصوم والاعتاق ليخلص يمينين وقد قال قوم يزره الصوم دون الاطعام اذ ليس له يسار معلوم وقال المحاسبي يكفي الاطعام والذي نخشاه ان كل شبهة حكمنا بوجوب اجتنائها والزمنه اخر اجها من يده لكون احتمال الحرام أغلب على ما ذكرناه فليجمع بين الصوم والاطعام أما الصوم فلا ينفلس حكما وأما الاطعام فلا ينفلس عليه التصديق بالجميع ويحتمل ان يكون له فيكون الزوم

(١) حديث ان رافع بن خديج مات وخلفنا أصحابا عدا اجماعا الحديث وفيه اعلفوه الناضح اجساد الطيراني من رواية عبيدة بن رفاعه بن خديج ان جده حين مات ترك جارية نوحا وغلاما عدا اجماعا الحديث وليس المراد بجده رافع بن خديج فانه في السنة أربع وسبعين فحتمل ان المراد بجده الأعلى وهو خديج ولم أر له ذكر في الصحابة وفي رواية للطبراني عن عبيدة بن رفاعه عن أبيه قال مات أبي وفي رواية له عن عبيدة قال مات رفاعه على عهد النبي صلى الله عليه وسلم الحديث وهو مضطرب

من جهة الكفارة **مسئلة** من فيده مال حرام أمسكه للحاجة فأراد أن يتطوع بالخروج فإن كان ماشيا فلا بأس به لأنه نسيأكل كل هذا المال في غير عبادة فأكفه في عبادة ولما كان لا يقدر على أن يمشي ويحتاج إلى زيادة للركوب فلا يجوز الاحتفاظ بهذه الحاجة في الطريق كالاجتزاء بشراء المركوب للبذل وإن كان يتوقع القدرة على حلاله أو قام بحيث يستغني عن بقية الحرام أو لا قام في انتظاره أو لم يأكل الحرام ماشيا بل المال الحرام **مسئلة** من خرج للخروج واجب بمال فيه شبهة فليجته أن يكون قوته من الطيب فإن لم يقدر في وقت الاحرام الى التعلل فإن لم يقدر فليجته يوم عرفه أن لا يكون قيمه بين يدي الله ودعا في وقت منعه حرام ولم يمسح حرام فليجته أن لا يكون في بطنه حرام أو على ظهره حرام فإن كان جوز ناهيا بالخارجة فهو نزع ضرورة وما ألقناه بالطيبات فإن لم يقدر فليأخذ قلبه بالخوف والمال هو مضطر اليمن تناول ما ليس بطيب ففساه ينظر اليه بعين الرحمة ويقاوم عنه بسبب حزنه وخوفه فكرهته **مسئلة** سئل أحمد بن حنبل رحمه الله فقال له قال مات أتي وترك ما لا وكان يعامل من تكره معاملته فقال تدع من ماله بقدر ما رجع فقال له دين وعليه دين فقال تضي وتقتضي فقال أقر ذلك فقال قد تدمع محتسباً بدين وما ذكره صحيح وهو يدل على أنه رأى العزى بأخرج مقدار الحرام اذ قال يخرج قدر المال وإن رأى أن أعيان أمواله ملكه بدلا عما بذله في المعاصيات الفاسدة بطريق النقص والتقابل مهما كثر التصرف وعسر الرجوع وفي قضاء دينه على أنه يقين فلا ترك بسبب الشبهة

﴿الباب الخامس في ادراة السلاطين وصلااتهم وما يحل منها وما يحرم﴾

اعلم أن من أحسنها لامن سلطان فلا بد له من النظر في ثلاثة أمور في مدخل ذلك إلى يد السلطان من أين هو وفي صفته التي بها يستحق الاخذ وفي المقدار الذي يأخذ هل يستحقه إذا أضيف إلى حاله وحال شركائه في الاستحقاق

﴿ النظر الأول في جهات الدخل للسلطان ﴾

وكل ما يحل للسلطان سوى الأحياء وما يشترك فيه الرعية قسبان * مأخوذين الكفار وهو الفدية المأخوذة
بالتقهر والتي وهو الذي حصل من مالهم في يد من غير قتال والجزية وأموال المصاحبة وهي التي تؤخذ بالبشرط
والمعاقدة * والقسم الثاني المأخوذين المسلمين فيأخذ من الأقسبان الموارث وسائر الأمور الضائعة التي
لا يتعين لها مال والأوقاف التي لا تنسب لها أموال الصدقات فليست تخرج في هذا الزمان وما عدا ذلك من الخراج
المضروب على المسلمين والمصادرات وأنواع الرشوة كلها حرام فإذا كتب لفقير أو غيره ادراة أو مملوكة وخلعة على
جهة فلا تخمس أو حوال غائبة قلته أمان أن يكتب له ذلك على الجزية أو على الموارث أو على الأوقاف أو على ملك
أحياء السلطان أو على ملك اشتراه أو على عامل خراج المسلمين أو على بيع من جهة التجار أو على الخزانة * فالأول *
هو الجزية بقرآن بعدة أحسانها للصالح وخمسها للمجاهد معينة فلا يكتب على الخمس من تلك الجهات أو على الأخماس
الاربع لما فيه مصلحة وروى فيه الاحتياط في القدر فهو حلال بشرط أن لا تكون الجزية المأمورة على
وجه شرعي ليس فيها زيادة على دينار أو على أربعة دنانير فإنه أضاف محل الاجتهاد للسلطان أن يفعل ما هو في محل
الاجتهاد بشرط أن يكون الذي يؤخذ الجزية منه مكتسباً من وجه لا يعلم حرمه * فلا يكون عامل سلطان
مظالم ولا يبيع خرواصيه ولا امرأة إلا ذلح به بقلعها فهذه أمور أخرى في كيفية ضرب الجزية يقوم قدرها بوصفة
من تصرف اليه ومقدار ما يصرف فيجب النظر في جميع ذلك * الثاني * الموارث والأموال الضائعة فهي
للصالح والنظر في أن الذي خلفه كان ماله كله حراماً أو كذا أو أقله وقد سبق حكمه قال لم يكن حراماً في النظر
في صفة من يصرف اليه بان يكون في الصرف اليه مصلحة ثم في المقدار المصروف * الثالث * الأوقاف وكذا
بمجرى النظر فيها كما يجري في الميراث مع زيادة أمر وهو شرط الواجب حتى يكون المأخوذ موافقاً في جميع
شرايطه * الرابع * ما أحياء السلطان وهذا لا يعتد به بشرط أنه أن يعطى من ملكه ما شاء من أي قدر شاء

﴿ الباب الخامس في ادراة السلاطين ﴾

الرسوم الظاهرة التي استحسنها بعض الصوفية لا ينكر على من يفتقدها إلا بمن استحسن الشيوخ ونبتهم الظاهرة في ذلك تقييد المراد

في كل شيء هيئة مخصوصة (١٢٠) ليكون أبداً معتقداً الحركة غير قادم على حركة غير قصد وعبر به وأدب ومن أجل من

وإنما النظر في أن الغالب أنه أحياه ما كراه الأجزاء أو بآداء أجرتهم من حرام فإن الأحياء يحصل بحفر القنات
والأنهار وبناء الجدران وتسوية الأرض ولا يتولاها السلطان بنفسه فإن كانوا مكرهين على الفعل لم يملكه السلطان
وهو حرام وإن كانوا مستأجرين ثم قضيت أجورهم من الحرام فهذا يورث شبهة فذهبنا عليها في تعاقب الكراهة
بالاعراض **الخامس** ما اشتراه السلطان في النعمة من أرض وأتيا بخلعة وأفرس أو غيره فهو ملكه ولأن
يتصرف فيه ولكنه يسقي منه من حرام وذلك يوجب التحريم نارة والشبهة أخرى وقد سبق تفصيله
السادس أن يكتب على عامل خراج المسلمين أو من يجمع أموال القسمة والمصادرة وهو الحرام السحت
الذي لا شبهة فيه وهو أكثر الادارات في هذا الزمان إلا ما على أراضى العراق فإنها وقفت عند الشافعي رحمه الله
على مصالح المسلمين **السابع** ما يكتب على يباع يعمل السلطان فإن كان لا يعمل غيره فإله كإل خزانة السلطان
وإن كان يعمل غير السلطان أكثر فإعطيه قرض على السلطان وسيأخذ بدله من الخزانة فالخيل يتطرق إلى
العوض وقد سبق حكم الخن الحرام **الثامن** ما يكتب على الخزانة أو على عامل مجتمع عنده من الحلال
والحرام فإن لم يعرف للسلطان دخل الأمن الحرام فهو سحت محض وإن عرف يقيناً أن الخزانة تشتمل على مال
حلال ومال حرام وأحقل أن يكون ما يسلم إليه يعينه من الحلال احتمالاً لا يقرب إليه وقع النفس وأحقل أن يكون
من الحرام وهو الأغلب لأن أغلب أموال السلاطين حرام في هذه الأعصار والحلال في أيديهم معدوم وأعو ز فقد
اختلف الناس في هذا فقال قوم كل ما لا يتقن أنه حرام في أن أخذه وقال آخرون لا محل أن يؤخذ ما يتحقق أنه
حلال فالحال شبهة أصلاً ولا كراهة لاسراف واعتدال ما يقدمنا ذكره وهو الحكم بأن الأغلب إذا كان حراماً حرم
وإن كان الأغلب حلالاً وفيه يقين حرام فهو موضع توقفتنا فيه كما سبق * ولقد احتج من جوز أخذ أموال
السلاطين إذا كان قهراً من حلالهم وحلالهم لا يتحقق أن عين المأخوذ حرام بما روي عن جماعة من الصحابة أنهم
أدركوا أيام الأئمة الظلمة وأخذوا الأموال منهم بأوهم مرة وأبو سعيد الخدري وزيد بن ثابت وأبو أيوب الأنصاري
وجز بن عبد الله وجابر بن أنس بن مالك والسيوري بن عزيمة فأخذوا بوسعيد وأبوهم مرة من مروان بن يزيد
عبد الملك وأخذ ابن عمر وابن عباس من الحجاج وأخذ كثير من التابعين منهم كالشعبي وأبراهيم والحسن وابن أبي
ليلى وأخذ الشافعي من هرون الرشيد ألف دينار في دفعة وأخذنا كل من الخلفاء أموالاً وقلنا وقال على رضي الله عنه
خذ ما يعطيك السلطان فإنما يعطيك من الحلال وما يأخذ من الحلال أكثر وأما ترك من ترك العطاء منهم تورعاً
مخافة على دينه أن يعمل على ما لا يحل لا ترى قولاً في ذلك لا حنف في قيس خذ العطاء ما كان خلعاً فإذا كان ثمان
دينك فنعوه وقال أبو هريرة رضي الله عنه إذا أعطينا قنينا وإذا منعنا لم نسال وعن سعيد بن المسيب أن أبا
هريرة رضي الله عنه كان إذا أعطاه معاوية بسكك وإن منعوه وقع فيه وعن الشعبي عن مسروق لا يزال العطاء باهلاً
العطاء حتى يدخلهم النار أي يحمل ذلك على الحرام لأنه في نفسه حرام وروي أفع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن
المختار كان يبعث إليه المال فيقبله ثم يقول لا أسأل أحد ولا أرمي زفتي الله وأهدى إليه ناقة فقبلها وكان يقال لها
ناقة المختار ولكن هذا يعارض ما روي أن ابن عمر رضي الله عنهما في رده بدهية أحد الأهلية المختار والاسناد في رده
أثبت وعن نافع أنه قال بعث ابن عمر إلى ابن عمر يستن أن ألفاً قسمها على الناس ثم جاءه سائل فاستقرضه من
بعض من أعطاه وأعطى السائل ولما قدم الحسن بن علي رضي الله عنهما على معاوية رضي الله عنه فقال لا يجوز
بجائز تلم جهاً أحد أهلك من العرب ولا أجزهاً أحد بعدك من العرب قال فأعطاه أربعمائة ألف درهم فأخذها
وعن حبيب بن أبي ثابت قال لقد رأيت جائر المختار لابن عمر وابن عباس فقبلها فقيل ما هي قال مال وكسوة وعن
الزبير بن عدي أنه قال قال سلمان إذا كان لك صديق عامل وأجاز بشارف الرافضة أنك الطعام وأجوه وأعطاك
شيئاً فقبل فإن المنة لك وعليه الوزر فإن ثبت هذا في المر في الظلم في معناه وعن جعفر عن أبيه أن الحسن والحسين
عابها السلام كأنهما قبلوا جواً ومعاوية وقال حكم بن جبير مزيلاً على سعيد بن جبير وقد جعل عامل على أسفل

الفقراء بشئ
من ذلك لا ينكر
عليه ما لم يخل
بواجباً أو مندوب
لا أن أصحاب
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
ما تقيدها بكثير
من رسوم
المتصوفة وكون
الشبان يطالبون
الوارد عليهم
بهذه الرسوم من
غير نظر لهم إلى
النية في الأشياء
غلطاً فعمل الفقير
يدخل الرباط
غير مشمراً كما
قد كان في
السفر لم يشر
إلا كما فينبه
أن لا يتعاطى
ذلك لنظر الخلق
حيث لم يحصل
بمندوب إليه
شراً وكون
الآخر يشمر
إلا كما يقيس
ذلك على شد
الوسط وشدة
الوسط من السنة
كإذن كرامين
شدد أصحاب
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
أوساطهم في
سفرهم بين المدينة مكة فتشبهوا بالإكام في معناه من الخفة والارتفاق به في المشي فن

وسطه فن
الصدق أن
يدخل كذلك
ولا يتعمده
الوسط وتشمير
الكلم لنظر
الخلق فانه
تكلف ونظر الى
الخلق وبني
التصوف على
الصدق وسقوط
نظر الخلق وما
يتصور على
التصوفة انهم
اذا دخلوا الرباط
لا يتدنون بالسلام
ويقول المنكر
هنا خلاف
المنسوب ولا
يبنى المنكر أن
يأذرن الانكار
دون أن يعلم
مقاصدهم فيما
اعتقدوه وتركهم
السلام بمقتل
وجوها أحدها
أن السلام اسم
من أساء الله
تعالى وقدرى
عبد الله بن عمر
قال مر جسل
على النبي صلى
الله عليه وسلم
وهو يقول فسلم
عليه فلي رد عليه
حتى كاد الرجل

الفرات فارس إلى العشارين اطعمونا ما عندكم فإطعموا فاكلوا كلنا ثم قال العلاء بن زهير الازدي أتى
ابراهيم أبي وهو عامل على حلوان فاجازه فقبل وقال ابراهيم لا بأس بجائزة العمال ان للعمال مؤنة ورزقا وبخس
يت مالها الخبيث والطيب فأعطاك فهو من طيب ماله قد أخذوا كلهم جوائز السلطين الظلمة وكلهم طعنوا
على من أطاعهم في معصية الله تعالى وزعمت هذه الفرقة ان ما ينقل من امتناع جماعة من السابق لا يدل على
التصريح بل على الورع كالحلفاء الراشدين وأرى فروغهم من الزهاد فانهم امتنعوا من الحلال المطلق زهدا ومن
الحلال الذي يخاف افضاؤه الى محذور ورع وتقوى فأقدم هؤلاء يدل على الجواز وامتناعه وانك لا يدل على
التصريح وما نقل عن سعيد بن المسيب انه ترك عطاءه في بيت المال حتى اجتمع بضعة وثلاثين ألفا وما نقل عن الحسن
من قوله لا تؤمن من ماء صبري ولوضاقت الصلاة لا في لأدري أصل ماله كل ذلك ورع لا ينكر واتباعهم عليه
أحسن من اتباعهم على الاتساع ولكن لا يحرم اتباعهم على الاتساع أيضا فهذه هي شبهة من يجوز أخذ المال
للسلطان الظالم والجواب ان ما نقل من أخذ هؤلاء لم يحصر قليل بالاضافة الى ما نقل من ردهم وانكارهم وان كان
يتعلق الى امتناعهم احتمال الورع فيطرق الى أخذهم من أخذ ثلاثة احتمالات متفاوتة في الدرجة بتفاوتهم في الورع
فان للورع في حق السلطين أربع درجات ^(١) بالدرجة الاولى يجوز أن يأخذ من أموالهم شيئا أصلا كما فعله الورعون
منهم وكما كان يفعل الخلفاء الراشدون حتى أن أبابكر رضي الله عنه حسب جميع ما كان يأخذ من بيت المال فبلغ
سنة آلاف درهم فغرمه بالبيت المال حتى ان عمر رضي الله عنه كان يقسم مال بيت المال يوما فدخلت ابنته وأخذت
درهما من المال فنفض عمر في طلبها حتى سقطت للمحفة عن أحد منكمبيه ودخلت الصبية الى بيت أهلها تنكي
وجعلت البرهم في فيها فدخل عمر أصبعه فأخرجه من فيها وطرحه على الخراج وقال يا هذا الناس ليس لعمر ولا لآل
عمر الاموال المسماة في ربيهم وبعيدهم وكسح أبو موسى الأشعري بيت المال فوجد درهمين في بيت لعمر رضي الله
عنه فاعطاهما ياه فأرى عمر ذلك في بد الفلام فساءل عنه فقال أعطانيه أبو موسى فقال يا أبو موسى ما كان في أهل
المدينة بيت أهون عليك من آل عمر أردت أن لا يبق من أمة صلى الله عليه وسلم أحد الا طابا بمظامة ورد البرهم
الى بيت المال هذان ان المال كان حلالا ولكن خاف أن لا يستحق هو ذلك القدر فكان يستبرئ ليدعو بقتصر على
الاقول امتثالا لقوله صلى الله عليه وسلم ^(٢) ادع ما يريك الى المالا يريك ولقوله ^(٣) ومن تركها فقد استبرأ لغيره ودينه
ولما سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم من التشديدات في الاموال السوء انية حتى قال صلى الله عليه وسلم ^(٤)
حين بعث عبادة بن الصامت الى الصدقة اتق الله يا بالوليد لا تحي يوم القيامة ببيع تحمله على رقبته لرأه أو
بقرة طأخوارا وشاة لها تواج فقال لرسول الله هكذا يكون قال نعم والذي نفسي بيده الا من رحم الله قال فوالذي
بعثك الحق لا عمل على شيء أبدا وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) اني لأخاف عليكم ان تتركوا بعدي انما أخاف عليكم
ان تنافسوا وانما خاف التنافس في المال ولذلك قال عمر رضي الله عنه في حديث طويل كره مال بيت المال
اني لم أجده نفسي فيه الا كالو الى مال اليتيم ان استغنيت استغنيت وان افتقرت أكت بال معروف وروى ان ابنا
لطائوس افتعل كتابا عن لسانه الى عمر بن عبد العزيز فاعطاه ثمانية دينار فباع طائوس ضيعته وبعث من ثمنها الى عمر
بثمانية دينار هذان مع ان السلطان مثل عمر بن عبد العزيز فلهذه الدرجة العليا في الورع ^(٦) بالدرجة الثانية
هو ان يأخذ مال السلطان ولكن انما يأخذ اذا علم ان ما يأخذ من جهة حلال فاشتمل بيد السلطان على حرام آخر

(١) حديث عمر ما يريك الى المالا يريك تقدم في الباب الاول من الحلال والحرام (٢) حديث من تركها فقد
استبرأ لغيره وعرضه متفق عليه من حديث النعمان بن بشير وقد تقدم اوله في أول الباب الثاني من الحلال والحرام
(٣) حديث قال عبادة بن الصامت حين بعث الى الصدقة اتق الله يا بالوليد لا تحي يوم القيامة ببيع تحمله على
رقبتك الحديث الشافعي في المسند من حديث طائوس مرسلا ولا يفي في المعجم من حديث ابن عمر مخرجا انه
قاله ليعبد بن عبادة واسناده صحيح (٤) حديث اني لأخاف عليكم ان تتركوا بعدي أخاف عليكم ان تنافسوا

وروي أنه لم يرد عليه حتى نوضاً ثم اعتنر اليه وقال اني كرهت أن أذكر الله تعالى الا على طهر وقد يكون جمع من الفقهاء مصطلحين في السفر وقد يتفق لأحدهم حدث فلو سلم التوضي وأمسك المحدث ظهر حاله فيتك من يتوضأ ويسفل قدمه من يسفل ستره للحال على من أحدث حتى يكون سلامهم على الطهارة اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم وقد يكون بعض المتبعين أيضاً على غير طهارة فيستعد لجواب السلام أيضاً بالطهارة لان السلام اسم مسن أساء الله تعالى وهذا من أحسن ما يذكر من الوجوه في ذلك ومنها انه

لا يضره وعلى هذا ينزل جميع ما نقل من الآثار وأكثرها وما اخص منها يا كابر الصحابة والورعين منهم مثل ابن عمر فإنه كان من المبغين في الورع فكيف يتوسع في مال السلطان وقد كان من أشدهم انكاراً عليهم وأشدهم ذملاً لهم وذلك انهم اجتمعوا عند ابن عامر وهو في مرضه وأشفق على نفسه من ولايته وكونه مأخوذاً عند الله تعالى بها فقالوا له اننا نتركك الخبر فحرفت الآيات وسقيت الحاج وصنعت وصنعت وابن عمر ساكت فقال ماذا تقول يا ابن عمر فقال قول ذلك اذا طالب المكسب وزكت الثقة وسرت دفتري وفي حديث آخر أنه قال ان الخبيث لا يكفر الخبيث وانك قد وليت البصر قولاً أحسبك الا قبأصب منها شر افعال ابن عامر ألا تدعوني فقال ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) يقول لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول وقد وليت البصرة فهذا قوله فيما صر به الى الخبرات وعن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال في أيام الحجاج ما شيعت من الطعام ماذا تبت الدار الى بومي هذا وروي عن علي رضي الله عنه انه كان له سويق في اناء يحتمو يشرب منه فقيل أنفعل هذا بالعراق مع كثرة طعامه فقال أمانى لا أخفه بخلاجه ولكن أكره أن يجعل فيه ما ليس منه وأكره أن يدخل بطني غير طيب فهذا هو المأوف منهم وكان ابن عمر لا يجبه فتى الا خرج عنه فطلب منه نافع ثلاثين ألفاً فقال اني أخاف أن تغتني دراهم ابن عامر وكان هو الطالب اذهب فانت حر وقال أبو سعيد الخدري ما من أحد الا وقمالات به الدنيا الا ابن عمر فهذا يتضح انه لا يظن بهو من كان في منصبه أنه أخملاً لا يدري انه حلال ^(٢) الدرجة الثالثة ^(٣) أن يأخذ ما أخذه من السلطان ليتصدق به على الفقراء أو يقرقه على المستحقين فان مالا يتبعين مال كهذا حكم الشرع فيه فإذا كان السلطان ان لم يؤخذ منه لم يقرقه واستعان به على ظلم فقد قول أخذه منه وتفرقة أولى من تركه في يده وهذا اقتداء بعض العلماء وسيأتي وجهه وعلى هذا ينزل ما أخذه أكرههم ولذلك قال ابن المبارك ان الذين يأخذون الجواز اليوم يحتجون بابن عمر وعائشة ما يقتدون بهمالان ابن عمر فرق ما أخذ حتى استقرض في مجلسه بعد تفرقة سنين ألفاً وعائشة فعلت مثل ذلك وجابر بن زبد جاءه مال فصدق به وقال رأيت ان أخذه منهم وأصدق أحب الي من أن أدعها في أيديهم وهكذا فعل الشافعي رحمه الله بما قبله من هرون الرشيد فإنه فرقته على قرب حتى لم يسك لنفسه حبة واحدة ^(٤) الدرجة الرابعة ^(٥) أن لا يتحقق انه حلال ولا يفرق بل يستقي ولكن يأخذ من سلطان أكثر ماله حلال وهكذا كان الخلفاء في زمان الصحابة رضي الله عنهم والتابعين بعد الخلفاء الراشدين ولم يكن أكثر ما لهم حراماً يدل عليه تعليل على رضي الله عنه حيث قال لما يأخذ من الحلال أكثر فهذا مما قد جوزه جماعة من العلماء تعويلاً على الا كثر ونحن انما توغنا فيه في حق أجداد الناس ومال السلطان أشبه بالخروج من الحصر فلا يبعث أن يؤدي اجتهاد مجتهد الى جواز أخذه ما لم يعلم انه حرام اعتقاداً على الغالب وانما منعنا اذا كان الاكثر حراماً فاذا فهمت هذه الدرجات تحققت ان ادرات الظلمة في زماننا لا تجري مجرى ذلك وانها تفرق من وجهين قاطعين * أحدهما ان أموال السلاطين في عصرنا حرام كلها وأكثرها كيف لا والحلال هو الصدقات التي والعتقة ولوجودها وليس يدخل منها شيء في يد السلطان ولم يبق الا الجزية واثمها تؤخذ بانواع من الظلم لا يحل أخذها به فانه يحارزون حدود الشرع في المأخوذ والمأخوذ منه والوفاء به بالشرط ثم اذا نسبت ذلك الى ما يناسب اليهم من انخراج الضروب على المسلمين ومن المصادر والرشا وصوف الظلم لم يبلغ عشر معشار غيره * والوجه الثاني ان الظلمة في العصر الاول قرب عهدهم زمان الخلفاء الراشدين كانوا مستعشرين من ظلمهم ومتشوقين الى استالة قلوب الصحابة والتابعين وصر يمين على قبولهم عطاياهم وجوارهم وكانوا يبهشون اليهم من غير سؤال واذلال بل كانوا يتقبلون المنة بقبولهم فيقرحون به كانوا يأخذون منهم ويفرقون ولا يطيعون السلاطين في أغراضهم ولا يقشون مجالسهم ولا يكترون جمعهم ولا يجوبون بقاءهم بل يدعون عليهم متفق عليه من حديث عقبة بن عامر ^(٦) حديث لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول مسلم من حديث ابن عمر

منسبه مراتب
ويتشوش بحافظ
والسلام يتقدمه
استئناس بدخوله
واستغاله بفصل
القدم والوضوء
وصلاة ركعتين
في تأهب للجعله
كأشياء لهم بعد
مساوقة الاستئناس
وقد قال الله تعالى
حتى تستأنسوا
واستئناس كل قوم
على ما يليق
بحالهم ومنها انه
لم يدخل على غير
بيته ولا هو
بغرب منهم بل
هم اخوانه والألفة
بالنسبة المعنوية
الجامعة لهم في
طريق واحد
والمنزل منزله
والموضع موضعه
فيدرى البركة في
استفتاح المنزل
بمعاملة الله قبل
معاملة الخلق وكما
يمجد علمه في
ترك السلام
ينبغي لهم أن
لا ينكروا على
من يدخل
ويبتدىء السلام
فكما ان من
ترك السلام له

ويطلقون اللسان فهم وينكرون النكرات منهم عليهم فما كان يحذر أن يصيدوا من دينهم بقدر ما أصابوا من دينهم ولم يكن بأخسهم بأفقرهم لأن فلا تسمع نفوس السلاطين بطلية الألبان طمعوا في استغناءهم والتكثر بهم والاستعانة بهم على أغراضهم والتجمل بغشيان مجالسهم وتكليفهم المواظبة على الدعاء والثناء والتركية والاطراف في حضورهم ومعيتهم فلو لم يذل الآخذ نفسه بالسؤال أولاً ولا تردد في الخدمة ثانياً ولا بناء الدعاء ثالثاً وبالساعدة على أغراضه عند الاستعانة رابعاً بتكثير جمعه في مجلسه وموكبه خامساً وبإظهار الحب والمواظبة والناصرته على أعدائه سادساً بالاستعانة بطلية طمعه ومقايحه ومساوى أعماله سابعاً بنعم عليه بدرهم واحد ولو كان في فضل الشافي رحمه الله مثلاً فلا يجوز أن يؤخذ منهم في هذا الزمان ما يعجز الله حلالاً لافضائه إلى هذه المعاني فكيف ما يعجز أنحرام أو يشك فيه فمن استعز على أموالهم وشبه نفسه بالصحابة والتابعين فقد قاس الملائكة بالحدادين ففي أخذ الأموال منهم حاجة إلى مخالطهم ومراعاتهم وخدمة عمالهم واحتمال الذل منهم والثناء عليهم والتردد إلى أبوابهم وكل ذلك معصية على ماسنيين في الباب الذي يلي هذا فإذا قنيتين بمقدّم داخل أموالهم وما يحل منها وما لا يحل فلو تصور أن يأخذ الإنسان منها ما يحل بقدر استغناقه وهو جالس في بيته يساق إليه ذلك لا يحتاج فيه إلى تفقد عامل وخدمته ولا إلى الشاء عليهم وتكليفهم ولا إلى مساعدتهم فلا يحرم الأخذ ولكن يكره لمن سئبه عليها في الباب الذي يلي هذا

في النظر الثاني من هذا الباب في قدر المال أو خصوصه الآخذ

ولنفرض المال من أموال الصالح كار بعتاً أو خاس التي عوالموارث فان معاداة بمقابلة مستعقبة ان كان من وقف أو صدقة أو خسر غنية وما كان من ملك السلطان بمأخذه أو اشتراءه فله أن يعطي ما شاء وانما النظر في الأموال الضائعة ومال الصالح فلا يجوز صرفه إلا إلى من فيه مصلحة عامة أو هو محتاج إليه عاجز عن الكسب فاما الغني الذي لا مصلحة فيه فلا يجوز صرف مال بيت المال إليه هذا هو الصحيح وإن كان العلماء قد اختلفوا فيه وفي كلام عمر رضي الله عنه ما يدل على أن لكل مسلم حق في مال بيت المال لكونه مسلماً مكترحاً الإسلام ولكنه مع هذا ما كان يقسم المال على المسلمين كافة بل على مخصوصين بصفات فإذا ثبت هذا فنسأل من يتولى أمرنا فيقوم بتعدي مصلحته إلى المسلمين ولو اشتغل بالكسب لتعطّل عليه ما هو فيه فله في بيت المال حق الكفاية ويدخل فيه العلماء كلهم أعي العلوم التي تتعلق بمصالح الدين من علم الفقه والحديث والتفسير والقراء حتى يدخل فيه المعلمون والمؤذنون وطلبة هذه العلوم أيضاً يدخلون فيه فانهم ان لم يكفوا لم يتمكنوا من الطلب ويدخل فيه العمال وهم الذين تربط مصالح الدنيا بأعمالهم وهم الاجناد المرتزقة الذين يحرسون المملكة بالسيف عن أهل العداوة وأهل البغي وأعداء الإسلام ويدخل فيه الكتاب والحساب والركلاء وكل من يحتاج إليه في ترتيب ديوان الخراج أعني العمال على الأموال الحلال لا على الحرام فان هذا المال الصالح والمصاحبة أمّا أن تتعلق بالدين أو بالدنيا فبالعلماء حراسة الدين والاجناد حراسة الدنيا والدين والملك أو أمان فلا يستغنى أحد هما عن الآخر والطبيب وان كان لا يرتبط بعلمه أمر ديني ولكن يرتبط به صحة الجسد والدين يتبعه فيجوز أن يكون له ولين يجري مجراه في العلوم المحتاج إليها مصلحة الابدان أو مصلحة البلاد اذ رامن هذه الأموال ليتفرغوا لمعالجة المسلمين أعني من يعالج منهم بغير أجر وليس يشترط في هؤلاء الحاجة بل يجوز أن يعطوا مع الغنى فان الخلفاء الراشدين كانوا يعطون المهاجرين والانصار ولم يعرفوا بالحاجة وليس بتقدير أيضاً عند ادبار هو إلى اجتهد الامام وله أن يوسع ويغني وله أن يقتصر على الكفاية على ما يقتضيه الحال بوسع المال فقد أخذ الحسن عليه السلام من معاوية في دفعة واحدة أربعة آلاف درهم وقد كان عمر رضي الله عنه يعطي لجامعة اثني عشر ألف درهم نفقة في السنة وأثبتت عائشة رضي الله عنها في هذه الجريدة لجامعة عشرة آلاف ولجامعة ستة آلاف وهكذا هذا المال هو لافقوز عليهم حتى لا يبق منه شيء فان خص

بنيته فآذي سلم له أيضاً بنية ولتقوم آداب ورد بها الشرع ومنها آداب استعجبت بها شيوخهم فباوربه الشرع ماذا كرام من شد الوسط والعجا

الله عليه وسلم
قال إذا انتعلتم
فابدؤا باليمين
وإذا خلعتكم
فابدؤا بالبسر
أو اخلعها جميعا
أو اخلعها جميعا
(روى) جابر
رضي الله عنه أن
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
كان يخلع البسر
قبل اليمنى ويسر
اليمنى قبل اليسرى
وبسط السجادة
وردت به الستة
وقد ذكرناه
وكون أحدهم
لا يشهد على
سجادة الآخر
مشروع ومسنون
وقد ورد في
حديث طويل
لا يؤم الرجل
الرجل في سلطانه
ولا في أهله ولا
يجلس على تكبته
الأبانه وإذا سلم
على الإخوان
يعانقهم ويعانقونه
فقد روى جابر
ابن عبد الله قال
لما قدم جعفر
من أرض الحبشة
عاقه النبي صلى
الله عليه وسلم

واحد منهم مال كثير فلا بأس وكذلك السلطان أن يخص من هذا المال ذوى الخصائص بالخلع والجوائز
فقد كان يفعل ذلك في المصلح ولكن ينبغي أن يلتفت فيه إلى المصاحبة ومهما خص عالم أو شجاع بصلية كان فيه
بعث للناس وتحريض على الاشتغال والتشبه به فيه فائدة الخلع والصلات وضروب التخصيصات وكل ذلك
منوط باجتهاد السلطان وانما النظر في السلطين الظلمة في شيئين * أحدهما أن السلطان الظالم عليه أن
يكف عن ولايته وهو أمام عز وواجب العزل فكيف يجوز أن يأخذ من يده وهو على التحقيق ليس بسلطان
والثاني أن ليس يعمم بالجميع المستحقين فكيف يجوز للأحاد أن يأخذوا أو فيجوز لهم الأخذ بقدر حصصهم
أم لا يجوز أصلا أم يجوز أن يأخذ كل واحد ما أعطى * أما الأول فالذي نراه أنه لا يمنع أخذ الحق لان السلطان
الظالم الجاهل مهما ساعدته الشوكه وعسر خلعه وكان في الاستبداد به فتنه نائرة لا تطاق وجب تركه ووجب
الطاعة له كما يجب طاعة الامراء اذ قد ورد في الامر بطاعة الامراء (١) والمنع من سلب اليد (٢) بمساعدتهم وأمر
وزوجا فالذي نراه أن الخلافة متعقبة للتركفل بها من بني العباس رضي الله عنه وأن الولاية نافذة للسلطين في
أقطار البلاد بالمبايعين الخليفة وقدر كافي كالب المستظهرى المستنبط من كتاب كشف الامرار وهتك
الاستار تأليف القاضي أبي الطيب الردي على أصناف الروافض من الباطنية ما يشرى إلى وجه المصاحبة فيه والقول
الوجيز أن تراعى الصفات والشروط في السلطين تشوفا إلى ما يصلح ولو ضنا بطلان الولايات الآن لبطلت
المصارح وأسا فكيف فوت رأس المال في طلب الرمح بل الولاية الآن لا تتبع الا الشوكه في بايعه صاحب الشوكه فهو
الخليفة ومن استبد بالشوكه وهو مطيع للخليفة في أصل الخطبة والسكك فهو سلطان نافذ الحكم والقضاء في
أقطار الارض ولاية نافذة الاحكام وتحقيق هذا قد ذكرناه في أحكام الامامة من كتاب الاقتصاد في الاعتقاد
فلما نطاول الآن به * وأما الاشكال الآخر وهو أن السلطان اذ لم يعمم البطاء كل مستحق فهل يجوز
لواحد أن يأخذ منه فهذا ما اختلف العلماء فيه على أربع مراتب فبالأول بعضهم وقال كل ما يأخذ فلهمايون
كلهم فيه شركا ولا يدري أن حصته من ذلك أو حصة فليترك الشكل وقال قوم له أن يأخذ بقدر قوت يومه فقط فان
هذا القدر يستحقه حاجته على المسلمين وقال قوم له قوت سنة فان أخذ الكفاية كان يوم عسر وهو ذوق
في هذا المال فكيف يتركه وقال قوم انه يأخذ ما يعطى والمطلوب هو الباقي وهذا القياس لان المال ليس
مشتركا بين المسلمين كالنفقة بين العائمين ولا كالميراث بين الورثة لان ذلك صار ملكا لهم وهذا هو الذي يتفق قسمة
حتى مات هؤلاء لم يحب التوزيع على ورثتهم بحكم الميراث بل هذا الحق غير متعين وانما يتعين بالقض بل هو
كالصدقات ومهما أعطى الفقراء حصصهم من الصدقات وقع ذلك ملكا لهم ولم يتبع بظلم المالك بقية الاصناف
يجمع حقهم هذا اذ لم يصرف اليه كل المال بل صرف اليه من المال ما صرف اليه بطريق الايثار والتفضل
مع نعم الآخر بن جلاله أن يأخذ والتفضل جائز في البطاء * سوى أبو بكر رضي الله عنه فراجع عمر
رضي الله عنه فقال انما فضلهم عند الله وانما الدنيا بلاغ وفضل عمر رضي الله عنه في زمانه فأعطى عائشة اثني
عشر ألفا وز بنب عشرة آلاف وجو برية ستة آلاف وكذا صفية وأقطع عمر لعلى خاصة رضي الله عنهما وأقطع
عثمان أيضا من السواد خمس جئات وآثر عثمان عليا رضي الله عنهما فقبل ذلك منه ولم ينكر وكل ذلك جائز

(١) حديث الامر بطاعة الامراء البضارى من حديث انس اسمعوا وأطيعوا وان استعمل عليكم
عبدى جيشي كان رأسه زبيبة وسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه في منشطك ومكرهك الحديث
وله من حديث أبي ذر وأصاني النبي صلى الله عليه وسلم ان أسمع وأطيع ولولع بجمع الاطراف (٢) حديث
المنع من سلب اليد عن مساعدتهم الشيطان من حديث ابن عباس ليس أحد يفارق الجماعة شبرا فموت الامات
ميتة جاهلية وسلم من حديث أبي هريرة من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فامات ميتة جاهلية وله من حديث
ابن عمر من خلعت يدا من طاعة لبي لله يوم القيامة ولا حجة له

المصاحفة (وروى)

أنس بن مالك

قال قيل يارسل

الله الرجل يلقى

صديقه وأخاه

ينحني له قال لا

قيل يلزمه ويقبله

قال لا فيل

فصاحه قال نعم

و يستحب

للفقراء القمين

في الرباط أن

يتلقوا الفقراء

بالترتيب (وروى)

عكرمة قال قال

رسول الله صلى

الله عليه وسلم

يوم حشتم مرجاً

بالراكب المهاجر

مرتين وإن

قاموا إليه فلا

بأس وهو مسنون

(روى) عنه

عليه السلام أنه

قام جعفر يوم

قدومه *

ويستحب

للتخادم أن يقدم

له الطعام (وروى)

لقيط بن صبرة

قال وفدنا على

رسول الله صلى

الله عليه وسلم

فلم نصادفه في

منازلته وصادفنا

عائشة رضي الله

فأنه في محل الاجتهاد وهو من المجتهدات التي أقول فيها أن كل مجتهد مصيب وهي كل مسألة لا نص على عنها ولا على مسألة تقرب منها فتكون في معناها قياس جلي كنهذه المسألة ومسألة حد الشرب فأنهم جلدوا أربعين ومائتين والكل سنة وحق وأن كل واحد من أبي بكر وعمر رضي الله عنهما مصيب باتفاق الصحابة رضي الله عنهم إذ الفضول ما ردى في زمان عمر شيئاً إلى الفاضل عما قد كان أخذ في زمان أبي بكر ولا الفاضل امتنع من قبول الفضل في زمان عمر واشترك في ذلك كل الصحابة واعتقدوا أن كل واحد من الرايين حق فلو أخذنا هذا الجنس دستور الاختلافات التي يوجب فيها كل مجتهد فاما كل مسألة شذعن مجتهد فيها نص أو قياس جلي بغفلة أو سوء رأى وكان في القوة بحيث ينقض بحكم المجتهد فلا نقول فيها أن كل واحد مصيب بل المصيب من أسباب النص وأما معنى النص وقد تحصل من مجموع هذا أن من وجد من أهل الخصوص الموصوفين بصفة تتعاقب مهام صالح الدين والأدب وأخذ من السلطان خلعة أو أدار راعى الترك أو أجز به ليرصق فاسقاً بمجرد أخذه وأما ما يقتضي بخدمته لهم ومعاوته إياهم ودخوله عليهم ونائنه واطرائه لهم إلى غير ذلك من لوازم لا يسلم المال غالباً إلا بها كسبنيته

باب السادس فيما يحل من مخالطة السلاطين الظلمة وبمحرم وحكم

غشيان مجالسهم والدخول عليهم والاكرام لهم *

اعلم أن لك مع الامراء والعمال الظلمة ثلاثة أحوال الحالة الاولى وهي شرها أن تدخل عليهم والثانية وهي دونها أن يدخلكوا عليك والثالثة وهي الاسلم أن تعتزل عنهم فلا تراهم ولا يرونك * أما الحالة الاولى * وهي الدخول عليهم فهو موموم جدي في الشرع وفيه تعاقبات وتشديدات تواردت بها الاخبار والآثار فنقلها لتعرف ذم الشرع له ثم تعرض لما يحرم منه وما يباح وما يكره على ما يقتضيه الفتوى في ظاهر العلم * أما الاخبار * فانه ما وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم الامراء الظلمة قال (١) فمن نابذهم بجأوم من اعترضهم سلم أو كاد أن يسلم ومن وقع معهم في دنباهم فهو منهم وذلك لان من اعترضهم سلم من انهم ولم يكن ليسلم من عذاب بعهم معهم أنزلهم ترك المناذبة والمنازعة وقال صلى الله عليه وسلم (٢) سيكون من بعدى امرأ يكذبون ويظلمون فمن صدقهم يكذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس مني وليست منه ولم ير دعلى الخوض وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه قال صلى الله عليه وسلم (٣) لم يفض القراء الى الله تعالى الذين يزورون الامراء وفي الخبر خير الامراء الذين يأتون العلماء والذين يأتون الامراء وفي الخبر (٤) العلماء أمناء الرسل على عباد الله ما لم يخالفوا السلطان فاذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسل فاحترهم واعتزلهم رواه أنس رضي الله عنه * وأما الآثار * فقد قال حذيفة إياكم ومواقب الفتن قيل وما هي قال أبواب الامر ايدخل أحدكم على الأمير فيصدقه بالكذب ويقول ما ليس فيه وقال أبو ذر لسامة بإسامة لا تقفن أبواب السلاطين فانك لا تصيب من دنباهم شيئاً إلا صابوا من دينك أفضل منه وقال سفيان في جهنم وإذا ليسكنه الاقرء الزوارون للملوك وقال الاوزاعي ما من شيء أبغض الى الله من عالم يزور عالماً وقال سمون ما أسمع بالعلم أن يؤتى الى مجلسه فلا يوجد فيسأل عنه فيقال عند الأمير وكنت

باب السادس فيما يحل من مخالطة السلاطين *

(١) حديث فمن نابذهم بجأوم من اعترضهم سلم أو كاد يسلم ومن وقع معهم في دنباهم فهو منهم الطبراني من حديث ابن عباس بسند ضعيف وقال ومن خالفهم هلك (٢) حديث سيكون من بعدى امرأ يكذبون ويظلمون ومن صدقهم يكذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس مني وليست منه ولم ير دعلى الخوض والنسائي والترمذي وصححه والحاكم من حديث كعب بن عجرة (٣) حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتوا الامراء تقدم في العلم (٤) حديث أنس العلماء أمناء الرسل على عباد الله ما لم يخالفوا السلطان الحديث العقيلي في التعفاء في ترجمة حفص الابري وقال حديثه غير محفوظ تقدم في العلم

عنهما فأمرت بنا بالخريرة فصنعت لناواً ثياباً بضع فيه تمر والقناع الطيق فأكلنا ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صبت شيئاً قلنا نعم

لما قدم المدينة
نحسرت زورا
وكرهتهم لقدم
القادم بعس
العصر وجهه
من السنة منع
النبي صلى الله
عليه وسلم عن
طروق الليل
والصوفية بعد
العصر يستعدون
لاستقبال الليل
بالطهارة والانتكاب
على الأذكار
والاستغفار
(روى) جابر بن
عبد الله قال قال
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
إذا قدم أحدكم
من سفر فلا
يطرفن أهله لئلا
(زورى) كعب
ابن مالك أن
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
كان لا يقدم من
السفر إلا هرا
في الصبح
فيستحبون
القدوم في أول
النهار فإن فات
من أول النهار
فقد يتفق
توقي
ضعف بعضهم في
المشي وأغبر ذلك فيغير الفقير بقية النهار إلى العصر لا جهل التعويذ فاذا صار العصر

حتى امتنع عن رد جواهرهم في السلام والاعراض عنهم استحقار لهم وعند ذلك من محاسن التزبات فاما السكوت عن رد الجواب ففيه نظر لان ذلك واجب فلا ينبغي ان يسقط بالظلم فان ترك الداخل جميع ذلك واقصر على السلام فلا يخلو من الجلوس على بساطهم واذا كان أغلب أمواهم حراما فلا يجوز الجلوس على فرشهم هذا من حيث الفعل فاما السكوت فهو أنه يبرى في مجلسهم من الفرش الحرير أو في القصة والحرير الملبوس عليهم وعلى غلبتهم ما هو حرام وكل من رأى سبته وسكت عليها فهو شريك في تلك السبته بل يسمع من كلامهم ما هو خسر وكذب وشتم وايداء والسكوت على جميع ذلك حرام بل يراه من لابس الثياب الحرام أو كلب الطعام الحرام وجميع ما في أيديهم حرام والسكوت على ذلك غير جائز فيجب عليه الأمر بالعرف والنهي عن المنكر بلسانه ان لم يقدر بفعله فان قلت بأنه يخاف على نفسه فهو معذور في السكوت فهذا حق ولكنه مستثنى عن أن يعرض نفسه لارتكاب ما لا يباح الا بعذر فانه لو لم يدخل ولم يشاهد لم يتوجه عليه الخطاب بالحسبة حتى يسقط عنه بالعذر وعند هذا أقول من علم فسادا في موضع وعلم انه لا يقدر على نزالته فلا يجوز له أن يحضر ليحري ذلك

بين يديه وهو يشاهده ويسكت بل ينبغي أن يحترز عن مشاهدته * وأما القول فهو أن يدعو للظالم ويشتري عليه أو يصدقه فيما يقول من باطل يصريح قوله أو يبريك رأسه أو باستشار في وجهه أو يظهر له الحب والموالاة والاشتياء إلى لقائه والحرص على طول عمره وبقائه فانه في الغالب لا يقتصر على السلام بل يتكلم ولا يعدل كلامه هذه الأقسام * اما الدعا له فلا يحل الا ان يقول أصلحك الله أو وفقك الله لأخيرات أو طول الله عمرك في طاعته أو يهجرى هذا الهجرى فاما الدعا بالحراسة وطول البقاء واسباغ النعمة مع الخطاب بالموت وما في معناه فغير جائز قال صلى الله عليه وسلم ^(١) من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه فان جاز الدعا إلى التناء فيسند كرماليس فيه فيكون به كاذبا ومنافقا مكرما للظالم وهذه ثلاث معاص وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) ان الله ليغضب اذا مبدح الفاسق وفي خبر آخر ^(٣) من أكرم فاسقا فقد أعان على هدم الاسلام فان جاز ذلك إلى التصديق له فيما يقول والتركية والتناء على ما يعمل كان عاصيا بالتصديق وبالاعانة فان التزكية والتناء اعانة على المعصية وتحريك الرغبة فيه فكان التكذيب والمثمة والتقيص زجر عنه وتضعيف للدواعي والاعانة على المعصية معصية ولو بشر كتمه ولقد سئل سفيان رضي الله عنه عن ظالم أشرف على الهلاك في بر يهمل يسقي شربة ماء فقال لادعه حتى يموت فان ذلك اعانة له وقال غيره يسقي ان توب اليه نفسه ثم يعرض عنه فان جاز ذلك إلى اظهار الحب والشوق إلى لقائه وطول بقاءه فان كان كاذبا عصى معصية الكذب والنفاق وان كان صادقا عصى بحبه بقاء الظالم وحقه ان يبغضه في الله ويقتله فالبغض في الله واجب ومحب المعصية والراضي بها عاص ومن أحب ظالما فان أحب ظالما فهو عاص لمحبه وان أحب سبب آخر فهو عاص من حيث انه لم يبغضه وكان الواجب عليه ان يبغضه وان اجتمع في شخص خير وشر وجب أن يحب لأجل ذلك الخير ويبغض لأجل ذلك الشر وسيأتي في كتاب الاخوان المتحابين في التوجه إلى الجمع بين البغض والحب فان سلم من ذلك كله وهيبات فلا يسلم من فساد يتطرق إلى قايه فانه ينظر إلى توسعه في التعصير يزدري نعم الله عليه ويكون مقتحما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال ^(٤) ما يعسر للمهاجر من لاد خاوا على أهل الدنيا فانها مسخطة للرزق وهذا مع ما فيه من افتدائه غيره به في الدخول ومن تكثرت مساوئ الظلمة بنفسه وتعمجه اياهم ان كان ممن يتجمل به وكل ذلك امامكم وهات ومحظورات

(١) حديث من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه تقدم (٢) حديث ان الله يغضب اذا مدح الفاسق تقدم (٣) حديث من أكرم فاسقا فقد أعان على هدم الاسلام تقدم ايضا (٤) حديث ما يعسر للمهاجر من لاد خاوا على أهل الدنيا فانها مسخطة للرزق للحاكم من حديث عبد الله بن الشيخين اقلوا الدخول على الأغنياء فانه أجدر أن لا تزددوا نعم الله عز وجل وقال جميع الاسناد

يؤخر للقوم إلى
الغدا ليكون
عاما بالسنة
للقوم ضحوة
وأيا فيه معنى
آخر وهو ان
الصلاة بعد
العصر مكرهه
ومن الادب
أن يصلي القادم
ركعتين فلذلك
يكرهون
القدم بعد صلاة
العصر وقد
يكون من
الفرقاء القادمين
من يكون قليل
الدرابة بدخول
الرباط ويسأله
دعشة فن
السنة التقرب
إليه والتودد
وطلاقة إلى جهة
حتى ينسبط
وتذهب عنه
الدهشة في ذلك
فضل كثير
(روى) أبو
رفاعة قال أنبت
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
وهو يخاطب
فقلت يا رسول
الله رجل غريب
جاء يسأل عن
دينه لأبدرى

مادينه قال فأقبل النبي صلى الله عليه وسلم على وترك خطبته ثم أتى بكرسى فقامه من حديث فقعه رسول الله ثم جعل يعلمني بمعامله الله ثم أتى

فقد ر بعض
الربط ويحل
بشي من مراسم
المستوصفة فينهر
ويخرج وهذا
خطأ كبير فقد
يكون خاق من
الصالحين والاولياء
لا يعرفون هذا
الترسم الظاهر
ويقصدون
الرباط بنية
صاحبة فاذا
استقبلوا
بالمكروه غشي
أن تنشوش
بواطنهم من
الاذى ويدخل
على الشكر عليه
ضررى دينه
ودنيه فليعذر
ذلك وينظر الى
أخلاق النبي
صلى الله عليه
وسلم وما كان
يعتده مع الخلق
من المداواة
والرفق وقد صح
أن اعرابيا
دخل المسجد
وبال فأمز النبي
عليه السلام
حتى أتى بذنوب
فصب على ذلك
ولم ينهر الاعرابي
بل رفق به وعرفه

(١) دعى سعيد بن المسيب الى البيعة للوليد وسليان ابني عبد الملك من ران فقال لا أباع اثنين ما اختلف الليل والنهار فان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيعتين فقال ادخل من الباب واخرج من الباب الآخر فقال لولائه لا يتدنى بي أحد من الناس بخذلماة وألبس المسوح ولا يجوز الدخول عليهم الا بغير من أحد ههنا يكون من جهتهم أمر الزام لأمر الكرام وعلم انه لو امتنع أذى وأفسد عليهم طاعة الراعية واضطرب عليهم أمر السياسة فيجب عليه الاجابة لطاعة لهم بل مراعاة مصلحة الخلق حتى لا تضطرب الولاية * والثاني أن يدخل عليهم في دفع ظلم عن مسلم سواء أوعن نفسه اما بطريق الحسبة أو بطريق التظلم فذلك رخصة بشرط أن لا يكذب ولا يثنى ولا يدع نصيحة بتوقع لما يقبل ولا يفقد احكام الدخول * الحالة الثانية أن يدخل عليك السلطان الظالم زائر الجواب السلام لا بد منه وأما القيام والاكرام له فلا يحرم مقابلته على اكرامه فانه باكرام العلم والدين مستحق للاجناد كما أنه بالظلم مستحق للاباعد فالأكرام بالاجواب والسلام ولكن الاول أن لا يقوم ان كان معه في خلوة ليظهر له بذلك عز الدين وحقارة الظلم ويظهر به غضبه للدين واعراضه عن أعرض عن الله فأعرض الله تعالى عنه وان كان الداخل عليه في جوع فراعاة حشمة أو باب الولايات فيما بين الرعاياهم فلا بأس بالقيام على هذه النية وان علم ان ذلك لا يورث فسادا في الرعية ولا يباله أذى من غضبه فترك الاكرام القيام أولى ثم يجب عليه بعد ان وقع اللقاء أن ينصحه فان كان يقارف ما لا يعرف نحر به وهو يتوقع أن يتركه اذا عرف فليعرفه فذلك واجب وأما ذكر نحر بما يعلم نحر به من السرف والظلم فلا فائدة فيه بل عليه ان يخوفه فيما تركه من المعاصي مهمالين أن التخويف يؤثر فيه وعليه ان يرشده الى طريق المصلحة ان كان يعرف طريقا على وفق الشرع بحيث يحصل به اغراض الظالمين غير معصية ليهده بذلك عن الوصول الى غرضه بالظلم فاذا يجب عليه التعريف في محل جهله والتخويف فيما هو مستجير عليه والارشاد الى ما هو غافل عنه مما يغنيه عن الظلم فهذه ثلاثة أمور تزاممها اذا توقع للسلام فيه أمرا وذلك ايضا لازم على كل من اتفق له دخول على السلطان بعذر أو بغير عذر وعن محمد بن صالح قال كنت عند جادين سلمة واذ للس في البيت الاحصير وهو جالس عليه ومصحف يقرأ فيه وجوابه علمه ومظهره يتوضأ منها فينأى عانده اذ دق الباب فاذا هو محمد بن سليمان فاذن له فدخل وجلس بين يديه ثم قال له مالي اذ ارأيتك امتلا تملكك رعبا قال جلاله قال عليه السلام (٢) ان العالم اذا أراد بعلمه وجه الله هابه كل شيء وان أراد أن يكذب به الكون زهاب من كل شيء ثم عرض عليه أر بعين ألف درهم وقال أدخلها وتستعين بها قال ارددها على من ظلمته بها قال والله ما أعطيتك الا ما مررت به قال لاجابة لي بها قال فتأخذ منها فتقسمها قال لمي ان عدلت في قسمتها خاف أن يقول بعض من لم يروق منها انه لم يعدل في قسمتها فيأثم فازواجهني * الحالة الثالثة أن يعتزلهم فلا يراهم ولا يرونه وهو الواجب اذا سلامة الالفة عليه أن يعتقد بعضهم على ظاهريهم ولا يحب بقاءهم ولا يثنى عليهم ولا يستعير عن أحوالهم ولا يتقرب الى المتصليين بهم ولا يتأسف على ما يغوث بسبب مغارتهم وذلك اذا خطر بباله أمرهم وهادن عقل عنهم فهو الاحسن واذا خطر بباله تنعمهم فلينكر مقالته حاتم الاصم انما بين وبين الملوكة يوم واحد فاما أس فلا يجيدون لذته واتى واباهم في غسله على وجل واتاهو اليوم وماعسى أن يكون في اليوم ومقاله أبو الرداء اذ قال أهل الاموال يا كلون ونا كل ويشربون ونشرب ويلبسون ونلبس ولهم فضول أموال ينظرون اليها ولا ينظرون اليها

(١) حديث دعى ابن المسيب الى البيعة للوليد وسليان ابني عبد الملك فقال لا أباع اثنين ما اختلف الليل والنهار فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيعتين أبو نعيم في الحلية باسناد صحيح من رواية يحيى بن سعيد (٢) حديث جادين سلمة مرفوعان العالم اذا أراد بعلمه وجه الله هابه كل شيء واذا أراد أن يكذب به الكون زهاب من كل شيء غدا معضل يروى أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من حديث واظن الأسمع من خاف الله خوف الله منه كل شيء ومن لم يخف الله خوف الله من كل شيء والعقيل في الضعفاء نحو من حديث أبي هريرة روى كلاهما منكر

وجه بعلم أن يقدم له طعام ويحسن له الكلام فهذا الذى يليق بسكان الرباط وما يعتمد به الفقراء من تمييز القادم خلق حسن ومعاملة صالحة وردته السنة روى عمر رضى الله عنه قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وغلام حبشى يغمز ظهره فقلت يا رسول الله ما شأنك فقال ان الناقة اقتصمت في فقد يحسن الرضا بذلك من يغمز في وقت تعب وقدمه من السفر فأما من يتخذ ذلك عادة ويحب التمييز ويستجلب به النور ويسكنه حتى لا يشوه فلا يليق بحال الفقراء وان كان في الشرع جائزا وكان بعض الفقهاء اذا

معهم اليها وعلمهم حسابها ونحن منهاراء وكل من أجاط عاصه بنظم ظالم معصية عاصه فينبغي أن يحط ذلك من درجته في قلبه فهذا واجب عليه لان من صدر منه ما يكره نقص ذلك من رتبته في القلب لا لمحالة المعصية بنبى أن تتركه فانه اما أن يغفل عنها أو يرضى بها أو يكره ولا غفلة مع العلم ولا وجه للرضا فلا بد من الكراهة فليكن جنايته كل أحد على حق الله كجنايته على حقه * فان قلت الكراهة لا تدخل تحت الاختيار فكيف يجب قتلنايس كذلك فان الحب يكره بضرورة الطبع ما هو مكره عند محبو به ومخالفة فان لا يكره معصية الله لا يحب الله ولا يحب الله من لا يعرفه والمعرفه فواجبة والمحبة لله واجبة واذا أحببه كرهه وأحبها أحببه وسيأتى تحقيق ذلك في كتاب المحبة والرضا * فان قلت فقد كان لعاصه السلف يدخلون على السلاطين * فأقول نعم تعلم السؤل منهم ثم ادخل كما حكى أن هشام بن عبد الملك قدم حاجا الى مكة فلما دخلها قال اتوني رجل من الصحابة فقبل يامير المؤمنين فدنوا فاقول فقال من التابعين فأنى بطاوس الجاهلي فلما دخل عليه خلع عليه بحاشية بساطه ولم يسلم عليه باصرة المؤمنين ولكن قال السلام عليك يا هشام ولم يكنه وجلس بإزائه وقال كيف أنت يا هشام فغضب هشام غضبا شديدا حتى تم بقله فقبل له أنت في حرم الله وحرم رسوله ولا يمكن ذلك فقال له ياطاوس ما الذى جعلك على ما صنعت قال وما الذى صنعت فأزاد غضبا غيظا قال خلعت نعليك بحاشية بساطي ولم تقبل بدى ولم تسلم على باصرة المؤمنين ولم تكننى وجلست بإزائى بغير اذنى وقلت كيف أنت يا هشام قال أما ما فعلت من خلع نعلي بحاشية بساطك فأنى أعلمهما بين بدى رب العزة كل يوم خمس مرات ولا يعاقبنى ولا يغضب على وأما قولك لم تقبل بدى فأنى سمعت أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه يقول لا يحل لرجل أن يقبل بدى أحد الا امرأته من شهوة أو ولده من رجة وأما قولك لم تسلم على باصرة المؤمنين فليس كل الناس راضين بامرئ فكبرهت أن أكنذب وأما قولك لم تكننى فان الله تعالى سعى أنبياءه وأولياؤه فقال يا داود يا يحيى يا عيسى وكفى أعداءه فقال ثبت يد أبى طيب وأما قولك جلست بإزائى فأنى سمعت أمير المؤمنين عليا رضى الله عنه يقول اذا أردت أن تنظر الى الرجل من أهل النار فاظر الى رجل جالس وحوله قوم فقال له هشام عظمى فقال سمعت من أمير المؤمنين على رضى الله عنه يقول ان فى جهنم حيات كالقنابل وعقارب كالبغال تلدغ كل أمير لا يعدل فى رعيته ثم قام وهرب وعن سفیان الثوري رضى الله عنه قال أدخلت على أبى جعفر المنصور بمعى فقال لي ارفع الينا حاجتك فقلت له انى الله فقد ملأت الارض ظلاما وجوراً قال فطأ طأ رأسه ثم رفعه فقال ارفع الينا حاجتك فقلت انما أتلت هذه المثلة بسببوف المهاجرين والانصار وأبناءهم يموتون جوعا فائق الله وأوصل اليهم حقوقهم فطأ طأ رأسه ثم رفع فقال ارفع الينا حاجتك فقلت حج عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال لخازنه كم أنفقت قال بضعة عشر درهما وأرى ههنا أموالا لا تطيق الجبال حملها وخرج فهاكذا كانوا يدخلون على السلاطين لئلا يزمو أو كانوا يفررون بأرواحهم لاجل انتقام الله من ظلمهم ودخل ابن أبى شميكة على عبد الملك بن مروان فقال له تكلم فقال ان الناس لا ينجون فى القيامة من غصصها ومرارها ولا يعاينها الردى فيها الا من أراضى الله بسخط نفسه فبكى عبد الملك وقال لاجل هذه الحكمة مثالا لنصب عيني ما عشت ولما استعمل عثمان بن عفان رضى الله عنه عبد الله بن عامر أناده أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعطاه عنده أو بذر وكان له صدقا فعاث به فقال أبوذر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) يقول ان الرجل اذاولى ولاية يتعبد الله عنه ودخل مالك بن دينار على أمير البصرة فقال يا أمير

(١) حديث أبى ذر ان الرجل اذاولى ولاية يتعبد الله عز وجل منه لم أقبل على أصل استرسل في الغمز واستماله واستبداه بحتم فبرى ذلك الاحتلام عقوبة أميرتسالة (١٧ - (احيا) - ثاني)

بعد قدومه أن لا يتسدى بالكلام دون أن يسئل ويستحب أن يمكث ثلاثة أيام لا يقصد زيارة ومشهدا أو غير ذلك مما هو مقصوده من المدينة حتى يذهب عنه وعشاء السفر ويعود بابطنه الى هيتته فمديكون بالسفر وعوارضه تغرباطنه وتكدر حتى يتجمع في لثلاثة ايام همته وينصلح بطنه ويستعد للقائه المشايخ والزيارات بتو ر الباطن فالت بطنه اذا كان منورا يستوفى حظه من الخير من كل شيخ وأخ زوره (وقد) كنت أسمع شيخنا يوصي اللاحباب يقول لا تكلموا أهل هذا الطريق الا في أصنى اوقاتكم وهذا فيه فائدة كبيرة

فقال له عمر هذا صوت رحته فكيف اذا سمعت صوت عذابه ثم نظر سليمان الى الناس فقال ما كثر الناس فقال عمر خصاؤك يا أمير المؤمنين فقال له سليمان ابتلاك الله بهم * وحكى أن سليمان بن عبد الملك قدم المدينة وهو يريد مكة فأرسل الى أبي حازم فدعاه فلما دخل عليه قال له سليمان يا أبا حازم ما لنا نكره الموت فقال لا نكره بتم آخرتك وعمر تمدنيا فكفركمهم أن نتقلوا من العمران الى الخراب فقال يا أبا حازم كيف القدوم على الله قال يا أمير المؤمنين أما الحسن فيك العائب يقدم على أهله وأماله السى فكلما بقي يقدم على مولا فيك سليمان وقال ليت شعري ما لي عند الله قال يا حازم اعرض نفسك على كتاب الله تعالى حيث قال ان الاربابي نعيم وان الفجار لفي عيجم قال سليمان فأين رحمة الله قال قريب من المحسنين ثم قال سليمان يا أبا حازم أى عباد الله أكرم قال أهل البر والتقوى قال فأى الأعمال أفضل قال أداء الفرائض مع اجتناب المحارم قال فأى الكلام أسمع قال قول الحق عند من تخاف وترجو قال فأى المؤمنين أكرس قال الرجل عمل بطاعة الله ودعا الناس اليها قال فأى المؤمنين أكرس قال رجل خطا في هوى أخيه وهو ظالم فباع آخرته بدينار غيره قال سليمان ما تقول فما نحن فيه قال أو تعفنى قال لا بدقائما نصيحة تلتهالى قال يا أمير المؤمنين ان أبأك قهروا الناس بالسيف وأخذوا هذا الملك عنوة من غير مشور من المسلمين ولا رضامهم حتى قتلوا منهم مقتلة عظيمة وقدر يحاولوا فوشعرت عما قالوا وما قبل لهم فقال للرجل من جاساته بشىء قلت قال يا حازم ان الله قد أخذ الميثاق على العلماء ليبيننه للناس ولا يكتمونه قال وكيف لنا أن نصلح هذا الفساد قال أن تأخذهم من حله فتضعه في حقه فقال سليمان ومن يقدر على ذلك فقال من يطلب الجنة وتخاف من النار فقال سليمان ادع الى فقال يا حازم اللهم ان كان سليمان وليك فيفسر مظير الدنيا والاخرة فان كان عدوك تغذبا صيته الى ماتحب ورضى فقال سليمان أوصنى فقال وأصيك وأجر عظم ربك وزجه أن يراك حيث نهاك أو يفقدك من حينه أمرك وقال عمر بن عبد العزيز لابي حازم عظمى فقال اضطلع ثم اجعل الموت عندنا أسك ثم انظر الى ماتحب أن يكون فيك تلك الساعة تغذبه الآن وما تكرهه أن يكون فيك تلك الساعة فدعه الآن فعلت تلك الساعة قريبة * ودخل اعرابي على سليمان بن عبد الملك فقال تكلم يا اعرابي فقال يا أمير المؤمنين انى مكلمك بكلام فاحقه له وان كرهته فان وراء مما تحب ان قبلته فقال يا اعرابي ان التجود بسعة الاحتمال على من لا تزوج نصحهم ولا تأمن غشه فكيف بمن تأمن غشه وزوج نصحهم فقال الاعرابي يا أمير المؤمنين انه قد تكلفك رجال أساؤا الاختيار لا نفسهم وابتاعوا دينهم بدينهم ورضاك بسخط رهم خافوك في الله تعالى ولم يخافوا الله فيك حرب الآخرة قسم الدنيا فلا تأمنهم على ما اتهمك الله تعالى عليه فانه لهم بألوا في الامانة تضيعوا في الامنة خسفا وعسفا وأت مسؤل عما اجتروا ولبسوا بمسؤلين عما اجتروحت فلانصلح دنياهم بفساد آخرتك فان أعظم الناس غنبا من باع آخرته بدينار غيره فقال له سليمان يا اعرابي أما لك فسلات لسانك وهو أقطع سيفيك قال أجل يا أمير المؤمنين ولكن لا عليك * وحكى أن أبا بكره دخل على معاوية فقال انق الله يا معاوية بأولئك في كل يوم يخرج عنك وفي كل ليلة تأتي عليك لاتراد من الدنيا الا بعدا ومن الآخرة الا قربا وعلى أثرك طالب لا تقوته وقد نصبك علما لا يجوز به فأسرع ما تباع العلم وأوشك ما يلحق بك الطالب انا وما نحن فينا زل وفي الذى نحن اليه صائرون باق ان خيرا خيروا ن شر افشرفهكذا كان دخول أهل العلم على السلاطين أعنى علماء الآخرة فاما علماء الدنيا فيدخولون ليتقربوا الى قلوبهم فيسألونهم على الرخص ويستنبطون لهم بدقائق الخيل طرق السعة فياوافقوا غراضهم وان تسكلموا بعيش ما ذكرناه في معرض الوعظ لم يكن قصدهم الاصلاح بل اكتساب الجاه والقبول عندهم وفي هذا غرور وان يغتر بهما الحق * أحد ههنا يظهر أن قصدي في الدخول عليهم اصلاحهم بالوعظ وربما لبسوا على أنفسهم بذلك وانما الباعطهم شهوة خفية للشهرة وتحصيل المعرفة عندهم وعلامة الصدق في طلب الاصلاح انه لو تولى ذلك الوعظ غيره من هو من أقرانه في العلم ووقع موقع القبول وظهر به أثر الاصلاح فينبغى أن يفرح به ويشكر الله تعالى على كفايته هذا اللهم كن

عليه وسلم إذا زار أحدكم أعاه فجلس عنده فلا يقوم حتى يستأذنه وإن نوى أن يقسم أيلما وفي وقته سعة ولنفسه إلى البطالة وترك العمل تشوف يطلب خدمة يقوم بها وإن كان دائم العمل به فكفى بالعبادة شغلا لأن الخدمة لاهل العبادات تقوم مقام العبادة ولا يخرج من الرباط إلا بأذن المتقدم فيه ولا يفعل شيئا دون أن يأخذ رأيه فيه فهذه جل أعمال يعقدها الصوفية وأرباب الرباط والله تعالى بفضله يزدهم توفيقا وتاديبا **باب** التاسع عشر في حال الصوفي للتسبب باختلاف أحوال الصوفية في الوقوف مع الأسباب والأعراض عن

وجب عليه أن يعالج مريضاً نفاقاً مع جماعته غير ماله يعظم به فرحه فإن كان يصادف في قلبه ترجيحاً للكلامه على كلام غيره فهو مغرور * الثاني أن يزعم أني أقصد الشفاعة لمسلم في دفع غلامه وهذا أيضاً مظنة الغرور ومعياري ما تقدم ذكره وإذا ظهر طريق الدخول عليهم فلترسم في الأحوال العارضة في مخالطة السلاطين ومباشرة أموالهم مسائل **مسئلة** إذا بعث اليك السلطان مالا لترقه على الفقراء فإن كان لملك معين فلا يحمل أخذه وإن لم يكن بل كان حكمه أنه يجب التصديق على المساكين كسابق ذلك أن تأخذه وتولي التفرقة ولا تعصى بأخذه ولكن من العلماء من امتنع عنه فعندهذا ينظر في الأولى فتقول الأولى أن تأخذه أن امت ثلاث غواش * الثالثة الأولى أن ينظر السلطان بسبب أخذك أن ماله طيب ولولا أنه طيب لما كنت بمد يدك إليه ولأنه خفي في ضنا فإن كان كذلك فلا تأخذه فإن ذلك محذور ولا يفي الخبير في مباشرتك التفرقة بما يحصل لك من الجراءة على كسب الحرام * الثالثة الثانية أن ينظر اليك غيرك من العلماء والأجبال فيعتقدون أنه حلال فيعتقدون بك في الأخذ يستدلون به على جوازهم لا يفرقون فهذا أعظم من الأولى فإن جاعة يستدلون بأخذ الشافعي رضي الله عنه على جواز الأخذ يفتنون عن تفرقه وأخذه على نية التفرقة فالتفتدي والتشبه به يبنين أن يحترز عن هذا غايته الاحتراز فإنه يكون فعله سبب خلل خلق كثير * وقد حكى وهب بن منبه أن رجلاً أتى به إلى ملك متبهم من الناس ليسكره على كل حلم الخنزير فلباً كل فقيد إلى به غنم وكراهه السيف فلم يأكل فقيل له في ذلك فقال ان الناس قد اعتقدوا أني طوبيت بأكل لحم الخنزير فإذا خرجت سلماً وقدأ كنت فلا يلهون ماذا كنت فيضلون ودخل وهب بن منبه وطاوس على محمد بن يوسف أخی الججاج وكان عاملاً وكان في غداة باردة في مجلس بارز فقال لعلهم ذلك الطليسان والقه على أني عبد الرحمن أي طاس وكان قد قد على كرمي فألقى عليه فززل بحرك كنفه حتى أتى الطليسان عنه فغضب محمد بن يوسف فقال وهب كنت غنيا عن أن تغضب له وأخبت الطليسان وتصدقت به قال نعم لولأن يقول من بعدى أنها أخذه طاس ولا يصنعه ما أضعب به إذن لفعلت * الثالثة الثالثة أن يتحرك قلبك إلى حبه لتغصمه بابك وإشارته لك بما أنفذه اليك فإن كان كذلك فلا تقبل فإن ذلك هو السهم القاتل والء الدفين أعني ما يحب الظلمة اليك فإن من أحببت له بدأن محصر عليه وتدهن فيه قالت عائشة رضي الله عنها جبلت النفوس على حب من أحسن إليها وقال عليه السلام (١) اللهم لا تجعل لفاجر عندي بدافحه قلبي بين منى الله عليه وسلم إن القلب لا يكاد يمتنع من ذلك وروى ابن بعض الامراء أرسل إلى مالك بن دينار بعشرة آلاف درهم فأخرجها كلها فأتاه محمد بن واسع فقال ما صنعت بما عطاك هذا المحروق قال سئل أحمى فقالوا أخرجه كله فقال أنشدك الله قلبك أشد حباله الأم قبل أن أرسل اليك قال لأب إلا أن قال إنما كنت أخاف هذا لو قد صدق قلته إذا أحببته أحب بقاءه وكرهت كيبته وموته وأحب اتساع ولايته وكرهت قتاله وكل ذلك حب لأسباب الظلم وهو ممنوم قال ساسان وابن مسعود رضي الله عنهما من رضي بأسروا غاب عنه كان كمن شهده قال تعالى ولا تزكوا إلى الذين ظلموا فقل لا أرضوا بما عملهم فإن كنت في القوة بحيث لا تزداد حبالهم بذلك فلا بأس بالأخذ * وقد حكى عن بعض عباد البصرة أنه كان يأخذ أموالاً ويرفها فقيل له لا تخاف أن تتهم فقالوا أخرجه لبيدي وأدخلني الجنة ثم عصي ربه ما حبه قلبي لانت الذي سخره لا أخذ بيدي هو الذي أغضبه لأجله شكر الله على تسخيره إياه وهذا اثنين أن أخذ المال الآن منهم وإن كان ذلك المال بعينه من وجه حلال محذور وممنوم لأنه لا ينفك عن هذه العوائل **مسئلة** ان قال قائل إذا جازأ أخمأله وترفقه فهل يجوز أن يسرق ماله أو يخفي وديعته وتسكر وتفرق على الناس فتقول ذلك غير جائز

(١) حديث اللهم لا تجعل لفاجر عندي بدافحه قلبي إن مردويه في التفسير من رواية كثيرين عطية عن رجل لم يسم ررواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث معاذ أو بموسى المدني في كتاب تصحيح العبر والأبواب من طريق أهل البيت مرسلاً وأسانيده كلها ضعيفة

الأسباب فنه من كان على الفتوح لا يركن إلى معام ولا ينسب بكسب ولا سؤال ومنهم من كان يكتسب ومنهم من كان يسأل في وقت فاته

الذي يدخل فيه
من سبب أترك
سبب فلا ينبغي
للفقير أن يسأل
مهما أمكن فقد
حث النبي عليه
السلام على ترك
السؤال والترغيب
والترهيب . فاما
الترغيب فأروى
ثوبان قال قال
رسول الله صلى
الله عليه وسلم من
يضمن لي واحدة
أتكفل لها الجنة
قال ثوبان قلت
أنا قال لا تسأل
الناس شيئا فكان
ثوبان تسقط
علاقة سوطه فلا
يامر أحدا بناله
ويستزل هو
ويأخذ منها
ويؤذي أبو
هريرة رضي الله
عنه قال قال
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
لأن يأخذ أحدكم
حبلا فصطبت
عسلى ظهره
فيأكل ويتصدق
خير له من أن يأتي
رجلا فيسأله
أعطاه أو منعه
فإن اليد العليا

لأنه بما يكون له مالك معين وهو على عزم أن يردّه عليه وليس هذا كالأول بعثه اليك فإن العاقل لا يظن به أنه
يتصدق بما لم يعلم له مالك فبدل تسلمه على أنه لا يعرف مالكه فإن كان ممن يشكك عليه مشله فلا يجوز أن يقبل
منه المال بما يعرف ذلك ثم كيف يسرق ويحتفل أن يكون ملكه قد حصل له بشره في ذمته فإن اليد دلالة على
الملك فهذا الأسيل اليد بل لو وجد لقطه وظهر أن صاحبها جندى واحقل أن تكون له بشره في الذمة أو غيريه
وجب الرد عليه فإذا لا يجوز سرقة ما لم يكن أودع عند ولا يجوز أنكاره ويعتبره ويجب الحد على سارق
ما لم إلا إذا ادعى السارق أن ليس ملكا لم فعند ذلك يسقط الحد باللعوى ﴿مسألة﴾ المعاملة معهم حرام
لأن أكثر ما لهم حرام فإنما يؤخذ خذ عوضا فهو حرام فإن أدى الثمن من موضع يعلم حله فيبقى النظر فيما سألهم فإن علم
أنهم يعصون الله به كبيع الدباج منهم وهو يعلم أنهم يلبسونه فذلك حرام كبيع العنب من الخمار وإنما الخلاف
في الصفة وأن أمكن ذلك وأمكن أن يلبسها نساء فهو شبهة مكروهة هذا فيما يعصى في عينه من الأموال وفي معناه
بيع الفرس منهم لاسيما في وقت ركوبهم إلى قتال المسلمين أو جباية أموالهم فإن ذلك أمانة مفروسة وهي محظورة
فأما بيع الرهول والناتير منهم وما يجري مجراها على يعصى في عينه بل يتوصل بها فهو مكروه لما فيه من إغاثتهم
على الظل لا لهم يستعينون على ظلمهم بالأموال والبواب وسائر الأساليب وهذه الكراهية جارية في الإهداء البهم
وفي العمل لهم من غير أجر حتى في تعامه وتواعم أولادهم الكتابة والترسل والحساب وأما تعام القرآن فلا يكره
الامن حيث أخذ الاجرة فإن ذلك حرام الامن وجه يعلم حله ولو اتسب وكلاهما يشتري لهم في الأسواق من غير
جعل أو أجره فهو مكروه ومن حيث الإغاة وإن اشترى لهم ما يعلم أنهم يقصدون به المعصية كالغلام والدباج للفرش
واللبس والفرس للركوب إلى الظلم والقتل فذلك حرام فها ما ظهر قصد المعصية بالمبتاع حصل التعريم ومهما لم
يظهر واحتمل بحكم الحال ودلتها عليه حصلت الكراهية ﴿مسألة﴾ الأسواق التي بنوها بالمالحرام محرم
التجارة فيها ولا يجوز سكنها فإن سكنها ناجز أو كتب بطريق شرعي لم يحرم كسبه وكان عاصيا بسكنها وللناس
أن يشتروا منهم ولكن لو وجدوا سوقا أخرى فالأولى الشراء منها فإن ذلك إغاة لسكنهم وكثير الكراء حوائثهم
وكذلك معاملة السوق التي لا تخرج لهم عابها أحب من معاملة سوق لهم عابها تخرج وقد يائمه قوم تحوزوا من
معاملة الفلاحين وأصحاب الاراضي التي لهم عابها تخرج فاتهم بما يصرفون ما يأخذون إلى الخراج فيحصل به
الإغاة وهذا غلو في الدين وحس على المسلمين فإن الخراج قد نعم الاراضي ولا غنى للناس عن ارتفاع الارض ولا
معنى للتع من ولوا هذا الحرم على المالك زراعة الارض حتى لا يطلب تراجها وذلك مما يطول ويتدعى إلى
حسم باب العاش ﴿مسألة﴾ معاملة قضائهم وعاملهم وخدعهم حرام كما ماتهم بل أشد أما القضاة فلأنهم
يأخذون من أموالهم الحرام الصريح ويكترون جمعهم ويغرون الخلق بزيمهم فانهم على زى العلماء ويحتلطون
بهم ويأخذون من أموالهم والطباع مجبولة على التشبه والافتداء بذوى الجماعوا خشعة فهم سبب اتقاء الخلق
اليهم وأما الخدم والحشم فأكثر أموالهم من الغصب الصريح ولا يقع في أيديهم مال مصلحة ومبرأ شرية ولا
وجه حال حتى تضف الشبهة باختلاط الحلال بمالحم قال طائوس لا أشهد عندهم وأن تحققت لاني أناف تعديهم
على من شهدت عليهم وبالجملة إنما فسدت الرعية بفساد الملوكة وفساد الملوكة بفساد العلماء فلو القضاة السوء
والعلماء السوء لقل فساد الملوكة خوفا من انكارهم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (١) لا تزله هذه الامة تحت يده الله
وكنفهم بمائ قرأوها أمرها وأما ذكر القراء لأنهم كانوا هم العلماء وأما كان علمهم بالقرآن ومعاني المفهومة
بالسنة وما رآه ذلك من العلوم فهي محدثة بعدهم وقد قال سفيان لا تخاطب السلطان ولا من يخاطبه وقال صاحب القلم

(١) حديث لا تزله الامة تحت يده الله وكنفهم بمائ قرأوها أمرها أبو عمر والدي في كتاب الفتن من رواية
الحسن من ساروراه الديلمي في مسند الفردوس من حديث علي وابن عمر بلفظ عالم يعظم براها جبارها يدها
خيرها شرها وأساندها ضعيف

ابن محمد بن عبد
العزيز قال ثنا
علي بن الجعد قال
ثنا شعبة عن أبي
حزق قال سمعت
هلال بن حصين
قال أتيت المدينة
فنزلت دار أبي
سعيد فضمني
وأباه المجلس فحدث
أنه أصبح ذات
يوم وليس عندهم
طعام فأصبح
وقد عصب على
بطنه فحزن
الجوع فقالت له
امرأتني اثنت
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
فقد أتاه فلان
فأعطاه وأتاه فلان
فأعطاه قال فأتته
وقلت النفس شيئاً
فذهبت أطلب
فاتميت إلى
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
وهو يحطّب
ويقول من
يستغف يعفو الله
ومن يستغفر
يفعه الله ومن
سألت شيئاً
فوجدناه أعطناه
وأسأله ومن
استغف عنه

وصاحب الدواة وصاحب القراطيس وصاحب اللبطة بعضهم شركاء بعض وقد صدق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
(١) لعن في الخمر عشرة حتى العاصر والمعتصر وقال ابن مسعود رضي الله عنه (٢) أكل الرأبوموكه وشاهدته وكاتبه
ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم (٣) وكذا رواه أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن سيرين
لا تحمل السلطان كتاباً حتى تعلم ما فيه واستمع سفيان رحمه الله من مناوله الخليفة في زمانه دواة بين يديه وقال حتى أعلم ما
تكتب بها فكل من حو اليهم من خدمهم وأباعهم ظلمة مثاهم بحب بغضهم في الله جيعاروي عن عثمان بن زائدة أنه
سأله رجل من الجنود قال بن الطريق فسكت وأظهر الصمم وخاف أن يكون متوجهاً إلى ظلم فيكون هو بارشاده إلى
الطريق معينا وهذه المبالغة لم تنقل عن السامع الفاسق من التجار والحاكما ولا من أهل الحامات والصاغة
والصباغين وأرباب الحرف مع غلبة الكذب والنسب عليهم بل مع الكفر من أهل الذمة وبما هذا في الظلمة خاصة
الأساكين لأموال اليتامى والمساكين والمواظبين على إبداء المسلمين الذين تعاونوا على طمس رسوم الشريعة
وشعائر هذه الأمان المعصية تنقسم إلى لازمة ومتعدية والنسب لازم لا يتعدى وكذا الكفر وهو جناب على حق الله
تعالى وحسابه على الله وأما معصية الولاة بالظلم وهو متعد فإما يغلظ أمرهم لذلك وقد عزموا الظلم وعزموا التعدي
يزدادون عنه فإذ مقتضى تجنب أن يزاد منهم اجتناباً من معاملتهم احترازاً فقد قال صلى الله عليه وسلم (٤) يقال
لشريطي دع سوطك وادخل النار وقال صلى الله عليه وسلم (٥) من أشرط الساعتر رجال معهم سياط كأذناب البقر
فهذا أحكمهم ومن عرف بذلك منهم فقد عرف ومن لم يعرف فعلمته القباء وطول الشوارب وسائر الخبايا
المشهوره فمن رأى على تلك الهيئة تعان اجتنابه ولا يكون ذلك من سوء الظن لانه الذي جنى على نفسه اذترك ياربهم
ومساواة الزنى تدل على مساواة القلب ولا يتجان الانحون ولا يتشبه بالفساق الا فاسق نعم الفاسق قبل تبس
في تشبه بأهل الصلاح فاما الصالح فليس له أن يتشبه بأهل الفساد لأن ذلك تكثير لسوادهم واتماز قول تعالى
ان الذين يوفاهم الملائكة ظلالي انفسهم في قوم من المسلمين كانوا يكثر من جماعة المشركين بالخالطة وقد روى
ان الله تعالى وحى الى يوسف بن نون اني مراك من قومك أربعين ألفاً من خيارهم وستين ألفاً من شرارهم فقال
ما بال الاخيار انهم لا يغضبون لعصى فكأنوا رؤا كلونهم ويشار بونهم وهذا يتبين أن بعض الظلمة والغضب
لله عليهم واجب وروى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم (٦) ان الله لعن عساة بني اسرائيل اذ خالطوا

(١) حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم لعن في الخمر عشرة حتى العاصر والمعتصر الترمذي وابن ماجه من حديث أنس
قال الترمذي حديث غريب (٢) حديث ابن مسعود أكل الرأبوموكه وشاهدته وكاتبه ملعونون على لسان محمد صلى
الله عليه وسلم رواه مسلم وأصحاب السنن واللفظ للنسائي دون قوله وشاهدته ولأن داود لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أكل الرأبوموكه وشاهدته وكاتبه قال الترمذي وصححه وابن ماجه وشاهدته (٣) حديث جابر لعن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كل الرأبوموكه وكاتبه وشاهدته قالهم سوء مسلم من حديثه وأما حديث عمر فاشارة اليه الترمذي بقوله وفي
الباب ولابن ماجه من حديثه ان آخر ما أتت آية الرأب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مات ولم يفسر هافعوا الرأب
والرأبة وهو من زوايا ابن المسيب عنه والجمهور على انه لم يسمع منه (٤) حديث يقال لشريطي دع سوطك وادخل
النار أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف (٥) حديث من أشرط الساعتر رجال معهم سياط كأذناب البقر أحمد
والحاكم وقال صحيح الاسناد من حديث أبي أمامة يكون في آخر الزمان رجال معهم سياط كأذناب البقر الحديث
ولمسلم من حديث أبي هريرة يوشك ان طالت تلك مدة أن ترى قوماً في أيديهم مثل أذناب البقر وفي رواية له شفتان
من أهل النار لم أرهما قوم معهم سياط كأذناب البقر الحديث (٦) حديث ابن مسعود لعن الله عساة بني اسرائيل في
اذ خالطوا في معاشهم أو داود الترمذي وابن ماجه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما وقعت بنو اسرائيل في
المعاصي نهتهم عما هم فيه فلم ينتهوا فجالسهم في مجالسهم واكلهم وشاربهم فغضب الله قلوب بعضهم ببعض ولعنهم
على لسان داود وعيسى بن مريم لفظ الترمذي وقال حسن غريب

واستغفني فهو أحب إلي مني سألت قال فرجعت وما أمأته فزفني الله تعالى حتى ما أعلم أهل بيت من الانصار أكثر أمراً من المؤمنين حيث

وجهه منزع لحلم
وروى أبو هريرة
رضي الله عنه قال
قال رسول الله
صلى الله عليه
وسلم ليس المسكين
الذي ترده الالة
والاكتساب
والفرقة والنمران
واكن المسكين
الذي لا يسأل
الناس ولا يقطن
بمكانه فيعطى
هنا هو حال
الفقر الصادق
والمتصوف المحقق
لا يسأل الناس
شيئاً ومنهم من
يلزم الادب حتى
يؤديه الى حال
يستحي من الله
تعالى ان يسأله
شيئاً من أمر
الدنيا حتى اذا
هبت النفس
بالسؤال ترده
الهيبة ويرى
الاقدام على
السؤال براءة
فيعطيه الله تعالى
عند ذلك من
غير سؤال
كما تفصل عن
ابراهيم الخليل
عليه السلام انه
جاءه جبريل

الظالمين في معاشهم **مسئلة** المواضع التي بناها الظلمة كالقناطر والباطات والمساجد والسقايات ينبغي
أن تحتاط فيها وينظر ما القنطرة فيجوز العبور عليها الحاجة والورع الاحترازاً ما يمكن وان وجد عنه عدلاً
تأكد الورع وانما يجوز العبور وان وجد عدلاً لانه اذا لم يعرف تلك الاعيان مالاً كان حكمها أن ترصد
للخيرات وهذا خير فاما اذا عرف أن الآخر والمحرق قد تقل من دار معلومة ومقبرة أو مسجد معين فهذا لا يحل
العبور عليه أصلاً الا لضرورة يحل بها مثل ذلك من مال الغير ثم يجب عليه الاستئذان من المالك الذي يعرفه
وأما المسجد فان بنى في أرض مقصوبة أو بنى بمشقة من مسجد آخر أو ملك معين فلا يجوز دخوله أصلاً
ولا للجمعة بل لو وقف الامام فيه فليصل هو خلف الامام وليقف خارج المسجد فان الصلاة في الأرض المقصوبة
تسقط الفرض وتعقد في حق الاقتداء فذلك يجوز لا يقتدى الاقتداء بمن صلى في الأرض المقصوبة وان عصى
صاحبه بالوقوف في الغصب وان كان من مال لا يعرف مالكة فالورع العدول الى مسجد آخر وان وجد فان لم يجد
غيره فلا تترك الجمعة والجماعة لانه لا يحل أن يكون من ملك الذي بناه ولو عصى بعدوان لم يكن له مال معين
فهو مصالح المسلمين ومهما كان في المسجد الكبير بناء لسلطان ظالم فلا تعزلن يصلى فيه مع اتساع المسجد
أعنى في الورع قيل لأجدين حذبل ما جئت في ترك الخروج الى الصلاة في جماعة ونحن بالعسكر فقال جئني ان
الحسن و ابراهيم التيمي خاف أن ينتهبا الحاجاج وأنا خائف أن أفتن أيضاً وأما الخلق والتجسس فلا يمنع من
الدخول لانه غير منقطع في الصلاة وانما هو زينة والاولى انه لا ينظر اليه وأما البوارى التي فرشها فان كان
طاماً للمعني فيجوز الجلوس عليها والافيد أن أرصدت لصلحة عامة جاز افتراشها ولكن الورع العدول عنها
فانها محل شبهة * وأما السقاية فحكمها ما ذكرناه وليس من الورع الوضوء والشرب منها والدخول اليها الا اذا
كان يخاف فوات الصلاة فيتوضأ وكذا ما منع طريق مكة * وأما الباطات والمدارس فان كانت رقيقة الارض
مقصوبة أو الأجر متقولاً من موضع معين يمكن الرد الى مسبقه فلا ضرورة للدخول فيه وان التمس المالك فقد
أرصدت لجهة من الخير والورع اجتنابه ولكن لا يلزم الفسق بدخوله وهذه الابنية ان أرصدت من خدم السلاطين
فالامر فيها أشد اذ ليس لهم صرف الاموال الضائعة الى المصالح ولان الحرام أغلب على أموالهم اذ ليس لهم أخذ
مال المصالح وانما يجوز ذلك للولاة وأرباب الامر **مسئلة** الأرض المقصوبة اذا جعلت شارعا لم يجز أن
تغطي فيه البنية وان لم يكن له مال معين جاز والورع العدول ان أمكن فان كان الشارع مباهاً وفوقه ساباط جاز
العبور وجاز الجلوس تحت الساباط على وجه لا يحتاج فيه الى السقف كأياف في الشارع اشغل فاذا اتفقت بالستف
في دفع حر الشمس أو المطر وغيره فهو حرام لان السقف لا يرام الا ذلك وهكذا حكم من يدخل مسجداً أو أرضاً
مباحة مسقفة أو حوطاً بغضب فانه بمجرد التغطية لا يكون متفتحا لحيطان والسقف الا اذا كان له فائدة في الحيطان
والسقف حرأ و برداً وسرعن بصرأ وغيره فذلك حرام لانه اتفعا بالحرام اذ لم يحرم الجلوس على الغضب لافيه من
المساحة بل للاتفعا والارض تراد للاستقرار عليها والسقف للاستظلال به فلا فرق بينهما

الباب السابع في مسائل متفرقة بكثر ميسر الحاجة اليها وقد سئل عنها في الفتاوى

مسئلة

سئل عن خادم الصوفية يخرج الى السوق ويجمع طعاماً أو ثياباً ويشتري به طعاماً الذي يحل له أن يأكل
منه وهل يتخص بالصوفية أم لا * فقلت أما الصوفية فلا شبهة في حقهم اذا أكلوه وأما غيرهم فيعمل لهم اذا
أكلوه برضا الخادم ولكن لا يتخلون شبهة أما الحل فلان ما يعطى خادم الصوفية انما يعطى بسبب الصوفية ولكن
هو المعطى لا الصوفية فهو كالرجل المعيل يعطى بسبب عياله لانه متكفل بهم وما يأخذه يقع ملكه لا للعيال وله
أن يطعم غير العيال اذ يبعد أن يقال لم يخرج عن ملك المعطى ولا يتسلط الخادم على الشراء به والتصرف فيه لان

الباب السابع في مسائل متفرقة

الخلاقين فيسوق
الله تعالى اليه
القسم من غير
سؤال مخلوق
بلفظا عن بعض
الصالحين انه
كان يقول اذا

وجد القليل بنقسه
مطلبة بشئ
لا تخالو تلك
المطلبة اما أن
نكون لرزق
بر الله ان
يسوقه اليه
فتنبه النفس له
فقد تنطع
نفس بعض
الفقراء الى ما
سوف يحدث
وكأنها تخبر بما
يكون واما أن
يكون ذلك
عقوبة فلهذا
وجد منه فاذا
وجدنا لغير ذلك
وألغت النفس
بالمطلبة فليقم
وليسبق الوضوء
ويصل ركعتين
ويقول يا رب ان
كانت هذه المطالبة
عقوبة ذنب
فاستغفرك
وأثوب اليك
وان كانت لرزق
فدعني لفعل

ذلك مصير الى ان المعاطاة لا تكن وهو ضعيف ثم لا صائر اليه في الصدقات والهدايا وبعد أن يقال زال الملك الى
الصوفية الخاضعين الذين هم وقت سؤالي في الخافاة فلا خلاف أن له أن يطعم من من يقدم بعدهم ولو ماتوا كلهم
أو واحد منهم لا يجب صرف نصيبه اليه وإن لم يكن أن يقال انه وقع لجهة التصوف ولا يتعين له مستحق لأن ازالة
الملك الى الجهة لا توجب تسليط الاحاد على التصرف فان الداخلين فيه لا يتحصرون بل يدخل فيهم من يولد الى
يوم القيامة وانما يصرف فيه الولاء لولا الخدم لا يجوز له أن ينتصب نائباً عن الجهة فواجب الا أن يقال هو ملكه
وانما يطعم الصوفية بوفاء شرط التصوف والرواة فان منهم عنه منعه عن أن يظهر نفسه في معرض التكفل
بهم حتى ينقطع رفقهم كما ينقطع عن مائتيه

فمستطاعه يستل عن ماله وصي به للصوفية من الذي يجوز أن يصرف اليه فقلت التصوف أمر باطن لا يطعم عليه ولا
يمكن ضبط الحكم بحقيقته بل بأمر ظاهره يقول عليها أهل العرف في اطلاق اسم الصوفي والضابط السكوتي أن كل
من هو بصفتها اذ لا في خافاته الصوفية لم يكن تزله فيها واختلاطه بهم منكر اعندهم فهو داخل في غمارهم
والتفصيل أن يلاحظ فيه خمس صفات الصلاح والفقروزي الصوفية وأن لا يكون مشغولاً بحرفة وأن يكون
مخاطبهم بطريق المساكنة في الخاتمة ثم بعض هذه الصفات مما يلزم زوال الاسم وبعضها يجبر
بالبعض فالنفس منع هذا الاستحقاق لان الصوفي بالجملة عبارة عن رجل من أهل الصلاح بصفة مخصوصة فإذ
يظهر فسقة وان كان على زهم لا يستحق ما وصي به للصوفية ولست اعتبر فيه الصغائر وأما الحرفة والاستغفار
بالكسب يمنع هذا الاستحقاق فالدققان والعامل والتاجر والصانع حانوته أوداره ولا جبر الذي يتجمل بآخرة كل
هؤلاء لا يستحقون ما وصي به للصوفية ولا يجبر هذا الزم والمخالطة فاما الورقة والخياطة وما يربط بهن مما
يابق بالصوفية فمطلبة فاذا تعاطاهن في حانوت ولا على جهة كسب حرفة فذلك لا يمنع الاستحقاق وكان ذلك
يجبر عما كنهه اياهم من بقية الصفات وأما القدرة على الحرف من غير مباشرة لا تمنع وأما الوظ والتدريس
فلا ينافي اسم التصوف اذا وجدت بقية الخصال من الزم والمساكنة والفقرا لا يتناقض أن يقال صوفي مقرر
وصوفي واعظ وصوفي عالم ومدرس ويتناقض أن يقال صوفي دققان وصوفي تاجر وصوفي عامل وأما الفقرا فان
زال يعني مفرط ينسب الرجل الى الثروة الظاهرة فلا يجوز معاً خنوصية الصوفية وان كان له مال ولا يفي دخله بخرجه
لم يبطل حقه وكذا اذا كان له مال قاصر عن وجوب الزكوة وان لم يكن له خرجه هذه أمور لا دليل لها على العادات
والمخالطة لهم ومساكنتهم فلها أثر ولكن من لم يتخالطهم وهو في داره أوفى مسجداً على زهم ومتخاياً باخلاقهم
فهو مشربك في سببهم وكان ترك المخالطة يجبرهم لآزمة الزم فان لم يكن على زهم ووجد فيه بقية الصفات فلا
يستحق الا اذا كان مساكناً في رباط فينسب عليه حكمهم بالتبعية فالمخالطة والزم ينوب كل واحد منهما
عن الآخر والفقهاء الذي ليس على زهم هذا حكمه فان كان خارجاً لم يعد صوفياً وان كان ساكناً معهم ووجدت
بقية الصفات لم يبعد أن ينسب بالتبعية عليه حكمهم * وأما لبس المرقعة من بدشيوخ من مشايخهم
فلا يشترط ذلك في الاستحقاق وعلمه لا يضره مع جود شرائط المذكورة وأما المتأهل المتردد بين الرباط
والمسكن فلا يخرج بذلك عن جملتهم

فمستطاعه ما وقف على رباط الصوفية وسكانه فالأمر فيه أوسع مما وصي لهم به لان معنى الوقف الصرف الى مصالحهم
فلغير الصوفي أن يأكل معهم رضاهم على ما تدبهم مرة أو مرتين فان أمر الاطعمة مبناه على التسامح حتى جاز
الانفراد بها في الغنائم المشتركة ولو قالوا أن يأكل معهم في دعوتهم من ذلك الوقف وكان ذلك من مصالح معاشهم
ومأوصي به الصوفية لا يجوز أن يصرف الى قول الصوفية بخلاف الوقف وكذلك من أحضره من العمال والتجار
والقضاة والفقهاء ممن لهم غرض في استئثاره بغيرهم بل لهم الأكل رضاهم فان الوقف لا يقف الا معتقداً فيه ما جرت به
عادات الصوفية فيزول على العرف ولكن ليس هذا على الدوام فلا يجوز لمن ليس صوفياً أن يسكن معهم على الدوام
وإن كل وان رضاه به اذ ليس لهم تغيير شرط الوقف بمشركة غير جنسهم * وأما الفقيه اذا كان على زهم وأخلاقه

وصوله الى فان الله تعالى يسوقه اليه ان كان رزقه والا فلتذهب المطالبة عن باطنه فشان الفقيران ينزل حوائجها حتى فاما ان يرزقه الله أو

بأبواب من طريق
الحكمة والا
يفتح باليمن
طريق القدرة
وأيامه الشئ
بخرق العادة كما
كان يأتي مريم
عليها السلام كلما
دخل عليها ذكر يا
الحراب وجد
عندها رزقاً قال
يا مريم أتى لك
هذا قالت هو من
عند الله حكى
عن بعض الفقهاء
قال جئت ذات
يوم وكان حالي
أب لا أسأل
فدخلت بعض
المحال ببغداد
مجتازاً متعزراً
لعل الله تعالى
يفتح لي على يد
بعض عباده شيئاً
فلم يقدر ففتت
جائعاتي أتتني
منائي فقال لي
اذبح لي موضع
كذا وعين
الموضع فتم خرقة
زرقاء فها قطيعات
آخرجه في
مصالحك فمن
تجرد عن الخلقين
وتفرد بالله فقد
تفرد بغنى قادر

فله الزول عليهم وكونه قضيلاً لا ينافي كونه صفيّاً والجهل ليس بشرط في التصوف عند من يعرف التصوف ولا يلتفت الى خرافات بعض الخلق يقولون ان العلم حجاب فان الجهل هو الحجاب وقد ذكرنا في هذه الكلمة في كتاب العلم وان الحجاب هو العلم المسموم ودون المسمود وذكرنا الحمد والثناء المسموم وشرهما * وأما الفقيه اذ لم يكن على زهم وأخلاقهم فلم يمنع من الزول عليهم فان رضوا بقرئله فبطل له الاكل معهم بطريق التبعية فكان عدم الزى يحرمه المساكنة ولكن برضاهل الزى وهذه أمور تشهد بالعادات وفيها أمور متقابلة لا تخفى أطر افهام النقي والاثبات ومتشابهة واسطاهما في احتراق في مواضع الاشتباه قد استبرأ لدينه كما ينبغي عليه في أبواب الشبهات

مسئلة * سئل عن الفرق بين الرشوة والهدية مع ان كل واحد منهما يصدر عن الرضا ولا يتخلو عن غرض وقد حرمت احدهما دون الاخرى فقلت باذل المال لا يبينه قط الا لغرض ولكن الغرض اما أجل كالثواب واما عاجل والعاجل اما مال واما فعل وادعائه على مقصود معين واما تقرب الى قلب المهدى اليه بطلب محبة اما المحبة في عينها واما الاتصال بالمحبة الى غرض وراءها فالأقسام الحاصلة من هذه خمسة * الاول * ما غرضه الثواب في الآخرة وذلك اما ان يكون لكون المصروف اليه محتاجاً أو عالماً ومنسباً بسبب ديني أو صالحاً في نفسه متديناً فاعلم الآخذ انه يعطاه لحاجته لا ليجل له آخذته ان يكن محتاجاً واما علم انه يعطاه لشرف نسبه لا ليجل له ان علم انه كاذب في دعوى النسب وما يعطى لعله فلا يجل له أن يأخذه إلا أن يكون في العلم كما يعتقده المعطى فان كان خيل اليه كمالاً في العلم حتى يثبته بذلك على التقريب يولم يكن كاملاً ليجل له وما يعطى لدينه وصلاحه لا ليجل له أن يأخذه ان كان فاسقاً في الباطن فسقاً لوعلمه المعطى ما أعطاه فقلما يكون الصالح بحيث لو انكشف باطنه لبحيث القلوب ماثلة اليه واما سائر الله الجليل هو الذي يحب الخلق الى الخلق وكان المتورعون بكونهم في الشراء من لا يعرف انه وكيلهم حتى لا يتساعوا في المبيع خيفة من أن يكون ذلك أكلاً بالدين فان ذلك خطير والتقي خفي لا كالعالم والنسب والقرى فينبغي أن يتجنب الآخذ بالدين ما لم يكن * القسم الثاني * ما يقصده في العاجل غرض معين كالقريب يهدى الى الغنى طمعاً في خلعتة فهذه هبة بشرط الثواب لا تخفى حكمها واما ليجل عند الوفاء بالثواب الموعود فيه وعند وجود شروط العقود * الثالث * أن يكون المراد ادعائه بفعل معين كالحاجاج الى السلطان يهدى الى وكيل السلطان وخاصة ومن له مكانة عنده فهذه هدية بشرط ثواب يعرف بقرينة الحال فينظر في ذلك العمل الذي هو الثواب فان كان حراماً كالسبي في تغيير ادرار حرام أو ظلم انسان أو غيرهم حرم الآخذ وان كان واجباً كدفع ظلم معين على كل من يقدر عليه أو شهادة متعينة فحرم عليه ما يأخذه وهي الرشوة التي لا يشك في تحريمها وان كان مباحاً لا واجباً ولا حراماً وكان فيه تعب بحيث لو عرف جاز الاستمتاع عليه فبأخذه حلالاً لمهما وفي الغرض وهو جار مجرى الجعالة كقوله أو صل هذه القصة الى يد فلان أو يد السلطان ولك دينار وكان بحيث يحتاج الى تعب وعمل متقوم أو قال افرح على فلان أن يعينني في غرض كذا أو نعيم على بكذا واذا فخر في تغيير غرضه الى كلام طويل فذلك جعل كأي آخذ الوكيل بالخصومة بين يدي القاضي فليس بحرام اذا كان لا يسي في حرام وان كان مقصوده يحصل بكلمة لا تعب فيها ولكن تلك الكلمة من ذي الجاه أو تلك الفعلية من ذي الجاه فتميد كقوله للبولاب لا تغلق دونه باب السلطان أو كوضعه قصة بين يدي السلطان فقط فيد احرام لانه عوض من الجاه ولم يثبت في الشرع جواز ذلك بل ثبت ما يدل على النهي عنه كإسائي في هذا ايام الملك واذا كان لا يجوز العوض عن اسقاط الشفعة والرد بالعيب ودخول الاغصان في هوا الملك وجعلتم في الاغراض مع كونها مقصودة فكيف يؤخذ عن الجاهو يقرب من هذا أخذ الطبيب العوض على كفة واحدة يئنه بهاعلى دواء بفرد بمعرفته كواحد يفرد بالعلم بنبت يقلع البواسير وغيره فلا بد كره الابعوض فان عمله بالتلفظ بغير متقوم كحبة من سمس فلا يجوز أخذ العوض عليه ولا على علمه اذ ليس يتنقل علمه الى غيره واما يحصل لغيره مثل علمه ويبقى هو علمه ودون هذا الخادق في الصناعة كالصيقل مثلاً الذي يزىل اعوجاج السيف والمرأة بدقة واحدة لحسن

يوم وقال له أريد
حبة قال فقلت له
ما تفعل بالحبة
فذكر شهوة
يشتريها بالحبة ثم
قال عن أذنك
أذهب واستقرض
الحبة قال قلت
نعم استقرضها
من نفسك فهي
أولى من أقرض
وقد نظم بعضهم
هذا المعنى فقال
إن شئت أن
تستقرض المال
منفقا * على
شعوات النفس
في زمن العسر *
فسل نفسك
الاتفاق من كثر
صبرها * عليك
وأرفقا إلى زمن
اليسر * فإن
فعلت كنت
الغنى وإن أبى *
فكل منوع
بعلها وأسع
العسر * فإذا
استنفذ الفقير
الجهد من نفسه
وأشرف عسلي
الضعف وتحققت
الضرورة قوسا
مولاه ولم يقدر له
بشئ روقته
يضيق عن

معرفة بموضع الخلل والخذلة فصابته فتدبر يد بدقة واحدة مال كثير في قيمة السيف والمرأة فهذا لا يرى بأسا
بأخذ الاجرة عليه لأن مثل هذه الصناعات تعيب الرجل في تعلمها يكتب بها أو يخفف عن نفسه كثرة العمل
* الرابع * ما يقصده المحبة وجلبها من قبل المهدي إليه لا لغرض معين ولكن طلب الاستئناس وتأييدا للصحة
وتوددا إلى القلوب فذلك مقصود العقل والموتوب إليه في الشرع قال صلى الله عليه وسلم (١) تهادوا وتحابوا
وعلى الجملة فلا قصد إلى الإنسان في الغالب أيضا محبة غير ههنا المحبة بل لفائدة في محبته ولكن إذا لم تعين تلك
القائدة ولم تجل في نفسه غرض معين يبعثه في الحال أو المآل سمي ذلك هدية وحل أخذها * الخامس *
أن يطلب التقرب إلى قلبه وتحصيل محبته لا لمحبة ولا لأنس به من حيث إنه أنس فقط بل ليتوصل بمحابه إلى
اغراض له ينصهر جنسها وإن لم ينصهر عنها وكان لولا جاهه وحشمته لكان لا مهدي إليه فإن كان جاهه لا لجل
علم أو نسب فالأمر فيه أخف وأخذ مكرهه فإن فيه مشابة الرشوة لكنها هدية في ظاهرها فإن كان جاهه
بولاية تولاهما من قضاء وعمل أو لولا به صدقة أو جباية مال أو غيرهما من الأعمال السلطانية حتى لولا الأوقاف مثلا
وكان لولا تلك الولاية لكان لا مهدي إليه فهذه رشوة عرّضت في معرض الهدية إذ القصد منها في الحال طاب
التقرب أو كسب المحبة ولكن لأمر ينصهر في جنسه إذا يمكن التوصل إليه بالولاية لا يخفى وآية أنه لا ينبغي
المحبة أنه لو نفي في الحال غيره لسلم المال إلى ذلك الغير فهذا مما اتفقوا على إن الكراهة فيه شديدة واختلّفوا في
كونه حراما والمعنى فيه متعارض فانه دائر بين الهدية المحضة وبين الرشوة للبينولة في مقابلة جاء محض في غرض
معين وإذا تعارضت المشابهة القياسية وعضدت الأخبار والآثار أحداهما تعين الميل إليه وقد دلت الأخبار على
تشديد الأمر في ذلك قال صلى الله عليه وسلم (٢) يأتي على الناس زمان يستحل فيه السحت بالهدية والقتل بالبرعة
يقتل البريء لتعوط به العامة * وسئل ابن مسعود رضي الله عنه عن السحت فقال يقضي الرجل الحاجة
فتهدى له الهدية ولعله أراد قضاء الحاجة بكلمة لا تعيب فيها أو تبرع بها على قصد أجره فلا يجوز أن يأخذ بعده شيئا
في معرض العوض شفع مسروق فشفاعة هدى إليه المشفوع له جارية فغضب وردّها وقال لو علمت ما في قلبك
لما نكنت في حاجتك ولأنكم فباقي منها وسئل طاوس عن هدايا السبلان فقال سحت وأخذ عمر رضي الله
عنه بمحال التراض الذي أخذته ولدا منه بيت المال وقال إنما أعطيتا لمكانكما متى أذعلاتهما أعطيتا لاجل
جاء الولاية وأهدت امرأته في عبيدة بن الجراح إلى خاتون ملكة الروم خلوفا فكافأته بنحو جهر فأخذه عمر رضي
الله عنه فباعه وأعطاهما من خلوقةا ورداقيه إلى بيت مال المساءل وقال جابر وأبو هريرة رضي الله عنهما هدايا
الملوك غلول ولما رد عمر بن عبد العزيز الهدية قبله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) يقول الهدية فقال كان ذلك
له هدية وهو لنار شوة أي كان يتقرب إليه بنوته للولاية ونحو أنما أعطى للولاية وأعظم من ذلك كله ما روى
أبو جحيد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) بعث إلى علي صدقات الازد فلما جاءه الرسول الله صلى
الله عليه وسلم أمسك بعض ما معه وقال هذا لكم وهذا الهدية فقال عليه السلام لا أجلس في بيت أبيك
و بيت أمك حتى تأتيك هديتك إن كنت صادقا ثم قال مالي أستعمل الرجل منكم فيقول هذا لكم وهذا
هدية لا جاس في بيت أمك لهدى له والذي نفسي بيده لا يأخذ منكم أحشيا بغير حقه إلا أني الله يحمله فلا
يأتين أحدكم يوم القيامة ببيع له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تيعر ثم رفع يديه حتى رأيت بينا ضابطيه ثم قال
الهم هل بلغت وإذا ثبتت هذه التشديدات فالقاضي والوالي ينبغي أن يقدر نفسه في بيت أمه أو أبيه فلا كان يعطي

(١) حديث تهادوا وتحابوا البيهقي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه (٢) حديث يأتي على الناس زمان يستحل فيه السحت بالهدية والقتل بالبرعة بطل البريء لتعوط به العامة لم أقبله على أصل (٣) حديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية البخاري من حديث عائشة (٤) حديث أبي جحيد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث إلى علي صدقات الازد فلما جاءه قال هذا لكم وهذا الهدية الحديث متفق عليه

عن أبي جعفر
الحداد وكان
أستاذ المجنيد
أنه كان يخرج
بين المشاءين
ويسأل من باب
أوبابين ويكون
ذلك معلوما على
قدر الحاجة بعد يوم
أو يومين ونقل
عن إبراهيم بن
أدهم أنه كان
معتكفا بجامع
البصرة مدة
وكان يفتري كل
ثلاث ليال ليلة
وليلة فأظفاره يطلب
من الأبواب
ونقل عن سفيان
الثوري أنه كان
يسافر من الحجاز
إلى صفاء اليمن
ويسأل في
الطريق وقال
كنت أذكرهم
حديثي في الضيافة
فيقدم الطعام
فأتناول حاجتي
وأترك ما يبقى
(وقد ورد) من
جاء ولم يسأل
فإن دخل النار
ومن عنده علم
وله مع الله حال
لا يبالي بمثل هذا
بل يسأل بالعلم

بعد العزل وهو في بيت أمه يجوز له أن يأخذها في ولايته وما يعلم أنما يعطاها لولا بته خرام أخذها وما أشكل عليه في
هدايا صدقاتهم هل كانوا يعطونه لو كان معزولا فهو شبهة فليجنبه
* ثم كتاب الحلال والحرام بحمد الله ومنه وحسن توفيقه والله أعلم *
* كتاب آداب الالفة والاخوة والصحبة والمعاشرة مع أصناف الخلق
وهو الكتاب الخامس من ربيع العادات الثاني *
* بسم الله الرحمن الرحيم *

الجملة الذي غمر صفوة عبادته بطاها التخصيص طولاً وامتناناً * وأفابن قلوبهم فاصبحوا بنعمته أخوانا
* وزرع الغل من مديروهم فظلو في الدنيا أصدقاء وأخدا * وفي الآخر ققاء وخلانا * والصلاة على محمد
المصطفى وعلى آلِهِ وصحبه الذين اتبعوه واقتدوا به قولاً وفعلوا عدلاً واحساناً * (ما بعد) * فإن العباد في الله
تعالى والاخوة في دينهم من أفضل القرب * وألقص ما يستفاد من الطاعات في مجاري العادات * وهما شروط
بها يلحق بالمصحوبين بالتحابين في الله تعالى وفيها حقوق برعاتها تصفو الاخوة عن شوائب الكدورات
وزغات الشيطان في القيام بحقوقها يتقرب إلى الله تعالى وبالحفاظة عليها تنال الدرجات العلى ونحن نبين مقاصد
هذا الكتاب في ثلاثة أبواب * الباب الاول * في فضيلة الالفة والاخوة في الله تعالى وشروطها ودرجاتها
وفوائدها * الباب الثاني * في حقوق الصحبة وأدائها وحقيقتها ولوازمها * الباب الثالث * في حق
المسلم والرحم والجوار والمالك وكيفية المعاشرة منع من قد يلبى بهذه الاسباب
* الباب الاول في فضيلة الالفة والاخوة في شروطها ودرجاتها وفوائدها *
* فضيلة الالفة والاخوة *

اعلم ان الالفة ثمرة حسن الخلق والتفرق ثمرة سوء الخلق فحسن الخلق يوجب العباد والتآلف والتوافق وسوء
الخلق يثمر التباغض والعداوة والتدابار ومهما كان الشر محموداً كانت الثمرة محموداً وحسن الخلق لا يخفى في الدين
فضيلته وهو الذي مدح الله سبحانه به نبيه عليه السلام أذ قال وانك لعلى خاق عظيم وقال النبي صلى الله عليه وسلم
(١) أكثر ما يدخل الناس الجنة تقوى الله وحسن الخلق وقال أسامة بن شريك قلنا يا رسول الله (٢) ما خير ما أعطى
الانسان فقال خافى حسن وقال صلى الله عليه وسلم (٣) بعثت لأتمم بحسن الاخلاق وقال صلى الله عليه وسلم (٤)
أتمل ما يوضع في الميزان خلق حسن وقال صلى الله عليه وسلم (٥) ما حسن الله خلق امرئ وخلقه في قطع النار وقال
صلى الله عليه وسلم (٦) يا أبا هريرة عليك بحسن الخلق قال أبو هريرة رضي الله عنه وما حسن الخلق يا رسول الله
قال فصل من قطعك وتعفو عنك ظلمك وتعطى من حرمك ولا يخفى أن ثمرة الخلق الحسن الالفة وانقطاع
الوحشة ومهما طاب المشرط ابث الثمرة كيف وقد ورد في الثناء على نفس الالفة سيما اذا كانت الرابطة هي التقوى

* كتاب آداب الصحبة *

* الباب الاول في فضيلة الالفة والاخوة *

(١) حديث أول ما يدخل الجنة تقوى الله وحسن الخلق الترمذي والحاكم من حديث أبي هريرة وقال جميع
الاسناد وقد تقدم (٢) حديث أسامة بن شريك يا رسول الله ما خير ما أعطى الانسان قال خلق حسن ابن ماجه
بإسناد صحيح (٣) حديث بعثت لأتمم مكارم الأخلاق أحمد والبيهقي والحاكم ومحمد بن حنبل من حديث أبي هريرة (٤)
حديث نقل ما يوضع في الميزان خلق حسن أبو داود والترمذي من حديث أبي الدرداء وقال حسن جميع (٥)
حديث ما حسن الله خلق امرئ وخلقه في قطع النار ابن عدى والطبراني في مكارم الأخلاق وفي الأوسط والبيهقي
في شعب الايمان من حديث أبي هريرة قال ابن عدى في إسناده بعض النكرة (٦) حديث يا أبا هريرة عليك بحسن
الخلق قال ما حسن الخلق قال فصل من قطعك وتعفو عنك ظلمك وتعطى من حرمك البيهقي في الشعب من رواية

أحد شياً
وأكتفى بعلم
الله بحال قال
فقيت ألبا في
الطريق ففتح
الله على بلقاء
والزاد في وقت
الحاجة ثم وقف
الامر ولم يفتح
الله على شيء
لجعت وعطشت
حتى لم يبق لي
طاقة فضعفت
عن المشي
وبقيت أنأثر
عن القافلة قليلا
قليلاً حتى حمرت
القافلة فقلت في
نفسى هذا الآن
مضى الله النفس
الى الهلكة وقد
منع الله من ذلك
وهذه مسئلة
الاضطراب سألت
فلما هممت
بالسؤال انبث
من باطنى انكار
لهذه الحال وقلت
عزيمه عقدتها
مع الله لا تقصها
وهان على الموت
دون نقص
عزيمتي فقصت
شجرة وقصت في
ظلمها وطرحتم
رأسى استطرحا

والدين وحسب الله من الآيات والاخبار والآثار ما فيه كفاية ومقتضى * قال الله تعالى مظهر اعظم مستعنى الخلق
بنعمة الا لعلوا أفتت صافي الارض جميعا ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألهم بينهم * وقال فأصبح بنعمته اخوانا
أى بالآفة ثمم التفرقة وزوج عنها فقال عز من قائل واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا الى لعلكم تهتدون
وقال صلى الله عليه وسلم (١) ان أقر بكمى مجلساً أحسنكم أخلاقاً الموطون أسكا فالتابين بالثوبون يؤلفون وقال
صلى الله عليه وسلم (٢) المؤمن الصماؤف ولاخبر فيمن لا يالف ولا يؤلف وقال صلى الله عليه وسلم (٣) في البناء على
الاخوة في الدين من أراد الله به خيرا رزقه خيراً خلقه خيراً صالحاً ان نسي ذكره وان ذكر أعانه وقال صلى الله عليه وسلم (٤) مثل
الاخوين اذا التقيامثل الدين نفسل احدهما الاخرى وما التقي مؤمنان قط الا أفاد الله أحدهما من صاحبه
خيراً وقال عليه السلام في الترغيب في الاخوة في الله (٥) من آخى آخى الله برفع الله درجة في الجنة لا ينالها بشئ من
عمله وقال أبو داود ريس اخواني لمعاذاني أحبك في الله فقال له بأشرفتم بأشرفاً في سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم (٦) يقول ينصب اطرافهم من الناس كراسى حول العرش يوم القيامة وجوههم كالقمر ليرة البر يفرع الناس
وهم لا يفرعون ويخاف الناس وجههم لا يخافون وهم ولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فقيل من
هو له بأرسول الله فقال هم المتحابون في الله تعالى ورواه أبو هريرة رضى الله عنه وقال فيه (٧) ان حول العرش
منابر من نور عاقداهم لباسهم نور وجوههم نور ليسوا بابناء ولا شهداء يغيظهم النيبون والشهداء فقالوا
يا رسول الله صفهم لنا فقال هم المتحابون في الله وللمجالسون في الله وللمتزاوون في الله وقال صلى الله عليه وسلم (٨)
متحابان اثنان في الله الا كان أحبهما الى الله أشدهما حباً لصاحبه ويقال ان الاخرين في الله اذا كان أحدهما
الحسن عن أبي هريرة ولم يسمع منه (١) حديث ان أقر بكمى مجلساً أحسنكم أخلاقاً الموطون أسكا
الذين بالثوبون يؤلفون الطبراني في معارج الاخلاق من حديث جابر بن عبد الله (٢) حديث المؤمن الف
ماؤف ولاخبر فيمن لا يالف ولا يؤلف جدو الطبراني من حديث سهل بن سعد والحاكم من حديث أبي هريرة
ومعه (٣) حديث من أراد الله به خيراً رزقه خيراً خلقه خيراً صالحاً ان نسي ذكره وان ذكر أعانه غريب بهذا اللفظ
والمرعوف ان ذلك في الأمير ورواه أبو داود من حديث عائشة اذا أراد الله بالأمير خيراً جعل له نوراً يرضى ان نسي
ذكره وان ذكر أعانه الحديث ضعفه ابن عدى ولا في عبد الرحمن السلمي في آداب الصلوة من حديث علي من
سعادة المرء ان يكون اخوانه الصالحين (٤) حديث مثل الاخرين اذا التقيامثل الدين نفسل احدهما
الاخرى الحديث السلمي في آداب الصلوة واليه في مسند الفردوس من حديث أنس وفيه أجد بن
محمد بن غالب الباهلي كذاب وهو من قول سلمان الفارسي في الأول من الخزيات (٥) حديث من آخى آخى
الله عز وجل رفعه الله درجة في الجنة لا ينالها بشئ من عمله ان في الدنيا كآب الاخوان من حديث أنس ما
أحدث عبد الله آخى الله عز وجل الا حدث الله عز وجل له درجة في الجنة واسناده ضعيف (٦) حديث قال أبو
ادريس اخواني لمعاذاني أحبك في الله فقال له بأشرفتم بأشرفاً في سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تنصب
لطايفة من الناس كراسى حول العرش يوم القيامة الحديث جندو الطبراني في حديث طويل ان أبا داود ريس قال قلت
والله اني لأحبك في الله قال صلى الله عليه وسلم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان المعاصين بحلال الله في ظل عرشه يوم
لا ظل الا ظله قال الحاكم كصحى على شرط الشيخين وهو عند الترمذي من رواية أبي مسلم الخولاني عن معاذ بن خلف
المتحابون في جلالهم منابر من نور يغيظهم النيبون والشهداء قال حديث حسن صحيح ولا جند من حديث أبي
مالك الأشعري ان الله يعبد الاليسوا بالانبياء ولا شهداء يغيظهم الانبياء والشهداء اعلى منازلهم وقر بهمهم من الله الحديث
وفيه تحابوا في الله وتصابوا به يضع الله لهم يوم القيامة منابر من نور فيجعل وجوههم نوراً وليسهم نوراً يفرع الناس
يوم القيامة ولا يفرعون وهم ولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وفيه شهر من حوشب مختلف فيه
(٧) حديث أبي هريرة ان حول العرش منابر من نور عاقداهم لباسهم نور وجوههم نور ليسوا بابناء ولا شهداء
الحديث النسائي في سننه الكبرى ورجاله ثقات (٨) حديث متحابان اثنان في الله الا كان أحبهما الى الله

لثوب وذهب القافلة فبينما كذلك إذ جاءني شاب متعب بسيف وحر كتي فقصت وفي يده اداة فيها ماء فقال لي اشرب فشربت ثم

ومشى مسمى
خطوات قاللى
اجلس قالفاله
اليك نجىء
قبلت ساعة
فاذا أنا بالقافله
ورأى متوجهه
الى هذاشان
من يعامل مولاہ
بالصدق (وذكر)
الشيخ أبو طالب
المكي رحمه الله
أن بعض الصوفية
أول قول رسول
الله صلى الله عليه
وسلم أحلما
أكل المؤمن
من كسب يده
بأنه المسألة عند
الفاقة وأنكر
الشيخ أبو طالب
هذا التأويل
من هذا الصوفى
وذكر أن جعفر
الخلدى كان
يعبى ههنا
التأويل عن
شيخ من شيوخ
الصوفية رُفِعَ
لى والله أعلم أن
الشيخ الصوفى
لم يرد بكسب اليد
مأنكر الشيخ
أبو طالب منه وأما
أراد بكسب اليد
فعبها الى الله

أعلى مقاماً من الآخر رفع الآخر معه إلى مقامه وأنه يلحق به كما تلحق في الدنيا بالآبوين والأهل بعضهم ببعض لأن
الأخوة إذا اكتسبت في الله تمكن دون أخوة الولادة قال عز وجل أحفظهم ذرياتهم وما ألتناهم من عملهم
من شيء وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) إن الله تعالى يقول حق محبتي الذين يزارون من أجلي وحق محبتي للذين
يتباينون من أجلي وحق محبتي للذين يتباينون من أجلي وحق محبتي للذين يتناصرون من أجلي وقال صلى
الله عليه وسلم ^(٢) إن الله تعالى يقول يوم القيامة أين المتحابون بجلالي اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل الا ظلي وقال صلى
الله عليه وسلم ^(٣) سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل يوشب نشأ في عبادة الله ورجل قلبه متعلق
بالمسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه ورجلان تحابيا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا عليه ورجل ذكر الله خاليا فافاض
عنه ورجل دعه امرأ ذات حسب ورجل فقال اني اخاف الله تعالى ورجل تصدق بصدقة فاخفاها حتى لا تعلم
شاهدا متفق بعينه وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) مازار رجل رجلا في الله شوقا اليه ورغبة في لقاءه الا ناداه ملك من
خلفه طيب طوبى مشاك وطيب لك الجنة وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) ان رجلا زار أخاه في الله فارصده الله له ملكا
فقال أين تر بد قال أرى فلانا فقال لحاجة لك عنده قال لا قال القرابة ينكح وينكح قال لا قال فيسبعة
له عندك قال لا قال فبم قال أحبه في الله قال فإن الله أرسلني اليك بخبرك بأنه يحبك لحبك إياه وقد أوجب لك الجنة
وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) أرتقي عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله فلنجد إيجاب أن يكون للرجل أعداء
يغضهم في الله كما يكون له أصدقاء واخوان يحبه في الله وروى ان الله تعالى أوحى الى نبي من الانبياء امزجك
في الدنيا فقد تجلبت الراحة وأما استطاعك الى فقد تفرزت في ولكن هل عادت في عدوا أو هل واليت في وليا
وقال صلى الله عليه وسلم ^(٧) اللهم لا تجعل لنا فجرا على منة ففرقه مني محبوا وروى ان الله تعالى أوحى الى عيسى عليه
السلام لو أنك عبدتني عبادة أهل السموات والأرض وحب في الله ليس وبغض في الله ليس ما أغني عنك ذلك
شيأ وقال عيسى عليه السلام تحبوا الى الله يبغض أهل المعاصي وتقر بوا الى الله يتابعهم منهم والتمسوا رضاه الله
بسخطهم قالوا يا ربح الله من تجالس قال جالسوا من تذكر كم التزى شومون يز يدني علمكم كلامه ومن يرغبكم
في الآخرة عمله وروى في الاخبار السابقة ان الله عز وجل أوحى الى موسى عليه السلام يا ابن عمران كن يقطانا
وارتد نفسك اخوانا وكل خدند وصاحب لا يوزارك على مسرتي فهو لك عدو وأوحى الله تعالى الى داود عليه
السلام فقال يا داود ما لي أراك متبذرا وحيدا قال الهى قلت الخلق من أجلك فقال يا داود كن يقطانا وارن نفسك
أخدا ناوكل خدند لا يوافقتك على مسرتي فلا تصاحبه فانه لك عدو يقضى قلبك ويباعدك مني وفي أخبار داود
عليه السلام انه قال يارب كيفي أن يحبني الناس كلهم واسلم فينا بيتي وينك قال خلق الناس بأخلاقهم وأحسن فيما

أشدّها حباً لصاحبه ابن حبان والحاكم من حديث أنس وقال صحيح الإسناد (١) حديث أنس الله يقول حفت بحجتي الذين يتزادون من أجلي وحقّ بحجتي الذين يعاقبون من أجلي الحديث أحد من حديث عمر بن عبسة وحديث عبادة بن الصامت ورواه الحاكم وصححه (٢) حديث أنس الله يقول يوم القيامة أين المتكابرون يجألون اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي مسلم (٣) حديث أبي هريرة سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله أمام عادل الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٤) حديث مازار رجل رجلا في الله شوقا إليه ورغبة في لقائه أناداه ملك من خلقه طيب وطاب لك الجنة ابن عدى من حديث أنس قوله شوقا إليه ورغبة في لقائه والترمى وابن ماجه من حديث أبي هريرة من عاذم أيضا أوزار فأخفى الله ناداه مناد من السماء طيب وطاب بمشاك وتبوأ من الجنة منزلا قال الترمذي غريب (٥) حديث ابن رجلا زار أخاه في الله فأرسل الله ملكا فقال أين تر بد الحديث مسلم من حديث أبي هريرة (٦) حديث أنس عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله أحد من حديث البراء بن عازب وفيه ليث بن أبي سالم مختلف فيه واخر اخطى في مكارم الاخلاق من حديث ابن مسعود بسند ضعيف (٧) حديث اللهم لاتجعل لافراج على منة الحديث تقدم في الكتاب الذي قبله

بنين وبنين وفي بعضها خالق أهل الدنيا باخلاق الدنيا وخالق أهل الآخرة باخلاق الآخرة قال النبي صلى الله عليه وسلم (١) أن أحكم الله الدين يلقون ويؤلفون وإن أبغضكم إلى الله المشاؤون بالخبثية المقرقون بين الأخوان وقال صلى الله عليه وسلم (٢) أن الله ملكنا نصفه من النار ونصفه من التلج يقول اللهم كما ألفت بين التلج والنار كذلك ألفت بين قلوب عبداك الصالحين وقال أيضا (٣) ما أحدث عبدا خافى الله إلا أحدث الله له درجة في الجنة وقال صلى الله عليه وسلم (٤) المتعابرون في الله على عموهم من ياقوته جراء في رأس العمود سبعون ألف عرقه يشرفون على أهل الجنة يضيء محسنتهم لأهل الجنة كقضيء الشمس لأهل الدنيا فيقول أهل الجنة انطلقوا بنا ننظر إلى المتعابرين في الله فيضيء محسنتهم لأهل الجنة كقضيء الشمس عليهم ثياب سندس خضر مكتوب على جباههم للمتعابرون في الله في الآمال قال علي رضي الله عنه عليكم الأخوان فانهم عدة في الدنيا والآخرة ألا تسمع إلى قول أهل النار فلنا من شافعين ولا صدق جيم وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما والله لو صمت النهار لأفطره وقت الليل لأنامه وأتفتت مالي غلغا غلغا في سبيل الله أموت يوم أموت وليس في قاي حب لأهل طاعة الله ونبض لأهل معصية الله ما نفعتي ذلك شيء وقال ابن السكك عندهم أنه إنك تعلم أني إذا كنت أعصيك كنت أحب من يطيعك فأجعل ذلك قربا في إليك وقال الحسن بن علي بن آدم لا يترك قول من يقول المرع من أحب فانك لن تاتقي إلا الرأيا بالعمال فان اليهود والنصارى يحبون أنبياءهم وليسوا معهم وهذه إشارة إلى أن مجرد ذلك من غير موافقة في بعض الأعمال أو كلها لا ينفع وقال الفضيل في بعض كلامه هاتر د أن تسكن الفردوس وبحاور الرحمن في دار مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين بى عمل عملته بى شهوة تركتها بى غيظ كظمتها بى رحم قاطع وصات بها بى زلة لا خيك غفرتها بى قريب باعدته في الله بى بعيد قاربته في الله وبرى أن الله تعالى رضى إلى موسى عليه السلام هل عملت لي عملا طاقا إلى صليت لك وصمت وتصدقت وركيت فقال إن الصلاة لك برهان والصوم جنة والصدقة ظل والزكاة نور فأى عمل عملت لي قال موسى الهى دنى على عمل هولك قال يا موسى هل واليتى وليا طاق وهل عادت في عدا واط فعمل موسى أن أفضل الأعمال الحب في الله والبغض في الله وقال ابن مسعود رضي الله عنه لو أن رجلا قام بين الركن والمقام بعبد الله سبعين سنة لمبعثه الله يوم القيامة مع من يحب وقال الحسن رضي الله عنه مصارمة الفاسق قربان إلى الله وقال الرجل لمحمد بن واسع إلى لأحبك في الله فقال أحبك الذى أحببتى ثم حول وجهه وقال اللهم أنى أعوذ بك أن أحب فيك وأنت لمبغض ودخل رجل على داود الطائي فقال له ما حاجتك فقال زيارتك فقال أما أنت فقد عملت خيرا حين زرت ولكن انظر ماذا ينزل بى أنا ذا قد لقيت من أنت فترا من الزهاد أنت لا والله من العباد أنت لا والله من الصالحين أنت لا والله ثم أقبل بوجه نفسه ويقول كنت في الشبهة فاسقا فافسا شخت صرت مرثيا والله للرائى شر من الفاسق وقال عمر رضي الله عنه إذا أصابك حكم دما من أخيه فليقمسك به فقاما يصيب ذلك وقال مجاهد المتعابرون في الله إذا التفتوا فكثر بعضهم إلى بعض ثنات عنهم الخطايا كما ينعت ورق الشجر في الشتاء إذا يس وقال الفضيل نظر الرجل إلى وجه أخيه على المودة والرحمة عادة

بيان معنى الأخوة في الله وتوحيدها من الأخوة في الدنيا

اعلم إن الحب في الله والبغض في الله غامض ويكشف الغطاء عنه بما ذكره وهو أن الصفة تنقسم إلى ما يقع

(١) حديث أن أحكم الله الدين يلقون ويؤلفون الحديث الطبراني في الأوسط والصغيرين حديث في هريرة

بسنن ضعيف (٢) حديث أن الله ملكنا نصفه من النار ونصفه من التلج يقول اللهم كما ألفت بين التلج والنار كذلك ألفت بين قلوب عبداك الصالحين أبو الشيخ ابن جبان في كتاب العظمة من حديث معاذ بن جبل والرباض بن سارية

بسنن ضعيف (٣) حديث ما أحدث عبدا خافى الله تعالى إلا أحدث الله له درجة في الجنة ابن أبي الدنيا في كتاب

الأخوان من حديث أنس وقد تقدم (٤) حديث المتعابرون في الله على عموهم من ياقوته جراء في رأس العمود

عنهما قال ذلك وإن خضرة

البلق تترأفى في

بطنه من الهزال

وقال محمد الباقر

رحمه الله قالها

وأنه محتاج إلى

شق خمر وبرى

عن مطرف الله

قال أما والله لو

كان عند نبي الله

شيء ما أتبع المرأة

ولكن حله على

ذلك الجهل

وذكر الشيخ

أبو عبد الرحمن

السلمى عن

النصر ابداي الله

قال في قوله أني

لما أنزلت إلى من

خير فقير لم يسأل

الكلام الخلق

وأما كان سؤاله

من الخسق ولم

يسأل غداء

النفس إنما أراد

سكون القلب

وقال أبو سعيد

الخرزاز الخلق

مترددون بين

ما هم وبين ما

اليهم من نظرائي

مالة تكلم بلسان

الفرق ومن شاهد

ماليه تكلم بلسان

الخلياء والفخر

ألا ترى حال الكليم عليه السلام ما شاهد خواص ما خاطبه به الحق كيف قال أرى أنظر إليك ولما نظر إلى نفسه كيف أظهر الفقر وقال أني

ورد على سره
من الأنوار افتقار
العبد إلى مولاه
في جميع أحواله
لا افتقار سؤال
وطلب وقال
الحسين فقير لما
خصصني من علم
البقي أن ترقيني
أعين اليقين
وحقه ووقعه
أعلم في قوله
أُنزلت إلى من
خير فقير أن
الانزال مشعر
ببعد رتبته عن
حقيقة القرب
فيكون الانزال
عين الفقر فما
قنع بالانزال وأراد
قرب المنزل ومن
صح فقره فققره
في أمر آخره
كفقره في أمر
دنيه ورجوعه
إليه في الدارين
وإياه يسأل حوائج
المنزلة ويتساوى
عنده الحاجتان
فلا يفرق بينهما
شغل في الدارين
(الباب العشرون)
في ذكر من
يأكل من
الفتوح
إذا شغل

بالاتفاق كالصحة بسبب الجوار أو بسبب الاجتماع في المكتب أو في المدرسة أو في السوق أو على باب السلطان
أو في الاسفل أو إلى ما ينشأ اختياراً أو بقصد وهو الذي يدينه إذا لا خوف من الدين وأقعة في هذا القسم لا محالة
أذن أبواب الأعلى الأفعال الاختيارية ولا ترغيب إلا فيها والصحة عبارة عن المجاسة والمخالطة والمجاراة وهذه
الأمور لا يقصد إلا أن لا يضره إذا أحبها فإن غير المحبوب يجتنب ويأخذ لا تقصد مخالطته والذي يحب فما
أن يحب لذاته لا يتوصل به إلى المحبوب ومقصود وراءه ما أن يحب للتوصل به إلى المقصود وذلك المقصود ما أن
يكون مقصوداً على الدليل وخطوطها وما أن يكون متعلقاً بالآخر وما أن يكون متعلقاً بالله تعالى فهذه أربعة
أقسام هي أقسام القسم الأول وهو حبك الإنسان لذاته فذلك ممكن وهو أن يكون في ذاته محبوا بعينك على
معنى أنك تتدبره وتومعرفه ومشاهدة أخلاقه لاستعسانك له فإن كل جيل لذني في حق من أدرك جلاله
لن يذبح محبوباً والله يتبع الاستعسان والاستعسان يتبع المناسبة والملاءمة والموافقة بين الطباع ثم ذلك المستحسن
أما أن يكون هو الصورة الظاهرة أي حسن الخلقة وما أن يكون هي الصورة الباطنة أي كمال العقل وحسن
الاخلاق ويتبع حسن الاخلاق حسن الأفعال لا محالة ويتبع كمال العقل غزارة العلم وكل ذلك مستحسن عند
الطبع السليم والعقل المستقيم وكل مستحسن فيستلذه ويحسب بل في اتلاف القلوب أمراً غرض من هذا فإنه
قد تستعجم المودة بين شخصين من غير ملاحقة في صورة لا حسن في خلق وخلق ولكن المناسبة باطنة توجب
الانفصال والموافقة فإن شبه الشيء ينحذب إليه بالطبع والاشباه الباطنة خفية وطأ أسباب دقيقة ليس في قوة البشر
الإطلاع عليها عبر رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) عن ذلك حيث قال الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها التف
وماتنا كمنها اختلف فالتناكر نتيجة التباين والاشتلاف نتيجة التناسب الذي عبر عنه بالتعارف وفي بعض
الالفاظ^(٢) الأرواح جنود مجندة تلتقي فتشام في الهواء فكذلك بعض العلماء عن هذا بأن قال إن الله تعالى خلق
الأرواح فخلق بعضها فخلقاً طافها حول العرش فأمر روحين من فلقين تعارفها فكانت باطناً واصلاً في الدنيا وقال
صلى الله عليه وسلم^(٣) أن أرواح المؤمنين ليلتقيان على مسيرة يوم ومأراً أي أحدهما صاحبه فقط وروى^(٤) أن امرأة
بمكة كانت تضعك النساء وكانت بالمدينة أخرى فنزلت المكية على المدينة فدخلت على عائشة رضي الله عنها
فاحتجبتها فقالت أين نزلت فذكرت لها صاحبها فقالت صدق الله ورسوله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول الأرواح جنود مجندة الحديث والحق في هذا أن الملاحظة والتجربة تشهد بالاتلاف عند التناسب
والتناسب في الطباع والاخلاق باطناً وظاهراً أمر مفهوم وأما الأسباب التي أوجبت تلك المناسبة فليس في
قوة البشر الإطلاع عليها وإنما هذين التعميم أن يقول إذا كان طالع على تسديس طالع غيره أو تباينه فهذا نظر
للوافقة وللمودة فتقتضي التناسب والتواؤم وإذا كان على مقابله أو ترميعه اقتضى التباين والعداوة فهذا
لو صدق يكون كذلك في مجرى سنة الله في خلق السموات والأرض لكان الاشكال فيه أكثر من الاشكال
في أصل التناسب فلامعنى للحوض فيما لم يكشفه سره للبشر فأما وتينامن العلم القليل ولا يكفي في التصديق بذلك

سبعون ألف مرة الحديث الحكيم الترمذي في النوادر من حديث ابن مسعود بسند ضعيف (١) حديث
الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها التف وماننا كمنها اختلف مسلم من حديث أبي هريرة البخاري تعليقاً من
حديث عائشة (٢) حديث الأرواح تلتقي فتشام في الهواء الطبراني في الأوسط بسند ضعيف من حديث على
أن الأرواح في الهواء جنود مجندة تلتقي فتشام الحديث (٣) حديث أن أرواح المؤمنين ليلتقيان على مسيرة
يوم ومأراً أي أحدهما صاحبه فقط أحمد من حديث عبد الله بن عمرو بلفظ تلتقي وقال أحدهم وفيه من طبعه عن
دراج (٤) حديث أن امرأة بمكة كانت تضعك النساء وكانت بالمدينة أخرى فنزلت المكية على المدينة فدخلت
على عائشة فذكرت حديث الأرواح جنود مجندة الحسين بن سفيان في مسنده بالقصة بسند حسن وحديث عائشة

قال قائلهم

وقائل فكيف تفرقنا * فقلت قولاً فيه انصاف
لم يكن من شكلي ففرقت * والناس أشكالات

التجرب بآلة المشاهدة فقد ورد الخبر به قال صلى الله عليه وسلم ^(١) لو أن مؤمناً دخل إلى مجلس فيه مائة منافق وهو مؤمن واحد جاء حتى يجلس إليه ولو أن منافقاً دخل إلى مجلس فيه مائة مؤمن ومنافق واحد جاء حتى يجلس إليه وهذا يدل على أن شبه الشيء بمنجذب إليه بالطبع وإن كان هو لا يشعر به وكان مالك بن دينار يقول لا يتفق اثنين في عشرة إلا وفي أحدهما وصف من الآخر وأن أجناس الناس كأجناس الطير ولا يتفق نوعان من الطير في الطيران إلا وبينهما مناسبة قال فرأى يوماً منظر أجمع حانة فحب من ذلك فقال اتفقوا ليسا من شكل واحد ثم طاروا فإذا هما أعرجان فقال من ههنا اتفقوا ولذلك قال بعض الحكماء كل إنسان يأنس إلى شكاه كان كل طير بطير مع جنسه وإذا اصطحب انسان برهمن زمان ولم ينشأ كلاً في الحال فلا بد أن يفرقاً وهذا معنى حتى تظن له الشراء حتى

فقد ظهر من هذا أن الانسان قد يجهل أنه لا فائدة تال منه في حال وما كان بل مجرد المجانسة والمناصفة في الطابع الباطنة والأخلاق الخفية ويدخل في هذا التسمي الحب للجمال اذ لم يكن المقصود قضاء الشهوة فإن الصور الجميلة مستلذة في عينها وإن قدر فقد أصل الشهوة حتى يستلذ النظر إلى القواك والانوار والازهار والنفاح المشرب بالجرة وإلى الماء الجاري والخضرة من غير غرض سوى عينها وهذا الحب لا يدخل فيه الحب لله بل هو حب بالطبع وشهوة النفس ويتصور ذلك من لا يؤمن بالله إلا أنه ان فصل به غرض مذموم صار مذموماً كحب الصورة الجميلة لقضاء الشهوة حيث لا يحل قضاءها وإن لم يوصل به غرض مذموم فهو مباح لا يوصف بحسد ولا ذم اذ الحب مأمور محمود وامر مذموم وامر مباح لا يحسد ولا يذم ^(٢) القسم الثاني أن يحبه لينال من ذاته غير ذاته فيكون وسيلة إلى محبوب غيره والوسيلة إلى المحبوب محبوب وما يحب لغيره كان ذلك الغير هو المحبوب بالحقيقة ولكن الطريق إلى المحبوب محبوب وبذلك أحب الناس الذهب والفضة ولا غرض فيهما اذ لا يطعم ولا يلبس ولكنهما وسيلة إلى المحبوب فإن الناس من يحب كالحب الذهب والفضة من حيث أنه وسيلة إلى المقصود اذ يتوصل به إلى النيل جاء أموالاً وعلم كالحب الرجل سلطاناً لا تتفاهع بماله واجاهه بحب خواصه لتحسين حاله عندهم وتحميدهم أمره في قلبه فالتوصل إليه أن كان مقصود الفائدة على الدنيال يمكن حبه من جهة من جهة الحب في الله وإن لم يكن مقصود الفائدة على الدنيا ولكنه ليس بقصد به إلا الدنيا كحب التلميذ لآستاذه فهو أيضاً خارج عن الحب لله فإنه إنما يحبه ليحصل منه العلم لنفسه فحبه به العلم فإذا كان لا يقصد العلم للتقرب إلى الله بل لينال به الجاه والمال والقبول عند الخلق فحبه به الجاه والقبول والعلم وسيلة إليه والاستاذ وسيلة إلى العلم فليس في شيء من ذلك حيلة اذ يتصور كل ذلك من لا يؤمن بالله تعالى أصلاً ثم ينقسم هذا أيضاً إلى مذموم ومباح فإن كان يقصد به التوصل إلى مقاصد مذمومة من قهر الاقران وحياز أموال البتاني وظلم الرعاة بولاية القضاء وغيره كان الحب مذموماً وإن كان يقصد به التوصل إلى مباح فهو مباح وما يتكسب الوسيلة الحكم والصفه من المقصد التوصل إليه فإنها تابعة له غير قائمة بنفسها ^(٣) القسم الثالث أن يحبه لآلته بل لغيره وذلك الغير ليس راجعاً إلى حظوظه في الدنيا بل يرجع إلى حظوظه في الآخرة فهذه أيضاً ظاهر لا غموض فيه وذلك كمن يحب آستاذه وشيخه لانه يتوصل به إلى تحصيل العلم وتحسين العمل ومقصودهم من العلم والعمل الفوز في الآخرة فهذه من جهة المحبين في الله وكذلك من يحب تلميذه لانه يتلقف منه العلم وينال بواسطته رتبة التعليم ويرقى به إلى درجة التعظيم في ملكوت السماء اذ قال عيسى صلى الله عليه وسلم من علم وعمل وعلم فذلك بدعي عظيم في ملكوت السماء ولا يتم التعليم الا بتعلم فهو آلة في تحصيل هذا

الله باباً من
التعريف بطريق
المقابلة على كل
فصل يصدر منه
حتى لو جرى عليه
يسير من ذنب
بحسب حاله أو
الذنب مطلقاً عما
هو منه في
الشرع بحسب
ذلك في وقته أو
يومه كان يقول
بعضهم اني
أعرف ذنبي في
سوء خلق غلامي
وقيل ان بعض
الصوفية قرض
الفارخفه فلما
رأه تألم وقال
لو كنت من مازن
لم استبح ابلى *
بنو القبطه من
ذهل ابن شيبان *
اشارة منه إلى أن
الداخل عليه
مقابلته على شيء
استوجب به
ذلك فلا تزال به
المقابلات متضمنة
للتعريفات
الالهية حتى
يكتسب بصدق
الحاسبة وصفاء
المراقبة عن
تضييع حقوق
العبودية ومخالفة

حكم الوقت وتجبر له حكم فعل الله وتحمي عنده أفعال غير الله فيرى المعطي والماتع هو الله سبحانه وذوق حاله لا يعلم إلا بما شهد به

الاهتمام بالرزق
يخرج الى بعض
الصحاري فرأى
قنبرة عمياء
عرجاء ضعيفة
فوقف متحجبا
منها متفكرا فيها
نأكل كل معجزها
صن الطير ان
والشئ والرؤية
فيها فهو كذلك
اذ انشقت
الارض وخرجت
سكر جتان في
احداهما سمسم
اخرى وفي الاخرى
ماء صاف كانت
من السمسم
وشربت من
الماء ثم انشقت
الارض وغابت
السكر جتان قال
فلما رأيت ذلك
سقط عن قلبي
الاهتمام بالرزق
فاذا أوقف الحق
عبده في هذا
المقام يزيل عن
باطنه الاهتمام
بالاقسام و يرى
الدخول في
السبب والتكسب
بالسؤال وغيره
رتبة العوام
ويصير مساويا
الاختيار غير

الكمال فان أحببنا الله اذ جعل صدره من رعة لحمة الذي هو سبب ترقيه الى رتبة التعظيم في ملكوت
السما فوحي بحب في الله بل الذي تصدق بامو الله ويجمع الضيفان وهي علم الطعمة اللذيذة الغريبة تقربا
الى الله فاجب طبا لخالص صنعته في الطبخ فهو من جملة المحبين في الله كذا الواجب من يتولى ابرار الصدقة
الى المستحقين فقد أحبه في الله بل يزيد على هذا ونقول اذا أحب من يتخذه بنفسه في غسل ثيابه وكس يته
وطبخ طعامه و يفرغه بذلك العلم والعمل ومقصود من استخدام في هذا الاعمال الفراغ للعبادة فهو يحب
في الله بل يزيد عليه ونقول اذا أحب من ينفق عليه من ماله ويواسيه بكسوته وطعامه ومسكنه وجميع أغراضه
التي يقصدها في دنياه ومقصود من جملة ذلك الفراغ للعلم والعمل بالقرب الى الله فهو يحب في الله فقد كان جماعة
من السابق تكفل بكفايتهم جماعة من أولي الثروة وكان المواسي والمواسي جميعا من المعابين في الله بل يزيد
عليه ونقول من نكح امرأة صالحة ليتكسب بها عن وسواس الشيطان ويصون بهاديه أو أولاد لمنه والولد صالح
يدعوله وأحب زوجته لانها آتاة الى هذه المقاصد الدينية فهو يحب في الله ولذلك وردت الاخبار (١) بوفور الاجر
والثواب على الاتفاق على العيال حتى القلعة يضعها الرجل في في امرأة أنه بل يقول كل من استتر بحب الله وحسب
رضاه وحبه ثلثاه في الدار الآخرة فاذا أحب غيره كان محبا في الله لانه لا يتصور أن يحب شيئا الا انسابته لما هو
محبوب عنده وهو رضا الله عز وجل بل أزيد على هذا وأقول اذا اجتمع في قلبه محبتان محبة الله ومحبة الدنيا
واجتمع في شخص واحد المعنيين جميعا حتى صلح لان يتوسل به الى الله والى الدنيا فاذا أحبها لصالحه لا لمرين
فهو من المحبين في الله كمن يحب استاذة الذي يعلمه الدين ويكفيه مهمات الدنيا بالمواساة في المال فاجبه من
حيث ان في طبعه طلب الراحة في الدنيا والسعادة في الآخرة فهو وسيلة اليهما فهو يحب في الله وليس من شرط
حب الله أن لا يحب في العاجل حظا للجنة اذ الدعاء الذي أمر به الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه فيه جميع بين
الدنيا والآخرة ومن ذلك قولهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقال عيسى عليه السلام في دعائه اللهم
لا تسمني في عدي ولا تسمني في صديق ولا تجعل مصيبتى في ديني ولا تجعل الدنيا أكبر همي دفع شدة الاعتناء من
حظوظ الدنيا ولم يقل ولا يجعل الدنيا أصلا من همي بل قال لا تجعلها أكبر همي وقال نبينا صلى الله عليه وسلم في
دعائه اللهم (٢) اني أسألك راحة نالها شرف فكر امتك في الدنيا والآخرة وقال اللهم (٣) عافني من بلاء الدنيا وبلاء
الآخرة وعلى الجلفة فاذا لم يكن حب السعادة في الآخرة منافضا لطلب الله تعالى حب السلامة والصحة والكفاية
والكرامة في الدنيا كمن يكون منافضا لطلب الله والدنيا والآخرة عبارة عن حالتين احدهما أقرب من الاخرى
فكيف يتصور أن يحب الانسان حظوظ نفسه غدا ولا يحبها اليوم واما يحبها غدا لان الغد سيصير حالاراهنة
فالجنة الراهنة لا بد أن تكون مطلوبة أيضا الا ان الحظوظ العاجلة تنقسم الى ما يضاف حظوظ الآخرة وينجم
منها وهي التي احتراز عنها الانبياء والأولياء وأمرها بالاحتراز عنها والى ما يلازمها وهي التي لم تمتنع عنها كالنكاح
الصحيح وأكل الحلال وغير ذلك فإيضاد حظوظ الآخرة في العاقل أن يكرهه ولا يحبها أعنى أن يكرهه بقله
لا بطبعه كما يكره التناول من طعامه لا يذبله من الملوك يعلم أنه لو أقدم عليه لقطعت يده وأجرت رقبته لا بمعنى ان
الطعام الذي يذبله يضر بحيث لا يشتهي بطبعه ولا يستلذه لوأكله فان ذلك محال ولكن على معنى انه يزجر عقله عن
الاقدام عليه وتحصل فيه كراهة الضر المتعاقبه والمقصود من هذا انه لو أحب استاذة لانه يواسيه ويعلمه
أو تلميذه لانه يعلم منه ويحمده وأجدد ما يحفظ عاجل والآجل لكان في زمة المعابين في الله ولكن بشرط

حديث معاذ بن جبل ولم يخرج له في المسند (١) حديث الأجر في الاتفاق على العيال حتى القلعة يضعها الرجل
في في امرأة تقدم (٢) حديث اللهم اني أسألك راحة نالها شرف فكر امتك في الدنيا والآخرة الترمذي من
حديث ابن عباس في الحديث الطويل في دعائه صلى الله عليه وسلم بعد صلاة الليل وقد تقدم (٣) حديث اللهم
عافني من بلاء الدنيا وبلاء الآخرة أجمل من حديث بشر بن أبي أرمطة نحوه بسند صحيح

واحد هو أن يكون بحيث لومعه العلم ملاً وتعز عليه تحصيله منه انقص حبه بسببه قالوا الذي ينقص بسبب ففده هولة تعالى وله على ذلك القدر ثواب الحب في الله وليس بمعتكر أن يشتد حبك لآنيان لجلأ غراض ترتبط لك به فإن امتنع بعضها نقص حبك وإن زادت اذ الحب فليس حبك للذهب كحبك للفضة إذا تساوى مقدارهما لأن الذهب يوصل إلى أغراض هي أكثر مما يوصل اليه الفضة فإذا يز بالحب يز بآدة الغرض ولا يستحيل اجتماع الأغراض الدنيوية والاخرى في فرد اخل في جلة الحب لله وحده هو أن كل حب لولا الإيمان بالله واليوم الآخر لم تصور وجوده فهو حب في الله وكذلك كل ز يادة في الحب لولا الإيمان بالله لم تكن تلك الز يادة تلك الز يادة من الحب في الله فذلك وإن دق فهو عز قال الجري عامل الناس في القرن الأول بالدين حتى ررق الدين ونعماوا في القرن الثاني بالوفا حتى ذهب الوفاء وفي الثالث بالمروءة حتى ذهب المروءة ولم يبق الا الرغبة والرغبة القسم الرابع * أن يحب الله في الله لا لينال منه علماً وعملاً أو يتوسل به إلى أموراء ذاته وهذا أعلى الدرجات وهو أدفعها وأعظمها وهذا القسم أيضاً من أن تغلبه الحب أن يتعدى من المحبوب إلى كل من يتعاقى بالمحوب ويناسبه ولومن بعد فن أحب انساناً حباً شديداً أحب محب ذلك الانسان وأحب محبو به وأحب من يتحمده وأحب من يشي عليه محبو به وأحب من يتسارع إلى رضا محبو به حتى قال بقية بن الوليدان المؤمن إذا أحب المؤمن أحب كلبه وهو كما قالو يشبهه التجرب في أحوال العشاق و بدل عليه أشعار الشعراء ولذلك يحفظ ثوب المحبوب تحفة تذكر من جهته ومحب منزله ومحلته وجيرانه حتى قال جعجون بن عامر أمر على الديار ديار ليلى * أقبل ذا الجدار وذو الجدار وما حب الديار شفق قلبي * ولكن حب من سكن الديار فإذا المشاهدة والتجربة تبدل على أن الحب يتعدى من ذات المحبوب إلى ما يحيط به ويتعاقى بأسبابه ويناسبه ولومن يعملون ذلك من خاصة فرط المحبة فاصل المحبة لا يكتفي فيه ويكون اتساع الحب في تعديده من المحبوب إلى ما يكتنفه ويحيط به ويتعاقى بأسبابه بحسب أفرط المحبة وقوته وكذلك حب الله سبحانه وتعالى إذا أقوى وغلب على القلب واستولى عليه حتى انتهى إلى حد الاستتار فتعدي إلى كل موجود سواء كان كل موجود سواء أثمر من آثار قدرته ومن أحب انساناً أحب صنعة وخطه وجميع أفعاله ولذلك كان صلى الله عليه وسلم ^(١) إذا دخل إليه باب كورة من الفواكه مسح بها عينيه وأكرمها وقال انه قريب القريب العبد ربنا وحب الله تعالى نارة يكون لصدق الرجاء في مواعيده وما يتوقع في الآخرة من نعيه وتارة لما سبق من أياديه وصنوف نعمته وتارة لأنه لا لا امر آخر وهو أن يضرب المحبة وأغلاها وسيأتي تحقيقها في كتاب المحبة من ربع المنجيات إن شاء الله تعالى وكيفما نقف الله فإذا أقوى تعدي إلى كل متعلق به ضرر بامن التعلق حتى يتعدى إلى ما هو في نفسه مؤلم ومكروه ولكن فرط الحب يضعف الاحساس بالآلام والفرح بفعل المحبوب وقصد ما يباه بالآلام فيعمر ادراك الآلام وذلك كالفرح بضرر بقوم المحبوب وأقرصة فيها نوع معاتبته فإن قوة المحبة تثير فرحاً يعمر ادراك الآلام فيه وقد انتهت محبة الله بقوم أن قالوا لا نفرق بين البلاء والنعمة فإن الكل من الله ولا نفرح إلا بما فيه رضاه حتى قال بعضهم لأمر بدان أن الله مغفرة الله بجمعية الله وقال سمعون وليس لي في سواك حظ * فكيفما شئت فاختبرني وسيأتي تحقيق ذلك في كتاب المحبة والمقصود أن حب الله إذا أقوى أثمر حبك من يقوم بحق عبادة الله في عمل أو عمل وأثمر حبك من فيه صفة مرضية عند الله من خاف حسن أو تأدباً ذاب الشرع وما من مؤمن محب (١) حديث كان إذا دخل إليه باب كورة مسح بها عينيه وأكرمها وقال انها قريب القريب العبد ربنا وحب الله تعالى نارة يكون لصدق الرجاء في مواعيده وما يتوقع في الآخرة من نعيه وتارة لما سبق من أياديه وصنوف نعمته وتارة لأنه لا لا امر آخر وهو أن يضرب المحبة وأغلاها وسيأتي تحقيقها في كتاب المحبة من ربع المنجيات إن شاء الله تعالى وكيفما نقف الله فإذا أقوى تعدي إلى كل متعلق به ضرر بامن التعلق حتى يتعدى إلى ما هو في نفسه مؤلم ومكروه ولكن فرط الحب يضعف الاحساس بالآلام والفرح بفعل المحبوب وقصد ما يباه بالآلام فيعمر ادراك الآلام وذلك كالفرح بضرر بقوم المحبوب وأقرصة فيها نوع معاتبته فإن قوة المحبة تثير فرحاً يعمر ادراك الآلام فيه وقد انتهت محبة الله بقوم أن قالوا لا نفرق بين البلاء والنعمة فإن الكل من الله ولا نفرح إلا بما فيه رضاه حتى قال بعضهم لأمر بدان أن الله مغفرة الله بجمعية الله وقال سمعون وليس لي في سواك حظ * فكيفما شئت فاختبرني وسيأتي تحقيق ذلك في كتاب المحبة والمقصود أن حب الله إذا أقوى أثمر حبك من يقوم بحق عبادة الله في عمل أو عمل وأثمر حبك من فيه صفة مرضية عند الله من خاف حسن أو تأدباً ذاب الشرع وما من مؤمن محب

له تجليات من الله تعالى بطريق الأفعال والتجلي بطريق الأفعال رتبة من القرب ومنه يترقى إلى التجلي بطريق الصفات ومن ذلك يترقى إلى تجلي الذات والاشارة في هذه التجليات إلى رب في اليقين ومقامات في التوحيد شيء فوق شيء وشئ أصغر من شيء فالتجلي بطريق الأفعال يحدث صدق الرضا والتسليم والتجلي بطريق الصفات يتكسب الهيبة والانس والتجلي بالذات يتكسب الفناء والبقاء وقديس يسمى ترك الاختيار والوقوف مع فعل الله فناء يغشون به فناء الإرادة والهوى والارادة الطاف أجسام الهوى وهذا الفناء هو الفناء الظاهر فلما الفناء الباطن وهو محو آثار الوجود عند إعلان نور الشهود يكون في تجلي الذات وهو

الله عليه وسلم ليلة المراج ومنع عنه موسى بلن ترائي فليعلم ان قولنا في التجلي اشارة الى الرب الحظ من اليقين وريفة البصيرة فاذا وصل العبد الى مبادئ اقسام التجلي وهو مطالعة الفعل الاولي مجردا عن فعل سواء يكون تناوله الاقسام من الفتح * روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من وجه اليه شيء من هذا الرزق من غير مستلولا اشرف قليلا خذ وليوسع به في رزقه فان كان عنده غنى فليدفعه الى من هو احوح منه وفي هذا دلالة ظاهرة على ان العبد يجوز ان يأخذ زيادة على حاجته بنية صرفه الى غيره وكيف لا يأخذ هو ربي فعل الله تعالى ثم اذا أخذ منهم من يخرجهم الى المحتاج ومنهم من يقف في الآخر اخرج ايضا حتى يرد عليه

للآخر ومحبة الله الا اذا أخبر عن حاله جليل أحدهما عالم عابد والآخر جاهل فاسق الاوحد في نفسه ميلا الى العالم العابد ثم ضعف ذلك الميل وبقوى بحسب ضعف ايمانه وقوته وبحسب ضعف حبه لله وقوته وهذا الميل حاصل وان كانا غائبين عنه بحيث يعلم انه لا يصيبه منهما خبر ولا شرف في الدنيا ولا في الآخر فذلك الميل هو حب في الله والله من غير حظ فانه لا يحب لان الله يحبه ولانه مرضى عند الله تعالى ولانه يحب الله تعالى ولانه مشغول بعبادة الله تعالى الا انه اذا ضعف لم يظهر أثره ولا يظهر به ثواب ولا أجر فاذا قوى حمل على الموالاتة والنصرة والتب بالنفس والمال والاسنان وتتفاوت الناس فيه بحسب تفاوتهم في حب الله عز وجل ولو كان الحب مقصورا على حظ ينال من محبوب في الحال أو المآل لما تصور حب الموتى من العلماء والعباد ومن الصحابة والتابعين بل من الانبياء المنقرضين صوابات الله عليهم وسلامه وحب جميعهم مكنون في قلب كل مسلم متدين وتبين ذلك بغضبه عند طعن أعدائهم في واحد منهم ووفره عند الثناء عليهم وذكر محاسنهم وكل ذلك حبة الله لانهم خاص عباد الله ومن أحب مملكا أو شخصا جيلًا أحب خاصه وخدعه وأحب من أحببه الا انه يحسن الحب بالمقابلة يحفظ النفس وقد يغلب بحسب لابق للنفس حظ الا بما هو حظ المحبوب وعنه غير قول من قال

أريد صلا ويريد هجرتي * فترك ما أراد لما يريد

وقول من قال * وما لرح اذا أرضا كالم * وقد يكون الحب بحيث يترك به بعض المحفوظ دون بعض كن تسمح نفسه بان يشاطر محبو به في نصف ماله وفي ثلثه أو في عشرة فغادر الاموال موازين المحبة اذا لاف في درجة المحبوب لا يحب بترك في مقابلته فمن استغرق الحب جميع قلبه لم يبق له محبوسا ولا فلامسك لنفسه شيئا مثل أبي بكر الصديق رضي الله عنه فان لم يترك لنفسه اهلا ولا مالا فليس ابنته التي هي قره عينه وبذل جميع ماله قال ابن عمر رضي الله عنهما ينار رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) جالس وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد دخلها على صدره بخلال اذ نزل جبريل عليه السلام فأقره عن الله السلام وقال له يا رسول الله مالي أرى أ بكر عليه عباءة قد دخلها على صدره بخلال فقال تعالى نفق ماله على قبل الفتح قال فأقره من الله السلام وقل له يقول لك ربك أرضا أت عني في ففرك هذا ما سأطخ قال فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم الى أبي بكر وقال يا أبا بكر هذا جبريل يقر لك السلام من الله ويقول أرضا أت عني في ففرك هذا ما سأطخ قال فبكى أبو بكر رضي الله عنه وقال أشعير في أسخط أنا عن ربي راض أنا عن ربي راض * فحصل من هذا ان كل من أحب عالما أو عبدا أو أحب شخصا راعيا في علم أو في عبادة أو في غير فاعلم ان حبه في الله وله فيه من الاجر والثواب بقدر قوته حبه فهذا شرح الحب في الله ودرجاته وهذا يتضح بغض في الله أيضا ولكن يزيد بيانا

بيان الغرض في الله

اعلم ان كل من يحب في الله لا بد ان يغض في الله فانك ان احبب انسانا لانه مطيع لله ومحبوب عند الله فان عساه فلا بد ان يغضه لانه عاصي لله ومقوت عند الله ومن أحب بسبب الفرض ضرورة يغض اضده وهذا من متلازمان لا ينفصل أحدهما عن الآخر وهو مطرد في الحب والغرض في العادات ولكن كل واحد من الحب والغرض داه دفين في القلب وانما يترشح عند الغلبة وترشح ظهورا لفعال المحبين والمبغضين في المقاربة والمباعدة في المخالفة والموافقة فاذا ظهر في الفعل سمي موافقا ومعاداة ولذلك قال الله تعالى هل واليت في وليا وهل عادت في عدوا كما نقننا وهذه اوضح حق من لم يظهر لك الاطاعة تقدر على أن تحبه أو لم يظهر لك الاسفة وجوره واخلاقه السيئة تقدر على أن تبغضه وانما المشكل اذا اختلطت الطاعات بالمعاصي فانك تقول كيف أجمع بين الغرض والمحبة وهما متناقضان وكذلك تتناقض ثم هما في الموافقة والمخالفة والمواالفة والمعاداة فقول ذلك غير متناقض في حق

(١) حديث ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم جالس وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد دخلها على صدره بخلال فنزل جبريل فأقره من ربه السلام الحديث ابن حبان والعقيلي في الضعفاء قال الذهبي في الميزان هو كذب

الله تعالى كإلا يتناقص في الخطوط البشرية فلهما الجمع في شخص واحد خصال يحب بعضها ويكره بعضها فانك تحبه من وجه وتبغضه من وجه في له زوجة حسنة فاجرة وأولاد كخير من ولكنه فاسق فانه يحبه من وجه ويبغضه من وجه يكون معه على حالة بين حالتين اذ لو فرض له ثلاثة أولاد أحدهم كبارو الآخر بلخديق والآخر بليد بارؤد كعاق فانه يصادف نفسه معهم على ثلاثة أحوال متفاوتة بحسب تفاوت خصالهم فكذلك ينبغي أن تكون حاله بالإضافة إلى من غلب عليه العجور ومن غلبت عليه الطاعة ومن اجتمع فيه كلاهما متفاوتة على ثلاث مراتب ذلك بان تعطى كل صفة حظها من البغض والحب والاعراض والاقبال والصحة والقطيعة وسائر الأفعال الصادرة منه * فان قلت فكل مسلم فاسلامه طاعة منه فكيفما تبغضه مع الاسلام فأقول تحبه لاسلامه وتبغضه لمعصيته وتكون معه على حاله لو قسيتها بحال كافر أو فاجر أدركت تفرقة بينهما وتلك التفرقة حب الاسلام وقضاء لحقه وقدر الجناية على حق الله والطاعة له كجناية على حقك والطاعة لك فمن وافقك على غرض وخالفك في آخر فكأن معه على حالة متوسطة بين الانقباض والاسترسال وبين الاقبال والاعراض وبين التودد اليه والتوحيش عنه والتبايع في أكرامه مباينته في أكرامه من يوافقك على جميع أغراضك ولا يتابع في أهاته مباينته في أهاته من خالفك في جميع أغراضك لمذلك التوسط تارة يكون ميله إلى طرف الأهاته عند غلبة الجناية وتارة إلى طرف الجحامة إلى الأكرام عند غلبة الموافقة فهكذا ينبغي أن يكون فيمن يعطي الله تعالى ويعصيه يتعرض لرضاه مرة ولستعظام أخرى * فان قلت فإذا يمكن اظهار البغض فأقول أمانى القول فيكف اللسان عن مكلفه ومعادته مرة وبالاستخفاف والتغليظ في القول أخرى وأمانى الفعل فيقطع السبي في أعاقته مرة وبالسبي في إساءته وإفساد أماره أخرى وبعض هذا أشد من بعض وهو بحسب درجات الفسق والمعصية الصادرة منه أماما يجري مجرى الخوفة التي يعلم انه متقدم عليها ولا يصير عليها فالأولى فيه السيرة والأخاض أماما صر عليه من صغيرة وكبيرة فان كان من تأكدت بينك وبينه مودة ومحبة وأخوة فله حكم آخر وسياق وفيه خلاف بين العلماء وأما دالم تتأكد أخوة ومحبة فلا بد من اظهار أثر البغض أمانى الاعراض والتباعد عنه وقلة الالتفات اليه وأمانى الاستخفاف والتغليظ القول عليه وهذا أشد من الاعراض وهو بحسب غلظ المعصية وخفها وكذلك في الفعل أضرار تبثان احداهما قطع المودة والرفق والنصر عنه وهو أقل الدرجات والأخرى السبي في افساد أغراضه عليه كفعل الاعداء المذنبين وهذا ألد منه ولكن فيما يفسد عليه طريق المعصية أماما لا يؤثر فيه فلا مثاله لرجل عصى الله وشرب الخمر وقد خطب امرأة لو نيسر له نكاحها لكان مغبوطا بها بالمال والجمال والجاه الا ان ذلك لا يؤثر في منعه من شرب الخمر ولا في بعث وتحرر رض عليه فاذا قدرت على إعادته ليم له غرضه ومقصوده وقدرت على تشويشه ليفوته غرضه فليس لك السبي في تشويشه أماما لاعدائه لو نكرتها اظهار التفتت عليه في فسقه فلا بأس وليس يجب تركها اذ ربما يمكن لك تركه في ان يتألف باعائه واظهار الشفقة عليه ليعتقه وذلك وقيل نصحك فهذا حسن وان لم يظهر لك ولكن رأيت أن تعين على غرضه قضاء حتى اسلامه فذلك ليس بمنعوع بل هو الاحسن ان كانت معصيته الجناية على حقك أرحم من يتعلق بك وفيه زل قوله تعالى ولا تأتوا أولوا الفضل منكم والسعة إلى قوله تعالى لا تخونون أن يغفر الله لكم ذلك كما تكلم من سطع بن ثمانية في واقعة (١) الا فلك خلفه بكر أن يقطع عنه رفقته وفكأن بواسيه بلال فزلت الآية عظم معصية مطمح وأثم معصية تزبد على التمر من حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم وإطالة اللسان في مثل عائشة رضي الله عنها الا ان الصديق رضي الله عنه كان يلجئ عليه في نفسه بتلك الواقعة والعفو عن ظلم والاحسان إلى من أساء من أخلاق الصديقين ونما يحسن الاحسان إلى من ظلمك فأما من ظلم غيرك وعصى الله به فلا يحسن الاحسان اليه لان في الاحسان إلى الظالم إساءة إلى المظلوم وحق المظلوم أولى بالبراءة وتقرية قلبه بالاعراض عن الظالم أحب إلى الله من تقوية قلبه بالظالم فأما إذا كنت أنت المظلوم فلا تجس (١) حديث كلام من سطع في الافك وهجر أبي بكره حتى زلت ولا تأتوا أولوا الفضل منكم الآية متفق عليه

أبو الفضل
المقدس قال أنا
أبو إسحق إبراهيم
ابن سعيد الخليل
قال أنا محمد بن
عبد الرحمن بن
سعيد قال أنا أبو
طاهر أحمد بن
محمد بن عمرو قال
أنا يوسف بن عبد
الاعلى قال أنا
ابن وهب قال أنا
عمرو بن الحرث
عن ابن شهاب
عن السائب بن
يزيد عن حو يعلب
ابن عبد العزيز
عن عبيد الله
السبيعي عن
عمر بن الخطاب
رضي الله عنه قال
كان رسول الله
صلى الله عليه
وسلم يعطيني
العطاء فأقبله
أعطه يارسول
الله من هو أقدر
منى فقال رسول
الله صلى الله عليه
وسلم فقلوه
أو كصديقته وما
جاءكم من هذا
المال أو أتت غير
مئذنت ولا شأن
نخذ ولا فلا
تبعه نفسك قال

سالم فمن أجل ذلك كان ابن عمر لا يسأل أحدا شيئا ولا يرشيا أو عطية من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا يحجبها بأمره إلى يومه يفعل

قال هـو ترك
التدبير ولو كان
هـذا في واحد
لكان من أوتاد
الارض (روى)
زيد بن خالد قال
قال رسول الله
صلى الله عليه
وسلم من جاءه
مغروف من
أخيه من غير
مسئلة ولا
اشراف نفس
فليقبله فاما هو
شي من رزق الله
تعالى ساقه الله
اليه وهذا العبد
الواقف مع الله
تعالى في قبول ما
ساق الحق آمن
ما يحشى عليه انما
يحشى على من
يرد لان من رد
لا يأمن من
دخول النفس
عليه أن يرى
بعين الزهد في
أخذه اسقاط نظر
الخلق تحققا
بالصدق
والاخلاص وفي
إشراجه الى الغير
اثبات حقيقته
فلا يزال في كمال
الحالين زاهدا
براه الغير بعين

في حقل العقور والصفح * وطرق السلف قد اختلفت في اظهار البغض مع أهل المعاصي وكلهم اتفقوا على اظهار
البغض للظلمة والمتبذع وكل من عصى الله بمعصية متعديته الى غيره فأما من عصى الله في نفسه فهم من نظر
بعين الرحمة الى العصاة كلهم ومنهم من شدد الانكار واختار المهاجة فقد كان أحد من جنيل هجر الا كافر في أدنى
كلمة حتى هجر يحيى بن معين لقوله اني لأسأل أحد أشيا * ولوجل السلطان الى شيئا لاختنه وهجر الحرث المحاسي
في تصنيفه في الرد على المعتزلة وقال انك لا بد توردا ولا شبهتهم وتحمل الناس على التفكير فيها ثم ترد عليهم * وهجر أبا
ثور في تأويله قوله صلى الله عليه وسلم (١) ان الله خلق آدم على صورته وهذا أمر يختلف باختلاف النية وتختلف النية
باختلاف الحال فان كان الغالب على القلب النظر الى اضطراب الخلق وعجزهم وانهم مسخرون لآقاير واله أورث
هذا تساهلا في المعادة والبغض والهوجه ولكن قد تلبس به المداهنة فكثر البواعث على الأغصان عن المعاصي
المداهنة ومراعاة القلوب والخوف من وحشها ونفارها وقد لبس الشيطان ذلك على الغبي الاقرب اليه ينظر بعين
الرحمة وتحمل ذلك ان ينظر اليه بعين الرحمة ان جنى على خاص حقه ويقول انه قد سخر له والقدر لا ينفع منه الخير
وكيف لا يفعل وقد كتب عليه فخل هذا قد تصح له نية في الانغماس عن الجنابة على حق الله وان كان لا يتأبط عند
الجنابة على حقه ويرحم عند الجنابة على حق الله فهذا مدهن مغرور بمكيه من مكابد الشيطان فليتنبه له فان قلت
فأقل الدرجات في اظهار البغض للمجرور والاعراض وقطع الرفق والاعانة فهل يجب ذلك حتى يعصى العبد بتركه
فاقول لا يدخل ذلك في ظاهر العلم تحت التكليف والاجاب فاننا علم الذين شرعوا الاخر وتعالوا الفواحش
في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم والمصاحبة ما كانوا يهجون بالكلية بل كانوا منقسمين فهم الي من يغفل
القول عليه ويظهر البغض له والى من يعرض عنه ولا يتعرض له والى من ينظر اليه بعين الرحمة ولا يؤثر المقاطعة
والتباعد فهذه دقائق دينية تختلف فيها طرق السالكين لطريق الآخرة ويكون عمل كل واحد على ما يقتضيه حاله
وزوقته ومقتضى الاحوال في هذه الامور اما مكرهة ومندوبة فتكون في رتبة الفضائل ولا تنهى الى التحريم
والاجاب فان الداخل تحت التكليف أصل المعرفة لله تعالى وأصل الحب وذلك قد لا يتعدى من المحبوب الى غيره
واما المتعدى افراط الحب واستيلاؤه وذلك لا يدخل في الفتوى ويحتج بظاهر التكليف في حق عوام الخلق أصلا
* بيان مراتب الذين يبغضون في الله وكيفية تعاملهم *

* فان قلت * اظهار البغض والعداوة بالفعل ان لم يكن واجبا فلا شك انه منسوب اليه والعصاة والفاسق على
مراتب مختلفة فكيف ينال الفضل بمعاماتهم وهل يسلك بجميعهم مسلكا واحدا أم لا * فاعلم * ان المخالف
لامر الله سبحانه لا يخالوا ما ان يكون مخالفا في عقدها وفي عمله والمخالف في العقدا ما مبتدع أو كافر والمبتدع امداد الى
بدعته أو ساكت أو ساكت اما بجهل أو باختياره فأقسام الفاسق في الاعتقاد ثلاثة * الاول * الكفر والكافر
ان كان محاربا فهو يستحق القتل والاراق وليس بعد هذا من هاتين وأما الذي فانه لا يجوز اذاه ولا بالاعراض عنه
والحق به بالإضرار الى أضيق الطرق ويترك المفاتحة بالسلام فاذا قال السلام عليك قلت عليك والاولى الكف
عن مخالطته ومعاملته ومواكاته وأما الانسباط معه والاسترسال اليه كما يسترسل الى الاصداء فهو مكره كراهة
شديدة يكاد يشبه ما يقوى منه الى حد التحريم قال الله تعالى لا تجد قوم يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من
حذاق البؤس ولو كانوا آبائهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم * وقال صلى الله عليه وسلم (٢) المسلم والمسلمك لا تراءى نارا هما وقال
عز وجل يا أيها الذين آمنوا اتخذوا عداوي وعدوكم * ولما الآية * الثاني * المبتدع الذي يدعو الى بدعته فان
كانت البدعة بحيث يكفر بها فامره أشد من الذي لا يكفر به ولا يسامح بعقد ذمته وان كان عملا يكفر به
من حديث عائشة (١) - حديث ان الله خلق آدم على صورة مسلم فمن حديث أبي هريرة (٢) حديث
المؤمن والمسلمك لا تراءى نارا هما * ثوداود الترمذي من حديث جرير بن أيارى عن كل مسلم يتم بين أظهر
المشركين قالوا يا رسول الله لم قال لا تراءى نارا هما ورواه النسائي مسلا وقال البخاري الصحيح انه مرسل

بشر من الله
اياء ومنهم من
ياخذ بشر متطلع
الى تقدم العلم
حيث يجرد له
الفعل ومن
لا ينتظر تقدمه
العلم فوق من
ينتظر تقدمه العلم
الحق محبته مع
الله وانسلاخه
من ارادته
وعلم حاله في ترك
الاختيار ومنهم
من يدخل الفتوح
عليه لا بتقدمة
العلم ولا روية
بمجرد الفعل من
الله ولكن برزق
شرب بل من المحبة
بطريق رؤية
النعمة وقد
يتكسر شرب
هذا بتغير معهود
النعمة وهذا حال
ضعيف بالاضافة
الى الحالين
الا وانه لعلة
في المحبة ووليمة
في الصدق عند
الصدقين وقد
ينتظر صاحب
الفتوح الصافي
الاخراج ايضا كما
ينتظر في الاخذ
لان النفس تظهر

فأمره بينه وبين الله خفف من أمر الكافر لمحالة ولكن الامر في الانكار عليه أشد منه على الكافر لان شر
الكافر غير متعذر فالسالمين اعتقدوا كفره فلا يلتفتون الى قوله اذ لا يدعي لنفسه الاسلام واعتقاد الحق اما
المتدبر الذي يدعو الى البدعة وزعم ان ما يدعو اليه حق فهو سبيل الحق فشر متدبر فالاستحباب في
اظهار بعضه ومعاداته والاقطاع عنه وتحقيره والتشنيع عليه ببدعته وتغيير الناس عنه أشد وان سئل في خاوة فلا
بأس برد جوابه وان عانت أن الاعراض عنه والسكوت عن جوابه يقع في نفسه ببدعته ويؤثر في جزه فترك
الجواب أولى لان جواب السلام وان كان واجبا فيسقط بأدنى غرض فيه مصلحة حتى يسقط بكون الانسان في
الجمام وفي قضاء حاجته وغرض الزجر أهم من هذه الاعراض وان كان في بلا فترك الجواب أولى بتغيير الناس عنه
وتغييره ببدعته في أعينهم وكذلك الأولى كفا الاحسان اليه والاعتناء به سيما في اظهار الحق قال عليه السلام (١)
من اتهم صاحب بدعة ملائكة قلبه أمناو إيماناً ومن أهان صاحب بدعة أمسه الله يوم الفرع الا كبر ومن لا أن له
وأكرمه وألقه يبشر فقد استغف عاً نزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم (٢) الثالث المتدبر المعاني الذي
لا يقدر على الدعوة ولا يخاف الاقتداء به فأمره أن لا يفتاح بالتخليط والاهانة بل يتطاول في النصيح
فان قلوب العوام سريرة الثقل فلو لم ينفع النصيح وكان في الاعراض عنه تقييح لبدعته في عينه تأكد
الاستحباب في الاعراض وان علم ان ذلك لا يؤثر في جلود طبعه ورسوخ عقده في قايه فالاعراض أولى لان البدعة
اذ لم يبال في تقيحها شاعت بين الخلق وعم فسادها * وأما العاصي بفعله وعمله لا باعتقاده فلا خلا ما ان يكون
محب بشأ ذي به غيره كالظلم والغصب وشهادة الزور والغيبة والتضريب بين الناس والمشي بالجمعة وأمثالها وكان
مما لا يقتصر عليه ويؤذي غيره وذلك ينقسم الى ما يدعو غيره الى الفساد كصاحب الماخور الذي يجمع بين
الرجال والنساء ويهيء أسباب الشرب والفساد لاهل الفساد أولا يدعو غيره الى فعله كذلي يشرب ويرزق وهذا
الذي لا يدعو غيره ما ان يكون عصيانه بكبيره أو بصغيره فكل واحد فاما ان يكون مصراعليه أو غير مصر فعنده
التقسيمات تحصل منها ثلاثة أقسام ولكل قسم منارتبه وبعضها أشد من بعض ولا نسلك بالكل مسل كما احدثا
القسم الاول * وهو أشدهما يتضرر به الناس كالظلم والغصب وشهادة الزور والغيبة والجمعة فهو لاء الاذى
الاعراض عنهم وترك مخالطتهم والاقطاع عن معاملتهم لان المعصية شديدة فبالرجوع الى ابداء الخلق ثم هو لاء
ينقسمون الى من يظلم في الدماء الى من يظلم في الاموال والى من يظلم في الاعراض وبعضها أشد من بعض
فالاستحباب في اهانهم والاعراض عنهم مؤكداً وجوهما كان يتوقع من الاهانة زجر الهلم وألغيرهم كان الامر
فيه أكدر وأشد (٣) الثاني صاحب الماخور الذي يهيء أسباب الفساد يسهل طريقه على الخلق فهذا الايؤذي
الخلق في دنياههم ولكن يختلس بفعله بينهم وان كان على وفق رضاهم فهو قريب من الاول ولكنه أخف منه فان
المعصية بين العبد وبين الله تعالى الى العفو أقرب ولكن من حيث انه متعد على الجلالة الى غيره فهو شديد وهذا أيضا
يقضي الاهانة والاعراض والمقاطعة وترك جواب السلام اذا ظن أن فيه نوعاً من الزجر أو لغريه (٤) الثالث
الذي يفسد في نفسه بشرب خمر أو ترك واجب أو مفرقة محظور يخصه فالامر فيه أخف ولكنه في وقت مباشرته
ان صودف يجب منعه بما يمنع به منعه ولو بالضرب والاستخفاف فان النهي عن المشرك واجب واذا فرغ منه وعلم
ان ذلك من عادته وهو مصر عليه فان تحقق ان نصحه يمنع عن العود اليه وجب النصيح وان لم يتحقق ولكنه كان
يرجو فالأفضل النصيح والزجر بالتلفيط والتأليف ان كان هو الانفع فاما الاعراض عن جواب سلامه والكف
عن مخالطته حيث يعلم انه مصر وان النصيح ليس ينفعه فهذا فيه نظر وسير العلماء فيه مختلفة والصحيح ان ذلك
يختلف باختلاف نية الرجل فعندهذا يقال الاعمال بالنيات اذ في الرفق والنظر بعين الرحمة الى الخلق نوع من
التواضع وفي العنف والاعراض نوع من الزجر ويستلضي فيه القلب فايرأ ميل الى هوامو مقتضى طبعه فالأولى
(١) حديث من اتهم صاحب بدعة ملائكة قلبه أمناو إيماناً الحديث ابو نعيم في الحلية والطهرى في ذم الكلام من

في الاخراج كما يظهر في الاخذ وأتم من هذا ان يكون في اخر اوجه مختاراً وفي أخذه مختاراً بعد تحقيقه بصحة التصرف فان انتظار العلم انما

ضده اذ قد يكون استخفافه وعنفه عن كبر وعجب والتداذل بظهور العلو والادلال بالصلاح وقد يكون رفقته عن مهادنة واستئالة قلب الوصول به إلى الغرض أو تخوف من تأثر روحه حسنة ونفرت به في جاه وإمال بظن قرىب أو بعيد وكل ذلك مر دد على اشارات الشيطان وبعيد عن أعمال أهل الآخرة فكل راغب في أعمال الدين يجتهد مع نفسه في التفتيش عن هذه الصفات وفي مراقة هذه الأحوال والقلوب المفتية وقد يصيب الحق في اجتهداه وقد يخطئ وقد يقدم على اتباع هواه وهو عالم به وقد يندم وهو يحكم الغرور ظان انه عامل لله وسالك طريق الآخرة وسيأتي بيان هذه الصفات في كتاب الغرور من ربيع المهلكات ويدل على تخفيف الامر في القسق القاصر الذي هو بين العبد وبين التمام (١) ان شارب خمر ضرب بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم مرات وهو يعود فقال واحد من الصحابة لعنه الله ما كرمنا يشرب فقال صلى الله عليه وسلم لا تكن عوناً للشيطان على أخيك أو لظفاهذا معناه وكان هذا اشارة إلى أن الرقى أولى من العنف والتغلظ .

بيان الصفات المشروطة فيمن تختار محبته

اعلم انه لا يصلح للصحة كل انسان قال صلى الله عليه وسلم (٢) المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل ولا بد أن يتميز بخصال وصفات يرغب بسببها في محبته وتشرط بلك الخصال حسب الفوائد المطلوبة من الصحة اذ معنى الشرط ما لا بد منه للوصول إلى المقصود فبالإضافة إلى المقصود تظهر الشروط ويطلب من الصحة فوائد دينية ودنيوية أما الدنيوية فكالارتفاع للمال أو الجأ أو مجرد الاستئناس بالمشاهدة والمجاورة وليس ذلك من أغراضنا أو ما للدينية فيجتمع فيها أيضاً أغراض مختلفة اذ منها الاستفادة من العلم والعمل ومنها الاستفادة من الجاه تحصانه عن ابداء من يشوش القلب ويصد عن العبادة ومنها الاستفادة للمال لاكتفائه به عن تضيق الاوقات في طلب القوت ومنها الاستفادة في المهمات فيكون عده في المناصب وقوة في الأحوال ومنها التبرك به مجرد الدعاء ومنها انتظار الشفاعة في الآخرة فقد قال بعض السلف استكثروا من الإخوان فان لكل مؤمن شفاعة فلهذا تدخل في شفاعة أخيك وروى في غريب التفسير في قوله تعالى ويستحب الذين آمنوا وعملوا الصالحات يريدهم من فضله قال يشفعهم في أخوانهم فيدخلهم الجنة معهم ويقال اذا غفر الله للعبد شفع في أخوانه ولذلك حدث جماعة من السلف على الصحة والافتة والخلاطة وهو العزلة والانفراد فيه فوائدهم تسد على كل فائدة شرطها لا يحصل إلا بها ونحن نفصلها أما على الجملة فينبغي أن يكون فيمن تؤثر محبته خمس خصال أن يكون عاقلاً حسن الخلق غير فاسق ولا مبتدع ولا سريص على الدنيا * أما العقل فهو رأس المال وهو الاصل فلا خبر في محبة الاجنبي فإلى الوحشة والقطيعة ترجع عاقبتها وان طالت قال علي رضي الله عنه

فلا تصحبوا جاهل * وإياك وإياه
يقاس المسر بالمسر * اذا ما المرء ماشاه
والشئ مسن الشئ * مقاييس وأشباه

وللقلب على القلب * دليل حين يلقاه

كيف والاجتناب قديضك وهو يريد تفعلك واعانتك من حيث لا يدري ولذلك قال الشاعر

إني لأمن من عذو عاقل * وأخاف خلا بقره من جنون

فالعاقل فن واحد وطر يقه * أدري فأرسلوا الجنون فنون

ولذلك قيل مقاطعة الاجتناب قربان إلى الله وقال الثوري النظر إلى وجه الاجتناب خطيئة مكتوبة ونعني بالعاقل الذي يفهم الامور على ما هي عليه اما بنفسه واما اذا فهم * وأما حسن الخلق فلا بد منه اذ بعاقل يدرك الاشياء

حديث ابن عمر بسند ضعيف (١) حديث ان شارب خمر ضرب بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم الحديث وفيه لا تكن عوناً للشيطان على أخيك البصري من حديث أبي هريرة (٢) حديث للمرء على دين خليله الحديث أبو داود الترمذي وحسنه والحاكم من حديث أبي هريرة قال صحيح ان شاء الله

على البلاء ويعني بطعام الفضل ماشه ليدفع الحق من كانت (١٥١) هذه حالته فهو غني بالله (قال)

الواسطي الافتقار
الى الله أعلى
درجة المريد
والاستغناء بالله
أعلى درجة
الصدقين
(وقال أبو
سعيد الخراز
العريف تدبيره
ففى تدبير الحق
قالوا مع
الفتوح وانف
مع الله ناظر الى
الله وأحسن ما
حكى فى هذا ان
بعضهم رأى
النورى يمدده
ويسأل الناس
قال فاستعظمت
ذلك مسبه
واسمه بجمته
له فأتيت الجنيد
وأخبرته فقال
لا يعظم هذا
عليك فان
النورى لم يسأل
الناس الا ليعطاهم
سؤلهم فى الآخرة
ففى جرون من
حيث لا يضره
وقول الجنيد
ليعطيه كم قول
بعضهم اليد العليا
يد الأخس لانه
يعطى الشواب
قال ثم قال الجنيد

على ما هي عليه ولكن اذا غلب غضب أو شهوة أو بخل أو جبن أطاع هواه وخالف ما هو بالعلوم عنده فلهج عن
فهو صفاته وتقوم أخلاقه فلا خير في محبته وأما الفاسق المصرى الفسق فلا فائدة في محبته لان من يخاف الله
لا يصير على كبره ومن لا يخاف الله لا يؤمن غائلته ولا يوثق بصدقه بل يتغير بتغير الاغراض وقال تعالى ولا
تطمع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وقال تعالى فلا يصدك عنهابن لا يؤمن بهوا تبع هواه وقال تعالى
فاعرض عن نولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا وقال واتبع سبيلا من أناب الى وفي مفهوم ذلك زجر عن
الفاسق وأما المبتدع في محبته خطر سراية البدعة وتعدى شؤونها اليه فالمبتدع مستحق للهجر والمقاطعة فكيف
تؤثر محبته وقد قال عمر رضى الله عنه فى الحب على طلب الدين فى الصديق فباروا سعيد بن المسيب قال عليك
باخوان الصديق تعش فى كنفهم فانهم زينة فى الرخاء وعدة فى البلاء وضع أمر أخيك على أحسنه حتى يجيئك
ما يغنيك منه واعرزل عدوك واجنر صدديقك الا الامين من القوم ولا أمين الا من خشي الله فلا تصحب الفاجر
فتعلم من بخوره ولا تطالع على شرك واستمر فى أمرك الذين يخشون الله تعالى * وما حسن الخلق فقد جمعه
علقة العطاردى فى وصيته لانه حين حضرته الوفاة قال يا بنى اذا عرضت لك الى محبة الرجال حاجة فاصحب من
اذا خدمته صانك وان محبته زانك وان فقدت بك مؤنة منك اصحب من اذا مدمت يدك بخير مدها وان رأى
منك حسنة عداها وان رأى سيئة سدها اصحب من اذا سألته أعطاك وان سكت ابتدك وان نزلت بك نازلة
واساك اصحب من اذا قلت صدق قولك وان حاولت أمرا أمرك وان تنازعنا أترك فلكنا نجمع بهذا جميع
حقوق الصديق بشرط أن يكون قائما بجميعها قال ابن أكرم قال المأمون فأين هذا فقيس له أئدى لمراءاه
بذلك قال لا قال لأننا أرا أن لا يصحب أحدا وقال بعض الادياء لا تصحب من الناس الا من يكتم سره ويستتر
عيبك فيكون معك فى الثواب ويؤثرك بالرغائب وينشر حسنتك ويظوى سيئتك فان لم تجد له فلا تصحب
الا نفسك وقال على رضى الله عنه

ان أخاك الحق من كان معك * ومن يضر نفسه لينفعك

ومن اذرب زمان صدقتك * شئت فيه شمله ليجمعك

وقال بعض العامة لا تصحب الا حارب جليل رجل تعلم منه شيئا فى أمر دينك فينفعك أو رجل تعلمه شيئا فى أمر
دينه فيقبل منك والثالث فالهرب منه وقال بعضهم الناس أربعة فاحدا هو كاه فلا يسمع منه وآخر مكره فلا
يؤكل منه وآخر فيه حوزة تخدم هذا اقبل أن يأخذ منك وآخر فيه ملاحظة تخدمه وقت الحاجة فقط وقال جعفر
الصادق رضى الله عنه لا تصحب خمسة الكذاب فانك منه على غرور وهو مثل السراب يقرب منك البعيد ويبعد
منك القريب والاحق فانك لست منه على شيء يربدان ينفعك فيضرك والبخل فانه يقطع بك أحوال ما تكون
اليه والجبان فانه يسلكك ويفر عند الشدة والفاسق فانه يبيعك بأكاذب وأقل منها فقيس وما أقل منها قال الطمع
فيها ثم لا ينالها وقال الجنيد لأن يصحبني فاسق حسن الخلق أحب الي من أن يصحبني قارى سبى الخلق وقال
ابن أبي الخوارى قال لي أسندى أبو سليمان بأجد لا تصحب الا حارب جليل رجلا رقيق به فى أمر دينك أو رجلا
تزيد معه وتتفقه به فى أمر آخرتك والاشتغال بغيره من حتى كبير وقال سهل بن عبد الله اجتنب محبة ثلاثة من
أصناف الناس الجبارة العاقلة والقراء المداهين والمتصوفة الجاهلين واعلم ان هذه الكلمات أكثرها غير محيط
بجميع أغراض الصحة والمحيط ما ذكرنا من ملاحظة المقاصد ومراعاة الشروط بالإضافة اليها فليس ما يشرط
للمحبة فى مقاصد الدين ما يشرط للمحبة فى الآخرة والاخوة كما قاله بشرى الاخوان ثلاثة أخ لا تترك وأقله لانيك
وأخ لا تأس به وقلمه ليجمع هذه المقاصد واحدا بل تتفرق على جمع فتتفرق الشروط فيهم لا محالة وقد قال المأمون
الاخوان ثلاثة أحدهم مثله مثل الغداء لا يستغنى عنه والاخر مثله مثل الدواء يحتاج اليه فى وقت دون وقت والثالث
مثله مثل الداء لا يحتاج اليه قط ولكن العبد يبتلى به وهو الذى لا تأس فيه ولا تنفع وقد قيل مثل جلة الناس كمثل

هات الميزان فوز من مائة درهم ثم قبض قبضة قال فاعلم على المائة ثم قال اجعلها اليه فقلت فى نفسي انما زين لي عرف مقاديرها فكيف خاط

درهم وقال ردها
وقل له أنالاً أقبل
منك شيئاً وأخذ
ما زاد على المائة
قال فزاد تعجبى
فسألت عن ذلك
فقال الجنيد
رجل حكيم يريد
أن يأخذ الخليل
بطرفه وزن
المائة لنفسه طلباً
لثواب وطرح
عليها قبضة بلا
وزن لله فأخذت
ما كان لله
وردت ما جعله
لنفسه قال فردتها
على الجنيد فيكى
وقال أحسنه الله

وردنا (ومن
لطائف ما سمعت
من أصحاب
شيوخنا أنه قال
ذات يوم لأصحابه
نحن محتاجون
إلى شيء من
العلوم فأرجوا
إلى خصالكم
وسألو الله تعالى
وما يقع الله تعالى
لكم اتسؤنى به
ففعلاً ثم جاءه
من بينهم شخص
يعرف باسمعيل
الطائفى ومعه
كافور عليه

الشجر وأنشبت فيها ماله ظل وليس له ثمر وهو مثل الذى يتفقع به فى الديناردون الآخرة فان نفع الدنيا كالظل السرىع
الزوال ومنها ماله ثمر وليس له ظل وهو مثل الذى يصلح للآخرة دون الدنيا ومنها ماله ثمر وظل جميعاً ومنها ما ليس
له واحد منهما كأم غيلان تمرق الثياب ولا طعم فيموا لشراب ومثله من الحيوانات الفأرة والعقرب كما قال تعالى
يدعون ضراء قريب من نفعه لبس المولى وليس العشر وقال الشاعر

الناس شتى إذا ما تذقهم * لا يستون كالأستوى الشجر
هذله ثم حاولوا مذاقته * وذلك ليس له طعم ولا ثمر

فأذا لم يجد فيقاؤ أخيه ويستفيد به أحدهم المقاصد فالوحدة أولى به قال أبو ذر رضى الله عنه الوحدة خير من
الجليل السوء والجليل الصالح خير من الوحدة وروى مرفوعاً وأما البداية وعدم الفسق فقد قال الله تعالى
وانتبه سبيل من أناب إلى وأن مشاهدة الفسق والفساق تهون أمر المعصية على القلب وتبطل نفرة القلب عنها
قال سعيد بن المسيب لا تنتظروا إلى الظلمة فتهبط أعمالكم الصالحة بل هؤلاء لأسلامة في مخالطهم وأما
السلامة في الانقطاع عنهم قال ابنه تعالى وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً أى سلامة والأقرب بدل من الهاء
ومعناه أنا سلامنا من أئمتنا وأنتم سالمين من شرنا فهذا ما أردنا أن نذكره من معاني الأخوة وشروطها وفوائدها
فلنرجع في ذكر حقوقها وأولها وطرق القيام بحقوقها وأما الحرص على النجاسة من حيث لا يدري صاحبها فجائسة الحرص على
محبوبة على التشبه والافتداء بل الطبع يسرق من حيث لا يدري صاحبها فجائسة الحرص على
الدين الحرص ومجالسة الزاهد تهذب في الدنيا فلذلك تكره محبة جلاب الدنيا ويستحب محبة الرافعين
في الآخرة قال على عليه السلام حبوا الطاعات بمجالسة من يستحييهم وقال أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى وقضى
في بلية الأصحمة من لا أحشيه وقال لقمان يابني جالس البعاء وزاجهم مركبتيك فان القلوب لبعاب بالحكمة كما
تحيا الأرض الميتة بوابل القطر

الباب الثاني في حقوق الأخوة والصحة

اعلم ان عقد الأخوة رابطة بين الشخصين كعقد النكاح بين الزوجين وكعقد القرض كعقد النكاح حقوقاً يجب الوفاء
بها قياماً بحق النكاح كما سبق ذكره في كتاب آداب النكاح فكذلك عقد الأخوة فلا خيبك عليك حق في المال
والنفس وفي اللسان والقلب بالعرف والدعاء وبالأخلاص والوفاء وبالتخفيف وترك التكلف والتكليف
وذلك يجمعه ثمانية حقوق

الحق الأول

في المال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) مثل الأخوين مثل الدين تفصل أحداهما الآخرى وأما شئهما
بالدين لا بالبدن والرجل أنهما يتعاونان على غرض واحد فكذلك الأخوان انما اتهموا ذاتاً اتفاقاً في مقصد
واحد فهم من وجه كالشخص الواحد وهذا يقتضى المساهمة في السراء والضراء والمشاركة في المال والحال
وارتفاع الاختصاص والاستئثار والمواساة بالمال مع الأخوة على ثلاث مراتب * أذاها أن تنزله منزلة عبدك
أو خادمك فتقوم بحاجته من فضله ما لك فإذا سعت له حاجة وكانت عندك فضلة عن حاجتك أعطيتها ابتداء ولم
توجه إلى السؤال فان أوجبه إلى السؤال فهو غاية التقدير في حق الأخوة * الثانية أن تنزله منزلة نفسك
وترضى بمشاركته إياك في مالك وزوله منزلة حتى تسمح بمشاطرتك في المال قال الحسن كان أحدهم يشق إزاره
يذمه وبين أخيه * الثالثة وهي العليا أن تؤثر على نفسك وتقدم حاجته على حاجتك وهذا رتبة الصديقين ومنتهى
درجات المهابة ومن ثمار هذه الرتبة الإيثار بالنفس أيضاً كما روى أنه سعى بجماعة من الصوفية إلى بعض الخلفاء

الباب الثاني في حقوق الأخوة والصحة

(١) حديث مثل الأخوين مثل الدين الحديث تقدم في الباب قبله

فلم يكن الاساعة فاذا بشخص دخل ومعه ذهب فقدمه بين يدي الشيخ ففتح القتراس . (١٥٣) واذ هو ثلاثون مائة

فترك كل صحيح
على دائرة وقال
هذا فتوح
الشيخ اسمعيل
أوكلاما هذا
معناه (وسمعت)
ان الشيخ عبد
القادر رحمه الله
بث إلى الشخص
وقال لفلان
طعام وذهب
اثنين من ذلك
بكنا ذهابا وكنا
طعاما فقال
الرجل كيف
أنصرف في
وديعة عندي ولو
استفتيتك
ما فتيتني في
التصرف فلزمه
الشيخ بذلك
فأحسن الظن
بالشيخ وجاء
اليه بالتي طلب
فلما وقع التصرف
منه جاءه مكتوب
من صاحب
الوديعة وهو
غائب في بعض
نواحي العراق
أنت أجل إلى
الشيخ عيسى
القادر كذا وكذا
وهو القدر الذي
عينه الشيخ
عيسى القادر

فأمر بضرب رقابهم وفيهم أبو الحسين النوري فبادر إلى السيف ألا يكون هو أول مقتول فقيل له في ذلك فقال
أحييت أن أترأخا في الحياة في هذه اللحظة فكان ذلك سبب نجاح جميعهم في حكاية طوبى إليه فان لم تصادف نفسك
في رتبة من هذه الرتبة مع أخيك فاعلم أن عقد الاخوة لم ينقذ بعد في الباطن وانما الجارى بينكما مخالطة قترسمية
لا وقع طاني العقل والدين فقد قال مجنون بن مهران من رضى من الاخوان بترك الافضل فليؤاخ أهل القبور
* وأما الدرجة الدنيا فليست أيضا مرضية عند ذوي الدين روى ان عتبة الغلام جاء اليه من رجل كان قد
آتاه فقال أحتاج من مالك إلى أربعة آلاف فقال خذ ألفين فأعرض عنه وقال أثرت الدنيا على الله ما استحييت
أن تدعى للاخوة في الله وتقول هذا ومن كان في الدرجة الدنيا من الاخوة ينبغي أن لا تعامل في الدنيا قال أبو حازم
إذا كان لك أخ في الله فلا تعامله في أمور دنيك وانما أراد به من كان في هذه الرتبة * وأما الرتبة العليا فهي التي
وصفها الله تعالى المؤمنين بها في قوله وأمرهم شورى بينهم وعمازقناهم بنفقون أي كانوا أخطاء في الاموال لا يميز
بعضهم من بعض وكان منهم من لا يصحب من قال نعلي لانه أضافه إلى نفسه وجاء فتح الموصلي إلى منزل لأخ
له كان غائبا فأمر أهلها فخرجت صندوقه ففتحه وأخذ حاجته فاخبرت الجارية بمولاه فقال ان صدقت فانت
حر لوجه الله سرورا بما فصل وجاء رجل إلى هر يقرض الله عنه وقال أنى أريد أن أبيعك في الله فقال
أئدري ما حق الاخاء قال عرفني قال أن لا تكون أحق بدينارك ودرهمي قال بلغ هذه الميزة بعد قال فذهب
عنى وقال على بن الحسين رضى الله عنهما رجلا لم يدخل أحدكم يده في كم أخيه أو كيسه فإخذ منه ما يريد
بغير إذنه قال لا قال فليست بأخوان ودخل قوم على الحسن رضى الله عنه فقالوا يا أبا سعيد أصليت قال نعم قالوا فان
أهل السوق لم يصلوا بعد قال يومين يأخذونه من أهل السوق بلغني ان أحدهم عنم غاء درهم قاله كلتجيب
منه وجاء رجل إلى ابراهيم بن أدهم رحمه الله وهو يريديت المقدس فقال انى أريد أن أرافقت فقال له ابراهيم
على أن أكون مالك شيشك منك قال لا قال أعجبنى صدقك قال فكان ابراهيم بن أدهم رحمه الله إذا رافقه
رجل لم يخافه وكان لا يصحب الا من يرافقه وصحبه رجل شراك فاهدى رجل إلى ابراهيم في بعض المنازل قصعة
من ثريد فتفتح جراب رفيقه وأخذ خزمة من ثراك وجعلها في القصعة وردّها إلى صاحب الهدية فلما جاء رفيقه
قال أين الشراك قال ذلك الثريد الذى أكلته ايش كان قال كنت تعطيه ثرا كين أو لانه قال اسبح بسم الله
وأعطى مرة جارا كان رفيقه بغير إذنه رجلا زواجلا فلما جاء رفيقه سكت ولم يكر ذلك قال ابن عمر رضى
الله عنهما أهدى رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة فقال أنى فلان أوجع منى اليه فبعت
به اليه فبعت ذلك الانسان إلى آخر فلم يزل يعشبه واحد إلى آخر حتى رجع إلى الاول بعد ان ندوا له سبعة وروى
ان مسروقاً اذن ديناً ثقيلاً وكان على أخيه خيصة دين قال فذهب مسروق ففضى دين خيصة وهو لا يعلم وذهب
خيصة ففضى دين مسروق وهو لا يعلم ولما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) بين عبد الرحمن بن عوف وسعد
ابن الربيع أثره بل بالوالد النفس فقال عبد الرحمن يارك الله لك فيهما فأثره بما أثره به وكأته فبهرته ثم به وذلك مساواة
والبيد ان يثار ولا يثار أفضل من المساواة وقال أبو سليمان الداراني لو أن الدنيا كلها جعلتها في فم أخ من
اخواني لاستقبلته وقال أيضاً انى لائق القصة خامن اخوانى فاجد طعامها في حلقى ولما كان الاتفاق على
الاخوان أفضل من الصدقات على الفقراء قال على رضى الله عنه لعشرون درهما أعطاهم أخى في الله أحب إلى

(١) حديث لما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع أثره بل بالوالد النفس
فقال سعد (٧) يارك الله لك فيهما انتهى والعروفا أن سعد بن الربيع هو الذى عرض نصف ماله لواحدي زوجته
على عبد الرحمن بن عوف فقال له عبد الرحمن يارك الله لك في هلاكك ومالك هكذا رواه البخارى من حديث أنس
(٧) قول العراقى فقال سعد لعل هذا فى نسخة التى كتب عليها والاخا فى نسخة الاثر لافقه الاستمرار الذى
ذكره فتأمل اه مصححه

تكون على غير محذور على العبد (١٥٤) اذا صبح مع الله تعالى وأقنى هو أنه متطلب بار الله تعالى برفع الله عن باطنه هوم

الدنيا ويجعل
الغنى في قلبه
ويفتح عليه
أبواب الرقى
وكل الموم
المتسلطة على
بعض الفقراء
تكون قلوبهم
ما استكملت
الشغل بالله
والاهتمام
برعاية
حقائق العبودية
فعلى قدر ما خلّت
من الهضم بالله
ابتليت بهم الدنيا
ولو امتلات من
هم الله ما عذبت
بهموم الدنيا
وقعت وارتقت
(روى) اب
عوف بن عبد
الله المسعودي
كان ثلاثة
وستون صديقا
وكان يكون عند
كل واحد يوميا
وأترك له
ثلاثون صديقا
يكون عند كل
واحد يوميا وآخر
كان له سبعة
اخوان يكون
كل يوم من
الاسبوع عند
واحد فكان
اخوانهم معلومهم

من ان انصاف مائة درهم على المساكين وقال أيضا لأن أصنع صاعا من طعام وأجمع عليه اخواني في الله أحب
الى من أن أعقر رقبة واقتداء الكل في الاثار رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) فانه دخل غيبة مع بعض
أصحابه فاجتنب منها سوا كين أحد همام عوج والآخر مستقيم فدفع المستقيم الى صاحبه فقال له يا رسول الله كنت
والله أحق بالمستقيم مني فقال ما من صاحب يصحب صاحبيا ولو ساء عمن النهار الا سئل عن محبته هل أقام فيها
حتى الله أم أضعه فأشار بهذا الى أن الاثار هو القيام بحق الله في الصلوة وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
الى بئر يغسل عندها فامسك حذيفة بن اليمان الثوب وقام يستر رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) حتى اغتسل ثم
جاس حذيفة ليغسل فتنار لرسول الله صلى الله عليه وسلم الثوب وقام يستر حذيفة عن الناس فأبى حذيفة
وقال بأى أنت وما يا رسول الله لا تفعل فأبى عليه السلام إلا أن يستر به الثوب حتى اغتسل وقال صلى الله عليه وسلم (٣)
ما اصطحب انسان قط الا كان أجهما الى الله أرفقهما بصاحبه روى أن مالك بن دينار ومحمد بن واسع دخلا بمز
الحسن وكان غائبا فخرج محمد بن واسع سلة فيها طعام من تحت سرير الحسن فجعل يأكل فقال له مالك كفى بك
حتى يحيى صاحب البيت فلم يلتفت محمد الى قوله وأقبل على الأكل وكان مالك أبسط منه وأحسن خلقا فدخل
الحسن وقال يا مؤمليك هكذا كنا لا نجتهد بعضنا بصاحبه ظهرت أنت وصاحبك وأشار بهذا الى أن الانبساط في
بيوت الاخوان من الصفات في الاخوة كيف وقد قال الله تعالى وأصدقكم قالوا وماملكم ثم مضى اذ كان الأخ
يدفع مفتاح بيته الى أخيه ويقوض التصرف كابر يدوان أخوه يصير عن الأكل بحكم التقوى حتى أنزل الله
تعالى هذه الآية وأذن لهم في الانبساط في طعام الاخوان والأصدقاء

في الاعانة بالنفس في قضاء الحاجات والقيام بها قبل السؤال وتقديرها على الحاجات الخاصة وهذه أيضا درجات
كاللواصة بالمال فاذن لها القيام بالحاجة عند السؤال والقدرة ولكن مع البشاشة والاستبشار واظهار الفرح
وقبول المنة قال بعضهم اذا استقضيت أخاك حاجة فلم يقضها فذكره ثانية فله أن يكون قد نسي فان لم يقضها
فكبر عليه وأقرأه الآية والموتى بعنهم الله وقضى ابن شرملة حاجة لبعض اخوانه كبره فاجاب بهدية فقال ما هذا
قال لما أسديت اليه فقال خذ مالك عافاك الله اذا سألت أخاك حاجة فلم يجده نفسه في قضاءها فترضا الصلاة وكبر عليه
أربع تكبيرات عده في الموتى قال جعفر بن محمد اني لا تسارع الى قضاء جميع أعدائي مخافة أن أردهم فيستغفروا
عني هذا في الأعداء فكيف في الأصدقاء وكان في السلف من شغل عيال أخيه وأولاده بعامة أو أنه أربعين سنة
يقوم بحاجتهم ويتردد كل يوم اليهم ويعونهم من ماله فكانوا لا يفتقرون من أيهم الا عينه بل كانوا يرون منه ما لم
يروا من أيهم في حياته وكان الواحد منهم يتردد الى باب دار أخيه ويسأل ويقول هل لكم زيت هل لكم ملح
هل لكم حاجة وكان يقوم بهما من حيث لا يعرفه أخوه وهذا تظهر الشفقة والاخوة فاذا تمر الشفقة حتى يشفق
على أخيه كما يشفق على نفسه فلا خير فيها قال يعقوب بن مهران من لم يتنفع بصداقته لم تنضرك عداوته وقال
صلى الله عليه وسلم (٤) ألا وإن الله أوفى في أرضه وهي القلوب فأحب الأوفى الى الله تعالى أصفها وأصلها وأرقها
أصفها من الثوب وأصلها في الدين وأرقها على الاخوان وبالجملة فينبغي أن تكون حاجة أخيك مثل حاجتك
وأهم من حاجتك وأن تكون متفقد الاوقات الحاجة غير غافل عن أحواله كما لا تغفل عن أحوال نفسك
وتغني عن السؤال واظهار الحاجة الى الاستعانة بل تقوم بحاجته كما لا تدري أنك تفتقنها ولا ترى لنفسك

(١) حديث انه دخل غيبة مع بعض أصحابه فاجتنب منها سوا كين أحد همام عوج والآخر مستقيم فدفع المستقيم
الى صاحبه الحديث لم أقضه على أصل (٢) حديث ستر حذيفة للنبي صلى الله عليه وسلم ثوب حتى اغتسل ثم ستره
صلى الله عليه وسلم حذيفة حتى اغتسل لم أجده أيضا (٣) حديث ما اصطحب انسان قط الا كان أجهما الى الله أرفقهما
بصاحبه تقدم في الباب قبله لفظ أشدهما حال صاحبه (٤) حديث أن الله أوفى في أرضه وهي القلوب فأحب
الأوفى الى الله أصفها وأصلها الطبراني من حديث أبي عتبة الخولاني الا انه قال اليها وأرقها واسناده جيد

حق بسبب قيامك بها بل تقلد منة بقبوله سعيك في حقه وقيامك بأمره ولا ينبغي أن تقتصر على قضاء الحاجة بل تجتهد في البداية بالأكرام في الزيادة والإشراق والتقديم على الأقارب والولد كان الحسن يقول أختنا أحب إليمن أهلنا وأولادنا لأن أهلنا يذكروننا بالدين وأخواننا يذكروننا بالآخرة وقال الحسن من شيع أخاه في الله بعث الله ملائكة من تحت عرشه يوم القيامة يشيعونه إلى الجنة وفي الآخر (١) ما زار رجل أخا في الله شوقا إلى لقاءه إلا ناداه ملك من خلفه طيب وطابت لك الجنة وقال عطاء فقدوا أخوانكم بعد ثلاثين كانوا مرضى فمروهم أو مشاغيل فأعيتهم أو كانوا سافرة كرههم وروى ابن عمر كان يلتفت بميناوشا إلى بن يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) فسأله عن ذلك فقال أحببت رجلا فلما سأله عن ذلك قال أحببت أحدا فله عن اسمه واسم أبيه وعن منزله فإن كان مريضاً عدته وإن كان مشغولاً عدته وفي رواية عن اسم جد وعشيرته وقال الشعبي في الرجل يجلس الرجل فيقول لأعرف وجهه ولا أعرف اسمه تلك معرفة النوكي وقيل لابن عباس من أحب الناس إليك قال جليبي وقال ما اختفى من رجل إلى مجلسي ثلاثين غير حاجة إلى فعلت ما كافأته من الدنيا وقال سعيد بن العاص جليبي على ثلاث إذا زاد نرجسته وإذا حدثت قلبت عليه وإذا جالس أو سعت له وقد قال تعالى جاء بهم إلى الشفقة والكرام ومن تمام الشفقة أن لا ينفر دبطعام لتبذوا بحضوري مسرة دونه بل يتنص لفرقه ويستوحش بانفراده عن أخيه

الحق الثالث

في اللسان بالسكوت مرة وبالطريق أخرى أما بالسكوت فهو أن يسكت عن ذكر عيوبه في غيبته وحضرته بل يتجاهل عنه ويسكت عن الرد عليه فيما يتكلم به ولا يعار به ولا يناقشه وأن يسكت عن التجسس والسؤال عن أحواله وإذا رأى في طريق أو حاجة لم يقاها به ذكر غرضه من مصدره ومورد ولا يسأله عنه فرعاً يثقل عليه ذكره أو يحتاج إلى أن يكتب فيه ويسكت عن أسرارها التي بها يهتلى ولا يبينها لغيره البتة ولا إلى أخص أصدقائه ولا يكشف شيئاً منها ولو بعد القطيعة والوحشة فإن ذلك من لؤم الطبع وخبت الباطن وأن يسكت عن القدح في أحبابه وأهل بيته ولو أن يسكت عن حكاية قدح غيره فيه فإن الذي سبك من بلفك وقال أنس كان صلى الله عليه وسلم (٣) لا يواجه أحد أبشئ بكرهه والتأذي يحصل أو لا من المبلغ فمن القائل نعم لا ينبغي أن يخفى ما يسمع من الشناعة عليه فإن السرور به أو لا يحصل من المبلغ للسمع فمن القائل وأخفاء ذلك من الحسد وبالجملة فليسكت عن كل كلام يكرهه جلت وتفضيلاً إذا أوجب عليه اللطف في أمر معروف وأنه عن مبكر ولم يجد رخصة في السكوت فإذا ذلك لا يلبى بكرهه فإن ذلك إحسان إليه في التحقيق وإن كان يظن أنها إساءة في الظاهر أما ذكر مساو به وعبو به ومساوئ أهل فهو من الغيبة وذلك حرام في حق كل مسلم وإن جرك عنه أمران أحدهما أن تطالع أحوال نفسك فإن وجدت فيها شيئاً واحداً مذموماً فهو على نفسك متاراه من أخيك وقدرانه عاجز عن فهر نفسه في تلك الحصة الواحدة كالملك عاجز عما تمتع به ولا تستغله بمصلحة واحدة مذمومة فأى الرجال المهذب وكل ما اتصافه من نفسك في حق الله فلا تنتظر من أخيك في حق نفسك فليس حقه عليه أكثر من حق الله عليك والامر الثاني أنك تعلم أنك لو طلبت منزهاً عن كل عيب اعترلت عن الخلق كافة ولن تجد من صاحب أصلاً فمن أحسن الناس الأوله محاسن ومساوفاً أغلب المحاسن المساوي فهو الغاية والنهش فألوم من الكرم بما بدا يخفى نفسه محاسن أخيه لينبثق من قلبه التوقير والودو الاحترام وأما النافق

(١) حديث ما زار رجل أخا في الله الحديث تقدم في الباب قبله (٢) حديث ابن عمر إذا أحببت أحداً فاسأله عن اسمه واسم أبيه ومنزله وعشيرته الحديث أخر اطل في مكارم الاخلاق والبيهقي في شعب الإيمان بسند ضعيف ورواه الترمذي من حديث يزيد بن نعمة وقال غريب ولا يعرف ليزيد بن نعمة سماع من النبي صلى الله عليه وسلم (٣) حديث أنس كان لا يواجه أحد أبشئ بكرهه أبو داود والترمذي في الشمائل والنسائي في اليوم واليلة بسند ضعيف

الله تعالى متصفاً من حاله تاركاً لا اختياراً وولعه سبق كثير من المتقدمين في تحقيق ترك الاختيار رأينا منه وشاهدنا أحوالاً صحيحة عن قوة وتمكين فقال له الرجل أريد أن أعين لك شيئاً كل يوم من الخبز أحله إليك ولكني قلت الصوفية يقولون المعلوم شوم قال الشيخ نحن ما يقول المعلوم شوم فإن الحق يضي لنا وقلة نرى فكل ما يقسم لنساره مبارك ولا نراه شوماً (آخرنا) أبو زرعة إجازة قال أنبأنا أبو بكر بن أحمد بن خلف الشيرازي إجازة قال أنابو عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا بكر ابن شاذان قال سمعت أبا بكر الصكتاني قال

كنت أنا وعمر والمكي وعياش بن المهدي نضاح طبع ثلاثين سنة فعلى القدا فعلى طهر العصور كما فعدوا بمكة على التجر يدلمانا على الأرض

وعرفنا وجهه
من غير سؤال
ولا تعريض
قبلناه وأكناها
والاطوينا فاذا
اشتد بنا الامر
وخشنا على
أنفسنا التفتنا
في الفسراض
قصدا بأباعد
الخرار فيتعذر
لنا ألوانا من
الطعام ولا تصد
شبه ولا تبسط
الألبان نفرف
من نقوا دورعه
(وقيل) لاني
يزيد مارك
تشتغل بكسب
فمن أين معاشك
فقال سولاي
يرزق الكلب
والخنزير تراه
لا يرزق أبابريد
(قال السامي)
سمعت أبا عبد
الله الرازي يقول
سمعت مظفرا
القرميسني
يقول الفقير
الذي لا يكون له
له الله حاجة
وقيل لبعضهم
ما الفقير قال
وقوف الحاجة
على القلب

الذي فانه أبدا يلاحظ المساوي والعرب قال ابن المبارك المؤمن يطلب العاذر والمتنافي يطلب العثرات وقال
الفضيل الفتوة العفو عن زلات الاخوان ولذلك قال عليه السلام (١) استعينوا بالله من جارا السوء الذي ان رأى
خير استره وان رأى شرا أظهره وامن شخص الا يمكن تحسين حاله بخصال فيه يمكن تقيحه أيضا روى
(٢) أن رجلا أتى على رجل عنده رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان من الغد منه فقيل عليه السلام أنت بالاس
تثنى عليه واليوم ندمه فقال والله لقد صدقت عليه بالاس وما كذبت عليه اليوم انه راضى بالاس فقلت
أحسن معااملة فيه وأغضبت اليوم فقلت أقيح معااملة فيه فقال عليه السلام ان من البيان لسحرا وكان كره
ذلك فشمه بالسحر ولذلك قال في خبر آخر (٣) البذاء والبيان شعبان من النفاق وفي الحديث الآخر ان الله يكره
لكم البيان كل البيان وكذلك قال الشافعي رحمه الله ما أحدمن المسامحة يطعم الله ولا يعصيه ولا أحد يعصى الله
ولا يطعمه من كانت طاعته أغلب من معاصيه فهو عدل وإذا جعل مثل هذا عدلا في حق الله فبأن تراه عدلا في حق
نفسك ومقتضى اخوتك أولى ولا يجب عليك السكوت بلسانك عن مساوئك يجب عليك السكوت بقابك وذلك
بترك اساءة الظن فسوء الظن غيبة بالقلب وهو منهي عنه أيضا وحده أن لا تتدخل فعله على وجه فاسد ما يمكن أن
تحمه على وجه حسن فأما انك تشك فيقين ومشاهدة فلا يملكك أن لا تعلمه عليك أن تحمل ما لا يهد على سهو
ونسبان أن أمكن وهذا الظن ينقسم الى مائسي فترسا هو الذي يستدل الى علامة فان ذلك يحرك الظن نحو بك
ضرورة لا يقدر على دفعه الى مامشؤ سوء اعتقادك فيه حتى يصنم منه فعل وجهان فيحكك سوء الاعتقاد
فيه على أن تزل على الوجه الاردم من غير علامة تخصه به وذلك جناية عليه بالباطن وذلك حرام في حق كل مؤمن
اذ قال صلى الله عليه وسلم (٤) ان الله قد حرم على المؤمن من المؤمن دمه وماله وعرضه وأن يظن به ظن السوء وقال
صلى الله عليه وسلم (٥) اياكم الظن فان الظن أ كذب الحديث وسوء الظن يدعو الى التجسس والتجسس وقد قال
صلى الله عليه وسلم (٦) لا تجسسوا ولا تجسسوا ولا تقاطعوا ولا تداوموا وادعوا عباد الله اخوانا والتجسس في قتلع
الاخبار والتجسس بالمراقبة بالعين فستر العيوب والتجاهل والتعاقف عنها شعبة أهل الدين ويكفيك تنبيه على
كال ازمة في ستر القبيح واظهار الجليل أن الله تعالى وصف به في الدعاء فقيل يامن أظهر الجليل وستر القبيح
والمرضى عند الله من تخلف بأخلاقه فانه ستر العيوب وغفار الذنوب ومتجاوز عن العيب فتيك لا تتجاوز
أنت نحن هو مثلك أو فوقك وما هو بكل حال عبدك ولا تخلفك وقد قال عيسى عليه السلام للحواريين كن
تصنعون اذ رأيتم أ ناكم تأمروا قد كشف الرجب ثوبه عنه قالوا انستره ونهضه قال بل تكشفون عورته قالوا سبحان

(١) حديث استعينوا بالله من جارا السوء الذي ان رأى خيرا استره وان رأى شرا أظهره البخاري في التاريخ من
حديث أبي هريرة بسند ضعيف وللسمائي من حديث أبي هريرة وأبي سعيد بسند صحيح نعوذ بالله من جارا
السوء في دار المقام (٢) حديث ابن رجلا أتى على رجل عنده رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان من الغد
منه الحديث وفيه فقال صلى الله عليه وسلم ان من البيان لسحرا الطبراني في الاوسط والحاكم في المستدرک من
حديث أبي بكر الأندلسي المحدث والمحدث في مجلس واحد لا يؤمن بوجهه الحاك من حديث ابن عباس أطول منه
بسند ضعيف أيضا (٣) حديث البذاء والبيان شعبان من النفاق الترمذي وقال حسن غريب والحاكم وقال
صحيح على شرط الشيخين من حديث أبي أمامة بسند ضعيف (٤) حديث ان الله حرم من المؤمن دمه وماله
وعرضه وان يظن به ظن السوء والحاكم في التاريخ من حديث ابن عباس دون قوله وعرضه ورجاله نقبت الا ان
أبا علي النيسابوري قال ليس هذا عندى من كلام النبي صلى الله عليه وسلم انما هو عندى من كلام ابن عباس
ولا ين ماجه نحوه من حديث ابن عمر وسلم من حديث أبي هريرة كل المسلم على ابن حرام دمه وماله وعرضه
(٥) حديث اياكم الظن فان الظن أ كذب الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٦) حديث
لا تجسسوا ولا تجسسوا ولا تقاطعوا ولا تداوموا وادعوا عباد الله اخوانا متفق عليه من حديث أبي هريرة وهو

أبو التَّحِجِبِ
السَّهْرُورِي
قال أنا عصام
الدين أبو حفص
عمر بن أحمد
ابن منصور
الصفار قال أنا
أبو بكر أحمد بن
خلف الشيرازي
قال أنا أبو عبد
الرحمن السلمي
قال سمعت أحمد
ابن علي بن
جعفر يقول
سمعت أن أبا
سليمان الداراني
كان يقول آخر
أهدام الزاهدين
أول أنفسهم
للمسوكين
(روى) أن
بعض الثَّارِفِينَ
زهد فبلغ من
زهد أن فارق
الناس وخرج
من الأمصار
وقال لا أسأل
أحد شيئاً حتى
يأتيني رزقي فأخذ
يسمع فأقام في
سفح جبل سبعا
ليلاً ثم أتى محض
كاد أن يتأف
فقال يا بون
أخيتي فأنت
بنزق الذي

الذين يفعل هذا فقال أحدكم يسلم بالركعة في أخيه فيز بدعاه أو يشبهها بأعظم منها واعلم أنه لا يتم إيمان المرء
ما لم يحب لأخيه ما يحب لنفسه وأقل درجات الأخوة أن يعامل أخاه بما يحب أن يعامل به ولا شك أنه ينظر منه
ستر العورة والسكوت على المساوي والعيوب ولو ظهر له منه نقيص ما ينظره اشتد عليه غيظه وغضبه فأما بعده
إذا كان ينظر منه ما لا يضره ولا يلزم عليه لأجله ولو يل له نص كتاب الله تعالى حيث قال ويل للطفقين
الذين إذا اتكأ على الناس يستوفون وإذا كالوهم أو وزنهم يخسررون وكل من يلبس من الانصاف أكثر
مما نسيه نفسه فهو داخل تحت مقتضى هذه الآية ومشا التقصير في ستر العورة والسعي في كشفها الداء
الدفين في الباطن وهو الخقد والحسد فان الحقود الحسود بلاء باطنه بالخبت ولكن يحسده في باطنه ويخفيه
ولا يبديه بهما لم يجعله محالاً وأوجد فرصة انحلت الرابطة وارتفع الحياء وترشح الباطن بخبثه الدفين ومهما
انطوى الباطن على خقد وحسد فلا تقطع أولى قال بعض الحكماء ظاهر العتاب خبير من مكتون الحقد ولا يزيد
لطف الحقود الاوحشة منه ومن في قلبه سخيمة على مسلم فإيمانه ضعيف وأمره محط وقابه حديث لا يصاح للقاء
الله وقدرى عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه أنه قال كنت باليمن ولي جار يهودي يخبرني عن التوراة فقدم
على اليهودي من سفر فقلت إن الله دعيت فنيأ بيا فعدنا إلى الاسلام فأسلمنا وقد أنزل علينا كتاباً صدقنا للتوراة
فقال اليهودي صدقت ولكنكم لا تستطيعون أن تقوموا بمجاهدة كبره أنا نحن دينه ونبت أمته في التوراة أنه لا يحل
لأمرى أن يخرج من عتبة بابي في قلبه سخيمة على أخيه المسلم ومن ذلك أن يسكت عن انشاء سره الذي استودعه
وله أن ينكره وإن كان كاذباً فليس الصدق واجباً في كل مقام فانه كما يجوز للرجل أن يخفي عيوب نفسه وأسراره
وإن احتاج إلى الكذب فلأن يفعل ذلك في حق أخيه فان أخاه نازل منزله وهما كشخص واحد لا يتخافان
الاباء من هذه حقيقة الأخوة وكذلك لا يكون بالعمل بين يديه مراً ثانياً خارجاً عن أعمال السر إلى أعمال العلانية
فان معرفة أخيه بعمله كهرته بنفسه من غير فرق وقد قال عليه السلام (١) من سر عورة أخيه سرته الله تعالى في
الدنيا والآخرة في خبر آخر (٢) فكأنما حيأ مؤذوق قال عليه السلام (٣) إذا حدث الرجل بحديث ثم التفت فهو أمانة
وقال (٤) المجالس بالامانة الثلاثة مجالس مجلس يسفك فيه دم حرام ومجلس يستحل فيه سر حرام ومجلس يستحل
فيه مال من غير حله وقال صلى الله عليه وسلم (٥) لا تلتصق بالمجالس بالامانة ولا تلتصق بالامانة ولا تلتصق بالامانة على
صاحبه ما يكرهه قيل لبعض الأدياء كيف حفظك السر قال أنا قيرم وقد قيل لصاحب الاسرار بور الاسرار وقيل إن
قلب الاجتر في فيه لسان العاقل في قلبه أي لا يستطاع الا حقاخفاء ما في نفسه فيلبيد من حيث لا يدري به فن
هذا يجب مقاطعة الحق والتوقي عن مجتنبه من عل بن مشاهدتهم وقد قيل لأخ وكيف تحفظ السر قال أجد المخبر وأحلف
للمستخير وقال آخر أسأروا سرائر أسأروا سره وعبره ابن المغيرة فقال

ومستودعي سرائر أتوا بكه فأت ودعته صدى فصار له قبرا

وقال آخر وأراد أن ياذق عليه

بعض الحديث الذي قبله (١) حديث من سر عورة أخيه سرته الله في الدنيا والآخرة ابن ماجه من حديث ابن
عباس وقال يوم القيامة لم يقل في الدنيا ولمسلم من حديث أبي هريرة من ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة
والشَّخِيع من حديث ابن عمر من ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة (٢) حديث فكا أنما حيأ مؤذوق من قبرها أبو داود
والنسائي والحاكم من حديث عتبة بن عامر من رأى عورة فسترها كان كمن أحيأ مؤذوق إذا الحكم من قبرها
وقال صحيح الاسناد (٣) حديث إذا حدث الرجل بحديث ثم التفت ففي أمانة أبو داود والترمذي من حديث
جابر وقال حسن (٤) حديث المجالس بالامانة الثلاثة مجالس الحديث أبو داود من حديث جابر من رواية ابن
أخيه غير مسمى عنه (٥) حديث أنما يتجالس المجالس بالامانة لا يحل لأحد همان أن يقضي على صاحبه بما يكره
أبو بكر بن لافي مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود باسناد ضعيف بوراه ابن المبارك في الزهد من رواية أبي

قسمت لي والافاضني اليك فألمه الله تعالى في قلبه وعزني وجلالي لأررك حتى تدخل الأمصار وتقيم بين الناس قد دخل المدينة وتعلم

أن تبطل حكمته
 بزهدك في الدنيا
 أما علمت أن
 يرزق العباد
 بأيدي العباد
 أحب إليه من
 أن يرزقهم
 بأيدي القديرة
 قالوا فمع
 الفتوح استوى
 عنده أيدي
 الأديمين وأيدي
 المملاكة
 واستوى عنده
 القدرة والحكمة
 وطلب القفار
 والتوصل إلى
 قطع الأسباب
 من الارتئان
 برؤية الأسباب
 وإذ اصبح التوحيد
 تلاشت الأسباب
 في عين الإنسان
 (أخبرنا شيخنا
 قال أنا أبو جعفر
 عمر قال أنا جعفر
 ابن خفاف أنا أبو
 عبد الرحمن قال
 أنا محمد بن أحمد
 ابن حنبل
 العكبري قال
 سمعت أحمد بن
 محمود بن
 اليسري يقول
 سمعت محمدا
 الشافعي يقول

وما السر في صدي كشا وبقره * لاني أرى القبور ينظر النشرا

ولكنني أنساه حتى كأني * بما كان منه لأمحط ساعة خبرا

ولجأز كتم السريتي وبينه * عن السر والاحشاء لم تعلم سرا

وأفتى بعضهم سره إلى أخيه ثم قاله حفظ فقال بل نسيت وكان أبو سعيد الثوري يقول إذا أردت أن تواخي رجلا فأغضبه ثم دس عليه من يسأله عنك وعن أسرارك فإن قال خير أو كتم سره فأحببه وقيل لاني يز بد من تصحب من الناس قال من يعلم منك ما يعلم الله ثم يستر عليك كما يستر الله النور قال خير في محبة من لا يحب أن يراك إلا معصوما ومن أفتى السر عند الغضب فهو اللئيم لأن إخفاءه عند الرضا تنقصه الطباع السلبية كلها وقد قال بعض الحكماء لا تصحب من يتغير عليك عند أربع عند غضبه ورضاه وعند طمعه وهواه بل ينبغي أن يكون صدق الاخوة ثابتا على اختلاف هذه الاحوال ولذلك قيل

وترى الكريم اذا قصرم وصله * يخفى القبيح ويظهر الاحسانا

وترى اللئيم اذا تقضى وصله * يخفى الجليل ويظهر البهتان

وقال العباس لانه عبد الله في أرى هذا الرجل يعني عمر رضي الله عنه يقدمك على الاشياخ حافظ عني خسا لا تقسبن لسرا ولا تغتابن عنده أحد ولا تخبرن من عليه كذبا ولا تصنبن له أمر ولا تطلعن منك على خيانة فقال النبي كل كلمة من هذه الخس خبر من ألقى من ذلك السكوت عن المماراة المدافعة في كل ما يتكلم به أخوك قال ابن عباس لا تمارس فيها فيؤذيك ولا حليا فيقلبك وقد قال صلى الله عليه وسلم (١) من ترك المراء وهو مبطل بني له بيت في أرض الجنة ومن ترك المراء وهو محق بني له بيت في أعلى الجنة هذا مع أن تركه مبطل واجب وقد جعل ثواب الفضل أعظم لأن السكوت عن الحق أشد على النفس من السكوت على الباطل وأما الأجر على قدر النصب وأشد الأسباب لاثارة قاتل الحقد بين الاخوان المماراة المتنافسة فانهما عين التدارب والتقاطع فان التقاطع يقع أولا بالأراء ثم بالأقوال ثم بالأبدان وقال عليه السلام (٢) لا تدابروا ولا تبغضوا ولا تحاسدوا ولا تقاطعوا وكونوا عباد الله اخوانا المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يحرمه ولا يخونه بحسب المراء من الشر أن يحقر أخاه المسلم وأشد الاحتقار للمماراة فان من رد على غيره كلامه فقد نسبته إلى الجهل والحق وأولى الغفلة والسهو عن فهم الشيء على ما هو عليه وكل ذلك استحقار وإيفار للصدر وإيحاش وفي حديث أبي امامة الباهلي قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) ونحن نتحارى فغضب وقال ذروا المراء لقله خبره وذروا المراء فان نفعه قليل وأنه مهيج العداوة بين الاخوان وقال بعض السلف من لاسي الاخوان وماراهم قلت مروءة وهذبت كرامته وقال عبد الله بن الحسن اياك وعماراة الرجال فانك ان تعذب مكر حجام أو مفاجأة تلجم وقال بعض السلفا عجز الناس من قصر في طلب الاخوان وأعجز منه من ضيع من ظفر به منهم وكثرة المماراة توجب التضييع والقطعية وتورث العداوة وقد قال الحسن لا تشترع داء أو تفرجل بمودة أو تفرجل وعلى الجملة فلا تبغض على المماراة الا الظاهر التمييز بين يد العقل والفضل واحتقار الردود عليه باظهار جهله وهذا يشتمل على التكبر والاحتقار والأيذاء والشتم والباطل والجهل ولأعني للمعاداة الا هذه كيف تضامه الاخوة والمصافاة فقد روى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

بكر بن خزم من سلا والحاكم ومحمده من حديث ابن عباس انكم تجالسون ينسبك بالامانة (١) حديث من ترك المراء وهو مبطل بني له بيت في أرض الجنة الحديث تقدم في العلم (٢) حديث لا تدابروا ولا تبغضوا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله اخوانا المسلم أخو المسلم الحديث مسلم من حديث أبي هريرة وأوله متفق عليه من حديثه وحديث أنس وقد تقدم بعضه قبل هذا بسبعة أحاديث (٣) حديث أبي امامة خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نتحارى فغضب وقال ذروا المراء لقله خبره فان نفعه قليل فانه مهيج العداوة بين الاخوان الطبراني في الكبير من حديث أبي امامة وأبي النرداء واثلة وأنس دون ما بعده قوله لقله خبره ومن هذا إلى آخر الحديث رواه

فهتفت في هاتف
لأراء تنقطع الى
وتهمسني في
رزقك على
أن أخدمك
وليامن وألياني
وأأسخر لك
منافق من أعدائي
فما صبح حال
السوفى وانقطعت
أطباعه وسكنت
عن كل تشوف
وتطلع خدمته
الدينيا وصاغت
له الدنيا خادمة
ومارضيا مخدومة
فصاحب القتر
يرى حركة النفس
التشوف جناية
وذبا (روى)
أن أحمدين
تخيل شرح ذات
يوم الى شارع
باب الشام فاشترى
دقيقا ولم يكن في
ذلك الموضع من
يحملة فواى
أوب الحال فخله
ودفع اليه أحمدين
أجرته فلما دخل
الدار بعد اذنه
له اتفق أن أهل
الدار قد خبزوا
ما كان عندهم
من الدقيق
وتركوا الخبز

أنه قال (١) لا تمارأك ولا تمارحه ولا تعدد موعدا فتخطعه وقد قال عليه السلام (٢) انكم لا تسعون الناس بأموالكم ولكن ليسعهم منكم بسط وجه وحسن خلق والمماراة مضادة لحسن الخلق وقد انتهى السلف الى المنع من المماراة أو الخس على المساعدة الى حد يبرأ السؤال الأصل قالوا اذا قلت لأخيك قم فقال لي أين فلان صعب بل قالوا ينبغي أن يقوم ولا يسأل وقال أبو سليمان الداراني كان لي أخ بالعراق فكنيت جيشه في الثواب فأقول أعطني من مالك شيئا فكان ياتي الى كبسه فأخدمه ما أريد فدخلته ذات يوم فقلت احتاج الى شيء فقال كتر يد فخرجت حائرة خائفة من قلبي وقال آخر اذا طابت من أخيك مالا فقال ماذا تصنع به فقد ترك حق الاخاء واعلم ان قوام الاخوة بالموافقة في الكلام والفعل والشفقة قال أبو عثمان الحيري موافقة الاخوان خير من الشفقة عليهم وهو كما قال

الحق الرابع

على اللسان بالنطق فان الاخوة كما تقتضي السكوت عن المكاره تقتضي أيضا النطق بالمحابل بل هو أخص بالأخوة لان من قنع بالسكوت محب أهل القبور واثم ارتاد الاخوان ليستغافروهم لا ليتخلص عن أذهامهم والسكوت معناه كلف الاذى فلهذا أن يتودد اليه بلسانه ويتقدي به أو هو الله التي يحب أن يتقديها كالسؤال عن عارض ان عرض واظهار شغل القلب بسببه واستبطاء العافية عنه وكذا اجابة أحواله التي يكرهها ينبغي أن يظهر بلسانه وأفعاله كراهته واجابة أحواله التي يسر بها ينبغي أن يظهر بلسانه بمباركته في السرور وما يغني الاخوة المساهمة في السراء والضراء وقد قال عليه السلام (٣) اذا أحب أحدكم أخاه فليخبره وانما أمر بالاخبار لان ذلك وجب زيادة حب فان عرف أنك تحب أحبك بالطبع لا محالة فاذا عرف أنه أيضا يحبك زاد حبك لا محالة فلا يزال الحب يتزايد من الجانبين ويتضاعف والتحاب بين المؤمنين مطلوب في الشرع ومحبوب في الدين والله أعلم فيه الطريق فقال (٤) نهادوا تحابوا ومن ذلك أن تدعوه بأحب أسماءه اليه في غيته وحضوره قال عمر رضي الله عنه ثلاث يصفين لك ود أخيك أن نسل من عذله الأتية ألا وتوسع في الجماس وتدعوه بأحب أسماءه اليه ومن ذلك أن تثنى عليه بماتعرف من محاسن أحواله عندك من يؤثره الثناء عنده فان ذلك من أعظم الاسباب في جلب المحبة وكذلك الثناء على أولاده وأهل بيته وصنعتهم وفعله حتى على عقله وخلقه وهيبته وخطه وشعره وتصنيفه وجميع ما يفرح به وذلك من غير كذب وأفرط ولكن بحسن ما يقبل التحسين لا بد منه وأكدم ذلك أن تبلغه ثناء من أثنى عليه مع اظهار الفرح فان اخفاء ذلك محض الحسد ومن ذلك أن تشكره عن صنيعه في حقلك بل على نيتك وان لم يمت ذلك قال علي رضي الله عنه من لم يحمد أخاه على حسن النية لم يحمد على حسن الصنعة وأعظم من ذلك تأثير في جلب المحبة الذب عنه في غيته مهما قصد بسوء أو تعرض لضره بسلام صريح أو تعرض لفضله في الاخوة التسمية في الجانية والنصرة وتبكيه التعتن وتقليظ القول عليه والسكوت عن ذلك موغر للصدر ومنفر للقلب وتقصير في حق الاخوة وانما يجبر رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) الاخوين بالدين فيقتسل احدهما الاخرى لينصر أحدهما الآخر ويؤوب عنه وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يغفل ولا يسلمه وجهه من الاسلام والخلان

أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي امامة فقط واستادها ضعيف (١) حديث ابن عباس لا تمارأك ولا تمارحه ولا تعدد موعدا فتخطعه الترمذي وقال غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه يعنى من حديث ثيب بن أبي سليم وضعفه الجمهور (٢) حديث انكم لا تسعون الناس بأموالكم ولكن ليسعهم منكم بسط الوجه وحسن الخلق أبو يعلى الموصلى والطبراني في معارج الاخلاق وابن عدى في الكامل وضعفه والحاكم ومحمد والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة (٣) حديث اذا أحب أحدكم أخاه فليخبره أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح والحاكم من حديث المقدام بن معدى كرب (٤) حديث نهادوا تحابوا البيهقي من حديث أبي هريرة وقد تقدم غير مرة (٥) حديث تشبيه الاخوين بالدين تقدم في الباب قبله (٦) حديث المسلم أخو المسلم تقدم في اثنا عشر حديث قبله بسبعة أحاديث

على السرير ينصف فراأى بوب كان يصوم الدهر فقال أجد لا يهنا صامح ألدفع الى بوب من الخبز فدفع له رغيفين فردهما قال أجد ضعيفا

قال نعم قال هذا
رجس صلح
فرأى الخبز
فاستشرفت نفسه
اليه فلما أعطيناه
مع الاستشراف
رده ثم أيس
فردناه اليه بعد
الاياس فقبيل
هذه الحال أرباب
الصدق انت
سألوا سألوا لم
وان أمسكوا
عن السؤال
أمسكوا بحال
وان يقولوا قلوبا
بعم فمن لم يرق
جل الفتوح
فله حال السؤال
والكسب بشرط
العلم فأما
السائل مستكبرا
فوق الحاجة
لا في وقت
الضرورة فليس
من الصوفية
بشيئ * سمع
عجب رضي الله
عنه سائل يسأل
فقال لمن عنده
ألم أقل لك عش
السائل فقال قد
عشيت فظفر عمر
فأذا تحت إبطه
مخلدة بملاؤ ذخيرا
فقال عمر ذاك

فان امرأه لم ترق عرضه كما هو اله لتزني لجه فاحس بأخراك والكلاب تفترسك وتمزق لحومك وهو ساكت
لا تحرك الشفة والوجه بالدفع عنك وتمزق في الاعراض أشد على النفوس من تمزق في اللحوم ولذلك شبه الله تعالى
بأكل لحوم الميتة فقال أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا والميتة التي يمثل في المنام ما تطالعها الروح من الواح
المحفوظ بالأمانة المحسوسة يمثل الغيبة بأكل لحوم الميتة حتى إن من يرى أنه يأكل لحم ميتة فإنه يفتاب الناس لان
ذلك الملك في تمثيله راعي المشركة والمناسبة بين الشيء وبين مثاله في المعنى الذي يجري من المثال يجري الروح لا في
ظاهر الصور فاذن حاية الاخوة بدفع ذم الاعداء وتعتت التعنتين واجب في عقد الاخوة وقد قال مجاهد لا تذكر
أخاك في غيبته الا كما تحب أن يذكرك في غيبتك فاذن لك فيه معيار ان أحد هان تقدر ان الذي قيل فيه لو
قيل فيك وكان أخوك حاضرا ما الذي كنت تحب ان يقوله أخوك فيك فينبغي أن تعامل المتعرض لعرضه به
والثاني أن تقدر ان حاضرا من وراء جدار يسمع قولك ويظن انك لا تعرف حضوره فما كان يتحرك في قلبك
من النصر له سمع معنوم أي فينبغي أن يكون في غيبه كذلك فقد قال بعضهم ماذا كراخي في غيب انصورت
جالسا فقلت فيما يحب أن يسمع مني لو حضر وقال آخر ماذا كراخي انصورت نفسي في صورته فقلت فيه مثل ما أحب
أن يقال في وهذا من صدق الاسلام وهو أن لا يرى أخيه الاماراء لنفسه وقد نظر أبو البراء الى ثوبين يجران
في فدان فوقه أحد هما يحك جسمه فوقه الآخر فيحكى وقال هكذا الاخوان في الله يمسحان الله فاذن وقف
أحدهما واقفه الآخر وبالواقفة يتم الاخلاص ومن لم يكن مخلصا في أخائه فهو منافق والاخلاص استواء الغيب
والشهادة والسان والقلب والسر والعلانية والجماعة والخلوة والاختلاف والتفاوت في شيء من ذلك عمادة في المودة
وهو دخل في الدين وولجعة في طريق المؤمنين ومن لا يقدر من نفسه على هذا فلا تقاطع والعزلة ولي به من المواخاة
والصاحبة فان حق الصلابة تقبيل لا يطيقه الا بحق فلاجزم أجور به من لا يناله الا موافق ولذلك قال عليه السلام
(١) أبهر أحسن مجاور ومن جاورك تكن مسامرا وأحسن مصاحبة من صاحبك تكن مؤمنا فاطر كيف جعل
الايان جزءا للصحة والاسلام جزء الجوار فالفرق بين فضل الايمان وفضل الاسلام على حد الفرق بين المشقة
في القيام بحق الجوار والقيام بحق الصحة فان الصحة تقتضي حقوقا كثيرة في أحوال المتعارفة به مترادفة على
الدوام والجوار لا يقتضي الا حقوقا قارية في أوقات متباعدة لا تدوم ومن ذلك التعليم والنصيحة فليس حاجة
أخيك الى العلم بأقل من حاجته الى المال فان كنت غنيا بالعلم فليك موساته من فضلك وإرشاده الى كل ما ينفعه في
الدين والدنيا فان علمته ورشدته ولم يعمل بمقتضى العلم فليك النصيحة وذلك بأن تذكر آفات ذلك الفعل وقوائمه
تركه وتحفو بما يكرهه في الدنيا والآخرة لا يترجو عنه وتنبهه على عيوبه وتبقي القبيح في عينه وتحسن الحسن
ولكن ينبغي أن يكون ذلك في سر لا يطلع عليه أحد فاما كان على الملا فهو ترويح وفضيحة وما كان في السر فهو
شفقة ونصيحة اذ قال صلى الله عليه وسلم (٢) المؤمن مرآة المؤمن أي يرى منه ما يرى من نفسه فيستفيد المرء بأخيه
معرفة عيوب نفسه ولوا غرد لم يستفد كما يستفيد بالمرآة الوقوف على عيوب صورته الظاهرة وقال الشافعي رضي
الله عنه من وعظ أخاه سر افقد نصحه وزانه ومن وعظه علانية فقد فضحه وشانه وقيل لمسر أعجب من يخبرك
بعيوبك فقال ان نصحتني فيما بيني وبينه فتم وان قرعني بين الملا فلا ردة صدق فان النصيح على الملا فضيحة والله
تعالى يعاتب المؤمن يوم القيامة تحت كنفه في ظل ستره فيوقفه على ذنوبه سرا وقد دفع كتاب عمله محتو مالى
الملائكة الذين يحفون به الى الجنة فاذا قار بواباب الجنة أعطوه الكتاب محتو مالى قراوه وأما أهل المقت فينادون
(١) حديثا حسن مجاوره من جاورك تكن مسامرا وأحسن مصاحبة من صاحبك تكن مؤمنا الترمذي وابن ماجه
واللفظ له من حديث أبي هريرة بالشرط الأول فقط وقال الترمذي مؤمنا قالوا أحب للناس ما يحب لنفسك تكن
مسامرا وقال ابن ماجه مؤمنا قال الدارقطني والحديث ثابت برواه القضاة في مسند الشهاب بلفظ المصنف (٢)
حديث المؤمن مرآة المؤمن أبو داود ومن حديث أبي هريرة بإسناد حسن

الصدقة وضربه بالردة (روى) عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال ان (١٦١) لله تعالى في خلقه مشروبات ففر

وعقوبات ففر
فمن علامة الفقر
إذا كان مشوبة
أن يحسن خلقه
ويطيع ربه
ولا يشكو حاله
ويشكر الله
تعالى على فقره
ومن علامة
الفقر إذا كان
عقوبة أن يسوء
خلقه وبعض
ربه ويكثر
الشكوى ويسخط
للقضاء لحال
الصوفية حسن
الادب في السؤال
والفتوح
والصدق مع الله
عسى كل حال
كيف قلب
(الباب الحادي
والعشرون في
شرح حال
المجرد والمتأمل
من الصوفية
وهجة مقاصدهم)
الصوفي يتزوج
لله كما يحرم الله
فلجرحه مقصد
وأوان ولثأله
مقصد وأوان
والصادق يعلم
أوان التجرد
والتأهل لان
الطبع الجлож

على رؤس الاشهاد وتستعطف جوارحهم بنفصاتهم فيزدادون بذلك خزبوا فاضحا ونمود بالله من الخزي يوم
العرض الا كبر الفارق بين التوبخ والنصحة بالاسرار والاعلان كما ان الفرق بين المداواة والهدنة بالعرض
الباعث على الانضاء فان أغضبت لسلامة دينك ولم ترض من اصلاح أخيك بالاغضاء فأنتم مدار وإن أغضبت
لحظ نفسك واجتلاب شهواتك وسلامة جاهك فأنتم مدهن وقال ذو النون لا تصحب مع الله الا بالوافقة ولا مع
الخلق الا بالنصحة ولا مع النفس الا بالحققة ولا مع الشيطان الا بالعداوة فان قلت فإذا كان في النصح ذكر العيوب
فيه يباحش القلب فكيف يكون ذلك من حق الأخوة قل ان الباحش إنما يحصل بذكر عيب يعلمه أخوك من
نفسه فأما تنبيهه على ما لا يعلمه فهو عين الشفقة وهو استئالة القلوب أعني قلوب العقلاء وأما الحق فلا يلتفت اليهم
فان من ينهك على فعل منموم تعاطيته أو وصفة مذمومة اتصفت بها لم تكن نفسك عنها كان كمن ينهك على حبة
أو عقر بحت ذلك قد همت بأهلك فان كنت تكره ذلك فاشد حثك والصفات الذميمة عقارب وحيات
وهي في الآخرة مهلكات فاما تلذغ القلوب والارواح وألها أشد بما يلذغ الطواهر والاجساد وهي مخلوقة من نار الله
للوقدة ولذلك كان عمر رضي الله عنه يستهني ذلك من اخوانه ويقول رحم الله امرأ أهدي الى أخيه عيوبه
ولذلك قال عمر لسلمان وقد قدم عليه ما الذي بلغك عني مما تكره فاستعني فأخ عليه فقال بلغني انك حلتين
تلبس احداهما بالنهار والاخرى بالليل وبلغني انك تجمع بين ادا من على مائدة واحدة فقال عمر رضي الله عنه
أما هذا ان فقد كفيتم ما فعل بلغك غيرها فقال لا وكتب حذفة المرعشي الى يوسف بن أسباط بلغني انك بعت
دينك بحيتين وفتت على صاحب لهن فقلت بكم هذا فقال بدين فقلت لا بدين فقال هو لك وكان يكره انك أكشف
عن رأسك قناع الغافلين وانتبه عن ردة الموتى واعلم ان من قرأ القرآن ولم يستغن وأثر الدنيا لم آمن أن يكون
بآيات الله من المستهين وقد وصف الله تعالى الكاذبين بيفضهم للناسحين اذ قال ولكن لا تحبون الناسحين وهذا
في عيبه هو غافل عنه فاما ما علمت انه يعلمه من نفسه فاعلموا مقهور عليه من طبعه فلا ينبغي أن يكشف فيه ستره ان
كان يخفيه وان كان يظهره فلا بد من التلطف في النصح بالعرض مرقو بالتصريح آخرى الى حد لا يؤدي الى
الاحشاش فان علمت ان النصح غير مؤثر فيه وانه مضطر من طبعه الى الاصرار عليه فالكسوت عنه أولى وهذا كله
فيما يتعلق بمصالح أخيك في دينه أو دنياه أما ما يتعلق بتقصير في حقك فالواجب فيه الاحتمال والعفو والصفتح
والنعمام عنه والتعرض لذلك ليس من النصح في شيء نعم ان كان بحيث يؤدي اسقراره عليه الى القطيعة فالعتاب
في السر خير من القطيعة والتعرض به خير من التصريح والمكاتبة خير من المشافهة والاحتمال خير من السكوت اذ
ينبغي أن يكون قصدك من أخيك اصلاح نفسك بمراعاتك اياه وقيامك بحقه واحتمال نقصه لا الاستعانة به
والاستفاد منه قال أبو بكر الكتاني صهيبي رجل وكان على قلبي ثقلا فوهبت له يوما شيأ على أن يزول عني قلبي فلم
يزل فأخنت بيده يوم االى البيت وقتل فضع رجلك على خدي فأني قتلت لا بد فقلت فلذلك من قلبي وقال أبو
علي الراسبي صهيبي عبد الله الرازي وكان يدخل البادية فقال علي أن تكون أن الاسير وأنا قتلت بل أنت قتلت
وعليك الطاعة فقلت نعم فأخذ حلاقه ووضع فيها الزاد وحلها على ظهره فاذا قلت له أعطني قال أنت قلت أنت الامير
فقلت لك الطاعة فأخذنا المطر لينة فوقف على رأسي الى الصباح وعليه كساء وأنا جالس بمنع عن المطر فكنت أقول
مع نفسي ليتني مت ولم أقل أنت الامير

الحق الخامس

العفو عن الزلات والهفوات وهفوة الصديق لا تخالوا أن تكون في دينه بارتكاب معصية أو في خلقك بتقصيره
في الاخوة فاما يكون في الدين من ارتكاب معصية والاصرار عما بها فليكن التلطف في نصحه بما يقوم أوده ويجمع
شمله ويبيد الى الصلاح والورع قاله فان تقدر ويقر بصرفه اختلقت طرق الصحابة والتابعين في ادا مة حق
مودته أو مقاطعة قلبه بؤذ رضي الله عنه الى الانقطاع وقال اذا اقلب أخوك عما كان عليه فابغضه من

حيث أحببته ورأى ذلك من مقتضى الحب في الله والبغض في الله وأما أبو الرداء وجاعا من الصحابة ذهبوا الى خلافه فقال أبو الرداء اذا تغبر أخوك وحالهما كان عليه فلا تدعه لاجل ذلك فان أخاك يعوج مرو يستقيم أخرى وقال ابراهيم النخعي لا تقطع أخاك ولا تهجر عند الذنب ذنبه فانه يرتكب اليوم ويرتكب غدأ وقال أيضا لا تحذروا الناس بزل العالم فان العالم بزل الزلة ثم يتركها وفي الخبر (١) انقوزا لة العالم ولا تقطعوه وانتظر وافيته وفي حديث عمر وقد سأل عن أخ كان آخاه فخرج الى الشام فسأل عنه بعض من قدم عليه وقال ما فعل أخى قال ذلك أخو الشيطان قال ما قاله عارف الكبار حتى وقع في الحفر قال اذا زلت الخرج فاذا نيت فكتب عند خروجه اليه بسم الله الرحمن الرحيم حم تزل الكتاب من الله العزيز العالم غافر الذنب قابل التوب شديد العقاب الآية ثم غابته تحت ذلك وعنه لما قرأ الكتاب بكى وقال صدق الله ونصيح لي عمر فتاب ورجع وحكى ان أخوين اتيا أحدهما هو ي فظهر عليه آخاه وقال اني قد اعتلت فان شئت أن لا تنفذ علي محبتي لله فافعل فقال ما كنت لأحل عقد أخوتك لاجل خطيتك أبدا ثم عقد أخوه بينهما وبين الله أن لا يأكل ولا يشرب حتى يعاقب الله آخاه من هواه فطوى رء بعين يوما في كلها يسأله عن هواه فكان يقول القلب مقبض على حاله وما زال هو ينحل من الغم والجور حتى زال الهوى عن قلب أخيه بعد الاربعين فآخبر بذلك فأكل وشرب بعد أن كاد يتأهز الاضرا وكذلك حكى عن أخوين من السلف اقلب أحدهما عن الاستقامة فقبل لآخيه لا تقطعه وتهجره فقال أوجع ما كان الى في هذا الوقت لما وقع في عثرته أن أخذ يسيدهم وأطلق له في المعابة وأدعوه بالعود الى ما كان عليه * وروى في الاسرار ثمانية ان أخوين عابدين كانا في جبل تزل أحدهما يشتري من المصر لحا بدهم فرأى بغياعند اللعاص فرمى بها وعشقهما واجتهد بهما الى خلو قوا وقعهما ثم قام عندهما لانا واستحيان رجع الى أخيه حياء من جنائيه قال فاقتدأه أخوه وهاهم بشأنه فنزل الى المدينة فلم يزل يسأل عنه حتى دل عليه فدخل اليه وهو جالس معها فاعتقه وجعل يقبله ويقاتمه وأنكر الآخر أنه يعرفه فقط لفرط استحيائه منه فقال قم يا أخى فقد علمت شأنك وفضلك وما كنت قط أحب الي ولا أعز من ساعتك هذه فصارا رى ان ذلك لم يسقطه من عينه قام فأنصرف معه فهدم مطرقة قوم وهي أطفأ وقعه من طريفة أبي ذر رضى الله عنه وطرقته أحسن وأسلم * فان قالت ولم قلت هذا أطفأ وقعه ومقار هذه المعصية لا يجوز مؤاخاته ابتداء فتجب مقاطعته انتهاء لان الحكم اذا ثبت بعلة فالقياس أن يزول بزواله وعلته عقد الاخوة التعاون في الدين ولا يستقر ذلك مع مقارفة المعصية فأقول ما كونه أطفأ فاما فيه من الرفق والاستمالة والتعطيل المفضى الى الرجوع والتوبة لاسقرار الاحياء عند دوام الصلحة ومهما قوطع وانقطع طمعه عن الصلحة أصر واستقر وأما كونه أطفأ فانه في حيث ان الاخوة عقد بنزل منزلة القرابة فاذا انعقدت تأكد الحق ووجب الوفاء بموجب العقد ومن الوفاء به أن لا يهمل أيام حاجته وفقره وفقر الدين أشد من فقر المال وقد أصابته جائحة وألمت به آفة افتقر بسببها في دينه فينبغي أن يرأف ويرأى ولا يهمل بل لا يزال يتلطف به ليعان على الخلاص من تلك الوقعة التي ألمت به فالأخوة عدة للتأنيب وسوا ذلك الزمان وهذا من أشد النوايب والفاجر اذا هجب تقيا هو ينظر الى خوفه ومدامته فسيرجع على قرب ويستحي من الاصرار بل الكسلان يصحب الحريص في العمل فيحرص حياء منه * قال جعفر بن سليمان مهما فترت في العمل نظرت الى محمد بن واسع وبقا له على الطاعة فيرجع الى نشاطي في العبادت وفارقتي الكسل وعملت عليه أسبوعا وهذا التحقيق وهو ان الصدقة تملح كالحكمة النسب والقريب لا يجوز أن يهجر بالمعصية ولتلك قال الله تعالى لبيه صلى الله عليه وسلم في عشرينه فان عصوك فقل اني برى مما تعملون ولم يقل اني برى منكم مراعاة لظن القرابة ولجة النسب والى هذا أشار أبو الرداء لما قيل له ألا تبغض أخاك وقد فعل كذا فقال لا نعم أبغض عمله ولا أهوى أخى وأخوة (١) حديث انقوزا لة العالم ولا تقطعوه وانتظر وافيته البغوى في المحجم وابن عدى في الكامل من حديث عمرو بن عوف المزني وضعفاه

ما راد منها بجائبة
الطفل الذي
يتعاهد بما يروق
له ويمنع عما
يضره فاذا صار
النفس محكومة
مطوعة فقد
قامت الى امر الله
وتصلت عن
مشاحة القلب
فصلح بينهما
بالعدل وينظر
في امرهما بالقيسط
ومن صبر من
الصوفية على
العزوبة هذا
الصبر الى حين
ياوغي الكتاب
أجله ينتخب له
الزوجة انتخبا
ويهيئ الله له
أعوانا وأصحابا
وينغم برفيق
يدخل عليه
ولزق يساق اليه
ومنى استجمل
المريد واستفزه
الطبع وخامره
الجبل بثوران
دخان الشهوة
المطفئة لشعاع
العلم والخط من
أوج العزيمة
التي هو قضية
حاله وينوجب
ارادته وشريرة

إذا كان المرید
مال يتوقع به
زيادة فدخل
عليه الابتلاء
فرجوعه في
الابتلاء الى حال
دون ذلك
نقصان وحدث
وسمعت بعض
الفقهاء وقد قيل
لهم لا تزوج فقال
للمرأة لا تصلح
الا للرجال وأنا
ما بلغت مبلغ
الرجال فكيف
أزوج فأصاقدون
لهم أو ان بلوغ
عنده يتزوجون
وقد تعارضت
الاخبار عما ثلث
الأثاري فضيلة
التجرب ود التزوج
وتنوع كلام
رسول الله صلى
الله عليه وسلم في
ذلك لتنوع
الأحوال فمنهم
من فضيلته في
التجرب ومنهم
من فضيلته في
التأهل وكل هذا
الغرض في
حق من ناز
توقا له برد وسلام
لكمال تقواء
وفهمه هو

الدين أو كد من أخوة القرابة ولذلك قيل الحكيم أعيا حب اليك أخوك وأصدقك فقال إنما أحب أخى إذا كان
صديقاً وكان الحسن يقول كمن لم يأخذ منك ولذلك قيل القرابة محتاج إلى مودة والمودة محتاج إلى قرابة
وقال جعفر الصادق رضي الله عنه مودة يوم صلتهم ومودة شهر قرابة ومودة سنة رحمتهم ما بين قطعها قطع الله فإذا
الوفاء بعقد الأخوة إذا سبق انعقادها واجب وهذا جوابنا عن ابتداء المؤاخاة مع الفاسق فإنه لم يقدم له حق فإن
تقدمت له قرابة فلا جرم لا ينبغي أن يقطع بل بحال والدليل عليه أن ترك المؤاخاة والصحة ابتداء ليس مذموماً
ولما كره هابل قال ناولن الانفراد أولى فأما قطع الأخوة عن دوامها فغنى عنه ومذموم في نفسه ونسبته إلى
تركها ابتداء كنسبة الطلاق إلى ترك النكاح والعلاقة بغض إلى الله تعالى من ترك النكاح قال صلى الله عليه وسلم
(١) شرار عباد الله المشاؤون بالنفعية المفرقون بين الاحبة وقال بعض السلف في ستر زلات الاخوان ود الشيطان أن
يأتي على أخيك مثل هذا حتى تهجره وتقطعوه فإذا اتقيست من محبة عدوك وهذا لان التفرق بين الاحباب
من محاب الشيطان كان مقارفة الصبيان من محابه فإذا حصل للشيطان أحد غرضيه فلا ينبغي أن يضاف اليه
الثاني وإلى هذا أشار عليه السلام في الذي شتم الرجل الذي أتى فاحشة أذ قال موزر به وقال (٢) لا تكونوا عونا
لشيطان على أخيك فهذا كله يتبين الفرق بين الدوام والابتداء لان مخالطة الفاسق محدودة ومفارقة الاحباب
والاخوان أيضاً محدودة وليس من سلم عن معارضة غيره كالذي لم يسلم في الابتداء فسلم فرائبان المهاجرة
والتباين هو الاولى وفي الدوام تعارض فكان الوفاء بحق الاخوة أولى هذا كله في زكته في دينه أما زكته في حقه بما
يوجب إيمانه فلا خلاف في أن الاولى العفو والاحتمال بل كل ما يحفل تنزيهه على وجه حسن وبتصور تهديد
عنز فيه قريب أو بعيد فهو واجب بحق الاخوة فقد قيل ينبغي أن تستنيد لزلة أخيك سبعين عنراً فان لم يقبله
قلبك فرد اللوم على نفسك فتقول لقلبك ما أقساك بعذر اليك أخوك سبعين عنراً فلا تقبله فأنت الملعوب
لأخوك فان ظهر بحيث لم يقبل التحسين فينبغي أن لا تعضبان قديرت ولكن ذلك لا يمكن وقد قال الشافعي رحمه
الله من استغضب فلم يغضب فهو حار ومن استرضى فلم يرض فهو شيطان فلا تكن حار ولا شيطاناً واسترضى
قلبك بنفسك نيابة عن أخيك واحذر أن تكون شيطاناً ان لم تقبل قال الاحنف حق الصديق أن يحفل منه
ثلاثاً ظلم الغضب وظلم الداء وظلم الهفوة وقال آخر ما شئت أحد أقط لأنه ان شئتني كرم فأنا حق من غفره وأه
ليم فلا جعل له عرضي لغرضه فمثل وقال

وأغفر عوراء الكرم مداناره * وأعرض عن شتم التميم تكربا

(وقد قيل) خذ من خليلك ما صفا * ودع الذي فيه الكثر

فالكرم أقصر من معا * تبة الخليل على الغير

ومهما اعتذر اليك أخوك كاذباً كان أوصداً فاقبل عذره قال عليه السلام (٣) من اعتذر اليك أخوه فلم يقبل عذره
فعليه مثل أم صاحب المكس وقال عليه السلام (٤) المؤمن سر يع الغضب سر يع الرضا فليرض بأنه لا يغضب
وكذلك قال الله تعالى والكافين الغيظ ولم يقل والغافدين الغيظ وهذا لان العادة لا تنهى الإنسان عن مجرح الانسان
فلا يتألم بل تنتهي إلى أن يصبر عليه ويحتمل وكان التألم بالجرح مقتضى طبع البدن فالتألم بأسباب الغضب طبع

(١) حديث شرار عباد الله المشاؤون بالنفعية المفرقون بين الأحبة أجمل من حديث أسماء بنت زيد بن صد ضعيف
(٢) حديث لا تكونوا عونا للشيطان على أخيك البخاري من حديث أبي هريرة وقد تقدم في الباب قبله
(٣) حديث من اعتذر اليك أخوه فلم يقبل عذره فعليه مثل صاحب مكس ابن ماجه وأبو داود في المراسيل من
حديث جودان واختلف في محبة وجهه أو باحاثه باقي رجاله ثقات ورواه الطبراني في الأوسط من حديث
جابر بن صد ضعيف (٤) حديث المؤمن سر يع الغضب سر يع الرضا أجده هكذا في الترمذي وحسنه من
حديث أبي سعيد الخدري أن أبا آدم خلقوا على طبقات شتى الحديث وفيه ومنهم سر يع الغضب سر يع الغيظ
والأفني غير هذا الرجل الذي يخاف عليه الفتنة يجب النكاح في حال التوفيق المبرط ويكون الخلاف بين الأئمة غير التاني فالصوفي إذا

الرجال كما وصفنا
من صبر من صبر
حتى ظفر لما بلغ
الكتاب جله
(أخبرنا) أبو
زرعة عن والده
أبي الفضل
المقدسي الحافظ
قال أنا أبو محمد
عبد الله بن محمد
الخطيب قال أنا
أبو الحسين محمد
ابن عبد الله بن
أخي ميمى قال أنا
أبو القاسم عبيد
الله بن محمد بن
عبد العزيز قال
حدثنا محمد بن
هرون قال أنا
أبو المغيرة قال
حدثنا صفوان
ابن عسر وقال
حدثنا عبد
الرحمن بن جبير
عن أبيه عن
عوف بن مالك
قال كان رسول
الله صلى الله عليه
وسلم إذا جاء في
قسمه في يومه
فاعطى المتأهل
حظين والعزب
حظاً واحداً
فدعينا وكنت
ادعى قبل عمرار
بن ياسر فاعطاني

القلب ولا يمكن قلعه ولكن يمكن ضبطه وكظمه والعمل بخلاف مقتضاه فانه يقتضي التشبُّع والانتقام والمكافأة وترك العمل بمقتضاه يمكن وقد قال الشاعر:

ولست بمسبوق أخالاً نله * على شعثى الرجال المهذب

قال أبو سليمان الداراني لاجد بن أبي الحواري اذا واخيت احدى في هذا الزمان فلا تعاتبه على ما تكره فانك لا تأمن من أن ترى في جوابك ما هو شر من الاول قال بشر بنه فوجدته كذلك وقال بعضهم الصبر على مضض الاخير من معاتبته والمعاينة خير من القطيعة والقطيعة خير من الوقوع وينبغي أن لا يبلغ في البغضة عند الوقعة قال تعالى عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة وقال عليه السلام (١) أحب حبيبك هو ناعسى أن يكون بغضك بوماؤا بغض بغضك هو ناعسى أن يكون حبيبك بوماؤا وقال عمر رضي الله عنه لا يكن حبك كافاً ولا بغضك تلفاً وهو أن تحب صاحبك مع هلاكه

الحق السادس

الدعاء للاخ في حياته وبعد موته بكل ما يحبه لنفسه ولا هله وكل متعلق به فتدعوه كما تدعو لنفسك ولا تفرق بين نفسك وبينه فان دعاءك لدعاء لنفسك على التحقيق فتدعوا صلى الله عليه وسلم (٢) اذا دعا الرجل لآخيه في ظهر الغيب قال الملك وذاك مثل ذلك وفي لفظ آخر (٣) يقول الله تعالى بك أبدأ يا عبيدي وفي الحديث (٤) يستجاب للرجل في أخيه ما لا يستجاب له في نفسه وفي الحديث (٥) دعوة الرجل لآخيه في ظهر الغيب لا ترد وكان أبو البراء يقول اني لادعوا لسبعين من اخواني في سجودي اسمهم باسمائهم وكان محمد بن يوسف الاصفهاني يقول وأين مثل الاخ الصالح أهلك يقتسمون ميراثك ويتعمون بما خلقت وهو منفرد يحزنك مهمم بما قدمت وماصرت اليه بدعوك في ظلمة الليل وانت تحت أطباق الري وكان الاخ الصالح يقتدي باللائكة اذ جاء في الخبر (٦) اذا مات العبد قال الناس ما خلقت وقالت الملائكة ما قدم يفرحون له بما قدم يسألون عنه ويشفقون عليه يقال من بلغه موت أخيه فترحم عليه واستغفر له كتبه كأنه شهد جنازته وصلى عليه وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) انه قال مثل الميت في قبره مثل الغريق يتعاقب بكل شيء ينتظر دعوة من ولده أو والد أو أخ أو قريب وانما يدخل على قبور الاموات من دعاء الاحياء من الانوار مثل الجبال وقال بعض السلف الدعاء للاموات بمنزلة الهدايا بالاحياء فيدخل الملك على الميت ومع طبق من نور عليه منديل من نور فيقول هذه هدية لك من عند أخيك فلان من عند قريبك فلان قال فيقرح بذلك كما يقرح الحى بالهابة

الحق السابع

الوفاء والاخلاص ومعنى الوفاء الثبات على الحب وادامته الى الموت معه وبعد الموت مع أولاده وأصدقائه فان الحب قتلك تلك (١) حديث أحب حبيبك هو ناعسى أن يكون بغضك بوماؤا ما الحديث الترمذي من حديث أبي هريرة قال غلبت رجالة قتلت رجلاً مسلماً لكن الراوي تردد في وقع (٢) حديث اذا دعا الرجل لآخيه بظهر الغيب قال الملك وذاك مثل ذلك مسلم من حديث أبي البراء (٣) حديث الدعاء للاخ بظهر الغيب وفيه يقول الله بك أبدأ يا عبيدي لم يجد هذا اللفظ (٤) حديث يستجاب للرجل في أخيه ما لا يستجاب له في نفسه لم أجده بهذا اللفظ ولا في داود والترمذي وضعفه من حديث عبد الله بن عمرو أن أسرع الدعاء اجابة دعوة غائب لغائب (٥) حديث دعوة الأخ لآخيه في الغيب لا ترد الدارقطني في العلل من حديث أبي البراء وهو عند مسلم الا انه قال مستجابة مكان لا ترد (٦) حديث اذا مات العبد قال الناس ما خلقت وقالت الملائكة ما قدم اليه في الشعب من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٧) حديث مثل الميت في قبره مثل الغريق يتعاقب بكل شيء ينتظر دعوة ولده أو والد الحديث أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة قال الترمذي في الميزان انه خبر منك رجدا

في وجهه ومن حضره فبقيت معه سلسلته من ذهب لجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٣٥) برهنا بطرف عصاه ونسقط

انما يراد لا آخره فان انقطع قبل الموت حبط العمل وضاع السعي ولذلك قال عليه السلام (١) في السبعة الذين يظلمهم الله في ظله ورجلان يحباني الله اجتماعي ذلك وتفرقنا عليه وقال بعضهم قبل الوفاء بعد الوفاء خرم من كثرة في حال الحياة ولذلك روى الله صلى الله عليه وسلم (٢) اكرم مجوزا دخلت عليه فقيل له في ذلك فقال انها كانت تأتينا أيام خديجة وان اكرم العهد من الدين في الوفاء لا اكرم اعادة جميع اصدقائه وأقال به والمتعلقين به ومراعاتهم وأوقع في قلب الصديق من مراعاة الآخر في نفسه فان فرحه بتفقد من يتعلق به أكثر اذ لا يدل على قوة الشفقة والحب الا تعديهما من المحبوب الى كل من يتعلق به حتى السكب الذي على باب داره ينبغي ان يميز في القلب عن سائر السكاب ومهما انقطع الوفاء بدوام المحبة شمت به الشيطان فانه لا يحسد متعاونين على بر كما يحسد متواخين في الله ومتحابين فيه فانه يجهد نفسه لافساد ما بينهما قال الله تعالى وقل لعبادي يقولوا التي هي احسن ان الشيطان يفرغ بينهم وقال مخبرا عن يوسف بعد ان فرغ الشيطان يني وبين اخوتي ويقال ما تواخى اثنان في الله ففقرق بينهما الا بذن يرتكبه أحدهما وكان بشر يقول اذا قصر العبد في طاعة الله سلبه الله من يؤنسه وذلك لان الاخوان مسالة لله موم وعون على الدين ولذلك قال ابن المبارك ألد الأشياء بحالة الاخوان والاقبال كخافية وللودعة الداعية التي تكون في الله وما يكون لغرض يزول وبذلك الغرض ومن غرات المودة في الله أن لا تكون مع حسد في دين وديار وكيف يحسده وكل ما هو لا أخيه فاليه ترجع قائمته وبوصف الله تعالى المحبين في الله تعالى فقال ولا يجحدون في صدورهم حاجة مما آتوا ويؤثرون على أنفسهم وجود الحاجة هو الحسن ومن الوفاء أن لا يتغير حاله في التواضع مع أخيه وان ارتفع شأنه واتسعت ولايته وعظم جاهه فالترفع على الاخوان بما يجحدون من الأحوال يؤم قال الشاعر ان الكرام اذا لما يسروا ذكروا * من كان يألفهم في المنزل اتخشن

وأوصى بعض السلف ابنه فقال يا بني لا تصحب من الناس الا من اذا افتقرت اليه قرب منك وان استغنى عنه لم يطعم فيك وان علت من بتم لم يرتفع عليك وقال بعض الحكماء اذولى أخوك ولاية فبقت على نصف مودته لك فهو كثير * وحكي ان الربيع ان الشافعي رحمه الله أخى جلابغا فبغدا ثم ان أخاه ولى السبيل فغديره عما كان عليه فكتب اليه الشافعي بهذه الايات

اذهب فودك من فؤادي طالق * ابدولي س طلاق ذات البين

فان اروعيت فانها بطليقة * ويدوم ودك لي على نثنين

وان امتنعت شفتها بمثلها * فتكون تطليقتين في حيضين

واذا الثلاث أتتكم مني بية * لم تغن عنك ولاية السيين

واعلم ان ليس من الوفاء موافقة الآخر فيما يخالف الحق في أمر يتعلق بالدين بل من الوفاء له مخالفة فقد كان الشافعي رضي الله عنه أتى محمد بن عبد الحكم وكان يقر به ويقل عليه ويقول لما يقيني بمصر غيره فاعتل محمد فعاده الشافعي رحمه الله فقال مرض الحبيب فعدته * فرضت من حنزي عليه

وأنى الحبيب يعودني * فبرئت من نظري اليه

وظن الناس لصدق مودتهما انه يفوض أمر حلقته اليه بعد وفاته فقيل للشافعي في علته التي مات فيها رضي الله عنه الى من يجلس بعدك يا أبا عبد الله فاستشرف له محمد بن عبد الحكم وهو عند رأسه ليومئ اليه فقال الشافعي سبحان الله أيتك في هذا أبو يعقوب البويطي فأنكره لما سمع مالاً يحمله الى البويطي مع ان محمداً كان قد سجل عنه مذهبه كله لكن كان البويطي أفضل وأقرب الى الزهد والورع فصحح الشافعي لله وللسامعين وترك المداينة ولم يؤثر رضاء

(١) حديث سبعة يظلمهم الله في ظله الحديث تقدم غير مرة (٢) حديث اكرامه صلى الله عليه وسلم للجوز دخلت عليه وقله انها كانت تأتينا أيام خديجة وأن حسن العهد من الايمان الحاكم من حديث عائشة وقال صحيح على شرط الشيخين وليس له علة

وهو يقول كيف
أنتم يوم يكفر
لكم من هذا فلم
يجبه أحد فقال
عمار وددنا
يا رسول الله لو قد
أكثر لنا من
هذا فأنكره عن
الازواج والاولاد
أعوت على
الوقت للفتنة
وأجمع لهم وألد
للعقير في ابتداء
أمره قطع العلائق
ومحو العوائق
والبتقل في
الاسفار وركوب
الأخطار والتجرد
عن الاسباب
والخروج عن
كل ما يكون حجاباً
والتزوج المحاط
من العزبة الى
الرخس ورجوع
من الترويح الى
النص وتبديد
بالاولاد والازواج
ودوران حول
مغان العوجاج
والشفقة الى
التيابعد الزهادة
وانعطاف على
الحوى بمقتضى
الطبيعة والعادة
(قال) بوساين

الداراني ثلاث من طلبهن ففقدن الى الدينامن طلب معاشاً أو تزوج امرأة أو كسب الحنيث (وقال) ما رأيت أحداً من أصحابنا تزوج

الحسن قال أنا
حاجب الطوسي
قال ثنا عبد
الرحيم قال ثنا
الفراري عن
سليمان التميمي
عن أبي عثمان
التهمدي عن
أسامة بن زيد
رضي الله عنهما
قال قال رسول الله
صلى الله عليه
وسلم ما تركت
بعدي فتنة أضر
على الرجال من
النساء * وروى
رجاء بن حيوة
عن معاذ بن
جبل قال ابتلينا
بالضراء فصبونا
وابتلينا بالسرراء
فلم نصبر وإن
أخوف ما أخاف
عليكم فتنة النساء
إذا نسورت
بالذهب ولبسن
ربط المشام
وعصب الهمز
وأعين الغنى
وكلن الفقير
ملا يحمي * وقال
بعض الحكماء
معالجة العزوبة خير
من معالجة النساء
* وسئل سهل
ابن عبد الله عن

الخلق على رضا الله تعالى فاستأوفى انقلب محمد بن عبد الحكيم عن مذهبه ورجع إلى المذهب إليه ودرس كتب مالك
رحمه الله وهو من كبار أصحاب مالك رحمه الله وأثر أبو يعطى الزهد والخلق ولم يهجمه الجمع والجلوس في الحلقة واشتغل
بالعبادة وصنف كتاب الأم الذي ينسب الآن إلى أبي يعين سليمان ويعرف به وأما تصنفه أبو يعطى ولكن لم يذكر
نفسه فيه ولم ينسبه إلى نفسه فمن ادعى بيع فيه وتصرف وأظهره والمقصود أن الوفاء المحبة من تمامها النصيحة قال
الاحناف الأخاء جوهر قريفة إن لم تحرسها كانت معرضة للآفات فحرسها بالكظم حتى تعتذر إلى من ظلمك
و بالرضا حتى لا تستكثر من نفسك الفضل ولا من أخيك التقصير ومن آثار الصدق والاخلاص وتمام الوفاء أن
تكون شديد الجزع من لفارقة نفور الطبع عن أسبابها كاقيل

وجئت مصيبت الزمان جميعها * سوى فرقة الاحباب هينة الخطب

وأشد ابن عينة هذا البيت وقال لقد عهدت أوفاء ما فارقتم منذ ثلاثين سنة ما يخيل إلى أن حشرتهم ذهبت من قلبي
ومن الوفاء أن لا يسمع بلاغات الناس على صديقه لا سيما من يظهر أولاً أنه يحب لصديقه كيلا يتمهم بميل في الكلام
عرضا وينقل عن الصديق ما يوغر القلب فذلك من دقائق الحيل في التصريب ومن لم يحترم زمينه لم يندم مودته أصلا
قال واحد الحكماء قد جئت غاطبا لم أدرك قال إن جعلت مهرها ثلثا فاعلت قال رماهي قال لا تسمع علي بلاغة ولا
تخالفني في أمر ولا تؤثني عشوة ومن الوفاء أن لا يصادق عدو وصديقه قال الشافعي رحمه الله إذا أطاع صديقك
عدوك فقد اشتركت في عدوك

الحق الثامن

التخفيف وترك التكلف والتكليف وذلك بأن لا يكلف أئامه ما يثبت عليه بل يورسح من مهماته وحاجاته ويرفقه
عن أن يجعله شأنا من أعبائه فلا يستقدمه من جاه ومال ولا يكلفه التواضع له والتفقد لحواله والقيام بحقوقه بل
لا يقصد محبة الله تعالى تبركا بدعائه واستئناسا بلفظه واستعانة به على دينه وقر بالله تعالى بالقيام بحقوقه
وتحمل مؤنته قال بعضهم من أفضى من أخوانه ما لا يقتضونه فقد ظلمهم ومن أفضى منهم مثل ما يقتضونه ففقد
أعجبهم ومن لم يقتض فهو لفتل عابهم وقال بعض الحكماء من جعل نفسه عند الأخوان فوق قدره أئما أعوا
ومن جعل نفسه في قدره تبعوا تبعهم ومن جعلها دون قدره سل وسواها وتمام التخفيف بطي بساط التكليف
حتى لا يستحي منه فيما يستحي من نفسه وقال الجنيد ما أتوا أخا اثنين في الله فاستوحش أحدهما من صاحبه أو
احتشم الإله في أحدهما وقال علي عليه السلام شر الاصدقاء من تكلف لك ومن أحوجك إلى مسدرة وأجلك
إلى اعتذار وقال الفضيل إنما تقاطع الناس بالتكليف ورأى أحدهم أخاه في تكلفه ليقطعه ذلك عنه وقالت عائشة
رضي الله عنها المؤمن أبخا المؤمن لا يفتقه ولا يحشمه وقال الجنيد محبة أربع طريقت من هذه الطائفة كل طريفة
ثلاثون رجلا حارنا لحما وطبقته وحسنا المسوح وطبقته وسرا السقطي وطبقته وابن الكربي وطبقته ما أتوا أخا
اثنين في الله واحتشم أحدهما من صاحبه واستوحش الإله في أحدهما وقيل لبعضهم من نصحب قال من رُفع
عنه ثقل التكليف وتسقط يديك وينه مؤنة الحفظ وكان جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما يقول أقل
أخوانا على من يتكلف ولا تحفظ منه وأخفهم على قلبك من أكون معك أكون وحدي وقال بعض الصوفية
لأعاشر من الناس الامن لا تزد عنه دبر ولا تنقص عنه باهم يكون ذلك عليك وأنت عنه سواء وإنما
قال هذا لأن به يتقص عن التكليف والحفظ والأفطع بحمله على أن يعطف منه أذاعلم أن ذلك بنفسه عنه
وقال بعضهم كن مع أبناء الدنيا بالادب ومع أبناء الآخرة بالعلم ومع العارفين كيف شئت وقال آخر لا تصحب الامن
يتوب عنك إذا أذنبت ويعتذر إليك إذا أسأت ويحملك عنك مؤنة نفسك ويكفيك مؤنة نفسه وقال هذا قد
ضيق طريق الأخوة على الناس وليس الأمر كذلك بل ينبغي أن يواخي كل متدين عاقل ويعزم على أن يقوم بهذه
الشرائط ولا يكلف غيره هذه الشروط حتى تكثر أخوانه أذنه يكون موافقا لله والا كانت موادته ملحوظ

مالاطاقة لنا به
الغامة فان قدس
الفقير عسى
مقاومة النفس
ورزق العلم الوافر
بحسن المعاملة في
معالجة النفس
وصبرهن فقد
حاز الفضل
واستعمل العقل
واهتدى الى
الامر السهل قال
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
خيركم بعد المائتين
رجل خفيف
الحاذي
بارسول الله وما
خفيف الحاذ قال
الذي لا أهل له
ولا واسوق بعض
الفقراء ما قيل له
تزوج أنا الى أن
أطلق نفسي
أجوج مني الى
التزوج وقيل
لبشر بن الحرث
أنت الناس
يتكلمون فيك
فقال ما يقولون
فيل يقولون انه
تارك السنة يعني
النكاح فقال
قولوا لهم أنا
مشغول بالقرض
عن السنة وكان

نفسه فقط وذلك قال رجل لا يجند قعر الاخوان في هذا الزمان أين أخى في الله فأعرض الجندى حتى أعاده ثلاثا
فما أكثر قاله الجندى أن أردت أخا فكيفك مؤتتك ويعمل أذاك فهذا العمرى قائل وإن أردت أخا في الله
تحمل أمتك وتوكل برعى أذا فعندى جماعة عرفهم لك فسكت الرجل * وأما إن الناس ثلاثة رجل يتنفع
بصحبته ورجل يتقرب على أن تنفعه ولا تنضر به ولو كان لا تنفع به ورجل لا تقدر يا ضاعى أن تنفعه وتضرر به
وهو الاحق أو السوء الخاق فهذا الثالث ينبغي أن يتجنبه فاما الثاني فلا يتجنبه لأنه لا تنفع في الآخرة بشفاعته
وبدعائه وبثوابك على القيام به وقد أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام إن أعطيت فلأكثر اخوانك أى إن
واسيتهم واحملت منهم ولم تحسدهم وقد قال بعضهم محبت الناس خسين سنة فافرق بيني وبينهم خلاف فاني كنت
معهم على نفسي ومن كانت هذه مشيئة كثر اخوانه * ومن التقيف وترك التكف أن لا يعترض في نوافل
العبادات * كان طائفة من الصوفية يصطحبون على شرط المساواة بين أربع معان أن كل أحدهم الهاركة
لم يقل له صاحبه صم وإن صام الدهر كله لم يقل له أظفر وإن نام الليل كله لم يقل له قم وإن صلى الليل كله لم يقل له تم وتستوى
حالاه عندك بلا من يدولا نقصان لأن ذلك ان تفاوت حرك الطبع الى اليا والعطف لالحالة وقد قيل من سقطت
كافته دامت ألفتة ومن خفت مؤته دامت مودته وقال بعض الصحابة إن الله لعن المتكفين وقال صلى الله عليه وسلم
(١) أنا لا اتقياء من أمتي برأ من التكف وقال بعضهم (٢) إذا عمل الرجل في بيت أخيه أربع خصال فقد تم أنسه به
إذا أكل عنده ودخل الخلاء وصلى ونام فذكر ذلك لبعض المشايخ فقال بقيت خامسة وهو أن يحضر مع الأهل
في بيت أخيه ويحاجهم إلى البيت فيضلل للاستغناء في هذه الامور والنس والافا المساجد وروح لقلوب المتعبدين فاذا
فعل هذه الخس فقد تم الاخاء وارتفعت الحشمة وتأكدا الانبساط وقول العربى تسليهم يشير الى ذلك اذ
يقول أحدهم لصاحبه مرحبا وأهلا وسهلا لك أى عندنا مرحب وهو السعة فى القلب والمكان ولك عندنا أهل
تأمن بهم بلا وحشة لك مثالا لك عندنا سهولة في ذلك كله أى لا يستدعين شئ مما تر بدلا لثم التغيف وترك
التكف الابان يرى نفسه دون اخوانه ويحس الظن بهم ويسىء الظن بنفسه فاذا رآهم خيرا من نفسه فعند ذلك
يكون هو خير منهم وقال أبو معاوية الاسود اخوانى كلهم خير منى قيل وكيف ذلك قال كلهم يرى الى الفضل عليه
ومن فضلى على نفسه فهو خير منى وقد قال صلى الله عليه وسلم (٣) المرء على دين خليله والاخيرى محبة من لا يرى لك
مثل ما ترى له فهذا أقل البرجات وهو النظر بعين المساواة والكمال فى ربه الفضل لاخ * ولذا قال سفيان اذا
قيل لك يا بشر الناس فغضبت فانشر الناس أى ينبغي أن تكون معتقد اذ لك في نفسك أبدا وسياى وجه ذلك
في كتاب الكبر والجهب وقد قيل في معنى التواضع ورؤية الفضل للاخوان أبيت
تذلل لمن انت تذللته * يرى ذلك للفضل لا ليله
وجانب صداقة من لا يزال * على الصداقة يرى الفضل
كم صديق عرفته بصديق * صارأ حظى من الصديق العتيق
ورفيق رأيت في طريق * صارعندى هو الصديق الحقيقى
ومهما رأى الفضل لنفسه فقد احتقر أخاه وهذا في عموم المسلمين مذموم قال صلى الله عليه وسلم (١) بحسب المؤمن
من الشر أن يحقر أخاه المسلم ومن تمة الانبساط وترك التكف أن يشاور اخوانه في كل ما يقصده ويقبل اشاراتهم
(١) حديث أنا أمتي برأ من التكف الدارقطني في الافراد من حديث الزبير بن العوام ألا ترى برى من
التكف وصالحوا أمتي واستاداه ضعيف (٢) حديث اذا صنع الرجل في بيت أخيه أربع خصال فقد تم أنسه به
الحديث لم أجده أصلا (٣) حديث المرء على دين خليله والاخيرى محبة من لا يرى لك مثل ما ترى له تقدم الشطر
الأول منه في الباب قبله وأما النظر الثاني فروا بان عدى في الكامل من حديث أنس بسند ضعيف (٤) حديث
حسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم مسلم من حديث أبي هريرة وتقدم في أثناء حديث لتدابروا في هذا

بقول لو كنت أعول دجاجة خفت أن أكون جلا دأ على الجسر والصوفى مبتلى بالنفس ومطالها وهو شغل شاغل عني نفسه فاذا

أفنت فعت
فيستعين الشاب
الطالب عبي
حسم مواد خاطر
الشكاخ بادامة
الصوم فأن للصوم
أثر اظها في قع
النفس وفهرها
وقيد ورد أن
رسول الله صلى
الله عليه وسلم ص
بجماعة من
الشباب اوهم
يرفون اخبارة
فقال يا معشر
الشباب من
استطاع منكم
الاجاءة فاي تزوج
ومن لم يستطع
فليصم فان الصوم
له وجاء أصل
الوجاء رض
الخصيتين كانت
العرب نجما الفحل
من الغنم لتذهب
خولته ويسمن
ومنه الحديث
ضحى رسول الله
صلى الله عليه
وسلم بكسيتين
أملحين موجأين
وقد قيل هي
النفس ان لم
تشغلها شغلتك
فاذا أدام الشاب
المريد العمل

فقد قال تعالى وشاورهم في الامر ويبنى أن لا يخفى عنهم شيئا من أسرارهم كجاري أن يعقوب ابن أبي معروف قال
جاء أسود بن سالم إلى عمي معروف وكان موأخيه فقال ابن بشر بن الحرث يحب مؤأخاتك وهو يستحي أن
يشافحك بذلك وقد أرسلني إليك يسألك أن تعقله فباينك وبينه أخوة يعتسبها ويعتد بها إلا أنه يشترط فيها
شروطا لا يحب أن يشتر بها ذلك ولا يكون بينك وبينه من وراء ولا ملاقة فانه يكره كثرة الالتقاء فقال معروف أما
أنا لو أخيت أحد لم أحب مفارقه ليل ولا نهار لوزني في كل وقت وأترت على نفسي في كل حال ثم ذكر من فضل
الأخوة والحب في الله حديث كثيرة ثم قال فيها وقد أخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا فشاركه في العلم (١) وقاسمه
في البدن (٢) وأكسحه أفضل بنائه (٣) وأجبهن إليه وخصه بذلك لولائه وأثابته في كذا فعدت له أخوة بيني وبينه
وعقدت اخاءه في الله رسالتك ولسأله على أن لا يزوريه ان كره ذلك ولكني أنزور متى أحببت ومره ان يلقاني
في مواضع تلتقي بها وهره ان لا يخفى على شيئا من شأنه وأن يطلعني على جميع أحواله فأخبرني سالم بشر بذلك فرضي
وسر به فهذا جامع حقوق الصحبة وقنا جلنا هرة وقنا جلنا هرة وقنا جلنا هرة وقنا جلنا هرة وقنا جلنا هرة وقنا جلنا هرة
للاخوان ولا تكون لنفسك عليهم وان نزل نفسك منزلة الخادم لهم فتقيد بحقوقهم جميع جوارحك * اما البصر
فبان تنظر اليهم نظر مودة يعرفونهم انك تنظر الى محاسنهم وتعني عن عيوبهم ولا تصرف بصرك عنهم في وقت
اقبالهم عليك وكلامهم معك روي أنه صلى الله عليه وسلم (٤) كان يعطي كل من جلس إليه نصيبا من وجهه وما استغفاه
أحد الاظن انما أكرم الناس عليه حتى كان مجلسه وسمعه وحديثه وطييف سألته وتوجه لاجالس اليه وكان
مجلسه مجلس حياء وتواضع وأمانة وكان عليه السلام أكثر الناس تبسما وتحكما في وجوهه ومحبة وتعبا عما يجدونه به وكان
تضحك أفعاله عنده التمس اقتداء منهم بقلعه وتوقيره له عليه السلام * وأما السمع فبان تسمع كلامه ما تذاذ إسماعه
ومصدقا به ومظهر للاستبشار به ولا تقطع حديثهم عنهم مراد ولا منازعة ومداخله واعتراض فان أرقه كعارض
اعتذرت اليهم ويحرس سمعك عن سماع ما يكرهون * وأما اللسان فقد ذكرنا حقوقه فان القول فيه يطول
ومن ذلك أن لا يرفع صوته عليهم ولا يخاطبهم إلا بما يفقهون * وأما اليدان فان لا يقبضهما عن معاونة في كل
ما يعاين باليد * وأما الرجلان فان عني بهما وراهم متى التبع لا مشي المتبوعين ولا يقبضهما لا بقدر ما يقبضونه
ولا يقرب منهم الا بقدر ما يقر بونه يقوم لهم اذا أقبلوا ولا يقعد الا بقعودهم ويقعد متواضعا حيث يقعد ومهما هم
الاتحاد خف جلهم من هذه الحقوق مثل القيام والاعتذار والشاء فانها من حقوق الصحبة وفي ضمنها نواع من

الباب (١) حديث آخر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وشاركه في العلم النسائي في الخصائص من سننه
الكبرى من حديث علي قال جعفر رسول الله صلى الله عليه وسلم بني عبد المطلب الحديث وفيه فابكم بياغي على أن
يكون أخى وصاحي وورائي فليقم اليه أحد فقامت اليه وفيه حتى اذا كان في الثالثة ضرب بيده على بديله
والا كما من حديث ابن عباس أن عليا كان يقول في حيازة رسول الله صلى الله عليه وسلم والله اني لأخوه ووليه
ووراث علمه الحديث وكل ما ورد في أخوته فضيع لا يصح منه شيء ولترمذي من حديث ابن عمر روي أن علي بن
الدينار والآخر قال لا كما من حديث ابن عباس أن أم دينة العلم وعلي باها قال جميع الأسناد وقال ابن حبان لأصله
وقال ابن طاهر انه موضوع ولترمذي من حديث علي أن أدار الحكمة وعلي باها قال غريب (٢) حديث
مقاسمته عليا للبدن مسلم في حديث جابر الطويل ثم أعطي عليا فصر ماعبر وأمره في هديه (٣) حديث الله
أكسح عليا أفضل بنائه وأجبهن إليه هذا معلوم مشهور في الصحيحين من حديث علي لما أوردت أن أتيت فاطمة
بنت النبي صلى الله عليه وسلم وأعدت رجلا صاغا الحديث ولها كما من حديث أم أيمن زوجة النبي صلى الله عليه وسلم
ابنته فاطمة عليا الحديث وقال صحيح الأسناد وفي الصحيحين من حديث عائشة عن فاطمة يا فاطمة أما ترى
أن تكوني سيدة نساء المؤمنين الحديث (٤) حديث كان يعطي كل من جلس إليه نصيبا من وجهه والحديث
الترمذي في الشامل من حديث علي في أثناء حديث فيه يعطي كل جلسائه نصيبا لا يحسب جليسة أن أحد أكرم عليه

حلاوة المعاملة ومحبة الاكثار منه وفتح عليه باب السهولة والعيش في العمل فيغار على حاله وروقه ان (١٦٩) تسكنز منهم الزوجة ومن

حسن أدب المرء
في عزوبته أن
لا يمكن خواطر
النساء من بطنه
وكما خطر له خاطر
النساء والشهوة يفر
الى الله تعالى بحسن
الانابة فيتذكر الله
تعالى حينئذ
بقوة الغزبة
ويؤثر به عز الغمة
النفس بل ينعكس
على نفسه نور قلبه
نوا بالحسن ابنته
فتسكنز الناس عن
المطالبة ثم يعرض
على نفسه ما يدخل
عليه بالسكاح
من الدخول في
الداخل المتسومة
المؤيدة الى الذل
والهوان واخذ الكثر
من غير وجهه وما
يتوقع من القواطع
بسبب التفات
الخاطر الى ضبط
المرأة وخراستها
والكف التي
لا تنحصر *
وقد سئل عبدالله
ابن عمر عن
جهد البلاء فقال
كثرة العيال وقلة
المال وقد قيل
كثرة العيال أحد
الفقرين وقلة

الاجنبية والتكفف فاذا تم الاتحاد انطوى بساط التكفف بالسكينة فلا يسلك به الا سلك نفسه لان هذه الآداب
الظاهرة عنوان آداب الباطن وصفاء القلب ومهما صفت القلوب استغنى عن تكفف اظهار ما فيها ومن كان نظره
الى محبة الخلق فثارة يوجع وتارة يستقيم ومن كان نظره الى الخلق ازم الاستقامة طاهرا وابطالون في بطنه بالحبيبة
وظلقة ومن زينه ظاهره بالعبادة لله والخلمه لعباده فانهما على أنواع الخدمة لله اذ لا وصول اليها الا بحسن الخلق ويدرك
العبد بحسن خلقه درجة القام الصائم وزيادة * خاتمة هذا الباب * نذكر فيها جملة من آداب العشرة والمجالسة
مع اصناف الخلق ملتبطة من كلام بعض الحكماء * ان أردت حسن العشرة فاق صدقك وعبدك وبوجه الرضا
من غير ذلة لهم ولا هيبة منهم وتوفهم غير كبر وتواضع في غير منلة وكن في جميع أمورك في أوسطها فكل طرف في
قصد الأمور ذمهم ولا تنظر في عطفيك ولا تكبر الالتفات ولا تنف على الجاعات واذا جلست فلا تستوفز وتحفظ
من تشبيك أصابعك والعب بالحيثك وخاتمة وتخلل أسنانك وادخال أصبعك في أنفك وكثرة بصاقك وتضعك
وطرد الفباب من وجهك وكثرة الخطى والتشاؤ في وجوه الناس وفي الصلاة وغيرها ولكن محسك هاديا وحديثك
منظوما مرتبواضع الى السلام الحسن من حديثك من غير اظهار تعجب مفرط ولا تسأله اذ ناله واسكت عن
المضاحك والحكايات ولا تحادث عن أعجائبك بولدك ولا جاريتك ولا لشرك ولا تصنيك وسائر ما يضحك ولا تصنع
تضع المرأة في التزين ولا تتبدل ببدل العبد وتوف كثر الكحل والاسراف في الدهن ولا تلح في الحاجات ولا
تشجع أحد على الظلم ولا تلم أهلك وولدك فضلا عن غيرهم مقدار ما لك فانهم ان روى قلائد عندهم وان كان
كثيرا لم تبلغ قط رضاهم وخوفهم من غير عنف ومن لهم من غير ضعف ولا تهازل متك ولا عبدك فيسقط وقارك واذا
خاصمت فتورق وتحفظ من جهالك بتجنب محبتك وتفكر في محبتك ولا تكثر الاشارة بيدك ولا تكثر الالتفات
الى من وراءك ولا تجت على ركنيك واذا هادأ غيظك فتكلم وان قرك سلطان فكمن من على مثل حد السنان
فان استرسل اليك فلا تأمن انقلابه عليك وارفق به فركك بالصبي وكله بما يشتهي مما لم يكن معصية ولا يجهلنك لطفه
يك ان تدخل بينه وبين أهله وولده وحشمه وان كنت ذلك مستحقا عنده فان سقطه اداخل بين الملك وبين
أهله سقطه لا تنس وزلة لا تقال واباك وصديق العافية فانه عدو الاعداء ولا تجعل مالك أكرم من عرضك واذا
دخلت مجلسا فلا بد فيه البداية بالتسليم ترك التخطي لمن سبق والجلوس حيث اتسع وحيت يكون أقرب الى
التواضع وان تهي بالسالم من قرب منك عند الجلوس ولا تجلس على الطريق فان جاست فادبه بغض البصر ونصرة
المظلوم واغاثة الملهوف وعون الضعيف وارشاد الضال ورد السلام واعطاء السائل والأمير بالمعروف والنهي عن
المكروم والارتياد لوضع الصاقي ولا تنصق في جهة القبلة ولا عن يمينك ولكن عن يسارك ونحت نفسك اليسرى
ولا تجلس الملوكة فان فعلت فادبه ترك الغيبة ومحامنة الكذب وصيانة السر وقلة الخواجج وتهذيب الالفاظ والاعراب
في الخطاب والمذاكرة بخلق الملوكة وقلة الدعاية وكثرة الخنز منهم وان ظهرت لك المودود ان لا تنجس بمخبرتهم
ولا تتخلل بعد الاكل عنده وعلى الملك أن يحتمل كل شيء الا اشفاء السر والفرح في الملك والتعرض للحرم ولا
تجلس العامة فان فعلت فادبه ترك الخوض في حديثهم وقلة الاصفاء الى أراحيهم والتغالل عما يجري من سوء
ألفاظهم وقلة اللقاء لهم مع الحاجة اليهم واداك ان تمازج بلبيناً وغير لبيب فان اللبيب بمحمد عليك والسفيه يهتري
عليك لان المزاح يخرق الهيبة ويسقط ماء الوجه يعقب الحقد وذهب بحلاوة الودود يشين فقه القفيو يهتري
السفيه ويسقط الميزة عند الحكماء ويمتقه المتقون وهو يمت القلب ويباعد عن الرب تعالى ويكسب الغفلة
وبرث الفلأ به نظم السرائر وتوث الخواطر وتكثر العيوب وتبين الذنوب وقد قيل لا يكون المزاح الا من
سخط وبطرون يلى في مجلس بمزاح ولطف فليذكر الله عند قيامه قال النبي صلى الله عليه وسلم (١) من جلس في
مجلس جالس ومن سأله حاجة لم يرده الا هائياً وميسور من القول ثم قال مجلسه مجلس حل وحياه وصبر ومائة وفيه
يضحك مما يضحكون ويهتج بما يهتجون منه وللمرء من خديت عبدالله بن الحرب من جزء ما رأيت
أحداً أكثر تبسماً من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال غريب (١) حديث من جلس في مجلس فكثرت فيه

الفقر ومحبة
الادخار وكل هذا
بعيد عن المعصد
وقد ورد إذا كان
بعيد الماتين
أبعت العزوبة
لامتي فإن توالى
على الفسيف
خواطر النكاح
وزاجت باطنه
سبا في الصلاة
والاذكار والتلاوة
فليستمن بالله
أولاً ثم بالشايخ
والأخوات
ويشرح الحال
لهم ويسألهم
مسألة الله في
حسن الاختيار
ويطوف على
الاحياء والأموات
والمساجد
والمشاهد
ويستعظم الأمر
ولا يدخل فيه
بقلة الاكثرات
فانه باب فتنة
كبيرة وخطر
عظيم وقد قال
الله تعالى ان من
أزواجكم وأولادكم
عندنا لكم
فاحذروهم ويكثر
الضراعة إلى الله
تعالى ويكثر
البكاء بين يديه
في الخلوات ويكثر الاستسخران وزرق القو والصرحتى يستبين لهن فضل الله

محاسن فكرته لقطعه فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك
وأتوب إليك الاغفر لهما كان في مجلسه ذلك

الباب الثالث في حق المسلم والرحم والجوار والمالك وكيفية العاشرة مع من يدلي بهذه الأسباب
اعلم ان الانسان إما أن يكون وحده أو مع غيره وإذا تعذر عيش الانسان إلا بمخالطة من هو من جنسه لم يكن له
بدم تعلم آداب المخالطة وكل مخالطة في مخالطته أدب والادب على قدر حقه وحقه على قدر رابطته التي بها وقعت
المخالطة والرابطه اما القرابة وهي أخوة الاسلام وهي أعمها وينطوي في معنى الاخوة الصداقة
والصحبة واما الجوار واما صحبة السفر والمكتب والدرس واما الصداقة والأخوة ولكل واحد من هذه الروابط
درجات فالدرجة طابق ولكن حق الرحم المحرم أكدر للرحم حق ولكن حق الوالد أكدر وكذلك حق
الجوار لكن يختلف بحسب قرب من الدار وبعد من يظهر التفاوت عند النسبة حتى ان البليدي في بلاد الغربة
يجري مجرى القريب في الوطن لاخصاصه بحق الجوار في البلد وكذلك حق المسلم يتأكد بتأكد المعرفة
وللعارف درجات فليس حق الذي عرف بالمشاهدة كحق الذي عرف بالسماع بل أكدر منه والمعرفة بعد وقوعها
تأكد بالاختلاط وكذلك الصحبة تتفاوت درجاتها في الصحبة في الدرس والمكتب أكدر من حق صحبة السفر
وكذلك الصداقة تتفاوت فاما إذا قويت صارت أخوة فان ازدادت صارت محبة فان ازدادت صارت خلة والخليل
أقرب من الحبيب فالحبة ما تمسك من حبة القلب والخله ما تنخل من القلب فكل خليل حبيب وليس كل حبيب
خليل وتفاوت درجات الصداقة لا يخفى بحكم المشاهدة والتجربة فما كان كون الخلة فوق الاخوة فعنه أن لفظ
الخلة عبارة عن حلقه أي من الاخوة تعرفه من قوله صلى الله عليه وسلم (١) لو كنت متخذاً لخليلاً اتخذت أبا بكر
خليلاً ولكن صاحبكم خليل الله إذا خلل هو الذي يتخلل الحب جميع أجزاء قلبه ظاهراً وباطناً ويستوعبه
ولم يستوعب قلبه عليه السلام سوى حبه الله وقد منعه الخلة عن الاشتراك فيه مع أنه اتخذ علياً رضي الله عنه
أخاً فقال (٢) على مني بمنزلة هارون من موسى إلا النبوة فعدل بل على من النبوة كعادل باني بكر عن الخلة فشارك أبو
بكر علياً رضي الله عنهما في الاخوة وزاد عليه بمقاربة الخلة وأهليته لما كان للشركة في الخلة جمال فانه به عليه
بقوله لا اتخذت أبا بكر خليلاً وكان صلى الله عليه وسلم حبيب الله وخليوه وقد روى أنه صعد المهر يوم ما استبشرا
فرحاً فقال (٣) ان الله قد اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليله فانا حبيب الله وأنا خليل الله تعالى فإذا ليس قبل المعرفة
رابطه ولا بعد الخلة درجة ومساواة من الدرجات بينهما وقد ذكرنا حق الصحبة والاخوة وبدخل فيهما
ما وراءهما من المحبة والخلة وأما تفاوت الرب في تلك الحقوق كما سبق بحسب تفاوت المحبة والاخوة حتى ينتهي
أقصاها إلى أن يوجب الأثر بالنفس والمال كما أقر أبو بكر رضي الله عنه بيننا صلى الله عليه وسلم وكما أقر طاعة
بيده أن جعل نفسه وقاية لشخصه العزيز صلى الله عليه وسلم فعن الآن زيداً نذكر حق أخوة الاسلام
وحق الرحم وحق الوالد وحق الجوار وحق الملك أعني ملك المؤمنين فان ملك النكاح قد ذكرنا حقوقه في كتاب
آداب النكاح

﴿حقوق المسلم﴾

(١) هي أن تسلم عليه إذا التقيت وتحببه إذا دعاك وتشمته إذا دعاك وتعوده إذا مرض وتشهد جنازته إذا مات وتبر
لغظه فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم وبحمدك الحديث الترمذي من حديث أبي هريرة وموصحه

الباب الثالث في حقوق المسلم والرحم والجوار

(١) حديث لو كنت متخذاً لخليلاً لا اتخذت أبا بكر خليلاً الحديث متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري (٢)
حديث على مني بمنزلة هارون من موسى إلا النبوة متفق عليه من حديث سعد بن أبي وقاص (٣) حديث ان الله
اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً الحديث الطبراني من حديث أبي أمامة بسند ضعيف دون قوله فأنا حبيب الله
وأنا خليل الله (٤) الاخبار الواردة في حقوق المسلم على المسلم (٤) هو أن يسلم عليه إذا التقى فقد كثر عشر

اعزل الأذى عن طريق المسلمين وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) من زح عن طريق المسلمين شيئا يؤذمهم كتب الله له به حسنة ومن كتب الله له حسنة أو جبه بها الجنة وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) لا يحل لمسلم أن يشر إلى أخيه بنظر تؤذيه وقال لا يحل لمسلم أن يروع مسلما وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) أن الله يكره أذى المؤمنين وقال الربيع ابن خثيم الناس رجلان مؤمن فلا تؤذوه وجاهل فلا تجاهله * ومنها أن يتواضع لكل مسلم ولا يتكبر عليه فان الله لا يحب كل مختال فخور قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) أن الله تعالى أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ثم انت فخر عليه غيره فليعقل قال الله تعالى للبيه صلى الله عليه وسلم خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهل وعن ابن أبي أوفى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) يتواضع لكل مسلم ولا يأتى ولا يتكبر أن يمشى مع الأرملة والمسكين فيقضى حاجته * ومنها أن لا يسمع بالأغاث الناس بعضهم على بعض ولا يبلغ بعضهم ما يسمع من بعض قال صلى الله عليه وسلم ^(٦) لا يدخل الجنة قتات وقال الخليل بن أحمد من تمك فتم عليك ومن أخبرك بخبر غيرك أخبر غيرك * ومنها أن لا يذنب الهجرن يعرفه على ثلاثة أيام ما غضب عليه قال أبو أوفى لا تضار قال صلى الله عليه وسلم ^(٧) لا يحل لمسلم أن يهجر أخا فوق ثلاث يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخبرهما الذي يبدأ بالسلام وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٨) من أقال مسلما غيبة أو قاله اليوم القيامة قال عكرمة قال الله تعالى لبوسف بن يعقوب بعفوك عن أخوتك فغفرت ذكرك في الدارين قالت عائشة رضي الله عنها ما اتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٩) نفسه قط إلا أن تنهك حمة الله فينتقم لله وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما عفا رجل عن مظالمه إلا زادته الله بهما عز أو قال صلى الله عليه وسلم ^(١٠) ما نقص مال من صدقة وما زاد الله رجلا بعفو إلا عز وما من أحد تواضع لله إلا رفعه الله * ومنها أن يحسن إلى كل من قدر عليه منهم ما استطاع لا يميز بين الأهل وغير الأهل روى علي بن الحسين عن أبيه عن جده رضي الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١١) اصنع المعروف في أهله وفي غير أهله فان أصبت أهله فهو أهله وان لم تصب أهله فانت من أهله وعنه بإسناده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١٢) رأس العقل بعد الدين التودد إلى الناس واصطناع المعروف إلى كل بر وفاجر قال أبو

قتبان بن الله فقد كره (١) حديث من زح عن طريق المسلمين شيئا يؤذمهم كتب الله له به حسنة ومن كتب له به حسنة أو جبه بها الجنة أحمد بن حنبل في الرداء بسند ضعيف (٢) حديث لا يحل لمسلم أن ينظر إلى أخيه بنظر يؤذيه ابن المبارك في الزهد من رواية جزة بن عبيد مرسل بسند ضعيف وفي البر الوصال لله من زيادات الحسين المرزوي جزة بن عبد الله بن أبي سمي وهو الصواب (٣) حديث أن الله تعالى يكره أذى المؤمنين ابن المبارك في الزهد من رواية عكرمة بن خالد مرسل بإسناده جيد (٤) حديث أن الله أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد أبو داود وابن ماجه واللفظ له من حديث عياض بن جازر ورجال رجال الصحيح (٥) حديث ابن أبي أوفى كان لا يأتى ولا يتكبر أن يمشى مع الأرملة والمسكين فيقضى حاجته النسائي بإسناد صحيح والحاكم وقال على شرط الشيخين (٦) حديث لا يدخل الجنة قتات متفق عليه من حديث حذيفة (٧) حديث أبي أيوب لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث الحديث متفق عليه (٨) حديث من أقال مسلما غيبة أو قاله اليوم القيامة أبو داود والحاكم وقد تقدم (٩) حديث عائشة ما اتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه قط إلا أن تنهك (١٠) حديث ما نقص مال من صدقة وما زاد الله رجلا بعفو أو اعزا وما تواضع أحدهم إلا رفعه الله مسلم من حديث أبي هريرة (١١) حديث علي بن الحسين عن أبيه عن جده اصنع المعروف في أهله فان أصبت أهله فانت أهله ذكره الدارقطني في العلل وهو ضعيف ورواه القضاة في مسند الشهاب من رواية جعفر بن محمد عن أبيه عن جده مرسل بسند ضعيف (١٢) حديث علي بن الحسين عن أبيه عن جده رأس العقل بعد الإيمان التودد إلى الناس واصطناع المعروف إلى كل بر وفاجر الطبراني في الأوسط والخطابي في تاريخ الطالبين وعنه أبو نعيم في الحلية دون قوله واصطناع إلى آخره وقال الطبراني التعجب عباس بن قات قال لا يم

ساق الله إلى أربع زوجات ما بين الام تنفق على اراد أو رغبة فنهذه ثمرة الصبر الجليل الكامل فإذا صبر الصغير وطلب الفرج من الله يأتيه الفرج والمخرج ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب فإذا تزوج الصغير بعد الاستقصاء والاكثر من الضراعة والدعاء وورد عليه وارد من الله تعالى باذن فيه فهو الغاية والنهاية وان تجز عن الصبر إلى ورود الاذن واستنفاد جهده في السعي والضراعة فقد يكون ذلك لحظه من الله تعالى ويعان عليه حسن نيته وصدق مقصده وحسن رجاؤه واعتماده على ربه وقد نقل عن عبيد الله بن

خراسان أنه كان يكثر التزج حتى لم يكن يخلو عن زوجين أو ثلاث فعوتب في ذلك فقال (١٧٣) هل يعرف أحد منكم

هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) لا يأخذ أحديده فيزع يده حتى يكون الرجل هو الذي يرسله ولم يكن تزيركته خارجة عن ركبته جالسه ولم يكن أحد يكلمه إلا أقبل عليه بوجهه ثم يصرفه عنه حتى يفرغ من كلامه * ومنها أن لا يدخل على أحد منهم إلا يذهب له يستأذن ثلاثاً فإن لم يؤذن له انصرف قال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) الاستئذان ثلاثاً فالأولى يستمتون والثانية يستصلحون والثالثة يأذنون أو يردون * ومنها أن يخاف الجميع مخلياً وحسن وإعالمهم بحسب طريقتهم فإنه إن أراد لقاء الجاهل بالعلم والامى بالثقة والعلمى بالباين أدى تآذى * ومنها أن يوقر المشايخ ويرحم الصبيان قال جابر رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) ليس منكم من لم يوقر كبيرنا ولم يرحم صغيرنا وقال صلى الله عليه وسلم (٤) من أجل الله أكرام ذى الشبهة المسلم ومن تمام يوقر المشايخ أن لا يتكلم بين أيديهم إلا بالاذن وقال جابر (٥) قدم وفد جهينة على النبي صلى الله عليه وسلم فقام غلام ليتكلم فقال صلى الله عليه وسلم مه فآين الكبير وفي الخبر (٦) ما وقر شاب شيئاً إلا قبض الله له في سنه من بوقره وهذه بشار بدوام الحياة فليتنبه لها فلا يوقر لتوقير المشايخ إلا من قضى الله له بطول العمر وقال صلى الله عليه وسلم (٧) لا تقوم الساعة حتى يكون الولد غيظاً والمطر فيضاً والثام فيضاً وتفيض الكرام غيظاً ويحترى الصغير على الكبير والشيخ على الكرم (٨) والتلطع بالصبيان من عاد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان صلى الله عليه وسلم (٩) يقدم من السفر فيلتقاء الصبيان فيفقه عابهم ثم يأمرهم فيرفعون إليه فيرفعهم ثم بين يديه ومن خلفه يأمر أصحابه أن يحملوا معهم فر بما تفتقر الصبيان بعد ذلك فيقول بعضهم لبعض حاشى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه وحلت أنت وراءه يقول بعضهم أمراً يصحبه أن يحملوك وراءهم وكان (١٠) يؤتى بالصبي الصغير ليدهوله بالبركة وليس فيه فيأخذ به فضعه في حجره فر بما بال الصبي فيصيح به بعضهم وراء

(١) حديث أبي هريرة كان لا يأخذ أحديده فيزع يده حتى يكون الرجل هو الذي يرسله الحديث الطبراني في الاوسط باسناد حسن ولا في دأود والترمذي وابن ماجه نحوه من حديث أنس بسند ضعيف (٢) حديث أبي هريرة الاستئذان ثلاثاً فالأولى يستمتون والثانية يستصلحون والثالثة يأذنون أو يردون الحديث القطاني في الأفراد بسند ضعيف وفي الصحيحين من حديث أبي موسى الاستئذان ثلاثاً فإن أذن لك والأفارج (٣) حديث جابر ليس منكم من لم يوقر كبيرنا ويرحم صغيرنا الطبراني في الاوسط بسند ضعيف وهو عن أبي داود البخاري في الأدب من حديث عبد الله بن عمرو بسند حسن (٤) حديث من أجل الله أكرام ذى الشبهة المسلم أبو داود من حديث أبي موسى الأشعري باسناد حسن (٥) حديث جابر قدم وفد جهينة على النبي صلى الله عليه وسلم فقام غلام ليتكلم فقال صلى الله عليه وسلم مه فآين الكبير الخ كما وصحه (٦) حديث ما وقر شاب شيئاً لسنه الا قبض الله له في سنه من بوقره الترمذي من حديث أنس بلفظ ما أكرم ومن يكرمه وقال حديث غريب وفي بعض النسخ حسن وفيه أبو الرجال وهو ضعيف (٧) حديث لا تقوم الساعة حتى يكون الولد غيظاً والمطر فيضاً الحديث اخر اطلق في مكارم الأخلاق من حديث عائشة والطبراني من حديث ابن مسعود واسنادها ضعيف (٨) حديث التلطع بالصبيان البزار من حديث أنس كان من أفكه الناس مع صبي وقد تقدم في التسكاح وفي الصحيحين يأمر بأبغض ما فعل النغير وغير ذلك (٩) حديث كان يقدم من السفر فيلتقاء الصبيان فيفقه عليهم ثم يأمرهم فيرفعون إليه الحديث مسلم من حديث عبد الله بن جعفر كان إذا قدم من سفر تاتي بناتال فيأتي في بالحسن وقال غلاماً حداثاً بين يديه والآخر خلفه في رواية تلقى بصبيان أهل بيته وأنه قدم من سفر فسقى في إليه فغلبني بين يديه ثم جئى بأحد ابني فاطمة فأرذفه خلفه وفي الصحيحين أن عبد الله بن جعفر قال لابن الزبير أذكر أن تلقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وأنت وابن عباس قال نعم فحملنا وتركنا لفظ مسلم وقال البخاري أن ابن الزبير قال لابن جعفر فأنه أعلم (١٠) حديث كان يؤتى بالصبي الصغير ليدهوله بالبركة ويسمى فيأخذ به يضعه في حجره فر بما بال الصبي فيصيح به بعضهم من رآه الحديث مسلم من حديث عائشة كان يؤتى بالصبيان فيعرك عليهم

والرياضات نظهن نفوسهم وتقبل قلوبهم والقلوب أقبال وأدبار يقول بعضهم إن للقلوب أقبالا وأديارا فإذا أدبرت وحيث بالارفاق وإذا

المنازعة وتترك
التبشيق في القلوب
فاذا اطمانت
النفوس
واستقرت عن
طيشها ونفورها
وشراسها توفرت
عليها حقوقها
وربما يصير من
حقوقها حظوظها
لان في اداء الحق
اقتضا وفي اخذ
الحظ اتساعا
وهذا من دقيق
علم الصوفية
فانهم يتسعون
بالشكاح للبلح
ايصالا الى النفس
حظوظها لانها
ما زالت تتخالف
هو اها حتى صار
داؤها دراماها
وصارت الشهوات
المباحة والذات
المشروعسة لا
تضرها ولا تفتقر
عليها عزائمها بل
كلما وصلت
النفوس الى ركنية
الى حظوظها
ازداد القلب
انشرحا وانفسحا
ويصير بين
القلب والنفس
موافقة يعطف
أحدهما على

فيقول لا تزعموا الصبي بوله فبده حتى يقضي بوله ثم يفرغ من دعائه له وتسميته ويبلغ سروره أهله فيه لا يروا
انه تأذى بيوله فاذا انصرفوا غسل ثوبه بعده * ومنها ان يكون مع كافة اخلاق مستبشر اطباق الوجه ورفيقا
قال صلى الله عليه وسلم ^(١) "تدرون على من حرم النار قالوا الله ورسوله أعلم قال على الذين اهلين السهل القريب وقال
أبوهر يرضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) "ان الله يحب السهل الطلق الوجه وقال بعضهم يا رسول
الله داني على عمل يدخلي الجنة فقال ^(٣) "ان من موجبات المغفرة بذل السلام وحسن الكلام وقال عبد الله بن
عمران البرقي حين وجهه طابق كلاما بين وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) "اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فكلمة طيبة
وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) "ان في الجنة غفر فارى ظهورهم من بطونهم وباطونهم من ظهورهم فقال اعرابي لمن هي
يا رسول الله قال لمن اطاب الكلام وأطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام وقال معاذ بن جبل قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ^(٦) "أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث ووفاء العهود وأداء الامانة وترك اخيائه وحفظ الجوارحة
اليتيم ولين الكلام وبذل السلام وخفض الجناح وقال أنس رضي الله عنه عرضت لبي صلى الله عليه وسلم ^(٧)
امراة وقالت لي معك حاجة وكان معي ناس من أصحابه فقال اجلسي في أي نواحي السكك شئت اجلس اليك ففعلت
اجلس البها حتى قضت حاجتها وقال وهب بن منبه ان رجلا من بني اسرائيل صام سبعين سنة فبفطر في كل سبعة أيام
فسأل الله تعالى انه ير به كيف يغوى الشيطان الناس فلما طاع الله عليه ذلك ولم يحب قال لو اطاعت على خطيئتي وذنب
يبنى وبين ربي لكان خيرا لي من هذا الامر الذي طلبته فارسل الله اليه ملكا فقال له الله أرساني اليك وهو
يقول لك ان كلامك هذا الذي تكلمت به أحب الي مما مضى من عبادتك وقد فتح الله بصرك فانظر فنظر فاذا جنود
ابليس قد اطاعت بالارض واذا ليس أحد من الناس الا والشياطين حوله كذئاب فقال أي ربي من يدع هذا
قال اربع اللين * ومنها أن لا يعد مسامحة بعد الا يفي به قال صلى الله عليه وسلم العدة عطية ^(٨) وقال العدة دين ^(٩) وقل
^(١٠) "ثلاث في المنافي اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا اتفق خان وقال ^(١١) "ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صام
ويحسبهم فأني بصي فقال عليه فتعا بماه فأتبعه بوله ولم يغسله وأصله متفق عليه وفي رواية لا أحد فبده علم وفيه
صوب عليه الماء صاوبا للدار قطني بال ابن الزرعي النبي صلى الله عليه وسلم فاخذ به اخذ ان عينا الحديث وفيه الاحتجاج
ابن اربعة ضعيف ولأحد بن منيع من حديث حسن بن علي عن امرأة منهم ينار رسول الله صلى الله عليه وسلم مستلقيا
على ظهره يلاعب صبا بال ذال فقامت لتأخذه وتضرب به فقال دعيه التوفى بكونه من ماء الحديث واسناده صحيح ^(١)
حديث تدرون على من حرم النار قالوا الله ورسوله أعلم قال الهين اللين السهل القريب الترمذي من حديث ابن
مسعود ولم يقل بالين وذكرها الخرائطي من رواية مجيد بن أبي معيقب عن أمه قال الترمذي حسن غريب ^(٢) حديث
أبي هريرة أن الله يحب السهل الطلق البيهقي في شعب الايمان بسند ضعيف ورواه من رواية مرق الجلي مرسل ^(٣)
حديث ان من موجبات المغفرة بذل السلام وحسن الكلام ابن أبي شبة في مصنفه والطبراني والخرائطي في معارج
الاخلاق واللفظ له والبيهقي في شعب الايمان من حديث هاني بن يزيد باسناد جيد ^(٤) حديث اتقوا النار
ولو بشق تمرة الحديث متفق عليه من حديث عدي بن حاتم وتقدم في الزكاة ^(٥) حديث ان في الجنة غفر فارى
ظهورهم من بطونهم وباطونهم من ظهورهم الحديث الترمذي من حديث علي وقال حديث غريب قلت وهو ضعيف
^(٦) حديث معاذ أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث الخرائطي في معارج الاخلاق والبيهقي في كتاب الزهد وأبو نعيم
في الحلية ولم يقل البيهقي وخفض الجناح واسناده ضعيف ^(٧) حديث أنس رضي الله عنه عرضت لرسول الله صلى الله عليه وسلم
امراة وقالت لي معك حاجة فقال اجلسي في أي نواحي السكك شئت اجلس اليك الحديث رواه مسلم ^(٨) حديث العدة
عطية الطبراني في الأوسط من حديث قبا بن أشيم بسند ضعيف ^(٩) حديث العدة دين الطبراني في معجمه الاوسط
والاصغر من حديث علي وابن مسعود بسند فيه جهالة ورواه ابوداود في الراشدين ^(١٠) حديث ثلاث في المنافي
اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا اتفق خان متفق عليه من حديث أبي هريرة نحوه ^(١١) حديث ثلاث

الآخر ويزداد كل واحد منهم بما يدخل على الآخر من الحظ كلما أخذ

القلب حفظه من الله خلغ على النفس خلغ الطعام لبنة فيكون مزبذ السكينة القلب (١٧٥) مزبذ الطعام لبنة النفس ويشهد

ان الساء اذا
اكتست كسبت
الثرى
حلالا بدبجها
النعيم الزاهم
وكلا أشذت
النفس حظها
تروح القلب
تروح الجار
المشفق براحة
الجار (سمعت)
بعض الفقهاء
يقول النفس
قول القلب كن
مسي في الطعام
أكن معك في
الصلاة وهذا من
الاحوال العزيرة
لا تصالح العلم
رباني وكمن
مدح معك بوجهه
هنا في نفسه
ومثل هذا العبد
يزداد بالذكاح
ولا ينقص والعبد
اذا كل عاصه
ياخذ من
الاشياء ولا ياخذ
الاشياء منه وقد
كان الجنيد يقول
أنا أحتاج الى
الزوجة كحاجب
الى الطعام (وسمعت)
بعض العلماء
بعض الناس يعطون
في الصوفية فقال

وصلى وذكر ذلك * ومنها ان نصف الناس من نفسه ولا يأتي اليهم الا بمحب أن يؤتى اليه قال صلى الله عليه وسلم (١) لا يستكمل العبد الايمان حتى يكون فيه ثلاث خصال الاتفاق من الاقترار والانصاف من نفسه وبذل السلام وقال عليه السلام (٢) من سره أن يزخر عن النار يدخل الجنة فلتأته منيته وهو يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وليت إلى الناس ما يحب أن يؤتى اليه وقال صلى الله عليه وسلم (٣) يا أيها البراءة أحسن مجاورة من جاورك تكن مؤمنا وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما قال الحسن أوحى الله تعالى الى آدم صلى الله عليه وآله عليه وسلم بارع خصال وقال فيهن جبايع الامر لك ولولدك واحدة على واحدة لك وواحدة بينك وبينك وواحدة بينك وبين الخلق فاما التي تلي تعبدني ولا تشرك في شيئا وأما التي لك فعملك بأجر يكبه أقفر ما تكون اليه وأما التي بيني وبينك فذلك الساء وعلى الاجابة وأما التي بينك وبين الناس فتصحبهم بالذي تحب أن يصحبوك به وسأل موسى عليه السلام الله تعالى فقال أي رب ابعدي عبادك أعداء قال من أنصرف من نفسه * ومنها ان يزبد في توفيقه من تدل هيشته وثيابه على علو منزلته فينزل الناس منازلهم روى ان عائشة رضی الله عنها كانت في سفر فزلت منزلا فوضعت طعامها فجاء سائل فقالت عائشة ناولوا هذا المسكين قرصا ثم رجلا على دابة فقالت ادعوه الى الطعام فقيل لها تعطين المسكين وتدين هذا الغني فقالت ان الله تعالى أنزل الناس منازل لا بد لنا من ان نزلهم تلك المنازل لهذا المسكين برضى يقرص وقبيح بنان نعطي هذا الذي على هذه الهيئة قرصا وروى أنه صلى الله عليه وآله عليه وسلم دخل بعض بيوت فدخل عليه أصحابه حتى غص المجلس وامتلأ فجاء جبر بن عبد الله البجلي فليجسكا نافع على الباب فلفرسو له صلى الله عليه وآله عليه وسلم رداءه فقال له اليه وقال له اجلس على هذا فاخذ جبر يروضه على وجهه ومجسلا يقبله ويبيكي ثم لفه وروى به الى النبي صلى الله عليه وآله عليه وسلم وقال ما كنت لاجلس على ثوبك أكرمك الله كما أكرمتني فظفر النبي صلى الله عليه وآله عليه وسلم بمناوشة الاثم قال (٤) اذا أتاك كرم قوم فأكرموه وكذلك كل من له عليه حق قديم فليكرمه روى ان ظفر رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وسلم (٥) التي أرضعت جارات اليه فبسط لهما رداءه ثم قال لهما صبرا باي ثم اجلسا على الرداء ثم قال لهما اشقني تشقني وصلي تعطني فقالت قومي فقال أما حق وحق بني هاتم ففوك فقام الناس من كل ناحية وقالوا وحقنا يا رسول الله ثم وصلها بعدوا خدمها وروى لها سهمها من تحتين فبيع ذلك من عثمان ابن عفان رضی الله عنه بمائة ألف درهم (٦) ورعى آتاه من يأتيه وهو على وساد تبالس ولا يكون فيها سعة يجلس معه فيزعمها ويضعها تحت الذي يجلس اليه فان أي عزم عليه حتى يفعل * ومنها ان يصلح ذات البين بين المسلمين من كن فيه فهو متافق وان صام وصلى البخاري من حديث أبي هريرة وأصله متفق عليه ولفظ مسلم وان صام وصلى وزعم انه مسلم وهذا ليس في البخاري (٧) حديث لا يستكمل العبد الايمان حتى يكون فيه ثلاث خصال الاتفاق من الاقترار والانصاف من نفسه وبذل السلام الخراط في مكارم الاخلاق من حديث عمار بن ياسر ووقفه البخاري عليه (٨) حديث من سره أن يزخر عن النار فلتأته منيته وهو يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وليت إلى الناس ما يحب أن يؤتى اليه مسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص نحوه واخر الخطي في مكارم الاخلاق بلفظه (٩) حديث يا أيها البراءة أحسن مجاورة من جاورك تكن مؤمنا وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما الخراط في مكارم الاخلاق بسند ضعيف والمعروف انه قاله لابي هريرة وقد تقدم (١٠) حديث اذا أتاك كرم قوم فأكرموه وفي رواية قصة في قوم جبر بن عبد الله الحاكيم من حديث جابر وقال جميع الاسناد وتقدم في الزكاة مختصرا (١١) حديث ان ظفر رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وسلم التي أرضعت جارات اليه فبسط لهما رداءه الحديث أبو داود والحاكم ومصححه من حديث أبي الطفيل مختصرا في بسط رداءه لهما دون ما بعده (١٢) حديث تزعم صلى الله عليه وآله وسلم وسادته ووضعها تحت الذي يجلس اليه أحم من حديث ابن عمر انه دخل عليه صلى الله عليه وآله وسلم فأتى اليه وساد من آدم حشوا هاليف الحديث واسناده صحيح والظاهر ان من حديث سلمان دخلت على رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وسلم وهو متكئ على وسادة قال لها االي الحديث وسنده ياهدا ما الذي ينقصهم عندك فقال يا كلون كثيرا فقالوا أنت أيضا لوجعت كما يجوعون أكلت كيايا كلون ثم قال ويزنحون كثيرا

قال وأنت أيضا لحفظت (١٧٦) فرجك كما يحفظون تزوجت كما تزوجون قالوا شيء أيضا قال يسمعون القول قال

وأنت أيضا لو
فطرت كما ينظرون
سمعت كما
يسمعون (وكان
سفيان بن
عيينة) يقول
كثرة النساء
ليست من الدنيا
لأن عليا رضي
الله عنه كان
أزهد أصحاب
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
وكان له أربع
نسوة وسبع
عشرة سيرة وكان
ابن عباس رضي
الله عنه يقول
خير هذه الأمة
أكثرها نساء
(وقد ذكر في
أخبار الأنبياء)
أن عابدًا ابتلى
للعباد حتى فاق
أهل زمانه فذكر
لبي ذلك الزمان
فقال نعم الرجل
لواله تارك لشي
من السنة ففني
ذلك إلى العابد
فأهمه فقال لما
تفنى عبادتي
وأنا نارك السنة
جاء إلى أبي
عليه السلام
فسأله فقال نعم

مهاجر إليه سبيلًا قال صلى الله عليه وسلم (١) ألا خيركم بأفضل من درجة الصلاة والصيام والصدقة قالوا بلى قال اصالح
ذات البين وفسد ذات البين هي الخالعة وقال صلى الله عليه وسلم (٢) أفضل الصدقة اصالح ذات البين وعن النبي
صلى الله عليه وسلم فيأروا أو أس رضي الله عنه قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) جالس اذ تحك حتى بدت ثيابه
فقال عمر رضي الله عنه يا رسول الله بآتي أنت وأمي ما الذي أتضحك قال رجلان من أمي جنبيا بين يدي رب العزة فقال
أحدهما يارب خلني مظلعتي من هذا فقال الله تعالى رد علي أخيك مظلمته فقال يارب بي لي من حسناتي شيء فقال
الله تعالى لا طالب كيف تصنع أو أخيك ولم يبق له من حسناته شيء فقال يارب فليصل عني من أوزاري ثم فاضت عينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبكاء فقال ان ذلك ليوم عظيم يوم يحتاج الناس فيه إلى أن يحمل عنهم من أوزارهم
قال فقول الله تعالى ألتظلم أرفع بصرك فانظر في الجنان فقال يارب أرى مدائن من فضة وقصور من ذهب مكالة
بالؤلؤ لا يني هذا أولأي صديق أولأي شهيد قال الله تعالى هذا لمن أعطى الثمن قال يارب ومن يملك ذلك قال أنت
تملكه قال بماذا يارب قال بعفوك عن أخيك قال يارب قد عفوت عنه فيقول الله تعالى خذ بيد أخيك فادخله الجنة ثم
قال صلى الله عليه وسلم اتقوا الله أو اصالحوا ذات بينكم فإن الله تعالى يصلح بين المؤمنين يوم القيامة وقد قال صلى الله
عليه وسلم (٤) ليس بكذاب من أصلح بين اثنين فقال خير أو هذا يدل على وجوب الاصلاح بين الناس لأن ترك الكذب
واجب ولا يسقط الواجب إلا بواجب كدمنه قال صلى الله عليه وسلم (٥) كل الكذب مكتوب إلا أن يكذب الرجل
في الحرب فإن الحرب خدعة أو يكذب بين اثنين فيصلح بينهما أو يكذب لأمر أنه ليس بها ومنها أن تستعروا
المساكين قال صلى الله عليه وسلم (٦) من ستر على مسلم ستره الله تعالى في الدنيا والآخرة وقال (٧) لا تستر عبدًا
الاستر الله يوم القيامة وقال أبو سعيد الخدري رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم (٨) لا يري المؤمن من أخيه عورة
فيسترها عليه الا دخل الجنة وقال صلى الله عليه وسلم (٩) لما عز لما أخبر لوسترته بثوبك كان خير لك فاذا على المسلم
ان يستر عورة نفسه فحق اسلامه واجب عليه حتى اسلام غيره قال أبو بكر رضي الله عنه لوجدت شاربا لا يحيت
أن يستره الله ولوجدت سارقا لا يحب أن يستره الله وروى ان عمر رضي الله عنه كان يمس بالمدينة ذات ليلة فرأى
رجلا وامرا على فاحشة فلما أصبح قال للناس أرايتم لو أن اماما رأى رجلا وامرا على فاحشة فقام عليهم االحد
ضعيف قال صاحب الميزان هذا خير ساقط (١) حديث لا أخيركم بأفضل من درجة الصيام والصلاة والصدقة
قالوا بلى قال اصالح ذات البين وفسد ذات البين الخالعة أو بودادود الترمذي ومعه من حديث أبي الدرداء (٢)
حديث أفضل الصدقة اصالح ذات البين الطبراني في الكبير واخر ااطفي في مكارم الاخلاق من حديث عبد الله
ابن عمرو وفيه عبد الرحمن بن زياد الا فر يقى ضعفه الجمهور (٣) حديث أنس يينا رسول الله صلى الله عليه
وسلم جالس اذ تحك حتى بدت ثيابه فقال عمر يارسول الله بآتي وأمي ما الذي أتضحك قال رجلان من أمي جنبيا
بين يدي الله عز وجل فقال أحدهما يارب خلني مظلعتي من هذا الحديث واخر ااطفي في مكارم الاخلاق والحاكم
وقال صحيح الاسناد وكذا أبو يعلى الموصلي أخرجه بطول وضعفه البخاري وابن حبان (٤) حديث ليس بكذاب
من أصلح بين اثنين فقال خير أو نجي خبر متفق عليه من حديث أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط (٥) حديث
كل الكذب مكتوب إلا أن يكذب الرجل في الحرب الحديث اخر ااطفي في مكارم الاخلاق من حديث النواس
ابن سمعان وفيه انقطاع وضعف لمسلم نحوه من حديث أم كلثوم بنت عقبة (٦) حديث من ستر على مسلم
ستره الله في الدنيا والآخرة مسلم من حديث أبي هريرة وللشيخين من حديث ابن عمر من ستر مسلما ستره الله
يوم القيامة (٧) حديث لا يستر عبد عبد الله يوم القيامة مسلم من حديث أبي هريرة أيضا (٨)
حديث أبي سعيد الخدري لا يري امرؤ من أخيه عورة فيسترها عليه الا دخل الجنة الطبراني في الأوسط والصغير
واخر ااطفي في مكارم الاخلاق واللفظ له بسند ضعيف (٩) حديث لوسترته بثوبك كان خير لك أبو داود
والنسائي من حديث نعم بن هزال والحاكم من حديث هزال نفسه وقال صحيح الاسناد ونعيم مختلف في صحبه

كنت قد عصيت الله واحدة فقد عصيت الله في ثلاثا قال الله تعالى ولا تحسبوا وقد تحسبست وقال الله تعالى وليس البر أن تأتوا البيوت من ظهورها وقد نسورت على رقبه قال الله تعالى لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم الآية وقد دخلت بيتي بغدا ون ولاسلام فقال عمر رضي الله عنه هل عندك من خبر ان عفوت عنك قال نعم والله يا أمير المؤمنين إن عفوت عني لأعود إلى مثلها بدافع فاعنه وسخ جرتك وقال الرجل لعبد الله بن عمر يا أبا عبد الرحمن كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في التجوي يوم القيامة قال سمعته يقول (١) أن الله ليدين منه المؤمن فيضع عليه كفه ويستر من الناس فيقولوا تعرف ذنب كذا تعرف ذنب كذا فيقول نعم يا رب حتى إذا قرره بذنوبه فقرأ في نفسه أنه قد هلك قال له يا عبد الله أني أسترها عليك في الدنيا إلا وأنا أرى بذنوبك هالك اليوم فيعطي كتاب حسناته وأما الكافرون والمنافقون فيقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألألعن الله على الظالمين وقد قال صلى الله عليه وسلم (٢) كل أمي معافي إلا المجاهر وإن من المجاهرة أن يعمل الرجل لزوجته سرا ثم يخبر به وقال صلى الله عليه وسلم (٣) من أسقم خبر قوم وهم له كاهون صبى أذنه ألا لك يوم القيامة ومنهائى بتقى مواضع التهم صيانة لقاب الناس عن سوء الظن ولستهم عن الغيبة فاتهم أذاعوا الله بكروه وكان هو السبب فيه كان شركا قال الله تعالى ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم وقال صلى الله عليه وسلم (٤) كيف ترون من يسبأوبه فقالوا وهل من أحد يسبأوبه فقال نعم يسبأوبى غيره فيسبون أوبه وقد روى أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) كلم إحدى نساؤه فر به رجل فذاعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا فلان هذه زوجتي صفية فقال يا رسول الله من كنت أظن فيه فاني لم أكن أظن فيك فقال ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وزاد في رواية (٦) اني خشيت أن يذنف في قلوب بكاشيا وكانا رجلين فقال علي رسل كما انها صفية الحديث وكانت قد زارته في العشر الاواخر من رمضان وقال عمر رضي الله عنه من أقام نفسه مقام التهم فلا يؤمن من أساء به الظن ومبر رجل يكلم امرأ على ظهر الطريق فعلاها بالبرة فقال يا أمير المؤمنين انها امرأتى فقال هلاحيث لا يراك أحد من الناس * ومنهائى يشفع لكل من له حاجة من المسلمين الى من له عنده من ثلثه يسي في قضاء حاجته بما يقدر عليه قال صلى الله عليه وسلم (٧) اني أوتي وأسأل وتطلب الى الحاجة وأتم عندي فاشفعوا للتؤجروا وبقي الله على بدى نبيه ما أحب وقال معاوية (٨) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشفعوا الى تؤجروا اني أرى بد الامر وأؤخره كي تشفعوا الى تؤجروا وقال صلى الله عليه وسلم (٩) ما من صدقة أفضل من صدقة اللسان قيل وكيف ذلك قال الشفاعة يحقن بها الدم ويحجر بها المنفعة الى آخره ويدفع بها

ابن الازهر قال ثنا آدم قال ثنا عيسى بن ميمون عن القاسم عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشكاح سننى فني لم يعمل بسنى فليس مسنى فترجوا فاني مكاثر بك الام ومن كان ذا طول فليتكسح ومن لم يجسد فعليه بالصيام فان الصوم له وجاء وما يني للآهل أن يحذرن من الانسراط في الخاططة والمعاذرة

وسلم الحديث رواه الحاكم وقال صحيح الاسناد وللخراطي في مكارم الاخلاق فكأنما سني في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم رما الحديث (١) حديث ابن عمر ان الله عز وجل ليدين المؤمن فيضع عليه كفه ويستره من الناس فيقول تعرف ذنب كذا الحديث متفق عليه (٢) حديث كل أمي معافي إلا المجاهر بن الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٣) حديث من أسقم من قوم هم له كاهون صبى أذنيه ألا لك يوم القيامة الخاري من حديث ابن عباس مرفوعا وموقوفا عليه وعلى أبي هريرة أيضا (٤) حديث كيف ترون من يسبأوبه فقالوا وهل من أحد يسبأوبه الحديث متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو بن نحو (٥) حديث أنس بن رسول الله صلى الله عليه وسلم كلم إحدى نساؤه فر به رجل فذاعه فقال يا فلان هذه زوجتي فلاذنه الحديث وفيه ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم رواه مسلم (٦) حديث اني خشيت أن يذنف في قلوب بكاشيا وقال علي رسل كما انها صفية متفق عليه من حديث صفية (٧) حديث اني أوتي وأسأل وتطلب الى الحاجة وأتم عندي فاشفعوا للتؤجروا الحديث متفق عليه من حديث أبي موسى نحوه (٨) حديث ما من صدقة أفضل من صدقة اللسان الحديث الخراطي في مكارم الاخلاق واللفظ له والطبراني في الكبير من حديث

مع الزوجة الى حديثه قطع عن أوراده وسبانه أوقاته فان الافراط في ذلك يقوى النفس وجنودها ويفتر باهض الحمة (ولتأهل) بسبب الزوجة ففتان فتنة لعموم حاله وفتنة لخصوص حاله ففتنة لعموم حاله

(١) هذا الحديث ساقط عند العراقي وهو من رواية أبي داود والنسائي وابن عساكر من طريق همام بن منبه عن معاوية بكافي الشارح اه

هلاک الرجل
على يد زوجته
وأبويه وولده
يعبرونه بالفقر
ويكفونهم مالا
يلتقي فيدخل في
أنداخل التي
يذهب فيمادنه
فيهلك (روري)
أن قوما دخلوا
على يونس عليه
السلام فاضافهم
وكان يدخل
ويخرج الى منزله
فؤذيه امرأته
وتستطيل عليه
وهو ساكت
فحببوا من ذلك
وهاويه أب
يسألوه فقال
لا تبجوا من هذا
فأنى سألت الله
فقلت يارب ما
كنت معاقبي به
في الآخرة فجعل
لحق الدنيا فقال
ان عقوبتك
بنت فلان تزوج
بها فتزوجت بها
وأنا صابر على ما
ترون فاذا أفرط
الفقر في المداواة
ربما نعدى حد
الاعتدال في
وجوه العيشة
تطلبوا رضا

المكر ومن آخر وروى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما^(١١) أن زوج برة كان عبدًا يقال له غيث كان في أنظر إليه خلفه وهو يبكي ودموعه تنسيل على خيته فقال صلى الله عليه وسلم العباس ألا تعجب من شدة حب غيث برة برة وشدة بغضه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو راجعته فأنه لو ذلك فقالت يا رسول الله أتأمرني فأفعل فقال لا إنما أنا شافع * ومنها أن يبدأ كل مسلم منهم بالسلام قبل الكلام ويصاحبه عند السلام قال صلى الله عليه وسلم^(١٢) من بدأ بالكلام قبل السلام فلا يجيبوه حتى يبدأ بالسلام وقال بعضهم دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١٣) ولم أسلم ولم أستاذن فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارجع فقل السلام عليكم وادخل وروى جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١٤) إذا دخلتم بيوتكم فسلموا على أهلها فإن الشيطان إذا سلم أحدكم لم يدخل بيته وقال أنس رضي الله عنه خدمت النبي صلى الله عليه وسلم^(١٥) ثمان مائة سنة فقال يا أنس أسمع الوضوء زد في عمره وسلم على من لقيته من أمي تكثر حسناتك وإذا دخلت منزلك فسلم على أهل بيتك يكثر خير بيتك وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا التقى المؤمنان فصاحا فقامت بينهما سبعون مغفرة تسع وستون لاجتماعهما بشرى وقال الله تعالى وإذا جيتهم بغية فغياهم منها أوردها وقال عليه السلام^(١٦) والذي نفسي بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا ألا أولئك على علم إذ علموا تحابيت قالوا يا رسول الله قال أقشوا السلام بينكم وقال أيضا^(١٧) إذا سلم على المسلم فردي عليه صلت عليه الملائكة سبعين مرة وقال صلى الله عليه وسلم^(١٨) إن الملائكة تعجب من المسلم على المسلم ولا يسلم عليه وقال عليه السلام^(١٩) يسلم الزاكب على المائت وإذا سلم من قوم واحد جزأ عنهم وقال قتادة كانت تحية من كان قبلكم السجود فاعطى الله تعالى هذه الأمة السلام وهي تحية أهل الجنة وكان أبو مسلم الخولاني يجرى من قوم فلا يسلم عليهم ويقول ما يمنعني إلا أني لأرودوا فتلعنهم الملائكة والمصاحبة أيضا سنة مع السلام وجاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢٠) فقال السلام عليكم فقال عليه السلام عشر حسنات فجاء آخر فقال السلام عليكم كبرية الله فقال عشرون حسنة فجاء آخر فقال السلام

(١) حديث عكرمة عن ابن عباس أن زوج بريرة كان عبداً يقاله مغيب كافي أنظر إليه خلقه فهايك
الحديث رواه البخاري (٢) حديث من بدأ بالسلام قبل السلام فلا يجيبوه والحديث الطبراني في
الوسط وأبو نعيم في اليوم والليالي واللفظ له من حديث ابن عمر بسند فيهمين (٣) حديث دخلت
على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم أسلم ولم أستاذن فقال صلى الله عليه وسلم رجع فقل السلام عليكم أدخل
أبوداود والترمذي وحسنه من حديث كلدة بن الحنبل وهو صاحب القصة (٤) حديث جابر إذا دخل بيوتكم
فسلموا على أهلها فإن الشيطان إذا سلم أحدكم لم يدخل بيته الخراطي في مكالم الأخلاق وفيه ضعف (٥)
حديث أنس خدمت النبي صلى الله عليه وسلم ثمانى حجج فقلالي أن أسبغ الوضوء وزدني عمرك وسلم على
من ليقتة من أمي تكثر حسناتك وإذا دخلت بيتك فسلم على أهل بيتك كثير خير بيتك الخراطي في مكالم
الأخلاق واللفظ له والبيهقي في الشعب واسناده ضعيف والترمذي ومحمد إذا دخلت على أهلك فسلم يكون بركة
عليك وعلى أهل بيتك (٦) حديث والذي نفسي بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا
الحديث مسلم من حديث أبي هريرة (٧) حديث إذا سلم المسلم على المسلم فرده عليه صلت عليه الملائكة سبعين
مرة ذكر صاحب الفردوس من حديث أبي هريرة لم يستدعه ولله في المسند (٨) حديث الملائكة تحب
من المسلم برعى المسلم فلا يسلم عليه لم أقفه على أصل (٩) حديث يسلم الرا كبعلى المثنى وإذا سلم من القوم
واحداً جزأ عنهم مالك في الموطنين زيد بن أسلم مراسلاؤني داود من حديث علي بن مجزي عن الجماعة إذا مروا
أن يسلم أحدهم يجزي عن الجالس أن يرأى أحدهم وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة يسلم الرا كبعلى
المثنى الحديث وسياق في بقية الباب (١٠) حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال سلام عليك
فقال صلى الله عليه وسلم عشر حسنات الحديث أبوداود والترمذي من حديث عمران بن حصين قال الترمذي

الزوجة فهذا فتنه عموماً حاله وقتها خصوص حاله الإفراط في المجاسة والمخالطة فتنتلح النفس عن قيد الاعتدال وتستغرق الغرض بطول

الحال لا أعمال
شروط الاعمال
وأطلق من
هذين الفتنين
فتنة أخرى
تختص بأهل
القرب والحضور
وذلك ان النفس
امتزاجاً وراية
الامتزاج تعضد
وتشد وتطرى
طبيعتها الجامدة
وتأهب نراها
الجامدة فدواء
هذه الفتنة أن
يكون للتأهل
عند المجالسة
عينان باطنان
ينظر بهما الى
مولاه وعينان
ظاهران
يستعملهما في
طريق هوام وقد
قالت رابعة في
معنى هذا انظما
اني جعلتك في
الفؤاد محبتي
وأبحث جسمي
من أراد جلوس
فالجسم مسني
للجلوس مؤانس
وحبيب قلبي في
الفؤاد أنيس
(والفبتة أخرى)
هذا فتنة أخرى
يحدثها التأهل

عليكم ورحمة الله وبركاته فقال ثلاثون وكان أنس رضي الله عنه ^(١) يمر على الصبيان فيسلم عليهم ويروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه فعل ذلك روى عبد الجيد بن بهرام أنه صلى الله عليه وسلم ^(٢) مر في المسجد يوماً وعصبة من الناس قعوداً فأمأ يده بالسلام وأشار عبد الجيد يده الى الحكاية فقال عليه السلام ^(٣) لا تبدأوا اليهود ولا النصارى بالسلام وإذا القيم أحدكم في الطريق فاضطروه الى أضيقه وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصالحوا أهل التمة ولا تدؤهم بالسلام فإذا القيموهم في الطريق فاضطروهم الى أضيق الطريق قالت عائشة رضي الله عنها ^(٤) ان رجلاً من اليهود دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام عليك فقال النبي صلى الله عليه وسلم عليكم قالت عائشة رضي الله عنها قلت بل عليكم السلام واللعنة فقال عليه السلام يا عائشة إن الله يحب الرفق في كل شيء قالت عائشة أني سمع ما قالوا قال فقد قلت عليكم وقال عليه السلام ^(٥) يسلم الزاكب على المائتي والمائتي على القاعد والقليل على الكثير والصغير على الكبير وقال عليه السلام ^(٦) لا تشبهوا اليهود والنصارى فإن تسليم اليهود بالاشارة بالأصابع وتسلم النصارى بالاشارة بالاكف قال أبو عيسى اسناده ضعيف وقال عليه السلام ^(٧) إذا انتهى أحدكم الى مجلس فليسلم فإن بدله ان يجلس فليجلس ثم إذا قام فليسلم فليست الأولى باحق من الأخيرة وقال أنس رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٨) إذا التقى المؤمنان فصاحا قسمت بينهما سبعون مفرقاً تسعة وستون لاحتسب ما بشرا وقال عمر رضي الله عنه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ^(٩) يقول إذا التقى المسلمان وسلم كل واحد منهما على صاحبه وتصالحا زلت بينهما مائة درجة لا يادى تسعون وللصالح عشرة وقال الحسن المصاحفة تزبد في الود وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١٠) تمام تحياتكم بينكم المصاحفة وقال عليه السلام ^(١١) قبله المسلم أخاه المصاحفة ولا بأس بقبلة الماعظم في الدين تبركاً به وتوقيراً له وروي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قبلنا الذي صلى الله عليه وسلم ^(١٢) وعن كعب بن حسن غريب وقال البيهقي في الشعب اسناده حسن ^(١) حديث أنس كان يمر على الصبيان فيسلم عليهم ورفعهم متفق عليه ^(٢) حديث عبد الجيد بن بهرام أنه صلى الله عليه وسلم مر في المسجد يوماً وعصبة من النساء قعوداً فألوى يده بالسلم وأشار عبد الجيد يده الى الترمذي من رواية عبد الجيد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن أساء بن تيزيد وقال حسن وابن ماجه من رواية ابن أبي حنيفة عن شهر ورواه أبو داود وقال أحمد لا بأس به ^(٣) حديث لا تبدأوا اليهود والنصارى بالسلام الحديث مسلم من حديث أبي هريرة ^(٤) حديث عائشة ان رجلاً من اليهود دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام عليك الحديث متفق عليه ^(٥) حديث يسلم الزاكب على المائتي والمائتي على القاعد والقليل على الكثير والصغير على الكبير الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة روى عنه يسلم والصغير على الكبير ^(٦) حديث لا تشبهوا اليهود والنصارى فإن تسليم اليهود بالاشارة بالأصابع وتسلم النصارى بالاشارة بالاكف الترمذي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وقال اسناده ضعيف ^(٧) حديث إذا انتهى أحدكم الى مجلس فليسلم فإن بدله ان يجلس فليجلس ثم إذا قام فليسلم فليست الأولى باحق من الأخيرة أبو داود والترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة ^(٨) حديث أنس إذا التقى المسلمان فصاحا قسمت بينهما سبعون رجة الحديث أخره الطي بسند ضعيف والظاهر ان في الأوسط من حديث أبي هريرة مائة درجة تسعون وتسعون لأبشهما وأطلقهما وأبرهما وأحسنهما مسألة لأخيه وفيه الحسن بن كثير بن يحيى بن أبي كثير مجهول ^(٩) حديث عمر بن الخطاب إذا التقى المسلمان فسلم كل واحد على صاحبه وتصالحا زلت بينهما مائة درجة الحديث البزار في مسنده وأخره الطي في مكارم الاخلاق واللفظ له والبيهقي في الشعب وفي اسناده نظر ^(١٠) حديث أبي هريرة تمام تحياتكم بينكم المصاحفة أخره الطي في مكارم الاخلاق وهو عند الترمذي من حديث أبي امامة وضعفه ^(١١) حديث قبله المسلم أخاه للمصاحفة أخره الطي وابن عدى من حديث أنس وقال غير محفوظ ^(١٢) حديث عمر قبلنا يدر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو داود بسند حسن

مالك لما لزلت توبى أنيت النبي صلى الله عليه وسلم^(١) فقبلت يدهم وروى أن أعرايا قال يا رسول الله^(٢) أنزلنى فأقبل رأسك ويدك قال فاذن له ففعل ولقي أبو عبيدة عمر بن الخطاب رضى الله عنهم فاصفاه وقبل يده وموتعا يبيكان وعن البراء بن عازب رضى الله عنه أنه سمى على رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) وهو يتوضأ فمرد عليه حتى فرغ من وضوئه فرد عليه وميده اليه فاصفاه فقال يا رسول الله ما كنت أرى هذا الامن أخلاق الأعاجم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المسلمين اذا التقيت فاصفاها تحاتت ذنوبهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم^(٤) قال اذا امر الرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل درجة لأنه ذكرهم السلام وان لم يردوا عليه رد عليه ملا خبير منهم وأطيب وأقال وأفضل والانحناء عند السلام مهي عنه قال أنس رضى الله عنه قلنا يا رسول الله^(٥) أيدحنى بعضنا البعض قال لا قال فبعضنا بعضا قال لا قال فيصافح بعضنا بعضا قال نعم^(٦) والالتزام والتقبيل قد ورد به الخبر عند القدم من السفر وقال أبو ذر رضى الله عنه ما قبلته صلى الله عليه وسلم^(٧) الاصطفي وطلبي يوما فلم أكن في البيت فلما أخبرت جئت وهو على سرير قال ترمى فكانت أجود وأجود والآن بالركب في توفير العلماء ورد به الاتر فعل ابن عباس ذلك^(٨) بركاب زيد بن ثابت وأخذ عمر بفرز زيد حتى رفعه وقال هكذا فافعلوا زيد وأصحاب زيد والقيام مكره على سبيل الاعظام لاعلى سبيل الاكرام قال أنس ما كان شخص أحب اليان من رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٩) وكانوا إذا رأوه لم يقوموا لما يعلمون من كراهيته لذلك وروى له الرجال قياما فليتوا أمقعد من النار وقال عليه السلام^(١٠) اذا رأيت جنودا فقلوا السلام لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتفسحوا وكانوا يجتريون عن ذلك فلما انتهى وقال صلى الله عليه وسلم^(١١) اذا أخذ القوم مجلسهم فان دعأ أحد أخواه فأوسع له فليأته فأعاهى

(١) حديث كعب بن مالك لما لزلت توبى أنيت النبي صلى الله عليه وسلم فقبلت يدهم بكون من المقر في كتاب الرخصة في تقبيل اليد بسند ضعيف (٢) حديث ان أعرايا قال يا رسول الله أنزلنى فأقبل رأسك ويدك قال فاذن له ففعل الحاكم من حديث يزيد بن الأمان قال الرجل يكلمك موضع يدك وقال صحيح الاستناد (٣) حديث البراء بن عازب أنه سمى على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتوضأ فمرد عليه حتى فرغ من وضوئه وميده يده فاصفاه الحديث رواه اخر اثنى بسند ضعيف وهو عند أبي داود والترمذى وابن ماجه مختصر امامين مسلمين يلتقيان فيه الخان الاغفر لهم ما قبل أن يتفرقا قال الترمذى حسن غريب من حديث أبي اسحق عن البراء (٤) حديث اذا امر الرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل درجة لأنه ذكرهم السلام وان لم يردوا عليه رد عليه ملا خبير منهم وأطيب اخر اثنى والبيهقي في الشعب من حديث ابن مسعود مرفوعا وضعف البيهقي المرفوع ورواه موقوف عليه بسند صحيح (٥) حديث أنس قلنا يا رسول الله أيدحنى بعضنا بعضا قال لا الحديث الترمذى وحسنه وابن ماجه وضعفه وجدوا البيهقي (٦) حديث الاتزام والتقبيل عند القدم من السفر الترمذى من حديث عائشة قالت قدم زيد بن حارثة الحديث وفيه فاعتنقه وقبله وقال حسن غريب (٧) حديث أبي ذر ما قبلته صلى الله عليه وسلم الاصطفي الحديث أبو داود وفيه رجل من عزه لم يسم وسماه البيهقي في الشعب عبد الله (٨) حديث أنس بن مالك قال سميت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا إذا رأوه لم يقوموا لما يعلمون من كراهيته لذلك الترمذى وقال حسن صحيح (٩) حديث اذا رأيت جنودا فقلوا السلام لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتفسحوا قال الحسن (١٠) حديث من سره أن يمثله الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار (١١) حديث لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتفسحوا متفق عليه من حديث ابن عمر (١٢) حديث اذا أخذ

من الفتوح
وهذا البلادة في
الروح يعسر
الشعور بها
فلتحذر ومن
هذا القبيل
دخلت الفتنة
على طائفة قالوا
بالشاهدة واذا
كان في باب
الحلال وليجة في
الحب يتوله منها
بلادة الروح في
القيام بوطائف
حب الحضرة
الالهية فاعلم
فحين يدعى ذلك
في باب غيب
مشروع يغره
سكون النفس
فيظن انه لو كان
من قبيل الهوى
ما سكنت النفس
والنفس لا تسكن
في ذلك دائما بل
تسلب من الروح
ذلك الوصف
وتأخذ بها الغاي
أني استحييت
عما ينسب به
المفتونون
بالشاهدة
فوجدت المعنى
من ذلك من
ضرورة الفسق
عنده اذا أخذ

شراب الشهوة اذ لو تبذره الشراب ما بقيت الرغبة فليحذر ذلك جدا ولا يسمع عن يدعى فيه حلا وصحة فانه كذاب مدع وطغيا المعنى

كرامة أمه كرمه بها أخوه فان لم يوسع له فلينظر الى أوسع مكان يجده فيجلس فيه وروى أنه سلم رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) وهو يقول فلم يجبه فيكره السلام على من يقضي حاجته ويكره أن يقول ابتداء عليك السلام فانه قال لرجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام (٢) ان عليك السلام تحية الموتى قالها ثلاثا ثم قال اذنتي أحدكم أخاه فليقل السلام عليكم كرمه الله ويستحب للدخول اذ سلم ولم يجده يجلسا أن لا ينصرف بل يقعد وراء الصف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) جالساً في المسجد اذ قبل ثلاثة نفر فأقبل اثنان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما أحدهما فوجد فرجة فجلس فيها وأما الثاني فجلس خلفهم وأما الثالث فأبرز اهبا فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أخبركم عن النفر الثلاثة أما أحدهم فأوى الى الله فأواه الله وأما الثاني فاستعيا فاستعيا الله منه وأما الثالث فأعرض فأعرض الله عنه وقال صلى الله عليه وسلم (٤) مامن مسلمين يلتقيان فيتصاخان الا غفر لهما قبل أن يتفرقا (٥) وسألت أم هانئ عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال من هذه فقيل لها أم هانئ فقال عليه السلام مرحبا بأم هانئ * ومنها أن يصون عرض أخيه المسلم ونفسه وماله عن ظلم غيره مهما قدر ويرد عنه ويناضل دونه وينصره فان ذلك يجب عليه بمقتضى اخوة الاسلام روى أبو البرداء أن رجلا من رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد عنه رجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم (٦) من رد عن عرض أخيه كان له جبار من النار وقال صلى الله عليه وسلم (٧) مامن امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه الا كان حقاً على الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة وعن أنس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم (٨) قال من ذكر عنده أخوه المسلم وهو يستطيع نصره فلم ينصره أدركه الله بهائي الدنيا والآخرة ومن ذكر عنده أخوه المسلم فنصره نصره الله تعالى في الدنيا والآخرة وقال عليه السلام (٩) من حذى عن عرض أخيه المسلم في الدنيا بعث الله تعالى له ملكاً يحميه يوم القيامة من النار وقال جابر وأبو طلحة سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٠) يقول مامن امرئ مسلم ينصر مسلماً في موضع يتبهك فيه عرضو يستحل حرمته الا نصره القوم بمجالسهم فان دعا رجل أخاه فأوسع يعني له فيجلس فانه كرامة من الله عز وجل الحديث البغوي في معجم الصحابة من حديث ابن شبة ورجاله ثقات وابن شبة هذا ذكره أبو موسى المديني في ذيله في الصحابة وقد رواه الطبراني في الكبير من رواية مصعب بن شبة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أخصر منه وشيبة بن جبير والدمصور ليست له محبة (١) حديثان رجلا سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول فلم يجبه مسلم من حديث ابن عمر بلفظ فلم يرد عليه (٢) حديث قال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم عليك السلام فقال ان عليك السلام تحية الميت الحديث أبو داود والترمذي والنسائي في اليوم والليل من حديث ابن جري الهجوي وهو صاحب القصة قال الترمذي حسن صحيح (٣) حديث كان صلى الله عليه وسلم جالساً في المسجد اذ قبل ثلاثة نفر فأقبل اثنان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما أحدهما فوجد فرجة فجلس فيها الحديث متفق عليه من حديث أبي واقد الليثي (٤) حديث مامن مسلمين يلتقيان فيتصاخان الا غفر لهما قبل أن يتفرقا أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث البراء بن عازب (٥) حديث سألت أم هانئ عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال مرحبا بأم هانئ مسلم من حديث أم هانئ (٦) حديث أبي البرداء من رد عن عرض أخيه كان له جبار من النار الترمذي وحسنه (٧) حديث مامن امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه الا كان حقاً على الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة أحد من حديث أسماء بنت يزيد بنحوه واخر اطلق في مكارم الأخلاق وهو عند الطبراني بهذا اللفظ من حديث أبي البرداء وفيه ما شهر بن حوشب (٨) حديث أنس من ذكر عنده أخوه المسلم وهو يستطيع نصره فلم ينصره ولو بكلمة أنه الله عز وجل بهائي الدنيا والآخرة الحديث ابن أبي الدنيا الصمت مقتضاه على ما ذكره واستناد ضعيف (٩) حديث من حذى عن عرض أخيه المسلم في الدنيا بعث الله ملكاً يحميه يوم القيامة من النار أبو داود من حديث معاذ بن أنس نحوه بسند ضعيف (١٠) حديث جابر وأبي طلحة.

فيه حالاً وهذه فتنة التأهل وقتنة العزب مرور النساء بخاطر وتصورهن في متخيله ومن أعطى الطهارة في باطنه لا بدس باطنه بخواطر الشهوة واذ اسخ الخاطر بمحوه بحسن الانابة والياد بالمهرب ومنى سامر الفكر كشف الخاطر وشحن من القلب الى الصدر وعند ذلك يحسن حساس العضو بالخاطر فيصير ذلك عملاً خفياً وما أقبح مثل هذا بالصادق المتطلع الى الحضور واليقظة فيكون ذلك فاحشة الحال وقد قيل مزور الفاحشة يقاب العارفين كغفل القاعلين لها والله أعلم

أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الالباب قيل أحسنه أي أهداه (١٨٣) وأرشدوه وقال عز وجل وإذا سمعوا

مأذنا إلى الرسول

تري أعينهم

تفيض من السمع

مما عرفوا من الحق

هذا السماع هو

السماع الحق الذي

لا يختلف فيه اثنتان

من أهل الإيمان

تخضع لأمره

بالحداثة واللب

وهذا سماع ترد

حرايته على برد

اليقين فتفيض

العين بالسمع

لأنه تارة يشرخنا

والخزف حار

وتارة يشرشوقا

والشوق حار

وتارة يشرنما

والندم حار فإذا

أثار السماع هذه

الصفات من

صاحب قلب ملوه

يبرد اليقين أي

وأدمع لأن

الحرارة والبودة

إذا اصططما

عصرا ماء فإذا

ألم السماع بالثابت

تارة تنفخ للملحة

فيظهر أثره في

الجسد ويشعر

منه الجلد قال الله

تعالى تقشعر منه

جلود الذين

يخشون ربهم

الله في موطن يحب فيه نصره ومامن امرئ أخذ مسلما في موطن يبتك فيه حرمة أخذه الله في موضع يحب فيه نصرته * ومنها شملت العاطس قال عليه السلام (١) في العاطس يقول الحمد لله على كل حال ويقول الذي يشتمه ربه كماله ويرد عليه العاطس فيقول يهديك الله ويصلح بالكم وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) يعلمنا يقول إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين فإذا ذل ذلك فليقل من عنده ربه كماله فإذا قالوا ذلك فليقل يغفر الله لي ولكم وشتم رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) وأعطس ولم يثمت آخر فسلأه عن ذلك فقال إنه جلد الله وأنت سكنت وقال صلى الله عليه وسلم (٤) يشتم العاطس المسلم إذا عطس ثلاثا فإن زاد فهو زكام وروى أنه (٥) شتم عطسا ثلاثا فعطس أخرى فقال أنك مزكوم وقال أبو هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) إذا عطس غصصه واستر بشو به أو يده وروى خروجه وقال أبو موسى الأشعري كان اليهود يتعاطسون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) رجاء أن يقول ربه كماله فقال كان يقول يهديك الله وروى عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه أن رجلا عطس خلف النبي صلى الله عليه وسلم (٨) في الصلاة فقال الحمد لله جدا كثيرا طيبا مباركا فيه كما يرضى ربنا ويعلم أَرْضَى والحمد لله على كل حال فلما سلم النبي صلى الله عليه وسلم قال من صاحب الكلمات فقال يا رسول الله أنت ردت بهن الأخبار فقال لقد رأيت اثني عشر ملكا كلهم يندرونها أيهم يكتبها وقال صلى الله عليه وسلم (٩) من عطس عنده فسبق إلى الحمد لم يثمتك خاسره وقال عليه السلام (١٠) العاطس من الله والشاوب من الشيطان فإذا ثابم أحدكم فليضع يده على فيه فإذا قالها فان الشيطان يضلحك من جوفه وقال إبراهيم الخفي إذا عطس في قضاء الحاجة فلا بأس بأن يذكر الله وقال الحسن بن محمد الله في نفسه وقال كعب قال موسى عليه السلام يارب أقر بأت قاناجيك أم بعيد قاناديك فقال أنا جليس من ذكرني فقال قانانكون على حال تحلك أن نذكرك عليها كالجناية والغاظة فقال اذكرني على كل حال ومنها إذا لم يذ شرفني أن يتعمله يوثقه قال بعضهم خالص المؤمنين مخالصة وخالق الفاجر مخالقة فان الفاجر يرضى بالخلق الحسن في الظاهر وقال أبو البرداء النخعي في وجوه قوم وان قالوا بالتلثمهم وهذا معنى

مامن امرئ يطمع مسلما في موضع يبتك فيه حرمة عرضه ويستحل حرمة الحديث أبو داود مع تقدم وتأخير واختلاف إسناده (١) حديث يقول العاطس الحمد لله على كل حال ويقول الذي يشتمه ربه كماله ويقول هو يهديك الله ويصلح بالكم البخاري وأبو داود من حديث أبي هريرة يقول بقل البخاري على كل حال (٢) حديث ابن مسعود إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين الحديث النسائي في اليوم والليلة وقال حديث منكر ورواه أيضا أبو داود والترمذي من حديث سالم بن عبد الله واختلف في إسناده (٣) حديث شتم رسول الله صلى الله عليه وسلم عطسا ولم يثمت آخر فسلأه عن ذلك فقال إنه جلد الله وأنت سكنت متفق عليه من حديث أنس (٤) حديث شتموا المسلم إذا عطس ثلاثا فإن زاد فهو زكام أبو داود من حديث أبي هريرة شتم أخاك ثلاثا الحديث وإسناده جيد (٥) حديث أنه شتم عطسا فعطس أخرى فقال أنك مزكوم مسلم من حديث سالم بن الأكوع (٦) حديث أبي هريرة كان إذا عطس غصصه واستر بشو به أو يده أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح وفي رواية لأبي نعيم في اليوم والليلة خروجه وفاه (٧) حديث أبي موسى كان اليهود يتعاطسون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجاء أن يقول ربه كماله فقال كان يقول يهديك الله أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح (٨) حديث عبد الله بن عامر بن ربيعة أن رجلا عطس خلف النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة فقال الحمد لله جدا كثيرا طيبا مباركا فيه الحديث أبو داود من حديث عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه وإسناده جيد (٩) حديث من عطس عنده فسبق إلى الحمد لم يثمتك خاسره الطبراني في الأوسط وفي الدعاء من حديث علي بسند ضعيف (١٠) حديث العاطس من الله والشاوب من الشيطان الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة دون قوله العاطس من الله فرواه الترمذي وحسنه النسائي في اليوم والليلة

وتارة يعظم وقعهم وتصوب أثره إلى فوق نحو السماع كالحبر للقل فيعظم وقع المتجدد الحوادث فتندفع منه العين بالسمع وتارة تصوب أثره

كلها أحوال
يجدها أربابها
من أعجاب الحال
وقد يحكيها
بدا لائل هوى
النفس أرباب
الحال (روى)
ان عمر رضى الله
عنه كان يعاصي
بأية في ورده
فتخفف العبرة
ويسقط ويترك
البث اليوم
واليومين حتى
يعاد ويعجب
مريضاً قاله يذبح
يستجلب الرحمة
من الله الكريم
روى زيد بن أسلم
قال قرأ أبي بن
كعب عن رسول
الله صلى الله عليه
وسلم فروا فقال
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
اغتمسوا الدعاء
عند الرقة فانها
رحمة من الله
تعالى وروى أم
كثوم قالت قال
رسول الله صلى
الله عليه وسلم اذا
اقشع جلد العبد
من خشية الله
نحات عنه
الذنوب كالمحبات

المداواة وهي مع من يخاف شره قال الله تعالى ادفع بالتي هي أحسن السيئة قال ابن عباس في معنى قوله وبدرون
بالحسن السيئة أي الفحش والأذى بالسلام والمداواة وقال في قوله تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض قال
بالرغبة والرهبة والحياة والمداواة وقالت عائشة رضى الله عنها استأذن رجل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١)
فقال أذنوا له فففس رجل العشرة هو فلما دخل لأن له القول حتى ظننت أن له عنده منزلة فلما خرج قلت لما
دخل قلت التي قلت ثم أئنته القول فقال يا عائشة ان شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من تركه الناس انقاء
فحشه وفي الخبر (٢) ما وفي الرجل به عرضه فهو له صدقة وفي الاثر انطوا الناس بأعمالكم وزايلوهم بالقلوب وقال
مجد بن الحنفية رضى الله عنه ليس يحكم من لم يعاشر بالمعروف من لا يجتمع من معاشرته بداحتي يجعل الله منه فرجا
* ومنها أن يجنب مخالطة الاغنياء ويحتلط بالمساكين ويحسن الى الايتام كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول
(٣) اللهم احبني مسكينا وامتنى مسكينا واحشني في زمرة المساكين وقال كعب الاحبار كان سليمان عليه السلام
في ملكه اذا دخل المسجد فرأى مسكينا جلس اليه وقال مسكين جالس مسكينا وقيل ما كان من كلمة قال لعيسى
عليه السلام أحب اليهم من أن يقال له يا مسكين وقال كعب الاحبار في القرآن من يأها الذين آمنوا فهو في
التوراة يأها المساكين وقال عباد بن الصامت ان لنا رسة بواب ثلاثة للاغنياء وثلاثة للنساء وواحد للفقراء
والمساكين وقال الفضيل بلغني ان نبيا من الانبياء قال يا رب كيف لأني أعلم رضاءك عني فقال انظر كيف رضاء
المساكين عنك وقال عليه السلام (٤) اياكم ومجالسة الموتى فيل ومن الموتى يا رسول الله قال الاغنياء وقال موسى
الحلي أين أربابك قال عند المنكسرة قلوبهم وقال صلى الله عليه وسلم (٥) لا تقبطن فاجر ابنة فائكة لا تدرى الى
ما يصير بعد الموت فان من وراءه طالب احشينا وأما البتيم فقال صلى الله عليه وسلم (٦) من ضم بتيما من أبوين
مسلمين حتى يستغنى فقد وجبت له الجنة البتية وقال عليه السلام (٧) أنا وكافل البتيم في الجنة كهاتين وهو يشير
بأصبعيه وقال صلى الله عليه وسلم (٨) من وضع يده على رأس بتيم ترجأ كانت له بكل شجرة تمر عليها يد حسنة وقال
صلى الله عليه وسلم (٩) خير بيت من المسلمين بيت فيه بتيم يحسن اليه وشر بيت من المسلمين بيت فيه بتيم يساء اليه
ومنها النصيحة لكل مسلم والجهنمي اذا دخل السرور على قلبه قال صلى الله عليه وسلم (١٠) المؤمن يحب المؤمن من يحب
لنفسه وقال صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه وقال صلى الله عليه وسلم
وقال البخاري ان الله يحب العطار ويكره التثاؤب الحديث (١) حديث عائشة استأذن رجل عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال أذنوا له فففس رجل العشرة الحديث متفق عليه (٢) حديث ما وفي الرجل به عرضه
فهو له صدقة أبو يعلى وابن عدى من حديث جابر وضعفه (٣) حديث اللهم احبني مسكينا وامتنى مسكينا
واحشني في زمرة المساكين ابن ماجه والحاكم ومصححه من حديث أبي سعيد الترمذي من حديث عائشة وقال
غريب (٤) حديث اياكم ومجالسة الموتى قبل وما الموتى قال الاغنياء الترمذي وضعفه والحاكم ومصححه اسناده
من حديث عائشة اياكم ومجالسة الاغنياء (٥) حديث لا تقبطن فاجر ابنة فائكة الحديث البخاري في التاريخ
والطبراني في الاوسط والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٦) حديث من ضم بتيما من أبوين
مسلمين حتى يستغنى فقد وجبت له الجنة البتية أحمد والطبراني من حديث مالك بن عمرو وفيه على بن زيد بن
جدة عن متكلم فيه (٧) حديث أنا وكافل البتيم كهاتين في الجنة البخاري من حديث سهل بن سعد ومسلم من
حديث أبي هريرة (٨) حديث من وضع يده على رأس بتيم ترجأ كانت له بكل شجرة تمر عليها يد حسنة أحمد
والطبراني بسند ضعيف من حديث أبي امامة دون قوله ترجأ ولا بن جابر في الضعفاء من حديث ابن أبي أوفى
من مسيح يده على رأس بتيم رحمة له الحديث (٩) حديث خير بيت من المسلمين بيت فيه بتيم يحسن اليه وشر
بيت من المسلمين بيت فيه بتيم يساء اليه ابن ماجه من حديث أبي هريرة وفيه ضعف (١٠) حديث المؤمن
يحب المؤمن ما يحب لنفسه تقدم لفظ لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه ولم أر هذا اللفظ

ذلك وتباينت
الأحوال فمن
منكر ياحقه
بالفسق ومن
مولع به يشهد به
واضح الحق
وشحاذبان في
طرق الإفراط
والنفر يعاقب
لاني الحسن بن
سالم كيف تنسك
السباع وقد كان
الجديد وسرى
السقلى وذوالنون
يسمعون فقال
كيف أنكر
السباع وقد
أجازه وسمعه
من هو خير مني
فقد كان جعف
الطيار يسمع
وانما التنكر
للهم واللعن
السباع وهذا قول
صحيح (أخبرنا)
الشيخ طاهر بن
أبي الفضل عن
أبيه الحافظ
المقدس قال أنا
أبو القاسم
الحسين بن محمد
ابن الحسن
الخرافى قال أنا
أبو محمد عبد الله

(١) إن أحدكم مرأ أخيه فإذا رأى فيه شيئا فليقطعه عنه وقال صلى الله عليه وسلم (٢) من قضى حاجة أخيه فكأنما خدم الله عمره وقال صلى الله عليه وسلم (٣) من أفرغ عين مؤمن أفر الله عينه يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم (٤) من مشى في حاجة أخيه ساعة من ليل أو نهار قضاه أو لم يقضها كان خيرا لمن اعتسكاف شهرين وقال عليه السلام (٥) من فرج عين مؤمن مغوم أو أعان مظلوما غفر الله له ثلاثا وسبعين مغفرة وقال صلى الله عليه وسلم (٦) انصر أخاك ظمأ أو مظلوما فقتيل كقتل بنصره ظلما قال منعه من الظلم وقال عليه السلام (٧) ان من أحب الأعمال إلى الله ادخال السرور على قلب المؤمن أو أن يفرج عنه غم أو يقضى عنه دين أو يطعمه من جوع وقال صلى الله عليه وسلم من حجى مؤمنا (٨) من منافق يعنت به الله إليه ملكا يوم القيامة يحكي لجهنم نار جهنم وقال صلى الله عليه وسلم (٩) خصلتان ليس فوقهما شيء من الشر الشراك بالله والضر لعباد الله وخصلتان ليس فوقهما شيء من البر الإيمان بالله والنفع لعباد الله وقال صلى الله عليه وسلم (١٠) من لم يهتم للمسلمين فليس منهم وقال معروف الكرخي من قال كل يوم اللهم أرحم أمه محمد كتبه الله من الأبدال وفي رواية أخرى اللهم أصلح أمه محمد اللهم فرج عين أمه محمد كل يوم ثلاث مرات كتبه الله من الأبدال وبكى على بن الفضل يوما فقتل له ما يبكيك قال بكى على من ظلمني إذا غفغف يا ابن بدي الله تعالى وسئل عن ظلمه ولم تكن له حجة * ومن أن يعوذ مريضهم بالخبر والاسلام كافيان في إثبات هذا الحق ونيل فضله وأدب العائذ خفة الجلوسة وقلة السؤال وإظهار الرقة والبهاء بالعافية ونفض البصر عن عورات الموضع وعند الاستئذان لا يقابل الباب ويدق برق في ولا يقول أنا إذا قيل لمن ولا يقول يا غلام ولكن يحمده ويسبح وقال صلى الله عليه وسلم تمام عباد الله إرض أن يضع أحدكم يده على جبهته أو على يده ويسأله كيف هو وتنام تحياتكم المصافحة وقال صلى الله عليه وسلم (٩) من عاد مريضا فقد في مخاريف الجنة حتى إذا قام وكل به سبعون ألف ملك يصاون عليه حتى الليل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٠) إذا عاد الرجل الرجل المريض خاض في الرحة فإذا قعد عنده قررت فيه وقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث إن أحدكم مرأ أخيه الحديث رواه أبو داود والترمذي وقد تقدم (٢) حديث من قضى لأخيه حاجة فكأنما خدم الله عمره البخاري في التاريخ وغيره الطبراني في المعجم الكبير (٣) حديث من مشى في حاجة أخيه ساعة من ليل أو نهار قضاه أو لم يقضها كان خيرا لمن اعتسكاف شهرين من الأحكام ومجمل من حديث ابن عباس لأن يعنى أحدكم مع أخيه في قضاء حاجته وأشار بأصبعه أفضل من أن يعتكف في مسجدك هذا شهرين والطبراني في الأوسط من مشى في حاجة أخيه كان خيرا لمن اعتسكافه عشر سنين وكلاهما ضعيف (٤) حديث من فرج عن مغوم أو أعان مظلوما غفر الله له ثلاثا وسبعين مغفرة الخرافى في معجمه (٥) حديث انصر أخاك ظمأ أو مظلوما الحديث متفق عليه من حديث أنس وقد تقدم (٦) حديث إن من أحب الأعمال إلى الله ادخال السرور على المؤمن الحديث الطبراني في الصغير والأوسط من حديث ابن عمر بسند ضعيف (٧) حديث خصلتان ليس فوقهما شيء من الشر الشراك بالله والضر بعباد الله الحديث ذكره صاحب الفردوس من حديث علي ولم يسنده ولده في مسنده (٨) حديث من لم يهتم للمسلمين فليس منهم الأحكام من حديث حذيفة والطبراني في الأوسط من حديث أبي ذر وكلاهما ضعيف (٩) حديث من عاد مريضا فقد في مخاريف الجنة الحديث صحيح السند والحاكم من حديث علي من أن أعان المظلوم عائد المشي في جرافة الجنة حتى يجلس فإذا جلس غفرت له الرحة فان كان غدوة صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يمسي وإن كان مساء الحديث لفظ إن ما جوه ومجملها كونه حسنة الترمذي ولمسلم من حديث ثوبان من عاد مريضا لم يزل في خرفة الجنة (١٠) حديث إذا عاد الرجل الرجل المريض خاض في الرحة فإذا قعد عنده قررت له

(٧) حديث من أفرغ عين مؤمن من نخلة تحرق بمحافى نستختار وجدنا الشارح نقل عن العراقي انه رواه ابن المبارك في الزهد والرفاق بإسناد ضعيف مرسل (٨) حديث من حجى مؤمنا قال الشارح لم يذكره العراقي ورواه ابن المبارك وأحمد وأبو داود وابن أبي الدنيا في ذم الغيبة والطبراني عن سهل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه

(١) إذا دعا المسلم أخاه وأزاره قال الله تعالى طبت وطب ممشاك وتبوأت من لاني الجنة وقال عليه السلام
(٢) إذا مرض العبد بعث الله تبارك وتعالى إليه ملكين فقال انظر ماذا يقول لو عاده فان هو أذاجا وعجد
الله وأنشئ عليه رفعا ذلك إلى الله وهو أعلم فيقول للعبد على أن توفيته أن أدخلها الجنة وإن أنا شفيته إن أبدا
لحياخيرامن لحده وما خيرا من دمه وإن أكفر عنه سيئا وقال الرسول الله صلى الله عليه وسلم (٣)
من برد الله به خبر أصيب منه وقال عثمان رضي الله عنه مرضت فعادني رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤)
بقم الله الرحمن الرحيم أعيتك بالله الأحدا الصمد الذي لم يلد ولم يكن له كفوا أحد من شر ما تجد قاله
مراراً ودخل صلى الله عليه وسلم (٥) علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهو مريض فقال له قل اللهم
إني أسألك تهجيل عفيتك وصبراعلى بليتك وآخر وجابن الدنيا الريح منك فأنك ستعطى أحداهن ويستحب
للعليل أيضا أن يقول أعوذ بعهزة الله وقدرته من شر ما أجدوأحاذر وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه
إذا شكأك أحدكم بطنه فليسأل امرأته شيئا من صدقها ويشتري به سلا ويسره به ماء السقاء فيقعول الهية
والرى والشفاء والمبارك وقال صلى الله عليه وسلم (٦) بأباه رة فرأ لا أخرك بأمر هو حق من تكلم به في أول
مرضه نجاة فمن النار قلت بي يا رسول الله قال يقول لا اله الا الله يحيى ويميت وهو حي لا يموت
سبحان القرب البعاد البلاد والخدمة خدا كثير اطيبا مبارك فيه على كل حال الله أكبر كبريا ان كبرياء
ربنا وجلاله وقدرته بكل مكان اللهم ان أنت أمرتني لتعوض روحى فى مرضى هذا فأجعل روحى فى أرواح
من سبقك لهم منك الحسنى وبعدي من النار كما بعدت أولئك الذين سبقك لهم منك الحسنى روى أنه قال
عليه السلام (٧) عبادة المريض بعد ثلاث فوق نافقه وقال طاوس أفضل العبادة تخفها وقال ابن عباس رضي الله
عنهما عبادة المريض مرة ستة فما زادت فتنافله وقال بعضهم عبادة المريض بعد ثلاث وقال عليه السلام
(٨) أغبوا فى العبادة وأر بعوا فيها وجلة أدب المريض حسن الصبر قول الشوكوى والصجر والغزغ الى الدعاء

والبقي من حديث جابر وقال انفس فيها قال الحاكم صحيح على شرط مسلم وكذا صححه ابن عبد البر وذكره
مالك فى الموطأ بلا غلط قرب فيه ورواه الواقدى بلطف استقر فيها والطبرانى فى الصغيرين حديث أنس فاذا
قد علمناه غمرة الرحلة فى الأوسط من حديث مكعب بن مالك وعمر بن حزم استنعق فيها (٩) حديث اذا
عاد المسلم أخاه وأزاره قال الله تعالى طبت وطب ممشاك وتبوأت من لاني الجنة الترمذى وابن ماجه من حديث
أبي هريرة رة أنه قال نادوا اونا قال الترمذى غريب قلت فيه عيسى بن سنن القسمل ضعفه الجمهور (١٠)
حديث اذا مرض العبد بعث الله تعالى اليه ملكين فقال انظر اما يقوله لو عاده الحديث مالك فى الموطأ مر سلا
من حديث عطاء بن يسار ووصله ابن عبد البر فى المعجمين روايته عن أنس سعيد الخدري وفيه عبادن كثير
اللقنى ضعيف الحديث والبهي من حديث أبي هريرة قال الله تعالى اذا أنبلت عبدى المؤمن فلم يشكنى الى
عواده أطلقته من أسارى ثم بدله لخيرامن لحده وما خيرا من دمه ثم يستألف العمل واسنده جيد (١١)
حديث من برد الله به خبر أصيب منه البخارى من حديث أبي هريرة (١٢) حديث عثمان مرضت فعادني رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال بسم الله الرحمن الرحيم أعيتك بالله الأحدا الصمد الذي لم يلد ولم يكن له كفوا أحد من شر ما تجد قاله
واليه والطبرانى والبهي فى الأدعية من حديث عثمان بن عفان باسناده حسن (١٣) حديث دخل على علي وهو
مريض فقال قل اللهم إني أسألك تهجيل عفيتك الحديث ابن أبي الدنيا فى كتاب المرض من حديث أنس بسند
ضعيف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على رجل وهو يشتكى ولم يعلم عليا وروى البهي فى البصوات
من حديث عائشة ان جبريل عليها النبي صلى الله عليه وسلم وقال ان الله يأمرك أن تدعو هؤلاء الكلمات
(١٤) حديث أبي هريرة ألا أخبرك بأمر هو حق من تكلم به في أول مرضه من مرضه نجاة الله من النار ان
فى الدنيا النعاء وفى المرض الكفارات (١٥) حديث عبادة المريض فوق نافقة ابن أبي الدنيا فى كتاب
المرض من حديث أنس باسناده جهالة (١٦) حديث أغبوا فى العبادة وأر بعوا ابن أبي الدنيا وفيه أبو يعلى

وسلم مسجى
 بشوبه فأنهرها
 أبو بكر فكشف
 رسول الله صلى
 الله عليه وسلم
 عن وجهه وقال
 دعهم مايا أبابكر
 فأنهم أيام عيسى
 وقالت عائشة
 رضى الله عنها
 رأيت رسول الله
 صلى الله عليه
 وسلم يستترنى
 بزدانه وأنا أنظر
 الى الخيشة
 يعلبون فى
 المسجد حتى
 أكون أنا أسام
 وقد ذكر الشيخ
 أبو طالب المكي
 رحمه الله ما يدل
 على تجويزه
 ونقل عن كثير
 من السلف
 صحابى وتابعى
 وغيرهم وقول
 الشيخ أنى طالب
 المكي يعتبر لوفور
 عامه وكإل حاله
 وعلمه بأحوال
 السلف ومكان
 وعرسه وتقواه
 وتحريمه الاصول
 والاولى وقال فى
 السماع حرام
 حلال وشبهة

والتوكل بعد الداء على خالق الداء ومنه أن يشيع جنازتهم قال صلى الله عليه وسلم ^(١) من شيع جنازة فله قيراط من الاجراف وقفت حتى تدفن فله قيراطان وفي الخبر ^(٢) القيراط مثل احد لمروى بوجهه هذا الحديث وسمعه ابن عمر قال لقد فرطنا الى الآن في قراريط كثيرة والقصد من التشيع قضاء حق المسلمين والاعتبار وكان مكحول المشقى اذ ارأى جنازة قال اغنوا فانما يحون موعظة بليغة وغفلة سريعة يذهب الاول والاخر لا غل ولا يخرج مالك بن دينار خلف جنازة أخيه وهو يبكي ويقول والله لا تفر عينى حتى أعلم الى ما صرت ولا والله لا أعلم ما دامت حيا وقال الاعشى كئشنا هذه الجنائز فلاندى لم نغزى لم نغزى لم نغزى القوم كاهم ونظرا ابراهيم اذ يات الى قوم يترجون على ميت فقال لورثته انفسكم لكان اولى ان نجا من احوال ثلاث وجهه ملك الموت قد رأى ومראה الموت قد ذاق وخوف الخاتمة قد آمن وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) يتبع الميت ثلاث فيرجع اثنان ويبقى واحد يتبعه أهله وماله وعمله فيرجع أهله وماله ويبقى عمله ومنه أن يزور قبرهم وللمقصد من ذلك الساء والاعتبار وترقيق القلب قال صلى الله عليه وسلم ^(٤) ما رأيت منظر الا القبر أقطع منه وقال عمر رضى الله عنه خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) فأتى المقابر تجالس الى قبره كنسأ أدنى القوم منه فبكى وبكىنا فقال ما يبكيكم قلنا بكينا لبكائك قال هذا قبر أمته بنت وهب استأذنتى في زيارتها فأذن لي واستأذنته في أن أستغفر لها فأني على قادر كنى ما يدرك الولد من الرقة وكان عمر رضى الله عنه اذا وقف على قبر بكى حتى تبل لحيتيه ويقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ^(٦) ان القبر اول منازل الآخرة فان نجما منه صاحبه فابعده أيسر وان لم ينجم منه فابعده أشد وقال مجاهد ولما يكلم ابن آدم محفرة فنقول أنا نيت السود وبيت الوحدة وبيت الغربة وبيت الظلمة فهذا ما أعدت لك فأنشدتلى وقال أبو ذر لأخبركم كيوم تقربى يوم وضع في قبري وكان أبو برداء يقعد الى القبور فيقبل له في ذلك فقال لأجلس الى قوم يذكرون تى معادى وان قت عنهم لم يفتابونى وقال حاتم الأصم من مر بالمقابر فلم يتفكر لنفسه ولم يدعهم فلهم قد خان نفوسهم وخانهم وقال صلى الله عليه وسلم ^(٧) ما من ليلة الا ينادى مناد يا أهل القبور من تعظون قلوبكم فاعظوا أهل المساجد لانهم يصومون ولا تصوم ويصلون ولا تصلون ويذكرون القبور ولا يذكرونها وقال سفيان من أكثر ذكر القبر وجد مروضه من رياض الجنة ومن غفل عن ذكر موجهه محفرة من جحر النار وكان الر بيع من خيم قد جفر في داره قبرافسكان اذا وجد في قلبه فساوة دخل فيه فاططع فيه ومكث ساعة ثم قال رب ارجعون لعلى أعمل صالحا فياترك ثم يقول يارب مع قنار جعت فاحمل الآن قبيل أن لا ترجع وقال مجنون بن مهران خرجت مع عمر بن عبد العزيز الى المقبرة فلما نظر الى القبور بكى وقال يامون هذه قبور آبائى بنى أمية كانهم لم يشاركو أهل الدنيا فى اناتهم أمأراهم صرعى فدخلت بهم المشلات وأصاب الطوام من أبدانهم ثم بكى وقال اللهم أعلم أحدا أنعم بمن صار الى هذه القبور وقد آمن من عذاب الله و آداب المعزى خض الجناح واطهار الحزن وقلة الحديث وترك التيسيم و آداب تشيع الجنازة لزوم الخشوع وترك

من حديث جابر وزاد الآن يكون مغاوبا واستناده ضعيف ^(١) حديث من تبع جنازة فله قيراط من الأجر فان وقف حتى تدفن فله قيراطان الشيطان من حديث أبي هريرة ^(٢) حديث القيراط مثل جبل أحد مسلم من حديث نو بان وأبي هريرة وقواصا متفق عليه ^(٣) حديث يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى واحد مسلم من حديث أنس ^(٤) حديث ما رأيت منظر الا القبر أقطع منه الترمذى وابن ماجه والحاكم من حديث عثمان وقال صحيح الاسناد وقال الترمذى حسن غريب ^(٥) حديث عمر خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى المقابر تجالس الى قبر الحديث في زيارته قبر أمه مسلم من حديث أبي هريرة مختصرا أو جسد من حديث بريدة وفيه فقام اليه عمر ففداه بالباب والألم يقول يا رسول الله مالك الحديث ^(٦) حديث عثمان بن عفان ان القبر أول منازل الآخرة الحديث الترمذى وحسنه وابن ماجه والحاكم صحيح استناده ^(٧) حديث ما من ليلة الا ينادى

ويشهد به ما رقت
الجليل فهو مباح
وهذا قول
الشيخ أبي طالب
المكي وهو
الصحيح فاذا لا
يطلق القول
بمنعه ويحرمه
والانكار على
من يسمع كفعل
القراء المتردين
للبالغين في
الانكار ولا
يفسح فيه على
الاطلاق كفعل
بعض المستهترين
به المهيمن شروبه
وأدابه المقيمين
على الاصرار
ونقص الامر
فيه تفصيلا
ونوضح الماهية
فيه تحريما
وتحليلا فاما الف
والشبابه وان
كانت فيهم مافى
منه الشافعى
فسحة قالوا
تركها واخذ
بالاحوط والخروج
من الخلاف وأما
غير ذلك فان كان
من الضائفة في
ذكر الجنة والنار
والتشويق الى
دار القار وروصف

ثم للملك الجبار وذكر العبادات والترغيب في الخيرات فلا يسبيل الى الانكار ومن ذلك القليل فيما تدفع الغزاة والحجاج في وصف الغزو والحق

فلا يبق باهل
الديانات الاجتماع
مثل ذلك وأماما
كان من ذكر
الحج والوصول
والقطعة والصد
مما يقرب حاله
على أمور الحق
سبحانه وتعالى
من تلون أحوال
المسكين
ودخول الآفات
على الطالبين
فمن سمع ذلك
وحدث عنده
ندم على ما فات
أو نجد عنده
عزم لما هو فات
فكيف ينكر
سبأه وقديس
اب بعض
الواجدين يقتات
بالسباع ويتقوى
به على الطي
والوصال ويشير
عنده من
الشوق ما يذهب
عنه طبع الجوارح
فإذا استمع العبد
الى بيت من
الشعر وقابه
حاضر فيه كأن
يسمع الحادي
يقول مثلا
* أتوب اليك
يا رحمن اتي

الحديث وملاحظة الميت والتفكر في الموت والاستعداد له وأن يمشي أمام الجنازة بقر بها (١) والامراع بالجنازة سنة
فيه جعل آداب تنبيه على آداب المعاشرة مع عموم الخلق والجلالة الجامعة فيه أن لا تستصغر منهم أحدا حيا كان
أو ميتا فلهك لا نك لا تدري لعله خير منك فانه وان كان فاسقا فله عظم لك بمن حاله تختص له بالصلاح ولا تنظر اليهم
بعين التعظيم لهم في حال دنياهم فان الدنيا صغيرة عند الله صغيرة ما فيها ومهما عظم أهل الدنيا في نفسك فقد عظمت
الدنيا فتسقط من عين الله ولا تبذل لهم دنك لتل من دنياهم فتصغر في أعينهم ثم تحرم دنياهم فان لم تحرم
كنت قد استبدلت الذي هو أدنى بالذي هو خير ولا تعادهم بحيث تظهر العداوة فيقول الامر عليك في المعادة
و يذهب دنك ودينك فيهم و يذهب دنهم فيك الا اذا رأيت منكر في الدين فتعادي أفعالهم الضيعة وتنظر
اليهم بعين الرحمة لتعرفهم لقت الله وعقوبته بعصيانهم فحسبهم جهنم بضلوا بها فلك تحقده عليهم ولا تسكن اليهم
في مودتهم لك ونانهم عليك في وجهك وحسن بشرهم لك فانك ان طلبت حقيقة ذلك لم تجنح المائة الا واحدا
وربما اتجده ولا تشك اليهم أحوالك فيك الله اليهم ولا تطعمه أن يكونوا لك في الغيب والسر كما في العلانية
فذلك طمع كاذب سأل في نظره ولا تطعمه في أيديهم فتستجمل الدل ولا تال الغرض ولا تعمل عليهم تصكرا
لاستغنائك عنهم فان الله باجلك اليهم عقوبة على التكبر بظاهر الاستغناء واذا سألت أغانهم حاجة فضاها
فها هو مستغناؤهم لا يرض فلان عتابه فيصير عداوتهم عليك مقاساته ولا تشتغل بوعظ من لا ترى فيه مخايل
القبول فلا يسمع منك و يعاد بك ولا يسكن وعظك عرضا واسترسالا من غير تنطيس على الشخص ومهما رأيت
منهم كرامة وخيرا فاشكر الله الذي سخرهم لك واستغفله أن يكلك اليهم واذا بلغك عنهم غيبة أو رأيت منهم
شرا أو أصابك منهم ما يسوءك فكل أمرهم الى الله واستغفله من شرهم ولا تشغل نفسك بالأكافاة فيز يد
الضرر ويضع العمر يشغله ولا تقل لهم تعرفوا ماضي واعتقد أنك لو استعقبت ذلك لجعل الله لك موضع في
قلوبهم فانه المحب والمبغض الى القلوب وفيهم سميح عالجهم أصم عن باطلهم نطقا بمحجهم صموتا عن باطلهم
واحترصهم أكثر الناس فانهم لا يقولون عثرة ولا يغفرون زلة ولا يسترون عورهم ويحاسبون على التقير والظلمير
ويحسدون على القليل والكثير يتصفون ولا ينصفون ويؤاخذون على الخطا والنسيان ولا يعفون يغفرون
الاخوان على الاخوان النجبة والبهتان فصحة أكثرهم خسران وقطيعتهم رجحان ان رضوا فظاهرهم الملق
وان سخطوا فباطنهم الحق لا يؤمنون في حقهم ولا يرجون في ملقهم ظاهرهم ثياب وباطنهم ذئاب يقطعون
بالظنون ويتغامزون وراءك بالعيون ويتربصون بصديقتهم من الحسد ريب المنون يحصون عليك العثرات
في محبتهم ليو اجهوك به في غضبهم ووحشتهم ولا تعول على مودتهم من تحبهم حق الخيرة بأن تصحبهم مدة في دار
أو موضع واحد قصير في عزله ولا يته وغناه و فقره أو تسافر معه أو تعالاه في الدنار والدرهم أو تقع في شدة فتحتاج
اليه فان رضيت في هذه الأحوال فاتخذها بالاك ان كان كبيرا أو ابنا لك ان كان صغيرا أو أخاك ان كان مثلك
فهذه جلة آداب المعاشرة مع أصناف الخلق

حقوق الجوارح

اعلم أن الجوارح يقتضى حقها واما تقتضيها أخوة الاسلام فيستحق الجار المسلم ما يستحقه كل مسلم وزيادة اذ قال الذي
صلى الله عليه وسلم (٢) الجيران ثلاثة جاره حق واحد وجاره حقان وجاره ثلاثة حقوق فالجار الذي له ثلاثة حقوق
الجار المسلم ذوالرحم فله حق الجوار وحق الاسلام وحق الرحم وأما الذي له حقان فالجار المسلم له حق الجوار
وحق الاسلام وأما الذي له حق واحد فالجار المشرك فانظر كيف أثبت للمشرك حق ما يجرد الجوارح وقتل صلى

منادى أهل القبور من تغبطون فيقولون نغبط أهل المساجد الحديث لم أجده أصلا (١) حديث الاسراع
بالجنازة متفق عليه من حديث أبي هريرة عن الجنازة الحديث (٢) حديث الجيران ثلاثة جاره حق وجاره
حقان وجاره ثلاثة حقوق الحديث الحسن بن سفيان والبراري في مسنديهما وأبو الشيخ في كتاب الثواب وأبو

بعض أصحابنا
كنا نعرف
مواجد أصحابنا
في ثلاثة أشياء
عند المسائل
وعند الغضب
وعند السماع
وقال الجنيدي
الرحمة على هذه
الطائفة في ثلاثة
مواضع عند
الكل لانهم
ياكلون عن
فاقة وعند
المذاكرة لانهم
يتحاورون في
مقدمات الصديقين
وأحوال النبيين
وعند السماع
لانهم يسمعون
بوجدون يشهدون
حقاوسل يروم
عن وجد
الصوفية عند
السماع فقال
يشبهون للحاني
التي تعزب عن
غيرهم فيشبه
اليهم إلى إلى
فيتممون
بذلك من الفرح
ويقع الحجاب
لوقت فيعود
ذلك الفرح بكاء
فهم من يمزق
ثيابه ومنهم

الله عليه وسلم (١) أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلما وقال النبي صلى الله عليه وسلم (٢) ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه وقال صلى الله عليه وسلم (٣) من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره وقال صلى الله عليه وسلم (٤) لا يؤمن عبد حتى يأمن جاره بوائقه وقال صلى الله عليه وسلم (٥) أول خصمين يوم القيامة جار إن وقال عليه السلام (٦) إذا أنت رميت كبا جارك فقد أدبته وروى إن رجلا جاء إلى ابن مسعود رضي الله عنه فقال له إن جارا يؤذي ويشتقي ويضيق على فقال اذهب فإن هو عصى الله فيك فاطع الله فيه فهو قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) إن فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وتؤذي جيرانها فقال صلى الله عليه وسلم هي في النار وجاء رجل إليه عليه السلام (٨) يشكو جاره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اصبر ثم قال له في الثالثة أو الرابعة اطرح متاعك في الطريق قال جعل الناس يبرمون به ويقولون مالك فقال آذاه جاره قال فاعلوا يقولون لعنه الله فآذاه جاره فقال له رمتك متاعك فوالله لا أعود وروى الزهري إن رجلا أتى النبي عليه السلام فجعل يشكو جاره فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن ينادى على باب المسجد (٩) ألا إن أربعين دارا جار قال الزهري أربعون هكذا وأربعون هكذا وأربعا إلى أربع جهات وقال عليه السلام (١٠) ألين والشؤم في المرأة أو المسكن والفرس فبين المرأة خفقه مهرها ويسر نكاحها وحسن خلقها وشؤمها غلامها وعسر نكاحها وسوء خلقها وبين المسكن سعته وحسن جوار أهله وشؤمه ضيقه وسوء جوار أهله وبين الفرس ذله وحسن خلقه وشؤمه صغوبه وسوء خلقه * واعلم أنه ليس حتى الجوار كف الاذنى فقط بل الإختال الاذنى فإن الجار أيضا قد كتب آذاه فليس في ذلك حقاق ولا يكتفي الإختال الاذنى بل لا بد من الرفق وإسداء الخير والمعروف الإقبال إن الجار الفقير يتعلق بجاره الفتي يوم القيامة فيقول يارب سبل هذا الملعون معروف وسد باب دونه وبلغ ابن المقفع إن جارا له يبيع داره في دين ربه وكان مجلس في ظل داره فقال لما تم إذا بحجرة ظل داره أنباعها بعد ما دفع نعم في الخلية من حديث جابر وابن عدى من حديث عبد الله بن عمرو وكلاهما ضعيف (١) حديث أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلما تقدم (٢) حديث ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه متفق عليه من حديث عائشة وابن عمر (٣) حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره متفق عليه من حديث أبي شريح (٤) حديث لا يؤمن عبد حتى يأمن جاره بوائقه البخاري من حديث أبي شريح أيضا (٥) حديث أول خصمين يوم القيامة جار إن أحد الطبراني من حديث عقبة بن عامر يسند ضعيف (٦) حديث إذا أنت رميت كبا جارك فقد أدبته لم أجمله (٧) حديث إن فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وتؤذي جيرانها فقال هي في النار أجود الحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح الإسناد (٨) حديث جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكو جاره فقال اصبر ثم قال لي في الثالثة أو الرابعة اطرح متاعك على الطريق الحديث أبو داود وابن حبان والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح على شرط مسلم (٩) حديث الزهري ألا إن أربعين دارا جار أبو داود في المراسيل واصله الطبراني من رواية الزهري عن ابن كعب بن مالك عن أبيه ورواه أبو يعلى من حديث أبي هريرة وقال أربعون ذراعا وكلاهما ضعيف (١٠) حديث ألين والشؤم في المرأة أو المسكن والفرس فبين المرأة خفقه مهرها الحديث مسلم من حديث ابن عمر الشؤم في الدار والمرأة أو الفرس وفي رواية إن يكن الشؤم شئ جاوله من حديث سهل بن سعدان كان في الفرس والمرأة والمسكن وللمرء من حديث حكيم بن معاوية لا شؤم وقد يكون النجس في الدار والمرأة والفرس ورواه ابن ماجه فسماء مجرب معاوية والطبراني من حديث أسباط بن عيسى قالت يارسول الله ما سوء الدار قال ضيق صاحبها وخشب جيرانها قيل فمساواة الباب قال منعها تظهرها وسوء خلقها قيل فمساواة المرأة قال عقر رجها وسوء خلقها وكلاهما ضعيف وروى عنه في كلب الخيل للدمياني من رواية سالم بن عبد الله عن سلاسا كان الفرس ضروبا فموشوم وإذا كانت المرأة قد عرفت زوجها قبل زواجهما أخذت إلى الزوج الأول فهي مشؤمة وإذا كانت الدار بعيدة من المسجد لا يسمع فيها الأذان والإقامة فهي مشؤمة وإسناده ضعيف

ومنهم من يصنع (أخبرنا) أبو زرعة أجازة عن ابن خلب أجازة بين السلي قال سمعت أبا سهل مجرب سليمان يقول المستمع من أبا

اليه من الدار وقال لا تبهواوشك بعضهم كثرة الفأر في داره فقبل لهوا فتنبت هرا فقال أخشى أن يسمع الفأر صوت الحرف فيهرب إلى دور الجيران فأكون قد أحببت لهم مالا أحب نفسي وجلة حق الجار أن يبدأ بالسلاسل ولا يظيل معه السلاسل ولا يكثر عن حاله السؤال ويعوده في المرض ويعز به في المصيبة ويقوم معه في العزاء ويهنئه في الفرح ويظهر الشركة في السرو ومعه ولا يصفح عن زلاته ولا يتطلع من السطح إلى عوراته ولا يضايقه في وضع الخدم على جداره ولا في مصب الماء في ميزابه ولا في مطرح التراب في فتاه ولا يضايق طريقه إلى الدار ولا يتبعه النظر فيما يحمله إلى داره ويسترا بما ينكشفه من عوراته ويعش من صرعته إذا نابت ثابته ولا يغفل عن ملاحظة داره عند غيبته ولا يسمع عليه كلاما أو يغض بصره عن حرمة ولا يديم النظر إلى خادمته ولا تطلق بولده في كلته ويرشده إلى ما يحمله من أمر دينه ودنياه هذا إلى جلة الحقوق التي ذكرناها لعامة المسلمين وقد قال صلى الله عليه وسلم (١) أتدرون ما حق الجار إن استعان بك أعنته وإن استصرك نصرته وإن استقرضك أقرضته وإن افتقر عدت عليه وإن مرض عده وإن مات تبع جنازته وإن أصابه خير هنأته وإن أصابه مصيبة عزتelo لأنت إلى عليه بالبناء فتعجب عنه الرج بالاذنه ولا تؤذوه وإذا اشتريت فاكهة فاهله فإن لم تفعل فاذخلها سرا ولا يخرج بها ولدك ليغيظ به أولده ولا تؤذوه بقنار قدرك الآن تعرف له منها ثم قال أتدرون ما حق الجار والذي نفسي بيده لا يبلغ حق الجار إلا من رجع الله هكذا رواه عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم (٢) قال مجاهد كنت عند عبد الله بن عمرو غلام يسلخ شاة فقال يا غلام إذا ساءت فأبدا بجارنا اليهودي حتى قال ذلك مرارا فقال له كم تقول هذا فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يؤصنا بالجار حتى خشينا أنه سيؤرثه وقال هشام كان الحسن لا يرى بأسا أن تطعم الجار الصوي والنصراني من أعتيتك وقال أبو ذر رضي الله عنه أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم (٣) قال إذا طيبت قدرا فأكثر ماءها ثم انظر بعض أهل بيت جيرانك فأفرغ لهم منها وقالت عائشة رضي الله عنها قلت يا رسول الله (٤) إن لي جارين أحدهما مقبل على بياحه والآخر ناء بياحه عني ور بما كان الذي عندي لا يسعهما فأعظمهما فقال المقبل عليك بياحه ورأى الصديق ولد عبد الرحمن وهو يناصي جاره فقال لانا ص جارك فإن هذا يبتى والناس يذهبون وقال الحسن بن عيسى اليبساوري سألت عبد الله بن المبارك فقلت الرجل الجاور يأتيني فيشكو غلاي أنا فأني البأسرا واللام ينكر فأكراه أن أضرب به ولعله يرى رأيأكراه أن أدعه فيجده على جاري فكيف أصنع قال إن غلامك له أن يمتحنت حذنا يستوجب فيه الأدب فأحفظه عليه فإذا شكاه جارك فأدبه على ذلك الحدث فتكون قد أرضيت جارك وأدبت على ذلك الحدث وهذا تلطف في الجمع بين الحقيقين وقالت عائشة رضي الله عنها خلال المكارم عشر تكون في الرجل ولا تكون في أبيه وتكون في العبد ولا تكون في سيده يسعها الله تعالى لمن أحب صدق الحديث وصدق الناس واعطاه السائل والمكافأة بالصالحات وصلة الرحم وحفظ الأمانة والتزم للجار والتزم للمصاحب وقرى الضيف ورأسهم الحياء وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) يا معشر المسلمين لا تحقرن جارة جاريتها ولو فرسن شاة وقال صلى الله عليه وسلم (٦) إن من سعادة المرء

والجوار والتجلى يتولد منه السكون للواصلين وهو محل الاستقامة والتكسين وكذلك محل الحضرة ليس فيه الا التبول تحت موارد الطيبة قال الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي سمعت جدي يقول المستمع ينبغي أن يستمع بقلب حتى ونفس ميتة ومن كان قلبه ميتا ونفسه ميتة لا يحل له السماع وقيل في قوله تعالى يزدني الخاف ما يشاء الصوت الحسن وقال عليه السلام لله أشد أدنا بالرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب قينة إلى قنينة قيل عن الجنيد قال رأيت إبليس في النجوم فقاتله هيل فظفر من أصحابنا بشئ أو تال منهم شيئا فقال انه يعسر على شأنهم ويعظم على أن أصيب منهم شيئا إلا في وقتين قلت

فقال لورأيت
قلت له أحي من
سمع منه اذا
سمع ونظر اليه
اذا نظر أربع
أنت عليه شيئاً
أو تظفر بشئ منه
فقلت صدقت
(رويت) عائشة
رضي الله عنها
قالت كانت
عندي جارية
تسمعي فدخل
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
فقال همر ما
يضعك يا رسول
الله فحدثني
الجارية فقال لا
أبرح حتى أسمع
بما سمع رسول الله
فأمرها رسول الله
صلى الله عليه وسلم
فأسمعتهم وذكر
الشيخ أبو طالب
المكي قال كان لهطاء
جارية تسمى لحنان
وكان اخوانه
يجمعون اليها
وقال أدركها أبا
مروان القاضي

المسلم المسكن الواسع والجار الصالح والمركب الهني وقال عبد الله قال رجل يارسول الله (١) كيف لي أن أعلم اذا أحسنت أو أسأت قال اذا سمعت جيرانك يقولون قد أحسنت فقد أحسنت واذا سمعتم يقولون قد أسأت فقد أسأت وقال جابر رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم (٢) من كان له جار في حائط أو شريك فلا يبعه حتى يعرض عليه وقال أبو هريرة رضي الله عنه قضي رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) أن الجار يضع جذعه في حائط جاره شاء أم أبى وقال ابن عباس رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمتنع أحدكم جاره أن يضع خشبة في جداره وكان أبو هريرة رضي الله عنه يقول مالي أراكم عنكم عرضين والله لارمينهاين أ كشافكم وقد ذهب بعض العلماء الى وجوب ذلك وقال صلى الله عليه وسلم (٤) من أراد الله به خيراً عسله قبل وما عسله قال يحبه الى جيرانه

﴿حقوق الأقارب والرحم﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) يقول الله تعالى أنا نازل نحن وهذه الرحم شفقت لها من اسمي فغن وصلها وصلته ومن قطعها ينته قال صلى الله عليه وسلم (٦) من سره أن ينسأ له في أثره ويوسع عليه في رزقه فليصل رحمه وفي رواية أخرى من سره أن يمله في عمره ويوسع له في رزقه فليتيق الله وليصل رحمه وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) أي الناس أفضل قالوا أقاربهم بقرتهم وأصلهم لرحمهم بالمعروف ونأهمهم عن المنكر وقال أبو هريرة رضي الله عنه وأوصاني خليلي عليه السلام (٨) بصلة الرحم وإن أدبرت وأمرني أن أقول الحق وإن كان مرأى وقال صلى الله عليه وسلم (٩) أن الرحم معلقة بالعرش وليس الواصل المكافئ ولكن الواصل الذي اذا انقطع رحمه وصلها وقال عليه السلام (١٠) إن عجل الطاعة ثوابا صلة الرحم حتى إن أهل البيت ليسكونون جباراً فتنموا وأهلهم ويكثر عددهم

الصالح والمركب الهني أعاجم حديث نافع بن عبد الحارث وسعد بن أبي وقاص وحديث نافع أخرجه الحاكم وقال صحيح الاسناد (١) حديث عبد الله قال رجل يارسول الله كيف لي أن أعلم اذا أحسنت أو أسأت قال اذا سمعت جيرانك يقولون قد أحسنت فقد أحسنت واذا سمعوا يقولون قد أسأت فقد أسأت وقال جابر من كان له جار في حائط أو شريك فلا يبعه حتى يعرض عليه ابن ماجه والحاكم دون ذكر الجار وقال صحيح الاسناد وهو عند اخر الطي في مكارم الاخلاق بلطف المصنف ولا ين ماجه من حديث ابن عباس من كانت له أرض فأراد يبيعها فليعرضها على جاره ورجال الرجال الصحيح (٣) حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الجار يضع جذعه في حائط جاره شاء أم أبى انظر الطي في مكارم الاخلاق هكذا وهو متفق عليه بلطف لا يمتنع أحدكم جاره أن يفرض خشبة في حائطه رواه ابن ماجه بإسناد ضعيف وانفق عليه الشيبان من حديث أبي هريرة (٤) حديث من أراد الله به خيراً عسله أ جدم حديث أبي عتبة الخولاني ورواه اخر الطي في مكارم الاخلاق والبيهقي في الزهيم من حديث عمرو بن الحق زاد اخر الطي قيل وما عسله قال حببه الى جيرانه وقال البيهقي يفتح له عملاً صالحاً قبل موته حتى يرضى عنه من حوله وإسناده جيد (٥) حديث يقول الله أنا الرحمن وهذه الرحم الحلايت متفق عليه من حديث عائشة (٦) حديث من سره أن ينسأ له في أثره ويوسع له في رزقه فليتيق الله وليصل رحمه متفق عليه من حديث أنس دون قوله فليتيق الله وهو بهذه الزيادة عندهم جدم من حديث علي بإسناد جيد (٧) حديث أي الناس أفضل فقال اتقاهم لله وأصلهم للرحم جدم الطبراني من حديث درة بنت أبي طيب بإسناد حسن (٨) حديث أبي ذر وأوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم بصلة الرحم وإن أدبرت وأمرني أن أقول الحق وإن كان مرأى أحمد وابن حبان وصححه (٩) حديث أن الرحم معلقة بالعرش وليس الواصل بالمكافئ ولكن الواصل الذي اذا انقطع رحمه وصلها الطبراني والبيهقي من حديث عبد الله بن عمرو وهو عند البخاري دون قوله الرحم معلقة بالعرش فرواه مسلم من حديث عائشة (١٠) حديث أن عجل الطاعات ثواباً صلة الرحم الحديث ابن حبان من حديث أبي بكر وخو اخر الطي في مكارم الاخلاق والبيهقي في الشعب من حديث عبد الرحمن

وله جوار يسمعون التلحين أعدهن للصوفية وهذا القول نقلته من قول الشيخ أبي طالب فقال وعندني اجتناب ذلك هو الصواب وهو

أن يحسن أدبه ويحسن اسمه وقال عليه السلام (١) كل غلام رهين أورهنية بعقيقته تذبح عنه يوم السابع ويحرق رأسه . وقال قتادة إذا ذبحت العقيقة أخذت صوفة منها فاستسببت بها وأدجها ثم وضع على يافوخ العجي حتى يسيل عنه مثل الخيط ثم يغسل رأسه ويحلق بعد وجاء رجل إلى عبد الله بن المبارك فشكا إليه بعض ولده فقال هل دعوت عليه قال نعم قال أنت أفلسه ويستحب الرفق بالولد رأى الأقرع بن حابس النبي صلى الله عليه وسلم (٢) وهو يقبل ولده الحسن فقال إن لي عشرة من الولد ما قبلت واحد منهم فقال عليه السلام إن من لا رحم له لا رحم والله عليه وسلم (٣) ثم أخذته الله عنقا قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) يوما غسلي وجهه اسامة فجعلت أغسله وأنا أفة فغضب بيدي ثم أخذته فغسل وجهه ثم قبله ثم قال قد أحسن بنا ذم يكن جارية وتغفر الحسن والنبي صلى الله عليه وسلم (٥) على منبره فزل فخله وقرأ قوله تعالى أنعموا آلكم وألا ذكمت فنة وقال عبد الله بن شداد ينادي رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) على بالناس إذ جاءه الحسين فركب عنقه وهو ساجد فأطال السجود بالناس حتى ظنوا أنه قد حدث أمر فلما قضى صلاته قالوا قد أطلت السجود يا رسول الله حتى ظننا أنه قد حدث أمر فقال إن ابني قد ارتحني فكرهت أن أعمله حتى يقضي حاجته في ذلك فوأتاه أحدها قال قرب من الله تعالى فإن العبد أقرب ما يكون من الله تعالى إذا كان ساجدا وفيه الرفق بالولد والبر وتعليم لأمته وقال صلى الله عليه وسلم (٧) ربح الولد من ربح الجنة وقال يز يدن . عاوية أرسل إلى إلى الأحنف بن قيس فلما وصل إليه قال له يا أبا بحر ما تقول في الولد قال يا ميرالمؤمنين ثمار قلوبنا وعبدنا وهو نزلنا طم أرض ذليلة ومساء ظلية زهم نصول على كل جلية فان طلبوا فاعطهم وإن غضبوا فإرضهم بمنحوك ودهم ويحبوك جهدهم ولا تكن عليهم ثقلا ثقلا فيملاؤا حياتك وبردوا فأنك وبكرهوا قر بك فقال له معاوية أنت يا أحنف لقد دخلت على وأملأوه غضبا وغيظا على يز بدفما خرج الإحنف من عنده رضي عن يز بدو بعث إليه بجائتي ألف درهم ومائتي ثوب فارسل يز بد إلى الإحنف بمائة ألف درهم ومائة ثوب فقامه إياها على الشطر فهذه هي الأخبار الدالة على تأكد حق الوالدين وكيفية القيام بحقوقهما تعترف بمماز كنأ في حق الأخوة فإن هذه الرابطة آكد من الأخوة بل يز يدهنأ مران أحدهما إن أكثر العلاء على أن طاعة الابوين واجبة في الشبهات وإن لم تجب في الحرم المحض حتى إذا كانتا تنقصان بأقرادك عنهما بالطعام فليكن أن تأكل معهما لأن ترك الشبهة روع ورضا الوالدين حتم وكذلك ليس لك أن تسافر في مباح أو نافلة إلا بأذنهما أو المبادرة إلى الحج الذي هو فرض الاسلام نفل لأنه على التأخير والخروج لطلب العلم نفل إلا إذا كنت تطلب علم الفرض من الصلاة والصوم ولم يكن في بلدك من يعاملك وذلك كن يسلم ابتداء في بلد ليس فهم من يعلمه شرع الاسلام فعليه الحجرة ولا يتقيد بحق من حديث ابن عباس وحديث عائشة ووضعهما (١) حديث كل غلام رهين أورهنية بعقيقته تذبح عنه يوم السابع ويحرق رأسه أو يحلب السنن من حديث سمرة قال الترمذي حسن صحيح (٢) حديث رأى الأقرع بن حابس النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقبل ولده الحسن فقال إن لي عشرة من الولد ما قبلت واحد منهم فقال من لا رحم له لا رحم والله عليه وسلم (٣) حديث عائشة قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) يوما غسلي وجهه اسامة فجعلت أغسله وأنا أفة فغضب بيدي ثم أخذته فغسل وجهه ثم قبله ثم قال قد أحسن بنا ذم يكن جارية لها جده هكذا ولأحمد بن حنبل حديث عائشة أن أسامة عثر بعنبة الباب فمد يده فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يصو ويقول لو كان أسامة جارية لخليها ولكسوتمها حتى أتقها وأسنداه صحيح (٥) حديث عثر الحسين وهو على منبره صلى الله عليه وسلم فزل فخله وقرأ قوله تعالى أنعموا آلكم وألا ذكمت فنة أعجب السنن من حديث يزيد في الحسن والحسين معايشين ويعثران قال الترمذي حسن غريب (٦) حديث عبد الله بن شداد ينادي رسول الله صلى الله عليه وسلم على بالناس إذ جاءه الحسن فركب عنقه النسائي من رواية عبد الله بن شداد عن أبيه وقال فيه الحسن أو الحسنين على الشك ورواه الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين (٧) حديث ربح الولد من ربح الجنة الطبراني في الصغير والأوسط وابن حبان في الضعفاء من حديث

قلت يا رسول الله انهم يؤذوني وينسبون فقال احملهم يا باعسى هم أصحابك فكان يمشد يشتر ويقول كافي رسول الله صلى الله عليه وسلم * وأما وجهه الانكار فيه فهو أن يرى جماعة من المريدين دخلا في مبادئ الإرادة ونفوسهم ما تمرت على صدق المجاهدة حتى يحدث عندهم علم بظهور صفات النفس وأحوال القلب حتى تضبط حركاتهم بقانون العلم ويعلمون ما لهم وعليهم مشغلين به (حكى) أن ذا النون لدخل بغداد دخل عليه جماعة ومعهم قوال فاستأذنه أن يقول شيأ فأذن له فأنشد القوال صغير هوأك عذبي *

والدين قال أبو سعيد الخدري هاجر رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) من اليمن وأراد الجهاد فقال عليه السلام هل باليمن أبوك قال نعم قال هل أنالك قال لا فقال عليه السلام ارجع إلى أبيك فاستأذنهم فإن فعلوا فجاهد ولا فبرهما استطعت فإن ذلك خير مما نفي الله به بعد التوحيد وجاء آخر إلى صلى الله عليه وسلم (٢) ليشتري في الغزو فقال لك والدة قال نعم قال فالزمها فإن الجنة عند رجلها وجاء آخر يطلب البيعة على الهجرة وقال ما جئتكم حتى (٣) أبكت والدي فقال ارجع إليهم فأفكحهم كما بكيتهم وقال صلى الله عليه وسلم (٤) كي كبير الأخوة على صغيرهم حكى الوالد على ولده وقال عليه السلام (٥) إذا استمعت على أحد كدأته وأسأخق زوجته أو أحد من أهل بيته فلو ذني أنذنه

﴿ حقوق المملوك ﴾

اعلم ان ملك النكاح قد سبق حق وقفي آداب النكاح فأما لك العين فهو أيضاً يقضى حقوقاً في المعاصرة لابد من مراعاتها فبدنك من آخرها وصي به رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) قال ان اتقوا الله فيما ملكت أعنانكم ألعنهم مائة ما كانوا كسوههم بما ليسون ولا تكفوههم. العمل ما لا يطيقون فأنأجبتهم فاستكروا وما كرهتم فيه ولا لتعدوا خلق الله فان الله ملككم اياهم ولو شاء لعلكم هياك (٧) وقال صلى الله عليه وسلم (٨) الجاهلون طعماء وكسوة يبلعون ولا يفهم من العمل ما لا يطيق وقال عليه السلام لا يدخل الجنة (٩) من لم يتكبر ولا ناس ولاسي الملكة وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٠) فقال يا رسول الله كم

ابن عباس وفيه من يدل على ضعف (١) حديث أبي سعيد الخدري هاجر رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن وأراد الجهاد فقال صلى الله عليه وسلم باليمن: أبواك قال نعم الحديث أعجب ابن حبان دون قوله ما استطعت الخ (٧) حديث جاء آخر آل النبي صلى الله عليه وسلم يستشرون الفرو فقالوا لك والدة فقال نعم قال فلانها فإن الجنة تحت قدمها النسائي وابن ماجه والحاكم من حديث معاوية بن جاهمة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحاكم صحيح الاسناد (٣) حديث جاء آخر فقال مجتنب حتى أتيت والذي فقال ارجع اليهما فأفحكما كأب يكتهما أبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم من حديث عبد الله بن عمرو وقال صحيح الاشتهاد (٤) حديث حق كبير الأخوة على صغيره كحق الوالد على ولده أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من حديث أبي هريرة روى أبو داود في المراسيل من رواية سعيد بن عمرو بن العاص مر سلا ووصله صاحب مسند الفردوس فقال عن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص عن أبيه عن جده سعيد بن العاص واسناده ضعيف (٥) حديث إذا استعص على أحدكم دابته أو أساء خلق زوجته أو أأحمن أهل بيته فليؤن في أدنأه أو يمتصروا الديلمي في مسند الفردوس من حديث الحسين بن علي بن أبي طالب بسند ضعيف نحوه (٦) حديث كان من آخر ما أوصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم أن قالوا الله فيما ملكت أيماكم أطعموه مما أتأكلون الحديث الخ وهو مفروى في عدة أحاديث فروى أبو داود من حديث علي كان آخر كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة الصلوات قالوا الله فيما ملكت أيماكم وفي الصحيحين من حديث أنس كان آخر وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حضره الموت الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم ولطمان حديث أبي ذر أطعموه مما أتأكلون وألبسوه مما تلبسون ولا تكفوه ما يغلبهم فإن كلفوهم فأعينوهم لفظ رواية مسلم وفي رواية لأبي داود من لا يملك من ماله يملككم فأطعموه مما أتأكلون وألبسوه مما تلبسون ومن لا يملك من ماله يملككم منهم فيضعوه ولا تعذبوا خلق الله تعالى واسناده صحيح (٧) حديث للمالوك طعامه وكنوته بالعرف ولا يكف من العمل ما لا يطيق مسلم من حديث أبي هريرة (٨) حديث لا يدخل الجنة خب ولا متكبر ولا غاش ولا سي الملكة أجد مجموعا والترمذي مفروا وابن ماجه مقتصر على سي الملكة من حديث أبي بكر وليس عند أحد منهم متكبر ولا غاش ولا سي الملكة أجد مجموعا والترمذي مفروا والنسائي وهو ضعيف وحسن الترمذي أحسنه ربه (٩) حديث ابن عمر جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كم تنفعون الخادم فصمت ثم قال أعف عنه كل يوم سبعين مرة أبو داود والترمذي

وحيثما كان القلب والعمري هو طيبة القلب ولكن قلب ما لون بلون النفس ميال الى الهوى موافق للردي لا يهتدى الى حسن النية في

نفعون الخادم فصمت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اعقب عنه في كل يوم سبعين مرة وكان عمر رضي الله عنه يذهب الى العوالي في كل يوم سبت فاذا وجد عبدا في عمل لا يطيقه وضع عنه ويروى عن أبي هريرة رضي الله عنه انه رأى رجلا جليدا بته وغلما يسمى خلقه فقال له يا عبد الله اجله خلك فاعلموا خوك روحه مثل روحك غلمه ثم قال لا يزال العبد يزاد من الله بعدما مشى خلفه وقال تجار به لابي الرداء اني سمعتك منذ سنة فاعمل فيك شيئا فقال لم فعلت ذلك فقالت أردت الراحة منك فقال اذهبي فانت حره لوجه الله وقال الزهري متى قلت للملوك أنحرأك الله فهو حر وقيل للارحمن بن قيس عن ثعلبة الخنم قال من قيس بن عاصم قيل فاباغ من حمله قال بينا هو جالس في داره اذا تته خادمة له يسوقه دعاه شواء فسقط السفود من يده اعلى ابن له فقره تحت فدهشت الجارية فقال ليس يسكن روع هذه الجارية الا العتق فقال لها أنت حره لا بأس عليك وكان عون بن عبد الله اذا عصاه غلامه قال ما شربك مولاك مولاك يعصى مولاه وأنت تعصى مولاك فاضبه يوما فقال انما بدأن أضرب بك اذهب فانت حر وكان عند سمعون بن مهران ضيف فاستجمل على جاريته بالاعشاء فاجت مسرعة ومعها قسعة مائة فعتبت وأراقب على رأس سيدها سمعون فقال يا جارية ما أفرقتي قالت يا مملوك الخبر ووب الناس ارجع الى ما قال الله تعالى قال وما قال الله تعالى قالت قال قد كظم غيظي قالت والعافين عن الناس قال قد عفوت عنك قالت زد فان الله تعالى يقول والله يحب المحسنين قال أنت حره لوجه الله تعالى وقال ابن المنكر ان رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) ضرب عبد الله فجعل العبد يقول سأ لك بالله سأ لك بوجه الله فلم يعفه فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم صباح العبد فانطلق اليه فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنسك يده فقال رسول الله سأ لك بوجه الله فلم يعفه فلما رأى أنسك يده قال فانه حر لوجه الله فقال لولم تفعل لسفقت وجهك النار وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) العبد اذا نصح لسيدته وأحسن عبادته الله فلما جره من بين يدي لا تفتق أو ارفع بكى وقال كان لي أجران فذهب أحدهما وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار فأول ثلاثة يدخلون الجنة فالتشديد وعبد مملوك أحسن عبادته وبه ونصح لسيدته وعففت متعفف ذو عيال وأول ثلاثة يدخلون النار أيرسلت وذو ثروة لا يعطى حق الله وفقير غوروعن أبي مسعود الانصاري قال ^(٤) بينا أنا أضرب غلاما لي اذ سمعت صوتا من خلفي أعلم يا أسعدود مني تفتت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتفت السوط من يدي فقال والله الله أفدر عليك منك على هذا وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) اذا ابتاع أحدكم الخادم فليكن أول شيء يطعمه الخلو فانه أطيأ نفسه رواه معاذ وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٦) اذا أتى أحدكم خادمه بطعامه فليجلسه وليأكل معه فان لم يفعل فليناوله لقمة وفي رواية اذا كنى أحدكم مملوكه

وقال حسن صحيح غريب (١) حديث ابن المنكر ان رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب عبد الله فجعل العبد يقول سأ لك بالله سأ لك بوجه الله فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم صباح العبد الحديث ابن المبارك في الزهد هكذا جرسلا وفي رواية لمسلم في حديث أبي مسعود الآتي ذكره فجعل يقول أعوذ بالله قال فجعل يضربه فقال أعوذ بربك فقال رسول الله فتركه وفي رواية له فقلت هو حر لوجه الله فقال ما لك لولم تفعل للجنة النار ولستك النار (٢) حديث اذا نصح لسيدته وأحسن عبادته الله فلما جره من بين يدي لا تفتق عليه من حديث ابن عمر (٣) حديث عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار فأول ثلاثة يدخلون الجنة التشديد وعبد مملوك أحسن عبادته وبه ونصح لسيدته الحديث الترمذي وقال حسن وابن حبان من حديث أبي هريرة (٤) حديث أبي مسعود الانصاري بينا أنا أضرب غلاما لي اذ سمعت صوتا من خلفي أعلم يا أسعدود مني تفتت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتفت السوط من يدي فقال والله الله أفدر عليك منك على هذا وقال صلى الله عليه وسلم (٥) اذا ابتاع أحدكم الخادم فليكن أول شيء يطعمه الخلو فانه أطيأ نفسه رواه معاذ وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) اذا أتى أحدكم خادمه بطعامه فليجلسه وليأكل معه فان لم يفعل فليناوله لقمة وفي رواية اذا كنى أحدكم مملوكه

بنية صالحة لاسباب اذا انضاف الى ذلك شوب حر كاته بصريح التفات بالتودد والتقرب الى بعض الحاضرين من غيرية بل دلالة نشاط النفس من المعاقبة وتقبيص اليد والقدم وغير ذلك من الحركات التي لا يعتد بها من المتصوفة الامن ليس لمن التصوف الا مجرد رى وصورة أو يكون القسوال أحد تجنب النفوس الى النظر اليه وتستلذ ذلك وتضمير خواطر السوء أو يكون للنساء اشراف على الجمع وتراسل البواطن الملوأة من الهوى بسفارة الحركات والرقص واطهار التواجد فيكون ذلك عين الفسق المجمع على محجبه فاهل المواخير حينئذ

ويرب عباد قلن لا يعلم ذلك أفتى أحد من أهل البيانات يرضى بهذا ولا ينكره (١٩٧) فمن هذا الوجه توجه للنكر

الانكار وكان
حقيقا بالاعتذار
فكم من حركات
موجبة لغتوكم
من نهضات
تذهب رونق
الوقت فيكون
انكار المنكر
على المرید
الطالب بمنعه
عن مثل هذه
الحركات ويحذره
من مثل هذه
الجالس وهذا
انكار صحيح
وقد يرقص
بعض الصادقين
ببائع وزون من
غير اظهار وجد
وحال ووجه نيته
في ذلك انه ربما
وافق بعض
الفقهاء في الحركة
فيتمحرك بحركة
موزونة غير مدع
بها حالا ووجد
يجعل حركته
في طرف الباطل
لا يهاون ان تكن
محرمه في حكم
الشرع ولكنها
غير محالة بحكم
الحال لما فيه من
الهدوء فتصير
حركاته ورقصه
من قبيل المجاحات

صنعة طعامه فكفاهه صومئوته وقربه اليه فليجلسه وليأكل معه فان لم يفعل فليناولها وليأخذ أكلة فايروغها
وأشار يده وليضعها في يده وليقل كل هذه * ودخل على سلمان رجل وهو يجيئ فقال يا أبا عبد الله ما هذا فقال
بعضنا الخادم في شغل فكرهنا ان نجتمع عليه عملين * وقال صلى الله عليه وسلم (١) من كانت عنده جارية فضاها
وأحسن إليها ثم أعتقها وتزوجها فذلك له أجران وقد قال صلى الله عليه وسلم (٢) كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته
بجمله حتى الملوكة أن يشركه في طعمته وكسوته ولا يكفه فوق طاقته ولا ينظر اليه بين الكبر والازدراء وإن
يعفون زلته ويتفكر عند غضبه عليه بهفوته أو يبخنايته في معاصيه وجناته على حق الله تعالى وتقصيره في طاعته
مع أن قدرة الله عليه فوق قدرته وروى فضالة بن عبيد أن النبي صلى الله عليه وسلم (٣) قال ثلاثة لا يستل عنهم رجل
فأرق الجماعة ورجل عصي إمامه مات عاصيا فلا يستل عنهم أو امرأة غلب عنها زوجها وقد كفها لها مؤنة الدنيا فميرج
بعده فلا يسأل عنها ولا ثلاثة لا يستل عنهم رجل ينزع الله رداه ورداؤه الكبرياء وازاره العز ورجل في شك من الله
وفنوط من رجة الله * ثم كتاب آداب الصلوة والمعاشر مع أصناف الخلق
* كتاب آداب العزلة وهو الكتاب السادس من أربع العادات من كتب أحياء علوم الدين *
* بسم الله الرحمن الرحيم *

الجليلة الذي أعظم النعمة على خيرة خلقه وصفوته بأن صرف همهم إلى مؤانسته وأجل حظهم من التلذذ
بمشاهدة آلائه وعظمته وروح أسرارهم نجانا وملاطفته وحرقى قلوبهم النظر إلى منافع الدنيا وزهرتها حتى
اغشيت بعزله كل من طوبى الحجب عن مجاري فكرته فاستأنس بمطالعة سمجات وجهه تعالى خلوته واستوحش
بذلك عن الانس بالانس وإن كان من أخص خاصته والصلاة على سيدنا محمد سيده ونبينا وخبرته وعلى آله وصحبه
سادة الحق وأئمة * أما بعد * فإن الناس اختلافا كثيرا في العزلة والمخالطة وتفضل أحداهما على الأخرى مع أن كل
واحدة منهما لما تنفك عن غوائل تنفر عنها وفوا تبتعد عن البهاو ميل * كثرة العباد والزهاد إلى اختيار العزلة وتفضيلها
على المخالطة وما ذكرناه في كتاب الصلوة من فضيلة المخالطة والمواخاتة المؤلفة يكاد ينافض ما مال إليه الأكثرون
من اختيار الاستعاضة والخلوة فكشف الغطاء عن الحق في ذلك مهم ويحصل ذلك رسم بابين * الباب الأول *
في نقل المذاهب والاحتج فيها * الباب الثاني * في كشف الغطاء عن الحق بمصر القوائد والفتاوى
* الباب الأول في نقل المذاهب والأقاويل وذكر حجج الفريقين في ذلك *
أما المذاهب فقد اختلف الناس فيها وظهر هذا الاختلاف بين التابعين فذهب إلى اختيار العزلة وتفضيلها على
المخالطة مسفيان الثوري وأبراهيم بن أدهم ودواد الطائي وتفضل بن عياض وسليمان الخواص ويوسف بن أسباط
وحذيفة المرعشي وبشر الحافي وقالوا * كثرة التابعين باستعجاب المخالطة واستكثار المعارف والأخوان والتألف
والتعب إلى المؤمنين والاستعانة بهم في الدين تعاونوا على البر والتقوى ومال إلى هذا سعيد بن المسيب والشعبي وابن
أبي ليلى وهشام بن عروة وابن شبرمة وشرح ومشر بك بن عبد الله وابن عيينة وابن المبارك والشافعي وأحمد بن
حنبل وجاعة والمأثور عن العلماء من الكلمات ينقسم إلى كلمات مطلقة تدل على الميل إلى أحد الأمرين وإلى كلمات
مقرونة بما يشير إلى علة الميل فننقل الآن مطلقات تلك الكلمات لنبين للمذاهب فيها وما هو مقرون بذكر العلة

مكارم الاخلاق للفرغاني الفظيل الذين ذكرهم المصنف غير انه لم يذكر علاجه وهذه اللفظة عند البخاري
(١) حديث من كانت عنده جارية فضاها وأحسن إليها ثم أعتقها وتزوجها فذلك له أجران متفق عليه من حديث
أبي موسى (٢) حديث كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته متفق عليه من حديث ابن عمر وقد تقدم
(٣) حديث فضالة بن عبيد ثلاثة لا يستل عنهم رجل فأرق الجماعة وعصى إمامه ومات عاصيا الحديث
الطبراني والحاكم ومصححه
* كتاب العزلة *
* الباب الأول في نقل المذاهب والاحتج فيها *

التي تجرى عليهم من الضحك والمداعبة وملاعبة الأهل والوالدو يدخل ذلك في باب الترويح للقلب وبمصابر ذلك عبادة بحسن النية اذا

الحق ولو وضع
الترويح كرهت
الصلاة فى اوقات
ليست بوجوب
الله وترتفع
النفوس ببعض
ما ربهما من ترك
العمل وتستطيع
أوطان المهمل
والأذى بتركه
المختلف وترتيب
خلقه المتنوع
بتنوع أصول
خلقته وقديس
شرحه فى غير
هذا الباب لاني
قواء بالصبر على
الحق الصبر
فيكون التمسح
فى أشغال ما
ذكرناه من
المباح الذي يترفع
الى طسوما باطلا
يستعان به على
الحق فان المباح
وان لم يكن باطلا
فى حقيقة الشرع
لان حد المباح
ما استوى طرفاه
واعتمد جانباه
ولكنه باطل
بالنسبة الى
الاحوال والرايت
فى بعض كلام
سهل بن عبد الله
يقول فى وصفه

نورده عند التعرض للغوائل والفوائد فتقول قد روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال خذوا بحظكم من العزلة وقال
ابن سيرين العزلة عبادة وقال الفضيل كفى بالله محرابا بالقرآن مؤسنا بالموت واعظا وقيل اتخذ الله صاحبا ودع
الناس جانباً وقال أبو الريح الزاهد لداود الطائي عظمي قال صم عن الدنيا واجعل فطرلك الآخرة وفمرن الناس
فرارك من الاعداء وقال الحسن رحمه الله كلمات أحفظهن من التوراة وقع ابن آدم فاستغنى اعتزل الناس فملى ترك
الشهوات فصار حراتك الحسد فظهرت مر وأنه صبر قليلا فتمتع بطلا وقال وهيب بن الورد بلغنا أن الحكمة
عشرة أجزاء تسعة منها فى الصمت والعاشرة فى عزلة الناس وقال يوسف بن مسلم لعلى بن بكلاماً أصبرك على الوحدة
وقد كان لزم البيت فقال كنت وأنا شاب أصبر على أكثر من هذا كنت أجالس الناس ولأى كلهم وقال سيفيان
الثورى هذا وقت السكوت وما لزمة البيوت وقال بعضهم كنت فى سفينة ومعنا شاب من العالوية فكنت معنابها
لا نسمع كلاماً فقلت يا هذا قد جعلنا الله وابلناك منسجوع لآثارك تخاطط ولا تكلمنا فأنشأ يقول

قليل الهم لا وليعوت * ولا أمر يحاذره فيسوت

قضى وطر الصبار فأدعما * فغايته التفرّد والسكوت

وقال ابراهيم الغنى لرجل تفقه ثم اعتزل وكذا قال الربيع بن خثيم وقيل كان مالك بن أنس يشهد الجنائز ويعود
المرضى ويعطى الإخوان حقوقهم فترك ذلك واحداً واحداً حتى تركها كلها وكان يقول لا تنهأ للرأى بغير بكل
عنفه وقيل لعمر بن عبد العزيز يوترق لتأفك زهاب الفراغ فلا فراغ الا عند الله تعالى وقال الفضيل انى لا يجد
للرجل عندي يد اذ القيتى أن لا يسلم على واذا امرضت أن لا يعودنى وقال بوسيان البراءى ينال الربيع بن خثيم
جالس على باب داره اذ جاءه حجر فركب جبهته فشجبه فجعل يحسح الدم ويقول لقمو عظمى باربيع فقام ودخل داره
فما جلس بعد ذلك على باب داره حتى أخرجه جنازته وكان سعد بن أبى وقاص وسعيد بن زيد يزما يومهما بالعقيق
فلم يكونا يأتيان المدينة لجمعة ولا غيرها حتى أتاها بالعقيق وقال يوسف بن اسباط سمعت سيفيان الثورى يقول والله
الذى لا اله الا هو لقد حلت العزلة وقال بشر بن عبد الله قل من معرفة الناس فانك لا تدرى ما يكون يوم القيامة فان
تكن فضيحة كان من يعرفك قليلا ودخل بعض الامراء على حاتم الاصم فقال له ألك حاجة قال نعم قال ما هي قال
أن لاترأى ولا أراك ولا تعرفنى وقال رجل لسهل أريد أن أصحبك فقال اذما مت أحداً منى يصحب الآخر قال الله
قال فيصحبك الآن وقيل للفضيل ان علياً بنك يقول لوددت أنى فى مكان أرى الناس ولا يرونى فبكى الفضيل وقال
ياوحى على فلا تأمها فقال لأبراهيم لا يرونى وقال الفضيل أياض من سخافة عقل الرجل كثره معارفه وقال ابن عباس
رضى الله عنهما أفضل المجالس مجلس فى قعر بيتك لا ترى ولا ترى فهذا قالوا بل المائلين الى العزلة

ذكر حجاج المائلين الى الخلطة ووجه ضعفها

احتج هؤلاء بقوله تعالى ولا تكونوا كالتين تفرقا واختلعا الآية وبقوله تعالى فالت بين قلوبكم امتن على
الناس بالسبب المؤلف وهذا ضعيف لان المراد به تفرق الآراء واختلاف المذاهب فى معانى كتاب الله وأصول
الشريع والمبادئ لا تفرق القوائى من الصلوة وهى الاسباب المتيعة للفتن المحركة للخصومات والعزلة لا تنافى
ذلك واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم (المؤمن الصم آلف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف وهذا أيضاً ضعيف
لانه اشارة الى منتهى سوء الخلق التى تمتنع بسببه المؤلف ولا يدخل تحته الحسن الخلق الذى اناط أنسألف
ولكنه ترك الخلطة اشتغالا بنفسه وطلباً للسلامة من غيره واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة
شراخه ر بقة الاسلام من عتقه وقال (٢) من فارق الجماعة فانت فبغيتة جاهلية وبهوله صلى الله عليه وسلم (٣) من شق

(١) حديث المؤمن الصم آلف الحديث تقدم فى الباب الأول من آداب الصلوة (٢) حديث من ترك الجماعة
فانت فبغيتة جاهلية مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم فى الباب الخامس من كتاب الحلال والحرام (٣) حديث
من شق عصا المسلمين والمسلمون فى اسلام دمج فقد خلع ر بقة الاسلام الطبرانى والخطابى فى العزلة من حديث

لا تزنه ولهذا المعنى حجب الرسول الله صلى الله عليه وسلم النساء ليكون ذلك (١٩٩) حظ نفسه الشريفة الموهوب

لهما حظونها
الموقر عليهما
حقوقهن للوضع
طهارتهما وقديسها
فيكون ماهو
انصيب الباطل
الصرف في حق
الغير من المباحات
القبولة برخصة
الشرع المردودة
بغزيرة الحال في
حقه صلى الله
عليه وسلم متسا
بسمه العبادات
وتقود في فضيلة
النكاح ما يدل
على انه عبادة
ومن ذلك من
طريق القياس
اشتراكه على
المصالح الدينية
والدنيوية على ما
أُتبع في شرعه
الفقه في مسألة
التخلى لنوافل
العبادات فاذا
يخرج هذه
الرائص بهذا
النية المتبرئة
من دعوى الحال
في ذلك من
انكار النكاح
فيكون رقصه لا
عليه ولا هو بما
كان يحسن النية
في الترويج يصير

عند المسلمين والمسلمين في اسلام دامج فقد خلع ربة الاسلام من عنقه وهذا ضعيف لان المراد به الجماعة التي
انفتحت آراهم على امام بعقد البيعة فالخروج عليهم بنى وذلك مخالفة لما رأى وخروج عليهم وذلك محذور لا يضطرار
الخلق الى امام مطاع يجمع رأيهم ولا يكون ذلك الابلية من الاكثر فالتخالف فيها تنشئ مشرقة الفتنة فليس في
هذا تعرض للزلة واحبوا انبياءه صلى الله عليه وسلم عن المجر فوق ثلاث اذ قال (١) من هجرنا فوق ثلاث فأت
دخل التوافق عليه السلام (٢) لا يحل لأمري مسلم أن يهجر أخا فوق ثلاث والسابق بدخل الجنة وقال من هجر
أخاه (٣) سنة فهو كسفاك دمه قالوا والعز له هجره بالكلية وهذه اضعف لان المراد به الغضب على الناس
والاجحاج فيه بقطع السلام والسلام والمخالطة المعتادة فلا بدخل فيه ترك المخالطة أصلا من غير غضب مع أن المجر
فوق ثلاث جائز في موضعين أحدهما أن يرى فيه اصلاحا للمجر في الزيادة والثاني أن يرى نفسه سلامة فيه
والثاني وان كان غافها فهو محمول على موارد الموضوعين المخصوصين بدليل ما روى عن عائشة رضي الله عنها أن النبي
صلى الله عليه وسلم (٤) هجرنا الحجة والحرم وبعض صفرو روى عن عمر أنه صلى الله عليه وسلم (٥) اعتزل نساءه ما رأى
منهن شهرا وصعد الى غرفته وهي خزنته فلبث تسع وعشرين يوما فلما نزل قيل له انك كنت فيها تسع وعشرين
فقال الشهر قد يكون تسع وعشرين وروى عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم (٦) قال لا يحل لمسلم أن
يهجر أخا فوق ثلاثة أيام إلا أن يكون من لا تؤمن بوائقه فهذا صريح في التخصيص وعلى هذا ينزل قول الحسن
رحمته الله حيث قال هجران الاخي قربة الى الله فان ذلك بدوم الى الموت اذا الحاقا لا ينتظر علاجه وذكر عند
محمد بن عمر الواقدي رجل هجر رجلا حتى مات فقال هذا شيء قد تقدم فيه قوم سبعة بن أبي وقاص كان مهاجرا للعمار
ابن ياسر حتى مات وعثمان بن عفان كان مهاجرا للعبدة الرجن بن عوف وعائشة كانت مهاجرة لحفصة وكان طاوس
مهاجرا للوهب بن منبه حتى ماتا وكل ذلك يحصل على رؤيتهم سلامتهم في المهاجرة وواجبوا بما روى (٧) أن رجلا أتى
الجبلي ليعتبد فيه فحجى به الى الرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تفعل أنت ولا أحدكم كهذا حتى يرضى
موافق الاسلام خيره من عبادة أحدكم وحده أو بعين عامار الظاهر أن هذا إنما كان لما فيه من ترك الجهاد مع
شدة وجوبه في ابتداء الاسلام بدليل ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم (٨) فرأينا بعثت فيه عينة طيبة الماء فقالوا احمن القوم لو اعتزلت الناس في هذا الشعب أو أفعل ذلك حتى
أذكره لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم لا تفعل فان مقام أحدكم في سبيل الله خير من صلاته
في أهله ستين عاما ألا تحبون أن يغفر الله لكم وقد خالوا الجنة اغزوا في سبيل الله فانهم قاتل في سبيل الله فوق

ابن عباس بسند جيد (١) حديث من هجر أخاه فوق ثلاث فأت دخل النار أبو داود من حديث أبي هريرة بأسناد صحيح (٢)
حديث لا يحل لأمري أن يهجر أخا فوق ثلاث والسابق بالصلح بدخل الجنة متفق عليه من حديث أبي دون قوله والسابق بالصلح زاد فيه الطبراني والذي يبدأ بالصلح يسبق الى الجنة (٣) حديث
من هجر أخاه سنة فهو كسفاك دمه أبو داود من حديث أبي خراش السلمي واسمه حمزة بن أبي حمزة واسناده صحيح (٤)
حديث أنه صلى الله عليه وسلم هجر عائشة الحجة والحرم وبعض صفرو قلت إنما هجر زينة هذه المدة كما رواه أبو داود من حديث عائشة وسكت عليه فهو عنده صالح (٥) حديث عمر أنه صلى الله عليه وسلم
اعتزل نساءه ما رأى منهن شهرا الحديث متفق عليه (٦) حديث عائشة لا يحل لمسلم أن يهجر أخا فوق ثلاث إلا أن يكون من لا يؤمن بوائقه ابن عدي وقال غير المتق والاسناد وحديث عائشة عند أبي داود دون
الاستثناء بأسناد صحيح (٧) حديث أن رجلا أتى الجبلي ليعتبد فيه فحجى به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تفعل
الحدث البيهقي من حديث عيسى بن سلامة قال ابن عبد البر يقولون ان حديثهم سئل وكذا ذكره ابن حبان في ثقات التابعين (٨) حديث أبي هريرة رضي الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأنا
يشب فيه عوينة طيبة الماء غزيرة فقالوا احمن القوم لو اعتزلت الناس في هذا الشعب الحديث الترمذي

ز عبادة سيان أضمر في نفسه فرحاً به ونظر الى شمول رحمة وعطفه ولكن لا يليق الرقص بالشيوخ ومن يقتدي به لما فيه من مشاهدة

اللهو والهلل واليايق بمصنعه (٢٠٠) وبيان حال المتكبر مثل ذلك وأما وجه منع الانكار في السماع فهو أن المنكر

للسماع على
الأخلاق من غير
تقصيل لا يغزو
من أحد أمور
ثلاثة إما جاهل
بالسنن والآثار
وأما مغتر بما
أُتيح له من
أعمال الأخبار
وأما جامد الطبع
لاذوق له فيصير
على الانكار
وكل واحد من
هؤلاء الثلاثة يقابل
بما سوف يقبل
أما الجاهل
بالسنن والآثار
فيعرف بما
أسلفناه من
حديث عائشة
رضي الله عنها
وبالأخبار والآثار
الواردة في ذلك
وفي حركة بعض
المجركين تعرف
رخصة رسول الله
صلى الله عليه
وسلم للحبشة في
الرقص ونظر
عائشة رضي الله
عنها إليهم مع
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
هذا إذا ساءت
الحركة من
المكاره التي

ناقة أدخله الله الجنة واحتجوا بما روي معاذ بن جبل أنه صلى الله عليه وسلم (١) قال قال الشيطان ذئب الإنسان كذئب
الغنى يأخذ القاصية والتاحية والشاردة وإياكم والشعب وعليكم العامة والجامعة والمساجد وهذا إنما أراد به من
اعتزل قبل تمام العلم وسيأتي بيان ذلك وإن ذلك ينهي عنه الاعتزلة

ذكر صحيح المائلين إلى تفصيل العزلة

احتجوا بقوله تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السلام وأعتزلكم وما تدعون من دون الله وأدعوني إلى الآلة ثم قال
تعالى فلما أعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له اسحق ويعقوب وكلا جعلنا نبيا إشارة إلى أن ذلك يكره العزلة
وهذا ضعيف لأن مخالطة الكفار لا فائدة في الدعوة إليهم إلى الدين وعند الأئمة من أحب إليكم وأمن هذا الوجه الأهم
وأما الكلام في مخالطة المسلمين وما فيها من البركة لما روي أنه قيل يا رسول الله (٢) الوضوء من جرحي أحب إليك
أو من هذه المظاهر التي يظهر منها الناس فقال بل من هذه المظاهر الخمس البركة أي المسلمين وروي أنه صلى
الله عليه وسلم (٣) لما طاف بالبيت عدل إلى زمزم يشرب منها فإذا الخمر المنع في حياض الأدم وقد مضى الناس بأيديهم
وهم يتنازلون منو يشربون فاستسقى منه وقال اسقوني فقال العباس إن هذا النبي يشرب فامضت وخيض
بالأيدى فلا تيك بشرباً نظف من هذا من جرحي في البيت فقال اسقوني من هذا الذي يشرب منه الناس
أفليس يكره أي المسلمين فشربه من هذا كيف يستدل باعتزال الكفار والأصنام على اعتزال المسلمين مع كثرة
البركة فيهم واحتجوا أيضاً بقول موسى عليه السلام وإن لم تؤمنوا لي فأعتزلون وأنه فرغ إلى العزلة عند الأئمة من
وقال تعالى في أصحاب الكهف وإذا اعتزلتموهم وما يعبدون إلا الله فآووا إلى الكهف ينشرون لكم ربكم من رحمته
أمرهم بالعزلة وقد اعتزل بنينا صلى الله عليه وسلم (٤) فريشما آذوه وجفوه ودخل الشعب وأمر أصحابه باعتزالهم
والهجرة إلى أرض الحبشة ثم تلاحقوا به إلى المدينة بعد أن أعلى الله كنهه وهذا أيضاً اعتزال عن الكفار بعد الأئمة
منهم فإنه صلى الله عليه وسلم لم يعتزل المسلمين ولا من توقع إسلامهم من الكفار وأهل الكهف لم يعتزل بعضهم بعضاً
وهم مؤمنون وأما اعتزال الكفار وأما النظر في العزلة من المسلمين واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم (٥) العبد لله
ابن عامر الجهني لما قال يا رسول الله ما النجاة قال يسعك بيتك وأمسك عليك لسانك وابل على خطيتك وروي

وقال حسن صحيح وإياكم وقال صحيح على شرط مسلم إلا أن الترمذي قال سبعين عاماً (١) حديث معاذ بن
جبل الشيطان ذئب الإنسان كذئب الغنى يأخذ القاصية وأجدو الطبراني ورجاله ثقات إلا أن فيه انقطاعاً (٢)
حديث قيل له صلى الله عليه وسلم الوضوء من جرحي أحب إليك وأمن هذه المظاهر التي يظهر منها الناس فقال بل من
هذه المظاهر الحديث الطبراني في الأوسط من حديث ابن عمر وفيه ضعف (٣) حديث لما طاف بالبيت عدل إلى
زمزم يشرب منها فإذا الخمر المنع في حياض الأدم قد مضى الناس بأيديهم الحديث وفيه فقال اسقوني من هذا الذي
يشرب منه الناس رواه الأزرقي في تاريخ مكة من حديث ابن عباس بسند ضعيف ومن رواه بطاوس مرسل نحوه
(٤) حديث اعتزاله صلى الله عليه وسلم فريشما آذوه وجفوه ودخل الشعب وأمر أصحابه باعتزالهم والهجرة
إلى الحبشة الحديث رواه موسى بن عقبة في المغازي ومن طريقه البيهقي في الدلائل عن ابن شهاب مرسل
ابن سعد في الطبقات من رواية ابن شهاب على بن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام مرسل أيضاً ورواه
من رواه في سلة الحضرمي عن ابن عباس إلا أن ابن سعد ذكر أن المشركين حصروا بني هاشم في الشعب
وذكر موسى بن عقبة أن أباطب جمع بني عبد المطلب وأمرهم أن يدخلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم شعبهم
ومغازي موسى بن عقبة أصح المغازي وذكر موسى بن عقبة أيضاً أنه أمر أصحابه حين دخل الشعب بالخروج إلى
أرض الحبشة ولأن داود من حديث أبي موسى أنه أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن تنطق إلى أرض الحبشة قال
البيهقي وإسناده صحيح ولأحمد من حديث ابن مسعود بن عثمان رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الحبشة وروي ابن
اسحق بإسناد جيد ومن طريقه البيهقي في الدلائل من حديث أم سلمة أن بأرض الحبشة ملكاً لا يظلم أحد عنده
فألحقوا ببلاد الحديث (٥) حديث سألته عقبه بن عامر يا رسول الله ما النجاة فقال يسعك بيتك الحديث

ذكر نكاحه وقبره وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال احملني رضي الله عنه أنت

منى وأما نك نخل وقال لعفر أشبهت خلقى وخلق نخل وقال لربى أنت أجونا (٢٠١) ومولانا نخل وكان نخل

جعفر فى قصه
ابنة حرة لما
اختصم فيها على
وجعفر وزيد
وأما المنكر
المفرور عما أتيح
لهم من أعمال
الاخير فيقال
تربك الى الله
بالعبادة لشغل
جوارحك بها
ولولاية قلبك
ما كان لعمل
جوارحك قلب
فأما الاعمال
بالنسيان ولكل
امرئ ما يرى
والنية لنظرك
الى ربك خوفاً
وجاه للناس
من التسهر بئنا
ياخذ منه معنى
يذكره به لما
فرحاً أو حزناً
إنك سراً أو
افتقاراً كيف
يقرب قلبه في
أنواع ذلك كما
لرب ولو سمع
صوت طائر
طاب له ذلك
الصوت وتفكر
فى قدرة الله
تعالى وتسبته
حنجرة الطائر
وتسببه خلقه

أنه قيل لصلى الله عليه وسلم (١) أى الناس أفضل قال مؤمن مجاهد بنفسه وماله فى سبيل الله تعالى قيل ثم من قال رجل معتزل فى شغب من الشباب يعبد به ويدع الناس من شره وقال صلى الله عليه وسلم (٢) ان الله يحب العبد التقي الغنى الخفى وفى الاحتجاج بهذه الاحاديث نظر فاما قوله لعبد الله بن عمر فلا يمكن نزهة الاعلى ما عرفه صلى الله عليه وسلم بنور التوبة من حاله وان لزوم البيت كان ابقى به وأسلم له من المخالطة فانه لم يأمر جميع الصحابة بذلك ورب شخص تكون سلامته فى العزلة لا فى المخالطة كما قد تكون سلامته فى التعود فى البيت وأن لا يخرج الى الجهاد وذلك لا يدل على أن ترك الجهاد أفضل من مخالطة الناس بمجاهدة ومقاساة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (٣) الذى يخاطب الناس ويصبر على أذاهم خير من الذى يخاطب الناس ولا يصبر على أذاهم وعلى هذا ينزل قوله عليه السلام رجل معتزل يعبد به ويدع الناس من شره فهذا اشارة الى شرير بطبعه تتأذى الناس بمخالطته وقوله ان الله يحب التقي الخفى اشارة الى اشارة الخلو وتوقى الشهرة وذلك لا يتعلق بالعزلة فكيف من راهب معتزل تعرفه كافة الناس ثم من مخالطة حامل لاذكره ولا شهرة فهذا تعرض لأمير لا يتعلق بالعزلة واجتجوا بما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يصح (٤) ألا نبشكم بخير الناس قالوا بلى يا رسول الله فأشار بيده نحو المغرب وقال رجل أخذ يعنان فرسه فى سبيل الله ينتظر أن يغير أو يغير عليه ألا نبشكم بخير الناس بعده وأشار بيده نحو الحجاز وقال رجل فى غنمه يقيم الصلاة ويؤتى الزكاة ويعلم حق الله فى ماله اعتزل شروا فإذا ظهر أن هذه الالة لا شفاء فيها من الجانبين فلا بد من كشف الغطاء بالتصريح بنوا ائله العزلة وغوا ائله والمقاساة بعضها البعض ليتبين الحق فيها

الباب الثانى فى فوائد العزلة وغوا ائله وكشف الحق فى فضلها

اعلم أن اختلاف الناس فى هذا يضاهى اختلافهم فى فضيلة النكاح والعزوة وقد ذكرنا ذلك باختلاف باختلاف الاحوال والاشخاص بحسب ما فصلناه من آفات النكاح وفوائده فكذلك القول فى ما نحن فيه فليذكر أولاً فوائد العزلة وهى تنقسم الى فوائد دينية ودنيوية وبالدينية تنقسم الى ما يمكن من تحصيل الطاعات فى الخلوة والمواظبة على العبادة والتفكير وترتبه العلم والى التخلص من ارتكاب المناهى التى يتعرض الانسان لها بالمخالطة كالزنا والغيبة والسكوت عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومسارقة الطبع من الاخلاق الرديئة والاعمال الخبيثة من جلساء السوء وأما الدنيوية فتتنقسم الى ما يمكن من التحصيل بالخلوة كتفكير المحترف فى خدائته الى ما يمكن من محبذات يتعرض لها بالمخالطة كالنظر الى زهرة الدنيا وأقبال الخلق عليها وطعمه فى الناس وطعم الناس فيه وانكشاف ستر مرأته بالمخالطة والتأذى بسوء خلق الجليس فى مرأته وأسوء خلقه وأخيمته أو عحاسدته والتأذى بشقه ونسبه وخلفته والى هذا ترجع جميع فوائد العزلة فلنصصرها فى ست فوائد

الفائدة الأولى

التفرغ للعبادة والتفكير والاستئناس بمناجاة الله تعالى عن مناجاة الخلق والاشتغال باستكشاف أسرار الله تعالى الترمذى من حديث عقبة وقال حسن (١) حديث أى الناس أفضل فقال مؤمن مجاهد بنفسه وماله فى سبيل الله قيل ثم من قال الرجل معتزل الحديث متفق عليه من حديث أبى سعيد الخدرى (٢) حديث ان الله يحب العبد التقي التقي الخفى مسلم من حديث سعد بن أبى وقاص (٣) حديث الذى يخاطب الناس ولا يصبر على أذاهم الترمذى وابن ماجه من حديث ابن عمر ولم يلم الترمذى الصحاحى قال شيخ من أصحاب النسي صلى الله عليه وسلم والطريق واحد (٤) ألا نبشكم بخير الناس قالوا بلى قال فأشار بيده نحو المغرب وقال رجل أخذ يعنان فرسه فى سبيل الله ينتظر أن يغير أو يغير عليه الحديث الطبرانى من حديث أبى بصير الالة قال نحو المشرق بدل المغرب وفيه ابن اسحق رواه المعنعنة والترمذى والنسائى نحو مختصراً من حديث ابن عباس قال الترمذى حديث حسين

الباب الثانى فى فوائد العزلة وغوا ائله

ومنشأ الصوت وتأديته الى الانواع كان فى جميع ذلك الفكره وسببها

في أمر الدنيا والآخرة وملكوته السموات والأرض فإن ذلك يستدعي فراغاً ولا فراغ مع المخالطة فالعزلة وسيلة إليه ولهذا قال بعض الحكماء لا يمكن أحسن الخلوة إلا بالنفس بكتاب الله تعالى والمفسكون بكتاب الله تعالى هم الذين استراحوا من الدنيا بذكر الله الذي كرون الله بآثاره وأيدوا الله واثقوا الله بذكر الله ولا شك في أن هؤلاء جمعهم المخالطة عن الفكر والذكر فالعزلة أولى بهم وذلك كان صلى الله عليه وسلم (١) في ابتداء أمره بقبيل في جبل حراء وينزل إليه حتى قوى فيه نور النبوة فكان الخلق لا يحجبون عنه الله فكان يبدن مع الخلق وقلبه مقبل على الله تعالى حتى كان الناس يظنون أن يأبى بكر خليله فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن استغراق همه بالله فقال (٢) لو كنت متخذاً خليلاً لا تتخذ بأبى بكر خليلاً ولكن صاحبكم خليل الله ولن يسمع الجمع بين مخالطة الناس ظاهر أو الأقبال على الله سر إلا قوة النبوة فلا ينبغي أن يغتر كل ضعيف بنفسه فيقطع عن ذلك ولا يبعد أن تنتهي درجة بعض الأولياء إليه فقد نقل عن الجنيادة قال أنا كظم الله منذ ثلاثين سنة والناس يظنون أني أعلمهم وهذا مما يتيسر للاستغراق بحب الله استغراقاً لا يبق لغيره مفسد ومع ذلك غير منكر في المشتهر بن يحب الخلق من مخالطة الناس بيده وهو لا يدري ما يقول ولا ما يقال له لفرط عشقه لمحبوه بل الذي دهاهم يشوش عليه أمر من أمور دينه فقد استغرقه الحب بحيث يخاطب الناس ولا يحس بهم ولا يسمع أصواتهم لشدته استغراقه وأمر الآخرة أعظم عند الغلاء فلا يستحيل ذلك فيه ولكن الأولى بالأكثرين الاستعانة بالعزلة ولذلك قيل لبعض الحكماء ما الذي أرادوا بالخلوة واختيار العزلة فقال يستعدون بذلك دوام الفكرة وتثبت العلوم في قلوبهم ليجو حياة طبيعية وبدون أحلاوة المعرفة وقيل لبعض الرهبان ما مبركك على الوحدة فقال ما أنا وحدى أنا جليس الله تعالى إذا شئت أن ناجي قرأت كتابه وإذا شئت أن أناجيه صليت وقيل لبعض الحكماء إلى أي شيء أفضى بك ما هذو الخلوة فقال إلى الانس بالله وقال سفيان بن عيينة لقيت إبراهيم بن أدهم رحمه الله في بلاد الشام فقلت له يا إبراهيم تركت حراسان فقال هاتهنأت بالعيش الأهنأ فربديني من شاطئ إلى شاطئ فرباني يقول موسوس أو حمال أو ملاح وقيل لفزوان الرقاشي هبك لا تضحك فما يمنعك من مجالسة إخوانك قال أنى أصيب راحة قلبي في مجالسة من عنده حاجتي وقيل للحسن يأبى سعيد ههنا رجل لمزقه قط جالساً للوحده خلف سارية فقال الحسن إذا أرتجوه فأخبروني به فنظروا إليه ذات يوم فقالوا للحسن هذا الرجل الذي أخبرناك به وأشاروا إليه فغضب إليه الحسن وقال له يا عبد الله أراك قد حبيت إليك العزلة فما منعك من مجالسة الناس فقال أمر شغلي عن الناس قال فما منعك أن تأتي هذا الرجل الذي يقال له الحسن فتجلس إليه فقال أمر شغلي عن الناس وعن الحسن فقال له الحسن وماذا الشغل فرحك الله قال أنى أصبح وأمسى بين نعمة وذنوب فربأت أن أشغل نفسي بذكر الله تعالى على النعمة والاستغفار من الذنب فقال له الحسن أنت يا عبد الله فقمع عندي من الحسن فالزم ما أنت عليه وقيل بينا وأيس القرني جالس إذا تهاهزم من خيان فقال له وأيس ناجاه بك قال جئت لأنس بك فقال وأيس ما كنت أرى أن أحدا يعرفه به فبأنس بغيره وقال الفضيل إذا رأيت الليل مقبلاً فرحت به وقلت أخلو برى وإذا رأيت الصبح أذكرني استرجعت كراهية لقاء الناس وأن يجتنبني من يشغلني عن ربى وقال عبد الله بن زيد طوبى لمن عاش في الدنيا وعاش في الآخرة قيل له وكيف ذلك قال يناجي الله في الدنيا ويجاوره في الآخرة وقال ذوالنون المصري سرور المؤمن وإنه في الخلوة بمناجاته به وقال مالك بن دينار من لم بأنس بمجادة الله عز وجل عن محدثة الخلق قد قل علمه وعي قلبه وضع عمره وقال ابن المبارك ما أحسن حال من انقطع إلى الله تعالى وبرى عن بعض الصالحين أنه قال بينا أنا أسير في بعض بلاد الشام إذا أنا بعباد خارج من بعض تلك الجبال فمناظر لي تنجلي إلى أصل شجرة وتستر بها فقلت سبحان الله تبجل على بالنظر إليك فقال يا هذا أنى أتيت في هذا الجبل دهرًا

بعض الصالحين) قال كنت معتكفا في جامع جدة على البجسن فسرأيت يوماً طائفة يقولون في جانب من شياً فأنكرت ذلك بقلبي وقالت في بيت من بيوت الله تعالى يقولون الشعر فربأت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسام تلك البلية وهو جالس في تلك الناحية وإلى جنبه أبو بكر وإذا أبو بكر يقول شيئاً من القول والتي صلى الله عليه وسلم يستمع إليه ويضع يده على صدره كالواجب بذلك فقلت في نفسي ما كان ينبغي لي أن أنكر على أولئك الذين كانوا يسمعون وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع وأبو بكر إلى جنبه يقول فالتفت إلى

الصوت من أمر دبحني النظر اليه الفتنة ومن أمر أغبر محرم وان وجعلن الاذكار (٢٠٣) والافكار ما ذكرنا بحرم

سماعه خوف
الفتنة للجرء
الصوت ولكن
يجعل سماع
الصوت حرم
الفتنة ولكل
حرام حريم
ينسحب عليه
حكم المنع لوجه
المصلحة كالقبلة
للشباب الصائم
حيث جعلت
حريم حرام
الوقاع وكالخلوة
بالاجنبية وغير
ذلك ففي هذا
قصد تقتضي
المصلحة المنع
من المصاع اذا
علم خال السمع
وما يؤديه اليه
سماعه فيجعل
السمع حريم
الحرام هكذا وقد
ينكر السماع
جاسد الطبع
عديم الذوق
فيقال له العندين
لا يعزل لذة الوقاع
والمكفوف ليس
له بالجلال البارع
استمتاع وغير
المصاب لا يشكهم
بالاسترجاع فاذا
ينكر حق محب
تربى باطنه

طو بلا عالج فاني بالصبر عن الدنيا وأهلها فاطل في ذلك تعني زفني فيه عمري فسألت الله تعالى أن لا يجعل حظي من أياحي في مجاهدة قلبي فكنه الله عن الاضطراب وألف الوحدة والافتراء فلما نظرت اليك خفت أن أقع في الامر الاول فاليك عني فاني أعوذ من شرك رب العارفين وحبيب القانتين ثم صاحوا غماهم طول المكث في الدنيا ثم حول وجهه عني ثم نفص يديه وقال اليك عني يا ديني الغري قفرتي وأهلك فغري ثم قال سبحان من أذاق قلوب العارفين من لذة الخفية وحلاوة الانقطاع اليه ما ألهي قلوبهم عن ذكر الجنان وعن الحور الحسنان وجمع همهم في ذكره فلا شيء ألد عندهم من متاجاته مضى وهو يقول قدوس قدوس فاذا في الخلوة انس بذكر الله واستكنار من معرفة الله وفي مثل ذلك قيل

واني لاستغنى وما بي غشوة * لعن خيال المنك يلقي خياليا

وأخرج من بين الجالوس الهاني * أحدث عنك النفس بالسر خاليا

ولذلك قال بعض الحكماء: انما يستوحش الانسان من نفسه لخلوة ذاته عن الفضيلة في فكر حينئذ ملاقة الناس ويطرد الوحشة عن نفسه بالكون معهم فاذا كانت ذاتة فاضلة طلب الوحدة ليستعين بها على الفكر وقد يستخرج العلم والحكمة وقد قيل الاستئناس بالناس من علامات الافلاس فاذا هذه فائدة جزيلة ولكن في حق بعض الخواص ومن يتيسر به بدوام الذكر الانس بالله و بدوام الفكر التحق في معرفة الله فالجربة له افضل من كل ما يتعلق بالمخالطة فان غاية العبادات وتحرمة الملامات أن يموت الانسان محبة الله عارفا بالله ولا محبة الا بالانس الحاصل بدوام الذكر ولا معرفة الا بدوام الفكر ورواغ القلب شرط في كل واحد منهما ولا فراغ مع المخالطة

الفائدة الثانية

التخلص بال عزلة عن المعاصي التي تعرض للانسان لما غالبها بالمخالطة ونيل منها في الخلوة وهي أربعة الغيبة والنفية والرياء والسكوت عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومسارعة الطبع من الاخلاق الرديئة والاعمال الخبيثة التي يوجبها الحرص على الدنيا * أمّا الغيبة فاذا عرفت من كآبات اللسان من ريع المهلكات وجوهها عرفت أن الضرر عنها مع المخالطة عظيم لا يجوهها الا الصديقون فان عادة الناس كافة التخصص بأعراض الناس والتفكك بهوا النقل وحملا وهما في طعنهم ولعنهم واليهاب استرواحون من وجستهم في الخلوة فان خالطتهم وواقفهم أمت وتعرضت لسلطة الله تعالى وان سكت كنت فتر يكالمسقع احد المغتائبين وان أنكرت بفضوك وتركوا ذلك المغتاب واغتابوك فاذا رادوا غيبة الى غيبة رور بجازادوا على الغيبة واتهموا الى الاستغفار والاشتم * وأما الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهو من أصول الدين وهو واجب كاسياني بيانه في آخر هذا الربع ومن خالط الناس فلا يتجاوز من مشاهدة المنكرات فان سكت عصي الله به وان أنكر تعرض لانواع من الضرر اذ ربما يجره طلب الخلاص منها الى معاصي هي أكبر مما تبني عنها ابتداء وفي العزلة خلاص من هذا فان الامر في اهماله شديد والقيام به شاق وقد قام أبو بكر رضي الله عنه خطيبا وقال يا أيها الناس (١) انكم تقرأون هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أن تفكروا لا يضركم من ضل اذا اهتمتكم وانكم تضعونها في غير موضعها واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا ذرا يرى الناس المنكر فلم يغيروه وأشك ان يعصم الله بعتاب وقد قال صلى الله عليه وسلم (٢) ان الله يسأل العبد حتى يقول له ما منعك اذا رأيت المنكر في الدين ان تذكره فاذا لقن الله لعبد نجته قال يا رب رجوتك وخفت الناس وهذا اذا خاف من ضرب أو امر لا يطاق ومعرفة حدود ذلك مشكلة وفيه خطر وفي العزلة خلاص وفي الامر بالمعروف والنهي عن المنكر اثاره لا بخصوصات ويحريك لغوازل الصدور كاقيل

ولكن صاحبكم خليل الله مسلم من حديث ابن مسعود وقد تقدم (١) حديث أبي بكر انكم تقرأون هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أن تفكروا لا يضركم من ضل اذا اهتمتكم وانكم تضعونها في غير موضعها الحديث أعجاب السنن قال الترمذي حسن صحيح (٢) حديث ان الله يسأل العبد حتى يقول ما منعك اذا رأيت المنكر في

بالشوق والمجبة ويرى انحباس بروحة الطيارة في مضيق قفص النفس الامارة بمر بروحه نسيم أنس الاوطان وتلوح له بالوعاء العرفان

وهو بوجود النفس في دار (٢٠٤) الغربة يتجرع كأس الهجران ين تحت أعباء المجاهدة ولا تحمّل عنه سوانح

وكم سقت في آثاركم من نصيحة * وقد يستفيد البضة المتصح

ومن جرب الامر بالمعروف وندم عليه غالباً فانه كحمار مائل برء الانسان أن يقيم فيه فوشك أن يسقط عليه فاذا سقط عليه يقول يا ليتني تركته ما تالعت له لو وجد أعواناً مسكوا الحائط حتى يحكمه بدعة لاستقام وأت اليوم لا تجد الاعوان فدعهم وانج نفسك * وأما الراء فهو الداء العضال الذي يعسر على الابدال والواتد الاحزان عنه ولكن من خالط الناس اذراهم ومن دارا هم اتركهم ومن اتركهم وقعوا فيه وهلك كحماركوا أو أقل ما يلزم فيه التفاني فانك ان خالطت متعادين ولم تلق كل واحد منهما بوجه بواقفه صرت بغضاً اليهما جاعلاً جاملهما كنت من شر الناس وقال صلى الله عليه وسلم (١) تجدون من شر الناس ذا الوجهين يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه وقال عليه السلام (٢) ان من شر الناس ذا الوجهين يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه وأقل ما يجب في مخالطة الناس اظهاره والرشق والمبالغة فيه ولا تحذرك عن كذب امانى الاصل واماني الزيادة واظهار الشفقة بالسؤال عن الاحوال بقوله كيف أنت كيف اهلك أنت في الباطن فأرغ القلب من همومه وهذا انفاي محض قال سري لودخل على أخى فسويت لحيتي بيدي لدخوله فخشيت أن أكتب في جرد المنافيين وكان الفضيل جالساً وحده في المسجد الحرام جاء اليه أنس له فقال له ما جاء بك قال ماؤ انسة يا باغي فقال هي والله بلو اشتهت أشبه هل تريد الآن تنزى لي وأترى لك وتكذب لي وأكذب لك اماناً تقوم عني أو أقوم عنك وقال بعض العامة ما أحب الله عبداً إلا أحببته لا يشعر به دخل طلاوس على الخليفة هشام فقال كيف أنت يا هشام فغضب عليه وقال لم تخاطبني بأمر المؤمنين فقال لأن جميع المسلمين ما اتفقوا على خلافك فخشيت أن أكون كاذباً في أني كنته أن يحترز هذا الاحتراز فليخاطب الناس والا فليرض بأبواب اسمه في جرد المنافيين فقد كان السلف يتلاقون ويحترزون في قولهم كيف أصبحت وكيف أصبحت وكيف أنت وكيف حالك وفي الجواب عنه فكان سؤالهم عن أحوال الدين لا عن أحوال الدنيا قال حاتم الأصم لحامد اللغاف كيف أنت في نفسك قال يسلم بمعاني فكره حاتم جوابه وقال يا حامد السلامة من وراء الصراط والعافية في الجنة وكان اذ قيل لعيسى صلى الله عليه وسلم كيف أصبحت قال أصبحت لا أم لك تقدم ما أرجو ولا أستطيع دفع ما أؤذي وأصبحت منهن ما بعلى واجلحكت في بدغي رى ولا فقيراً ففرمني وكان الريع بن خنيم اذ قيل له كيف أصبحت قال أصبحت من ضعفاء مذنبين نستوفى أرزاقنا وننظر آجالنا وكان أبو الرداء اذ قيل له كيف أصبحت قال أصبحت بخير من النار وكان سفيان الثوري اذ قيل له كيف أصبحت يقول أصبحت أشكر ذا الذي أؤدم ذا الذي أؤفر من ذا الذي أؤقيل لأؤيس القفرني كيف أصبحت قال كيف يصبح رجل اذا أمسى لا يدري انه يصبح واذا أصبح لا يدري انه أمسى وقيل لما لك بن دينار كيف أصبحت قال أصبحت في عمر ينقص وذنوب تزيد وقيل لبعض الحكماء كيف أصبحت قال أصبحت لا أرضى حياتي لماتى ولا نفسي لربى وقيل لحكيم كيف أصبحت قال أصبحت أكل رزقي وربي وأطيع عمه وابليس وقيل لمحمد بن واسع كيف أصبحت قال ما ظنك برجل برجل كل يوم الى الآخرة مرحلة وقيل لحامد اللغاف كيف أصبحت قال أصبحت أشتى عافى يوم الى الليل فقبل له ألتست في عافية في كل الأيام فقال العافية يوم لا أعصى الله تعالى وقيل لرجل وهو يجود بنفسه ما حالك فقال وما حال من بر يدسفر بعيداً بلا زاد ويدخل قبراً مو حشاً بلا مؤنس وينطلق الى الملك عدل بالبحّة وقيل لحسان بن أبي سنان ما حالك قال ما حال من يموت ثم يبعث ثم يحاسب وقال ابن سيرين لرجل كيف حالك فقال وما حال من عليه خمائة درهم ديناً وهو يعمل فدخل ابن سيرين منزله فأخرج له ألف درهم فدفعها اليه وقال خمائة اقض بهاديتك وخمائة عبد مها على نفسك وعيالك ولم يكن عنده غيرها ثم قال والله لا أسأل أحد من حاله بدواً ولا تفعل ذلك لانه خشي أن يكون سؤاله من غير اهتمام بأمره فيكون بذلك من انبائنا فافقد كان سؤالهم عن أمور الدين وأحوال القلب

الدين أن تشكر الحديث ابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري بسناد جيد (١) حديث مجنون من شر الناس ذا الوجهين متفق عليه من حديث أبي هريرة (٢) حديث ان من شر الناس ذا الوجهين مسلم من حديث

المشاهدة وكلما قطع منازل النفس بكنزة الاعمال لا يقرب من كعبة الوصال ولا يشغله المسيل من الحجاب فيستريح بنفس الصعداء ويرتاح باللائح من شدة البرحاء ويقول مخاطباً للنفس والشيطان وهما المانعان أيا جيتي نعمان بالله خليا نسيم الصبا يخلص الى نسيمها فان الصبا ربح اذا ما نسيمت على قلب محزون تحبب همومها أجسد بردها أو تشفى من حرارة على كبد يبقى الا صميمها ألا ان أدوائى بليل قديمة وأقتسل داء العاشقين قدمها ولعسل التسكر يقول هل المحبة الا امتثال الامر وهل يعرف غير هذا وهل هناك الا الخوف من الله فيسكو المحبة الخاصة التي تخص بالاماء والاسخين والابدال المقر بين ولما

تدبر في فهمه الفاضل أن المحبة تستدعي مثالا وخيالا وأجاسا وأشكالاً نكرجة (٢٠٥) القوم ولم يعلم أن القوم بانغوا في

ربنا الإيمان إلى
أهم من الخسوس
وجادوا من قراط
الكشف
والعين بالارواح
والنفوس روى
أبو هريرة رضى
الله عنه عن
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
أنه ذكر غلاما
سكان في بني
اسرائيل على
جبل فقال لاه
من خافي السماء
قالت الله قال من
خلقي الأرض
قالت الله قال من
خافي الجبال قالت
الله قال من خافي
الغيم قالت الله
فقال اني ادمع
الله شأنا وري
بنفسه من
الجبل فتقطع
فالجبال الا زل
الا اله منكشف
للارواح غير
مكتف للعقل ولا
مفسر لهم لأن
العقل موكل
بإعمال الشهادة
لا يتهدى من
الله سبحانه الا
الى مجرد الوجود
ولا يتطرق الي

في معاملته الله وان سألوا عن أمور الدنيا فمن اهتمام وعزم على القيام بما يظهر لهم من الحاجة وقال بعضهم اني
لا عرف أقوما كانوا لا يتلاقون ولو حكم أحدهم على صاحبه بجميع ما ملكه لم يمنعه وأرى الآن أقواما يتلاقون
ويسألون حتى عن السجاجة في البيت ولو أنبسط أحدهم لحية من مال صاحبه لم يمنعه فهل هذا الا مجرد الراء
والنفاق وأي ذلك انك ترى هذا يقول كيف أنت ويقول الآخر كيف أنت فالسائل لا يتنظر الجواب والسؤال
يشتغل بالسؤال ولا يجيب وذلك لعرفهم بأن ذلك عن رياء وتكلف ولعل القلوب لا تتجاوز عن صفات وأحقاد
والالسة تنطق بالسؤال قال الحسن انما كانوا يقولون السلام عليكم اذا سلمت والته القلوب وأما الله فكيف
أصبحت عاقل الله كيف أنت أصلحك الله فان أخذنا بقولهم كانت بدعة لاكرامة فان شاء اغضبوا علينا وان
شاؤا ولا انما قال ذلك لان البداية يقول كيف أصبحت بدعة وقال رجل لأبي بكر بن عياش كيف أصبحت
أجابه وقال دعوا من هذه البدعة وقال انما حدث هذا في زمان الطاعون الذي كان يدعى طاعون عمواس بالشام
من الموت الرابع كان الرجل يلقاه أو غدة فيقول كيف أصبحت من الطاعون و يلقاه عشية فيقول كيف
أصبحت المقصود أن الالتقاء في غالب العادات ليس بخلوع أنواع من التصنع والراء والنفاق وكل ذلك مذموم
بعض محظوظ وبعض مكره وفي العلة خلاص من ذلك فان من لقي الخلق ولم يخالفهم بأخلاقهم مقتوه واستنقاه
واغتابه وتشمروا لا بد أنه فيذهب دينهم فيه ويذهب دينه ودينه في الانتقام منهم * وأما مسارقة الطبع بما
يشاهده من أخلاق الناس وأعمالهم فهو داء فدين قلم يتنبه له العقلاء فضلا عن الغافلين فلا يجالس الانسان
فاسق مدمع كونه منكسر عليه في باطنه الا ولو فاس نفسه الى ما قبل مجالسته لأذكر بينهما تفرقة في التفرقة عن
الفساد واستنقاه اذ يصير الفساد بكثرة المشاهدة هينا على الطبع فيستطوع وقعه واستعظامه وانما الوازع عنه شدة
وقعه في القلب فاذا صار مستغرا بطول المشاهدة وشك أن تنحل القوة الوازع و يذعن الطبع لليل اليأس والي
دونه ومهما طالت مشاهدته للكثير من غيره استحق المصغائر من نفسه ولذا يزدري الناظر الى الاغنياء نعمة
الله عليه فتؤثر مجالستهم في أن يستصغروا عنده وتؤثر مجالسة الفقراء في استعظام ما يتبع له من النعم وكذلك
النظر الى المطيعين والعصاة هذا تأثير في الطبع فنقص نظره على ملاحظة أحوال الصحابة والتابعين في العبادة
والتزود عن الدنيا فالزائل ينظر الى نفسه بعين الاستصغار والى عبادته بعين الاستحقار وما دام يرى نفسه مقصرا
فلا خلوع دائية الاجتهاد رغبة في الاستكمال واستئمان للاقتداء ومن نظر الى الاحوال الغالبة على أهل الزمان
وأغراضهم عن الله وأقبالهم على الدنيا واعتيادهم المعاصي استعظم أمر نفسه بأدنى رغبة في الخير يصادفها في قلبه
وذلك هو الهلاك ويكتفي في تغيير الطبع بمجرد سماع الخير والشر فضلا عن مشاهدته وهذه الحقيقة يعرف سر قوله
صلى الله عليه وسلم (١) عند ذكر الصالحين نزل الرحمة وانما الرحمة دخول الجنة ولقاء الله وليس ينزل عند التكرير
ذلك ولكن سببه وهو انبعث الرغبة من القلب وحركة الخرس على الاقتداء بهم والاستكفاف عما هو ملائس
لهم من القصور والتقصور ومبدأ الرحمة فعل الخير ومبدأ فعل الخير الرغبة ومبدأ الرغبة كراحوال الصالحين فهذا
معنى نزل الرحمة والمفهوم من خوي هذا الكلام عند الفطن كالفهم من عكسه وهو أن عند ذكر الفاسقين
نزل اللعنة لان كثرة ذكرهم تهون على الطبع أمر المعاصي واللعنة هي البدو ومبدأ العملن اللهو المعاصي
والاعراض عن الله بالاقبال على الحظوظ العاجلة والشهوات الحاضرة لأعلى الوجه المشرووع ومبدأ المعاصي سقوط
ثقلها وتفاخسها عن القلب ومبدأ سقوط الثقل وقوع الانس بها بكثرة السماع وإذا كان هذا اجل ذكر الصالحين
والفاسقين فبما ظنك بمشاهدتهم بل قد صرح بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال (٢) مثل الجاليس السوء
كمثل الكبران لا يحرقك بشره علق بك من ربحه فكان الريح يعلق بالثوب ولا يشعر فكذلك يسهل الفساد على
أبي هريرة الذي قبله (١) حدث عند ذكر الصالحين نزل الرحمة ليس لها أصل في الحديث المرفوع وانما
هو قول لسفيان بن عيينة كذا رواه الجوزي في مقدمة صفوة الصنف (٢) حديث مثل الجاليس السوء

سرم الشهود التي تجل في طي الغيب المنكشف للارواح بلارب وهذه الرتبة من مطالعة الجلال رتبة خاصة وأهم منها من رتبة المحبة الخاصة

القلب وهو لا يشعر به وقال مثل المجلس الصالح مثل صاحب المسكن ان لم يملك منه يجبر به ولهذا اقول من عرف من عالمه حرم عليه حكايته العتسين احدا هما الغيبة والثانية وهي اعظمهما ان حكايته يومون على المستعين امر تلك الرقعة يسقط من قلوبهم استعظامهم الاقدام عيا فيكون ذلك سببا لهم في تلك المعصية فانه مهما وقع فيها فاستنكر ذلك دفع الاستنكار وقال كيف يستعبدنا وكننا مضطرون الى مثله حتى العاصاء والعباد ولو اعتقد ان مثل ذلك لا يقدم عليه عالم ولا يتعاطاه وفي معتبر لشي عايه الاقدام فكمن شخص يتكلم على الدنيا ويرحس على جهاتها وبها على حب الرياسة وتزينها يومون على نفسه فيجهو بزعم ان الصحابة رضوا الله عنهم لم ينهوا أنفسهم عن حب الرياسة وما ليس به عليه بقتال على ومعاوية ويخمن في نفسه ان ذلك ان يكن لطالب الحق بل لطالب الرياسة فهذا الاعتقاد خطأ يومون عليه امر الى رياسة ولوا زهاد من المعاصي والطبع اللين يعيل الى اتباع الهفوات والاعراض عن الحسنة بل الى تقدير الهفوة في الهفوة وفيه ياتئز بل على مقتضى الشهوة وليعال به يومون دقائق مكاييد الشيطان ولذلك وصف الله المر اغميين للشيطان فيها بقوله الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه وضرب صلى الله عليه وسلم لذلك مثلا (١) وقال الذي يجاس يستمع الحكمة ثم لا يعمل الا بشئ ما يستمع كل رجل اى را عيا فقال له يراعى اجرى شاقم غنمك فقال اذهب فخذ خبر شاة فيها قنص فأخذ باذن كلب الغنم وكل من ينقل هفوات الائمة فهذا مثاله ايضا ومعايد على سقوط وقع الشئ عن القلب بسبب تكرره ومشاهدته ان كثر الناس اذا راوا مسلما اظطروا في نهاره فان استبدعوا ذلك منه استبدعوا يكاد يقضى الى اعتقادهم كفره وقد يشاهدون من يخرج الصلوات عن اوقاتها ولا تنفر عنه طابعهم كذا نهم من تأخير الصوم مع ان صلاة واحدة يقضى تركها الكفر عند قوم ورز الرقة عند قوم وترك صوم رمضان كله لا يقضى ولا سبيلة الا ان الصلاة تتكرر والتساهل فيها بما يكثر فيسقط وقها بالمشاهدة عن القلب ولذلك اوبس القريبون باهين حرأ وعات من ذهب وشرب من افاء فضة استبدعته النفوس واشتد انكارها وقد يشاهد في مجلس طويل لا يتكلم الا بما هو اغتيا بالناس ولا يستبدعته ذلك والغبية أشد من الزنا فكيف لا تكون أشد من ليس الحرير ولكن كثر قسما الغيبة ومشاهدة المقتبان اسقط وقها عن القلوب وهون على النفس امرها فظن لهذه الدقائق بفر من الناس فرارك من الاسد لا لك لا تشاهد منهم الامايز بدنى حرصك على الدنيا وغفلتك عن الآخرة يومون عليك المعصية ويضعف رغبتك في الطاعة فان وجدت خالسا بذرك انقرضت به وسيرته فالزيم ولا تفارقه واغتنته ولا تستحقه فانها غنية العاقول وضالة المؤمنين وتحقق ان المجلس الصالح خير من الوحدة وان الوحدة خير من المجلس السوء ومهما فته هذه المعاني ولا حظ طبعك والتفت الى حال من أردت مخالطة لم يصف عليك ان الاولى التباعه عن بال عزلة والتقرب اليه بالخطا وياك أن تحكم مطلعا على العزلة وعلى الخطا بان احدا هما ولى اذ كل مفصل فاطلاق القول فيه بلا وأنهم خلاف من القول بحض ولا حق في المنع الا التفصيل

الفائدة الثالثة

الخلاص من الفتن والخصومات وصيانة الدين والنفس عن الخوض فيها وان تعرض لخطارها وقلمنا نحو الى البلاد عن تعصبات وفتن وخصومات فاعتزل عنهم في سلامة منها قال عبد الله بن عمرو بن العاص لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) الفتن ووصنها وقال اذا رايت الناس مرجت عهدوهم وخفت اماناتهم وكانوا هكذا وشبك بين أصابعه قلت فما نرى في قال الزم بيتك واملك عليك لسانك وخف ما تعرف ودع ما تنكر وعليك باصر الخاصة كمثل الكبر الحديث متفق عليه من حديث أبي موسى (١) حديث مثل الذي يستمع الحكمة ثم لا يعمل منها الا شيئا يستمع كل رجل اى را عيا فقال له يراعى اجرى شاقم غنمك الحديث ابن ماجه من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٢) حديث عبد الله بن عمرو بن العاص اذا رايت الناس مرجت عهدوهم وخفت اماناتهم

ما ظهر من اى الآداب ولازم الذات في الازال فلكمال جبال لا يدرك بالحواس ولا يستنبط بالقياس وفي مطالعة ذلك الجبال اخسند طائفة من المحبين خصوا بتجلى الصفات ولطم بحسب ذلك ذوق وشوق ووجد وسماح والاولون منحوا قسطنطين تجلى الذات فيك ان وجدهم على قدر الوجود وسماحهم على حد الشهود (وحكى) بعض المشايخ قالوا لنا جماعة ممن يمشى على الماء والحواء يسمعون السباع ويحسون به ويتسلطون عنده (وقال) بعضهم كنا على الساحل فسمعنا بعض اخواننا نجلى في تقابل على الماء بترى حتى رجع الى مكانه (وقال) ان بعضهم كان يتقلب على النار عند السباع ولا يحس بها (وقال) ان بعض الموفية ظهر منه

وجد عند السباع فأخذ شمعاً فجعلها في عينه قال الناقل قربت من عينه أنظر فرأيت (٢٠٧) ناراً ونوراً يخرج من عينه

يرتد نار الشمعة

(وحكى) عن

بعضهم أنه كان

إذا وجد عند

السباع ارتفع من

الأرض في الهواء

أذرعاً ويرد يحيى

فيه (وقال)

الشيخ أبو

طالب المكي

رحم الله في كتابه

أن أنكرنا

السباع بمحملاً

مطلقاً غير متبدل

مفسلاً يكون

انكاراً أصلي

سبعين صديقا

وان كنا نعلم أن

الانكار أقرب

إلى قلوب القراء

والمؤمنين إلا أنا

لاشغل ذلك لأننا

نعلم ما لا يعلمون

وسمعتنا عن

السلف من

الاصحاب والتابعين

ملا يستمعون

وهذا أقول

الشيخ عن

علمه الواقف

بالسنة والآثار

مع اجتهداه

وتحريره الصواب

ولكن ينسبط

لاهل الانكار

لسان الاعتذار

ودع عنك أمر العلامة وروى أبو سعيد الخدري أن صلى الله عليه وسلم (١) قال يوشك أن يكون خير مال المسلم غنماً يتبع مهاشع الجبل ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن من شأق إلى شأق وروى عبد الله بن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم (٢) قال سيأتي على الناس زمان لا يسلم لشيء دين دينه إلا من فر بدينه من قرية إلى قرية ومن شأق إلى شأق ومن يجر إلى يجر كالغائب الذي يروغ قيل له متى ذلك يا رسول الله قال إذا تم تل المعيشة إلا بمعصية الله تعالى فإذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة قالوا وكيف ذلك يا رسول الله وقد أمرتنا بالتزويج قال إذا كان ذلك الزمان كان هلاك الرجل على يدي غيره فإن لم يكن له أبوان فعلى يدي زوجته وولده فإن لم يكن فعلى يدي قرابته قالوا وكيف ذلك يا رسول الله قال يعبرونه بضيق اليد فيسكنهم ما لا يطيق حتى يورده ذلك موارد الهلكة وهذا الحديث وإن كان في العزوبة فالعزوبة مفهومة منه إذا لا يستغنى المتأهل عن المعيشة والمخالطة ثم لا يزال المعيشة إلا بمعصية الله تعالى وإستأقول لهذا وإن ذلك الزمان فأنفك هذا بأعصار قبل هذا العصر ولعله قلسفان وإني لقد حلت العزلة وقال ابن مسعود رضي الله عنه ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) أيام الفتنة وأيام الهرج قلت وما الهرج قال حين لا يأمن الرجل جليسه قلت فهم تأمرني أن أدرك ذلك الزمان قال كف نفسك ويدك وأدخل يدك قال قلت يا رسول الله رأيت أن أدخل على داري قال فادخل بيتك قالت فأن دخل على بيتي قال فادخل مسجدك واصنع هكذا وقبض على الكوع وقل رب إني لله حتى تموت وقال سعيد لما دعى إلى الخروج أيام معاوية لا الآن تطوئ سيفه لعينان بصيرتان ولسان ينطق بالكفر فاقتلوه بالثؤمن فأكف عنه وقال مثلنا ومثلكم كمثل قوم كانوا على محجة بيضاء فبيناهم كذلك يسيرون إذ هاجتهم رجح حاجة فضاوا الطريق فالتبس عليهم فقال بعضهم الطريق ذات اليمن فأخذوا فيها فتاهوا ووضوا وقال بعضهم ذات الشمال فأخذوا فيها فتاهوا ووضوا وأما نحن آخرون وتوفقوا حتى ذهب الرجح وتبينت الطريق فسافروا فاعتزل سعد وجاعة معه فارقوا الفتن ولم يخالطوا إلا بعز والفتن وعن ابن عمر رضي الله عنهما أنهما بلغه (٤) أن الحسين رضي الله عنه توجه إلى العراق تبعه فالحق على مسيرة ثلاثة أيام فقال لهوا بن زيد فقال العراق فإذا معه أمير وكتب فقال هذه كتبهم وبيعتهم فقال لا تنظر إلي كتبهم ولا تأتهم فأني فقال أني أحدثك حديثاً إن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم يخبره بين الدنيا والآخرة فاختار الآخرة على الدنيا وإنك بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا يلهي أحدكم يوماً بدا وماصر فها عنكم الذي هو خير لكم فأني أرجع فاعتنقه ابن عمر وبكى وقال استودعك الله من قبل وأسير وكان في الصحابة عشرة آلاف فاختفى أيام الفتنة كثر من أربعين رجلاً وجلس طلوس في بيته فقبيل له في ذلك فقال فساد الزمان وحيف الأمة ولما نبي عروة قصر بالعقيق ولزمه قبل ليل من القصر وترك مسجداً رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رأيت مساجدكم لأهية وأسواقكم لأغية والفاحشة في لجأكم عالية وفيها نكاح عمارتهم فيه عافية فإذا الخمر من الخسوفات ومبارات الفتن إحدى فوالله العزلة

الحديث أبو داود والنسائي في اليوم والليلة بإسناد حسن (١) حديث أبي سعيد الخدري يوشك أن يكون خير مال المسلم غنماً يتبع مهاشع الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن رواة البخاري (٢) حديث ابن مسعود سيأتي على الناس زمان لا يسلم لشيء دين دينه إلا من فر بدينه من قرية إلى قرية ومن شأق إلى شأق تقدم في النكاح (٣) حديث ابن مسعود ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام الفتنة وأيام الهرج قلت وما الهرج قال حين لا يأمن الرجل جليسه الحديث أبو داود مختصراً والخطابي في العزلة عنه وفي إسناد عند الخطابي انقطاع ووصله أبو داود بن زيد بن جبريل اسمه مسلم محتاج إلى معرفته (٤) حديث ابن عمر أنه بلغه أن الحسين توجه إلى العراق لحقه على مسيرة ثلاثة أيام الحديث وفيه أنه صلى الله عليه وسلم خبر بين الدنيا والآخرة فاختار الآخرة الطبراني مقتصر على المرفوع ورواه الأوسط بذكر قصة الحسين مختصرة ولم يقل على مسيرة ثلاثة أيام وكذا رواه البراء بن عبيد الله وإسنادهما حسن

ونوضح لهم الفرق بين سباع يؤثر وبين سباع يشكر (وسمع) الشبل قالنا لا يقول أسائل عن سلمي فهل من مخبر * يكون له علم بهما من تنزل

فزعق الشبل
وقال لا والله ما في
الدار بن عنه
مخبر (وقيل)
الوجد سر صفات
الباطن كما أن
الطاعة سر
صفات الظاهر
وصفات الظاهر
الحركة والسكون
وصفات الباطن
الأحسوال
والاخلاق وقال
أبو نصر السراج
أهل البجاع على
ثلاث طيقات
فقوم يرجعون
في سماعهم إلى
مخاطبات الحق
لم فيما يسمعون
وقوم يرجعون
فما يسمعون إلى
مخاطبات أحوالهم
ومقامهم
وأوقاتهم فهم
مرتبون بالعلم
ومطابرت
بالصدق فيها
يشيرون لله من
ذلك وقوم هم
الفقراء المجدون
الذين قطعوا
العلائق ولم
تساوت قلوبهم
بعجبة الدنيا
والجوع والنعيم فهم
يسمعون لطيفة
قلوبهم وليست

الفائدة الرابعة

اخلاص من شر الناس فانهم يؤذونك مرة بالقبية ومرة بسوء الظن والهمة ومرة بالاقراحت والاطماع الكاذبة التي بعسر الوفاء بها وتارة بالهجمة والكذب فربما يروى منك من الاعمال والأقوال ما لا تبلغ عقولهم كنهه فيتحذون ذلك ذخيرة عندهم بدخروها الوقت تظهر فيه فرصة للشر فإذا اعتزلتهم استغنيت من التحفظ عن جميع ذلك ولذلك قال بعض الحكماء لغرباً عليك بيتي من خبر من عشرة آلاف درهم قال الماحمال
اخفض الصوت إن نفلت بليل * والنفت بالنهار قبل القتال
ليس للقول رجعة حين يبدو * فبمع يكون أو بحمال
ولاشك أن من اختلط بالناس وشاركهم في أعمالهم لا ينفك من حاسد وعدوي سوء الظن به ويتوهم أنه يستعد لمعاداته ونصب المكيدة عليه وتدسين غائله وراءه قال الناس مهما اشتد حرصهم على أمر يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو فحذرهم وقد اشتد حرصهم على الدنيا فلا يظنون بغيرهم الا حرص عايل قال المتنبي
إذا أساء فعل المرء ساءت ظنونهم * وصدق ما يعتاده من توهم
وعادى عيبه بقول عدائه * فأصبح في ليل من الشك مظلم
وقد قيل معاشره الاشرار تورث سوء الظن بالابرار وأنواع الشر التي يلقاها الانسان من معارفه وعن مختلط به كثيرة ولست انطوّل بتفصيلها فإفاد كراهة اشارة الى مجامعها وفي العزلة خلاص من جميعها والى هذا أشار الإكثري من اختار العزلة فقال أبو البرداء أخبرني رجل من رفوة قال الشاعر

من جند الناس ولم يلبهم * ثم بلاهم ذم من يحمده
وصار بالوحدة مستأنساً * يوحسه الاقرب والابعد

وقال عمر رضي الله عنه في العزلة راحة من القرب السوء وقيل لعبد الله بن الزبير أتاني المدينة فقال ما بقي فيها الا حاسد نعمة أو فرح بنعمة وقال ابن السكك كتب صاحب لنا ما بعد فان الناس كانوا أدواء يتداوى به فصاروا داء لا دواء له ففر منهم فراك من الابد وكان بعض الأعراب يلزم شجر او يقول هو نديم فيه ثلاث خصال ان سمع مني لم يمت علي وان نفلت في وجهه اخف لم يمتي وان عر بدت عليه لم يغضب فسمع الرشيد ذلك فقال زهدني في الدنيا وكان بعضهم قذرا لمقاترة المقابر فليل له في ذلك فقال لم أرا أسلم من وحدة ولا أعظم من قبر ولا جليسا أمتع من دفتر وقال الحسن رضي الله عنه أردت الحليج فسمع ثابت البناني بذلك وكان بضامن أولياء الله فقال بلغني أنك تريد الحليج فأحييت أن أمحك فقال له الحسن وبحك دعنا نتعاشر بستر الله علينا في أخاف أن نصطحب فيري بعضنا من بعض ماتناقت عليه وهذه اشارة الى فائدة أخرى في العزلة وهو بقاء السر على الدين والروعة والأخلاق والفسق وسائر العورات وقد منح الله سبحانه المستترين فقال يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف وقال الشاعر

ولا عار ان زالت عن الحر نعمة * ولكن عار ان يزول التمجيل

ولا يخاف الانسان في دينه ودينه وأخلاقه وأفعاله عن عورات الأولى في الدين والدنيا سترها ولا يتقى السلامة مع اكتشافها وقال أبو البرداء كان الناس ورقا لاشوك فيه قال الناس اليوم شوك لا ورقي فيه وإذا كان هذا حكم زمانه وهو في أواخر القرن الأول فلا ينبغي أن يشك في أن الاخير شر وقال سفيان بن عيينة قال في سفيان الثوري في البيضة في حياته وفي النمام بعد وفاته قلل من معرفة الناس فان الشخص منهم شديد ولا أحسن اني رأيت ما أكره الا عن عرف وقال بعضهم جئت الى مالك بن دينار وهو قاعد وحده وإذا كلب قد وضع حنكه على ركبته فذهبت أطرد فقال ادعه يا هذا لا يضر ولا يؤذي وهو خير من الجالس السوء وقيل لبعضهم ما جارك على أن تعزل الناس قال خشيت أن أسب ديني ولا أشعر وهذه اشارة الى مسارقة الطبع من أخلاق القرن السوء وقال أبو البرداء

هم السماع فهم
أقرب الناس إلى
السلامة وأسألهم
من الفتنة وكل
قلب ملوث بحب
الدنيا فباعه
سماع طبع
وتكافؤ وسئل
بعضهم عن
التكلم في السماع
فقال هو على
ضربين تكلم
في المسقع طلب
جاه أو منفعة
دينية وذلك
تليس وخيانة
وتكلم فيه
طبيب الحقيقة
مكن يطلب الوجد
بالتواجد وهو
بمثلة التباكي
الاندوب إليه
وقول القائل إن
هذه الهيئة من
الاجتماع بدعة
يعمال له انما
البدعة المحذورة
الممنوع منها
بدعة تراحم سنة
مامورا بها ومالم
يكن هكذا فلا
بأس به وهذا
كالقيام للداخل
لم يكن فكان
في عادة العرب
ترك ذلك حتى
تقل ان رسول
الله صلى الله عليه

اتقوا الله واحسنوا الناس فانهم ماركبو اظهر بعير الا أدبروه ولا تظهر جواد الاعقر وهه ولا قلب مؤمن الاخر بوه
وقال بعضهم أقل المعارف فانه أسهل لدينك وقلبك وأخف لسقوط الحقوق عنك لانه كلما كثرت المعارف كثرت
الحقوق وعسر القيام بالجميع وقال بعضهم أنكر من تعرف ولا تعرف الى من لا تعرف

الفائدة الخامسة

أن ينقطع طمع الناس عنك ولا ينقطع طمعك عن الناس فأما انقطاع طمع الناس عنك ففيه فوائد فان رضا
الناس غاية لا تدرك فاشتغل المرء باصلاح نفسه أولى ومن أهون الحقوق وأيسر هاضور الحائزاة وعبادة
المرضى وحضور الولائم والامسلا كانت وفيها تصحيح الأوقات وتعرض للأفان ثم قد تنوع عن بعضها العوائق
وتستقبل في المعاذير ولا يمكن اظهار كل الاعذار فيقولون له فمت بحق فلان وقصرت في حقناو يصير ذلك سبب
عداوة فقد قيل من لم يعد مرضيا في وقت العبادة اشتوى مونه خيف من تحجيلة اذا صح على قصيره ومن عهم
الناس كلهم بالحريمان رضوا عنه كلهم ولو خص استوحشوا وتعمهم بهم بجميع الحقوق لا يقدر عليه المتجرده
طول الليل والنهار فكيف بمن له مهم يشغل في دين أو دنيا قال عمرو بن العاص كثرة الاصدقاء كثرة الغرماء
وقال ابن الرومي

عدوك من صديقك مستفاد * فلانستكثر من الصحاب

فان الداء أكثر مما تراه * يكون من الطعام أو الشراب

وقال الشافعي رحمه الله أصل كل عداوة اسرطاع المعروف الى اللثام وأما انقطاع طمعك عنهم فهو اضافة
جزيلة فان من نظر الى زهرة الدنيا لم يشترك حرسه وانبع بقوة الحرس طمعه ولا يرى الاخيلة في أكثر
الاحوال فتأذي بذلك ومهما اعتزل لم يشاهد واذا لم يشاهد لم يشته ولم يطمع ولذلك قال الله تعالى ولا تعدن
عينيك الى ما تمنى به ارجاء منهم وقال صلى الله عليه وسلم (١) انظروا الى من هو دونكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم
فانه اجدر أن لا تزدوا نعمة الله عليكم وقال عون بن عبد الله كنت أجالس الاغنياء فلم أزل مغموما كنت أرى
نوبا أسخن من نوبى ودابة أفر من دابتي فخالست الفقراء فاسترحت وسكى أن الزنى رجه الله خرج من باب جامع
الفسطاط وقد أقبل ابن عبد الحكم في موكة فبهر مارأى من حسن حاله وحسن هيئته فحسلا قوله تعالى وجعلنا
بعضكم لبعض فتنه فتنه أصرورن فقال بلى أصرورا رضى وكان فقيرا مقلدا لى هو في يتله يتلى مثل هذه الفتن فان من
شاهد زينة الدنيا فاما أن يقوى دينه ويقيه فيصير فيحتاج الى أن يتجرع مرارة الصبر وهو أمر من الصبر وانبعث
رغبته فيحتاج الى طلب الدنيا فيملك هلا كما هو بدا أمانى الدنيا فياطعم الذى يحب في أكثر الاوقات فليس كل
من يطلب الدنيا يتيسر له أو أمانى الآخرة فباشارة متاع الدنيا على ذكر الله تعالى والتقرب اليه ولذلك قال ابن الاعرابي
إذا كان باب اللذ من جانب الفنى * سموت الى العلياء من جانب الفقر

أشار الى أن الطمع يوجب الخال ذلا

الفائدة السادسة

الخلاص من مشاهدة التقلد والحق ومقاساة جهنم وأخلاصهم فان رؤية الثقيل هي العمى الأصغر قبل للأعشى من
عميت عينك قال من النظر الى الشدة والإدعى ويحكى أنه دخل عليه أبو حنيفة فقال في الخبران (٢) من سلب الله كرميته

(١) حديث انظروا الى من هو دونكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم فانه اجدر أن لا تزدوا نعمة الله عليكم
مسلم من حديث أبي هريرة (٢) حديث من سلب الله كرميته عوضه عنهما ما هو خير منهما للطيراني باسناد
ضعيف من حديث جرير من سلبت كرميته عوضه عنهما الجنة وله ولا جد نحو من حديث أبي امامة
بسند حسن والبخاري من حديث أنس يقول الله تبارك وتعالى إذا تبليت عينى بعينيه ثم بهر عوضته
منهما الجنة بر يدينه

عوضه الله عنهم ما هو خير من حافا الذي عوضك فقال في معرض الطامية عوضني الله منهما له كفا في رؤية الثقلاء وأنت منهم وقال ابن سيرين سمعت رجلا يقول نظرت الى ثقليل من ففتش على وقال جالينوس لكل شيء حي وحى الروح النظر الى الثقلاء وقال الشافعي رجع الله ما جالس ثقليل الا وجلت الجانبات الذي يليه من بدني كانه أثقل على من الجانب الآخر وهذه القوا ائتمساوى الاولي من متعلقة بالمقاصد الدينوية بالحاضرة ولكها ايضا تتعاقب الدين فان الانسان مهما تآذى برؤية ثقليل لم يأمن أن يفته به وان يستكر ما هو صنع الله فاذا نادى من غيره بغيبة أو سوء ظن أو محاسبة أو تجمعة وغير ذلك لم يصبر عن مكافأته وكل ذلك يجر الى فساد الدين وفي العزلة سلامة عن جميع ذلك فليقهم

﴿ آفات العزلة ﴾

اعلم ان من المقاصد الدينية والدينية بما يستفاد بالاستعانة بالغير ولا يحصل ذلك الا بالمخالطة فكل ما يستفاد من المخالطة يفوت بالعزلة وفواته من آفات العزلة فانظر الى فوائد المخالطة والسواى الهاماهى وهي التعليم والتعلم والنفع والاتفاع والتأديب والتأديب والاستئناس والانسان ونيل الثواب وانالته في القيام بالحقوقي واعتقاد التواضع واستفادة التجارب من مشاهدة الاحوال والاعتبار بها فلتفصل ذلك فانه من فوائد المخالطة وهي سبع

﴿ الفائدة الاولى ﴾

التعليم والتعلم وقد ذكرنا فضل العلم في كتاب العلم وهما أعظم العبادات في الدنيا ولا يتصور ذلك الا بالمخالطة الآن العالوم كثيرة وعن بعضها منبوذة وبعضها ضرورية في الدنيا فالحاجة الى التعليم لما هو فرض غايه عاص بالعزلة وان تعلم الفرض وكان لا يتأتى منه الخوض في العالوم ورأى الاشتغال بالعبادة فاي عتزل وان كان يقدر على التبرز في علوم الشرع والعقل فالعزلة في حقه قبل التعلم غاية الخسران ولهذا قال النخعي وغيره تفقه ثم اعتزل ومن اعتزل قبل التعلم فهو في الاكثر مضيع أوقاته بنوم أو فكري هوس وغايته ان يستغرق الاوقات بلوراد يستوعبها ولا ينفك في أعماله بالدين والقلب عن أنواع من الغرور بخيب سعيه ويبطل عمله بحيث لا يدري ولا ينفك اعتقاده في الله وصفاته عن أوهام وتوهمها ويا ناس بما وعظت خوارق فاسدة تعتر به فيها فيكون في أكثر أحواله ضيعة للشیطان وهو يرى نفسه من العباد فالعلم هو أصل الدين فلا يخفى عزلة العوام والجهال أعنى من لا يحسن العبادة في الخلوة ولا يعرف جميع ما يلزمه فيها فخال النفس مثال مريض يحتاج الى طبيب متطلق يعالجه فالمرضى الجاهل اذا خلا بنفسه عن الطبيب قبل أن يتعلم الطب تصاعف له حالته مرضه فلا تلقى العزلة الا بالعالم وأما التعليم ففيه ثواب عظيم مهما صحته نية العلم والمتعلم ومهما كان القصد إقامة الجاهل الاستكثار بالاصحاب والاتباع فهو هلاك الدين وقد ذكرنا وجه ذلك في كتاب العلم وحكم العالم في هذا الزمان أن يعتزل ان أراد سلامة دينه فانه لا يرى مستفيدا يطلب قائدة لدينه بل لا طالب الا لكلام من خوف يستقبل به العوام في معرض الوعظ أو جمل معتدين يتوصل به الى الخاف الاقران ويتقرب به الى السلطان ويستعمل في معرض المناقصة والمباهاة أو قرب علم مرغوب فيه المذهب ولا يطلب غالبا الا للتوصل الى التقدم على الامثال وتولى الولايات واجتلاب الاموال فهو لاه كاهن يقضى الدين والحزم الاعتزال عنهم فان صودف طلب الله ومتقرب بالعلم الى الله فاكبر الكاثر الاعتزال عنه وكتمان العلم منه وهذا الايضاد في بلدة كبيرة أكثر من واحد واثنين ان صودف ولا ينبغي أن يغتر الانسان بقول سفيان تعلمنا العلم لغيرة فاني العلم أن يكون الا الله فان الفقهاء يتعلمون لغيرة الله ثم يرجعون الى الله وانظر الى أواخر أعمار الالكثيرين منهم واعتبرهم أنهم ماتوا وهم على كسب طلب الدنيا ومتكالبون عالماء وراغبون عنها وزاهدون فيها وليس الخبر كالمعاينة واعلم أن العلم الذي اشار اليه سفيان هو علم الحديث وتفسير القرآن وعرف تفسير الانبياء والصحابة فان فيها التخوف والتعظيم وهو سبب لآثاره الخوف من الله فان لم يؤثر في الحال اثر في المال * وأما الكلام والفقه المجرد الذي يتعلق بتقوى المعاملات وفصل الخصومات

وسلم كان يدخل ولا يقام له وفي السلاذ التي فيها هذا القيام لهم عادة اذا اعتد ذلك لتطبيب القلوب والمداواة لآباس به لان تركه يوحش القلوب ويغور الصدور فيكون ذلك من قبيل العشرة وحنن الصعبة ويكون بدعة لا بأس بها لانها لم تزاحم سنة مأمورة

﴿ الباب الثالث والعشرون في القول في السماع وادواكارها ﴾

قد ذكرنا وجه صحة السماع وما يليق منه باهل الصدق وحيث كثرت للفتنة بطريقه وزالت الصفة فيه وتصدى لآخرص عليه أقوام قلت أعمالهم وفسدت أحوالهم وأكثروا الاجتماع للسماع وربما يتخذون للاجتماع طعام تطلب النفوس الاجتماع لذلك لا رغبة للقلوب

في السماع كما

كان من سير
الصادق فيسير
السماع معاولا
تركن اليه
النفوس طلبا
للسهوات
واستعلاءواطن
اللهو والغلات
ويقطع ذلك على
المريد طالب
المزيد ويكون
بطريقه تنصيع
الاولى وقلة الحظ
من العبادات
وتكون الرغبة
في الاجتاع طلبا
لتناول الشهوة
واستر واحالوا
الطرب والهو
والعشرة ولا يخفى
ان هذا الاجتاع
مردود عن اهل
الصدق وكان
يقال لا يصح
السماع الاعراف
مكين ولا يباح
لمريد مبتدئ
وقال الخنيد
رحمه الله تعالى
اذا رأيت المريد
يطلب السماع
فاعلم ان فيه بقية
البطالة وقيل ان
الخنيد ترك
السماع فقبل له
كنت تستمع
فقال مع من قيل

الذهب منه والخلاف لا يرد الرغب فيه الدنيا الى الله بل لا يزال متباديا في حرمه الى آخره مردودا على ما وعدناه هذا
الكتاب ان تعلمه التعل رغبة في الدنيا فيجوز ان يرخص فيه اذ يرجي ان يفرج به في آخر عمره فانه مستحسن
بالتو هب بالته والترغب في الآخرة والتعذر من الدنيا وذلك مما يصادف في الاحاديث وتفسير القرآن ولا يصادف
في كلام ولا في خلاف ولا في مذهب فلا ينبغي ان يتخادع الانسان نفسه فان القصر العالم بنبصيرة أسعد حالا من
الجهل المغرور والمجاهل الغبون وكل عالم اشتد حرمه على التعليم يوشك أن يكون غرضه القبول والجاه وحظه
تلذذ النفس في الخيال باستشعار الادلال على الجهل والالتكبر عظيم (١) فآفة العلم الخلية كما قال صلى الله عليه وسلم
ولذلك حكى عن بشر أنه دفن سبعة عشر قطرا من كتب الاحاديث التي سمعها وكان لا يحدث ويقول اني
أشتي أن أحنث فلذلك لا أحنث ولو اشتيت أن لا أحنث لحدثت ولذلك قال حدثنا باب من أبواب الدنيا واذا
قال الرجل حدثنا فاعلم بقوله أو سوعا وقال الترا بعة العدو بلسان الثوري نعم الرجل أنت لو لا رغبتك في
الدنيا قال وفيها ذرغبته قالت في الحديث ولذلك قال أبو سايان الدارقي من تزوج وأطبل الحديث أو اشتغل
بالسفر فمكرن الى الدنيا في هذه آفات قد نبهنا عليها في كتاب العلم والحزم الاحتراز بالعزلة وترك الاستكثار من
الاصحاب ما يمكن بل التي يطلب الدنيا بتدريس وتعليمه فالصواب له ان كان عاقلا في مثل هذا الزمان ان يتركه
فليصدق أبو سايان الخطابي حيث قال دع الرافعين في محبتك والتعلم منك فليس لك منهم مال ولا جلال اخوان
العلانية أعداء الدراذل القوك ثمة لوك واذا غبت عنهم سلقوك من أنك منهم كان عليك رقبيا واذا خرج كان
عليك خطيبا أهل نفاق ونجمة وغل وخديعة فلا تفرق باجتماعهم عليك فغاغرهم العزل بل الجاه والمال وان
يتنكروا سلعالي أطارهم وأغراضهم وجار في حاجاتهم ان قصرت في غرض من أغراضهم كانوا أشد أعدائك
ثم يعنون ترددهم اليك دالة عليك ويرون حقوا جبالك ويفرضون عليك أن تبذل عرثك وجاهك ودينك
لم تقعد ادى عداؤهم وتصرف قريهم وخادمهم وولم ترض لهم سفيها وقد كنت فتنها وتكون لهم تابعا خيسا
بعد ان كنت متبوعا رئيسا ولذلك قيل اعتزال العامة مروءة قامة فهذه معنى كلامه وان خالف بعض ألفاظه وهو
حق وصدق فانك ترى المدرسين في رق دأهم وتحث حق لازم ومئة ثقيلة عن يردد اليهم فكانه يهدى بحفة اليهم
ويرى حقه واجبا عليهم ويرى بما لا يختلف اليه عالم يتكفل برزق له على الادرا من المدرس المسكين قديحج عن
القيام بذلك من ماله فلا يزال مترددا الى أبواب السلاطين ويقاسى القتل والشدة بمقاساة الذليل المهين حتى
يكتب له على بعض وجوه السحت مال حرام ثم لا يزال العامل يسترقه ويستغتمه ويمنهم ويستلته الى ان يسلم
اليه ما يقدره نعمة مستأففة من عنده عليه ثم يقيم في مقاساة القسمة على أحجابه ان سوى بينهم مقته المميزون
وتسبوه الحماطي وقلة التميز والقصور عن درك مصارف الفضل والقيام في مقادير الحقوق بالعدل وان قاوت
بينهم سلقه السفهاء بالسنة حدادوا وراو عليه ثوران الاسود والاساد فلا يزال في مقاساتهم في الدنيا وفي مطالبة
ما يأخذوه ويفرقه عليهم في العبي والحب انه مع هذا البلاء كله يفتي نفسه بالباطيل ويدلها بحبل الغرور يقول
لما لا تفرى عن صنيك فاعلم أنت بما تغليعه من بدو قه الله تعالى ومذبة شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم
ونشره على دين الله وقامه بكفاية طلاب العلم من عباد الله وأموال السلاطين لا مالك لها وهي مرصدة للعالم وأي
معاصاة أكبر من تكثير أهل العلم فهم يظهر الدين ويتقوى أهلها ولو لم يكن محكة للشيطان لعلم باذي تأمل ان فساد
الزمان لا سببه الا كثرة أمثال أولئك الفقهاء الذين يأكلون ما يجنون ولا يميزون بين الحلال والحرام فتحفظهم
أعين الجهال ويستجرون على المعاصي باستجرائهم اقتداء بهم واقتفاء لأثارهم ولذلك قيل ما فسدت الرعية
الا بفساد الملوك وفسدت الملوك الا بفساد العلماء فتعوز بالله من الغرور والعمى فانه الداء الذي ليس له دواء

(١) حديث آفة العلم الخلية المعروف مارواه مطين في مسنده من حديث علي بن أبي طالب بسند ضعيف آفة
العلم النسيان وآفة الجلال الخلية

له تسمع لنفسك . فقال من لانهم كانوا لا يسمعون الامن أهل مع أهل فلا فقد الاخوان ترك فاختاروا السباع حيث اختاروه الا بشر وطوقود وآداب يذكرين به الآخر قوي غفون في الجنة ويحترقون من النار ويزداد به طابهم وتحسن به آسوا لهم ويتفق لهم ذلك اتفاقا في بعض الاحايين لان يجعلوا دأوا بدينا حتى يتركوا الاجل الورد (وقد نقل عن الشافعي رضي الله عنه أنه قال في كتاب القضاء الفناء هو كمنوره يشبه الباطل وقال من استكثر منه فهو سفيه ترد شهادته (واقف) أعجاب الشافعي ان المرأفة غير المحرم لا يجوز الاستماع اليها سواء كانت حرة أو مملوكة أو مكشوفة الوجه او من وراء حجاب

الفائدة الثانية * النفع والانتفاع * أما الانتفاع بالناس فبالكسب والمعامل وذلك لا يتأتى الا بالمخالطة والاحتاج اليه مضطر الى ترك العزلة فيقع في جهاد من المخالطة ان طاب موافقة الشرع فيه كاذكرناه في كتاب الكسب فان كان معملا لولا كنفه به قانعا لاقعه فالعزلة أفضل له اذا نسدت طرق المكاسب في الاكثر الامن المعاضى الآن يكون غرضه الكسب للصدقة فاذا اكتسب من وجهه وتصدق به فهو أفضل من العزلة لا اشتغال بالخالطة وليس بأفضل من العزلة لا اشتغال بالتحقق في معرفة الله ومعرفة عاودم الشرع ولا من الاقبال بكنه الهمة على الله تعالى والتجرد بهالة كالتأعنى من حصل له انس بمناجاة الله عن كشفو بصيرة لاعتواهم وخيالات فاسدة * وأما النفع فهو أن ينفع الناس اما بعمله أو بيده فيقوم بحاجاتهم على سبيل الحسبة في النهوض بقضاء سوانح المسلمين نواب وذلك لا يتأتى الا بالمخالطة ومن قدر عليهم مع القيام بمعدود الشرع فهي أفضل له من العزلة ان كان لا يشتغل في عزله الا بنوافل الصاوات والاعمال الدينية وان كان عن انفتح له طريق العمل بالقلب بدوام ذكر أو فكير فذلك لا يعجل به غيره البتة

التأديب والتأديب ونعني به الارتياض بمقاساة الناس والمجاهدة في تحمل أذاهم كسر النفس وقهر الشهوات وهي من القوائد التي تستفاد بالمخالطة وهي أفضل من العزلة في حق من لم تهذب أخلاقه ولم تدع لحسود الشرع شهواته ولهذا انتدب خدام الصوفية في الرابطة فضالطون الناس بنجمتهم وأهل السوق للسؤال منهم كسر العزلة النفس واستعدادا من ركة دعاء الصوفية المنصرفين بهمهم الى الله سبحانه وكان هذا هو المبدأ في الاعصار الخالية والآن قد خالطته الاغراض الفاسدة ومال ذلك عن القانون كما جالت سائر شعائر الدين فصار يطلب من التواضع بالخدمة الكثير بالاستتباع والتترع الى جمع المال والاستظهار بكثرة اتباعه فان كانت النية هذه فالعزلة خير من ذلك ولوالى القبروان كانت النية راحة النفس فهي خير من العزلة في حق المحتاج الى الرياضة وذلك لما يحتاج اليه في بداية الارادة فبعد حصول الارتياض ينبغي ان يفهم ان الدابة لا يطيب من راضتها عاين وراضتها بل المراد منها ان تصدق كما يقطع به المراحل ويطوى على ظهره الطريق والبدن مطية للقلب كره اليه السالك بها طريق الآخر وفيها شهوات ان لم يكن سكرها جحبه في الطريق فن اشتغل طول العمر بالرياضة كان كمن اشتغل طول عمر الدابة براضها لم يرضها فلا يستفيد منها الا خلاص في الحال من عضها ورأسها ورعها وهي لعمري فائدة مقصودة ولكن مثلها حاصل من الهمة المية واختاراد الدابة لفائدة تحصل من حياتها فكذلك الخلاص من ألم الشهوات في الحال يحصل بالنوم والموت ولا ينبغي أن يقع به كالراهب الذي قيل له ياراهب فقال ما ناراهب انما أنا كلب عقور حبست نفسي حتى لأعقر الناس وهذا حسن، بالإضافة الى من يعقر الناس ولكن لا ينبغي أن يقتصر عليه فان من قتل نفسه أيضا لم يعقر الناس بل ينبغي أن يشوف الى الغاية المقصودة بها ومن فهم ذلك واهتدى الى الطريق وقدر على السلوك استبان له ان العزلة أعون له من المخالطة فالأفضل لمثل هذا الشخص المخالطة أولا والعزلة آخرا * وأما التأديب فاما نغني به ان يروض غيره وهو حال شيخ الصوفية معهم فانه لا يقدر على تهذيبهم اذ لا يمكن طاعتهم وحاله حال المعلم وحكمه حكمه ويتطرق اليه من دقائق الآفات والراء ما يتطرق الى نشر العلم الان غايل طلب الدين من المريدين الطالبين للارتياض أبعد منها من طلبة العلم ولذلك يرى فيهم قلوة في طلب العلم كثر فينبغي أن يقبس ما يسره له من الخلوة بما يسره له من المخالطة وتهذيب القوم وليقابل أحدهم بالآخر وليؤثر الأفضل وذلك بدرك بدقيق الاجتهاد ويختلف بالاحوال والشواخص فلا يمكن الحكم عليه مطلقا وفي الاثبات

الفائدة الرابعة * الاستئناس والائناس وهو غرض من يحضر الولايم والدعوات بمواضع المعاشرة والانس وهذا يرجع الى حظ النفس في الحال وقد يكون ذلك على وجه حرام نحو ان يسهمن في التجموع مؤانسته أو على وجه مباح وقد يستحب ذلك لامر الدين وذلك فيمن يستأنس بمشاهدة أحوال وأقواله في الدين كالانس بالمشايخ الملازمين لسمعت

وتقبل عن

الشافي رضى

الله عنه انه كان

يكبره القطعة

بالقبض ويقول

رضه الزنادقة

ليشغلوا به عن

القرآن وقال

لابأس بالقراءة

بالاخوان وتحسين

الصوت بها بأى

وجه كان وعند

مالك رضى الله

عنه اذا اشترى

جارية فوجدها

مغنية فله أن

يردها بهسدا

العيب وهو

منه سائر أهل

المدنية وهكذا

منه الامام

أى حنيفة رضى

الله عنه وسامع

الغناء من الذنوب

وما أباحه الاقر

قليل من الفقهاء

ومن أباحه من

الفقهاء أيضا لم

اعلانه في المساجد

والبغايا الشريفة

(وقيل) في

تفسير قوله تعالى

ومن الناس من

يشترى لهن

الحديث قال عبيد

الله بن مسعود

رضى الله عنه هو

الغناء والاستماع

التقوى وقد يتعلق بحظ النفس ويستحب اذا كان الغرض منه ترويح القلب لتجميع دواعي النشاط في العبادة فان القلوب اذا كثر عجمت ومهما كان في الوحدة وحشة وفي المجالسة أنس بروح القلب فهي أولى اذا لفرق في العبادة من حزم العبادة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) ان الله لا يل حتى تملوا وهذا أمر لا يستغنى عنه فان النفس لا تألف الحق على الدوام ما لم تروح وفي تكليفها الملازمة داعية للفترة وهذا عنى بقوله عليه السلام ان هذا الدين متين فأرغل فيه برقى والايغال فيه برقى دأب المستبصر. ولذلك قال ابن عباس لولا مخالفة الوسواس لم جلس الناس وقال مرة: لدخلت بلا دلائل أنيس بها وهل يفسد الناس الا الناس فلا يستغنى المعتزل اذا عن رفيق يستأنس بمشاهدته ومحادثته في اليوم والليلة ساعة فليجتهدى طلب من لا يفسد عليه في ساعته تلك سائر ساعاته فقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل وليحرص أن يكون حديثه عند اللقاء في أمور الدين وحكاية أحوال القلب وشكواه وقصوره عن الثبات على الحق والاهتمام بالارشاد ففي ذلك متنفس ومتروح للنفس وفيه مجال رجب لكل مشغول باصلاح نفسه فانه لا ينقطع شكواه ولو عمر أعمار طوطى والراضى عن نفسه مفرور قطعا فهذا النوع من الاستئناس في بعض أوقات التفرار بما يكون أفضل من العزلة في حق بعض الاشخاص فليقتد فيه أحوال القلوب وأحوال الجالسين وألأتم ليجلس

الفائدة الخامسة في نيل الثواب وانالله * أما النبل فيحضور الجنائز وعبادة المرضى وحضور العيدين واما حضور الجمعة فلا بد منه وحضور الجماعة في سائر الصلوات أيضا لا رخصة في تركه الا خوفا ضرر ظاهر يقوم ما يفوت من فضيلة الجماعة يزيد عليه وذلك لا يتفق الا نادرا وكذلك في حضور الاملاكات والدعوات ثواب من حيث انه ادخل صرور على قلب مسلم * واما ناله فهو أن يفتح الباب لتعود الناس أو ليعزوه في المصائب أو يهنوه على النعم فانهم ينالون بذلك أو يلبوا كذلك اذا كان من العلماء وأذن لهم في الزيارة فالزوارب الزبارة وكان هو بالتمكين سببافيه فينبغي أن يزن ثواب هذه المخالطات با قاتها الذي ذكرناه وعند ذلك قد ترجع العزلة وقد ترجع المخالطة فقد حكى عن جماعة من السلف مثل مالك وغيره ترك اجابة الدعوات وعبادة المرضى وحضور الجنائز بل كانوا أحلاس بيوتهم لا يخرجون الا الى الجمعة أو زياره القبور وبعضهم فارق الامصار وانحاز الى قلى الجبال تفرغ للعبادة وفرار من الشواغل

من المخالطة التواضع فانه من أفضل المقامات ولا يقدريه في الوحدة وقد يكون السكبر سببا في اختيار العزلة فقد روى في الاسرائيليات أن حكيمان من الحكماء صنف ثلثمائة مصحفا في الحكمة حتى ظن أنه قد نال عند الله منزلة فارحم الله الى نبيه قل فلان انك قد علمت الارض ثقافوا في لا أقبل من نفاقك شيئا قال فقتل وانفرد في سرب تحت الارض وقال الآن قد بلغت رضاي في فارحم الله الى نبيه قل له انك لن تبلغ رضاي حتى تخاطب الناس وتبصر على أذاهم فخرج فدخل الاسواق وخاطب الناس وجالسهم وواكلهم وأكل الطعام بينهم ومشى في الاسواق معهم فارحم الله تعالى الى نبيه الآن قد بلغ رضاي فكم من معتزل في بيته يبعثه السكبر ومناغته عن الحافل أن لا يوقر ولا يقدم أو يرى الترفع عن مخالطتهم أرفع لمحه وأبقى لطرأه ذكره بين الناس وقد يعتزل خيفة من أن تظهر مقابحه لو خاطب فلا يعتقد فيه الهدو والاشتغال بالعبادة فيتخذ البيت ستراعلى مقابحه ابقاء على اعتقاد الناس في زهده وتعبده من غير استقراق وقت في الخلوة بذلك أو ففكر وعلامة هو لآلهم يحبون أن يزاروا ولا يحبون أن يزاروا ويفرحون بتقرب العوام والسلطين اليهم واجتماعهم على باهم وطريقهم وتقبلهم بأيدىهم على سبيل التبرك ولو كان الاشتغال بنفسه هو الذى يفيض اليه المخالطة وزبارة الناس لفيض اليه زيارتهم كما حكى ناعن الفضيل حيث قال وهل جئني الا تزين لك وتزين لي وعن حاتم الاصم أنه قال لا مبر الذى زاره حاجتي أن لا أراك ولا ترائني في ليس مشغولا مع نفسه بذلك انه فاعزاله عن الناس سببه شدة اشتغاله

(١) حديث ان الله لا يل حتى تملوا تقدم (٢) حديث المرء على دين خليله تقدم في آداب الصحبة

إليه (وقيل) في
قوله تعالى وأثم
سامعون أي
مغنون رواه
عكرمة عن عبد
الله بن عباس
رضي الله عنهما
وهو الغناء بلغة
حير يقول أهل
البحر سعدان
إذا غنى وقوله
تعالى واستغفر
من استطعت
منهم بصوتك
قال مجاهد الغناء
والمرامير
(وروي) عن
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
انه قال كانت
ابليس أول من
ناح وأول من
تغنى وروي عبد
الرحمن بن عوف
رضي الله عنه أن
النبي صلى الله
عليه وسلم قال
أما نمت عن
صوتين فأجر
صوت عند نعمة
وصوت عند
مصيبة وقروى
عن عثمان رضي
الله عنه أنه قال
ما غنيت ولا نمت
ولا استذكرى
يمنى من ذابعت
رسول الله صلى

بأنسان لان قلبه مجرد للالتفات إلى نظرهم اليه بعين القوار والاحترام والعزلة لهذا السبب جهل من وجوه
أحد هان التواضع والمخالطة لا تنقص من منصب من هو متكبر بعلمه وأدبه إذا كان على رضى الله عنه يحمل
التمرد والمخالف في ثوبه ويدو يقول لا ينقص الكامل من كماله * ماجر من تقع إلى عياله وكان أبوه بر وقودينة
وأى وابن مسعود رضي الله عنهم يحملون خرم الحطب وجرب الدقيق على أكافهم وكان أبوه بر رضي الله
عنه يقول وهو والى المدينة والحطب على رأسه طروق الامير وكان سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم (١) يشترى
الشيء فيصعله إلى بيته بنفسه فيقول له صاحبه أعطني حمله فيقول صاحب الشيء أحق بحمله وكان الحسن بن علي
رضي الله عنهما يمر بالسؤال وبين أيديهم كسر فيقولون هم إلى الغداء يا ابن رسول الله فكان ينزل ويجلس على
الطريقو يأكل معهم ويركب ويقول إن الله لا يحب المستكبرين * الوجه الثاني ان الذي شغل نفسه
بطلب رضا الناس عنه وتحسين اعتقادهم فيه مغرور لأنه لو عرف الله حق المعرفة علم ان الخلق لا يغنون عنه من
الله شيء وان ضرره ونفعه بيد الله ولا نافع ولا ضار سواه وان من طلب رضا الناس وبخيمه بسخط الله بسخط الله
عليه وأسخط عليه الناس بل رضا الناس غاية لا تتال فرض الله وألى بالطلب ولذلك قال الشافعي يونس بن عبد الأعلى
وانتما قولك ان النصح ان ليس الى السلامة من الناس من سيدل فانظر ماذا يصلحك فافعله ولذلك قيل
من راقب الناس مات غمبا * وقاز بالذلة الجبور

ونظر سهل إلى الرجل من أصحابه فقال له اعمل كذا وكذا الشيء أمر به فقال يا أستاذ لا قدر عليه لاجل الناس فالتفت
إلى أصحابه وقال لا يزال عبد حقيقة من هذا الامر حتى يكون باحوصفين عبد تسقط الناس من عينه فلا يرى
في الدنيا إلا خالقه وان أحد الا يقصر على أن يضربه ولا ينفعه وعبد سقطت نفسه عن قلبه فلا يبالي بأى حال يرؤونه وقال
الشافعي رحمه الله ليس من أحد الا وله محب ومبغض فاذا كان هكذا فكأن مع أهل طاعة الله وقيل للحسن بأباسع
ان قوما محضرون مجلسك ليس بغيتهم الاتبع سقطت كلامك وتعتيك بالسؤال فتبسم وقال القائل هون على
نفسك فاقى حدثت نفسي بسكنى الجنان ومجاورة الرحمن فطمعت وما حدثت نفسي بالسلامة من الناس لا في قصبات
ان خالقه ورازقه وزعيمهم ومغيثهم لم يمس منهم وقال موسى صلى الله عليه وسلم يا رب احبس عني ألسنة الناس فقال
يا موسى هذا شيء لم اصطفه لنفسى فكيف أفعله بك وأوحى الله سبحانه وتعالى إلى عزير ان تلم نفسك بنفسى إلى أجهلك
علك فى أفواه الماضين لم أكتبك عندى من المؤمنين فاذا من حبس نفسه في البيت يحسن اعتقادات الناس
وأقوالهم فيه فهو في عناء حاضر في الدنيا ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون فاذا لا تسحب العزلة المستغرق
الاقوات برهذ كرا فكريا وعبادة وعلم بحيث لو خالطه الناس لاضاعت أوقاته وكثرت آفاته ولتشوشت عليه
عبادته فلهذه غوائل خفية في اختيار العزلة ينبغي أن تتق فانها مهلكة في صور من يتأيت

في الفائدة المأينة

التجارب فانما تستفاد من المخالطة للخلق ومجاري أحوالهم والعقل العزيز يرى ليس كافيا في تفهم مصالح الدين والدنيا
وإنما يقتضيها التجربة والممارسة ولا خير في عز لمن لم تحسبه التجارب فالصبي اذا اعتزل في غمر اجهال بل ينبغي
أن يشتغل بالتعلم ويحصل له في مدة التعلم ما يحتاج اليه من التجارب ويكتفيه ذلك ويحصل بقية التجارب بسمع
الاحوال ولا يحتاج إلى المخالطة ومن أهم التجارب أن يجرب نفسه وأخلاقه وصفاته باطنه وذلك لا يقصر عليه في الخلوة
فان كل مجرب في الخلوة يسر وكل غضوب أو حقود أو حسود اذا خلا بنفسه لم يترشح منه خبيثه وهذه الصفات
مهلكة في نفسها يجب اما طهارتها وقهرها ولا يكفي تسكينها بالتقاعد عما يحركها كمثل القاب المشحون بهذه الخبيثات
مثال ذلك مثل الصابون الذي قد لا يحس صاحبه بالماله يتغير أو يحمسه غيره قال من كان له يد تسمه وأعين تبصر

(١) حديث كان يشترى الشيء ويحمله إلى بيته بنفسه فيقول له صاحبه أعطني حمله فيقول له صاحب المتاع
أقبحه أبوه يوعى من حديث أبي هريرة بسند ضعيف في حله السر أو يل الذي اشتراه

الله عليه وسلم
 وروى عن عبد
 الله بن مسعود
 رضي الله عنه أنه
 قال الغناء ينبت
 النفاق في القلب
 وروى أن ابن
 عمر رضي الله عنه
 مر عليه قوم
 وهم محرمون
 وفهم رجل يغنى
 فقال لا لا اسمع
 الله لكم لا لا اسمع
 الله لكم وروى
 أن أنسًا سأل
 القاسم بن محمد
 عن الغناء فقال
 أمهك غشه
 وأكرهه لك قال
 أحرام هو قال
 انظر يا ابن أخي
 إذا مبه الله الحق
 والباطل في أيهما
 يجعل الغناء *
 وقال الفضيل بن
 عياض الغناء
 رقيقة الزنا *
 وعن الضحاك
 الغناء مفسدة
 للقلب مسخنة
 للرب وقال بعضهم
 إياكم والغناء فإنه
 يزيد الشهوة
 ويهدم المروءة
 وأنه يثوب عن
 الجبر ويضعل ما
 يفعل السكر
 وهذا الذي

صورتهم يكن معه من يحركه كما يحاطن بنفسه السلامة ولم يشعر بالهمل في نفسه واعتقد فقد هلك من لم يحركه محرك
 أو أصابه مشرط بجام لا تنفجر منه الصدود وفارفران الشئ المحتق إذا جابس عن الاسترسال فكذلك القلب
 المشحون بالخلق والبخل والحسد والغضب وسائر الأخلاق الذميمة إنما تنفجر منه خباثتها إذا حرك وعن هذا كان
 السالكون لطريق الآخرة الطامعون أتكية القلوب يحرقون أنفسهم فمن كان يستشعر في نفسه كراهي في
 أماطته حتى كان بعضهم يحمل قربة ماء على ظهره بين الناس أو خزمة حطب على رأسه يتردد في الأسواق ليحرب
 نفسه بذلك فإن غوائل النفس ومكاييد الشيطان خفية قل من يتفطن لحال ذلك حتى عن بعضهم أنه قال أعنت
 صلاة ثلاثين سنة مع اتى كنت أصاب في الصف الأول ولكن تخلفت يوما بعذر فلو جلست موضع في الصف الأول
 فوقفت في الصف الثاني فوجدت نفسي تستشعر خجلة من نظر الناس إلى وقد سبقت إلى الصف الأول ففعلت أن
 جيع صاواني التي كنت أصابها كانت مشوبة بالرياء بوجهة بلدة نظر الناس إلى وروى أنهم إياي في زمرة السابقين
 إلى الخير فالحظلة لها فائدة ظاهرة عظيمة في استعراض الخبايا وإظهارها ولذلك قيل السفر يسفر عن الأخلاق
 فإنه نوع من المخاطلة الدائمة وستأتى غوائل هذه المعاني ودقائقها في ربع المهلكات فإن الجليل بها يحيط العمل
 الكثيرو بالعلم بهماز كعمل القليل ولولا ذلك ما فضل العلم على العمل لذيستعمل أن يكون العلم بالصلاة ولا يراد
 إلا الصلاة أفضل من الصلاة فأنزلنا ما يراد لغيره فإن ذلك الغير أشرف منه وقد قضى الشرع بتفضيل العلم على
 العباد حتى قال صلى الله عليه وسلم ^(١) فضل العلم على العباد كفضلي على أدنى رجل من أمهاني فغني تفضيل العلم يرجع
 إلى ثلاث أوجه أحدها ما ذكرناه والثاني عموم النفع لتعدى فائدته والعمل لا تعدى فائدته والثالث أن يراد به
 العلم بالله وصفاته وأفعاله فذلك أفضل من كل عمل بل مقصود الأعمال صرف القلوب عن الخلق إلى الخلق لتنبعث
 بعد الانصراف إليهم رفته ومحبة فالعمل وعلم العمل مرادان لهذا العلم وهذا العلم غاية المرادين والعمل كالشرط
 له واليه الإشارة بقوله تعالى إليه يصعد الحكم والطيب والعمل الصالح يرفعه فالحكم الطيب هو هذا العلم والعمل
 كالحال الرافع له إلى مقصده فيكون المرفوع أفضل من الرافع وهذا كلام معترض لا يليق بهذا الكلام فإن رجوع
 إلى المقصود فنقول إذا عرفت فوائد العزلة وغواياها تحققنا أن الحكم علمها مطلقا لا يتفصيل فيها وأنبأنا خطأ بل
 ينبغي أن ينظر إلى الشخص وحاله وإلى الخلق وحاله وإلى الباعث على مخالطته وإلى الفاتت بسبب مخالطته من هذه
 الفوائد المذكورة فبقاس الفاتت بالحاصل فنعبد ذلك يتبين الحق ويتضح الأفضل وكلام الشافعي رحمه الله هو فصل
 الخطاب إذا قال يا بنو الناس مكسبة العباد أو قال انبساط إليهم بمجلة لقراء البوء فكأن بين المتقبض
 والمتبسط فذلك يجب الاعتدال في المخاطلة والعزلة ويتخاض ذلك بالاحوال وبملاحظة الفوائد والآفات يتبين
 الأفضل هذا هو الحق الصراح وكل ما ذكر سوى هذا فهو قاصر وأما هو أخبار كل واحد عن حالة خاصة فهو فيها ولا
 يجوز أن يحكم بهما في غيره المخالفة في الحال والفرق بين العالم والصوفي في ظاهر العلم يرجع إلى هذا وهو أن الصوفي
 لا يتكلم إلا عن حاله فلا يجزم بمختلف ما جو بهم في المسائل والعالم هو الذي يدرك الحق على ما هو عليه ولا ينظر إلى
 حال نفسه فيكشف الحق فيه وذلك مما يختلف فيه فإن الحق واحد بدأ والقاصر عن الحق كثيرا لا يصحى ولذلك
 سئل الصوفية عن الفقر فإما من واحد أو بأجاب بجواب غير جواب الآخر وكل ذلك حق بالإضافة إلى حاله وليس يحق
 في نفسه إذا خلق لا يكون إلا واحدا ولذلك قال أبو عبد الله الجلاء وقد سئل عن الفقر فقال اضرب بكسيك الخاطف
 وقل رب أنت فهو الفقر وقال الجنيد الفقير هو الذي لا يسأل أحد ولا يعارض وإن عورض سكت وقال سهل بن
 عبد الله الفقير الذي لا يسأل ولا يدخر وقال آخر هو أن لا يكون لك فإن كان لك فلا يكون لك من حيث لم يكن لك
 وقال إبراهيم الخواص هو ترك الشكوى وإظهار أثر البؤى والمقصود أنه لو سئل منهم ما تسمع منهم ما جواب
 مختلفة قلما يتفق منها إنان ذلك كله حق من وجهه فانه خير لكل واحد عن حاله ومغلب على قلبه ولذلك لا ترى

(١) حديث فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أمهاني تقدم في العلم

ذكره هذا
القاتل صحيح
لأن الطبع
الموزون يفيق
بالغناء والاوزان
ويستحسن
صاحب الطبع
عند السماع مالم
يكن يستحسنه
من الفرقة
بالصانع والتصديق
ولرقص وتصدير
منه أفعال تدل
على سخافة العقل
(وروي) عن
الحسن انه قال
ليس الدف من
سنة المسلمين
والذي نقل عن
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
انه سمع الشعر
لا يدل على اباة
الغناء فان الشعر
كلام منظوم
وعبده كلام
منثور فحسنه
حسن وقبحه
قبح وانما يصير
غناء بالإحسان
وان أنصف
الحنف وتفكر
في اجتماع أهل
الزمان وقعود
الغنى بدفه
والشيب بشبابته
وتصور في نفسه
هل وقع مثل هذا

اثني منهم ثبت أحدهما صاحبه قدما في التصوف أو يثني عليه بل كل واحد منهم يدعي انه الواصل الى الحق
والواقف عليه لأن أكثر ترددهم على مقتضى الاحوال التي تعرض لقلوبهم فلا يشتغلون الا بانفسهم ولا يلتفتون
الى غيرهم ونور العلم اذا أشرق أحاط بالسكل وكشف الغطاء ورفع الاختلاف ومثال نظر هؤلاء مارأت من نظر
قوم في أدلة الزوال بالنظر في الظل فقال بعضهم هو في الصيف قدمان وحكي عن آخره نصف قدم وآخر رجليه وانه
في الشتاء سبعة أقدام وحكي عن آخره خمسة أقدام وآخر رجليه فهذا يشبه أجوبة الصوفية واختلافهم فان
كل واحد من هؤلاء أخبر عن الظل الذي رآه ببلده نفسه فصدق في قوله وأخطأ في تخبطه صاحبه اذ ظن ان العالم
كاه ببلده وهو مثل بلده كان الصوفي لا يحكم على العالم الا بما هو حال نفسه والعالم بالزوال هو الذي يعرف علة طول
الظل وقصره وعلة اختلافه بالبلاد فيحبر بأحكام مختلفة في بلاد مختلفة ويقول في بعضها لا يبقى ظل وفي بعضها يطول
وفي بعضها يقصر فهذا ما درنا نذكره من فضيلة العزلة والمخالطة فان قلت غن آخر العزلة ورأها أفضل له وأسلم فما
آداب العزلة فنقول انما يطول النظر في آداب المخالطة وقد ذكرناها في كتاب آداب الصحبة وأما آداب العزلة فلا تطول
فينبغي للمعتزل أن ينوي بقلبه ترك نفسه عن الناس ولا يطم طلب السلامة من شر الاشرار ثانيا ثم الخلاص من
آفة القصور عن القيام بحقوق المسكين ثالثا ثم التجرد بكنه الهمة لعبادة الله بأعفاه آداب ينشئ ثم ليكن في
خوابه مواعظ على العلم والعمل والذكر والفكر ليجتني غمرة العزلة وليتجنب الناس عن أن يكبروا غشيانا له وزيارته
فيشوش أكثر وقته وليتفك عن السؤال عن أخبارهم وعن الاصغاء إلى أراجيف البلد وما للناس مشغولون به
فان كل ذلك ينغرس في القلب حتى ينبعث في أثناء الصلاة والفكر من حيث لا يحتسب فوقوع الاخبار في السمع
كوقوع البصر في الأرض فلا بد أن ينبت وتتفرع عروقها وأغصانها يتداعى بعضها الى البعض وأحدهما محال للمعتزل
قطع الوسواس الصارفة عن ذكر الله والاخبار بتابع الوسواس وأصولها وليقع باليسير من العيشة والاضطره
التوسع الى الناس واحتياج الى مخالطتهم وليكن صبوراعلى ما يلقيه من أذى الجيران وليسمع من الاصغاء
الى ما يقال فيه من ثناء عليه بالعرفه أو قدس فيه بترك الخلطة فان كل ذلك يؤثر في القلب ولومدة يسيرة وحال اشتغال
القلب به لا بد أن يكون واقفا عن سبيله الى طريق الآخرة فان السير اما بالمواظبة على ورد ذكره كرمع حضور قلب
واما بالفكر في جلال الله وصفاته وأفعاله وتكوب سمواته وأرضه وامانئها مل في دقائق الأعمال ومفسدات القلوب
وطب بطرف الحصن منها وكل ذلك يستدعي الفراغ والاصغاء الى جميع ذلك مما يشوش القلب في الحال وقد يتجدد
ذكره في دوام الذكر من حيث لا ينتظر وليكن له أهل صالحة وأجلس صالح لتسريح نفسه اليه في اليوم ساعة من
كدامواظبة ففیه عون على بقية الساعات ولا يتم له الصبر في العزلة الا بقطع الطمع عن الدنيا وما الناس منهم يكون
فيه ولا ينقطع طمعه الا بقصر الامل بان لا يقدر لنفسه عراطو لا بل يصيح على انه لا عسى ويحسى على انه لا يصبح
فيسهل عليه صبر يوم ولا يسهل عليه العزم على الصبر عشر من سنة لو قدر تراخي الاجل وليكن كثير الدكر للولت
ووحدة القرب مهما ضاق قلبه من الوحدة وليتحقق ان من لم يحصل في قلبه من ذكر الله ومعرفته ما يأس به فلا
يطيق وحشة الوحدة بعد الموت وان من أنس بذكر الله ومعرفته فلا يزال في الموت أنسه اذا جهد الموت على الانس
والمعرفة بل يبقى حيا بمعرفته وأنسه فرحا بفضل الله عليه ورحته قال الله تعالى في الشهداء ولا تحسبن الذين قتلوا
في سبيل الله أمواتا بل ابل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله وكل متجرد لله في جهاد نفسه فهو
شياهما أدرك الموت مقبلا غير مدبر (١) فالجهاد من جاهد نفسه وهو اكصر حبه رسول الله صلى الله عليه وسلم
والجهاد الاكبر جهاد النفس قال الصحابة رضي الله عنهم جهنم الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر يعنون جهاد
النفس * تم كتاب العزلة وبتأوله كتاب آداب السفر والجليلة وحده

(١) حديث المجاهد من جاهد بنفسه وهو الهالك من حديث فضالة بن عبيد ومخجحه دون قوله وهو اوقد
تقدم في الباب الثالث من آداب الصحبة

بحضرة رسول
الله صلى الله عليه
وسلم وهل
استصغر واقوالا
وقعدوا مجتمعين
لاستماعه لانك
بأنه يشكر ذلك
من حال رسول
الله صلى الله عليه
وسلم وأصحابه ولو
كان في ذلك
فضيلة تطلب ما
أهموا فيه ينشر
بأنه فضيلة تطلب
ويجتمع فلم يحفظ
بذوق معرفة
أحوال رسول
الله صلى الله عليه
وسلم وأصحابه
والتابعين واستروح
الى الاستحسان
بعض المتأخرين
ذلك وكثيرا ما
يغلط الناس في
هذا وكما احتج
عليهم بالسلف
الماضين بتحجوج
المتأخرين وكان
السلف أقرب
الى عهد رسول
الله صلى الله عليه
وسلم واهليهم
أشبهه مهدي
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
وكثير من
الفقهاء يتسمح

كتاب آداب السفر وهو الكتاب السابع من ربيع العادات من كتب احياء العلوم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي فتح بصائر أوليائه بالحكم والعبر واستخلص همهم لمشاهدة عجائب صنعه في الحضر والسفر فأصعجوا راضين بمجاري القدر متزيين قلوبهم عن التلقت الى منتهات البصر الاعلى سبيل الاعتبار بما يسبح في مسارح النظر ومجاري الفكر فاستوى عندهم البر والبحر والسهل والوعر واليهو والحضر والصلاة على محمد سيد البشر وعلى آله وصحبه المقتفين لا تآرد في الاخلاق والسير وسلم كثيرا **باب ابا عبد** فان السفر وسيلة الى الخلاص عن مهرب عنه أو الوصول الى مطلوب ومهرب فيه والسفر سفران سفر يظهر البدن عن المستقر والوطن الى الصحارى والقلوات وسفر يسير القلب عن أسفل السافلين الى ملكوت السموات وأشرف السفرة الباطن فان الواقف على الحالة التي نشأ عليها عقيب الولادة الجامدة على ما تلقفه بالتقليد من الآباء والاعداد لازم درجة القصور وقانون مجرمة النقص ومستبدل بمتسع فضاء جنة عرضها السموات والارض ظلمة السجن وضيق الحبس ولقد صدق القائل

ولم رقى عيوب الناس عيبا * كنعقص القادرين على التمام

الآن هذا السفر لما كان مقتضاه في خلب خطير لم يستغن فيه عن دليل وخفي فاقضى غموض السبيل وفقد الخفي والدليل وقناعة السالكين عن الخط الجزيل بالنصيب التازل القليل اندرس مسالكه فاقنع فيه الرفاق وغدا عن الطائفتين منتهات النفس والملكوت والآفاق واليه دعا الله سبحانه بقوله سترهم أينا في الآفاق وفي أهسهم بقوله تعالى وفي الارض آيات لوقنين وفي أنفسكم أفلا تبصرون وعلى القعود عن هذا السفر وقع الانكار بقوله تعالى وانكم لتحررون عابهم مصبين وبالليل أفلا تعقلون وبقوله سبحانه وكان من آية في السموات والارض يمرن عليها وهم عنها معرضون فمن يسره هذا السفر لم يزل في سيره متزها في جنة عرضها السموات والارض وهو ساكن بالبدن مستقر في الوطن وهو السفر الذي لا تنصق فيه المناهل والموارد ولا يضر فيه التراحم والتوارد بل تزد بدكثرة المسافر بن غناهم وتضاعف ثمراته وفوائده فغناهم دائمة غير ممنوعة وثمراته متزايدة غير مقطوعة الا اذا بد المسافر فترة في سفره ووقفة في حركته فان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأبائهم وأذا اغوا أزاغ الله فإوهمهم والله يظلام للعبيد ولكنهم يظلمون أنفسهم ومن لم يؤهل للجولان في هذا الميدان والتطواف في منتهات هذا البستان بمسافر يظهر بدنه في مدقة مديدة فراسخ معدود متفتها بمجارة للدينا أو ذخيرة للآخره فان كان مطلبه العلم والدين أو الكفاية للاستعانة على الدين كان من سالكي سبيل الآخرة وكان له في سفره شروط وآداب ان أحملها كان من جمال الدنيا واتباع الشيطان وان واظب عليها لم يخل سفره عن فوائد حقه بعمل الآخرة فتحن تذكر آدابه وشروطه في بابين ان شاء الله تعالى **باب الاول** في الآداب من أول النهوض الى آخر الرجوع وفي نية السفر وفائده وفيه فصلان **باب الثاني** في الآداب للمسافر من تكملة من رخص السفر وأدلة التوبة والافات

باب الاول في الآداب من أول النهوض الى آخر الرجوع وفي نية السفر وفائده وفيه فصلان

الفصل الاول في فوائد السفر وفوائده

اعلم ان السفر نوع حركة ومخالطة وفيه فوائد له كذا ذكرناه في كتاب الصحة والعزلة والقوافد الباعثة على السفر لتخلو من هرب وأطلب فان المسافر امان يكون له من عجز عن مقامه ولو لا ذلك كان له مقصد يسافر اليه واما أن يكون له مقصد ومطلب والمهرب عنه واما أمره ان يكون في الامور الدنيوية كالطاعون والوباء اذا ظهر ببلدا أو

كتاب آداب السفر

باب الاول في الآداب من أول النهوض الى آخر الرجوع

القرآن بأشياء
من غير غلبة *
قال عبد الله بن
عروة بن الزبير
قلت ليلتي أشياء
بنت أبي بكر
الصدق . رضى
الله عنهما كيف
كان أصحاب
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
يسمعون إذا
قرئ عليهم
القرآن قالت
كانوا كما وصفهم
الله تعالى تسمع
أعينهم وتشم
جلودهم قال قلت
إن ناس اليوم إذا
قرئ عليهم
القرآن خروا لحدهم
مغشياً عليه قالت
أعوذ بالله من
الشیطان الرجيم
(وردى) أن
عبد الله بن عمر
رضي الله عنهما
مر برجل من
أهل العراق
يتساقط قال ما
لهذا قالوا أنه إذا
قرئ عليه
القرآن وتسمع
ذكر الله تعالى
سقط فقال ابن
عمر رضى الله
عنهما إن الله

خوف سببه فتنة أو غلاء سعر وهو ما نعام كذاه أو خاص كمن يقصد بأذنه في بلدة فهر بمنها وأما
له نكافة في الدين كمن أتى في بلدة بجاه ومال واتساع أسباب تصدع عن التردد فوثر الغربة وانحلول ويحتب
السعة والجاه وأكن يدعى إلى بدعة قهراً أو إلى ولاية عمل لا تحصل مباشرة فيطلب القرار منه وأما المطالب فهو أما
دينوى كالمال والجاه ودينوى الدينى اما عمل والعلم اما عمل من العلوم الدينية . واما عمل باخلاق نفسه وصفاته على
سبيل التجربة . واما عمل بآيات الأرض وعجايبها كسفر ذي القرنين وطوافه في نواحي الأرض والعمل الماعداً قواماً
زيارة العبادة هو الحج والعمرة والجهاد والزيارة أيضاً من القرابات وقد يقصد بها مكان ككتبة والمدنية وبيت المقدس
والشعور قالت الرباط مهاجرة وقد يقصد بها الأولياء والعلماء وهم الامامون قزار قبورهم واما احياء فيترك
مشاهدتهم ويستفاد من النظر إلى أحوالهم قوة الرغبة في الاقتداء بهم فهذه هي أقسام الاسفار ويخرج من هذه
القسمه أقسام **القسم الاول** السفر في طلب العلم وهو اما واجب واما نقل وذلك بحسب كون العلم واجباً
أو نفلاً ذلك العلم اما علم بأمور دينه أو باخلاقه في نفسه أو بآيات الله في أرضه وقد قال عليه السلام ^(١) من خرج من
بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع وفي خبر آخر ^(٢) من سلك طريقاً يلتمس فيه علم الله لطره إلى
الجنة وكان سبعين السبب يسافر إلى يوم في طلب الحديث الواحد وقال الشعبي لو سافر رجل من الشام إلى أقصى
البحر في كفة تلهه في هدى أو ترده عن ردى ما كان سفره ضائعاً ^(٣) ورجل جابر بن عبد الله من المدينة إلى مصر مع
عشر من الصحابة فساروا شهر في حديث بلغهم عن عبد الله بن أنس الانصاري يحدثه عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى سمعوا كل من ذكر في العلم حصل له من زمان الصحابة إلى زماننا هم يحصل العلم الا بالسفر وسافر
لجهلوا ما عمل به نفسه وأخلاقه فذلك أيضاً مهم فان طريق الآخرة لا يمكن سواها كما لا يتحصن الخلق وتهديه
ومن لا يطالع على استمرار باطنه وخبايا صفاته لا يقدر على تطهير القلب منها واما السفر هو الذي يسفر عن
أخلاق الرجال ويخرج الله الخبء في السموات والأرض واما سمي السفر سفر الانه يسفر عن الاخلاق
وذلك قال عمر رضى الله عنه الذي زكى عنده بعض الشهود هل محبة في السفر التي يستبدل به على مكالم
أخلاقه فقال لا فقال ما أراك تعرفه وكان بشر يقول يا معشر القراء سمعوا تطيبوا فان الماء اذا ساطب واذا
طال مقامه في موضع تغير . وبالجملة فان النفس في الوطن مع موآاة الاسباب لا تظهر خبايا أخلاقها لاستئناسها بما
يرافق طبيعتها من المألوفات المهجورة فاذا حلت وعشاء السفر وصرفت عن مألوفاتها المعتادة وامتنعت بمشاق الغربة
انكشفت غواياها ووقع الوقوف على عيوبها فحينئذ الاشتغال بعلاجها وقد ذكرنا في كتاب الغزلة فوائد المخلطة
والسفر مخلطة مع زيادة اشتغال واحتمال مشاق * وأما آيات الله في أرضه في مشاهدتها فوالله لتستبصر فتيها
قطع متجارات وفيها الجبال والبراري والبحار وأنواع الحيوان والنبات وامن شئ منها الا وهو شاهدته بالوجدانية
ومسبحه بلسان تلق لا يدركه الا من أتى السمع وهو شهيد . وأما الجاحدون والغافلون والمغترون بلامع السراب
من زهرة الدنيا فانهم لا يبصرون ولا يسمعون لانهم عن السمع مغفلون وعن آيات ربهم محجوبون يعلمون
ظاهر من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون ومأراً يدب السمع السمع الظاهر فان الذكر أريدوا به ما كانوا
معزولين عنه مما تأمر بده السمع الباطن ولا يدرك بالسمع الظاهر الا الاصوات ويشارك الانسان فيه سائر
الحيوانات فاما السمع الباطن فيدرك بلسان الحال الذي هو نطق وراء نطق القائل يشبه قول القائل حكاية لكلام
الرب والخالط قال الجدار لو تلمت شققي فقال مسل من يدقني ولم يتركني ورائي الحجر الذي ورائي وامن ذرة في

(١) حديث من خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع الترمذي من حديث أنس وقال حسن
غريب (٢) حديث من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً لا يجدوا مسل وتقدم في العلم (٣) حديث رجل جابر
ابن عبد الله من المدينة إلى مسيرة شهر في حديث بلغه عن عبد الله بن أنس الخطيب في كتاب الرحلة باسناد
حسن ولم يسم الصحابي وقال البخاري في صحيحه رجل جابر بن عبد الله مسيرة شهر إلى عبد الله بن أنس في
حديث واحد ورواه جندب الا أنه قال في الشام واسناده حسن ولا جندب انما يورب ركب إلى عقبة بن عامر إلى مصر

الله وما نسقط ان
 الشيطان يدخل
 في جوف أحدهم
 ما هكذا كان
 يصنع أصحاب
 رسول الله صلى
 الله عليه وسلم *
 وذكر عنه ابن
 سيرين الذين
 يصرون اذا
 قرئ القرآن
 فقال ينشأون بينهم
 أن يقعدوا وحده
 منهم على ظهر
 بيت باسط رجليه
 ثم يقرأ عليه
 القرآن من أوله
 إلى آخره فان رضى
 بنفسه فهو
 صادق وليس
 هذا القول منهم
 انكارا على
 الاطلاق اذ يتفق
 ذلك لبعض
 الصادقين ولكن
 للتصنع التوهم
 في الأكثرين
 فقد يكون ذلك
 من البعض
 تصنعا ورياء
 ويكون من
 البعض تصور
 علم وخفاة
 جهل مزوج
 بهوى يربحهم
 يسير من الوجد
 فينبغي به زيادات
 يجهل ان ذلك

السموات والارض الاولى انواع شهادات ثلثة تعالى بالوحدانية هي توحيدها وانواع شهادات لصانعها بالتقدس هي
 تسبيحها ولكن لا يفقهون تسبيحها لانهم ليسافروا من مضيق سمع الظاهر الى فضاء سمع الباطن ومن ركا كلسان
 المقال الى فصاحة لسان الحال ولو فكر كل عاجز على مثل هذا السبيل كان سليمان عليه السلام مختصا بفهم منطق
 الطير ولما كان موسى عليه السلام مختصا بسماع كلام الله تعالى الذي يجب تقديمه عن مشابهة الحروف
 والاصوات ومن يسافر ليستغري هذه الشهادات من الاسطر المكتوبة بالخطوط الالهية على صفحات الجادات
 لم يطل سفره بالدين بل يستقر في موضع ويفرغ قلبه للتمتع بسماع نعمات التسيجات من آحاد الثرات فالحال وللتردد
 في الفلوات وله غنية في ملكوت السموات فالشمس والقمر والنجوم باهر مسخرات وهي الى بصائر ذوي البصائر
 مسافرات في الشهر والسنة مرات بل هي دائبة في الحركة على توالي الاوقات فمن الغرائب ان يبدأ في الطواف
 بأحد المساجد من أمريت الكعبة أن تطوف به ومن الغرائب أن يطوف في أكاف الارض من تطوف به قطار
 السجاء ثم ادم المسافر فقيرا الى أن يصير عالم الملك والشهادة بالبصر الظاهر فهو بعد من المنزل الاول من منازل
 السائر الى ان يتقو المسافر ين الى حضرته وكأنه معتكف على باب الوطن لم يغض به المسير الى متسع القضاء ولا سب
 لطول المقام في هذا المنزل الا الجبن والتصور ولذلك قال بعض أرباب القلوب ان الناس ليقولون اقتحموا أعينكم
 حتى تبصروا وأنا أقول غمضوا أعينكم حتى تبصروا وكل واحد من القولين حق الا أن الاول خبر عن المنزل الاول
 القريب من الوطن والثاني خبر عما بعد من المنازل البعيدة عن الوطن أي لا يطأوها الا بخاطر نفسه والمجازز اليها
 ر بما فيه فاستبصر ور بما يأخذ التوفيق بيده فيرشده الى سواء السبيل والها لكون في التيهام لا كثرون من
 ركاب هذه الطريق ولكن السائحون بوزر التوفيق فازوا بالنعيم والملك المقيم وهم الذين سبقت لهم من الله الحسنى
 واعتبر هذا الملك بملك الدنيا فانه يقل بالاشافة الى كثرة الخلق طالابه ومهما عظم المطلب قل المساعد ثم الذي يهلك
 أكثر من الذي يملك ولا يصدى لطلب الملك العاجز الجبان لعظيم الخطر وطول التعب
 واذا كانت النفوس كبارا * تعبت في مرادها الاجسام

وما أودع الله العز والملك في الدين والدنيا الا في حيز الخطر وقد يسمى الجبان الجبن والتصور باسم الخزم والخز كرا قيل
 ترى الجبناء ان الجبن حزم * وتلك خديعة الطبع الشيم
 فهذا حكم السفر الظاهر اذا اراد به السفر الباطن بمطالعة آيات الله في الارض فترجع الى الغرض الذي كا
 تقصده وتبين القسم الثاني وهو ان يسافر لاجل العبادة المالحج أو جهاد وقد ذكرنا فضل ذلك وآدابه
 وأعماله الظاهرة والباطنة في كتاب أسرار الحج ويدخل في جلته زيارة قبور الانبياء عليهم السلام وزيارة قبور
 الصحابة والتابعين وسائر العلماء والاولياء وكل من تبرك بمشاهدته في حياته تبرك في زيارته بعد وفاته ويجوز
 شد الرحال لهذا الغرض ولا ينع من هذا قوله عليه السلام (١) لاتشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجدى هذا
 والمسجد الحرام والمسجد الأقصى لان ذلك في المساجد فانها ثلثة بعد هذه المساجد والا فلا فرق بين زيارة قبور
 الانبياء والاولياء والعلماء في أصل الفضل وان كان يتفاوت في الدرجات فتفاوتها على حسب اختلاف درجاتهم
 عند الله وبالجله زيارة الاحياء أولى من زيارة الاموات والفائدة من زيارة الاحياء طلب بركة الدعاء وبركة النظر
 اليهم فان النظر الى وجوه العلماء والصلحاء عبادة وفيه أيضا حكمة للرغبة في الاقتداء بهم والتخلق باخلاقهم
 وآدابهم هذا سوى ما ينتظر من القوائد العلمية الاستفادة من أنفاسهم وأفعالهم كيف ويجري زيارة الاخوان في
 الله فيه فضل كما ذكرناه في كتاب الصلوة وفي التوراة سر أربعة أميال زيا خافي وأما البقاع فلامعني زيارتها
 سوى المساجد الثلاثة وسوى الثغور بل رابها فالحديث ظاهر في أنه لاتشد الرحال لطلب بركة البقاع الا الى
 في حديث وله ان عقبة بن عامر بن سلمة بن مخلد وهو أمير مصر في حديث آخر وكلامها منقطع (١) حديث
 لاتشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد الحديث تقدم في الحج

يضر بدنيه وقد لا يحفل ان ذلك من النفس ولكن النفس تسترق السمع استراقا خفيا تخرج الوجد عن الحسد الذي ينبغى أن يقف عليه وهذا بيان الصديق (نقل) ان موسى عليه السلام وعظ قومه فشق رجل منهم قميصه ففيل لموسى عليه السلام فلما صاحب القميص لا يثق قميصه ويشرح قلبه * وأما اذا انضاف الى السماع ان يسمع من امرد فقد توجهت الفتنة وتعين على أهل الديانات انكار ذلك قال بقيق بن الوليد كانوا يكرهون النظر الى الغلام الامرء الجليل وقال عطاء كل نظرة يهواها القلب فلا خير فيها وقال بعض التابعين ما أنا أخوف على الشاب الشاب من البسبع

المساجد الثلاثة وقد ذكرنا فضائل الحرمين في كتاب الحج وبيت المقدس أيضا فضل كبير خرج ابن عمر بن المدينة قاصداً بيت المقدس حتى صلى فيه الصلوات الخمس ثم كر راجعاً من القدالي المدينة وقد سألت أبا نعيم عليه السلام به عز وجل ان من قصد هذا المسجد لا يعنيه الا الصلاة فيه أن لا تصرف نظرك عنه مادام مقياً فيه حتى يخرج منه وأن تخرج به من ذنوبه كيوم ولدته أمه فاعطاه الله ذلك **القسم الثالث** * أن يكون السفر للهرب من سب مشوش الدين وذلك أيضا حسن فالفرار بما يطاق من سنن الانبياء والمراسين وبما يجب الهرب منه الولاية والجاه وكثرة العلائق والأسباب فإن كل ذلك يشوش فراغ القلب والدين لا يتم الا بقلب فارغ عن غير الله فإن لم يتم فراغه بقدر فراغه يتصور أن يشتغل بالدين ولا يتصور فراغ القلب في الدنيا عن مهمات الدنيا والحاجات الضرورية ولو لم يتصور تخفيفها وتثقلها وقد نجح المحفون وهلك المتفانون والحمد لله الذي لم يعلق النجاة الفراع المطلق عن جميع الاوزار والاعباء بل قبل الخف بفضله وشمله بسعة رحته والخف هو الذي ليست الدنيا كبرهه وذلك لا يتيسر في الوطن لمن اتسع جاهه وكثرت علاقته فلا يتم مقصوده الا بالغربة والخلو وقطع العلائق التي لا بد منها حتى يروض نفسه مدة مديدة ثم يعايد الله معونه فتبين عليه بما يقوى به يقينه ويطمئن به قابله فيستوى عنده الحضر والسفر وبتقارب عنده وجود الاسباب والعلائق وعدمها فلا يصدده شيء منها عما هو يصدده من ذكر الله وذلك بما يعز وجوده جدا بل الغالب على القلوب الضعف والقصور عن الاتساع للخلق والخلق وانما يسعد بهذه القوة الانبياء والاولياء والوصول اليها بالكسب شديد وان كان للاجهاد والكسب فيها مدخل أيضا ومثال تفاوت القوة الباطنة فيه كتفاوت القوة الظاهرة في الاعضاء فرب رجل قوى ذي مرة سوى شديد الاعصاب يحكم البنية يستقل بحمل ما وزنه أنف رجل مثلاً فلا أراد الضعيف المربى أن ينال ريشه بممارسة الجمل والتدريج فيه قليلاً قليلاً لم يقدر عليه ولكن الممارسة والجهد يدي قوته تزداد ما وان كان ذلك لا يبلغه درجته فلا ينبغي أن تترك الجهد عند اليأس عن الرتبة العليا فإن ذلك غاية الجهل ونهاية الضلال وقد كان من عادة السلف رضی الله عنهم مفارقة الوطن خيفة من الفتن وقال سفيان الثوري هذا زمان سوء الاثم من فيه على الخامل فكيف على المشتهرين هذا زمان رجل ينتقل من بلد الى بلد كما عرف في موضع تحول الى غيره وقال أبو نعيم رأيت سفيان الثوري وقد سئل قلته يده ووضع جرابه على ظهره فقلت الى أين يا أبا عبد الله قال بلغني عن قرية فيها خص أربد أن أقم بها فقلت له وتفضل هذا قال نعم اذا بلغك أن قرية فيها خص فاقم بها فإنه أسلم لادنياك وأقل هلك وهذا هرب من غلاء السعر وكان سرى السقطي يقول للصوفي اذا خرج الشتاء فقد خرج أذاراً ورقت الاشجار وطاب الانتشار فانتشر واوقد كان الخواص لا يقيم بلداً أكثر من أربعين يوماً وكان من المتوكلين ويرى الإقامة اعتياداً على الأسباب فادحاً في التوكل وسيأتي أسرار الاعتدال على الأسباب في كتاب التوكل ان شاء الله تعالى **القسم الرابع** * السفر هو بما يقدح في البدن كالطاعون أو في المال كغلاء السعر أو بما يجري مجراؤه ولا يخرج في ذلك بلز بما يجب الفرار في بعض المواضع وما يستحب في بعض بحسب وجوب ما يترب عليه من الفوائد واستحبابه ولكن يستثنى منه الطاعون فلا ينبغي أن يفرضه لورود النهي فيه قال أسامة بن زيد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) ان هذا الوجع والسقم رجز عذب به بعض الامم قبلكم ثم بقي بعدني في الأرض فيذهب المرقه يأتي الاخرى فمن سمع به في أرض فلا يقدم عليه ومن وقع بارض وهو بها فلا يخرج منه الفرار منه وقالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) ان فناء أمتي بالطنع والطاعون فقلت هذا الطعن قعر فناءه فإلى الطاعون قال غدة كغدة البعير تأخذهم في مرأقهم المسلم الميت منه شهيد والمقيم عليه المحتسب كالمرابط في سبيل الله والقارم كالقارم من الزحف * وعن مكحول عن أم

(١) حديث أسامة بن زيد ان هذا الوجع والسقم رجز عذب به بعض الامم قبلكم الحديث متفق عليه واللفظ مسلم (٢) حديث عائشة ان فناء أمتي بالطنع والطاعون الحديث رواه أحمد وابن عبد البر في التهذيب بإسناد جيد

عليه من الغلام
الامر يدب إليه
وقال بعض
التابعين أيضا
الوطية على
ثلاثة أصناف
صنف ينظرون
وصنف يصاؤون
وصنف يعملون
ذلك العمل فقد
تعان على طائفة
الصوفة اجتناب
مثل هذه
الجماعات واتقاء
مواضع التهم فإن
التصوف صدق
كله وحيثك يقول
بعضهم التصوف
كله جفلا
تخلطه بشئ من
الجزل فهذه
الآثار دلت على
اجتناب السماع
وأخذ الخرمته
والباب الاول بما
فيه دل على
جوازه بشروطه
وتزويه عن
المكاهة التي
ذكرناها وقد
فضلنا القول
وفرقا بين
القاصد والغفاه
وبغرض ذلك وكان
جماعة من
الساكنين
لا يسمعون ومع

أمن قالت أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) بعض أصحابه لا تشرك بالله شيئا وإن عذبت أو خوف وأطع
والديك وإن أمرالك أن تخرج من كل شيء هو لك فخرج منه لا تترك الصلاة عمدا فإن من ترك الصلاة عمدا فقد
برئت ذمة الله منه وأياك والجر فاما مفتاح كل شر وأياك والمعصية فانها تسخط الله ولا تفر من الزحف وإن أصاب
الناس مومان وأنت فيهم فابنت فيهم أن تنق من طولك على أهل بيتك ولا ترفع عصاك عنهم أخفهم بالله فهذه
الاحاديث تدل على ان الفرار من الطاعون منهي عنه وكذلك القدوم عليه وسياق في شرح ذلك في كتاب التوكل
فهذه أقسام الاسفار وقد خرج منه ان السفر ينقسم الى مذموم وإلى محمود وينقسم الى واجب كالخروج وطلب العلم
كبابي العبد وسفر العاق والمكروه كالخروج من بلد الطاعون والمحمود ينقسم الى واجب كالخروج وطلب العلم
الذي هو فرض على كل مسلم وإلى مندوب اليه كزيارة العلماء وزيارة مشاهدهم ومن هذه الاسباب تبين النية
في السفر فإن معنى النية الانبعاث للسبب الباعث والانتهاز لاجابة الداعية ولكن نية الآخرة في جميع أسفاره
وذلك ظاهر في الواجب والمندوب ومحال في المكروه والمخطور * واما المباح فخرجها الى النية فيها كان قصده
بطلب المال مثلا للتفقد عن السؤال ورعاية ستر المروءة على الأهل والعيال والتصدق بما يفضل عن مباح الحاجة
صار هذا المباح بهذه النية من أعمال الآخرة ولو خرج الى الحج وباعته الى رياء أو السعة فخرج عن كونه من أعمال
الآخرة لقوله صلى الله عليه وسلم (٢) إنما الأعمال بالنيات فقوله صلى الله عليه وسلم الأعمال بالنيات عام في الواجبات
والمندوبات والمباحات دون المخطورات فإن النية لا تؤثر في إخراجها عن كونها من المخطورات وقد قال بعض
السلف ان الله تعالى قد وكل بالسافرين ملائكة ينظرون الى مقاصدهم فيعطى كل واحد على قدر نيته فمن كانت
نيته الدينية أعطى منها ونقص من آخرته أضعافه ووفر عليه همه وكثر بالحرص والرغبة شدة له ومن كانت نيته
الآخرة أعطى من البصرة والحكمة والفتنة ونقصه من التذكرة والعبرة بقدر نيته ورجع له همه ودعت له للملائكة
واستغفرته * وأما النظر في أن السفر هو الأفضل والأقامة كذلك يضاهي النظر في أن الأفضل هو العزلة
أو الخلطة وقد ذكرنا منها في كتاب العزلة فليفيهم ههنا من أن السفر نوع مخالطة معز يادعوب ومشفقة تفرق
ألم وتشتت القلب في حق الأكثرين والأفضل في هذا ما هو الأعون على الدين ونهاية ثمرة الدين في الدنيا
تحصيل معرفة الله تعالى وتحصيل الانس بذكر الله تعالى والانس يحصل بدوام الذكر والمعرفة تحصل بدوام
الفكر ومن لم يعلم طريق الفكر والذكر لم يمكن من ما هو السفر هو المعين على التعلم في الابتداء والأقامة هي
المعينة على العمل بالعلم في الانتهاء وأما السباحة في الأرض على الدوام فمن المشوشات للقلب الا في حق الأقوياء
فان المسافر وبالله على قلق الاماوي الله فلا يزال المسافر مشغول القلب تارة بالخوف على نفسه وماله وتارة بمفارقة
ما ألفه واعتاده في اقامته وان لم يكن معه مال يخاف عليه فلا يخاف من الطمع والاستشراف الى الخلق فتارة ينعف
قلبه بسبب الفقر وتارة يقوى باستحكام أسباب الطمع ثم الشغل بالخط والتراحم مشوش لجميع الأحوال فلا ينبغي
أن يسافر المرء الا في طلب علم أو مشاهدة شيء يقتدي به في سيرته ويستفاد الرغبة في الخير من مشاهدته فان
اشتغل بنفسه واستبصر وانفتح له طريق الفكر والعمل فالكسوف أو به الا أن أكثر متصوفة هذه الاعصار
لما خلطت بواطنهم عن لطائف الافكار ودقائق الاعمال ويحصل لهم أنس بالله تعالى وبذكره في الخلوة وكانوا يبالغون
غير محترفين ولا مشغولين قد ألقوا البطالة واستغفروا العمل واستوعروا طريق الكسب واستلوا واجاب
السؤال والكسبية واستطابوا الرغبات المبنية لهم في البلاد واستسحروا الخدم المنتصبين للقيام بخدمة القوم
واستغفروا عنهم وأدبناهم من حيث لم يكن قصدهم من الخدمة الا لرياء والسمة وانتشار الفيت واقتناص
الاموال بطريق السؤال لتعلا بكثره الاتباع فليكن لهم في الخاتفات حكما نافذ ولا تأديب لهم يدين نافع ولا حرج
(١) حديث أم أيمن أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض أهل لا تشرك بالله شيئا وإن عذبت أو خوف بالار البيهقي
وقال فيه ارسال (٢) حديث الأعمال بالنيات متفق عليه من حديث عمر وقد تقدم

على من يسلم
بنية حسنة
ورأى الأدب
فيه (الباب
الرابع والعشرون
في القول في
السماع رفعا
واستغناء) اعلم
ان الوجد يشعر
بسابقة فقد فن
لم يقدر لم يجد
وانما كان الفتنة
لما راجحة وجود
العبد بوجود
صفاته وبقيائه فلو
تحمض عبدا
لتحمض حرا
ومن تحمض حرا
أفنت من شرك
الوجد فشرك
الوجد يصطاد
البقياء ووجود
البقياء الخلق من
من العطايا
(قال) الحصري
رحمه الله ما أدون
خال من محتاج
ألى من عجز زعمه
فالوجد بالسماع
في حق الحق
كالوجد بالسماع
في حق المبتطل
من حيث النظر
الى ازعاجه
وتأثير الباطن به
وظهور أثره على
الظاهر وتغييره

عليهم قاهر فلبسوا الرفعات والحنوا في الحانها هات منزهات ورمات بقاها من أفاضل من خرفة من أهل الطامات
فينظرون الى أنفسهم وقد تشبهوا بالقوم في خرفتهم وفي سياحتهم وفي لفظهم وعبارتهم وفي آداب ظاهرة من
سيرتهم فيظنون بأنفسهم خيرا ويحسبون أنهم يحسنون صنعا ويعتقدون أن كل سوداء تمرقو يتوهمون
أن المشاركة في الظواهر توجب المساهمة في الحقائق وهيها فتأخذ راحة من لا يميز بين الشعم والورم فهو لاء
بفضاء الله فان الله تعالى يفض الشاب الفارغ ولم يحملهم على السياحة الا للشباب والفرار من الامن سافر فخرج
أو عمره في غير ما يولاه لاسمعة أو سافر لمشاهدة شيخ يقتدى به في علمه وسيرته وقد خلت البلاد عنه الآن والامور
الدينية كلها قد فسدت وضعفت الا للتصوف فانه قد اتقى بالكيفية وبطل لان العلوم لم تدرس بعد والعلم وان
كان عالم سوء عاقبة فساد في سيرته لا في علمه فيبقى عالما غير عامل بعلمه والعمل غير العلم وأما التصوف فهو عبارة
عن مجرد القلب بنية تعالى واستعقار ما سوى الله وحاصله يرجع الى عمل القلب والجوارح وبهم مفسدة العمل فأت
الاصول في أسفار هؤلاء نظر الفقهاء من حيث انه اتعاب النفس بلا فائدة وقد يقال ان ذلك ممنوع ولكن الصواب
عندنا ان تحكم بالا باحة فان حظوظهم التفرج عن كرب البطالة بمشاهدة البلاد المختلفة وهذه الحظوظ وان كانت
خسيسة فنفس المتعربين هذه الحظوظ أيضا خسيسة ولا بأس باتباع حيوان خسيس لحظ خسيس يليق به
ويعدو اليه فهو المتأذى والمتلذذ الفتوى تقتضى تشتيت العواطف بالمباحات التي لا نفع فيها ولا ضرر فالتساعون
في غيرهم في الدين والدنيا بل تحض التفرج في البلاد كالباطن المترددة في الصحارى فلا بأس بسياحتهم ما كفوا
عن الناس شرهم ولم يلبسوا على الخلق حالهم وانما عصيتهم في التلبس والسؤال على اسم التصوف والا كل
من الارواق التي رقت على الصوفية لان الصوفي عبارة عن رجل صالح عدل في دينه مع صفات آخر وراء الصلاح
ومن أقل صفات احوال هؤلاء اكلام أموال السلاطين وأكل الحرام من الكبار فلا يثني معه العدة والصلاح
ولو تصور صوفي فاسق لتصور صوفي كافر وفيه يهودى وكان أن الفقيه عبارة عن مسلم مخصوص بالصوفي عبارة
عن عدل مخصوص لا يقتصر في دينه على القدر الذي يحصل به العدالة وكذلك من نظر الى ظواهرهم ولم يعرف
بواطنهم وأعظامهم من ماله على سبيل التقرب الى الله تعالى حرم عليهم الاخذوا كان ما كواه سحتا وأعنى به اذا
كان المعطى بحيث لو عرف بواطن أحوالهم ما أعطاهم فأخذ المال بظاهر التصوف من غير انصاف بحقيقته
كاخذه بظاهر نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الدعوى ومن زعم أنه علوى وهو كاذب أعطاها مسلم
مالا عليه أهل البيت ولو علم أنه كاذب لم يعطه شيئا فأخذه على ذلك حرام وكذلك الصوفي ولهذا احتراز المحتاطون
عن الاكل بالدين فان البالغ في الاحتياط لديه لا ينفك في باطنه عن غورات لولا انكشفت للارباب في مواساته
لغرت رغبته عن المواساة فلا جرم كانوا الا يشترط شيئا بأنفسهم مخافة أن يسأحو الاجل دينهم فيكونوا قد كانوا
بالدين وكانوا يكونون من يشترطهم ويشترطون على الوكيل أن لا يظهر أنه لمن يشترى نعم انما يعطى
لاجل الدين اذا كان الاخذ بحيث لو علم المعطى من باطنه ما يعطيه الله تعالى لم يقتض ذلك فتورا في رأيه فيه والعامل
المتصف يعلم من نفسه أن ذلك ممنوع أو عزى والمغرور الجاهل بنفسه أخرى بان يكون جاهلا بامر دينه فان أقرب
الاشياء الى قلبه قلبه فاذا التبس عليه أمر قلبه فكيف ينكشف له غيره ومن عرف هذه الحقيقة لزم له الحجة
أن لا يأكل الا من كسبه ليا من من هذه الغائلة أولا يأكل الا من مال من يعلم قطعا انه لو انكشف له غورات
باطنهم بمنع ذلك عن مواساته فان اضطر طالب الحلال ومضى بطريق الآخرة الى اخذ مال غيره فلا يصح له لويل
انك ان كنت تعطيني لما تعتقده في من الدين فلست مستحقا لذلك ولو كشف الله تعالى سترى لم ترى بعين التوقير
بل اعتقدت أنى شر خلق أو من شرارهم فان أعطاه مع ذلك قليلا خذناه بغير ما يرضى منه هذه الخلة وهو اعترافه
على نفسه بركاكة الدين وعدم استحقاقه لما يأخذه ولكن ههنا ميكدة للنفس بينة ومخادعة فليتقطن طوره انه
قد يقول ذلك مظهر انه متشبه بالخالق في ذمهم نفوسهم واستحقاقهم لظواهرهم الباطن الملت بالازدراء

للعبد من حال
الى حال وانما
يختلف الحساب
بين الحق والمبطل
ان المبطل يجد
لوجوده سوى
النفس والمحق
يجد لوجود ارادة
القلب ولهذا قيل
السماح لا يحدث
في القلب شيئا
وانما يحرك ماني
القلب من متعلق
باطنه بغير الله
بحسب كماله
فيجد باهوى
ومن متعلق
باطنه بحجة الله
يجد بالارادة
ارادة القلب
فالله محجوب
بمحجب النفس
والحق محجوب
بمحجب القلب
ومحجب النفس
بمحجب ارضي
ظلماتي ومحجب
القلب محجوب
سمائي نوراني
ومن لم يفقه
بدوام التحقق
بالشهود ولا يتعد
بذليل الوجود
فلا يسمع ولا يجد
ومن هذه المبالغة
قال بعضهم
الوجد نارد من كل
لا يشغف في قول

ف تكون صورة الكلام صورة القدح والازدراء باطنه وروحه وعين المدح والاطراء فكمن ذام نفسه وهو
طاماح بعين ذمه فذم النفس في الخلوة مع النفس هو المحمود واما انتم في الملافة وعين الرياء اذا اورد
ايراد يحصل للسقفة بقينا بالله متصرف للذنوب ومعتز بهاذلك مما يمكن تفهيمه بقرائن الاحوال ويمكن تلبسه
بقرائن الاحوال والصادق بينه وبين الله تعالى يعلم ان مخادعته لله عز وجل ومخادعته لنفسه محال فلا يتعد عليه
الاحتراز عن امثال ذلك فهذا هو القول في أقسام السخرية والمسافر وفضيلة

الفصل الثاني في آداب المسافر من أول نهوضه الى آخر رجوعه وهي أحد عشر أدبا

الاول أن يبدأ براد المظالم وقضاء الديون واعداد النفقة لمن تازمه نفقته ويرد الودائع ان كانت عنده ولا يخجل زاده
الا لخلل الطيب وليأخذ قدر اوسع به على رفاقته قال ابن عمر رضي الله عنهما من كرم الرجل طيب زاده في سفره
ولا بد في السفر من طيب الكلام واطعام الطعام واطهار المكارم الاخلاق في السفر فانه يخرج خبايا الباطن ومن صلح
لصحبة السفر صلح لصحبة الحضر وقد يصلح في الحضر من لا يصلح في السفر ولذلك قيل اذا أتى على الرجل
معامله في الحضر ورفقاؤه في السفر فلا تشكوا في صلاحه والسفر من أسباب الضجر ومن أحسن خلقه في الضجر
فهو الحسن الخلق والافند مساعدة الامور على وفق الغرض فلما يظهر سوء الخلق وقيل ثلاثة لا يلاذون على
الشجر الصائم والمريض والمسافر وتعمام حسن خلق المسافر الاحسان الى المكاري ومعالجة الرفقة بكل يمكن
والرفق بكل منقطع بان لا يجاوزه الا بالاعانة لمركوب أو زاد أو توقل لاجله وتعمام ذلك مع الرفقاء براح ومطابقة
في بعض الاوقات من غير خش ولا مصيبة ليكون ذلك شفاء لشجر السفر ومشاقه في الثاني أن يختار رفيقا
فلا يخرج وحده فارق ثم الطريق وليكن رفيقه ممن يعينه على الدين فيذكره اذا نسي ويعينه ويساعده اذا
ذكر فان المرأة على دين خليلها لا يعرف الرجل الا رفيقه وقد نهى صلى الله عليه وسلم^(١) عن أن يسافر الرجل وحده
وقال^(٢) الثلاثة نفر وقال أيضا^(٣) اذا كنتم ثلاثة في السفر فامروا أحكمكم^(٤) وكانوا يفتلون ذلك ويقولون هذا
أمر تأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم وليؤمروا أحسنهم أخلاقا وأرفعهم بالاصحاب وأسرعهم الى الاثر يطلب
الموافقة وانما يحتاج الى الامير لان الآراء تختلف في تعيين المنازل والطرق ومصلح السفر ولا نظام الا في الوحدة ولا
فساد الا في الكثرة وانما انتظم أمر العالم لان مذهب الكل واحد ولو كان فيهما آلهة الا الله لقد تاهوا بها كان المذبح
واحدا انتظم أمر التدبير واذا كثرا المذبحون ففسدت الآراء وفي الحضر والسفر الا أن مواطن الإقامة لا تخلو من
أمر عام كأمير البدو أمر خاص كرب الدار وأما السفر فلا تدعين له أمرا بالآلة أمير فلها توجب التنازل ليجتمع شتات
الآراء ثم على الامير ان لا ينظر الا لمصلحة التقوم وأن يجعل نفسه وقاية لهم كاتفل عن عبد الله المروزي انه سمع به أبو
علي الرضا فقال علي أن تكون أنت الامير وأنا فقال بل أنت فليرزقك الله الزاد لنفسه ولا يعلني على ظهره
قامطرت النساء ذات ليلة فقام عبد الله طول الليل على رأس رفيقه وفي يده كساء يمنع عنه المطر فكلما قال له عبد الله
لا تفعل يقول ألم تقل ان الامارة مسامة لي فلا تملك على ولا ترجع عن قولك حتى قال أبو علي وددت اني مت ولم أقل له
أنت الامير فيحكدا ينبغي أن يكون الامير وقد قال صلى الله عليه وسلم^(٥) خير الاصحاب أربعة وتخصيص الاربع من

(١) حديث النهي عن أن يسافر الرجل وحده أحد من حديث ابن عمر بسند صحيح وهو عند البخاري بلفظ
لو يعلم الناس ما في الوحدة ما ساروا كلبيل وحده (٢) حديث الثلاثة نفر رويان من حديث علي في وصيته
لشهره وهو حديث موضوع والمعروف الثلاثة ترك رواه أبو داود والترمذي وحسنه السنائي من رواية عمرو
ابن شعيب عن أبيه عن جده (٣) حديث اذا كنتم ثلاثة فامروا أحكمكم الطبراني من حديث ابن مسعود
باسناد حسن (٤) حديث كانوا يفتلون ذلك ويقولون هو أمير أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم البزار
والحاكم عن عمر أنه قال اذا كنتم ثلاثة في سفر فامروا اعليكم أحد كذا أمير أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال الحاکم صحيح على شرط الشيخين (٥) حديث خير الاصحاب أربعة أبو داود والترمذي والحاكم من حديث

بين سائر الاعداد لا بد أن يكون القائمة والتي ينقش فيه ان المسافر لا يتخلو عن رحل يحتاج الى حفظه وعن حاجة
يحتاج الى التردد فيها ولو كانوا ثلاثة لكان المتردد في الحاجة واحدا فتردد في السفر بل رفيق فلا يتخلو عن خطره وعن
ضيق قلبه لفقده أنس الرفيق ولوردد في الحاجة اثنان لكان الحافظ للرحل واحدا فلا يتخلو بضاعن الخطر وعن
ضيق الصدر فاذا ما دون الاربعة لا يفي بالقصود وما فوق الاربعة ين بدفلا يتجمعهم اربعة واحدة فلا يشهد بينهم
الترافق لان الخامس زيادة بعد الحاجة ومن يستغني عنه لا تنصرف الهممة اليه فلا تتم المرافقة معه نعم في كثرة الرفقاء
فائدة لا من من المخاوف ولكن الاربعة خير للرافقة الخاصة لا للرافقة العامة وكم من رفيق في الطريق عند كثرة
الرفاق لا يكلم ولا يتخالط الا سائر الطريق للاستغناء عنه **الثلث** أن يودع رفقاء الحضرة والاهل والاصدقاء
وليودع عند الوداع بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعضهم سمعت عبد الله بن عمر رضي الله عنهما من مكة
الى المدينة حرسها فلما أردت أن أفرقه شيعتي وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) يقول قال لقمان ان
الله تعالى اذا استودع شيئا حفظه واني استودع الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك وروى زيد بن أرقم عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) أنه قال اذا أراد أحدكم سفرا فليودع اخوانه فان الله تعالى جاعل له في دعائهم البركة وعن
عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٣) كان اذا ودع رجلا قال زدك الله التقوى
وغفر ذنبك ووجهك الى الخير حيث توجهت فهذا دعاء المقيم للودع وقال موسى بن وردان أنيت بأبهر برقة رضي الله
عنه أودع السفر أردته فقال ألا أعلمك يا ابن أخي شيئا علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الوداع فقلت
بلى قال قل ^(٤) أستودعك الله الذي لا تضيع ودائعه وعن أنس بن مالك رضي الله عنه ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه
وسلم ^(٥) فقال اني أريد سفر فافوضني فقال لي حفظ الله وفي كنفه زدك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك للخير
حيث كنت وأنيما كنت شك فيه الراوي وينبغي اذا استودع الله تعالى ما يتخلفه أن يستودع الجميع ولا يخص
فقد روى ان عمر رضي الله عنه كان يعطي الناس عطاياهم اذ جاءه رجل معه ابن له فقال له عمر ما رأيت أحدا أشبه
بأحد من هذا بك فقال له الرجل أهدك عندي ما ير المؤمنين يا أمي أردت أن أخرج اليك السفر وأمه حامل به فقالت
تخرج وتدعي على هذه الحالة فقلت أستودع الله ما في بطنك فخرجت ثم قسمت ذاتي فقامت جلستنا بعدت فاذا
تأرجل فبها فقلت للقوم ما هذه النار فقالوا هذه النار من قبر فلانة تراها كل ليلة فقلت والله ان كانت اصوامه قوامه
فاخذت المولود حتى انتهت الى القبر فغفرنا فاذا اسراج واذا هذا الغلام يدب فقيل لي ان هذه يدبعتك ولو كنت
استودعت أمه لوجدتها فقال عمر رضي الله عنه هو أشبه بك من الغراب الغراب ^(الاربع) أن يصلي قبل سفره صلاة
الاستخارة كما وصفناها في كتاب الصلاة ووقت الخروج يصلي لاجل السفر فقندروى أنس بن مالك رضي الله عنه ان
رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم ^(٦) فقال اني نذرت سفرا وقد كتبت وصيتي فالي أي الثلاثة أدفعها الي ابني أم أختي أم
أبي فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما استخلف عبد في أهل من خلقه أحب الي الله من أن يبع ركعات يصلهن في بيته
ابن عباس قال الترمذي حسن غريب وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ^(١) حديث ابن عمر قال
لقمان ان الله اذا استودع شيئا حفظه واني استودع الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك للسائي في اليوم
والليلة وروا أبو داود ومجتصرا واسناده جيد ^(٢) حديث زيد بن أرقم اذا أراد أحدكم سفرا فليودع
اخوانه فان الله جاعل له في دعائهم البركة اخر اخطي في مكالم الاخلاق بسند ضعيف ^(٣) حديث عمرو بن
شعيب عن أبيه عن جده كان اذا ودع رجلا قال زدك الله التقوى اخر اخطي في مكالم الاخلاق والمعاملي
في البقاء وفيه ابن طيبة ^(٤) حديث أبي هريرة استودعك الله الذي لا تضيع ودائعه ابن ماجه والسائي
في اليوم واللييلة باسناد حسن ^(٥) حديث أنس في حفظ الله وفي كنفه زدك الله التقوى الحديث
تقدم في الحج في الباب الثاني ^(٦) حديث أنس أن رجلا قال اني نذرت سفرا وقد كتبت وصيتي
فالي أي الثلاثة أدفعها الي أي أم أختي أم امرأتى فقال ما استخلف عبد في أهل من خلقه أحب الي الله من

السمع وفي حق

الحق يسترق

القلب السمع

وجه استلذ

الروح النعمات

ان العالم الروائي

جمع الحسن

والجمال ووجود

التناسب في

الاكوان

مستحسن قولا

وقملا ووجود

التناسب في

الهياكل والصور

مراث الروحية

ففي سمع الروح

النعمات اللذيذة

والاخلاص للتناسبة

تأثر به لوجود

الجنسية ثم يقيد

ذلك بالشعر

بمصلح عالم

الحكمة ورعاية

الحدود للعباد

عين المصلحة

عاجلا وأجلا

(وجه آخر)

انما يستلذ الروح

النعمات لان

النعمات بها فاق

النفس مع الروح

بالاماء الخبي

اشاره قرمز اين

للعاشقين وبين

النفس والارواح

تعاشق أصلى

ينزع ذلك الى

أثرة النفس

اذ اشد عليه ثياب سفره بقرأفهم بفضحة الكتاب وقول هو الله أحد ثم يقول اللهم اني أقربهم اليك فاخلفني
 بهم في أهلي وما لي فهي خليفتي في أهله والماله وحز حول دارم حتى يرجع الى أهله **الخامس** اذا حصل على باب
 الدار فليقل بسم الله توكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله رب أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أزل أو أزل أو أظلم
 أو أظلم أو أجهل أو أجهل على فاذا مضى قال اللهم بك انتشرت وعليك توكلت وبك اعتصمت واليك توجهت
 اللهم أنت تقني وأنت رباني فاكتفي ما همى وما أتهم به وما أتأتم به مني عز جارك وجل ثناؤك ولا اله غيرك
 اللهم زدني التقوى واغفر لي ذنبي ووجهي الخير يا توجّهت وليدع هذا السعاء في كل منزل برحل عنه فاذا ركب
 الدابة فليقل بسم الله والله والله كبر توكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ماشاء الله كان وما لم يشأ
 لم يكن سبحانه الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانما الى ربنا تلقاين فاذا استوت الدابة تحته فليقل الحمد لله
 الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله اللهم أنت الحامل على الظاهر وأنت المستعان على الامور
السادس إذا برحل عن المنزل بكرة روى جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) رحل يوم الخميس وهو يريد تبوك
 وبكر وقال اللهم بارك لامي في بكوريها ويسحب أن يشتد بالخر وج يوم الخميس فقد روى عبد الله بن كعب بن
 مالك عن أبيه قال قلنا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) يخرج الى سفر الا يوم الخميس وروى أنس ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال اللهم بارك لامي في بكوريها يوم السبت وكان صلى الله عليه وسلم ^(٣) اذا بعسر به بعثا أول النهار
 وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٤) قال اللهم بارك لامي في بكوريها يوم السبت وقال عبد الله بن
 عباس اذا كان لك الى رجل حاجة ^(٥) فاطلبها منه نهرا ولا تطالبها بالليل بكرة فاني سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول اللهم بارك لامي في بكوريها ولا ينبغي أن يسافر بعد طلوع الفجر من يوم الجمعة فيكون عاصيا لربك
 اجمعه واليوم منسوب اليها فكان أولهم أسباب وجودها والتشيع للوداع مستحب وهو سنة قال صلى الله عليه
 وسلم ^(٦) لأن أشيع مجاهد في سبيل الله فاستغف على رحله غداة أو روحه أحب الى من الدنيا وما فيها **السابع**
 أن لا يزل حتى يحصى النهار ففي السنو يكون أكثر سيره بالليل قال صلى الله عليه وسلم ^(٧) عليكم بالنجفة فان الارض
 تطوى بالليل ما لا تطوى بنهارها ومهما أشرف على المنزل فليقل اللهم رب السموات السبع وما أظن ورب الارضين
 السبع وما أظن ورب الشياطين وما أضل ورب الياح وما ذرين ورب البحار وما جرن أسألك خير هذا المنزل
 وخير أهله وأعوذ بك من شر هذا المنزل وشر ما فيه وأصرف عني شر شرارهم فاذا زل المنزل فليقل فيه ركعتين ثم
 ليقل اللهم اني أعوذ بكلمات الله التامات اني لا أعجزهن رب ولا فاجر من شر ما خلق فاذا جرن عليه الليل فليقل
 يا أرض رب وربك الله أعوذ بالله من شرك ومن شر ما فيك وشر ما يدب عليك أعوذ بالله من شركك أسد وأسود
 وحية وعقرب ومن شر ساس كفى البلد والودومالك ولها سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم ومهما غلا شرفا

أربع ركعات الحديث اخر اطلق في مكالم الاخلاق وفيه من لا يعرف ^(١) حديث جابر انه صلى الله عليه وسلم
 رحل يوم الخميس يريد تبوك وقال اللهم بارك لامي في بكوريها رواه اخر اطلق وفي السنن الاربعة من حديث
 مخمر العامري اللهم بارك لامي في بكوريها قال الترمذي حديث حسن ^(٢) حديث كعب بن مالك قلنا كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الى سفر الا يوم الخميس والسبت البزار مقتصر على يوم خيسها واخر اطلق
 مقتصر على يوم السبت وكلاهما ضعيف ^(٣) حديث كان اذا بعسر به بعثا أول النهار الاربعة من حديث
 مخمر العامري وحسنه الترمذي ^(٤) حديث أبي هريرة اللهم بارك لامي في بكوريها يوم خيسها ابن ماجه
 واخر اطلق في مكالم الاخلاق واللفظ له وقال ابن ماجه يوم الخميس وكلا الاسنادين ضعيف ^(٥) حديث ابن
 عباس اذا كان لك الى رجل حاجة فاطلبها اليه نهرا والطبراني في الكبير واخر اطلق في مكالم
 الاخلاق واللفظ له واسناده ضعيف ^(٦) حديث لأن أشيع مجاهد في سبيل الله فأكتفه على رحله غداة
 أو روحه أحب الى من الدنيا وما فيها ابن ماجه بسنن ضعيف من حديث معاذ بن أنس ^(٧) حديث عليكم بالنجفة

وذ كورة الروح
والميل والتعاضق
بسین الذکر
والاثنی بالطبیعة
واقس قال الله
تعالی وجعل منها
زوجها لیسکن
بها وفي قوله
سبحانه اشعار
بتلازم وتلاصق
موجب للاتلاف
والتعاضق
والنفات یستلها
الروح لانها
منافاة بسین
المتعاضقین وکما
أن فی عالم الحکمة
کون حواء من
آدم فسقی عالم
القدرة کون
النفس من
الروح الروحانی
فهذا التآلف من
هذا الاصل
وذلك ان النفس
روح حیوانی
تجنس بالقرب
من الروح
الروحانی وتجنسها
بان امتازت من
أرواح جنس
الحيوان بشرف
القرب من الروح
الروحانی فصارت
نفسا فاذا تكون
النفس من الروح
الروحانی فی عالم
الغفوة کتسکون

من الارض فی وقت السیر فینبئ أن یقول اللهم لك الشرف علی كل شرف ولك الحمد علی كل حال ومهما هبط سحر
ومهما خاف الوحشة فی سفره قال سبحان الملك القدوس رب الملائكة والروح جلت السموات بالغة وقوة الجبروت
الساكن **الثامن** * أن محتاط بالهزل فلا یعمی منفردا خارج القافلة لانه یبغى التآلف ویقطع ویكون باللیل متحفظا عند
النوم کان صلی الله علیه وسلم ^(١) اذا نام فی ابتداء اللیل فی السفر افترش ذراعه وان نام فی آخر اللیل نصب ذراعه نصبا
وجعل رأسه فی كفه والغرض من ذلك أن لا یستقل فی النوم فطلع الشمس وهوانا لا یدری فیکون ما یفوت به من
الصلاة فضل مما یطلبه بسفره والمستحب باللیل ^(٢) أن یتناوب الرفقاء فی الحراسة فاذا نام واحد من آخر هذه السنة
ومهما قصده عدوا وسعی لیل ونهار فلیقرأ آية الكرسی وشهد الله وسورة الاخلاص والمعوذین ولیقرب بسم الله
ما شاء الله لا قوة الا بالله حسبی الله توكلت علی الله ما شاء الله لا یأتی بالخیر الا الله ما شاء الله لا یصرف السوء الا الله
حسبی الله وكفی سمع الله لدعا لیس وراء الله منتهی ولادون الله ملجأ كتب الله لأغلب أنور سنی ان الله قوی
عزیز یخصف باله العظیم واستغنت بالخی القیوم الذی لا یجوت اللهم احسننا بعینك الی التمام واكتفنا بركك
الذی لا یرام اللهم ارحنا بقدرتك علینا فلا نهلك أنت نقتنا ورجاؤنا اللهم اعطف علینا قلوب عبادك وامانك برأفة
ورحمة انك أنت ارحم الراحمین **التاسع** * أن یرفق بالدابة ان كان راكبا فلا یحملها ما لا تطیق ولا یضربها فی
وجهها فانه یمنی عنه ولا ینام علیها فانه یثقل بالنوم وتتأذى به الدابة کان أهل الورع لا ینامون علی الدواب الا
غفو فوق صلی الله علیه وسلم ^(٣) لا تخذوا طهورا وبکم کرامیو یشتهج أن ینزل عن الدابة ^(٤) غفوة وعشیة
یروحها بذلك فهو سنة وفيه آثار عن السلف وكان بعض السلف یتکری بشرط أن لا ینزل ویوفی الاجرة ثم کان ینزل
لیکون بذلك محسنا الی الدابة فیوضع فی میزان حسناته لا فی میزان حسنات المکاری ومن اذی بهیمة بضرب
أرجلها لا تطیق طوبیوم الی القیامة اذ فی کل کبد حراء أجر قال أبو الدرداء رضی الله عنه لبعیر له عند الموتأما
البعیر لا تخاف منی المرء بل فانی لمأك أهلك فوق طاعتك وفي النزول ساعة صدقتان احداهما تروح الدابة والثانية
ادخال السرور علی قلب المکاری وفيه فائدة أخرى وهي بایضة البدن ونحر یرک الرجا بن والحذر من خدر
الاعضاء بطول الركوب ینبئ أن یفرم مع المکاری ما یحمیها من شأ شیأ یرفع عنه یه ویستأجر الدابة بعقد
صحیح ثلاثی یشرع فیهم تاراع یؤذی القلب یحمل علی الزبادة فی الكلام فباللفظ العبد من قول الدابة یرفق
عقید فلیحترز عن كثرة الكلام والحجاج مع المکاری فلا ینبئ أن یحمل فوق الشرط شیأ وان خف فان القلیل
یحجز الكثير ومن حام حول الحی یوشك أن یقع فیه قال رجل لابن المبارك وهو علی دابة اجل لی هذه الرقة الی فلان
فقال حتی استأذن المکاری فانی لم أشرطه علی هذه الرقة فانظر کیف یلتفت الی قول الفقهاء أن هذا مما یتسامح
فیه ولكن سلك طریق الورع **العاشر** * ینبئ أن یتصح بصیئة شیأ قالت عائشة رضی الله عنها کان
رسول الله صلی الله علیه وسلم ^(٥) اذا سافر جلی معه خمسة أشياء المرأ والمکحلة والمقراض والسواک والمشط وفي
روایة أخرى عن عائشة المرأ والقارورة والمقراض والسواک والمکحلة والمشط وقالت أم سعد الانصاریة کان
رسول الله صلی الله علیه وسلم ^(٦) لا یفارق فی السفر المرأ والمکحلة وقال صهیب قال رسول الله صلی الله علیه وسلم
الحديث تقدم فی الباب الثانی من الحج ^(١) حديث کان اذا نام فی ابتداء اللیل فی السفر افترش ذراعیه
الحديث تقدم فی الحج ^(٢) حديث تناوب الرفقاء فی الحراسة تقدم فی الحج فی الباب الثانی ^(٣) حديث لا تخذوا
طهورا وبکم کرامی تقدم فی الباب الثالث من الحج ^(٤) حديث النزول عن الدابة غفوة وعشیة تقدم فیه
^(٥) حديث عائشة کان اذا سافر جلی معه خمسة أشياء المرأ والمکحلة والمدری والسواک والمشط وفي رواية
سبعة أشياء الطرائق فی الأوسط والبیوق فی سنته وإخراطی فی ماکرم الاخلاق واللفظ له وطرقه کما هی ضعیفة ^(٦)
حديث أم سعد الانصاریة کان لا یفارق فی السفر المرأ والمکحلة رواه الخراطی واسناده ضعیف

أجاب بقدر السؤل والولايته عن مسألة ما لم يستأذن أولا وإذا كان في السفر فلا يكثر ذكر الأطعمة البلدان وأصحابها ولا ذكر أصدقائه فيها وليذكر مشايخها وفقراءها ولا يهمل في سفره زيارة فقير الصالحين بل يتفقدوها في كل قرية وبلدة ولا يظهر حاجته إلا بقدر الضرورة ومع من يقدر على إزالها ولا يترك الطريق المذكور وقراءة القرآن بحيث لا يسمع غيره وإذا كان من أناس فليترك الذكر وليجبه ما دام يحسنه ثم يرجع إلما كان عليه فان تهمت نفسه بالسفر أو بالإقامة فليخالفها فالبركة في مخالفة النفس وإذا تيسرت له خدمة قوم صالحين فلا ينبغي له أن يسافر بهم بما يلحقه فذلك كفران نعمة ومهما وجد نفسه في نقصان عما كان عليه في الحضر فليعلم أن سفره معاول ويرجع إذا لو كان خلقا ظهر أثره * قال رجل لابي عثمان المغربي خرج فلان مسافرا فقال السفر غربة والغربة بذلة وليس للؤم أن يذل نفسه وأشار به إلى أن من ليس له في السفر زيادة دين فقد أذل نفسه والافزع الدين لا نبال إلا بذلة الغربة فليكن سفر المرء من وطن هو امرأه وطبعه حتى يفرغ في هذه الغربة لا يذل فان من اتبع هواه في سفره ذل لا محالة ما عاجلا وما آجلا

باب الثاني فيما لا بد للسافر من تعلمه من رخص السفر وأدلة القبلة والاقوات *

اعلم أن المسافر يحتاج في أول سفره إلى أن يتزود لنياته وآخرته أما زاد إلا نيا الطعام والشراب وما يحتاج إليه من نفقة فان خرج متوكلا من غير زاد فلا بأس به إذا كان سفره في قافلة وبين قرى متصلة وإن ركب البادية وحده أو مع قوم لا طعام معهم ولا شراب فان كان من يصير على الجوع أسبوعا وعشرا مثالا أو يقدر على أن يكتفي بالخشيش فلهذا ذلك وإن لم يكن له قوة الصبر على الجوع ولا القدرة على الاجترار بالخشيش فخرجه من غير زاد معصية فانه ألقي نفسه يده إلى الهلكة ولهذا امر سياتي في كتاب التوكل وليس معنى التوكل التبعاع عن الأسباب بالكلية ولو كان كذلك لبطل التوكل بطلب الدلو والحبل وزرع الماء من البئر ولو جب أن يصير حتى يسخر الله ملكا أو شخصا آخر حتى يصب الماء في فيه فان كان حفظ الدلو والحبل لا يقدح في التوكل وهو آلة الوصول إلى المشروب فحبل عين المعلوم والمشروب حيث لا ينتظر له وجود أو لى بان لا يقدح فيه وستأتي حقيقة التوكل في موضعها فانه يلبس إلا على المحققين من علماء الدين وأما زاد الآخرة فهو العلم الذي يحتاج إليه في طهارته وصومه وصلاته وعبادته فلا بد وأن يتزود منه إذا السفر تارة يخفف عنه مورا فيحتاج إلى معرفة القدر الذي يخففه السفر القصر والجمع والقطر وتارة يشدد عليه مورا كان مستغنيا عنها في الحضر كالعلم بالقبلة وأوقات الصلوات فانه في البلدي يكتفي بغيره من محارب المساجد وأذان المؤذنين وفي السفر قد يحتاج إلى أن يتعرف بنفسه فإذا ما يقتصر إلى تعلمه ينقسم إلى قسمين

القسم الأول العلم برخص السفر *

والسفر يفيد في الطهارة رخصتين مسح الخفين والتيمم في صلاة الفرض رخصتين القصر والجمع وفي النفل رخصتين أدأؤه على الرحلة أدأؤه ماشيا وفي الصوم رخصة واحدة وهي الفطر فهذه سبع رخص * الرخصة الأولى المسح على الخفين * قال صفوان بن عسال أمر نارسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) إذا كنا سافرين أو سفرا أن لا نزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن فكل من لبس الخف على طهارة متيحة للصلاة ثم أحدث فلان يمسح على خفيه من وقت حدثه ثلاثة أيام ولياليهن أن كان مسافرا أو يوما وليالين كان مقبيا ولكن بخمسة شروط * الأولى أن يكون اللبس بعد كمال الطهارة فلو غسل الرجل اليمنى وأدخلها في الخف ثم غسل اليسرى فدخلها في الخف لم يجز له المسح عند الشافعي رحمه الله حتى يزرع اليمنى ويعيد لبلسه * الثاني أن يكون الخف قويا يمكن المشي فيه ويجوز للمسح على الخف وإن لم يكن متعللا بالعادة جاز به بالتردد فيه في المنازل لأن فيه قوة على الجلبه بخلاف جورب الصوفية فانه

باب الثاني فيما لا بد للسافر من تعلمه *

(١) حديث صفوان بن عسال أمر نارسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كنا سافرين أو سفرا أن لا نزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن الترمذي وصححه وابن ماجه والنسائي في الكبرى وابن خزيمة وابن حبان

المتجرد من أعراض الأحوال خلع نعلي النفس والقلب بالوادي المقدس وفي مقعد صدق عند مليك مقتدر استقر وعرس وأحرق بنور العيان أجرام الألقان ولم تصغ روحه إلى مناة عاشقه لشغفه بمطالعة آثار عجبوه فاهلهم المشتاق لا يسعه كشف ظلامه العشاق ومن هذا حاله لا يحركه السماع رأسا وإذا كانت الألحان لا تلحق هذا الروح مع لطافة مناجاتها وخفي لطف مناجاتها كيف يلحظه السماع بطريق فهم المعاني وهو أ كنف ومن يصف عن جل لطيف الإشارات كيف يتصل بقل أعباء العبارات وأقرب من هذا عبارة تقرب إلى الأفهام الوجد وارد بد من

وتعالى ومن يريد
الله لا يتقرب بما
من عند الله ومن
صار في محفل
القرب متعاقبه
لا يلهيه ولا يحركه
ما ورد من عند
الله فالوارد من
عند الله مشعر
بعبود القريب
واجد قايض
بالوارد والواجد
والقلب للواجد
ربه نور والنور
الطيف من النار
والكشف غير
مستطير على
اللطيف فإدام
الرجل البالغ
مسقرا على جادة
استقامته غير
مخرف عن وجه
معهود بنوازع
وجوده لا يدركه
الوجد بالسباع
فان دخل عليه
فخور أو عاقبه
قصور بدخول
الابتلاء عليه من
لبلى المحسن
بتألف الخ من
تتاريق مسون
الابتلاء أى
يدخل عليه
وجود يدركه
الواجد لعود
العبد عنده

لا يجوز المسح عليه وكذا الجر موق الضعيف * الثالث أن لا يكون في موضع فرض الغسل شرق فان تخرق بحيث انكشف محل الفرض لم يجز المسح عليه وللشافعي قول قديم أنه يجوز ما دام يسقك على الرجل وهو مذهب مالك رضي الله عنه ولا بأس بلبس الحاجة اليه وتغري الخرز في السفر في كل وقت والنداس المنسوج بجوز المسح عليه مهما كان ساترا لا يتبوء بشرة القدم من خلاله وكذا المشقوق الذي يرد على محل الشق بشرج لان الحاجة تمس الى جميع ذلك فلا يعتبر الا أن لا يكون ساترا الى المفاوق الكعبين كيما كان فالماذا استبر بعض ظهر القدم وسائر الباقي بالفاقة لم يجز المسح عليه * الرابع ان لا يزغ الخلف بعد المسح عليه فان زرع فالاولى له استئناف الوضوء فان اقتصر على غسل القدمين جاز * الخامس ان يمسح على الموضع المحاذي لمحل فرض الغسل لاعلى الساق وأقله ما يسمى مسح على ظهر القدم من الخلف واذا مسح ثلاثاً صابغ أجزأه والاولى ان يخرج من مشبهة الخلف أو كماله ان يمسح أعلاه وأسفله دفعة واحدة من غير تكرار كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) ووصفه أن يبل اليدين ويضع رؤس أصابع اليمنى من يده على رؤس أصابع اليسرى من رجله ويمسح به بان يجرا أصابعه الى جهة نفسه ويضع رؤس أصابع يده اليسرى على عقبه من أسفل الخلف ويرها الى رأس القدم ومهما مسح مقما ثم سافر أو مسافر ثم أقام غلب حكم الإقامة فليقتصر على يوم وليلتو عدد الايام الثلاثة محسوب من وقت جلته بعد المسح على الخلف فلو لبس الخلف في الحضر ومسح في الحضر ثم خرج وأحدث في السفر وقت الزوال مثلامسح ثلاثة أيام ولياليهن من وقت الزوال الى الزوال من اليوم الرابع فاذا زالت الشمس من اليوم الرابع لم يكن له أن يصل الا بعد غسل الرجلين بغسل رجله ويعدلبس الخلف وراعى وقت الحدث ويستأنف الحجاب من وقت الحدث ولو أحدث بعدلبس الخلف في الحضر ثم خرج بعد الحدث فله أن يمسح ثلاثة أيام لان العادة قد تقتضي اللبس قبل الخروج ثم لا يمكن الاحتراز من الحدث فالماذا مسح في الحضر ثم سافر اقتصر على مدة التيمم ويستحب لكل من ير بدلبس الخلف في حضر أو سفر أن ينكس الخلف وينفض ما فيه حذرا من حية أو عقرب أو شوكة فقدرى عن أبي أمامة أنه قال قد عارض رسول الله صلى الله عليه وسلم تخفيه فلبس أحدهما فجاء غراب فاحتمل الآخر ثم ربه فخرت منه حية فقال صلى الله عليه وسلم (٢) من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس خفيه حتى ينفضها (الرخصة الثانية التيمم) بالتراب بدلا عن الماء عند العنونة بما يتغير الماء بان يكون بعيدا عن المنزل بعد الوضوء اليه لم يلحقه غوث القافة ان صاح واستغاث وهو البعد الذي لا يعتاد أهل المنزل في ترددهم لقضاء الحاجة التردد اليه وكذا ان نزل على الماء عدوا وسبع فيجوز التيمم وان كان الماء قربا وكذا ان احتاج اليه لعطشه في يومه أو بعده يومه لفقده الماء بين يديه فله التيمم وكذا ان احتاج اليه لعطش أحد رفيقاته فلا يجوز له الوضوء ويلزمه بذله اما نحن أو غير نحن ولو كان محتاج اليه لطبخ مرة أو لحم أو ليل فتيب يجمعه به لم يجز له التيمم بل عليه أن يجتري بالقتيل اليابس ويترك تناول المرقق ومهما وهبه الماء وجب قبوله وان وهبه لمتمل يجب قبوله لما فيه من النية وان بيع بجن المال زمه الشراء وان بيع بغيره لم يلزمه فاذا لم يكن معه ماء وأراد أن يتيمم فاول ما يلزمه طلب الماء مهما جاز الوصول اليه بالطلب وذلك بالتردد حتى الى المنزل لتفتيش الرجل وطلب البقايا من الاواني والمطاهر فان نسي الماء في رحله ونسى ثوبا بالقرب منه لم يزمه إعادة الصلاة لتقصيره في الطلب وان علم أنه سجد الماء في آخر الوقت فالاولى أن يصلح بالتيمم في أول الوقت فان العمر لا يوق في هو أول الوقت وضوان الله * تيمم ان جمر رضى الله عنهما فقيل له أتتيمم وجدران المدينة تنظر اليك فقال وأيق لي أن أدخلها ومهما وجد الماء بعد الشرع في الصلاة لم تبطل صلاته ولم يلزمه الوضوء واذا وجد قبل الشرع في الصلاة لم يلزمه الوضوء ومهما طلب فلم يجد فليقتصد صعيدا طبيعيا عليه تراب يثوره منه غبارا ويضرب عليه كفيه بعد ضم أصابعهما مضر به في مسحها ونحوه ويضرب به أخرى بعد نزاع

(١) حديثه مسحه صلى الله عليه وسلم على الخلف وأسفله بوداودا الترمذي وضعه وان ماجه من حديث المغيرة وهكذا أضغه البخاري وأبو زرعة (٢) حديث أبي أمامة من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس خفيه حتى

حجاب القلب في
هو مع الحق اذا
زل وقع على
القلب ومن هو
مع القلب اذا زل
وقع على النفس
(سمعت)
بعض مشايخنا
يحكي عن بعضهم
انه وجد من
السباع فقيل له
أين حالك من
هذا فقال دخل
على داخل أوردني
هذا المورد
(قال) بعض
أصحاب سهل
صحبت سهلاً
سنتين ما رأيت
تغير عنده شيء كان
يسمعه من
الذكر والقرآن
فما كان في آخر
عمره فري عنده
قال يوم لا يؤخذ
منكم فدية
فألتفت وكاد يسقط
فما أتته عن ذلك
قال نعم لحقني
ضعف وسمع
مرة الملك يومئذ
الحق للرحمن
فاضطرب فمأله
ابن سالم وكان
صاحبه قال قد
ضعفت فقيل له
إني كان هذا من

الخطم ويرجح الاصابع ومسح يديه إلى مرققيه فان لم يستوعب بضره واحدة جيع يديه بضر به أخرى
وكيفية التلطف فيه ما ذكرناه في كتاب الطهارة فلا نعيد ثم اذ صلى به فرفضه واحدة فلأن ينقل ماشاء بذلك التيمم
وان أراد الجمع بين فرضين فعليه أن يعيد التيمم للصلاة الثانية فلا يصلي فريضتين الاتيمين ولا ينبغي أن يتيمم
الصلاة قبل دخول وقتها فان فعل وجب عليه إعادة التيمم وايضا عند مسح الوجه اسباحة الصلاة ولو وجد من الماء
ما يكتفيه لبعض طهارته فلا يستعمله ثم ليتيمم بعده تيمماً تاماً * (الرخصة الثالثة في الصلاة المفروضة القصير * وله أن
يقصر في كل واحدة من الظهر والعصر والعشاء على ركعتين ولكن بشرط ثلاثة * الاول أن يؤديها في أوقاتها
فلو صارت قضاء فلا يظهر لزوم الاتيمم * الثاني أن ينوي القصير فلو نوى الاتيمم لزمه الاتيمم ولو شك في أنه نوى
القصير أو الاتيمم لزمه الاتيمم * الثالث أن لا يقتدي بمقيم ولا بمسافر ثم فان فعل لزمه الاتيمم بل ان شك في ان
امامه مقيم أو مسافر لزمه الاتيمم وان تيقن بعده أنه مسافر لان شعاع المسافر لا تخفى عليك متحققاً عند النية وان
شك في ان امامه هل نوى القصير أم لا بعد ان عرف انه مسافر لم يضر ذلك لان النيات لا يطلع عليها وهذا كله
اذا كان في سفر طويل مباح وحده السفر من جهة البداية والنهاية في اشكال فلا بد من معرفته والسفر هو
الاتقال من موضع الاقامة مع ربط القصد بمقصد معلوم فالحكم تركب التعاسيف ليس له الترخص وهو الذي
لا يقصد موضعاً معيناً ولا يصير مسافراً مالم يفارق عمران البلد ولا يشترط أن يجاوز خراب البلدة وبساتينها التي
يخرج أهل البلدة اليها للترفيه أو ما ألقب به قال مسافر منها ينبغي ان يجاوز البساتين المحيطة دون التي ليست بمحاطة ولو
رجع المسافر إلى البلدة لاخذ شيء نسيه لم يترخص ان كان ذلك وطنه مالم يجاوز عمران وان لم يكن ذلك هو الوطن
فله الترخص اذ صار مسافراً بالازعاج والخروج منه وأما نهاية السفر فبأحد أمور ثلاثة * الاول الوصول إلى
العمران من البلد الذي عزم على الاقامة به * الثاني العزم على الاقامة ثلاثة أيام فصاعداً ما في بلد أو في صحراء
* الثالث صورة الاقامة وان لم يعزم كما اذا أقام على موضع واحد ثلاثة أيام سوى يوم الدخول لم يكن له الترخص
بعده وان لم يعزم على الاقامة وكان له شغل وهو يتوقع كل يوم التجاوز ولكنه يتوقع عليه يتأخر فلان يترخص
وان طالت المدعة على اقيس القولين لانه منزعج بقلبه ومسافر عن الوطن بصورته ولا بمالاة بصورة الثبوت على
موضع واحد من ازعاج القلب ولا فرق بين ان يكون هذا الشغل قتالاً وغيره ولا بين ان تقول المدة أو تقصر ولا
بين ان يتأخر أو يخرج ليطر لا يعلم بقاؤه ثلاثة أيام أو لغيره اذ ترخص رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) فقصر في بعض
الغزوات ثمانية عشر يوماً على موضع واحد وظهر الامر ان لو تمادى القتال لتمادي ترخصه اذ لمعنى التقدير
بثمانية عشر يوماً والظاهر ان قصره كان لكونه مسافراً لكونه غاراً بمقاتلة هذا معنى القصير * وأما معنى
التطويل فهو ان يكون مرحلتين كل مرحلة ثمانية فراسخ وكل فرسخ ثلاثة أميال وكل ميل أربعة آلاف خطوة
وكل خطوة ثلاثة أقدام ومعنى المباح ان لا يكون عاقلاً أو لاهياً به باهناً ولا هارياً بامن ماله ولا تكون المرأة
هارية من زوجها ولا ان يكون من عليه الدين هارياً بامن المستحق مع البسار ولا يكون متوجهاً في قطع طريق
أو قتل انسان أو طلب ادراج حرام من سلطان ظالم أو سعى بالفساد بين المسلمين وبالجملة فلا يسافر الانسان الا في
غرض والغرض هو التحرك فان كان تحصيل ذلك الغرض حراماً أو لولا ذلك الغرض لكان لا ينبغي لسفره فسفره
معصية ولا يجوز فيه الترخص وأما الفسق في السفر بشرب الخمر وغيره فلا يمنع الرخصة بل لكل سفر ينهي الشرع
عنه فلا يبيع عليه بالرخصة ولو كان له باعثن أحد هدماباح والآخر محظور وكان بحيث لو لم يكن الباعث له المحظور
لكان المباح مستقلاً بغيره فكذلك كان لا محالة يسافر لاجله فله الترخص والمتسوفة الطوافون في البلاد من غير

يقتضيهما رواه الطبراني وفيه من لا يعرف (١) حديث فقصره صلى الله عليه وسلم في بعض الغزوات ثمانية
عشر يوماً على موضع واحد أو بدو من حديث عمران بن حصين في قصة الفتح فأقام بمكة ثمانية عشر ليلة
لا يصلي الا ركعتين وللبخاري من حديث ابن عباس فأقام بمكة تسعة عشر يوماً يقصر الصلاة ولا في داود تسعة عشر

قال القوة ان

الكامل لا يرد

عليه واردا لا

يتسلم بقوة حاله

فلا يغيره الوارد

ومن هذا

التقيل قولنا في

بكرضى الله عنه

هكذا كما حتى

قت القلوب لما

رأى الى كى يبكى

عند قراءة

القرآن وقوله

فتأى نصليبت

وأدعت سماع

القرآن وألفت

أنواره فما

استغفر به حتى

تغير والواحد

كلمة تغرب ولهذا

قال بعضهم حالى

قبل الصلاة كحالى

في الصلاة اشارة

منه الى استقرار

حال الشهود

فهكذا في السماع

كقبيل السماع (وقد

قال الخليل بن ابي

نقصان الوجد

مع فضل العلم

وفضل العلم أتم

من فضل الوجد

(وبلغنا) عن

الشيخ جادرجه

الله انه كان يقول

السكاء من بقية

الوجود وكل هذا

غرض صحيح سوى التفرج لمشاهدة البقاع المختلفة في ترخصهم خلاف المختار أن لهم الترخص في الرخصة الرابعة
الجمع بين الظهر والعصر وقتيهما وبين المغرب والعشاء وقتيهما. فذلك أيضا جائز في كل سفر طويل مباح
وفي جوازها في السفر القصير قولنا ثم ان قدم العصر الى الظهر فليجمع بين الظهر والعصر في وقتيهما قبل الفراغ
من الظهر وليؤذن للظهر وليقيم وعند الفراغ يقيم للعصر ويجدد التيمم ولا يزال يقيم فيها
بأكثر من تيمم واقامة فان قدم العصر لم يجز وان نوى الجمع عند العصر بصلاة العصر جاز عند المذنب والى وجهه في
القياس اذا مستند لا يجب تقديم التيمم بل الشرع يجوز الجمع وهذا جاعل وانما الرخصة في العصر فتكفي في السنة فيها
وأما الظهر فجار على القانون ثم اذا فرغ من الصلاتين فينبغي أن يجمع بين سنتين الصلاتين أما العصر فلا سنة بعدها
ولكن السنة التي بعد الظهر يصلها بعد الفراغ من العصر اما ركبا ومقايلا لانه لو صلى رابعة الظهر قبل العصر
لا تقطعت الموالاة وهي واجبة على وجه ولو اراد أن يقيم الاربع المسنونة قبل الظهر والاربع المسنونة قبل العصر
فليجمع بينهما من قبل الفريقتين فيصلي سنة الظهر ولا ثم سنة العصر ثم فريضة الظهر ثم فريضة العصر ثم سنة
الظهر الركعتان اللتان هما بعد الفريضة ولا ينبغي أن يسهل النوافل في السفر فافوته من ثوابها أكثر مما يناله من
الرجح لاسيما وقد خفف الشرع عليه وجوز لها أداءها على الراحلة كي لا يتعوق عن الرفقة بسببها وان أخر الظهر
الى العصر فيجزي على هذا الترتيب ولا يبالى بوقوع رابعة الظهر بعد العصر في الوقت المكروه لان ما له سبب
لا يكره في هذا الوقت وكذلك يفعل في المغرب والعشاء والوتر واذا قدم وأخر فبعد الفراغ من الفريضة يستقل
بجمع الرواتب ويحتم الجمع بالوتر وان خطره ذكر الظهر قبل خروج وقتيه فليعزم على أدائه مع العصر جمعا فهو
نية الجمع لانه انما يخلو عن هذه النية اما بنية الترك أو بنية التأخير عن وقت العصر وذلك حرام والغرم عليه حرام
وان لم ينتدكر الظهر حتى خرج وقتها المأمور لا يشغل فله أن يؤدي الظهر مع العصر ولا يكون عاصيا لان السفر
كما يشغل عن فعل الصلاة فقد يشغل عن ذكرها ويحتمل ان يقال ان الظهر انما تقع أداءا اعزم على فعلها قبل
خروج وقتها ولكن الاظهر ان وقت الظهر والعصر صار مشتركا في السفر بين الصلاتين ولذلك يجب على الخائف
قضاء الظهر اذا ظهرت قبل الغروب ولذلك لا يشترط أن لا تشتط الموالاة ولا الترتيب بين الظهر والعصر عند تأخير
الظهر اما اذا قدم العصر على الظهر لم يجز لان ما بعد الفراغ من الظهر هو الذي جعل وقتا للعصر اذ يجب أن
يستقل بالعصر من هو اعزم على ترك الظهر وعلى تأخيرها وعند المظهر يجوز الجمع كمن السفر وترك الجمعة أيضا
من رخص السفر وهي متعلقة أيضا بفرائض الصلوات ولو نوى الإقامة بعد ان صلى العصر فادرك وقت العصر
في الحضر فعليه أداء العصر وما مضى انما كان مجزأ بشرط أن يبقى العنبر الى خروج وقت العصر في الرخصة
الخامسة التنفل ركبا. كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) يصلي على راحلته انما توجهت به دابته وأوتر رسول
الله صلى الله عليه وسلم على الراحلة وليس على التنفل الركب في الركوع والسجود الا لا يملكه وينبغي أن يجعل
سجوده أخفض من ركوعه ولا يزمه الانحناء الى حد يتعرض به لخطر بسبب الدابة فان كان في مرقد فليتم الركوع
والسجود فانه قادر عليه. واما استقبال القبلة فلا يجب الا في ابتداء الصلاة ولا في حوائجها ولكن صوب الطريق
بدل عن القبلة فليكن في جميع صلاته اماما مستقبلا للقبلة ومتوجهات صوب الطريق لئلا تكون له جهة ثبت فيها فلو
حرف دابته عن الطريق قصد ابطلت صلاته الا اذا حرفها الى القبلة ولو حرفها ناسيا وقصر الزمان لم تبطل صلاته وان
طال ففقيه خلاف وان جعت به الدابة فانحرفت لم تبطل صلاته لان ذلك مما يكثر وقوعه وليس عليه سجود سهو
اذا انحرف غير منسوب اليه بخلاف ما لو حرف ناسيا فانه يسجد للسهو بالاياء في الرخصة السادسة التنفل للمشي
جائز في السفر ويومئذ بالركوع والسجود ولا يفعد للشهادة لان ذلك يبطل فائدة الرخصة وحكمه حكم الركب
بتقديم السنين وفي رواية بخمسة عشر (١) حديث كان يصلي على راحلته انما توجهت به دابته وأوتر على
الراحلة متفق عليه من حديث ابن عمر

يقرب البعض
 من البعض في
 المعنى لمن عرف
 الإشارة فيه
 وفهم وهو عزيز
 الفهم عزيز
 الوجود (واعلم)
 ان للباكين عند
 السماع مواجيد
 مختلفة فهم من
 يبكي خوفاً ومنهم
 من يبكي شوقاً
 ومنهم من يبكي
 فرحاً كما قال
 القائل
 طفق السرور
 على حتى انني
 من غظم ما قد
 سرتني أبكاني
 قال الشيخ أبو
 بكر الكافي رحمه
 الله سماع العوام
 على متابعة
 الطبع وسماع
 المريدين رغبة
 ورهبة وسماع
 الاولياء رؤية
 الآلاء والنعماء
 وسماع العارفين
 على المشاهدة
 وسماع أهل
 الحقيقة على
 الكشف والعيان
 ولكل واحد من
 هؤلاء مصدر
 ومقام (وقال
 أيضاً) الوارد
 نرد فمصادفي

لكن ينبغي أن يحرم بالصلاة مستقبلاً للقبلة لا بالانحراف في لحظة لا عسر عليه فيه بخلاف الراكب فإن في تحريف الدابة وإن كان العنان بيده نوع عسر ومما كثرت الصلاة فيطول عليه ذلك ولا ينبغي أن يمشي في نجاسة رطبة عندما كان قبل بطلت صلاته بخلاف ما لو وطئت دابة الراكب نجاسة وليس عليه أن يشوش المشي على نفسه بالاتحراز من النجاسات التي لا تخالو الطريق عنها غالباً وكل هارب من عدواً أو سبيلاً أو سبيع فله أن يصلّي الفريضة راكباً وما شابه كما ذكرنا في التنفل في الرخصة السابعة القطر وهو في الصوم فله مسافراً أن يفطر إذا أصبح مقبلاً ثم سافر فعليه أن ياتم ذلك اليوم وإن أصبح مسافراً أصابته أم قام فعليه أن ياتم وإن أقام مفطراً فليس عليه أن ياتم بقاءه في النهار وإن أصبح مسافراً على عزم الصوم لم يلزمه بل له أن يفطر إذا أراد الصوم أفضل من الفطر والقصر أفضل من الاتمام والخروج عن شبهة الخلاف ولأنه ليس في عهدة القضاء بخلاف المفطر فإنه في عهدة القضاء ورعاً يتعذر عليه ذلك بعائق فيبقى في ذمته إذا كان الصوم يضرب به فالأفطر أفضل * فلهذا سبع رخص تتعلق بثلاث منها بالسفر الطويل وهي القصر والفطر والمسح ثلاثاً أيام وتتعلق اثنتان منها بالسفر طويلاً كان أو قصيراً وهما سقوط الجعة وسقوط القضاء عند أداء الصلاة بالتميم وأما الصلاة الثالثة ما شاورا كما فيه خلاف والأصح جوازها في القصر والجمع بين الصلاتين فيه خلاف والأظهر اختصاصه بالطويل وأما صلاة الفرض راكباً وما شابه الأخوف فلا تتعلق بالسفر وكذا كل الميتة وكذا أداء الصلاة في الحال بالتميم عند فقد الماء بل يشترك فيها الحضر والسفر مهما وجدت أسبابها فإن قالت فالعلم بهذه الرخص هل يجب على المسافر تعلمه قبل السفر أم يستحب له ذلك فاعلم أنه إن كان عازماً على ترك المسح والقصر والجمع والفطر وترك التنفل راكباً وما شابه لم يلزمه علم شروط الترخيص في ذلك لأن الترخيص ليس بواجب عليه وأما علم الرخصة التيمم فيلزمه لأن فقد الماء ليس إليه إلا أن يسافر على شاطئ نهر يوثق ببقائه أو يكون معه في الطريق عالم يقدر على استبقائه عند الحاجة فله أن يؤخر إلى وقت الحاجة أما إذا كان يظن عدم الماء لم يكن معه عالم فيلزمه التعلم لا محالة فإن قلت التيمم يحتاج إليه الصلاة لم يدخل بعد وقتها فكيف يجب علم الطهارة لصلاة بعد التيمم؟ الجواب لا محالة إذا كان يظن أنه لا يجد في الطريق من يعلم منه لأن الأصل الحياة واستمرارها وما لا يتوصل إلى الواجب إلا به فهو واجب وكل ما يتوقع وجوبه بتوقع ظاهره غالباً على الظن وله شرط لا يتوصل إليه إلا بتقدم ذلك الشرط على وقت الوجوب فيجب تقديم تعلم الشرط لا محالة كعلم المناسك قبل وقت الحج وقبل مباشرته فلا يخل إذا المسافر أن ينشئ السفر ما لم يتعلم هذا القدر من علم التيمم وإن كان عازماً على سائر الرخص فعليه أن يتعلم أيضاً القدر الذي ذكرناه من علم التيمم وسائر الرخص فإنه إذا لم يعلم القدر الجائز لرخصة السفر لم يكن له الاعتصام عليه فإن قلت أنه إن لم يتعلم كيفية التنفل راكباً وما شابه ما إذا اضربه وغائته أن صلى أن تكون صلاته فاسدة وهي غير واجبة فكيف يكون علمها واجباً فقول من الواجب أن لا يصلّي التنفل على نعت الفساد للتنفل مع الحضور والنجاسة وإلى غير القبلة ومن غير اتتمام شروط الصلاة وأركانها ثم علمه أن يتعلم ما يحترز به عن النجاسة الفاسدة حذر عن الوقوع في المحذور فهذا بيان علم ما خفف عن المسافر في سفره

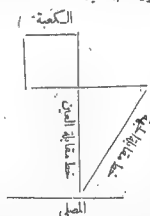
القسم الثاني ما يجتهد من الوظيفة بسبب السفر

وهو علم القبلة والأوقات وذلك أيضاً واجب في الحضر ولكن في الحضر من يكفيه من محراب متفق عليه يغنيه عن طلب القبلة ومؤذن برأى الوقت فيغنيه عن طلب علم الوقت والمسافر قد تشبه عليه القبلة وقد يلبس عليه الوقت فلا بد من العلم بالادلة التي تلوها أوقاتاً ما أدلة القبلة فهي ثلاثة أقسام أرضية كالاستدلال بالجبال والقرى والانهيار وهوأية كالاستدلال بالرياح والسماء والجنوب وما يوصل به إلى حدودها وسواها يتوهم الجيوم فاما الأرضية والطوائف فتختلف باختلاف البلاد فرب طريق فيه جبل مرتفع يعلم نعليه بين المستقبل وأوشاله أو رؤاه أو قدامه فليعلم ذلك وليفهمه وكذلك الرياح فتدل في بعض البلاد فايغهم ذلك ولأننا قلنا على استقصاء ذلك اذ لكل بلد أوقاف

شكلا أو موافقا

فأى وارد صاف
 شكلا ما زجه
 وأى وارد صاف
 موافقا كنه
 وهذه كلها
 مواجيد أهل
 السماع وما ذكرناه
 حال من ارتفع
 عن السماع
 وهذا الاختلاف
 مستل على
 اختلاف أقسام
 البكاء السبي
 ذكرناها من
 اخوف والشوق
 والفرح وأعلها
 بكاء الفرح بمثابة
 قادم يقدم على
 أهله بعد طول
 غرضه فعند
 رؤية الأهل يبكي
 من قوة الفرح
 ويكثره وفي
 البكاء رتبة
 أخرى أعز من
 هذه يبرز ذكرها
 ويكثر نشرها
 لقصص والأفهام
 صحت ادراكها
 فربما يقابل
 ذكرها بالإنكار
 ويغنى
 بالاستعجاب
 ولكن يعرفها
 من وجدها قدما
 ووصولها فمهما
 نظرا كثيرا

حكم آخر وأما السماء بقادتها تنقسم إلى نهلي وبؤلى ليلية أما النهارية فالشمس فلا بد أن براعى قبل الخروج من
 البلدان الشمس عند الزوال أين تقع منه أهى بين الحاجبين وأعلى العين اليمنى واليسرى أو تميل إلى الجبين، يلا
 أكثر من ذلك فإن الشمس لا تعنى في البلاد الشمالية هذه المواقع فإذا حفظ ذلك فهماء عرف الزوال بدليله الذى
 سنذكر معرف القبلة به وكذلك براعى مواقع الشمس منه وقت العصر فإنه في هذين الوقتين يحتاج إلى القبلة
 بالضرورة وهذا أيضا كان يختلف بالبلاد فليس يمكن استقصاؤه أما القبلة وقت المغرب فانه لا يدرك بموضع الغروب
 وذلك بان يحفظ ان الشمس تغرب عن بين المستقبل وأهى مائلة إلى وجهها وقفاه بالشفق أيضا تعرف القبلة
 للعشاء الأخيرة وبشرق الشمس تعرف القبلة لاصلا للصباح فكأن الشمس تدل على القبلة فى الصلوات الخمس
 ولكن يختلف ذلك بالشتا والصيف فإن المشرق والمغرب كثيران كانت محصورة في جهتين فلا بد من تعلم ذلك
 أيضا ولكن فديصل إلى المغرب والعشاء بعد غروب الشمس فلا يمكنه أن يستدل على القبلة به فعليه أن براعى موضع
 القطب وهو الكوكب الذى يقال له الجدى فإنه كوكب كالنات لا تظهر حر كته عن موضعه وذلك أمان أن يكون على قفا
 المستقبل أو على منكبه إلا من ظهره أو منكبه لا يسرى إلا بلاد الشمالية من مكث في البلاد الجنوبية كالكه
 وما والاها فيقع في مقابلة المستقبل فيتعلم ذلك وما عرفه في بلده فليو لعل في الطريق كله إذا طال السفر فإن
 المسافة إذا بعدت اختلف موقع الشمس وموقع القطب وموقع المشرق والمغرب الآن ينهى في أثناء سفره إلى
 بلاد فينبغي أن يسأل أهل البصرة أو راقب هذه الكواكب وهو مستقبل بحر أب جامع البلد حتى يتضح له ذلك
 فهم ما تعلم هذه الأدلة فلما أن يقول عابها فإن بان له أنها خطأ من جهة القبلة إلى جهة أخرى من الجهات الأربع فينبغي
 أن يقضى وإن انحرف عن حقيقة محاذة القبلة ولكن لم يخرج عن جهتها لم يلزمه القضاء وقد ورد الفقهاء خلافا في
 ان المطلوب جهة الكعبة أو عينها أو أشكل معنى ذلك على قوم إذا قالوا ان قلنا ان المطلوب العين فحتى يتصور هذا مع بعد
 الباري وان قلنا ان المطلوب الجهة قالوا فقف في المسجد ان استقبل جهة الكعبة وهو خارج ببند عن موازاة الكعبة
 لا خلاف في أنه لا يصح صلاته وقد طولوا في تأويل معنى الخلاف في الجهة والعين ولا بد أن من فهم معنى مقابلة العين
 ومقابلة الجهة فعنى مقابلة العين أن يقف فوقها أو يخرج خط مستقيم من بين عينيه إلى جدار الكعبة لا تصل به وحصل
 من جانبي الخط زاويتان متساويتان وهذه صورة الخط الخارج من موقف المصلي بقدر أنه خارج من بين عينيه
 فهذه صورة مقابلة العين

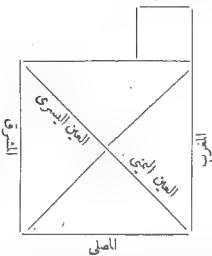


وأما مقابلة الجهة فيجوز فيها أن يتصل طرف الخط الخارج من بين العينين إلى الكعبة من غير أن يتساوى الزاويتان
 عن جهتي الخط بل لا يتساوى الزاويتان إلا إذا انتهى الخط إلى نقطة معينة هي واحدة فلو لمهنا الخط على
 الاستقامة إلى سائر النقط من بينهما وشاها كانت إحدى الزاويتين أضيق فيخرج عن مقابلة العين ولكن
 لا يخرج عن مقابلة الجهة كالخط الذى كتبنا عليه مقابلة الجهة فإنه لو قدر الكعبة على طرف ذلك الخط لكان
 الواقع مستقبلا للجهة الكعبة لا لعينها وحده تلك الجهة ما يقع بين خطين شوههما الواقع بمسقبلا للجهة خارجين من

ومثلاً وهو بكاء
الوجدان غير بكاء
الفرح وحديث
ذلك في بعض
مواطن حق اليقين
ومن حق اليقين
في الدنيا للممات
يسيرة فيوجد
البكاء في بعض
مواطنه لوجود
تغايير وتباين بين
الحديث والقديم
فيكون البكاء
رشدًا لهم من
وصف الحدائق
لوهج سطوة
عظمة الرحمن
ويشرب من
ذلك مثلًا في
الشاهد قطر
الغمام يتلاقى
عختلف الاجرام
وهذا وإن عز
مشعر ببقية
تفلسح في صرف
الفناء نعم قد
يتحقق العبد في
الفناء متجردًا
عن الآثار
منه مساقٍ في الأنوار
ثم يرتقي منه إلى
مقام البقاء ويرد
إليه الوجود
مطهرًا فتعود
إليه أقسام البكاء
خوفًا وشوقًا
وفرحًا ووجدانًا
بمشاكسة صورها

العينين فيلتقي طرفاهما في داخل الرأس بين العينين على زاوية قائمة فياشرح بين الخطين الخارجين من العينين فهو
داخل في الجهة وسعة ما بين الخطين تزداد بطول الخطين وبالمد من الكعبة وهذه صورته

الكعبة



المصلى

فإذا فهم معنى العين والجهة فأقول الذي يصح عندنا في الفتوى أن المطلوب العين إن كانت الكعبة بما يمكن
رؤيتها وإن كان يحتاج إلى الاستدلال عليها التعذر رؤيتها فيكون في استقبال الجهة فأطاب العين عند الشاهدة
فيجمع عليه وأما اكتفاء بالجهة عند تعذر المعاينة فيدل عليه الكتاب والسنة وفعل الصحابة رضي الله عنهم
والقياس * أما الكتاب فقولاه تعالى وحينا كنتم قولوا لوجهكم شطره أي نحو ومن قابل جهة الكعبة يقال
قدولى وجهه شطرها * وأما السنة فخاروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) أنه قال لاهل المدينة ما بين المغرب
والشرق قبلة والمغرب يقع على يمين أهل المدينة والشرق على يسارهم فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم جميع
ما يقع بينهما قبلة ومساحة الكعبة لآتي بما بين الشرق والمغرب وانما في ذلك جهتها وروى هذا اللفظ أيضا
عن عمر وابنه رضي الله عنهما * وأما فعل الصحابة رضي الله عنهم فخاروى (٢) أن أهل مسجد قباء كانوا في صلاة
الصبح بالمدينة مستقبليين لبيت المقدس مستدبرين الكعبة لأن المدينة بينهما فقبل لهم الآن قد حولت القبلة إلى
الكعبة فاستداروا في أثناء الصلاة من غير طلب دلالة قولهم بنكر عليهم وسمى مسجدهم ذا القبليتين ومقابلة العين
من المدينة إلى مكة لا تعرف إلا بأدلة هندسية يطول النظر فيها فكيف أدركوا ذلك على البدئية في أثناء الصلاة
وفي ظلمة الليل وبدلوا بضامن فعلمهم أنهم بنوا المساجد حول مكة وفي سائر بلاد الإسلام ولم يحضروا قط مهندسا
عند تسوية المحارب ومقابلة العين لا تترك إلا بدقيق النظر الهندسي وأما القياس فهو أن الحاجة تفسر إلى
الاستقبال وبناء المساجد في جميع أقطار الأرض ولا يمكن مقابلة العين إلا بعلم هندسية لم يرد الشرع بالنظر فيها
بل بعلامات من التعوق في جملها فكيف ينبغي أمر الشرع عليها فيجب الاكتفاء بالجهة للضرورة * وأما دليل
صحة الصورة التي صورناها هو حصر جهات العالم في أربع جهات فقوله عليه السلام في آداب قضاء الحاجة
(٣) لا تستقبلوا بها القبلة ولا تستدبروها ولكن شرقوا أو غربوا وقال هذا بالمدينة والشرق على يسار المستقبل بها
والمغرب على يمينه فتبين عن جهتين وخصص في جهتين ومجموع ذلك أربع جهات ولم يخطئ بآل أحد أن جهات
(١) حديث ما بين الشرق والمغرب قبلة الترمذي وصححه والنسائي وقال متكروا بن ماجه من حديث أبي
هريرة (٢) حديث أن أهل قبا كانوا في صلاة الصبح مستقبليين لبيت المقدس فقبل لهم لأن القبلة قبلت
إلى الكعبة فاستداروا الحديث مسلم من حديث أنس وأتفق عليه من حديث ابن عمر عن اختلاف (٣) حديث
لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ولكن شرقوا أو غربوا متفق عليه من حديث أبي أيوب

بغيرك لطيف
يدركه أربابه
وعند ذلك يعود
عليه من السماع
أيضاً ومن ذلك
القسم مقسوم له
متنهور معه
بأخذه إذا أراد
وبرده إذا أراد
ويكون هذا
السماع من
المشكن بنفس
الطسم سأت
واستنارت بآيات
طبيعتها واكتسبت
طبعاً ينتهيا
وأكسبها الروح
معنى منه
فيكون سماعه
نوع تمتع للنفس
كتمتعها بمباحات
الذات والشهوات
لأن يأخذ
السماع منه أو
يزيده أو يظهر
عليه منه أثر
فتكون النفس
في ذلك بمثابة
الطفل في حجر
الوالد يفرحه في
بعض الاوقات
ببعض ما ربه
ومن هذا القبيل
ما نقل أن أبا محمد
الراشي كان
يشغل أصحابه
بالسماع ويتعزى

العالم يمكن أن ترضى في ست أو سبع وعشر وكيفا كان فحكم الباقي بل الجهات تثبت في الاعتقادات بناء على خلقه الانسان وليس له إلا أربع جهات قدام وخلف ويمين وشمال فكانت الجهات بالإضافة الى الانسان في ظاهرها النظر أو بعوا الشرع لا يبنى الا على مثل هذه الاعتقادات فظهر ان المطلوب الجهة وذلك يسهل أمر الاجتهاد فيها وتعلم به أدلة القبلة فاما مقابلة العين فانها تعرف بعمرة مقدار عرض مكة عن خط الاستواء ومقدار درجات طولها وهو بعدها عن أول بحر في المشرق ثم يعرف ذلك أيضا في موقف المصطفى ثم يقابل أحد هاهنا بالآخر ويحتاج فيه الى آلات وأسباب طويلة والشرع غير مبني عليها قطعاً فاذا التمس الذي لا بد من تعلمه من أدلة القبلة فوقع المشرق والمغرب في الزوال وموقع الشمس وقت العصر فهذا يسقط الوجوب فان قلت فلو خرج المسافر من غير تعلم ذلك هل يصح فأقول ان كان طرقة على قرى متصلة فيها محاريب أو كان معه في الطريق يصير بأدلة القبلة موثوق به بالعلم وبصيرته وقد رعى تقليده فلا يصح وإن لم يكن معه شيء من ذلك عصي لانه يستعرض لوجوب الاستقبال ولم يكن قد حصل علمه فصار ذلك كمثل التيمم وغيره فان تعلم هذه الأدلة واستنبه عليه الأمر بغير مظهر أو ترك التعلم ولم يجد في الطريق من يقلده فعليه أن يصلي في الوقت على حسب حاله ثم عليه القضاء سواء أصاب أم أخطأ ولا يعي ليس له الا التقليد فليقلد من يوثق دينه وبصيرته ان كان مقداره مجتهد في القبلة وان كانت القبلة ظاهرة فله اعتماد قول كل عدل بخبره بذلك في حضرة أو سفر وليس للاعجمي ولا لجاهل أن يسافر في قافلة ليس فيها من يعرف أدلة القبلة حيث يحتاج الى الاستدلال كاليس لجاهل أن يقيم ببلدة ليس فيها فقيه عالم بتدصيل الشرع بل ياربه الهجرة الى حيث يجتهد من يعلم دينه وكذا ان لم يكن في البلد الا فقيه فاسق فعليه الهجرة فأيضاً لا يجوز له اعتماد فتوى الفاسق بل العدل المقسط لجواز قبول الفتوى كما في الرواية وان كان معه وفاء بالفقه دستور الحال في العدل والفسق فله القول مهما لم يجتمع له عدل الظاهر لان المسافر في البلاد لا يقدر ان يبحث عن عدلة المفتين فان رآه لا بسا للحر رأياً مغايباً عليه الا بربهم أو راكباً لفرس عليه مكب ذهب فقد ظهر فسقه وامتنع عليه قبول قوله فليطلب غيره كذلك اذا رآه أياً كان على مائدة سلطان أو أغلب ماله حراماً أو يأخذ منه ادراراً أو صلة من غير أن يعلم ان الذي يأخذ منه وجه حلال فكل ذلك فسق يقدح في العدالة ويمنع من قبول الفتوى والرواية والشهادة * وأما معرفة أوقات الصلوات الخمس فلا بد منها * فوق الظاهر بدخل بالزوال فان كل شخص لا بد ان يقع له في ابتداء النهار ظل مستطيل في جانب المغرب ثم لا يزال ينقص الى وقت الزوال ثم يأخذ في الزيادة في جهة المشرق ولا يزال يدهي الغروب فليقيم المسافر في موضع أو لينصب غوداً مستقيماً وليعلم على رأس الظل ثم لينظر بعد ساعة فان رآه في النقصان فلم يدخل بعد وقت الظهور وطرقت فيه معرفة ذلك أن ينظر في البلد وقت ذان المؤذن للمعتمد ظل ظمته فان كان مثلاً ثلاثة أقدام بقدمه فهاضراً كذلك في السفر وأخذ في الزيادة صلى فان زاد عليه ستة أقدام ونصفاً بقدمه دخل وقت العصر اذ ظل كل شخص بقدمه ستة أقدام ونصفاً بالتقريب ثم ظل الزوال يدهي كل يوم ان كان سفره من أول الصيف وان كان من أول الشتاء فنقص كل يوم وأحسن ما يعرف به ظل الزوال الميزان فليستصعبه المسافر وليعلم اختلاف الظل به في كل وقت وان عرف موقع الشمس من مستقبل القبلة وقت الزوال وكان في السفر في موضع ظهرت القبلة فيه بدليل آخر فيمكنه أن يعرف الوقت بالشمس بان يصير بين عينيه مثلاً ان كان كذلك في البلد * وأما وقت المغرب فليدخل بالغروب ولكن قد تحجب الجبال المغرب عنه فينبغي أن ينظر الى جانب المشرق فيهما مظهر سواد في الأفق ثم تقع من الأرض قدر ربح فقد دخل وقت المغرب * وأما العشاء فيعرف بغيبوبه بالشفق وهو الحجة فان كانت محجوبة عنه بجبال فيعرف بظهور الكواكب الصغار وكثيرها فان ذلك يكون بعد غروب به الحجره * وأما الصبح فليدعى في الأول مستطيلاً كذب السرحان فلا يحكيه الى أن ينقضي زمان ثم يظهر بياض معتزل لا يسر ادراكه بالعين لظهوره فهذا أول الوقت قال صلى الله عليه وسلم (١) ليس الصبح هكذا يجمع بين كفيه

(١) حديث ليس الصبح هكذا وجمع كفه انما الصبح هكذا ووضع إحدى سمائيه على الأخرى وقبضهما

هذه ناحية يصلي
فقد تطرق هذه
النعمة مثل
هذه المصلحة
فتسدى إليها
النفس متممة
بذلك فيزداد
مورد الروح من
الانس صفاء
عند ذلك ليعبد
النفس عن
اليوح في تمتعها
فانها مع طمأنينها
بوصف من
الاجنية يرضها
وجباتها وفي
بعثها توفر
أقسام الروح
من الفتوح
ويكون طروق
الالحان سمعه
في الصلاة غير
محيل يذنبه بين
حقيقة المناجاة
وفهم تذلل
الكلمات وتصل
الاقبال الى
محالها غير
مزاجية ولا
مزاجية وذلك
كله لسة شرح
الصبر بالاجبان
والله المحسن
للمنان ولهذا قيل
السماح لقوم
كالدواء ولقوم
كالغذاء ولقوم
كالزوجة ومن

وانما الصبح هكذا ووضع إحدى سبائيقه على الأخرى وقمها وأشار به إلى أنه معترض وقد يستدل عليه بالنازل
وذلك تقر برب لا تحقيق فيه بل الاعتماد على مشاهدة انتشار البياض عرضا لان قوما ظنوا ان الصبح يطلع قبل
الشمس باربع منازل وهذا خطأ لان ذلك هو الفجر الكاذب والذي ذكره المحققون انه يتقدم على الشمس
بمئزتين وهذا اقرب وبلكن لاعتدال عليه فان بعض المنازل تطلع معترضة منحرفة فيقص زمان طلوعها وبعضها
منتصبه فيطول زمان طلوعها وتختلف ذلك في البلاد اختلافا يطول ذكره نعم تصلح المنازل لان يعلمها قرب وقت
الصبح وبعده فالما حقيقة أول الصبح فلا يمكن ضبطه بمئزتين أو صلا على الجلة فاذا بقيت أربعم منازل الى طلوع
قرن الشمس بمقدار منزلة يتبين انه الصبح الكاذب واذا بقي قرب من مئزتين يتحقق طلوع الصبح الصادق
ويبقى بين الصبحين قدر ثلثي منزلة بالثغر يبشك فيه انه من وقت الصبح الصادق أو الكاذب وهو مبدأ ظهور
البياض وانتشاره قبل اتساع عرضه فن وقت الشك ينبغي أن يترك تمام السجود ويقدم القيام والتر عليه ولا
يصل صلاة الصبح حتى تنقضي مدة الشك فاذا تحققت صلي ولو أدر مسرعا أن يقدر على التحقيق وقتا معينا يشرب
فيه متسجرا ويقوم غيبه ويصل الصبح متصلا به لم يقدر على ذلك فليس معرفة ذلك في قوة البشر أصلا بل لا بد من
مهلة للتوقف والشك ولا اعتماد الاعلى العيان ولا اعتماد في العيان الاعلى أن يصبر الضوء منتشرا في العرض حتى
تبدو مبادئ الصفرة وقد غلط في هذا جمع من الناس كثير يصلون قبل الوقت ويدل عليه ما روى أبو عيسى
الترمذي في جامعهم باسناد مع طلق بن علي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) قال كواواشر بواولا يمينكم الساطع
المصعد وكواواشر بوأحي يعترض لكم الاخر وهذا صريح في رعاية الجرة قال أبو عيسى وفي الباب عن عدي بن
حام رأى ذر وسمرقن جندب وهو حديث حسن غريب والعمل على هذا عند أهل العلم وقال ابن عباس رضي
الله عنهما كواواشر بوامادام الضوء ساطعا قال صاحب الغريب ان أي مستظليا فاذا لا ينبغي أن يقول الاعلى
ظهور الصفرة وكما تمهيد ابدأ الجرة قوامها يحتاج المسافر الى معرفة الاوقات لانه قد يبادر بالصلاة قبل الرحيل حتى
لا يش عليه التزول وأقبل اليوم حتى يستريح فان وطن نفسه على تأخير الصلاة إلى أن يتبين فتنسج نفسه بفوات
فضة إلى الوقت وتبشم كافة الغزول وكافة تأخير التوالم التي يتيقن استغنى عن تعلم علم الاوقات فان المشكل أوائل
الاقوات لا واسطها

كتاب آداب السماع والوجد وهو الكتاب الثامن من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الجليلة الذي أحرق قلوب أوليائه بنار محبته * واسترق محمهم وأرواحهم بالشوق الى لقائه ومشاهدته * ووقف
أبصارهم وبصائرهم على ملاحظة جلال حضرته * حتى أصبحوا من نسيم روح الوصال سكري * وأصبحت
قوافلهم من ملاحظة سبحات الجلال والهة حيزي * فلم يروا في الكون شيئا سواه * ولم يذكروا في الدارين
الاياه * ان سبحت لأبصارهم صور تعبرت الى الصور بصائرهم * وان قرعت أسماعهم نغمة مبيت الى المحبوب
سرائرهم * وان ورد عاينهم صوت مزعج أو مقلق أو مطرب أو مخزن أو مبهج أو مشوق أو مبهج لم يكن أعز عليهم الا
اليه * ولا طربهم الا به ولا قلقهم الا عليه * ولا حزنهم الا به ولا شوقهم الا الى ماله * ولا انبعاثهم الا له ولا
تردهم الا إليه * فتمتعهم * واليه استماعهم * فقلنا أقلل عن غيره أبصارهم وأسماعهم * وألثك

وأشار به الى انه معترض ابن ماجه من حديث ابن مسعود باسناد صحيح مختصر ادين الاشارة بالكف
والسبائيق ولأحمد بن حديث طلق بن علي ليس الفجر المستظيل في الأفق لكنه المعترض الأجر واسناده
حسن (١) حديث طلق بن علي كواواشر بواولا يمينكم الساطع المصعد وكواواشر بوأحي يعترض لكم
الأخر قال المصنف رواه أبو عيسى الترمذي في جامعهم وقال حسن غريب وهو كذا كر رواه أبو داود أيضا

كتاب السماع والوجد

عسود أقسام

البكاء ما يرى أن

رسول الله صلى

الله عليه وسلم

قال لأبي أقرأ

فقال أو أريك

وعليك أنزل

فقال أحب أن

أسمعه من

غيري فأشبع

سيرة النساء

حتى بلغ قوله

نعلى كيف

إذا جئنا من كل

أمة بشهيد

وجئنا بك على

هؤلاء شهداء

فاذا عيناه

تملأن (وروي)

أن رسول الله

صلى الله عليه

وسلم استقبل

الحجر واستلمه ثم

وضع خفيه عليه

طويلاً يبي

وقال يا عمر ههنا

تسكب العبرات

والمسكين تعود

إليه أقسام البكاء

وفي ذلك فضيلة

سأله النبي صلى

الله عليه وسلم

فقال اللهم

ارزقني عينين

هاتين

ويكون البكاء

في الله فيكون

الله ويكون بالله

الذين اصطفاهم الله لولايته * واستخلصهم من بين أصفياه وخاصته * والصلوة على محمد المبعوث برسالاته * وعلى آلِهِ وصحبه أئمة الحق وقادته * وسلم كثيرا * * أما بعد * فإن القلوب والسرائر * خزائن الأسرار * ومعدن الجواهر * وقدسيتها فيها جواهرها كطوبى الناري الحديد والحجر * وأخفت كأخفى الماء تحت التراب والسر * ولا سبيل إلى استئثار خفاياها إلا بقوادح السماع * ولا منفذ إلى القلوب إلا من دهلج الاسماع * فالنغبات الموزونة المستندة تتخرج من أفيائها * وتظهر مخاسنها ومسواها * فلا يظهر من القلب عند التصريك إلا بما يحويه * كالإرشاع الآناء إلا بما فيه * فالسماع للقلب محك صادق * ومعياريه * فلا يصل نفس السماع إليه * إلا وقد تحرك فيه ما هو الغالب عليه وإذا كانت القلوب بالطباع * مطيعة للاسماع * حتى أبليت بواردها ما كانها * وكشفت بها عن مساوئها وأظهرت محاسنها * وجب شرح القول في السماع والوجدو بيان ما فيه من الفوائد والآفات * وما يستحب فيه من الآداب والهيئات * وما يتطرق إليها من خلاف العلماء في أنهم من المخطورات والمباحات ونحن نوضح ذلك في بابين * الباب الأول في إباحة السماع * الباب الثاني في آداب السماع وآثاره في القلب والوجد وفي الجوارح والرقص والزرق وتمزيق الثياب * الباب الأول في ذكر اختلاف العلماء في إباحة السماع وكشف الحق فيه

بيان أقوال العلماء والمتصوفة في تحليله وتحريمه

اعلم أن السماع هو أول الأمور ثم السماع حالة في القلب تسمى الوجد وتمزيق الوجد تحريك الأضراس بما يحركه غير موزونة فتسمى الاضطراب وأما موزونة فتسمى التصفيق والرقص فلينبأ بحكم السماع وهو الأول وتنقل فيه الأقوال في المعركة عن المذاهب فيه ثم ذكر الدليل على إباحته ثم زوده بالجواب عما عكسه القائلون بنصره فاما نقل المذاهب فقد حكى القاضي أبو الطيب الطبري عن الشافعي ومالك وأبي حنيفة وسفيان وجاعة من العلماء ألقاظا يستدل بها على أنهم رأوا تحريمه وقال الشافعي رحمه الله في كتاب آداب القضاء إن الغناء هو مكره يشبه الباطل ومن استكتمته فهو سفيه ثم رد شهادته وقال القاضي أبو الطيب استماع من المرأة التي ليست بمعمر له لا يجوز عند أصحاب الشافعي رحمه الله بحال سواء كانت مكشوفة أو من وراء حجاب وسواء كانت حرة أو مملوكة وقال قال الشافعي رضي الله عنه صاحب الجارية إذا أجمع الناس لسماعها فهو سفيه ثم رد شهادته وقال وحكي عن الشافعي أنه كان يكرهه لقطع القضيبي ويقول بوضعه الزادقة ليشغلوا به عن القرآن وقال الشافعي رحمه الله وعكره من جهة التحريم للعب التردد أكثر مما يكرهه للعب بشيء من الملاهي ولا أحب للعب بالسنطرب وأكرهه كل ما يلعب به الناس لأن اللعب ليس من صنعة أهل الدين ولا المروءة * وأما مالك رحمه الله فقضى عن الغناء وقال إذا اشترى جارية فوجد بها غنية كان له ردؤها وهو منبسط أهل المدينة إلا إبراهيم بن سعيد وحده * وأما أبي حنيفة رضي الله عنه فإنه كان يكره ذلك ويجعل سماع الغناء من الذنوب وكذلك سائر أهل الكوفة وسفيان الثوري وجماد وإبراهيم والشعبي وغيرهم * فهذا كله قبله القاضي أبو الطيب الطبري ونقل أبو طوبى المكي إباحة السماع عن جماعة فقال سمع من الصحابة عبد الله بن جعفر وعبد الله بن الزبير والمغيرة بن شعبة ومعاوية وغيرهم وقال قد فعل ذلك كثير من السلف الصالح صحابي وتابعي أحسان وقال يزل الحجازيون عند نامة يسمعون السماع في أفضل أيام السنة وهي الأيام المعدودات التي أمر الله عباده فيها بذكره كما يلم التشرقي ولم يزل أهل المدينة وعواظين كما هل مكة على السماع إلى زمانه تاهذا فذكرنا بأسر وإن القاضي وله جوار يسمعون الناس التلحين فأتى عدهن للصوفية قالوا كبر للعباء جبار يتربط يلحنان فكان أخوانه يسبقون اليهما قال وقيل لأبي الحسن بن سالم كيف تسكر السماع وقد كان الجنيد وسرى السقطي وذنون يسبقون فقال وكيف أنكر السماع وقد أجازهم وسمعه من هو خير مني فقد كان عبد الله بن جعفر الطيار يسمع وإنما أنكر اللهو والعب في السماع وروي عن يحيى بن

الباب الأول في ذكر اختلاف العلماء في إباحته

معاد أنه قال فقد تأثرا لثا شيئا فثارها ولازها زاد الا فاقه حسن الوجه مع الصيانة وحسن القول مع الديانة وحسن الاخاء مع الوفاء ورأت في بعض الكتب هذا حكايه عن الحرث المحاسبي وفيه ما يدل على تجويزه السماع مع زهده وتصاويه وجده في الدين وتشميره قال وكان ابن مجاهد لا يجيب دعوة الأذن يكون فيها سماع وحكي غير واحد أنه قال اجتمعوا في دعوى قوم معنا أبو القاسم ابن بنت منيع وأبو بكر بن داود وابن مجاهد في نظر انهم خضر سماع فجعل ابن مجاهد يحضر ابن بنت منيع على ابن داود في أن يسمع فقال ابن داود حدثني أبي عن أحمد بن حنبل أنه قال السماع وكان أبي يكرهه وأنا على مذهب أبي فقال أبو القاسم ابن بنت منيع أمأجدي أحمد بن بنت منيع حدثني عن صالح بن أحمد أن أباه كان يسمع قول ابن الخبازة فقال ابن مجاهد لابن داود دعني أنت من أهلك وقال لابن بنت منيع دعني أنت من جدك أي شيء تقول يا أبا بكر فحين أنشد بيت شعر أو هو حرام فقال ابن داود لا قال فان كان حسن الصوت حرم عليه انشاده قال لا قال فان أنشده وطوله وقصره من الممدود وممنه المنصور لم يحرم عليه قاله قال أبو القاسم وابن داود كان أبو الحسن العسقلاني الاسود من الاولياء يسمع ويؤله عند السماع وصف فيه كتابا ورد فيه على منكر به وكذا جماعة منهم صفوا في الرد على منكر به * وحكي عن بعض الشيوخ أنه قال رأيت أبا العباس الخضر عليه السلام فقالت لها ما تقول في هذا السماع الذي اختلف فيه أصحابنا فقال هو الصفو الزلال الذي لا يثبت عليه إلا أقدام العلماء * وحكي عن محمد الدينوري أنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت يا رسول الله هل تنكر من هذا السماع شيئا فقال ما أنكر منه شيئا ولكن فلم يفتحون فيه بالقرآن ويحققون بعده بالقرآن * وحكي عن طاهر بن بلال الحمداني الوراق وكان من أهل العلم أنه قال كنت معتكفا في جامع جدة على البحر فرأيت بواطا فقلت يقولون في جانب منه قولا ويسمعون فأنتكرت ذلك فقبلني وقلت في بيت من بيت الله يقولون الشعر قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة وهو جالس في تلك الناحية والى جنبه أبو بكر الصديق رضي الله عنه وأذا أبو بكر يقول شيئا من القول والذي صلى الله عليه وسلم يسقع اليه ويضع يده على صدره كالواجد بذلك فقلت في نفسي ما كان ينبغي لي أن أنكر على أولئك الذين كانوا يستمعون وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يسقع وأبو بكر يقول فالتفت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هذا حق بحق وأقال حق من حق أنا أشك فيه وقال الجنيذ تنزل الرحمة على هذه الطائفة في ثلاثة مواضع عند الاكل لا يسمعون الا يسمعون الا فاقه وعند المذاكرة لا يسمعون الا في مقامات الصديقين وعند السماع لا يسمعون بوجودهم يشهدون حقا وعن ابن جرير انه كان يرخس في السماع فقبل له أن يؤتي به يوم القيامة في جلة حسناتك أو سياتيك فقال لا في الحسنات ولا في السيئات لا تشبهه بالغير وقال الله تعالى لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم هذا ما تنزل من الاقوال ومن طاب الحظ في التقليد فلهما استقصى تعارضت عنده هذه الاقوال في فيق يتجريا أو ما تلا الى بعض الاقوال بالشيء وكل ذلك قصور بل ينبغي أن يطلب الحق بطريقه وذلك بالبحث عن مدارك الخطر والاباحة كما سنذكر

بيان النبل على اباحة السماع

اعلم أن قول القائل السماع حرام بمعناه أن الله تعالى يعاقب عليه وهذا أمر لا يعرف بمجرد العقل بل بالسمع ومعرفة الشرعيات محصورة في النص أو القياس على المنصوص وأعي النص ما ظهر صلى الله عليه وسلم بقوله أو فعله بالقياس المعنى المفهوم من ألفاظه وأفعاله فان لم يكن فيه نص ولم يستقم فيه قياس على منصوص بطل القول بتحررهم به وبقي فعلا خارج فيه كسائر المباحات ولا يدل على تحريم السماع نص ولا قياس ويضخ ذلك في جوابنا عن أدلة المائلين الى التحريم ومهماتهم الجواب عن أدلتهم كان ذلك مسلكا كما فاقنا في اثبات هذا الغرض لكن نستفتح وتقول قد دل النص والقياس جميعا على اباحته * أما القياس فهو أن الغناء اجتمع فيه معان ينبغي أن يثبت عن أفرادها ثم عن مجموعها فان فيه سماع صوت طيب موزون مفهوما المعنى محرك للقلب والوصف

بكون الاطراف
 * قال أبو بكر
 الكتاني رحمه
 الله المسمع يجب
 أن يكون في
 سماعه غير
 مستروح اليه
 بهيج منه السماع
 وجدا أو شوقا
 أو غلبة أو واردا
 والوارد عليه
 يفنيه عن كل
 حركة وسكون
 فيتقن الصادق
 استدعاء الوجد
 ويحبث الحركة
 فيه مهما أمكن
 سيما بحضرة
 الشيخ (جكي)
 أن شابا كان
 يصعب الجنيح
 رحمه الله وكما
 سمع شيا زعق
 وتغير فقال ليوما
 ان ظهر منك
 شئ بهذا فلا
 تقمحن فكان
 بعد ذلك يضبط
 نفسه وربما
 كان من كل شعرة
 منه تقطر قطرة
 عرق فلما كان
 يوما من الأيام
 زعق زعقة
 فخرج روجه
 فليس من
 الصدق اظهار

الاعم انه صوت طيب ثم الطيب ينقسم الى الموزون وغيره والموزون ينقسم الى المفهوم كالا شعاع والى غير
 المفهوم كاصوات الاجادات وسائر الحيوانات فاما مع الصوت الطيب من حيث انه طيب فلا ينبغي أن يحرم بل هو
 حلال بالنص والقياس أما القياس فهو انه يرجع الى تلك الحاسة السمع بادراك ما هو مخصوص به ولا لانسان عقل
 وخمس حواس ولكل حاسة ادراك وفي مدركات تلك الحاسة ما يستلذ فائدة النظر في المبعثرات الجبلية كالخضرة
 والماء الجاري والوجه الحسن وبالجمل سائر الانواع الجملية التي هي في مقابلتها يكره من الانواع الكسرة التي هي كالخضرة
 والروائح الطيبة وهي في مقابلة الاتان المستكرهة وللذوق الطعوم اللذيذة كالسومة والحلاوة والخوض وهي
 في مقابلة المرارة المستبشرة والاس لذة الالين والتعومة والملاسة وهي في مقابلة الخشونة والخراسة والعقل لذة العلم
 والمعرفة وهي في مقابلة الجهل والبلادة فكذا تلك الاصوات المبركة بالسمع تنقسم الى مستاندة كصوت العنادل
 والمزامير ومستكرهة كصوت الجبر وغيره فانها أظهر قياس هذه الحاسة ولتتماعلى سائر الحواس ولذا انها * وأما
 النص فبإدلال على اباحة سماع الصوت الحسن امتنان الله تعالى على عباده اذ قال عز بندي الخلق يا شاه فقيل
 هو الصوت الحسن وفي الحديث (١) ما بعث الله نبيا الا احسن الصوت وقال صلى الله عليه وسلم (٢) الله أشد اذنا للرجل
 الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة لقينته وفي الحديث في معرض المدح لداود عليه السلام (٣) انه كان حسن
 الصوت في النياحة على نفسه وفي تلاوة القرآن بور حتى كان يجتمع الإنس والجن والوحوش والطير لسماع صوته وكان
 يحمل من مجلسه أربعمائة خنجر وما يقرب منه في الاوقات وقال صلى الله عليه وسلم في مدح أبي موسى الأشعري
 (٤) لقد أعطى من امرأ من امير آل داود وقول الله تعالى ان أنكر الاصوات لصوت الجبر يدل بمفهومه على مدح
 الصوت الحسن ولو جاز أن يقال انما أصبح ذلك بشرط أن يكون في القرآن لزمه أن يحرم سماع صوت العنديل
 لانه ليس من القرآن واذ لاجتماع صوت تغفل لمعنى له فلا يجوز سماع صوت يفهم منه الحكمة والمعاني الصحيحة
 وإن من الشعر لحكمة فهذا نظر في الصوت من حيث انه طيب حسن بالدرجة الثانية النظر في الصوت
 الطيب الموزون قال الوزن وراء الحسن فحكم من صوت حسن خارج عن الوزن وكم من صوت موزون غير
 مستطاب والاصوات الموزونة باعتبار مخارجها ثلاثة فاما ان يخرج من جاد كصوت المزمار والاوراق وتضرب
 القضيب والاطبل وغيره واما ان يخرج من حجرة حيوان وذلك الحيوان اما انسانا وغيره كصوت العنادل
 والقمارى وذوات السبع من الطيور فهي مع طيبها موزونة متناسبة المطام والمقاطع فلذلك يستلذ سماعها
 والاصل في الاصوات حناجر الحيوانات وانما وضعت المزمار على أصوات الحناجر وهو تشبيه للصناعة بالخلاقة
 وما من شئ توصل أهل الصناعات بصناعتهم الى تصور اوله مثال في الخلقة التي استأثر الله تعالى باختراعها فانه
 تعلم الصناعات وبه قصدوا الاقتداء وشرح ذلك يطول فبما هذه الاصوات يستعمل أن يحرم لكونها طيبة
 أو موزونة فلا ذهاب الى بحر صوت العنديل وسائر الغيور ولا فرق بين حجرة وحجرة ولا بين جاد
 وحيوان فبني أن يقاس على صوت العنديل الاصوات الخارجة من سائر الاجسام باختيار آدمي كالشئ
 يخرج من حلقة أو من القضييب والاطبل والصف وغيره ولا يستثنى من هذه (٥) الا الملهي والارزاق والمزمار التي ورد
 الشرع بالنع منها لانهما اذا كانا للذوق ليس عليهما كل ما يلتذ به الانسان ولكن حرمت الخمر والرقص ضراوة

(١) حديث ما بعث الله نبيا الا احسن الصوت الترمذي في الشرائع عن قتادة وزاد قوله وكان يبيح حسن الوجه
 حسن الصوت وروى بناته متصلا في الغيلانيات من رواية قتادة عن أنس والصاب الأول قاله الدارقطني ورواه
 ابن مردويه في التفسير من حديث علي بن أبي طالب وطرقه كلها ضعيفة (٢) حديثه أشد اذنا للرجل
 الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة لقينته تقدم في كتاب تلاوة القرآن (٣) حديث كان داود حسن
 الصوت في النياحة على نفسه وفي تلاوة القرآن بور الحديث لم جملته أصلا (٤) حديث لقد أتى من امرأ من امير
 آل داود قال في مدح أبي موسى تقدم في تلاوة القرآن (٥) حديث المنع من الملهي والاوراق والمزمار البخاري

الوجد من غير
وجذب نازل وأدعاه
الحال من غير
حال حاصل
وذلك عين
التناق (قيل)
كان النصر اذى
رحمه الله كثير
الولع بالسباع
فغوب في ذلك
فقال نعم هو خير
من أن تغد
ونفتاب فقال له
أبو عمرو بن
عبيد وغيره من
أخوانه ههنا
يا أبا القاسم زلة في
السباع شر من
كذلك كذا سنة
نفتاب الناس
وذلك ان زلة
السباع اشارة الى
الله تعالى وترويح
للحال بصريح
الحال وفي ذلك
ذنوب متعدده
منها انه يكتب
على الله تعالى انه
وهو به شيء وما
وهو به والكذب
على الله من اقبح
الزلات ومنها أن
يفسر بعض
الحاضر بن فيحسن
به الظن والغرر
خيالة قال عليه
السلام من
غشنا فليس منا

الناس بها البالغة في القمام عناحتى انتهى الامر في ابتداء الى كسر الدنان حرم معهما هو شعار أهل الشرب
وهي الاوتار والمزامير فقط وكان تحرر يهمن قبل الاتباع كما حرم الخلوة بالاجنبية لانها مقدمة الجاع وحرم
النظر الى الذنخل لتصله بالسواوين وحرم قائل الخروان كان لا يسكر لانه يدعو الى السكر وما من حرام الاوله
حريم يطيف به وحكم الحرمة يسحب على حره يكون حتى للحرام ووقايته وحظارا مانعا حوله كمال صلي
الله عليه وسلم (١) لكل ملك حتى وان حتى الله محارمه ففي حرمة تبعا لتحرر المجرم الثلاث على * احداها انها
تدعو الى شرب الخمر فان الله الحاصلة بها انما تم بالخمر ولش هذه العلة حرم قليل الخمر * الثانية انها في حق قريب
العهد يشرب الخمر تد كرجاس الانس بالشرب فهي سبب الذكروا له كسبب انبعاث الشوق وانبعث الشوق
اذا قوى فهو سبب الاقدام ولهذا العلة انتهى عن الانتباه (٢) في المزق والختم والنقير وهي الاواني التي كانت
مخصوصة بها فغنى هذا ان مشاهد صورته تاذ كرها هذه العلة لتفارق الاولى اذ ليس فيها اعتبار لذة في الذكرا
للاذق في رؤيه القنينة وأواني الشرب لكن من حيث التذكريها فان كان السباع يذكري الشرب تد كيراشوق
الى الخمر عند من أتعد لدمع الشرب فهو منهي عن السباع خصوصا هذه العلة فيه * الثالثة الإجماع عليها
لما أن صار من عادة أهل الفسق فيجتمع من التشبه بهم لان من تشبه يقوم فهو منجوز بهذه العلة وتول بترك السنة
مهما صارت شعارا لاهل البعده خوفا من التشبه بهم وهذه العلة يحرم ضرب الكوبة وهو طبل مستطيل دقيق
الوسط واسع الطرفين وضرب بها عادة المخشون ولولا ما فيه من التشبه بملك مثل جابل الخبيج والغزو وبهذه العلة
تقولوا لوجع جماعة وزينا مجلسا وحضروا آلات الشرب وأقداحه وصبوا فيها السكجيين ونصبوا اساقيا
يدور عليهم ويسقهم فيأخذون من الساق ويشربون ويحي بعضهم بعضا بكلماتهم المعتادة بينهم حرم ذلك
عليهم وإن كان المشروب مباحا في نفسه لان في هذا تشبه باهل الفساد بل لهذا ينهى عن لبس القباء وعن ترك
الشعر على الرأس فرأى بلاد صارا للقباء فيهم من لباس أهل الفساد ولا ينهى عن ذلك فيما وراء النهر لاعتقاده أهل
الصلاح ذلك فيهم فبهذه المعاني حرم المزامير والاقا والاوراكها كالود والصلح والراب والبربط وغيرها وما عدا
ذلك فليس في معناها كسها من الرعاة والخبيج وشاهين الطبايين والكاثلين والقضب وكل آلة يستخرج منها صوت
مستطاب موزون سوى ما يتعد أهل الشرب لان كل ذلك لا يتعاق بالخمر ولا يذكري بها لاشوق اليها لوجب
التشبه باربها فممكن في معناها في على أصل الاباحة قياسا على أصوات الطيور وغيره هابل أقول سباع الاوتار
من يضرب بها على غير وزن متناسب مستلحرام أيضا وهذا يدين أنه ليست العلة في تحريمها مجرد المأذة الطيبة
بل القياس لتحليل الطيبات كلها الا ما في تحليله فساد قال الله تعالى قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات
من الرزق فهذه الاصوات لا تحرم من حيث انها أصوات موزونة وانما تحرم بعرض آخر كاسيائي في العوارض
الحرمة بالدرجة الثالثة الموزون والمفهوم وهو الشعر وذلك لا يخرج الامن حجرة الانسان فيقطع باباحة
ذلك لانها ما زاد الا كونه مفهوما والكلام المفهوم غير حرام والصوت الطيب للموزون غير حرام فاذا لم يحرم الآحاد
فمن أين يحرم المجموع نعم ينظر فيما يفهم منه فان كان فيه امر محظور حرم شره ونظمه وحرم النطق به سواء كان
من حديث أبي عامر أو في مالك الأشعري ليعرف في أبي أقوام يستعملون الخمر والخمر يرد المعازف صورته عند
الخاري صورة التعليق ولذلك ضعه ابن خزم ووصلا بوداود الاسماعيلي والمعازف الملاهي قاله الجوهرى ولأجد
من حديث أبي امامة ان الله أمرني أن أمحي المزامير والكباريات يعني الرباط والمعازف وله من حديث قيس بن
سعد بن عباد ان ربي حرم على الخمر والكوبة والقننين وله في حديث أبي امامة باستلهاهم الخمر وضربهم
بالدفوف وكما ضيفة ولأبي الشيخ من حديث مكحول مرسل الاستماع الى الملاهي معصية الحديث ولأبي داود
من حديث ابن عمر سمع من ارفوض أصابعه على أذنيه قال بوداود هو نكر (١) حديث ان لكل
ملك حتى وان حتى الله محارمه تقدم في كتاب الحلال والحرام (٢) حديث انتهى عن الختم والمزق والنقير

ومنها إذا كان

مبطلا ويرى

بين الصلاح

فتستوف يظهر

منه بعد ذلك

ما يفسد عقيدة

المعتق فيه

فيفسد عقيدته

في غيره من يظن

به الخير من أمثاله

فيكون سبباً إلى

فساد العقيدة في

أهل الصلاح

و يدخل بذلك

ضرر على الرجل

الحسن الظن مع

فساد عقيدته

فيقطع عنه

مدد الصالحين

ويتشعب من

هذا آفات كثيرة

يعثر عليها من

يبحث عنها ومنها

أنه يخرج

الخاص من إلى

موافقته في

قيامه وعوده

فيكون متكاملاً

مكافئ للناس

بباطله ويكون

في الجع من يرى

بنور القراسة

أنه مبطل ويحمل

على نفسه

الموافقة للجمع

مدايرها وكثير

شرح الذنوب في

ذلك فليقتل الله

بالخان أول يكن والحق فيه ما قاله الشافعي رحمه الله اذ قال الشعر كلام فحسنة حسن وقبيحة قبيح ومهما جاز انشاد الشعر بغير صوت والخان جاز انشاد مع الخان فان أقراد المباحات اذا اجتمعت كان ذلك المجموع مباحاً ومهما انضم مباح إلى مباح لم يحرم الا اذا تضمن المجموع محظوراً لا تضمنه الأحاد ولا محظورهما وكيف يشكر انشاد الشعر وقتاً نشد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) وقال عليه السلام (٢) ان من الشعر لحكمة وأنشدت عائشة رضي الله عنها ذهب الذين يعاصي في أكافهم * وبقيت في خلف جلد الاجرب وروى في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها انها قالت لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) المدينة وعك أبو بكر وبلال رضي الله عنهما وكان بهما ياء فقلت يا أبا بكر كيف تجدك ويا بلال كيف تجدك فكان أبو بكر رضي الله عنه اذا أخذته الحلى يقول

كل امرئ مصبح في أهله * والموت أدنى من شرك نعله

وكان بلال اذا أقفلت عنه الحلى رفع عقبيه ويقول

ألا ليت شعري هل أيتن ليلى * بواد وحولى اذخر وجليل

وهل أردن يوماً مياه مجنة * وهل يبدون لي شامة وطفيل

قالت عائشة رضي الله عنها فاخبرت بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم حبب الينا المدينة كحبنا مكة أو أشد وقيل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) ينقل اللين مع القوم في بناء المسجد وهو يقول

متفق عليه من حديث ابن عباس (١) حديث انشاد الشعر بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم متفق عليه من حديث أبي هريرة أن عمر مريض وهو ينشد الشعر في المسجد فليحظ اليه فقال قد كنت أنشد وفيه من هو خير منك الحديث وسلم من حديث عائشة انشاد حسان

هجوتم محمداً فاجبت عنه * وعند الله في ذاك الجزاء

القصيدة وانشاد حسان أيضاً

وان سنام المجد من آل هاشم * بنو بنت محزوم ووالدك العبد

والبخاري انشاد ابن رواحة

وفينا رسول الله تسلاو كناية * اذا انشئ معروف من الفجر ساطع

الآيات (٢) حديث ان من الشعر حكمة البخاري من حديث أبي بن كعب وتقدم في العلم (٣) حديث عائشة في الصحيحين لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وعك أبو بكر وبلال الحديث وفيه انشاد أبي بكر

كل امرئ مصبح في أهله * والموت أدنى من شرك نعله

ألا ليت شعري هل أيتن ليلى * بواد وحولى اذخر وجليل

وهل أردن يوماً مياه مجنة * وهل يبدون لي شامة وطفيل

قلت هو في الصحيحين كذا ذكر المصنف لكن أصل الحديث والشعر عند البخاري فقط ليس عند مسلم (٤)

حديث كان صلى الله عليه وسلم ينقل اللين مع القوم في بناء المسجد وهو يقول

هذا الجبال لاجل خير * هذا أبر ربنا وأطهر

وقال صلى الله عليه وسلم مرة أخرى

اللهم ان العيش عيش الآخرة * فارحم الإنصار والمهاجرة

قال المصنف والبيتان في الصحيحين قلت البيت الأول انفرده البخاري في قصة الهجرة من رواية عروة مرسل وفي البيت الثاني أيضاً الا انه قال لاجل بدل العيش تمثل بشعر رجل من المسلمين لم يسم على قال ابن شهاب ولم يباثنا في الأحاديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمثل ببشر شعر تلم غير هذا البيت والبيت الثاني في الصحيحين

هذا الجلال لآجال خير * هذا البر بنوا طاهر

وقال أيضا صلى الله عليه وسلم مرة أخرى

لا هم ان العيش عيش الآخرة * فارحم الانصار والمهاجرة

وهذه في الصحيحين وكان النبي صلى الله عليه وسلم^(١) يضع حسان منبراني للمسجد يقوم عليه قاعا يفاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ينافح ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يؤيد حسان بروح القدس ما نافع أو يفاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما أنشده النابغة شعره قال له صلى الله عليه وسلم^(٢) لا يفضض الله فاك وقالت عائشة رضي الله عنها كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) يتناشدون عنده الأشعار وهو يتبسم وعن عمرو بن العشر يدعن أبيه قال أنشدت رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٤) مائة قافية من قول أمية بن أبي الصلت كل ذلك يقول هيه هيه ثم قال إن كادني شعره ليسلم وعن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم^(٥) كان يحدي به في السفر وإن أنجسته كان يحبو بالنساء والبراء بن مالك كان يحبو بالرجال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أنجسته زدك سورك بالقوار رولم يزل الحداء وراء الجبال من عادة العرب في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وزمان الصحابة رضي الله عنهم وما هو إلا شعار تؤدى بأصوات طيبة وألحان موزونة ولم ينقل عن أحد من الصحابة أنكاره بل ربما كانوا يسمون ذلك نارة لتحريك الجبال ونارة للاستناد فلا يجوز أن يحرم من حيث أنه كلام مفهوم مستلزم يؤدى بأصوات طيبة وألحان موزونة (الدرجة الرابعة) النظر فيه من حيث أنه يحرك القلب ومهيج لملهو الغالب عليه فاقول لله تعالى سرفي مناسبة النغمات الموزونة للأرواح حتى أنها تؤثر فيها تأثيرا عجيبا فمن الأصوات ما يفرح ومنها ما يحزن ومنها ما يذم ومنها ما يضحك ويغرب ومنها ما يستخرج من الأعضاء حركات على

من حديث أنس يرتجزون ورسول الله صلى الله عليه وسلم معهم يقولون

الهم لا خيرا لا خيرا الآخرة * فانصر الانصار والمهاجرة

وليس البيت الثاني موزونا وفي الصحيحين أيضا أنه قال في حفر الخندق بلفظ فبارك في الانصار والمهاجرة وفي رواية فاغفر وفي رواية لمسلم فأكرم وطمان حديث سهل بن سعد فاغفر للمهاجرين والانصار (١) حديث كان يضع حسان منبراني للمسجد يقوم عليه قاعا يفاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ينافح الحديث البخاري تعليقا وأبو داود والترمذي والحاكم متصلان من حديث عائشة قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم صحيح الاسناد وفي الصحيحين أنها قالت أنه كان ينافح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) حديث أنه قال للنابغة لما أنشده شعرا لا يفضض الله فاك البغوي في معجم الصحابة وابن عبد البر في الاستيعاب باسناد ضعيف من حديث النابغة واسمه قيس بن عبد الله قال أنشدت النبي صلى الله عليه وسلم

بلغنا السماء نجذنا وجذونا * وانالترجو فوق ذلك مظهرا

الآيات ورواه البراء بلفظ * علونا العباد عفة وتكرما * الآيات وفيه فقال أحسن يا أبا لي لا يفضض الله فاك وللاحاكم من حديث خزيم بن أسد سمعت العباس يقول يا رسول الله إن أريد أن متحك فقال قل لا يفضض الله فاك فقال العباس

من قبلها طبت في الظلال وفي * مسقود حيث يحصف الورق

الآيات (٣) حديث عائشة كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتناشدون الأشعار وهو يتبسم الترمذي من حديث جابر بن سمرة وصححه ولم يفت عليه من حديث عائشة (٤) حديث الشري بدأ أنشدت النبي صلى الله عليه وسلم مائة قافية من قول أمية بن أبي الصلت كل ذلك يقول هيه هيه الحديث رواه مسلم (٥) حديث أنس كان يحدي به في السفر وإن أنجسته كان يحبو بالنساء وكان البراء بن مالك يحبو بالرجال الحديث أبو داود الطيالسي واتفق الشافعي والمنع على قصة أنجسته دون ذكر البراء بن مالك

ره ولا يتحرك
الا اذا صارت
حركته حركة
المرتش الذي
لا يجسد سبيلا
الى الامسالك
وكالماطس الذي
لا يقدر أن يرد
العطسة وتكون
حركته بمثابة
النفث الذي
يدعوه اليه
داعية الطبع
قهرا (قال
السري) شرط
الواجب في زعقته
أن يبلغ الحد
لوضرب وجهه
بالسيف لا يشعر
فيه بوجع وقد
يقع هذا البعض
الواجدين نادرا
وقد لا يبلغ
الواحد هذه
الرتبة من الغيبة
ولكن زعقته
تخرج كالنفس
بنسوع ارادة
مزوجة بالاضطرار
فهذا الضبط
من رعاية
الحركات ورد
الزغفات وهو في
تمزيق الثياب
أكد فان ذلك
يكون اتلاف
المال وانفاق
المال وهكنا

رحمى الحسرة الى

الحلدى لا ينبى

أن يفعل الا اذا

حضرته نية

يجتنب فيها

التكبر والراة

واذا حسنت

النية فلا بأس

بالقاء الحسرة

الى الحلدى فقد

روى عن

كعب بن زهير انه

دخل على رسول

الله صلى الله عليه

وسلم المسجد

وأشده أيباته

التي أولا

بانتعاده فقلبي

اليوم مبتول

حتى انتهى الى

قوله فيها

ان الرسول لسيف

يستضاء به

مهند من سيوف

التي مبالول

فقال له رسول

الله صلى الله عليه

وسلم من أنت

فقال اشهد ان

لا اله الا الله واشهد

أن محمدا رسول

الله أنا كعب بن

زهير فسمى

رسول الله صلى

الله عليه وسلم

اليه برده كانت

عليه فلما كان

زمن معاوية

وزمنها باليد والرجل والرأس ولا ينجى أن يظن ان ذلك لفهم معاني الشعر بل هذا جارئ الارواح حتى قيل من لم يحركه الريح وأزهاره والود وأتاره فهو فاسد المزاج ليس له علاج وكيف يكون ذلك لفهم المعنى وثنا يره مشاهد في الصبي في مهده فإنه يسكنه الصوت الطيب عن بكائه وتنصرف نفسه عما يبيكه الى الاصغاء اليه والجل مع بلادة طبعه يتأثر بالهداء تأثر استنصافه الاحمال الثقيلة ويستقر لوقته نشاطه في سماعه السافات الطويلة وينبعث فيه من النشاط ما يسكره ويوقه فترهاها الطالعات عليها الوادى واعتراها الاعياء والكلال تحت المحامل والاحمال اذا سمعت ننادى الهداء تبتأ عنها فلو نضى الى الحلدى ناصبة أذناها وتسرع في سيرها حتى تنزعز عليها جاهلا ومحاملا ويرى بماتلف أن نفسه من شدة السيرة ونقل الجمل وهي لا تشعر به لنشاطها فقد حكى أبو بكر محمد بن داود الدينورى المعروف بالرقي رضى الله عنه قال كنت بالبادية فوافيت قبيلة من قبائل العرب فاضافى رجل منهم وأدخلني خبائه فرأيت في الخباء عبدا أسود مقيدا يقيد رؤيت جالا فقامت بين يدي البيت وقد نقي منها جل وهو نازل ذابل كأنه يتزعز روحه فقال لي الغلام أنت ضيف ولك حق فتشفع في المولى فإنه مكرم أضيفه فلا يرده فشفاعتك في هذا القدر فغصاه بحمل القيد عني قال فلما أحضروا الطعام امتنعت وقلت لا أكل مالم أشفع في هذا العبد فقال ان هذا العبد قد افترى وأهلك جميع مالي فقلت ماذا فعل فقال ان له صوتا طيبا وانى كنت أعيش من ظهوره هذه الجبال خيلها أجالا فقال وكان يحمدو بها حتى قطعت مسيرة ثلاثة أيام في ليلة واحدة من طيب نعمته فلما ساحت أجالها ماتت كلها الا هذا الجبل الواحد ولكن أنت ضيفي فلكر امتك قوه به لك قال فاحببت أن أسمع صوته فلما أصبحنا أمره أن يحس على جل يستقي الماء من بئر هناك فلما رفع صوته هام ذلك الجبل وقطع حباله ووقعت أناعلى وجهي فغأظن انى سمعت قط صوتا طيب منه فاذنأثر السماع في القلب محسوس ومن لم يحركه السماع فهو ناقص مائل عن الاعتدال بعيد عن الروحانية زائد في غلط الطبع وكشافته على الجبال والطيور بل على جميع البهائم فان جميعها تتأثر بالنغمات الموزونة ولذلك كانت الطيور ترقب على رأس داود عليه السلام لاستماع صوته ومهما كان النظر في السماع باعتبار تأثيره في القلب لم يجز أن يحكم فيه مطلقا بالباحة ولا بآخر بل يختلف ذلك بالاحوال والاشخاص واختلاف طرق النغمات فحكمه حكم ما في القلب قال أبو سليمان السماع لا يجعل في القلب ما ليس فيه ولكن يحرك ما هو فيه فآثره بالكلمات المسجعة الموزونة معتاد في مواضع لا غرض مخصوصة ترتبط بها آثار في القلب وهي سبعة مواضع * الاول غناء الجميع فانهم أولا بدورون في البلاد والبلبل والشاهين والقناص وذلك مباح لانها أشعار نظمت في وصف الكعبة والمقام والحطيم وزمرهم وسائر المشاعر ووصف البادية وغيرها وأمر ذلك بهيج الشوق الى الحج يد الله تعالى واشتعال برأيه ان كان ثم شوق حاصل واستدارة الشوق واجتلابه ان لم يكن حاصل واذا كان الحج فر بقر الشوق اليه محمودا كان التشويق اليه بكل ما يشوق محمودا وكما يجوز للواعظ أن ينظم كلامه في الوعظ ويزينه بالسجع ويشوق الناس الى الحج بوصف البيت والمشاعر ووصف الثواب عليه جائز لغيره ذلك على نظم الشعر فان الوزن اذا انضاف الى السجع صار الكلام وأوقع في القلب فاذا أضيف اليه صوت طيب ونغمات موزونة زاد وقع فان أضيف اليه الطبل والشاهين وحركات الايقاع زاد التأثير وكل ذلك جائز مالم يدخل فيه المزامير والاولاد التي هي من شعار الاشرار نعم ان قصده تشويق من لا يجوز له الخروج الى الحج كالذي أسقط الفرض عن نفسه ولم يأذن له بأواه في الخروج فهذا يحرم عليه الخروج فيصير تشويقه الى الحج بالسماع وبكل كلام يشوق الى الخروج فان التشويق الى الحرام حرام وكذلك ان كانت الطرقي غير آمنة وكان الهلاك غالب لم يجز تحريك القلوب ومعالجتها بالتشويق * الثاني ما يتعاده الغزاة لتهريض الناس على الغزو وذلك ايضا مباح كالحاجج ولكن ينبغي أن يتجلفأ شعارهم وطرق لحافهم أشعار الحاج وطرق ألحافهم لان استدارة داعية الغزو بالتشجيع وبحر بك الغبط والغضب فيه على الكفار وتحسين الشجاعة واستعقار النفس والمال بالاضافة اليه بالاشعار المشجعة مثل قول المتنبي

بعث إلى كعب
ابن زهير بن
ردة رسول الله
صلى الله عليه
وسلم بعشرة
آلاف فوجته
اليه ما كتبت
لاثر بنسب
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
أحدًا لها مات
كعب بعث معاوية
إلى أولاده بعشرين
ألفًا وأخذ البردة
وهي البردة
الباقية عند
الامام الناصر
لدين الله اليوم
عادت ركنها
على أيامه الزاهرة
* وللتصوفة
آداب تعاهدونها
ورعايتها حسن
الادب في الصحبة
والمعاشرة وكثير
من السلف لم
يكونوا يعقدون
ذلك ولكن كل
شيء استحسنوه
وقواطوا عليه
ولا ينكره الشريعة
لاوجه للانكار
فيه فمن ذلك ان
أحدهم اذا تحرك
في السماع فوقعت
منه خرقة أو
نازله وجدور
بهما منتهى إلى

فان لا تمت تحت السيوف مكرما * تمت وقامى الذل فمكرما

(وقوله أيضا) يرى الجبناء أثرت الجبن خرم * وتلك خديعة الطبع اللئيم

وأما ذلك وطرق الاوزان المشجعة تخالف الطرق المشوقة وهذا أيضا مباح في وقت يباح فيه الغزو ومنسوب
اليه في وقت يستحب فيه الغزو ولكن في حق من يجوز له الخروج الى الغزو * الثالث الرجز بالتأنيست استعمالها
الشجعان في وقت اللقاء والغرض منها التشجيع للنفس وللاضرار ونحو ذلك النشاط فيهم للقتال وفيه التمدح
بالشجاعة والعبادة وذلك اذا كان بلفظ رقيق وصوت طيب كان أو وقع في النفس وذلك مباح في كل قتال مباح
ومنسوب في كل قتال مندوب ومحظور في قتال المسامحة وأهل الذمة وكل قتال محظور لان تحريك الدواعي الى
المحظور محظور وذلك منقول عن شجعان الصحابة رضي الله عنهم كعلي وخاله رضي الله عنهما وغيرهما ولذلك
تقول يابني أن يمنع من الضرب بالشاهدين في معسكر الغزاة فان صوته مرن في محزن يحلل عقدة الشجاعة ويضعف
صرامة النفس ويشوق الى الاهل والوطن و يورث الفتور في القتال وكذا سائر الاصوات والالخان المرفقة
للقلب بالالخان المرفقة الحزمة تبيان الالخان المحركة المشجعة فمن فعل ذلك على قصد تغيير القلوب وتغيير الآراء
عن القتال الواجب فهو عاص ومن فعله على قصد التثبيط عن القتال المحظور فهو بذلك مطيع * الرابع أصوات
النياحة ونغماتها وتأثيرها في تيسير الحزن والبكاء وملازمة الكآبة والحزن فبما محمود ومنذوم فاما المنذوم
فكالخزن على ما فات قال الله تعالى لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم * والخزن على ما فاتكم
لنقاء الله تعالى وتأسف على ما لا تدرك له فهذا الخزن لما كان مندموما كان يحركه بالنياحة مندموما فذلك
ورد انتهى الصريح ^(١) عن النياحة وأما الخزن المحمود فهو حزن الانسان على قصده في أمر يشهه وبكائه على
خطاياه والكآبة التي تكون والخزن والتعازن على ذلك محمود وعليه بكاء آدم عليه السلام ونحو ذلك هذا الخزن
وهو يسهل محمود لانه يعث على التمسير للتدارك ولذلك كانت نياحة داود عليه السلام محمودا اذا كان ذلك مع
دوام الخزن وطول البكاء بسبب الخطايا والذنوب فقد كان عليه السلام يبكي ويبكي ويحزن حتى كانت الجنائز
ترفع من مجالس نياحته وكان يفعل ذلك بالفاظه وألحانه وذلك محمود لان المقصود الى الحمد محمود وعلى هذا لا يحرم
على الواعظ الطيب الصوت أن ينشد على المنبر بالالخان الاشعار الحزمة المرفقة للقلب ولأن يبكي وينيا كي ليتوصل
به الى تبكية غيره واثارة حزنه * الخامس السماع في أوقات السرور تارة كيد السرور وتهيبه جاله وهو مباح ان
كان ذلك السرور مباحا كالغناء في أيام العيد وفي العرس وفي وقت قدوم الغائب وفي وقت الوليمة والعقيقة وعند
ولادة المولود وعند دخوله وعند حفظه القرآن العز يز وكل ذلك مباح لاجل اظهار السرور به وبوجه جوازه أن من
الالخان ما يثير الفرح والسرور والطرب فكل ما جاز السرور به جاز إثارة السرور فيه يدل على هذا ما روي في
انشاد ^(٢) النساء على السطوح بالدفع والالخان عند قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم
طلع البدر علينا * من ثبات الوداع وجب الشكر علينا * ماد الله داعي

فهذا اظهار السرور لقدومه صلى الله عليه وسلم وهو سرور محمود فظاهره بالسرور والنفحات والرقص والحركات
أيضا محمود فقد نقل عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم أنهم ^(٣) جالوا في سرور أصحابهم كسبياني في أحكام الرقص
وهو جائز في قوم كل قادم بجوز الفرح به وفي كل سبب مباح من أسباب السرور ويدل على هذا ما روي في
^(١) حديث النهي عن النياحة متفق عليه من حديث أم عطية أخذ علينا النبي صلى الله عليه وسلم في البيعة
أن لا تنوح ^(٢) حديث انشاد النساء عند قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم

طلع البدر علينا * من ثبات الوداع وجب الشكر علينا * ماد الله داعي
اليه في دلائل النبوة من حديث عائشة رضي الله عنها في ذكر اللب والالخان ^(٣) حديث مجمل جماعة من
الصحابة في سرور أصحابهم أو دأبهم من حديث علي وسأني في الباب الثاني

عندهم موافقة
الحاضر ينه فى
كشف الرأس
اذا كان ذلك
من متسلم
وشىخ وان كان
ذلك من الشبان
فى حضرة
الشيوخ فليس
على الشيوخ
موافقة الشبان
فى ذلك وينسحب
حكم الشيوخ
على بقية
الحاضرين فى
ترك الموافقة
للشبان فاذا
سكتوا عن
السابع رد الوجد
الى خرقة
وبواقسه
الحاضر برفع
العمامة ثم ردها
على الرأس فى
الحال للموافقة
والخرقة اذا
رمت الى الحادى
هى للحادى اذا
قصد اعطاه
اياها وان لم يقصد
اعطاهم االحادى
فليس على
الحادى لان
الحرك هو ومنه
صدر الموجب
لرى الخسرة
وقال بعضهم

الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها انها قالت لقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم (١) يستتر بردائه وأنا أنظر الى الحشبة يلعبون فى المسجد حتى أكون أنا التى أسأله فاقروا قدر الجارية الحديثة السن الحريصة على الالهو اشار الى طول مدة وقوفها وروى البخارى ومسلم أيضا فى صحيحهما حديث عقيل بن الزهري عن عروة عن عائشة رضى الله عنها ان أبابكر رضى الله عنه دخل عليها وعندها جارية ثمان فى أيامى تدفقان وتضربان والنبي صلى الله عليه وسلم متخشب به فاتهما رجا أبو بكر رضى الله عنه فكشف النبي صلى الله عليه وسلم عن وجهه وقال دعهما يأبأ بكرا فأتاهما أبو بكر عيدا وقالت عائشة رضى الله عنها رأيت النبي صلى الله عليه وسلم (٢) يستتر بردائه وأنا أنظر الى الحشبة وهم يلعبون فى المسجد فزجرهم عمر رضى الله عنه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما يا بني أرفدة يعنى من الامن (٣) وفى حديث عمرو بن الحارث عن ابن شهاب نحوه وفيه تغنيان وتضربان وفى حديث أبي طاهر عن ابن وهب وانتهى لقرأت رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) يقوم على باب حجرة والحبشة يلعبون بجراهم فى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يستتر بيثوبه بأى بردائه لى أنظر الى لهم ثم يقوم من أجلي حتى أكون أنا التى أنصرف وروى عن عائشة رضى الله عنها قالت كنت ألعب بالبنات عند رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) قالت وكان يا أبني صواحبي فكأن يتقنعن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجبر جيشهن الى فيلعبن معي وفى رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يوما ما هذا قالت بناتى قال فهاذا الذى أرى فى وسطهن قالت فرس قال ما هذا الذى عليه قالت جناحان قال فرس له جناحان قالت وما سمعت انه كان ساجان بن داود عاياه السلام خيل لها أجنحة قالت فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه والحديث محمول عندنا على عادة الصبيان فى اتخاذ الصورة من الخرف والرقاع من غير تكميل صورته بدليل ما روى فى بعض الروايات أن الفرس كان له جناحان من رقاوع وقالت عائشة رضى الله عنها دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم (٦) وعندي جارية ثمان تغتسل بقاء بها فاضطجع على الفراش وحول وجهه فدخل أبو بكر رضى الله عنه فاتهمنى وقال من مار الشيطان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال دعهما فلما غفل غزا منهما فخرجا وكان يوم عيدا يلعب فيه السودان بالبرق والحراپ فاسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما قال نشتين تنظرين فقلت نعم فأمنى وراءه وخدي على خده ويقول دونكم يا بني أرفدة حتى إذا مالمت قال حسبيك قلت نعم قال فاذهي وفى صحيح مسلم (١) حديث عائشة رأت رسول الله صلى الله عليه وسلم سترتي بردائه وأنا أنظر الى الحشبة يلعبون فى المسجد الحديث هو كما ذكره المصنف أيضا فى الصحيحين لكن قوله انه فيهما من رواية عقيل عن الزهري ليس كما ذكر بل هو عند البخارى كما ذكر وعنه مسلم من رواية عمرو بن الحارث عنه (٢) حديث عائشة رأت النبي صلى الله عليه وسلم يستتر بيثوبه وأنا أنظر الى الحشبة وهم يلعبون فى المسجد فزجرهم عمر فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما يا بني أرفدة تقدم قبله حديث دون زجرهم لم الى أخوه فرواه مسلم من حديث أبي هريرة دون قوله وأنا يا بني أرفدة بل قال دعهم يا عمر زاد النسائي فأتاهم بنوا أرفدة ولهما من حديث عائشة دون كما يابى أرفدة وقد ذكره المصنف بعد هذا (٣) حديث عمرو بن الحارث عن ابن شهاب نحوه وفيه تغنيان ويضربان رواه مسلم وهو عند البخارى من رواية الاوزاعي عن ابن شهاب (٤) حديث أبي طاهر عن ابن وهب وانتهى لقرأت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم على باب حجرة والحبشة يلعبون بجراهم الحديث رواه مسلم أيضا (٥) حديث عائشة كنت ألعب بالبنات عند رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث وهو فى الصحيحين كما ذكر المصنف لكن مختصرا الى قولها فيلعبن معي وأما الرواية المطولة التى ذكرها المصنف بقوله وفى رواية فليست فى الصحيحين انما رواها داود باسناد صحيح (٦) حديث عائشة دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي جارية ثمان تغتسل بقاء بها فأتاهم فى الصحيحين كما ذكر المصنف والرواية التى عزها السليم انفردها بمسلم كما ذكر

فوضعت رأسي على منكبه فجلست أنظر إلى لعبهم حتى كنت أألف الذي انصرفت فيه هذه الاحاديث كلها في
 الصحيحين وهو نص صريح في أن الفناء واللعب ليس بحرام وفيه دلالة على أنواع من الرخص الأول اللعب
 ولا يخفى عادة الحبشة في الرقص واللعب والثاني فعل ذلك في المسجد والثالث قوله صلى الله عليه وسلم دونكم
 يابني أرفدة وهذا أمر باللعب والتعاس له فكيف يتدبر كونه حراما والرابع منعه لابي بكر وعمر رضي الله عنهما عن
 الانكار والتغيير وتعليقه باليوم عدى أي هو وقت سرور وهذا من أسباب السرور والخامس وقوفه ولو في
 مشاهدة ذلك وسامعوا لفظة عائشة رضي الله عنها وفيه دليل على أن حسن الخلق في تطيب قلوب النساء والصبيان
 بمشاهدة اللعب أحسن من خشونة الزهد واتقشف في الامتناع والتمنع منه والسادس قوله صلى الله عليه وسلم
 ابتداء لهائشة أنشئين أن تنظري ولم يكن ذلك عن اضطرار إلى مساعدة الأهل خوفا من غضب أو وحشة فإن
 الاتعاس إذا سبق ربما كان الدسب وحشة وهو محذور فيقدم محذور على محذور فاما ابتداء السؤال فلا
 حاجة فيه والسادس الرخصة في الفناء والضرب بالدف من الجارتين مع أنه شبه ذلك بمن مار الشيطان وفيه بيان
 أن المزايا المحرم غير ذلك والثامن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرقع سمعه صوت الجار يتبين وهو
 مضطجع ولو كان يضرب بالدف تار في موضع لما جاز الجلوس ثم يرقع صوت الأوتار سمعه فيدل هذا على أن صوت
 النساء غير محرم ثم صوت المزمار بل أعما يحرم عند خوف الفتنة فهذه المقاييس والنصوص تدل على إباحة
 الفناء والرقص والضرب بالدف واللعب بالرقص والحرب والنظر إلى رقص الحبشة والزنج في أوقات السرور
 كلها قياسا على يوم العيد فإنه وقت سرور وفي معناه يوم العرس والوليمة والعقيقة واختان يوم القدوم من السفر
 وسائر أسباب الفرح وهو كل ما يجوز به الفرح شرعا ويجوز الفرح بزارة الإخوان ولقايتهم واجتماعهم في موضع
 واحد على طعام وكلام فهو إيمان مظنة السماع * السادس سماع العشاق ثم بكاء للشوق وتمهية للعشق وتداية
 للنفس كان في مشاهدة للعشوق فالغرض تأكيدها لأن كان مع المفارقة فالغرض تهيج الشوق والشوق
 وإن كان إلهافيه عن لذته إذا انضاف إليه رجاء الوصال فإن الرجاء لا يذهب الشوق وقوة الرجاء بحسب قوة
 الشوق والحال الثاني المرجو في هذا السماع تهيج العشق ونحو ذلك الشوق وتحصيل لذة الرجاء المقدر في الوصال
 مع الغائب في وصف حسن المحبوب وهذا حلال إن كان المشتاق إليه من يباح وصاله كمن يعشق زوجته وأمره
 فيصلي إلى غنائها لتضاعف لذته في لقائها فيصلي للمشاهدة بالبحر وبالسماع والأذن وبفهم لطائف معاني الوصال
 والفراق القلب فتترادف أسباب اللذة فهذه أنواع تمتع من جملة مباحات الدنيا ومتاعها وما الحياة الدنيا إلا طوبى
 وهذامته وكذلك ان غضبت منه جارية أو حيل بينه وبينها بسبب من الأسباب فلما كان يحرك بالسماع شوقه وإن
 يشتتير به لذة رجاء الوصال فإن باعها أو أطلقها حرم عليه ذلك بعده إذ لا يجوز تحريك الشوق حيث لا يجوز تحقيقه
 بالوصل واللقاء وأما من يمتثل بنفسه صورة صبي أو امرأة لا يجعله النظر إليها وكان يترك ما يسمع على ما يمتثل في نفسه
 فهذه أحوال لا يحرم كلف التفكير في الأفعال المحظورة ومهيج للداعية إلى ما لا يباح الوصول إليه وأكثر العشق
 والسفهاء من الشباب في وقت هيجان الشهوة لا ينفكون عن اضمأرتين من ذلك وذلك ممنوع في حقهم لما فيه
 من الباء الفين لا لأمر يرجع إلى نفس السماع ولذلك سئل حكيم عن العشق فقال دخان يصعد إلى دماغ الإنسان
 يزله إلى الجحيم ومهيج السماع * السابع سماع من أحب الله وعشقه واشتاق إلى لقائه فلا ينظر إلى شيء إلا أنه فيه
 سبحانه ولو يرقع سمعه قارح إلا سمعه منه أو فيه فالسماع في حقه مهيج لشوقه ومو كبد لعشقه وحب ومورز ناديه
 ومستخرج منه أحوال الأمن للكشافات والملاطفات لا يحيط الوصف بما يلهيهم من ذاقها ينكر هاهنا كل حسه
 عن ذوقها وتسمى تلك الأحوال بلسان الصوفية وجدا مأخوذا من الوجود والمصادفة أي صادف من نفسه أحوالا
 لم يكن يصادفها قبل السماع ثم تكون تلك الأحوال أسبابا لروادف وتوابع لها تحرق القلب بنيرانها وتنقيه من
 الكدورات كانت في النازج الجواهر المعروضة عليها من الخبث ثم يتبع الصفاء الحاصل به مشاهدات وكشافات وهي

الجمع والحادي
 واحد منهم لأن
 المحرك قول
 الحادي مع بركة
 الجعر في أحداث
 الوجد وأحداث
 الوجد لا يتقاصر
 عن قول القائل
 فيكون الحادي
 واحدا منهم في
 ذلك * روى
 أن رسول الله
 صلى الله عليه
 وسلم قال يوم بدر
 من وقف بمكان
 كذا فله كذا
 ومن قتل فله
 كذا ومن أسر
 فله كذا فاستراح
 الشبان وأقام
 الشيوخ والوجوه
 عند الزايات
 فلما فتح الله على
 المسلمين طلب
 الشبان أن يجعل
 ذلك لهم فقال
 الشيوخ كذا
 ظهرا لكم وردا
 فلا تذهبوا
 بالغنائم دونها
 فأزل الله تعالى
 يستولون عن
 الأنفال فقل
 الانفصال لله
 والرسول فقم
 النبي صلى الله
 عليه وسلم بينهم
 بالسوية وقيل إذا

كان القول من

القوم يجعل

كواحد منهم وإذا

ليكن من القوم

فما كان له قيمة

يؤثر به وما كان

من خرق الفقراء

يقسم بينهم وقيل

إذا كان القول

أجيرا فليس له

منها شيء وإن

كان متبرعا يؤثر

بذلك وكل هذا

إذا لم يكن هناك

شيء يحكم فاما

إذا كان هناك

شيء يحاسب

ويعتدل امره

فالشيخ يحكم في

ذلك ما يرى فقد

تختلف الاحوال

في ذلك والشيخ

اجتهاد فيفعل

ما يرى فلا

اعتراض لاحد

عليه وان فداها

بعض المحبين

أو بعض الخاضعين

فرضي القول

والقوم بما رزوا

به وعاد كل واحد

منهم الى خرقته

فلا بأس بذلك

وإذا أضرب واحد

على الاشارة بما

خرج منه لئلا له

في ذلك يؤثر

بخرقته الخادي

غاية مطالب المحبين لله تعالى ونهاية ثمره القربيات كلها فالفيض اليهم ان جلة القربيات لا من جهة المصالح والمباحات وحصول هذه الاحوال للقلب بالسباع سببه سر الله تعالى في مناسبة النعمت الموزونة للارواح وتسخير الارواح لها وتأثيرها في حواسها وانما السبب في تأثر الارواح بالاصوات من دقائق عاوالم المكاشفات والبلد الجاهل القاسي القلب المحروم عن لذة السماع يتجيب من التذات المسمع ووجده واضطراب حاله وتغير لونه وتجيب البهجة من لذة اللوز ينزع وتجب العين من لذة المباشرة وتجب الصبي من لذة الرابة واتساع أسباب الجاه وتجب الجاهل من لذة معرفة الله تعالى ومعرفة جلاله وعظمته وعجائب صنعه ولكل ذلك سبب واحد وهو ان اللذة نوع ادراك والادراك يستدعي مدركا ويستدعي قوة مدركة فمن لم تكمل قوة ادراكه لم يتصور منه التلذذ فكيف يدرك لذة الطعوم من فقد الشوق وكيف يدرك لذة الاغان من فقد السمع ولذة العقول من فقد العقل وكذلك ذوق السماع بالقلب بعد وصول الصوت الى السمع يدرك بحاسة باطنة في القلب فمن فقد هاء عدم المحالة لذة ولعلنا نقول كيف يتصور العشق في حق الله تعالى حتى يكون السماع محر كاله فاعلم ان من عرف الله أجبه لانه لا محالة ما تأكدت معرفته تأكدت محبته بقدرنا كد معرفته والمحبة اذا تأكدت سميت عشقا فلا معنى للعشق الا المحبة مؤكدا كد مفرطة ولذلك قالت العرب ان محمد أقدم عشق ربه لما رواه يخطي للعبادة في جبل حراء واعلم ان كل جبال محبوب عند مدرك ذلك الجبال والله تعالى جيل يحب الجبال ولكن الجبال ان كان يتناسب الخلقة وصفاء اللون أدرك بحاسة البصر وان كان الجبال بالجلال والعظمة وعلاو الرتبة وحسن الصفات والاخلاص وإرادة الخيرات لكافة الخلق واقاضها عليهم على الدوام الى غير ذلك من الصفات الباطنة أدرك بحاسة القلب ولطف الجبال قد يستعار أيضا لها فقال ان فلانا حسن وجليل ولا تزد صورته وانما يعني به انه جليل الاخلاق محمود الصفات حسن السيرة حتى قدح الرجل بهذه الصفات الباطنة استعاضاها كما تحب الصورة الظاهر وقد تتأكد كدها المحبة فتسمى عشقا وكمن الغلاة في حباب رباب المذهب كالشافعي ومالك وأبي حنيفة رضي الله عنهم حتى ينزلوا أموالم وأرواحهم في نصرتهم وموالاتهم ويزيدوا على كل عاشق في الغلو والمبالغة ومن المحب أن يعقل عشق شخص لم تشاهد فقط صورته أو جيل هو أم قبيح وهو الآن ميت ولكن لجمال صورته الباطنة وسيرته المرضية والخيرات الخاصة من عمله لاهل الدين وغير ذلك من الخصال ثم لا يعقل عشق من ترى الخيرات منه بل على التعقيد من لا خير ولا جلال ولا محبوب في العالم الا هو حسنة من حسناته أو من آثار كرمه وغرفة من بحر جوده بل كل حسن وجمال في العالم أدرك بالعقول والابصار والاسماع وسائر الحواس من مبتدا العالم الى منقضى ومن ذروة الارتفاع الى ما ينتهي الترى فهو ذرة من خزان قدرته وملكته من أنوار حضرته فليت شعري كيف لا يعقل حب من هذا وصفه وكيف لا يتأكد عند العارفين باوصافه حتى يجاوز حد ما يكون اطلاق اسم العشق عليه ظاهرا في حقه لقصوره عن الانباء عن فرط محبته فنبهنا من ان احبب عن الظهور بشدة ظهوره واستتر عن الابصار باشراق نوره ولولا احبائه بسبعين حجابا من نوره لاختفت سميت وجهه ابصار الملاحظين لجمال حضرته ولولا ان ظهوره سبب خفائه لبهت العقل ودهشت القلوب وتحذلت القوى وتنافرت الاعضاء ولوركت القلوب من الحجارة والحديد لاصبحت تحت محبة مبادئ أنوار تجليته كذا كذا في تطبيق كنه نور الشمس ابصار الخفافيش وسبب في تحقيق هذه الاشارة في كتاب المحبة ويتضح ان محبة غير الله تعالى قصور وجهه بل المتصقق بالعرف لا يعرف غير الله تعالى اذ ليس في الوجود تحقيقا الا الله وأفعاله ومن عرف الافعال من حيث انها أفعال لم يجاوز معرفة الفاعل الى غيره فمن عرف الشافي مثلا رحمه الله وعلمه وتصنيفه من حيث انه تصنيفه لا من حيث انه يبايض وجلسو حبر وورق وكلام منظوم ولغة عربية فلهذا قد عرفه ولم يجاوز معرفة الشافي الى غيره ولا جاوزت محبته الى غيره فكل موجود سوى الله تعالى فهو تصنيف الله تعالى وفعلوه بدين أفعاله فمن عرفها من حيث هي صنع الله تعالى فرأى من الصنع صفات الصانع كما يرى من حسن التصنيف فضل المصنف وجلالة قدره كانت معرفته ومحبة مقصورة على الله تعالى غير

مجازة إلى سواء ومن جدها العشق أنه لا يقبل الشركة وكل ماسى هذا العشق فوقايل للشركة إذ كل محبوب سواء يتصوره نظيرا ما في الوجود وما في الامكان فاما هذا الجبال فلا يتصور له ان لا في الامكان ولا في الوجود فكان اسم العشق على حب غيره مجازا محض لا حقيقة نعم الناقص القريب في نقصه من الهبة قد لا يدرك من لفظة العشق الاطرب الوصال الذي هو عبارة عن تماس نواهر الاجسام وقضاء شهوة الواقع فثل هذا الجار ينبغي أن لا يستعمل معه لفظة العشق والشوق والوصال والانس بل يجنب هذه الالفاظ والمعالى كما تجنب الهبة الدرجس والريحان وتخصص بالقت والحشيش وأوراق القضببان فان الالفاظ انما يجوز اطلاقها في حق الله تعالى اذ لم تكن موهمة معنى يجب تقديس الله تعالى عنه والاهام تختلف باختلاف الافهام فليتنبه لهذه الدقيقة في أمثال هذه الالفاظ بل لا يبعد أن ينشأ من مجرد السماع لصفات الله تعالى وجد غالب ينقطع بسببه نياط القلب فقد روى أبو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) انه ذكر غلاما كان في بني اسرائيل على جبل فقال لاه من خلق السماء قالت الله عز وجل قال فن خلق الارض قالت الله عز وجل قال فن خلق الجبال قالت الله عز وجل قال فن خلق الغيم قالت الغيم قالت الله عز وجل قال اني لاسمع قلما تأمري بنفسه من الجبل فتقطع وهذا كأنه سمع مادل على جلال الله تعالى وتعالى قدرته فطرب بذلك ووجد فرمى بنفسه من الجبل فوجد ما نزلت الكتب الا ليطر بويد كر الله تعالى قال بعضهم رأيت مكتوبا في الانجيل غنينا لكم في نظر بواو زمز منكم في ترقصوا أى شوقنا كما يذكر الله تعالى فلم تشاقوا فها ما ردتا أن نذكر من أقسام السماع وبواعثه ومقتضياته وقدره على القطع باحثه في بعض المواضع والتدب اليه في بعض المواضع فان قلت فهل له حالة يحرم فيها فاقول انه يحرم بخمسة عوارض عارض في السمع وعارض في آلة الاسماع وعارض في نظم الصوت وعارض في نفس المستمع أو في مواظبته وعارض في كون الشخص من عوام الخلق لان أركان السماع هي السمع والمسمع والقلة الاسماع * العارض الاول أن يكون السمع امرأة لا يحل النظر البهاو تخشى الفتنة من سماعها وفي معناها الصبي الامر الذي تخشى فتنته وهذا حرام لما فيه من خوف الفتنة وليس ذلك لاجل الغناء بل لو كانت المرأة بحيث يفتن بصوتها في المحاورة من غير الحان فلا يجوز محاورتها ومحادتها ولا سماع صوتها في القرآن أيضا وكذلك الصبي الذي يخاف فتنته فان قلت فهل يقول ان ذلك حرام بكل حال حسب الباب ولا يحرم الا حيث تخاف الفتنة في حق من يخاف الفتنة فاقول له هذه مسئلة محقة من حيث الفقه يجازيها أصلا ن أحدهما أن الخلوة بالاجنبية والنظر الى وجهها سرام سواء خيفت الفتنة أو لم تخف لانها مظنة الفتنة على الجلة فقضى الشرع بحسم الباب من غير التفات الى الصور * والثاني أن النظر الى الصبيان مباح الا عند خوف الفتنة فلا يلحق الصبيان بالنساء في عموم الحسم بل يتبع فيه الحال وصوت المرأة دائر بين هذين الاصلين فان قسنا على النظر البهاو بحسم الباب وهو قياس قريب ولكن بينهما فرق اذ الشهوة تدعو الى النظر في أول هيئاتها وتدعو الى سماع الصوت وليس تحرك بك النظر لشهوة المماسه كتحريك السماع بل هو أشد وصوت المرأة في غير الغناء ليس بعورة فلم تزل النساء في زمن الصحابة رضي الله عنهم يكمن الرجال في السلام والاستفتاء والسؤال والمشاوره وغير ذلك ولكن الغناء من يداثر في تحريك الشهوة فقياس هذا على النظر الى الصبيان أولى لانهم لم يؤمروا بالاحتجاب كالمؤمر النساء بستر الاصوات فينبى أن يقع مثل الفتن ويصغر العمر عليه هذا هو الاقيس عندى ويتأبد بحديث الجار بين الغنيتين في بيت عائشة رضي الله عنها إذ يعلم انه صلى الله عليه وسلم كان يسمع أصواتهم ولم يحترمه ولو لكن لم تكن الفتنة مخوفة عليه فلذلك لم يحترز فاذا تختلف هذا باحوال المرأه أحوال الرجل في كونه شابا وشيخا ولا يبعد أن يختلف الامر في مثل هذا باحوال الفاعل والشخص ان يقبل زوجته وهو صائم وليس للشاب ذلك لان القبله تدعو الى الوقاع في الصوم وهو محظور والسماع

(١) حديث في هريرة قال غلاما كان في بني اسرائيل على جبل فقال لاه من خلق السماء فقالت الله الحديث وفيه ثمري نفسه من الجبل فتقطع رواه ابن حبان

وأما تمزيق الخرقه المجرحة التي من قها واجد صادق عن غلبة سلبت اختياره كغلبة النفس فمن تعمده امساكه فينتهم في تفسرقتها وتزيقها التبرك بالخرقة لانت الوجد أثر من آثار فضل الحق وتمزيق الخرقه أثر من آثار الوجد فصارت الخرقه متأثرة بأثر رباني من حفيها أن تغدى بالنفوس وتترك على الرأس اكراما واعزازا تصوع أرواح تجرد من ثيابهم يوم القدوم لتقرب العهد بالدار كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستقبل الغيث ويتبرك به ويقول حديث عهد بربنا فخرقة الممزقة حديث العهد فحكم المجرحة أن تشرق على الحاضرين وحكم ما يتبعها من

ان يحكم فيها
الشيخ ان خص
بشع منها بغض
الفقراء فلهذا
وان خرقها خرقا
فلهذا ولا يقال
هنا ترمي
وسرف فان
الحرق الصغيرة
ينتفع بها في
موضعها عند
الحاجات كالكبيرة
(دروى) عن
أمر المؤمنين
علي بن أبي طالب
رضي الله عنه أنه
قال أهدى
لرسول الله صلى
الله عليه وسلم
حلة حر برافيل
بها لي نخرجت
فيها فقال لي ما
كنت لا أكره
لنفسى شيئا أراضه
لك فيشقها بين
النساء خراوفي
رواية يتيه فقلت
ما أصنع بها
ألبسها قال لا
ولكن اجعلها
خراييف القوام
أراد فاطمة بنت
أسد وفاطمة
بنت رسول الله
صلى الله عليه
وسلم وفاطمة بنت
جزء وفي هذه

يدعو إلى النظر والمقاربة وهو حرام فيختل ذلك أيضا بالاشخاص * العارض الثاني في الآلة بان تكون من
شعار أهل الشر أو الخنثين وهي الزمير أو التار و طبل الكوبة فلهذا أنواع ممنوعة وما عدا ذلك يبقى على
أصل الإباحة كالفان وان كان فيه الخلاجل وكالطبل والشاهين والضرب بالتضبيب سائر الآلات * العارض الثالث
في نظم الصوت وهو الشعر فان كان فيه شيء من الخنا والفحش والهجو أو ما هو كذب على الله تعالى وعلى رسوله صلى
الله عليه وسلم وعلى الصحابة رضي الله عنهم كإرتبة الروافض في هجاء الصحابة وغيرهم فسماع ذلك حرام بالحن
وغير الخنا والمسقع ثم يك للقاتل وكذا ما فيه وصف امرأه بعينها فإنه لا يجوز وصف المرأة بين يدي الرجال
وأما هجاء الكفار وأهل البدع فذلك جائز فقد كان حسان بن ثابت رضي الله عنه يناقش عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم ويهاجم الكفار وأمره صلى الله عليه وسلم (١) بذلك فلما نسب وهو التشبيب وصفه الخلدود والاصداغ
وحسن القدو القائمة وسائر أوصاف النساء فهذا فيه نظر والصحيح أنه لا يحرم نظمها وإنشدها بآدم وغيره
وعلى المسقع أن لا ينزل على امرأه معينة فان نزل فليزله على من يحمله من زوجته وجاز له أن ينزل على أجنبية
فهو العاصي بالتزني وبالجملة الفسقية ومن هذا وصفه فينبغي أن يجتنب السماع أساقا من غلب عليه عشق
نزل كل ما يسمعه عليه سواء كان اللفظ مناسبا له أو لم يكن إذ ما من لفظ إلا ويمكن نزله على معان بطريق الاستعارة
فالتى يغلب على قلبه حب الله تعالى يتذكر بسواد الصدغ مثلا ظلمة الكفر وبضار الخلدون الزمان وبذكر
الوصال لقاء الله تعالى وبذكر الفراق الحجاب عن الله تعالى في زمرة المردودين وبذكر الرقيب المشوش لروح
الوصال عواقب الدنيا وأقام المشوشة لدم الانس بالله تعالى ولا يحتاج في تنزيل ذلك عليه الاستنباط وتفكر
ومبالغة تسبق المعاني الغالبة على القلب إلى فهمه مع اللفظ كما روى عن بعض الشيوخ أنه في السوق فسمع
واحدا يقول الخيار عشرة عجة فغلبه الوجد فسل عن ذلك فقال اذا كان الخيار عشرة عجة فاقية الاشرار
واجتاز بعضهم في السوق فسمع قائلا يقول يا ستر برى فغلبه الوجد فقل له على ماذا كان وجدك فقال سمعته كانه
يقول اسع تر برى حتى ان الجمعي قد يغلب عليه الوجد على الآيات المنظومة بلغة العرب فان بعض حروفها يوازن
الحروف الجمجمة فيفهم منها معان أخر أنشد بعضهم * وما زارني في الليل الا خياله * فتواجد عليه رجل
أعجمي فسل عن سبب وجده فقال انه يقول ما زارني وهو كما يقول فان لفظ زار يدل في الجمجمة على المشرف
على الهلاك فتوجههم أنه يقول كذا مشرفون على الهلاك فاستشعر عند ذلك خطر هلاك الآخرة والمحترق في حب
الله تعالى وجده بحسب فهمه وفهمه بحسب تخيله وليس من شرط تخير ما نوافق من ادالشاعر ولغته فهذا الوجد
حق وصدق ومن استشعر خطر هلاك الآخرة جدير بان يشوش عليه عقله وتضرب عليه أعضاؤه فاذ اليس في
تغيير أعيان الالفاظ كثير فائدة بل التي غلب عليه عشق مخلوق ينبغي أن يحترق من السماع بأي لفظ كان والذي
غلب عليه حب الله تعالى فلا تضرب الالفاظ ولا تمنع عن فهم المعاني اللطيفة المتعلقة بمجاري همة الشريفة
* العارض الرابع في الاستمع وهو أن تكون الشهوة غالبة عليه وكان في غرة الشباب وكانت هذه الصفة أغلب
عليه من غيرها فالسمع حرام عليه سواء غلب على قلبه حب شخص معين أو لم يغلب فانه كيفما كان فلا يسمع
وصف الصدغ والخلد والراق والوصال الا يجر ذلك شهوته وينزله على صورة معينة بنفع الشيطان به في قلبه
فتشتعل فيه نار الشهوة وتحتد بواعث الشر وذلك هو النصر لحزب الشيطان والتخيل للعقل لما منع منه الذي هو
حزب الله تعالى والقتال في القلب دائم بين جنود الشيطان وهي الشهوات وبين حزب الله تعالى وهو نور العقل الا
في قلب قد قذعه أحد الجندين واستولى عليه بالكلية وغالب القلوب الآن قد قهها جنود الشيطان وغلب عليها
فتحتاج حينئذ إلى أن تستأهب أسباب القتال لإزعاجها فكيف يجوز تكثير ما يحضرها وتشجيعه فيها واستنها
(١) حديث أمره صلى الله عليه وسلم حسان بن ثابت بهجاء المشركين متفق عليه من حديث البراء أنه صلى
الله عليه وسلم قال لحسان أجهجم وأهاجمهم وجبريل معك

الرواية أن المدينة
كانت حافلة
مكفوفة بحري
وهذا وجه في
السنة لتزنيق
الشوب وجعله
خرقا (حكى)
أن الفقهاء
والصوفية
نيسابورا جمعوا
في دعوة فوقفت
الخرقه وكان
شيخ الفقهاء
الشيخ أبي محمد
الجرجاني وشيخ
الصوفية الشيخ
أبوالقاسم القشيري
فقسمت الخرقه
على عادتهم
فالتفت الشيخ
أبو محمد إلى بعض
الفقهاء وقال سرا
هنا سرف
واضاعة لئلا
فسمع أبو القاسم
القشيري ولم يقل
شيئا حتى فرغت
القسمه ثم
استدعى الخادم
وقال انظر في
الجمع من معه
سجادة خرق
انتهى بها فجاءه
بسجادة ثم
أبصر رجلا من
أهل الخبرة فقال
هذه السجادة
بكم تشترى في

والسماع مشحدا لسلحة جند الشيطان في حق مثل هذا الشخص فليخرج مثل هذا عن جمع السماع فإنه يستضر به
* العارض الخامس أن يكون الشخص من عوام الخلق ولم يغلب عليه حب الله تعالى فيكون السماع له محجوبا
ولا غلبت عليه شهوة فيكون في حقه محظورا ولو لكنه أيسر في حقه كسائر أنواع الذنوب المباحة إلا أنه إذا اتخذ
دينه وهجيرا أو قصر عليه أكثر أوقاته فهذا هو السفيه الذي ترشدهاته فإن المواظبة على الله وجانية وكان
الصغيرة لا يصاروا للمداومة تصير كبيرة فكذلك بعض المباحات بالمداومة يصير صغيرة وهو كالمواظبة على متابعة
الزواج والحبشة والنظر للعب على الدوام فإنه ممنوع وإن لم يكن أصله ممنوعا أو دفعه رسول الله صلى الله عليه وسلم
ومن هذا القبيل اللعب بالشطرنج فإنه مباح ولكن المواظبة عليه مكروهة كراهة شديدة ومهما كان الغرض
اللعب والتلذذ باللهو فلا تأميا يباح فيه من ترويح القلب اذراحة القلب معالجة في بعض الاوقات لتنبعث دواعيه
فتمتثل في سائر الاوقات بالجد في الدنيا كالسب والتجارة أو في الدين كالصلاة والقراءة واستحسان ذلك فيما بين
تضاعيف الجد كاستحسان الخال على الخلو واستوعبت الخليلان الوجه لشوته فلما وقع ذلك فبعدوا الحسن فجاء
بسبب الكثرة فما كل حسن يحسن كثيره ولا كل مباح يباح كثيره بل الخبز مباح والاستكثار منه حرام فهذا
المباح كسائر المباحات فان قلت قد أدى مساق هذا الكلام إلى أنه مباح في بعض الاحوال دون بعض فلم أطلعت
القول أولا بالباحة اذ اطلاق القول في الفصل بلاؤ ونعم خلف وخطأ فاعلم ان هذا غلط لان الاطلاق إنما يمتنع
لتفصيل ينشأ من عين مافية النظر فلما ما ينشأ من الاحوال العارضة المتصلة به من خارج فلا يمنع الاطلاق الا ترى انا
اذا استننا عن العمل اهو حلال أم لا قلنا انه حلال على الاطلاق مع انه حرام على الحرور التي يستضر به واذا استلنا عن
الخرق فلنا انها حرام مع انها تحل لمن غص بلقمة أن يشربها مع الحرام مجذبه حلالا ولكن هي من حيث انها حرام وانما
أبعت لعارض الحاجة والعسل من حيث انه عسل حلال وانما عسل لعارض الضروريات يكون لعارض فلا يلتفت
اليه فان البيع حلال ويحرم بعارض الوقوع في وقت النداء يوم الجمعة ونحوه من العوارض والسماع من جهة المباحات
من حيث انه سماع صوت طيب موزون مفهوما وانما يحرم به لعارض خارج عن حقيقة ذاته فانه اذا انكشف الغطاء
عن دليل الاباحة فلا ينال بمن يخالف بعد ظهور الدليل وأما الشافعي رضي الله عنه فليس يحرم الغناء من مذهبه
أصلا وقد نص الشافعي وقال في الرجل يتخذ صناعة لا يجوز زشهادته وذلك لانه من اللهو والمكروه الذي يشبهه
الباطل ومن اتخذه صنعة كان منسوبا إلى السفاهة وسقوط المروءة وان لم يكن محرما بين التعريم فان كان لا ينسب
نفسه إلى الغناء ولا يؤتى لذلك ولا يأتي لاجله وانما يعرف بأنه قد يطرأ في الحال فيترنم بهما يسقط هذا عنه وأنه لم
يطل شهادته واستدل بحديث الجبار بين اللتين كانتا تغنيان في يد عائشة رضي الله عنها وقال وبن عبد الأعلى
سألت الشافعي رحمه الله عن اباحة أهل المدينة للسماع فقال الشافعي لا أعلم أحدا من علماء الخلفاء ذكره السماع الا
ما كان منه في الاوصاف فاما الخادم ذكر الاطلاق والرابع وتحسين الصوت بلخان الاشعار فباح وحيث قال انه
هو مكروه يشبه الباطل فقل هو صحيح ولكن اللهو من حيث انه هو ليس بحرام فلعلم الحبشة ورقيم هو وقد كان
صلى الله عليه وسلم ينظر اليه ولا يكرهه بل اللهو واللغو لا يؤخذ الله تعالى به ان عني به انه فعل ما لا فائدة فيه فان
الانسان لو وظف على نفسه أن يضع يده على رأسه في اليوم مائة مرة فهذا عبث لا فائدة ولا يحرم قال الله تعالى
لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم فاذا كان ذكر اسم الله تعالى على الشيء على طريق القسم من غير عقد عليه ولا
تضمين والخالفه فيه مع أنه لا فائدة فيه لا يؤاخذ به فكيف يؤاخذ بالشرع والرقص وأما قوله يشبه الباطل فهذا لا يدل
على اعتقاد محرم به بل لو قال هو باطل صريحا لادل على التعريم وانما يدل على خلوه عن الفائدة قال الباطل ما لا فائدة
فيه فقول الرجل لاسم الله مثلا بعت نفسي منك وقولها اشترت عقد باطل مهما كان قصد اللعب والمطالبة وليس
بحرام الا اذا قصده التملك الحق الذي يمنع الشرع منه وأما قوله مكروه فينزل على بعض المواضع التي ذكرتها
لك أو ينزل على التنزه فإنه نص على اباحة لعب الشطرنج وذكر أن كراهة كل لعب وتعليلها يدل عليه فإنه قال ليس

أفراد قال بدنيار
قال ولو كانت
قطعة واحدة كم
تساوي قال نصف
دينار ثم أنفت
الى الشيخ أبي
محمد قال هذا
لا يسمى أضاعة
المال والخرقه
للمعزقة تقسم
على جميع
الحاضرين من
كان من الجنس
أو من غير
الجنس إذا كان
حسن الظن
بالقوم مقتضياً
للتبرك بالخرقة
(روى) طارق
ابن شهاب ان
أهل البصرة
غسرواها وند
وأمدتهم أهل
الكوفة وعلى
أهل الكوفة
عمار بن ياسر
فظهرها وأراد
أهل البصرة أن
لا يقسموا لأهل
الكوفة من
الغنمة شيئاً فقال
رجل من بني تميم
لعماليها لا بدع
تريد أن تشاركنا
في غنائمنا فكتب
الى عمر بذلك
فكتب عمر
رضي الله عنه ان

ذلك من عادة ذوى الدين والمروءة فهذا يدل على التزيم بورد الشهادة بالموافقة عليه لا يدل على تحريمه أيضاً بل
قد ترد الشهادة بالا كل في السوق وما يخرج المروءة قبل الحياكة متباحة وليست من صنائع ذوى المروءة وقد وردت شهادة
المخترف بالخرقة الخمسة فعليه بدل على أنما ذكرناه الكراهة التزيم به وهذا الظن أيضاً بغيره من كبار الأئمة وإن
أرادوا التحريم فمن ذلك ما ذكرناه عليهم

بيان حجج القائلين بقول التحريم والجواب عنها

احتجوا بقوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث قال ابن مسعود والحسن البصري والبخاري رضي الله عنهم
ان لهو الحديث هو الغناء وروى عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) قال ان الله تعالى حرم القينة
وبيعها ونمها وتعلمها فنقول ما القينة قالوا رادها الجارية التي تفتي الرجال في مجلس الشرب وقد ذكرنا أن
غناء الاجنبية للفساق ومن يخاف عليهم القينة حرام ردهم لا يقصدون بالقينة الا ما هو محظور فاما غناء الجارية
لما لكها فلا يفهم تحريمه من هذا الحديث بل لا يرمكها كما هي ما عند عدم القينة بدليل ما روي في الصحيحين من
غناء الجارية تين في بيت عائشة رضي الله عنها وأما شراءه هو الحديث بالدين استبد الا به لفضل به عن سبيل الله فهو
حرام مذموم وليس النزاع فيه وليس كل غناء بدلا عن الدين مشترى به ومضاع عن سبيل الله تعالى وهو المراد في الآية
ولو قرأ القرآن لفضل به عن سبيل الله لكان حراما * حكى عن بعض المتأخرين انه كان يؤم الناس ولا يقرأ الا
سورة عبس لما فيها من العتاب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم عمر بقره ورأى فعله حراما لما فيه من الاضلال
فالاضلال بالشعر والغناء أولى بالتحريم * واحتجوا بقوله تعالى أن هذا الحديث نجيبون وتضحكون ولا تبكون
وأثم سادون قال ابن عباس رضي الله عنهما هو الغناء بلغة جبري يعني السمدة فنقول ينبغي أن يحرم الضحك وعدم
البكاء أيضاً لان الآية تشمل عليه فان قيل ان ذلك مخصوص بالضحك على المسلمين لا سلاهم فهذا أيضاً مخصوص
بأشعارهم وغنائهم في معرض الاستهزاء بالسلمة حين قال تعالى والشعراء يتبعهم الغاوون وأراد به شعراء الكفار ولم
يدل ذلك على تحريم نظم الشعر في نفسه * واحتجوا بما روي جابر رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم ^(٢) قال كان
ابليس أول من ناح وأول من نفى فقد جمع بين النياحة والغناء قلنا لا يحرم كاستننى منه نياحة داود عليه السلام
ونياحة المذنبين على خطاياهم فكذلك يستثنى الغناء الذي يراد به تحريك السرور والخير والشوق حيث يباح
تحريكه بل كاستننى غناء الجارية تين يوم العيدي يتبرك رسول الله صلى الله عليه وسلم وغناؤه عن عند قدمه عليه
السلام بقوله

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع

واحتجوا بما روي أبو أمامة عنه صلى الله عليه وسلم ^(٣) أنه قال ما رفع أحد صوت به غناء الا بعث الله له شيطانين على
منكبيه يضربان باعقابهما على صدره حتى يسك قلنا هو منزل على بعض أنواع الغناء الذي قدمناه وهو الذي
يحرك من القلب ما هو مراد الشيطان من الشهوة وعشق الخلقين فاما ما يحرك الشوق الى الله والسرور
بالعباد وحبوت الولد وقدم الغائب فهذا كله يصادم اد الشيطان بدليل قصة الجارية تين والخبر
التي قلنا ما من الصحاح فالجوز في موضع واحد نص في الاباحة والمنع في أقصا موضع محقق للتأويل ومحقق
للتزويل أما الفعل فلا تأويل له اذ ما حرم فعله انما يحل بعارض الا كراهة فقط وما أشيع فعله يحرم بعوارض كثيرة

(١) حديث عائشة ان الله حرم القينة وبيعها ونمها وتعلمها الطبراني في الأوسط باسناده ضعيف قال البيهقي
ليس بمحفوظ (٢) حديث جابر كان ابليس أول من ناح وأول من نفى لم أجده أصلاً من حديث جابر وذكره
صاحب الفردوس من حديث علي بن أبي طالب ولم يخرج له في مسنده (٣) حديث أبي أمامة ما رفع أحد
عقبره بغناء الا بعث الله له شيطانين على منكبيه يضربان بأعقابهما على صدره حتى يسك ابن أبي الدنيا في ذم
اللاهي والطبراني في الكبير وهو ضعيف

حتى النبات والقصود * واحتجوا بما روى عقبة بن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) قال كل شيء يلهو به الرجل فهو باطل إلا أدب به فرسه وقوسه وملاعبته لا مرأته قلنا فقل له باطل لا يدل على التحريم بل يدل على عدم الفائدة وقد يسلم ذلك على أن التلهي بالنظر إلى الحبشة خارج عن هذه الثلاثة وليس يحرم بل يلحق بالمحصور غير المحصور قياساً كقولنا صلى الله عليه وسلم ^(٢) لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث فإنه يلحق به أربع وخامس فكذلك ملاعبة امرأته لا فائدة إلا التلذذ وفي هذا دليل على أن التفرج في البساتين وسماع أصوات الطيور وأنواع المداعبات مما يلهو به الرجل لا يحرم عليه شيء منها وإن جاز وصفه بأنه باطل * واحتجوا بقول عثمان رضي الله عنه ما نعتيت ولا نعت ولا مستد كرى يعني مذابح ما روى رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا فليكن الخبيث ومن الذكر بالخي حراماً كان هذا دليل على تحريم الغناء فمن أين ثبت أن عثمان رضي الله عنه كان لا يترك الإحرام * واحتجوا بقول ابن مسعود رضي الله عنه ^(٣) الغناء ينبت في القلب النفاق وزاد بعضهم كايئب الماء البقل ورفع بعضهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غير صحيح قالوا ومن أين على ابن عمر رضي الله عنهما ما قوم محررون وفيهم رجل يتخفى فقال لا أسمع الله لكم إلا أسمع الله لكم وعن نافع أنه قال كنت مع ابن عمر رضي الله عنهما فسمعنا ^(٤) في طريق فسمع زمارة فوضع أصبعه في أذنيه ثم عمل عن الطريق فلز بل يقول يا نافع أسمع ذلك حتى قلت لا فخرجت أصبعه وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع وقال الفضل بن عياض رحمه الله الغناء رقة الزنا وقال بعضهم الغناء رائد من رواد الفجور وقال يزيد بن الوليد أياكم والغناء فإنه ينقص الحياء من يد الشهوة يهدم المروة وأنه لينوب عن الخمر يفعل ما يشبه السكر فإن كنتم لا بد فاعلمن خنبيوه النساء فإن الغناء داعية الزنا فقول قول ابن مسعود رضي الله عنه ينبت النفاق أراد به حتى المغني فإنه حتى ينبت النفاق إذ غرضه كله أن يعرض نفسه على غيره ويروج صوته عليه ولا يزال يتناقى ويتودى إلى الناس ليرغبوا في غناؤه وذلك أيضاً لوجوب تحريم ما كان لبس الشباب الجيلة وركوب الخيل المملجة وسائر أنواع الزينة والتفاخر بالحرث والاعمال والزرع وغير ذلك ينبت في القلب النفاق والرياء ولا يطابق القول بغيره ذلك كله فليس السبب في ظهور النفاق في القلب المعاصي فقط بل المباحات التي هي مواقع نظر الخلق أكثر تأثراً بذلك نزل عمر رضي الله عنه عن فرس هليلج تحته وقطع ذنبه لأنه استشعر في نفسه الخيلاء لحسن مشيته فهذا النفاق من المباحات وأما قول ابن عمر رضي الله عنهما لا أسمع الله لكم فلا يدل على التحريم من حيث أنه غناء بل كانوا محرمين ولا يليق بهم الرفق وظهورهم من مخالفتهم أن سماعهم يمكن لو جد وشوق إلى زيارة بيت الله تعالى بل يجدد اللهو فأنكر ذلك عليهم لكونه منكر بالإضافة إلى حاله وحال الأحرار وحكايات الأحوال تنكسر فيها وجوه الاحتمال وأما وضعه أصبعه في أذنيه فيعارضه أنه لم يأمر نافعاً بذلك ولا أنكر عليه سماعه وإنما فعل ذلك هو لا نراه أن ينزه سماعه في الحال وقبحه عن صوت بل يحرك اللهو بمنعه عن فكر كان فيه وأذكر هو وأولى منه وكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أنهم منع ابن عمر لا يدل أيضاً على التحريم بل يدل على أن الأولى تركه ونحن نرى أن الأولى تركه في أكثر الأحوال بل أكثر مباحات الدنيا الأولى تركها إذا علم أن ذلك يؤثر في القلب فقد خلع رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) بعد الفراغ من الصلاة ثوب أبي جهم إذ كانت عليه أعلام شغل قلبه أفتري أن ذلك يدل على

الوقتة وذهب بعضهم إلى أن المجروح من الحسرق يقسم على الجمع وما كان من ذلك صحيحاً يعطى للقول واستدل بما روى عن أبي قتادة قال لما وضعت الحرب أوزارها يوم حنين وفرغنا من القوم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل قتيلاً فله سلبه وهذه الوجهة في الخبر قوة الصحيحة فاما الجسر وحسن فكلمها اسهام الحاضرين والقسمه لهم ولودخل على اجمع وقت القسمه من لم يكن حاضرا قسمه (روى) أبو مسوسى الاشعري رضى الله تعالى عنه قال لما قلده ناعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد خيره ثلاث فاسهم لنا ولم يسهم لاحد لم يشهد الفتح غيرنا

(١) حديث عقبة بن عامر كل شيء يلهو به الرجل فهو باطل إلا أدب به فرسه وقوسه وملاعبته زوجته أصحاب السنن للإربعة وفيه اضطراب (٢) حديث لا يحل دم امرئ إلا بإحدى ثلاث متفق عليه من حديث ابن مسعود (٣) حديث ابن مسعود الغناء ينبت النفاق في القلب كايئب الماء البقل قال المصنف والمراد فروع غير صحيح لأن في أسناده من لم يسلم رواه أبو داود وهو في رواية ابن العبدليس في رواية اللؤلؤي ورواه البيهقي مرئياً وموقوفاً (٤) حديث نافع كنت وابن عمر في طريق فسمع زمارة فوضع أصبعه في أذنيه الحديث ورفع أبو داود وقال هذا حديث منكر (٥) حديث خلع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الفراغ من الصلاة

ويكره للشوم
حضور غير
الجلس عندهم
في السماع كتره
لأذوقه من
ذلك فينكر مالا
يشكر وأصحب
دنياه يحوج إلى
المدارة والتكاف
أو شكك للوجد
يشوش الوقت
على الحاضر ين
بنوا جسده
(أخبرنا) أبو
زرعة طاهر عن
والده في الفضل
الحافظ المقدسي
قال أخبرنا أبو
منصور محمد بن
عبد الملك
المنظري بسرخس
قال أخبرنا أبو
علي الفضل بن
منصور بن نصير
الشكافي غدي
السمرقندي
أجازة قال حدثنا
الحسين بن كليب
قال أخبرنا أبو
بكر عمر بن
اسحق قال ثنا
سعيد بن عامر
عن شعبه عن
عبد العزيز بن
صهيب عن أنس
قال سمنا عند
رسول الله صلى
الله عليه وسلم إذ

تخرج الإعلام على الثوب فلعنه صلى الله عليه وسلم كان في حالة كان صوت زمارة الرأعي يشغله عن تلك الحالة كما شغل العلم عن الصلاة بل الحاجة إلى استئذنه الأحوال الشريرة من القلب بحيلة السماع قصور بالإضافة إلى من هو دائم الشهود للحق وإن كان كالألحاح بالإضافة إلى غيره وذلك قال الحصري ماذا عمل يسامع ينقطع إذا مات من يسمع منه إشارة إلى أن السماع من الله تعالى هو الدائم فالأنبياء عليهم السلام على التواتر في السماع والسمع والشهود فلا يحتاجون إلى التعريك بالحيلة وأما قول الفضيل هورقة الزنا وكذا السماع هذه من الأقاويل القريبة منه فهو منزل على سماع الفساق والمتعدين من الشبان ولو كان ذلك عاملاً لسمع من الجاريتين في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم * وأما القياس فغاية ما يدرك فيه أن يقاس على الأول وتسبق الفرق أو يقال هو طوطي ولعب وهو كذلك ولكن الدنيا كلها طوطي ولعب قال عمر رضي الله عنه لم زوجته انما أنت لبعبة في زنا وبه الليث وجميع الملاعبة مع النساء هو الأخرى التي هي سبب وجود الولي وكذا المزح الذي لا تخش فيه حلال تقل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) وعن الصحابة كسباني في تفصيله في كتاب قات اللسان إن شاء الله وأرى طوطي يد على طوطي الحبشة والزواج في لعبهم وقد ثبت بالنص إباحته على أني أقول اللهم مروح القلب وتخفف عنه أعباء الفكر والقلوب إذا أكرهت عمت وتروى بها عالة لها على الجد فالواظب على التفقه مثلاً ينبغي أن يتعلم يوم الجمعة لأن عطلة يوم تبث على النشاط في سائر الأيام والمواظب على نوافل الصلوات في سائر الأوقات ينبغي أن يتعلم في بعض الأوقات ولا جله كرهت الصلاة في بعض الأوقات فالعطلة معونة على العمل واللهو معين على الجد ولا يصبر على الجد المحض وأحق المراد انفس الانبياء عليهم السلام قاله هوداء القلب من داء الأعياء والملاذ فبينى أن يكون مباحولكن لا ينبغي أن يستكثر منه كالأستكثر من الدواء فإذا اللهو على هذه النية يصير قربة بهذا حق من لا يحرك السماع من قلبه صفة مجودة يطلب بحر يكها بل ليس إلا الإلهة والاستراحة المحضة فينبغي أن يستعمله ذلك ليتوصل به إلى المقصود الذي ذكرناه نعم هذا يدل على نقصان عن ذروة الكمال فإن الكامل هو الذي لا يحتاج إلى روح نفسه بغير الحق ولكن حسنات الأبرار سيئات القربين ومن أحاط بعلم علاج القلوب ووجوه التلطيف بالسماحة التي الحق علم قطعاً أن تزويجها بأشكال هذه الأمور دواء نافع لا غنى عنه

الباب الثاني في آداب السماع وآدابه

اعلم أن أول درجة السماع فهم المسموع وتزيله على معنى يقع للسمع ثم فهم الوجد ثم الوجد الحركة بالمجوارح فليظن في هذه المقامات الثلاثة المقام الأول في الفهم وهو يختلف باختلاف أحوال المسمع والسمع أربعة أحوال أحدها أن يكون سماعه بمجرد الطبع أى لا حظ له في السماع الاستدلال بالحواس والتعقبات وهذا سماع وهو أخص رتب السماع إذا لا بشر بكماله فيه وكذا سائر البهائم بل لا يستدعي هذا النوع الإحياة فلكل حيوان نوع تلذذ بالاصوات الطيبة * الحالة الثانية أن يسمع بفهم ولكن ينزل على صورة مخلوق إما معينا وإما غير معين وهو سماع الشباب وأرباب الشهوات ويكون تنزيلهم للمسموع على حسب شهواتهم ومقتضى أحوالهم وهذه الحالة أخص من أن تكمل فيها الألبان خستوا انتهى عنها * الحالة الثالثة أن ينزل ما يسمعه على أحوال نفسه في معاملته تعالى وقلب أحواله في التحكم من قوله تعالى وأخبرني عن هذه الأصوات المريدين لاسم المبتدئين فإن لم يدا بحالة مرادها هو مقصده ومقصده معرفة الله سبحانه وتعالى والوصول إليه بطريق المشاهدة بالسر وكشف الغطاء وله في مقصده طريق هو سالكه ومعاملاته بهو مناجاة قلبها وحالات تستقبل في معاملته بالسرا فذكر عتاب وخطاب وقبول وأردأ ووصل وهجر وأقرب وأبعد وأتلف على قات أو تعطش ثوباً في جهنم إذا كان عليه إعلام شغل قلبه تقدم في الصلاة (١) حديث من الحصة صلى الله عليه وسلم يأتي في آيات اللسان كما قال المصنف

الباب الثاني في آداب السماع وآدابه

زل عليه جبريل
عليه السلام
فقال يا رسول الله
ان فقرا أنتك
يدخلون الجنة
قبل الاغنياء
ينصف يوم وهو
خمسائة عام
فقرح رسول الله
صلى الله عليه
وسلم فقال هل
فيكم من يشهدنا
فقال يدري نعم
يا رسول الله فقال
هات فاننا
الا عرابي قد
سمعنا حية الهوى
كبدي
فلا طبيب لها
ولا راق
الا الحبيب الذي
بشفقتك ففعله
رقيبتي وترياق
يقتوا جدر رسول
الله صلى الله عليه
وسلم وتواجد
الاصحاب معه
حتى سقط رداؤه
عن منكبيه فلما
فرغوا اوى كل
واحد منهم الى
مكانه قال معاوية
ابن أبي سفيان
ما أحسن اجمع
يا رسول الله فقال
مه يا معاوية ليس
بكمي ممن لم يهتز
فيه سماع ذكر

الى منتظر أشوق الى الوارد أو طمع أو بأس أو وحشة أو استئناس أو فناء بالوعد أو نقض للعهد أو خوف فراق
أو فرح بوصول أو كرم ملاحظة الحبيب ومدا فة الرقيب وهول العبرات أو ترادف الحسرات أو طول الفراق
أو عدة الوصال وغير ذلك مما يشغل على وصفه الاشهر فلا بد ان يوافق بعضها حال المريد في طلبه فيجزي ذلك
مجرى القدر الذي يورى زاد قلبه فنشغل به بغيره وتقوى به انبعث الشوق وهيجانه ومهجم عليه بسببه
أحوال مخالفة لعادته ويكون له مجال حب في تنزيل الالفاظ على أحواله وليس على المسجع مع اعادته الشاعر
من كلامه بل لكل كلام وجوه ولكل ذي فهم لا يقتباس المعنى منه حظوظ وانضرب لهذه التزييلات والفهوم
أمثلة كي لا يظن الجاهل أن المسجع لا يات فيها ذكر القم والخدو والصدرغ انما يفهم مناظرها ولا حاجة بنا الى
ذكر كيفية فهم المعاني من الايات في حكايات أهل السماع ما يكشف عن ذلك فقد حكى أن بعضهم سمع قاتلا

يقول قال الرسول غدا تزور * رقت تعقل ماتقول

فاستغفره بالحن والقول وتواجد وجهه بلكر ذلك ويجعل مكان التاء نونا فيقول قال الرسول غدا تزور حتى
غشى عليه من شدة الفرح والذقة السرور فاسأف سئل عن وجهه ثم كان فقال ذكرت قول الرسول صلى الله
الله عليه وسلم (١) ان أهل الجنة يزورون ربهم في كل يوم جمعة مرة فيروي عن ابن الدراج أنه قال كنت
أنا وابن الفوطي مارين على جبلتين البصرة فوالأبلة فاذا بقصر حسن له منظر وعليه رجل بين يديه جارية تغني
وتقول

كل يوم تتلون * غير هذا بلك أحسن

فاذا شاب حسن تحت المنظر ويده موكوة وعليه مرقعة يسمع فقال لاجار به بالله وبجياتة مولاك الا أعدت على
هذا البيت فاعتدت فكان الشاب يقول هذا والله تالوني مع الحق في حال شوق شهقة ومات قال فقلنا قد استقبلنا
فرض فوفقنا فقال صاحب القصر لاجار بها أنت حر توجه الله تعالى قال ثم ان أهل البصرة خرجوا فاصابوا عليه
فلما فرغوا من دفنه قال صاحب القصر أشهدكم أن كل شئ في سبيل الله وكل جوارى حر اروهذا القصر
للسبيل قال ثم جرى بشيابه واتزر بازارا ورأى بأسحر مرعى وجهه والناس ينظرون اليه حتى غاب عن أعينهم وهم
يكون فلم يسمع له بعد خبر المقصود أن هذا الشخص كان مستغرق الوقت بسماع الله تعالى ومعرفة بحجته
عن الثبوت على حسن الادب في المعاملة وتأسفه على تغلب قلبه وميله عن سنن الحق فلما قرع سمعه ما يوافق
حاله سمعه من الله تعالى كأنه يخاطبه ويقول له

كل يوم تتلون * غير هذا بلك أحسن

ومن كان سماعه من الله تعالى وعلى التوقيف فينبغي أن يكون قد أحكم قانون العلم في معرفة الله تعالى ومعرفة
صفاته والاختار لمن السماع في حق الله تعالى ما يستحيل عليه يكفر به في سماع المريد المبسدى خطر الا اذا
لم ينزل ما يسمع الاعلى حاله من حيث لا يتعاقب بوصف الله تعالى ومثال الخطأ فيه هذا البيت بعينه فلو سمعته في
نفسه وهو يخاطبه به بعز وجل فيضيق التالون الى الله تعالى فيكفر وهذا قد يقع عن جهل محض مطاق غير
ممزوج بتحقيق وقد يكون عن جهل ساقه اليه نوع من التحقيق وهو أن يرى تغلب أحوال قلبه بل تغلب أحوال
سائر العالم من الله وهو حق فانه تارة ييسط قلبه وتارة يقبضه وتارة يتورم وتارة يظلمه وتارة يقبضه وتارة
يشبهه على طاعته ويقو به عايبها وتارة يسلط الشيطان عليه ليصرفه عن سنن الحق وهذا كله من الله تعالى ومن
يصدر منه أحوال مختلفة في أوقات متعاقبة فقد يقال في العادة انه ذو اوائت متلون ولعل الشاعر لم يرد به
الانسية بحبو به الى التالون في قبوله وردده وقرينه وابعاده وهذا هو المعنى فسماع هذا كذلك في حق الله تعالى

(١) حديث أن أهل الجنة يزورون ربهم في كل جمعة الترمذي وابن ماجه من حديث أن هريرة وفيه عبد الجيد
ابن حبيب بن أبي العشر بن مختلف فيه وقال الترمذي لا نعرفه الا من هذا الوجه قال وقد روى سويدين عمرو
عن الأوزاعي شيئا من هذا

الحبيب ثم قبح

وداعه رسول الله

صلى الله عليه

وسلم على من

حاضرهم

باربعائة قطعة

فهذا الحديث

أوردناه مستندا كما

سمعناه ووجدناه

وقد تكلم في

صحته أصحاب

الحديث وما

وجدناه شياً نقل

عن رسول الله

صلى الله عليه

وسلم يشاك

وجدناه أهل الزمان

وسماعهم واجتماعهم

وهيئتهم الأهل

وما أحسنه

من حجة

لصوفية وأهل

الزمان في سماعهم

وتعريفهم الخرق

وقسمنا إن

لوصح والله أعلم

وتحاج سري الله

غير صحيح ولم نجد

فيه ذوق اجتماع

الذي يصلي الله

عليه وسلم مع

أصحابه وما كانوا

يعقوبونه على

ما بلغنا في هذا

الحديث وبأن

القلب قبوله والله

أعلم بذلك

(الباب السادس)

كفر محض بل ينبغي أن يعلم أنه سبحانه وتعالى يلوّن ولا يتلون ولا يتغير ولا يتغير بخلاف عبادته وذلك العلم محصل
للمداينة تقليدياً إمامي ومحصل العارف البصير يبين كسفي حقيق وذلك من أعاجيب أوصاف الربوبية
وهو المغير من غير تغير ولا تصور ذلك إلا في حق تعالى بل كل مغير سواء فلا يغير ما لم يتغير ومن أراد باب الوجد
من يقاب عليه حال مثل السكر المدهش فيطبق لسانه بالعتاب مع الله تعالى ويستكثر اقتفاره للقلوب وقسمته
للأحوال الشريرة على تفاوت فانه المستصحب للقلوب الصديقين والمبعد للقلوب الجاحدين والغرور بن فلا مانع
لما أعطى ولا معلى لما منع ولم يقطع التوفيق عن الكفار لجناية متقدمة ولا ملام الأبياء عليهم السلام بتوفيقه
ونوره دايته لوسيلة سابقة ولكنه قال لو لم تسبقت كلفنا العبادنا للرسول وقال عز وجل ولكن حق القول مني
لا ملأ من جهنم من الجنة والناس أجمعين وقال تعالى إن الذين سبقتم لهم من الحسنى أولئك عندهم بعدون فإن خطر
ببالك أنه لم يختلف السابقة وهم في بقية العبودية مشتركون نوديت من سرادقات الجنلال لا تجاوز حد الأدب
فانه لا يستل عما يفعل وهم يستلون ولعمري تأدب اللسان والظاهر بما يقدر عليه الاكثرون فاما تأدب السر
عن اضمار الاستبعاد هذا الاختلاف الظاهر في التتريب والابعاد والاشقاء والاسعاد مع بقاء السعادة والشفاعة
أبد الآب فلا يقوى عليه الا العلماء الراستخون في العلم ولهذا قال انخضرت عليه السلام لاسئل عن السماع في
المنام انه الصوفاء لال الذي لا يثبت عليه الا أقدم العلماء لانه محرك لاسرار القلوب ومكافئ ومشوش لها
تسويش السكر المدهش الذي يكاد يحل عقدة الادب عن السرايا من عصمه الله تعالى بنوره دايته ولطيف
عصمه ولذلك قال بعضهم ليتنا نجو نامن هذا السماع وأسابرأس في هذا الفن من السماع خطر يزبد على خطر
السماع المحرك للشهوة فان غاية ذلك معصية وغاية الخطأ ههنا كفر واعلم أن الفهم قد يختلف بأحوال
المستمع فيغلب الوجد على مستمعين لبيت واحد وأحدهما صيب في الفهم والأخر خطيئ أو كلاهما صيبان
وقد فهم ماعنيين مختلفين متضادين ولكنه بالإضافة الى اختلاف أحوالهما لا يتناقض كحكي عن عتبة الغلام

أسمع رجلاً يقول
سبحان جبار السما * ان الحبيب في عنا

فقال صدقت وسمعه رجلاً آخر فقال كذبت فقال بعض ذوي البصائر أصابعاً جميعاً وهو الحق فالصدق كلام
محب غير ممكن من المراد بل معدوم متعب بالصد والمجهر والتكذيب كلام مستأنس بالحسب تنسلاً ليقاسيه
بسبب فرط حبه غير متأثر به أو كلام محب غير معدوم عن مراده في الجلال ولا مستشعر بخطر الصد في المآل
وذلك لاستيلاء الرجاء وحسن الظن على قلبه فباختلاف هذه الأحوال يختلف الفهم * وحكي عن أبي القاسم
ابن مروان وكان قد محب أباسعيد انحرار رجه الله ترك حضور السماع سنين كثيرة فحضر دعوة وفيها انسان
يقول
واقف في الماء عطشا * ن ولكن ليس يسقى

فقام القوم وتواجدوا فاعساكنوا أسألهم عن معنى ما وقع لهم من معنى البيت فأشاروا الى التعطش الى الأحوال
الشريرة والمجرمان منها مع حضور أسبابها فلم يبقعه ذلك فقالوا له فإذا عندك فيه فقال أن يكون في وسط
الأحوال الويكريم والكرامات ولا يعطى منها فوهذه إشارة الى إثبات حقيقة وراء الأحوال والكرامات والأحوال
سوابقها والكرامات تسنح في مبادئها والحقيقة بعد لم يقع الوصول إليها لافرق بين المعنى الذي فهمه وبين
ما ذكره إلا في تفاوت ترتبة للتعطش اليه فان المحروم عن الأحوال الشريرة لا ولا تعطش إليها فان مكن منها
تعطش الى ما وراءها فليس بين المعنيين اختلاف في الفهم بل الاختلاف بين الرتبة بين وكان السبيل رجه الله كثيراً
ما يتواجد على هذا البيت

وداد كم هجر وحيكم قلى * ووصلكم صرم وسلحكم حرب

وهذا البيت يمكن سماعه على وجوه مختلفة بعضها حق وبعضها باطل وأظهرها أن يفهم هذا في اخلاق بل في الدنيا
بأسرها بل في كل ماسوى الله تعالى فان الدنيا مكاره خداعة قتالة لاربابها معدية لهم في الباطن ومظهره صورة

خاصة الاربعين
التي بتعالها

الصوفية

ليس مستطاب

القوم من

الاربعين شيئاً

مخصوصا

لا يطلبونه في

غيرها ولكن لما

طرقهم مخالفت

حكم الارقات

أحبوا تقييد

الوقت بالاربعين

رجاء ان يشجب

حكم الاربعين

على جميع

زمانهم فيكونوا

في جميع أوقاتهم

كهيبتهم في

الاربعين على

أن الاربعين

خضت بالذكر

في قول رسول

الله صلى الله عليه

وسلم من أخلص

لثلاثين صباحا

ظهرت فينا بيع

الحكمة من قلبه

على لسانه وقد

خص الله تعالى

الاربعين بالذكر

في قصة موسى

عليه السلام

وأمره بتخصيص

الاربعين بجزء

تبتل قال الله تعالى

وواعدنا موسى

الود (١) فما امتلا شمهنا درجعة الامتلا تعبيرة كما ورد في الخبر وكما قال تعالى في وصف الدنيا

تضح عن الدنيا فلا تخطبها * ولا تخطب من قتالة من تناكح

فليس في مرجوها بمخوفها * ومكروها اما تأملت راجع

لقد قال فيها الواصفون فاكثروا * وعندى لها وصف لعمرى صالح

سلاف قصارها زعاف ومربك * شهي اذا استدلته فوجاع

وشخص جليل يؤثر الناس حسنه * ولكن له أسرار سوء قباح

والمعنى الثاني أن ينزله على نفسه في حق الله تعالى فإنه اذا تفكر فحرفته جهل انما قدروا الله حق قدره وطاعته

رياء اذا لا يتق الله حق تقائه ووجه معلول اذا لا يدع شهوة من شهواته في حبه ومن أراد الله به خيرا ابصره بعبوب

نفسه فمري صدق هذه البيت في نفسه وان كان على الجزية بالاضافة الى الغافلين ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (٢)

لا أحصى ثناء عليك أنت كما أئنت على نفسك وقال عليه الصلاة والسلام (٣) اني لا استغفر الله في اليوم واليلة

سبعين مرة نعم انما كان استغفاره عن أحواله هي درجات بعد بالاضافة الى ما بعده وان كانت قربا بالاضافة الى

ما قبلها فلا قرب الا يتي وراءه قرب لانهاية له اذ سبيل السالك الى الله تعالى غير متناه والوصول الى أقصى درجات

القرب محال والمعنى الثالث ان ينظر في مبادئ أخواله فيرتضيها ثم ينظر في عواقبها فيزدرها لا اطلاع على خفايا

الغرور فيها فمري ذلك من الله تعالى فيسقع البيت في حق الله تعالى شكايه من القضاء والقدر وهذا كفر كاسبق

ببانه وما من بيت الا لا يمكن تزييل على معان وذلك بقدر غزارة عمل المسقع وصغاه قلبه * الحالة الرابعة سماع

من جاوز الاحوال والمقامات فزيع عن فهم ما سوى الله تعالى حتى عرب عن نفسه وأحواله ما معاملاها وكان

كلدهوش الغاصب في بحر عين الشهود الذي يضاهي حاله حال النسوة اللاتي قطعن أيديهن في مشاهدة جمال

يوسف عليه السلام حتى دشن وسقط احساسهن وعن مثل هذه الحالة تعبر الصوفية (٤) قد فني عن نفسه

ومها فني عن نفسه فهو عن غيره أفتى فكأنه فني عن كل شيء الا عن الواحد المشهود وفي أضعان الشهود فان

القلب أيضا اذا التفت الى الشهود الى نفسه بانه مشاهد فقد غفل عن الشهود فاستهتر بالمري لا التفات له في حال

استغرافه الى رؤيته ولا الى عيته التي يهازؤ به ولا الى قلبه الذي يلهته فالكسران لا خبره من سكره والمتلذذ

لا خبره من التناذه وانما خبره من المتلذذ به فقط ومثاله العلم بالشئ فانه مغاير للعلم بالعلم بذلك الشئ فالعلم بالشئ

مهما ورد عليه العلم بالعلم بالشئ كان معرضا عن الشئ ومثل هذه الحالة قد تطرأ في حق المخلوق وتطرأ أيضا في حق

المخلوق ولكنها في الغالب تكون كالبرق الخاطف الذي لا يثبت ولا يدوم وان دام لم تطلق القوة البشرية فرما

اضطرب تحت عبائه اضطرابا بها لك به نفسه كما روى عن أبي الحسن النوري أنه حضر مجلسا فسمع هذا البيت

مازلت أنزل من وداك منزلا * تمجيرا للباب عند نزوله

فقام وتواجدوها على وجهه فوقع في أجة قصب قد قطع وبقيت أصوله مثل السيوف فصار يعدو فيها ويعد

البيت الى القدا والدم يخر من رجليه حتى ورمت قدما وساقا وعاش بعد ذلك أياما ومات رحمه الله فنهذه درجة

الصديقين في الفهم والوجد بهي أعلى الدرجات لان السماع على الاحوال نازل عن درجات الكمال وهي بمنزلة

بصفات البشرية فهو نوع قصور وانما الكمال أن يفني بالكلية عن نفسه وأحواله أعني انه ينساه فلا يبق له التفات

اليها كالم يكن للنسوة التفات الى ايدي والسكاكين فيسمع نطقه بالله وفي النعم من الله وهذه رتبة من خاض لجة

الحقائق وعبر مساحل الاحوال والاعمال واتخذ بصفاة التوحيد وتحقق بمحض الاخلاص فلم يبق فيه منه شيء

(١) حديث ما امتلا تدار منها حبرة الامتلا تعبيرة ابن المبارك عن عكرمة بن عمار عن يحيى بن أبي كثير مرسل

(٢) حديث لا أحصى ثناء عليك أنت كما أئنت على نفسك رواه مسلم وقد تقدم (٣) حديث اني استغفر

الله في اليوم والليلة سبعين مرة تعبه في الباب الثاني من الاذكار

وأعظمها بعشر
فيممقات ربه
أربعين ليلة
وذلك أن موسى
عليه السلام عهد
بني إسرائيل
وهم عصروا الله
تعالى إذا أهلك

عدوهم
واستقنهم من
أيديهم بأنهم
يكتب من عنده
الله تعالى فيه
تبيان الحلال
والحرام والحدود
والأحكام فلما فعل
الله ذلك وأهلك
فرعون سأل
موسى ربه
الكتاب فأمره
الله تعالى أن
يصوم ثلاثين
يوماً وهو ذو العدة
فلما تمت
الثلاثون ليلة
أنكر خلاف فيه
فتسوك بعد
خزوب فقالت
له الملائكة كما
نممن فيك
راحة المسك
فأفسده بالسواك
فأمره الله تعالى
أن يصوم عشرة
أيام من ذي الحجة
وقال له أما علمت
إن خلاف فم

أصلاً بل خدت بالكلمة بشر يتم وفي التثنية إلى صفات البشرية رأسا لست أعني فضائه جسده بل فضائه قلبه
ولست أعني بالقلب اللحم والدم بل سر لطيفه إلى القلب الظاهر نسبة خفية وراءها سر الروح الذي هو من أمر
الله عز وجل عرفاً من عرفها وجهها وله ذلك السر وجود وصورة ذلك الوجود ما يحضر فيه فإذا
حضر فيه غيره فكان له الوجود الآخر ومثاله المرأة المجردة إذا ليس لها لون في نفسها بل لونها لون الحاضر فيها
وذلك الزجاجة فانما يحكي لون قراها ولونها لون الحاضر فيها وليس لها في نفسها صورة بل صورتها بقول الصور
ولونها وهيئة الاستعداد لقبول الألوان ويعرب عن هذه الحقيقة أعني سر القلب بالإضافة إلى ما يحضر فيه
قول الشاعر

رق الزجاج ورتب الخمر * فنشأها فنشأ كل الأمر

فكانما خمر ولا قدح * وكانما قدح ولا خمر

وهذا مقام من مقامات علوم المكاشفة منه نشأ خيال من ادعى الحلول والاتحاد وقال أنا الحق وحوله يذندن كلام
النصارى في دعوى الاتحاد اللاهوت بالناسوت أو تدبر عها وأحوط لها فيها على ما تختلف فهم عباراتهم وهو
غلط محض يضاهي غلط من يحكي على المرأة بصورة المرأة إذا ظهر فيها لون المرأة من مقابلها وإذا كان هذا غير
لا تقيع المعاملة فانرجع إلى الغرض فقد ذكرنا تفاوت الدرجات في فهم المسموعات في المقام الثاني بعد الفهم
والتنزيل الوجد * ولتأس كلام طويل في حقيقة الوجد أعني الصوفاة والحكمة الناظرين في وجهه مناسبة
السباع للأرواح فلنقل من أقوالهم ألقائنا ثم نكشف عن الحقيقة فيه أما الصوفاة فقد قال ذو النون المصري
رحمه الله في السباع أنه وارد حق جاء به عجز القلوب إلى الحق فنأصني إليه بحق تحقيق ومن أصرني إليه بنفس
تزدق فكانه عبر عن الوجد بانزعاج القلوب إلى الحق وهو الذي يحده عند زود ورد السباع انسمى السباع
وارد حق وقال أبو الحسين الدراج غير أنما يحده في السباع الوجد عبارة عما يوجد عند السباع وقال جالبي
السباع في ميادين البهاء فوجدني وجو داخلني عند العطاء فسقاني بك من الصفاء فادركت به منازل الرضا وأخرجني
إلى رياض التنزه والفضاء وقال الشبلبي رحمه الله السباع ظاهره فتنة وباطنه عبرة عرف الإشارة حلله استماع
العبارة والافتقار استدعى الفتنة وتعرض البلية وقال بعضهم السباع غذاء الأرواح لاهل المعرفة لأنه وصف يندق
عن سائر الأعمال ويدرك رقة الطبع لرقته وصفاته السر صفاته ولطفه عند أهله وقال عمر بن عثمان المشكي
لا يقع على كيفية الوجد عبارة لأنه سر الله عند عباده المؤمنين المؤمنين وقال بعضهم الوجد مكاشفة من الحق
وقال أبو سعيد بن الأعرابي الوجد رفع الحجاب ومشاهدة الرقيب وحضور الفهم وملاحظة الغيب ومحادثة
السرويات المنقودة وهو فؤادك من حيث أنت وقال أيضاً الوجد أول درجات الخصوص وهو ميراث التصديق
بالغيب فإما إذا قومه وسطي في قلوبهم نور زال عنهم كل شك وريب وقال أيضاً الذي يحجب عن الوجد رؤية آثار
النفس والتعاني بالانلاق والاسباب لأن النفس محجوبة بأسبابها فإذا انقطعت الأسباب وخلص الذكر وبها
القلب ورق وصفات تحت المغوطة فيه وحل من المناجاة في محل قريب وخطوب وسمع الخطاب بأذن واعية
وقلب شاهد سر ظاهر فشاهدا كان منه خالياً فذلك هو الوجد لأنه قد وجداً كان معنوا عنده وقال أيضاً
الوجد ما يكون عند ذكر من عجز وأخوف مقلق أو تويمع على زلة ومحادثة بلطفة أو إشارة إلى فائدة أو شوق
إلى غائب أو أسف على فائت أو ندم على ماض أو استجلاب إلى حال أو ادع إلى واجب أو مناجاة يسر وهو مقابلة
الظاهر بالظاهر والباطن بالباطن والغيب بالغيب والسر بالسر واستخراج مالك بما عليك بما سلك السعي
فيه فيكتب ذلك لك بعد كونه منك فيثبت لك قدم بلا قدم وذكر بلا ذكر كذا كان هو المبتدئ بالنعيم والمتولى
والله يرجع الأمر كله فهذا ظاهر عن الوجد وأقوال الصوفاة من هذا الجنس في الوجد كثيرة * وأما الحكماء
فقال بعضهم في القلب فضيلة سر يفقهه بقوة النطق على إخراجها باللفظ فخرجتها النفس بالآذان فلما ظهرت
سرت وطرقت إليها فاسقهوا من النفس وتاجوا هوادعو مناجاة الظواهر وقال بعضهم نتائج السماع استنساخ

الصائم أطيب
عندي من ريح
المسك ولم يكن
صوم موسى
عليه السلام ترك
الطعام بالتهنأ
وأكله بالليل بل
طوى الأربعين
من غير أن كل
فد على أن خلوا
المعدة من الطعام
أصل كبير في
الباب حتى احتاج
موسى لذلك
مستعدا لمكلة
لله تعالى والعالم
الدينية في قلوب
المتطعين إلى الله
تعالى ضرب من
المكلة ومن
انقطع إلى الله
أربعين يوما
مخلصا متعاهدا
نفسه غفلة المعدة
يفتح الله عليه
العلوم الدينية
كما أخبر رسول
الله صلى الله عليه
وسلم بذلك غير
أن تعيين
الأربعين من
المدة في قول
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
وفي أمر الله تعالى
موسى عليه
السلام بذلك
والتهنئة

العاجز من الرأي واستعجاب العايز من الافكار وحدة الكمال من الافهام والآراء حتى يشوب ما عزب وينض
ما تجزو يصفو كما كدرو بحرق كل رأى ونية فيصيب ولا يخطئ ويأتى ولا يبطئ وقال آخر كأن الفكر يطرُق
العلم إلى المعلوم فالسباع يطرُق القلب إلى العالم الروحاني وقال بعضهم وقسستل عن سبب حرك الاطراف بالطبع
على وزن الاخان والاقاغات فقال ذلك عشق عقلى والعاشق العقلى لا يحتاج إلى أن ينغى معشوقه بالمنطق
الجري بل ينغىه ويناجيه بالتبسم والملاحظ والحركة اللطيفة بالحاجب والجفن والاشارة وهذه نواطق اجمع
الأنهار روحانية وأما العاشق البهيمى فإنه يستعمل المنطق الجري ليعبر به عن ثمرة ظاهر شوقه الضعيف وعشقه
الزائق وقال آخر من حزن فليسبح الاخان فإن النفس اذا دخلها الحزن خذورها واذا فرحت اشتعل نورها
وظهر فرحها فيظهر الحزين بقدر قبول القابل وذلك بقدر صفاته وتقاها من الغش والدنس * والا قلوب المقررة
في السماع والوجد كثيرة ولا معنى للاستكثار من ايرادها فلنشغل بتفهم المعنى الذى الوجد عبارة عنه فنقول
انه عبارة عن حالة يتم بها السماع وهو وارد حق جديد يعقب السماع بجده المسقم مع نفسه وتلك الحالة لا تخلو عن
قسمين فانها إما أن ترجع إلى المكاشفات ومشاهدات هي من قبيل العلوم والتنبهات وإما أن ترجع إلى تغيرات
وأحوال ليست من العلوم بل هي كالشوق والخوف والحزن والقلق والسرور والاسف والندم والبسط والقبض
وهذه الاحوال يهيجها السماع ويقومها فان ضعف بحيث لا يؤثر في تحريك الظاهر وأسكينة أو تغيير حاله حتى
يتحرك على خلاف عادته أو يطرُق أو يسكن عن النظر والتملق والحركة على خلاف عادته لم يسلم وجدان
ظهر على الظاهر سمى وجدا أما ضعيفا وأما قوي بحسب ظهوره وتغييره للظاهر وتحررك بحسب قوة وروده
وحفظ الظاهر عن التغير بحسب قوة الواجد وقدرته على ضبط جوارحه فقد يقوى الوجد في الباطن ولا يتغير
الظاهر لقوة صاحبه وقد لا يظهر لضعف الوارد وقصوره عن التحرر بك وحل عقد التماسك والمعنى الاول
أشار أبو سعيد بن الاعرابي حيث قال في الوجد انه مشاهدة الرقيب وحضور الفهم وملاحظة الغيب ولا يبعد
أن يكون السماع سببا لكشف ما لم يكن مكشوفاً قبله فان الكشف يحصل باسباب منها التنبية والسماع منه
ومنها تغير الاحوال ومشاهدتها وادراكها فان ادراكها كان علم فيقيد ايضاح أمور لم تكن معلومة قبل
الورود ومنها صفاء القلب والسماع يؤثر في تصفية القلب والصفاء يسبب الكشف ومنها انبعاث نشاط القلب بقوة
السماع فيقوى به على مشاهدتها كان تقصر عنه قبل ذلك قوة كما يقوى البعير على حمل ما كان لا يقوى عليه
قبله وعمل القلب الاستكشاف وملاحظة أسرار المسكوت كأن عمل البعير جل الانقال فبواسطة هذه الاسباب
يكون سببا للكشف بل القلب اذا صار بما يمثل له الحق في صورة مشاهدة أو في لفظ منظوم يقرع سمعه يعبر عنه
بصوت الها كما اذا كان في اليقظة والبارز اذا كان في المنام وذلك جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة وعلم
تحقيق ذلك خارج عن علم العامة وذلك كما روى عن محمد بن مسروق البغدادي أنه قال خرجت ليلة في أيام جهاتي
وأنا ناسوان وكنت أغنى هذا البيت

بطور سناء كرم ما مررت به * الاتجيت من يشرب الماء

فسمعت قائلا يقول وفي جهنم ماء ما يجزعه * خلق فائق له في الجوف أمعاء

قال فكان ذلك سبب توبي واشتغال بالعلم والعبادة فانظر كيف أثر الفناء في تصفية قلبه حتى تمثل له حقيقة الحق في
صفة جهنم في لفظ مفهوم موزون وقرع ذلك سمعه الظاهر وروى عن مسلم العباداني انه قال قدم علينا امرأة صالح
المرى وعتبة الغلام وعبد الواحد بن زيد وموسى الاسواني فزولوا على الساحل قال فبأيت لهم ذات ليلة طعاما
فدعوتهم إليه فجاءوا فامضت الطعام بين أيديهم اذا يقال يقول رافعاصو هذا البيت

وتلهيك عن دار الخلود مطاعم * ولانة نفس غيها غيبر نافع

قال فصاح عتبة الغلام صيحة وخرتمشيا عليه وبقى القوم فرغت الطعام وماذا قالوا الله منه لقمة وكليسمع صوت

والشعير

بالأربعين لحكمة
فيه ولا يعلم أحد
على حقيقة ذلك
الا الأبياء اذا
عرفهم الحق
ذلك ومن خصه
الله تعالى بتعريف
ذلك من غير
الانبياء و يلو ح
في سر ذلك معنى
وا الله أعلم بذلك
ان الله تعالى لما
أراد بتسكين
آدم من تراب قبر
التخيم بهذا
القبر من العدد
سجود خديجة
آدم به أربعين
صباحا فكان
آدم لما كانت
مستلحعا حارة
الدارين وأراد
الله تعالى منسبه
عمارة الدنيا كما
أراد منه عمارة
الجنة كونه من
التراب تركيا
يناسب عالم
الحكمة والشهادة
وهذه الدار الدنيا
وما كانت عمارة
الدنيا تأتي منه
وهو غير مخلوق
من أجزاء أرضية
سفلية بحسب
قانون الحكمة
فن التراب كونه

الها تم عند صفاء القلب في شهادته أيضا البصر صورة الخضر عليه السلام فانه يمثل لارب القلوب بصور مختلفات وفي
مثل هذه الحالة تمثل الملائكة للإنبياء عليهم السلام اعمالى حقيقة صورتهما اعمالى مثال بحا كصورتهما بعض
الحكاية وقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) جبريل عليه السلام مرتين في صورته وأخبر عنه بأنه سدا الاقنى
وهو المراد بقوله تعالى علمه شديد القوى ذميرة قاستوى وهو بالا قنى الى آخر هذه الآيات وفي مثل هذه
الاحوال من الصفاء يقع الاطلاع على ضائر القلوب وقد يعبر عن ذلك الاطلاع بالتفريس ولذلك قال صلى الله عليه
وسلم (٢) اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله وقد حكى أن رجلا من الجوس كان يدور على المسلمين ويقول لما
معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فكان يذكر له نفسه فلا يقنعه ذلك حتى انتهى الى
بعض المشايخ من الصوفية فسأله فقال له معناه أن تقطع الزنا الذي على وسطك تحت ثوبك فقال صدقت هذا
معناه وأسلم وقال الآن عرفت انك مؤمن وإن اعلمت ذلك وكما حكى عن ابراهيم الخواص قال كنت ببغداد في
جماعة من الفقهاء في الجامع فاقبل شاب طيب الرائحة حسن الوجه فقلت لأصحابي يقع لي يهودى فكلمهم كرهوا
ذلك فخرجت وخرج الشاب ثم رجع اليهم وقال يا شئى قال الشيخ في فاحشتمو فاطلع عليهم فقالوا له قال انك
يهودى قال فجاءني وأكب على يدي وقبل رأسي وأسلم وقال نجد في كتبنا ان الصديق لا تخفي فراسته فقلت
أمتعن المسلمين فتأمتهم فقلت ان كان فهم صديق في هذه الطاقة لانهم يقولون حديثه سبحانه ويقولون كلامه
فلبست عليكم فلما اطلع على الشيخ وتفرس في علمت انه صديق قال وصار الثياب من كبار الصوفية والى مثل هذا
الكشف الإشارة بقوله عليه السلام (٣) لولان الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا الى ملكوت السموات والنبات
واختصموا الشياطين على القلوب اذا كانت مشحونة بالصفات المسمومة فاتهم على الشيطان وجنده ومن خلص
قلبه من تلك الصفات وصفاه لم يطف الشيطان حول قلبه واليه الإشارة بقوله تعالى الاعداء من الخالصين ويقول
تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان والسماع سبب لصفاء القلب وهو شبكة للحق بواسطة الصفاء وعلى هذا يدل
ما روي ان ذا النون المصري رحمه الله دخل بغداد فاجتمع اليه قوم من الصوفية ومعهم قول فاستأذنه في أن يقول
لهم شئ فماذن لهم في ذلك فانتأب يقول

صغير هو اك عذبي * فكيف به اذا احتسكا * وأنت جئت في قلبي

هو قد كان مشركا * أما ترى لي كئيب * اذا ضحك الخلق بكى

فقام ذو النون وسقط على وجهه ثم رجع الى رجل آخر فقال ذو النون الذي يراك حين تقوم فجلس ذلك الرجل وكان
ذلك اطلعا من ذى النون على قلبه انه متمكف متواجده فراه ان الذي يراك حين تقوم هو الخصم في قيامه لغير
الله تعالى ولو كان الرجل صادقا لما جلس فاذا فترجع حاصل الوجد الى مكاشفات والى حالات * واعلم ان كل واحد
منهم ما ينقسم الى ما يمكن التعبير عنه عند الافاقه منه والى ما لا يمكن العبارة عنه أصلا ولما كان تسبب هذه الوجودات
لا تمل حقيقة ولا يمكن التعبير عن حقيقة فلا تسبب عند ذلك فانك تجد في أحوال القرية لذلك شواهد * أما
العالم فكمن فقيه تعرض عليه مسئلتان متشابهتان في الصورة ويدرك الفقيه بذوقه ان بينهما فرقا في الحكم
واذا كان كلف ذكر وجه الفرق لم يساعد على التعبير وان كان من أفصح الناس فيدرك بذوقه الفرق ولا
يمكنه التعبير عنه والدارا ك الفرق علم يصادف في قلبه بالتوق ولا يشك في أن لوقوعه في قلبه مسببا له عند الله تعالى
حقيقة ولا يمكنه الاخبار عنه بالقصور في شأنه بل الدقة المعنى في نفسه عن ان ثناء العبارة وهذا ما قد تظن له
المواظبون على النظر في المشكلات * وأما الحال فكمن من انسان يدرك في قلبه في الوقت الذي يصيح فيه

(١) حديث رأى جبريل عليه السلام مرتين في صورته فأخبر أنه سدا الاقنى متفق عليه من حديث عائشة (٢)
حديث اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله تعالى الترمذى من حديث أبي سعيد وقال حديث غريب

(٣) حديث لولان الشياطين يحومون على بني آدم لنظروا الى ملكوت السموات تقدم في الصوم

وأربعين صباحا
 بخبر طيته ليعد
 بالتعبير أربعين
 صباحا بأربعين
 حجابا من الحضرة
 الاطيسة كل
 حجاب هو معنى
 مودع فيه يصلح
 به لعمارة الدنيا
 ويتعوق بمعن
 الحضرة الالهية
 ومواطن القرب
 اذ لم يتعوق بهذا
 الحجاب ما عمرت
 الدنيا فتأصل
 البعد عن مقام
 القرب فيه لعمارة
 عالم الحكمة
 وخلافة الله تعالى
 في الارض فالذي
 لطاعة الله تعالى
 والاقبال عليه
 والانتزاع عن
 التوجه الى امر
 المعاش بكل يوم
 يخرج عن حجاب
 هو معنى فيه
 مودع وعلى قدر
 زوال كل حجاب
 يجذب ويتخذ
 منزلا في القرب
 من الحضرة
 الالهية التي هي
 مجمع العباد
 ومصدرها فاذا
 تمت الاربعون
 زالت الحجب
 وانصبت اليه

قبضاً وبسطاً ولا يعلم سببه وقد تفكر انسان في شيء فيؤثر في نفسه أثر افينسى ذلك السبب ويبقى الاثر في نفسه وهو يحس به وقد تكون الحالة التي يحسها موروثة في نفسه بتفكره في سبب موجب للسرور أو حزناً فينسى المتفكر فيه ويحس بالآثر عقيبها وقد تكون تلك الحالة غائرية لا يعرب عنها لفظ السرور والخرن ولا يصادف لها عبارة مطابقة مفصصة عن المقصود بل ذوق الشعر الموزون والفرق بينهما غير الموزون يختص به بعض الناس دون بعض وهي حالة يدركها صاحب الذوق له وفي النفس أحوال غير يتعدا وصفها بل المعاني المشورة من الخوف والخرن والسرور انما تحصل في السباع عن غناء مفهوم وأما الالوان وسائر النعمات التي ليست مفهومة فانها تؤثر في النفس تأثيراً عجيباً ولا يمكن التعبير عن عجائب تلك الآثار وقد يعرب عنها بالشوق ولكن شوق لا يعرف صاحبه المشتاق اليه فهو عجب والذي اضطرب قلبه بسباع الالوان أو الشاهين وما شبهه ليس يدري الى ماذا يشاق ويحب في نفسه حالة كأنها تنقاضي أمر ليس يدري ماهو حتى يقع ذلك للعوام ومن لا يغلب على قلبه لا حب آدمي ولا حب الله تعالى وهذا السر وهو أن كل شوق فله ركنان أحدهما صفة المشتاق وهو نوع مناسبة مع المشتاق اليه والثاني معرفة المشتاق اليه ومعرفة صورة الوصول اليه فان وجدت الصفة التي بها الشوق ووجد العلم بصورة المشتاق اليه كان الامر ظاهر او لم يوجد العلم بالمشتاق ووجدت الصفة المشوقة وحسرت قلبك الصفة واشتعلت نارها ورث ذلك دهنه وجرة ولا محالة ولونشأ آدمي وحده بحيث لم ير صورة النساء ولا عرف بصورة الواقع ثم راحق الحلم وغلبت عليه الشهوة فكان يحس من نفسه نار الشهوة ولكن لا يدري انه يشاق الى الواقع لانه ليس يدري صورة الواقع ولا يعرف صورة النساء فكذلك في نفس الآدمي مناسبة مع العالم الاعلى والذات التي وعد بها في سيرة المنتهى والفراديس العلا الا انهم يتخيل من هذه الامور الا الصفات والاسماء كالذي سمع لفظ الواقع وامم النساء ولم يشاهد صورة امرأة قط ولا صورة رجل ولا صورة نفسه في المرآة ليعرف بالمقايسة فالعالم يحرك منه الشرق والجهل المفرط والاستغال بالدين ايقاداً لنشأه نفسه وأساهر به وأتساه مستقره الذي اليه حنينه واشتياقه بالطلع فينقضاه قلبه أمر ليس يدري ماهو فيدهش ويغير ويضطرب ويكون كالخنثى الذي لا يعرف طريق الخلاص فيبدأ أو مثله من الاحوال التي لا يدرك تمام حقائقها ولا يمكن المتصفي بها ان يعرب عنها فقد ظهر انقسام الوجداني ما يمكن اظهاره والى ما لا يمكن اظهاره واعلم أيضاً ان الوجدان ينقسم الى ما يحس به والى ما لا يحس به التواجد وهذا التواجد المتكسف فنه منموم وهو الذي يقصده الرءاء واطهار الاحوال الشريفة مع الافلاس منها ومنه ماهو محمود وهو التوصل الى استدعاء الاحوال الشريفة واكتسابها واجتلابها بالحيلة فان اكتسب مدخلا في جلب الاحوال الشريفة ولذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) من لم يحضره البكاء في قراءة القرآن أن يتباكى ويتحزن فان هذه الاحوال قد تتكسف مبادئها ثم تتحقق أو آخرها أو يفتل لا يكون التكسف سببا في أن يصير المتكسف في الآخرة طيعا وكل من يتعلم القرآن ولا يحفظه تكلفا وبقوه تكلفا مع تمام التأمل واحضار الذهن فمحتمل ذلك ديدان اللسان مطرد حتى يجري به لسانه في الصلاة وغيره ماهو غافل فيقرأ تمام السورة وتوشت نفسه بعد انتهائه الى آخرها ويعلم انه قرأها في حال غفلته وكذلك الكاتب يكتب في الابتداء عجبده شديد ثم تترن على الكتابة يده فيصير الكتابة طلبا ما فيكتب أو افا كثيرة وهو مستغرق القلب بفكر آخر فجميع ما تحتله النفس والجوارح من الصفات الطبيعية خامسة فكذلك الاحوال الشريفة لا ينبغي أن يقع اليأس منها عند فقد هابل المراد بقول بعضهم العادة الطبيعية خامسة فكذلك الاحوال الشريفة لا ينبغي أن يقع اليأس منها عند فقد هابل ينبغي أن يتكسفا اجتلابها بالسباع وغيره فلفقه شوه في العادات من اشبهى أن يعشق شخصا ولم يكن يعشقه فلم يزل يردد ذكره على نفسه ويدم النظر اليه وقرر على نفسه الاوصاف المحبوبة بآثار الاخلاق المحمودة فيه حتى عشته

(١) حديث البكاء عند قراءة القرآن فان لم يتكسفا فافتبا كوا تقدم في تلاوة القرآن في الباب الثاني .

ورسوخ ذلك في قلبه رسوخا خرج عن حد اختياره فاشتبه بعد ذلك الخلاص منه فلم يتخلص فكذلك حب الله تعالى والشوق الى لقائه والخوف من سخطه وغير ذلك من الاحوال الشريفة اذا فقدتها الانسان فينبغي ان يتكف اجتنابها بمجالسة الموصوفين هلموا مشاهدة احوالهم وتحسين صفاتهم في النفس وبالجوارح معهم في السماع والبدعاء والتضرع الى الله تعالى في ان رزقه تلك الحالة بأن يسر له اسيابها ومن اسيابها السماع ومجالسة الصالحين والخائفين والمحبين والمشتاقين والخاشعين فمن جالس شخصاسرت اليه صفاته من حيث لا يدري ويدل على امكان تحصيل الحب وغيره من الاحوال بالاسباب قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) في دعائه اللهم ارزقني حبك وحب من احبك وحب من يقرني الى حبك فقد فرغ عليه السلام الى الدعاء في طلب الحب فهذه ايات انقسام الوجد الى مكاشفات والى احوال وانقسامه الى ما يمكن الافصاح عنه الى ما يمكن وانقسامه الى المتكشف والى المبطوع فان قلت فبالهؤلاء لا يظهر وجههم عند سماع القرآن وهو كلام الله ويظهر على الغناء وهو كلام الشعراء فلو كان ذلك حقا من لطف الله تعالى لم يكن باطلا من غرور الشيطان لكان القرآن اول به من الغناء فتقول الوجد الحق هو ما يشأ من فرط حب الله تعالى وصدق ارادته والشوق الى لقائه وذلك بهيج سماع القرآن ايضا انما الذي لا بهيج بسماع القرآن حب الخلق وعشق المخلوق ويدل على ذلك قوله تعالى الا بدكر الله تعلمن القلوب وقوله تعالى مثاني تشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله وكل ما يوجد عقيب السماع بسبب السماع في النفس فهو وجد قاطعا نية ولا قشعرار وخشية ولين القلب كل ذلك وجد وقد قال الله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم وقال تعالى لو ان لنا هداة القرآن على جبل لرأيتنا خاشعا متصدعا من خشية الله فالوجل والخشوع وجد من قبيل الاحوال وان لم يكن من قبيل المكاشفات ولكن قد يصير سببا للمكاشفات والتبنيات ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) ينو القرآن بأصواتكم وقال لاني موسى الاشعري ^(٣) لقد اوتيت من مرام من اميرك داود عليه السلام واما الحكايات الدالة على ان ارباب القلوب ظهر عليهم الوجد عند سماع القرآن فكثيرة فقوله صلى الله عليه وسلم ^(٤) شينيتي هو دواؤها خير عن الوجد فان الشيب يحصل من الحزن والخوف وذلك وجد وروي ابن مسعود رضي الله عنه قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٥) سورة النساء فلما انتهى الى قوله تعالى فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهداء قال حسبك وكان عينا فذر فان بالدموع وفي رواية انه عليه السلام قرأ هذه الآية وقرأ عنده ^(٦) ان لدينا نكالا وحجما وطعاما اذا غصه وعذابا لينا فصرق وفي رواية انه صلى الله عليه وسلم ^(٧) قرأ ان تعذبهم فاعذبهم عذابك وكان عليه السلام ^(٨) اذا مر با بفرجة دعا واستبشر واستبشروا وجئوا وقد اتى الله تعالى على اهل الوجد بالقرآن فقال تعالى واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى اعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق وروي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٩) كان يصلي واصدره أريز كازير الرجل * وامليا قتل من الوجد بالقرآن

(١) حديث اللهم ارزقني حبك وحب من احبك الحديث تقدم في السعوات (٧) حديث ينو القرآن بأصواتكم تقدم في تلاوة القرآن (٢) حديث لقد اوتيت من مرام من اميرك داود قاله داود موسى تقدم فيه (٣) حديث شينيتي هو دواؤها التي التزم من حديث أبي حنيفة وله وللحاج كمن حديث ابن عباس نحوه قال الترمذي حسن وقال الحاكم صحيح على شرط البخاري (٥) حديث ان ابن مسعود قرأ عليه فلما انتهى الى قوله فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهداء قال حسبك الحديث متفق عليه من حديث (٦) حديث انه قرأ عنده ان لدينا نكالا وحجما وطعاما اذا غصه وعذابا لينا فصرق ابن عدي في الكامل والبيهقي في الشعب من طريقه من حديث أبي حنيفة عن أبي الاسود م سلا (٧) حديث انه قرأ ان تعذبهم فاعذبهم عذابك فبكى مسلم من حديث عبد الله بن عمرو (٨) حديث كان اذا مر با بفرجة دعا واستبشر تقدم في تلاوة القرآن دون قوله واستبشر (٩) حديث ان كان يصلي واصدره أريز كازير الرجل أبو داود والنسائي والترمذي في المثالي من حديث عبد الله بن الشخير وقد تقدم

العلوم والمعارف
اضياها المعلوم
والمعارف هي
أعيان انقلب
أنوارا باضال
اكسير نور
العملة الالهية
هنا فانقلب أعيان
حديث النفس
علومها المامية
وتصلت اجرام
حديث النفس
لقبول أنوار
العملة فلول
وجود النفس
وحديثها ما ظهرت
العلوم الالهية
لان حديث
النفس وعاء
وجودي لتبول
الانوار وما انقلب
في ذاته لقبول
العاشق وقول
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
ظهرت ينابيع
الحكمة من قلبه
على لسانه أشار
الى القلب باعتبار
ان القلب وجهها
الى النفس باعتبار
توجهه الى عالم
الشهادة وله وجه
الى الروح باعتبار
توجهه الى عالم
الغيب فيسقط
القلب العلوي
المكشوفة في

النفس ويخرجها
الى اللسان الذي
هو ترجمانه
فظهر العلوم
من القلب لانها
بمأسسة فيه
فلقب بالروح
مراتب من قرب
الملمح سبحانه
وتعالى فوق رتب
الاطام فالعبد
بالتطاعه الى الله
تعالى واعلزال
الناس يقطع
مسافات وجوده
ويستنبط من
معادن نفسه
جواهر العلوم
وقد ورد في الخبر
الناس معادن
كمداد الذهب
والفضة خيارهم
في الجاهلية
خير لهم في
الاسلام اذا
فقهوا في كل يوم
باخلاصه في
العمل لله بكشف
طبقة من الطباق
الترابية الجبلية
المبعدة عن الله
تعالى الى أن
يكشف باستكمال
الاربعين أربعين
طبقة في كل يوم
طبقة من طباق
سجده وآية محبة
هذا العبد وعلامة

عن الصحابة رضي الله عنهم والتابعين فكثير ففهم من صقع ومنهم من بكى ومنهم من غشى عليه ومنهم من مات
غشيته يروى ان زرار بن أبي أوفى وكان من التابعين كان يوم الناس بالركة فقرا فاذا تفرق النافور فصعق ومات
في حجر ابراهيم الله وسمع عمرو رضي الله عنه رجلا يقرأ ان عذاب ربك لواقع فله من دافع فصاح بصيحة وتغتمغيا
عليه فخل الى بيته فلم يزل يرضى بيته شهرا وأبو جرم من التابعين قرأ عليه صالح المري فشوق ومات وسمع
الشافعي رحمه الله قارئاً يقرأ هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون فغشى عليه وسمع عن علي الفضيل قارئاً يقرأ
يوم يقوم الناس لرب العالمين فسقط مغشياً عليه فقال الفضيل شكر الله لك ما قد علمه منك وكذلك نقل عن
جماعة منهم وكذلك الصوفية فقد كان الشبلي في مسجده ليلة من رمضان وهو يصلي خلف امامه لم يقرأ الامام ولئن
شئنا لنذهبن بالذي أوحينا اليك فرعق الشبلي زعقة ظن الناس انه قد طارت روحه واخرجوه واربعين فرائضه
وكان يقرأ بمثل هذا يخاطب الاحباب بردد ذلك مرارا وقال الجبدي دخلت على سرى السقفي فأتيت بين يديه
رجلا قد غشى عليه فقال لي هذا رجل قد سمع آية من القرآن فغشى عليه فقلت اقرأوا عليه تلك الآية بعينها فقرئت
فافاق فقال من أين قلت هذا فقلت رأيت يعقوب عليه السلام كان عمه من أجل مخلوق فيمخلوق أبصر ولو كان
عماه من أجل الحق ما أبصر فيمخلوق فاستحسن ذلك ويشير الى ما قاله الجبدي قول الشاعر
وكأس شربت على لذة * وأخرى تناولت منها

وقال بعض الصوفية كنت أقرأ آية هذه الآية كل نفس ذائقة الموت فجعلت أرددها فاذا هاتفت يهتف بي كم تردد
هذه الآية فقلت أربعة من الجن مارقعو رؤسهم الى السماء من خلقوا وقال أبو علي المغازلي للشبلي ربما
تطرق سمي آية من كتاب الله تعالى فتجذبني الى الاعراض عن الدنيا ثم رجع الى أحوالي وإلى الناس فلا أتني
على ذلك فقال ما طرقت سمعك من القرآن فاجتذبك به اليه فذلك عطف منه عليك ولطف منه بك واذا ردك الى
نفسك فهو شفقة منه عليك فانه لا يصلح لك الا التبري من الحول والقرعة في التوجه اليه وسمع رجل من أهل
التصوف قارئاً يقرأ يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الي ربك واهبيه مرضية فاستعادها من القارئ وقال كما قول
لها ارجعي وابست ترجع وتواجذوز فرعق زعقة فخرجت روحه وسمع بكر بن معاذ قارئاً يقرأ وأنذرهم يوم الآفة
الآية فاضطرب ثم صاح ارحم من أنذرته ولم يقبل اليك بعد الا نذار بطاعتك ثم غشى عليه وكان ابراهيم بن آدم
رحمه الله اذا سمع أحد يقرأ اذا السماء انشقت اضطربت وصاله حتى كان يرتعد وعن محمد بن صبيح قال كان
رجل يغتسل في الفرات فمر به رجل على الشاطئ يقرأ وامتازوا اليوم أيها المجرمون فلم يزل الرجل يضطرب حتى
غرب ومات وذكر أن سمان الفارسي أبصر شاباً يقرأ في آية فاشعر جلده فأحبه سمان وفقد فسأل
عنه فقيل له انه مريض فانه يعود فاذا هو في الموت فقال يا عبد الله أرايت تلك الشجرة مرة التي كانت في فانها
أنت في أحسن صورة فأخبرني ان الله قد غفر لي بها كل ذنب وبالجملة لا يخلو صاحب القلب عن وجد عند سماع
القرآن فان كان القرآن لا يؤثر فيه أصلاً فله كسل الذي ينشغل بما لا يسمع الادعاء ونداء صم بهم عي فهم
لا يعلقون بل صاحب القلب تؤثر فيه الكلمة من الحكمة يسمعها قال جعفر الخلدی دخل رجل من أهل
خراسان على الجبدي عنده جماعة فقال للجبدي متى يستوي عند العبد حامده وذامه فقال بعض الشيوخ اذا
دخل البيارستان وقيد بقيدین فقال الجبدي ليس هذا من شأنك ثم أقبل على الرجل وقال اذا تحققت أنه مخلوق
فشوق الرجل شهقة ومات فان قلت فان كان سماع القرآن مفيداً للوجد فإلهم بمحنة عن سماع الغناء من
القولين دون القارئین فكان ينبغي أن يكون اجتماعهم وتواجدهم في خلق القراء لاحاق المؤمنين وكان ينبغي
أن يطالب عند كل اجتماع في كل دعوة قارئ لا قول فان كلام الله تعالى أفضل من الغناء لاحتالة فاعلم أن الغناء
أشد تهيباً للوجد من القرآن من سبعة أوجه **الوجه الاول** أن جميع آيات القرآن لا تناسب حال المسمع

ووفاته بشروط
الاخلاص أن
يزهد بعد
الاربعين في
الدنيا ويتجاني
عن دار القرون
وينيب الى دار
اخلاص الانس
في الدنيا من
ضرورة ظهور
الحكمة ومن لم
يزهد في الدنيا
ما ظفر بالحكمة
ومن لم يظفر
بالحكمة بعد
الاربعين بين
انه قد اخل
بالشروط ولم
يخلص الله تعالى
ومن لم يخلص الله
ما عبد الله لان
الله تعالى أمرنا
بالاخلاص كما
أمرنا بالعمل
فقال تعالى وما
أمرنا الا لعباده
الله محضين له
الدين (أخبرنا)
الشيخ طاهر
ابن أبي الفضل
اجازة قال أنا أبو
بكر أحمد بن
خلف اجازة قال
أنا أبو عبد الرحمن
السلمي قال أنا
أبو منصور
البهسي قال أنا

ولا تصلح لفهمه وتزيله على ما هو ملاس له فمن استولى عليه حزن أو شوق أو ندم فمن أين يناسب حاله قوله تعالى
يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين وقوله تعالى والذين يرمون المحصنات وكذلك جميع الآيات التي
فهي بيان أحكام الميراث والطلاق والحدود وغيرها وإنما الحرك لما في القلب ما يناسبه والآيات إنما يضعها
الشعراء اعرابها عن أحوال القلب فلا يحتاج الى فهم الحال منها الى تكلف نعم من يستولى عليه حالة غالبية
قاهرة لم تبق فيه متسع لغيرها معه يتقو ذلك كما نأب يتقطن به للعاني البعيدة من الالفاظ فقد يخرج وجده
على كل مسموع كمن يحظر له عند ذكره قوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم كما حال الموت المحوج الى الوصية وأن
كل انسان لابد أن يخلف ماله وولده ومحبوبه بانه من الدنيا فيترك أحد المحبوبين الثاني ومهجرا جميعا
فيلغب عليه الخوف والجزع أو يسمع ذكر الله في قوله يوصيكم الله في أولادكم فيدهش بمجرد الاسم عاقله ويده
أو يحظر له رجة الله على عبادته وشقيقته بان تولى قسم موارثهم بنفسه نظر لهم في حياتهم وموئمتهم فيقول اذا نظر
لاولادنا بعد موتنا فلا نتركنا به ينظر لنا فيجب منه حال الرجاو يورثه ذلك استبشارا وسرورا أو يحظر له من قوله
تعالى للذكر مثل حظ الأنثيين تفضيل الذكر بكونه رجلا على الانثى وأن الفضل في الآخر لرجال لانهم تجارة
ولا بيع عن ذكر الله وأن من ألهاء غير الله تعالى عن الله تعالى فهو من الاناث لامن الرجال تحقيقا فيخشى أن
يحبس أو يؤخر في نعيم الآخرة كما أخرت الانثى في أموال الدنيا فامثال هذا قد يحرك الوجد ولكن فيه وصفان
أحدهما حالة غالبة مستغرة قاهرة قولا آخر تظن بليغ وتيقظ بالكمال للتنبيه بالامور القريبة على المعاني البعيدة
وذلك مما يعجز لافاجل ذلك يفرغ الى الغناء الذي هو الالفاظ مناسبة للاحوال حتى يتسارع هيجانها ويرى أن أبا الحسين
التوري كان مع جماعة في دعوى جرى بينهم مسألة في العلم وأبو الحسين ساكت ثم رفع رأسه وأنشدهم

رب رب رقاء هتوف في الضحى * ذات شجوة صديحت في فتن
ذكرت الفا ودهرا صلحا * وبكت خزانها جت حزني
فبكائي رجباً أرقها * وبكاهار بما أرقني
ولقد أشكو خافهما * ولقد تشكو خافهني
غير أني بالجوى أعرفها * وهي أيضا بالجوى تعرفني -

قال شافعي أحد من القوم الاقام وتواجد ولم يحصل لهم هذا الوجد من العلم الذي خاضوا فيه وان كان العلم جذا وحفا
في الوجه الثاني أن القرآن محفوظ للاكثرين ومتكرر على الاسماع والقلوب وكل ما سمع ولا عظم أثره في القلوب
وفي السكرة الثانية يضعف أثره في الثالثة يكاد يسطر أثره ولو كاف صاحب الوجد الغالب أن يحضر وجده على بيت
واحد على الدوام في مرام استقرار بقى الزمان في يوم أو أسبوع لم يمكنه ذلك ولوأبدل بيت آخر لتجدد ما في قلبه
وان كان معر باعن عين ذلك المعنى ولكن كون النظم واللفظ غريبا بالإضافة الى الاول يحرك النفس وان كان
المعنى واحدا وليس يقدر القارئ على أن يقرأ أو تأخر يباقي كل وقت ودعوة فان القرآن محفوظ لا يمكن الزيادة
عليه وكما محفوظ متكرر على ما ذكرناه أشار الصديق رضي الله عنه حيث رأى الاعراب يقدمون فيسمعون
القرآن ويكفون فقال كما كما كنتم ولكن قست قلوبنا ولا تظن أن قلب الصديق رضي الله عنه كان أقسى من
قلوب الاجلاف من العرب وان كان أخل في حب الله تعالى وحب كلامه من قلوبهم ولكن التكرار على قلبه
اقتضى المرور عليه وقلة التأثر به لما حصل له من الانس بكثرة استماعه اذ حال في العادات أن يسمع السليم آية لم
يسمعهما قبل فيبكي ثم يهدم على بكائه عليها عشرين سنة ثم يرددها ويبكي ولا يفارق الاول الا خلا في كونه غريبا
جديدا ولكل جديدة ولكل طارئ صدمة ومع كل ما ألوف نس يناقض الصدمة وطناهم عروني رضي الله عنه أن
ينع الناس من كثرة الطواف وقال قد خشيبت ان يهاون الناس بهذا البيت أي بأشوا به ومن قدم حجابا فرأى
البيت لأبى وزعق ورد بما غشى عليه اذ وقع عليه بصرة وقد بقيت بمكة شهرا ولا يحسن من ذلك في نفسه بالرفاذا

الغنى بقصر على الآيات الغربية في كل وقت ولا يقدر في كل وقت على آية غريبة ﴿الوجه الثالث﴾ أن لو وزن الكلام بذوق الشعر تأثيراً في النفس فليس الصوت الموزون الطيب كالصوت الطيب الذي ليس بموزون وإنما يوجد الوزن في الشعر دون الآيات ولو زحف المغني البيت الذي يشده وألحن فيه أو مال عن حد تلك الطريقة في اللحن لا اضطرب قلب السامع وبطل وجهه وسامعه ونظر طبعه لعدم المناسبة وإذا نفر الطبع اضطرب القلب ونشوش فالوزن إذا مؤثر فذلك طاب الشعر ﴿الوجه الرابع﴾ أن الشعر الموزون يختلف تأثيره في النفس بالألحان التي تسمى الطرق والمدات وأما اختلاف تلك الطرق عند القصور وقصر المدود والوقف في أثناء الكلمات والقطع والوصل في بعضها وهذا التصرف جائز في الشعر ولا يجوز في القرآن التلاوة كما تزل فقصره ومده والوقف والوصل والقطع فيه على خلاف ما تقتضيه التلاوة حراماً ومكروهاً وإذا زل القرآن كما تزل سقط عنه الأثر الذي سببه وزن الألحان وهو سبب مستقل بالتأثير وإن لم يكن مفهوماً كما في الأثر والزم مارو الشاهين وسائر الأصوات التي لا تفهم ﴿الوجه الخامس﴾ أن الألحان الموزونة تعضدوتها كمداً بقاعات وأصوات أخر موزونة خارج الخلق كالضرب بالقطب والدف وغيره لأن الوجه الضعيف لا يستلزم الأسباب قوي وأما قوي مجموع هذه الأسباب ولكل واحد منها حظ في التأثير وواجب أن يسان القرآن عن مثل هذه القرائن لأن صورته عند عامة الخلق صورة الله والحب والقرآن جد كنهه عند كافة الخلق فلا يجوز أن يمزج بالحق المحض ما هو عند العامة وصورة صورة الله عند الخاصة وإن كانوا لا ينظرون اليها من حيث اتها هو بل يبنون على بقر القرآن فلا يقر أعلى شوارع الطرق بل في مجلس ساكن ولا في حال الجنابة ولا على غير طهارة ولا يقدر على الوفاء بحق حمة القرآن في كل حال إلا المراقبون لا حواطم فيعدل إلى الغناء الذي لا يستحق هذه المراقبة والمراعاة ولذلك لا يجوز الضرب بالدف مع قراءة القرآن لآية العرس وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) بضرب الدف في العرس فقال أظهر والسكاح ولو بضرب الغر بالآل وبلفظ هدا معناه وبذلك جائز مع الشعر دون القرآن ولذلك لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت الربيع بنت معوذ وعندها جوار يغنين فسمع أحدهن تقول وفيناني يعلم ما في غد على وجه الغناء فقال صلى الله عليه وسلم دعي هذا أو قل ما كنت تقولين وهذه شهادة بالنبوة فزجرها عنها وردّها إلى الغناء الذي هو ملولان هذا جد محض فلا يشرن بصورة الله فإذا اتعنن بسببه تقوية الأسباب التي بها يصير السماع محرراً للقلب فواجب في الاحترام العدول إلى الغناء عن القرآن كما وجب على تلك الجارية العدول عن شهادة النبوة إلى الغناء ﴿الوجه السادس﴾ أن المغني قد يغني بيت لا يوافق حال السامع فيكرهه وينها عنه ويستدعي غيره فليس كل كلام موافق لكل حال فلا واجتمعوا في الدعوات على القاري فزجر بما يقرأ آية لا يوافق حاله إذا قرأ القرآن شفاء للناس كلهم على اختلاف الأحوال فأيات الرحمة شفاء الخلق وأيات العذاب شفاء المذنبين والأمين وتقصيل ذلك بما يطول فإذا لا يؤمن أن لا يوافق المقرء والحال وتكرهه النفس فيتعرض بخطر كراهة كلام الله تعالى من حيث لا يحسد سبباً المذنبه فالاحترار عن خطر ذلك سزم بالغ وحتم واجب إذا لم يجد خلاص عنه إلا بتزجيره على وفق حاله ولا يجوز تنزيه كلام الله تعالى الأعلى ما أراد الله تعالى وأما قول الشاعر فيجوز تنزيه على غير أمره فقه خطر الكراهة أو خطر التأويل الخطأ لموافقة الحال فيجب توقير كلام الله وصيادته عن ذلك هداً ما يتقدح على في علل انصراف الشيوخ إلى سماع الغناء عن سماع القرآن * وهنأوجه سابع ذكره أبو نصر السراج الطوسي في الاعتذار عن ذلك فقال القرآن كلام الله وصفة من صفاته وهو حق لا تطبيقه البشرية لأنه غير مخلوق فلا تطبيقه الصفات المخلوقة ولو كشف القلوب ذرقة من معناه وهيبته تصدعت ودهشت وتحيرت والألحان الطيبة مناسبة للطباع ونسبتها مناسبة الحظوظ لأن نسبة الحقوق والشعر نسبته نسبة الحظوظ فإذا علقت الألحان والأصوات بمافي الآيات من الإشارات

(١) حديث الأمر بضرب الدف في العرس تقدم في السكاح (٢) حديث دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت الربيع بنت معوذ وعندها جوار يغنين الحديث البخاري من حديثها وقد تقدم في السكاح

قال ثنا حفص بن عبد الله قال ثنا إبراهيم بن طهمان عن عاصم عن زر عن صفوان بن مسدد بن يحيى عن النسي بن أبي النسيب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا كان يوم القيامة يحجى إلى الخلاص والشرك يحجى إلى النار بين يدي الرب عز وجل يقول الرب لا خلاص وأهلك أنت وأهلك إلى الجنة ويقول للشرك أنت أنت وأهلك إلى النار وهذا الاستناد قال السلمي سمعت علي بن سعيد وسأله عن الاخلاص ما هو قال سمعت إبراهيم الشقي وسأله عن الاخلاص ما هو قال سمعت محمد بن جعفر الخفاف وسأله عن الاخلاص ما هو قال سألت أجد بن يشار عن الاخلاص ما هو قال سألت

أما بعد عقوب
الشروطي عن
الاخلاص ماهو
قال سألت أجد
ابن غسان عن
الاخلاص ماهو
قال سألت أجد
ابن علي الطنجي
عن الاخلاص
ماهو قال سألت
عبد الواحد بن
زيد عن
الاخلاص ماهو
قال سألت الحسن
عن الاخلاص
ماهو قال سألت
حذيفة عن
الاخلاص ماهو
قال سألت النبي
صلى الله عليه
وسلم عن
الاخلاص ماهو
قال سألت جبريل
عليه السلام عن
الاخلاص ماهو
قال سألت رب
العزة عن
الاخلاص ماهو
قال هو سر من
سرى وأودعته
قلب من أحببت
من عبدي فمن
الناس من يدخل
الخلوة عسى
من أغمة النفس
اذل النفس يطبعها
كارهة بالخلوة

والطائف شاكل بعضها بعضا كان أقرب الى الحظوظ وأخف على القلوب لمشاكلة الخلق الخلق فنادت
البشرية أيقية ونحن بصفتنا ونحفظنا بصفات الشجيرة والاصوات الطيبة فانبسطنا لشهادة بقاء هذه
الحظوظ الى القضاة أولى من انبساطنا الى كلام الله تعالى الذي هو صفته وكمالته الذي منه بدوا اليه
يعود هذا حاصل المقصود من كلامه واعتباره * وقد حكى ابن أبي الحسن البراج أنه قال قصدت يوسف بن
الحسين الرازي من بغداد لزيارة والسلام عليه فلما دخلت الريح كنت سأله عن فكل من سأله عنه قال إيش
تعمل بذلك الزنديق فضيقه صدى حتى عزم على الانصراف ثم قلت في نفسي قد جئت هذا الطريق كله فلا
أقول من أن أراه فلم أزلأ سأله عنه حتى دخلت عليه في مسجد وهو قاعد في المحراب وبين يديه رجل ويده مصحف
وهو يقرأ فإذا هو شيخ بهي حسن الوجه واللحية فسلمت عليه فاقبل علي وقال من أين أقبلت فقلت من بغداد
فقال وما الذي جاء بك فقلت قصدتك للسلام عليك فقال لو أن في بعض هذه البلدان قال لك إنسان أقم عندنا حتى
نشتري لك دارا أو جارية كان بيعك ذلك عن المحبي فقلت ما امتحنني الله بشئ من ذلك ولو امتحنني ما كنت
أدرى كيف أكون ثم قال لي المحسن أن تقول شيئا فقلت نعم فقال هات فأنشأت أقول

رأيتك تبنى دارا على قطيعي * ولو كنت ذا حرم طلمت ما تبني

كأن بك واليت أفضل قولكم * أليتنا سكا ذاليت لا يغني

قال فاطم المصطفى لم يزل يبكي حتى ابتلت لحية وابتل ثوبه حتى رخته من كثرة بكائه ثم قال يا بني نائم أهل الري
يقولون يوسف بندي هذا أنا من صلاة الغداة أقرأ في المصحف تقطر من عيني قطرة وقد قامت القيامة على هذين
البيتين فإذا القلوب وان كانت محترقة في حب الله تعالى فإن البيت الغريب يبيع منها ما لا يبيع بثلاثة القرآن وذلك
لوزن الشعر ومشاكلة لطباع ولكونه مشاكلة للطبع اقتدر البشر على نظم الشعر وأما القرآن فنظمه خارج عن
أساليب الكلام ومنهاجه وهو لذلك معجز لا يدخل في قوة البشر لعدم مشاكلة لطبعه وروى ابن اسحاق أن أستاذ
ذي النون المصري دخل عليه رجل فرأه وهو يبكى في الأرض باصبعه ويترنم يبيت فقال هل تحسن أن ترنم
بشئ فقال لا قال فانت بالقلب اشارة الى أن من له قلب وعرف طباعه علم انه تحركه الايات والنعمة تحريكها
لا يصادف في غيرها فيستكشف طريق الصريك اما بصوت نفسه أو بغيره وقد ذكرنا حكم المقام الاول في فهم
السموع وتنزيله وحكم المقام الثاني في الوجد الذي يصادف في القلب فلنذكر الآن أثر الوجد أعني ما يترشح منه الى
الظاهر من صفة وبكاء وحركة وتمزق ثوب وغيره فنقول

﴿المقام الثالث من السماع﴾

نذكر فيه آداب السماع ظاهرا وباطنا وما يحمد من أعمال الوجد وما يذم فاما الآداب فهي خمس جعل ﴿الاول﴾
مرعاة الزمان والمكان والاخوان قال الجنيدي السماع يحتاج الى ثلاثة أشياء والا فلا تستمع الزمان والمكان
والاخوان ومعناه أن الاشتغال به في وقت حضور طعام أو خضام أو صلافة وصارف من الصوارف مع اضطراب
القلب لافانته فيه فهذا معنى مرعاة الزمان فبراعى حالة فراغ القلب وأما المكان فقد يكون شارعاً مطروفاً أو
موضعا كربة الصورة أو فيه سبب يشغل القلب فيجتنب ذلك وأما الاخوان فسيبه انه اذا حضر غير الجلس من
منكر السماع مترهد الظاهر مفلس من لطائف القلوب كان مستغفلا في المجلس واشتغل القلب به وكذلك اذا حضر
متكبر من أهل الدنيا يحتاج الى مراقبته والى مراعته ومتكلمه متواجد من أهل التصوف يراى بالوجد والرقص
وتمزق الثياب فكل ذلك مشوشات فترك السماع عنده فقد هذه الشروط أولى ففي هذه الشروط نظر للسمع
﴿الادب الثاني﴾ هو نظار الحاضر بن ان الشيخ اذا كان حوله من يدون يضرهم السماع فلا ينبغي أن يسمع في
حضورهم فان سمع فليعلمه بشغل آخر والى يد الذي يستضر بالسماع أحد ثلاثة أقسام درجة هو الذي لا يدرك من
الطريق الى الاعمال الظاهرة ولم يكن له ذوق السماع فاشتغاله بالسماع اشتغاله بما لا يعنيه فانه لا يبين من أهل اللهو

مبالغة الى مخالطة
 الخلق فاذا
 أزعجها عن مقام
 عادت ورجسها
 على طاعة الله
 تعالى يعقب كل
 مرارة تدخل
 عليها حلاوة في
 القلب (قال)
 ذوالنون رحمه
 الله له رشيأ بعت
 على الاخلاص
 من الخلوة ومن
 أحب الخلوة فقد
 استمسك بممود
 الاخلاص وظفر
 بركن من أركان
 الصدق وقال
 الشبلي رحمه الله
 لرجل استوصاه
 الزم الوحدة وادع
 اسمك عن
 القوم واستقبل
 الجدار حتى
 تموت (وقال)
 يحيى بن معاذ
 رحمه الله الوحدة
 منية الصديقين
 ومن الناس من
 يبعث من
 باطنه داعية
 الخلوة وتجنب
 النفس الى ذلك
 وهذا أم وأكل
 وأدل على كمال
 الاستعداد
 * وقد روى من
 حال رسول الله

فيلهو ولا من أهل التوق فيتم بذوق السماع فايشغل بكرا وخمعة والافهو فتصنع لزمانه * الثاني هو الذي
 له ذوق السماع ولكن فيه بقية من الحظوظ والالتفات الى الشهوات والصفات البشرية ولم ينكسر بعد انكسارا
 تؤمن غوايته رغم ما يهيج السماع منه داعية الله والشهوة فقطع عليه طريقه وصد عنه الاستكمال * الثالث
 أن يكون قد انكسرت شهوته وأمنت غائلته واقتضت بصيرته واستولى على قلبه حب الله تعالى ولكنه لم يحكم
 ظاهر العلم ولم يعرف أسماء الله تعالى وصفاته وما يجوز عليه وما يستحيل فاذا فتح له باب السماع نزل المسموع في حق
 الله تعالى على ما يجوز وما لا يجوز فيكون ضرره من تلك الاطوار التي هي كفر أعظم من نفع السماع * قال سهل رحمه
 الله كل وجد لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل فلا يصلح له السماع لئلا هذا ولأن قلبه بعد ما وثق بحب الدنيا وحب
 المحمدة والشأن وما لا يسمع لاجل التلذذ والاستطابة بالطبع فيصير ذلك عادة له ويشغله ذلك عن عبادته ومرتاعة
 قلبه وينقطع عليه طريقه فالسماع مزلة قدم يجب حفظ الضعفاء عنه قال الجنيد رأت بلس في النوم فقلت له هل
 تظفر من أعماقنا بئس قال نعم في وقتين وقت السماع ووقت النظر فاني أدخل عليهم به فقال الجنيد صدقت * (الادب الثالث)
 أن يكون مصغيا لما يقول القائل حاضر القلب قليل الالتفات الى الجواب معترزا عن النظر الى وجوه المستمعين
 وما يظهر عليهم من أحوال الوجد مشغلا بنفسه ومراعاة قلبه ومراعاة ما يقسم الله تعالى له من رحته في سره متحفظا
 عن حركة تشوش على أعماقه ولو بهم بل يكون ساكن الظاهر هادي الاطراف متحفظا عن التمنج والتشاوب
 ويجلس مطرقا رأسه كجولسه في فكر مستغرق لقلبه متماسكا عن التصفيق والرقص وسائر الحركات على وجه
 التصنع والتكلف والمراعاة كما عن النطق في أثناء القول بكل ما عنه بدفان غلبه الوجد وحركه بغيرا اختيار فهو
 فيه معذور غير ملوم ومهمار جع الى الاختيار فليعد الى هدته وسكوته ولا ينبغي أن يستدبه حياء من أن يقال
 انقطع وجده على القرب ولأنه تواجد خوفا من أن يقال هو قاسي القلب عديم الصفاء والركة * حكى أن شابا
 كان يعجب الجنيد فكان اذا سمع شيئا من الذكر يزعم فقال له الجنيد بومان فعلت ذلك مرة أخرى لم تصعبني
 فكان بعد ذلك يضبط نفسه حتى يقطر من كل شعرة منه قطرة ماء ولا يزعم حكى انه اختفى يوما لشدته ضبطه
 لنفسه فشبه شقة فاشتق قلبه وتلفت نفسه * وروى أن موسى عليه السلام قص في بني اسرائيل فزق واحد منهم
 ثوبا وقصه فأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام قل له من قى قلبك ولا تمزق ثوبك قال أبو القاسم النصر اباذي
 لاني عمرو بن عبيدأنا قول اذا اجتمع القوم فيكون معهم قوال يقول خير لهم من أن يغتابوا فقال أبو عمرو
 الرباعي السماع وهو أن ترى من نفسك حالا ليست فيك ثم من أن تغتاب ثلاثين سنة وأنجود ذلك فان قلت الافضل
 هو الذي لا يحركه السماع ولا يؤثر في ظاهره والذي يظهر عليه فاعلم أن عدم الظهور تارة يكون لضعف الوارد من
 الوجد فهو نقصان وتارة يكون مع قوة الوجد في الباطن ولكن لا يظهر له كمال القوة على ضبط الجوارح فهو كمال
 وتارة يكون لكون حال الوجد ملازما ومصاحبا في الأحوال كلها فلا ينبغي للسماع مزلة تدبير وهو غاية الكمال فان
 صاحب الوجد في غالب الأحوال لا يدوم وجده فن هو في وجود دائم فهو المرابط للخلق والملازم لعين الشهود فهنا
 لا تغيره مطوارق الأحوال ولا يبعد أن تكون الاشارة بقول الصديق رضي الله عنه كما كنا كنتم تمثيت قلوبنا
 معنا فويت قالوا بنا واشتدت فصارت تطيق ملازمة الوجد في كل الأحوال فنحن في سماع معاني القرآن على
 الدوام فلا يكون القرآن جديدا في حقنا طارئا غلبنا حتى تأثر به فاذا قوة الوجد تتحرك وقوا العقل والتماسك
 تضبط الظاهر وقد يغلب أحدهما الآخر الماشدته قوته واما الضعيف ما يقابله فيكون نقصان والكمال بحسب
 ذلك فلا تظن أن الذي يضطر بنفسه على الأرض ثم وجد من الساكن باضطرابه بل رب ساكن ثم وجد
 من المضطرب فقد كان الجنيد يتحرك في السماع في بدايته ثم صار لا يحرك فليل في ذلك فقال تروى الجبال
 تحسبها جامدة وهي تحمر السحاب صنع الله الذي أتت كل شيء اشارة الى أن القلب مضطرب جائل في المالكوت

صلى الله عليه

وسلم ما يدل على ذلك في أحدنا
نفسنا ضياء
الدين أبو العجب
أعلاء قال أخبرنا
الحافظ أبو القاسم
سميع بن أحمد
القرى قال أنا
جعفر بن
الحكاك المكي
قال أنا أبو عبد
الله الصنعائي قال
أنا أبو عبد الله
البغوي قال أنا
اسحق البصري
قال أنا عبد الرزاق
عن جعفر قال
أخبرني الزهري
عن عروة عن
عائشة رضي الله
عنها قالت أول
ما بدئ به رسول
الله صلى الله عليه
وسلم من الوحي
الرؤيا الصادقة
في النوم فكان
لا يرى رؤيا إلا
جاءت مثل فلق
الصبح ثم حجب
اليه الخلاء
فكان يأتي
سواء فيفتح
فيه إلى ذات
العيد. ويزود
لذلك ثم يرجع
إلى خديجة
فتزود لها حتى

والجوارح من تأديبه في الظاهر ساكنة ، وقال أبو الحسن محمد بن أحمد وكان بالبصرة صحبت سهل بن عبد الله سنة ستين فمأثرته تغير عندني كان يسمعه من الذكروا القرآن فلما كان في آخر عمره قرأ رجل بين يديه قال يوم لا يؤخ عنكم قديرة الآية فمأثرته قد ارتعدوا كاد يسقط فلما عاد إلى حاله سأله عن ذلك فقال نعم يا حبيبي قد ضعفت وكذلك سمع مرة قوله تعالى الملك يومئذ خلق للرجح فاضطر بسأله ابن سالم وكان من أصحابه فقال قد ضعفت فقيل له فأن كان هذا من الضعف فاقو له أخال فقال أن لا يرد عليه وأراد الا وهو يلتقيه بقوله فلا تغيره الواردة أن كانت قوية وبسبب القدرة على ضبط الظاهر مع وجود الوجد استواء الاحوال بسلامة الشهود كما حكى عن سهل رحمه الله تعالى أنه قال حالي قبل الصلاة بعده واحد لا تكون مراعي القلب حاضر الذكر مع الله تعالى في كل حال فكذلك يكون قبل السماع وعده اذ يكون وجهه وأما وعشته متصلا وشربه بمسقى بحيث لا يؤثر السماع في زبانه كزوري أن يمشد لا يورى أشرف على جماعة فهم قول فسكتوا فقال أرجعوا إليما كنتم فيه فلو جئت ملاهي الدنيا في أفذي ما شغل همي ولا شئني بعض ما بي وقال الجنيد رحمه الله تعالى لا يضرب نقصان الوجد مع فضل العلم وفضل العلم أنهم فضل الوجد فان قلت هذا لم يحضر السماع فاعلم أن من هؤلاء من ترك السماع في كبره وكان لا يحضر الا نادرا لمساعدة أعين الاخوان وادخالا للسرور على قلبه ويربما يحضر يعرف القوم كمال قوته فهو علم أنه ليس الكمال بالوجد الظاهر فيتعلمون منه ضبط الظاهر عن التكلم وان لم يقدر روى الا اقتداء به في طهيرة طبعه علم وان اتفق حضورهم مع غير أبناء جنسهم فيكونون معهم باداءهم نالين عنهم بقا لهم بطونهم كما يجلسون من غير سماع مع غير جنسهم باسباب عارضة تنقضي الجلوس معهم وبعضهم نقل عنه ترك السماع ويظن انه كان سبب تركه استغناء عن السماع بما ذكرناه وبعضهم كان من الزهاد ولم يكن لحظ روحاني في السماع ولا كان من أهل الهو فتركه لئلا يكون مشغولا بما لا ينبغي وبعضهم تركه لئلا يخالجوا في السماع فيلزمهم من غير السماع ومعهم في الادب الرابع **السادس** أن لا يؤتم ولا يرفع صوته بالبكاء وهو يقدر على ضبط نفسه ولكن ان رقص أو تباكي فهو مباح اذ لم يقصد به المراءاة لان التباكي استجلاب الحزن والرقص سبب في تحريك السرور والنشاط فكل سرور مباح فيجوز تحريكه ولو كان ذلك مما لما نظرت عائشة رضي الله عنها إلى الحبيشة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) وهم في فنون هذا اللفظ عائشة رضي الله عنها في بعض الروايات وقدرى عن جعلت من الصحابة رضي الله عنهم أنهم جازوا المأثور عليهم سرور أو جسد ذلك وذلك في قصة ابنة جرة ^(٢) لما اختصم فيها على بن أبي طالب وأخوه جعفر فزاد بن حارث رضي الله عنهم فتشاور في ربيتها فقال صلى الله عليه وسلم لعلي أنتي وأمانك فجعل علي وقال لجعفر أشبهت خلق وخلق فجعل يوراء علي وقال بدأنا نحن أو ما لا نأجل في بدوراء جعل جعفر ثم قال عليه السلام هي لجعفر لان خاتمتها وخاتمة والدة وفي رواية أنه قال لعائشة رضي الله عنها تخمين أنت تنظري إلى زفر الحبيشة وزفر من الجبل هو الرقص وذلك يكون فرح وأشوق في حكمه حكم مبهجة ان كان فرحه محمودا والرقص في بدو يؤكده فهو محمود ان كان مباحا فهو مباح ان كان مندوما فهو مندوم نعم لا يلزم اعتياد ذلك بجناس الكبر أو أهل القدوة لأنه في الاكثر يكون عن الهو ولعب وما له صورة اللعب والهوى أعين الناس فيبني أن يجتنبه المقتدي به لللاصغر في أعين الناس فيترك الاقتداء به أو ما زنى في الثياب فلا رخصة فيه الا عند خروج الامر عن الاختيار ولا ينعان يغلب الوجد بحيث يرقو به وهو لا يدرى لغلبة سكر الوجد عليه وبدرى ولكن يكون كالضطر الذي لا يقدر على ضبط نفسه وتكون صورته صورة المكرة اذ يكون له في الحركة أو التمزج من تنفس فيضطر اليه

(١) حديث: نظر عائشة الى رقص الجبشة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم زفنون تقدم في

الباب قبله (٢) حديث اختصم علي وجعفر وزيد بن حارثة في ابنة حزة فقال علي أنت مني وأنتك فاجعل وقال جعفر أشبهت خلقك وخلقي فاجعل وقال زيد أنت أخونا وما لانا فاجعل الحديث أبو داود من حيث علي بأسبغ

جاءه الحق وهو
في غار حراء فجاءه
الملاك فيه فقال
اقرأ فقال رسول
الله صلى الله عليه
وسلم ما أنا بقارئ
فأخذني فغطني
حتى بلغ مني الجهد
ثم أرسلني فقال
اقرأ فقلت ما أنا
بقارئ فأخذني
فغطني الثانية
حتى بلغ مني
الجهد ثم أرسلني
فقال اقرأ فقلت
ما أنا بقارئ
فأخذني فغطني
الثالثة حتى بلغ
مني الجهد ثم
أرسلني فقال
اقرأ باسم ربك
الذي خلق خالق
الإنسان من
عقل حتى بلغ عالم
يعلم فربح بها
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
ترجف بؤاده
حتى دخل على
خديجة فقال زملوني
زملوني فزملوه
حتى ذهب منه
الزروع فقال
خديجة مالي
وأعبرها الخبر
فقال قد خشيت
على عفتي فقالت
كلا أبشر والله

اضطرار المرض الى الاين ولو كلف الصبر عنه لم يقدر عليه مع أنه فعل اختياري فليس كل فعل حصوله بالارادة بقدر
الإنسان على تركه فالتنفس فعل يحصل بالارادة ولو كلف الإنسان أن يسك النفس ساعة لاضطر من ليلته الحان
يختار التنفس فكذلك الرقة وتمزيق الثياب فليكون كذلك فهذا لا يوصف بالتمريم فقد ذكر عند السري
حديث الوجد الحاد الغالب فقال نعم يضرب وجهه بالسيف وهو لا يدري فروج فيه واستبعد أن ينتهي الى هذا
الحداث صريعه ولم يرجع ومعناه في بعض الاحوال قد ينتهي الى هذا الحد في بعض الاشخاص فإن قلت فاقول
في تمزيق الصوفية الثياب الجديدة بعد سكون الوجد والفرغ من السماع فانهم يزعمون انها طعنا صاروا يشرفونها على
القوم ويسمونهم الخرقه فاعلم أن ذلك مباح اذا قطع قطعاً بعة تصلح لترقيق الثياب والسجادات فإن السكر بأس
عزق حتى يخط منه القميص ولا يكون ذلك تضيقاً لانه تمزيق لغرض وكذلك ترقيق الثياب لا يمكن الا بالقطع
الصغار وذلك مقصود والفرقة على الجميع ليعلم ذلك الخيرة مقصود مباح ولكل مالك أن يقطع كرامته مائة قطعة
ويعطها للمساكين ولكن ينبغي أن تكون القطع بحيث يمكن أن يتنقع بها الرقاق وانما منعنا في السماع التمرزيق
للمفسد للثوب الذي يهلك بعضه بحيث لا يبقى متغابره فهو تضيق محض لا يجوز بالاختيار ﴿الادب الخامس﴾
موافقة القوم في القيام اذا قام واحد منهم في وجدها قد من غير رياء وتكلم وقام باختيار من غير اظهار وجوده
وقامت له الجماعة فلا بد من الموافقة فذلك من آداب الصحبة وكذلك ان جرت عادة طائفة بتحية العامة على موافقة
صاحب الوجد اذا سقطت عمامته أو دخل الثياب اذا سقط عنه ثوبه بالتمزيق فالوافقة في هذه الامور من حسن
الصحبة والعشرة فاذا التحالفة وحشة ولكل قوم رسم ولا بد من مخالفة الناس بأخلاقهم كما ورد في الخبر لا سيما اذا
كانت اخلاقها من احسن العشره والجمالة وتطبيب القلب بالمساعدة قول القائل ان ذلك بدعة لم يكن في الصحبة
فليس كل ما يحكم باحته منقولاً عن الصحابة رضي الله عنهم وانما المحدثون تركوا بدعة تراغم سنة ما تورد ولم ينقل
النهي عن شيء من هذا القيام عند الدخول للدخول لم يكن من عادة العرب بل كان الصحابة رضي الله عنهم
لا يقومون لرسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) في بعض الاحوال كجراؤه أن يسكنه الله عنه ولكن اذا ثبت فيه نهى
عام فلا يرى به بأس في البلاد التي جرت العادة فيها بالكرام الدخول للقيام فان المقصود منه الاحترام والاكرام وتطبيب
القلب وكذلك سائر انواع المساعدات اذا قصد بها تطبيب القلب واصطلاح عيال الجماعة فلا بأس بمساعدتهم عليها
بل الاحسن المساعدة الا في امور دينية نهى لا يقبل التأويل ومن الادب أن لا يقوم للرقص مع القوم ان كان يستقل
رقصه ولا يشوش عليهم أحوالهم اذا الرقص من غير اظهار التواجد مباح والمتواجد هو الذي يلوح للجمع منه أثر
التكافؤ ومن يقوم عن صدق لا تستثقله الطباع فقلوب الحاضرين اذا كانوا من رباب القلوب محك للصدق
والتكافؤ سئل بعضهم عن الوجد الصحيح فقال بحسنة قبول قلوب الحاضرين له اذا كانوا أشكالا غيراً شديداً
فان قلت فما بال الطباع تنفر عن الرقص ويسبق الى الادوام انه باطل وهو ومخالف للدين فلا يرامه وجد في الدين الا
ويشكره فاعلم ان الجدل لا يزعم على جدر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رأى الحبشة في فنون في المسجد وما تكرر
لما كان في وقت لا تق به وهو العبد ومن شخص لا تق به وهو الحبشة نعم نفرة الطباع عنه لا يرى غالباً مقروناً باللهو
والعاب واللهو واللعب مباح ولكن للعوام من الزنوج والحبشة ومن أشبههم وهو مكره ولا يرى المناصب لانه لا يليق
بهم وما كرهه لكونه غير لائق بمنصب ذي المنصب فلا يجوز أن يوصف بالتحريم فمن سأل فقير شيئاً فأعطاه رغباً
كان ذلك طاعة مستحسنة ولو سأل ملكاً عطاف رغباً ورغبين لكان ذلك منكر اعند الناس كافة ومكتوباً
في تواريخ الاخبار من جملة مسأله يوعيه به عاقبه وأشياع ومع هذا فلا يجوز أن يقال ما فعله حرام لانه من حيث انه
حسن وهو عند البخاري دون فجعل (١) حديث مخالفة الناس بأخلاقهم الحاكم من حديث أبي ذر خالفا
الناس بأخلاقهم الحديث قال يجمع على شرط الشيخين (٢) حديث كانوا لا يقومون لرسول الله صلى الله عليه
وسلم في بعض الاحوال كجراؤه أن يسكنه الله عنه في آداب الصحبة

لا يخرجك الله
أبداً أنك لتصل
الرحم وتصدق
الحديث وتحمل
الكل وتكسب
المعصوم وتقرى
الضيف وتعين
على نواب الحق
ثم انطلقت به
خديجة حتى
أتته برقة بن
نوفل وكان
امراً تضر في
الجاهلية وكان
يكتب الكتاب
العربي ويكتب
من الاخيال
بالعربية ماشاء
الله أن يكتب
وكان شاعراً
كبيراً فذكرني
فقالت له خديجة
يا عم اسمع من
ابن أخيك فقال
ورقة يا ابن أخي
ماذا ترى فأخبره
اخبر رسول الله
صلى الله عليه
وسلم فقال لرسول
الله صلى الله عليه
وسلم هذا هو
الناموس الذي
أرسل على موسى
يأتي فيها جنتنا
ليبنى أكون
حياتين يخرجك
قومك فقال
رسول الله صلى

أعطى خيراً الفقير حسن ومن حيث أنه بالإضافة إلى منصبه كالمنع بالإضافة إلى القبر مستقيم كذلك الرقص وما
يجرى مجراه من المباحات ومباحات العوام سياآت الارار وحسنت الاراسيات المقرين ولكن هذا من حيث
الاتفات إلى المناصب وأما إذا نظر إليه في نفسه وجب الحكم بأنه هو في نفسه لا يحرم فيه والله أعلم فقد خرج من
جاة التفصيل السابق ان السماع قد يكون حراماً محضاً وقد يكون مباحاً وقد يكون مكروهاً وقد يكون مستحباً
أخراً من قول لاكثر الناس من الشباب ومن غلبت عليهم شهوة الدنيا لا يحرك السماع منهم إلا ما هو الغالب على
قلوبهم من الصفات المذمومة وأما المكروه فهو لمن لا يزل على صورة المخاوفين ولكنه يتخذ عادة له في أكثر
الوقاات على سبيل الله وأما المباح فهو لمن لاحظ له منه إلا التلذذ بالصوت الحسن وأما المستحب فهو لمن غلب عليه
حب الله تعالى ولم يحرك السماع منه إلا الصفات الحمودة والجدية وحده وصلى الله على محمد وآله
كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو الكتاب التاسع من
ربيع العادات الثاني من كتب احياء علوم الدين

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحليلة التي لا تستفتح الكتب الا بحمده * ولا تستفتح النعم الا بواسطة كرمه ورفده * والصلاة على سيد
الانبياء محمد وسوله وعبيده * وعلى آله الطيبين وأصحابه الطاهرين من بعده * أما بعد * فان الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر هو القطب الاعظم في الدين * وهو الملم الذي انتفع الله النبيين أجمعين * ولطوى
بساطه وأعمل عامه وعمله لتعطل النبوة واضمحلت الديانة وعمت الفترة وفشت الضلالة وشاعت الجهالة واستسرى
الفساد * واتسع الخرق وزخرت البلاد * وهلك العباد * ولم يشعروا بالهلاك الا يوم التناد * وقد كان
الذي خفنا أن يكون * قائلاً والله ما راجعون * اذ قد اندرس من هذا القطب عمله وعلمه * وانحقر
بالكلية حقيقة ورسمه * فالتسوت على القلوب مداهنة الخلق وانمحنت عنها اقية الخلق واسترسل الناس في
اتباع الهوى والشهوات واسترسل الهائم * وعز على بساط الارض مؤمن صابراً لا تأخذ في الله لومة لائم *
فن سعى في ثلاث هذه الفترة وسد هذه الثغرة ما تمكفلا بعملها وأمتقدا لتنفيذها مجد هذه السنة الدائرة ناهضاً
باعتبارها ومتشعراً في احباطها كان مستأثراً من بين الخلق باحياء سنة أفضى الزمان إلى اماتها * وسنداً بقرية
تنضاه لدرجات القرب دون ذروتها * وهاتين نعرض علمه في أربعة أبواب * الباب الاول * في وجوب
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته * الباب الثاني * في أركانه وشروطه * الباب الثالث * في
مجاره وبين المنكرات المألوفة في العادات * الباب الرابع * في أمر الامراء والسلاطين بالمعروف ونهيهم
عن المنكر

الاول * في وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته والمتم في اعماله وأوضاعه *
وبدل على ذلك بعدد اجاع الامه عليه وأشارات العقول السليمة اليه الآيات والاخبار والآثار * (أما الآيات)
فقلو له تعالى ولتكن منكم امة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون
في الآية بيان الايجاب فان قوله تعالى ولتكن امة وظاهر الامر الايجاب وفيها بيان أن الفلاح منوط به انحصار
وقالوا أولئك هم المفلحون وفيها بيان انه فرض كفاية لا فرض عين وأنه اذا قام به امة سقط الفرض عن الآخرين
اذ لم يقل كونوا كل امة منكم بل قال ولتكن منكم امة فاذا قام مقام واحد أو جماعة سقط الحرج عن
الآخرين واختص الفلاح بالعامين به المباشرين وان تقاعد عنه الخلق أجمعون عر الحرج كافة القادرين عليه
لا محالة وقال تعالى ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله أناء الليل وهم يسجدون يؤمنون

كتاب الامر بالمعروف

الاول في وجوب الامر بالمعروف

الله عليه وسلم
أوحى إليهم قال
ورقة نعم انه يأت
أعد قبا مجت
به الاعودي
وأودى واث
يدركني يومك
انصرك نصرا
مؤزدا * وحديث
جابر بن عبد الله
رضي الله عنه قال
سمعت رسول
الله صلى الله عليه
وسلم وهو يحدث
عن فترة الوحي
فقال في حديثه
فبينما أنا أمشي
سمعت صوتا
من السماء فرفعت
رأسي فإذا الملك
الذي جاءني
بحبراء جالس
على كرسى بين
السماء والارض
فجئت منه رعبا
فرجعت فقلت
زماني زملوني
فدثروني فازل
الله تعالى يأبها
المسترق فأنذر
إلى والربوا هجر
وقد نقل ان
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
ذبح مراكبي
يردى نفسه من
شواحق الجبال
فكلمها واني

بالله واليوم الآخر وبأمر من بالمرءوف ويؤمنون عن المنكر ويسارعون في الخير وأولئك من الصالحين فلم
يشهدهم بالصالح معجز الايمان بالله واليوم الآخر حتى أضاف إليه الأمر بالمرءوف والنهي عن المنكر وقال
تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمر من بالمرءوف ويؤمنون عن المنكر ويقبحون الصلاة فقد
نعت المؤمنين بأنهم يأمر من بالمرءوف ويؤمنون عن المنكر فأنهى هجر الأمر بالمرءوف والنهي عن المنكر خارج
عن هؤلاء المؤمنين المنعوتين في هذه الآية وقال تعالى لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى
ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون وهذا غاية التشديد
اذ علل استحقاقهم لعنة بتركهم النهي عن المنكر وقال عز وجل كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون
بالمرءوف وتنهون عن المنكر وهذا يدل على فضيلة الأمر بالمرءوف والنهي عن المنكر اذ بين أنهم كانوا خير أمة
أخرجت للناس وقال تعالى فلما نسوا ما ذكروا به أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب
بئس بما كانوا يفعلون فيمن أنهم استغادوا النجاة بالنهي عن السوء وبدل ذلك على الوجوب أيضا * وقال
تعالى الذين آمنوا بكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمر بالمرءوف ونهوا عن المنكر فقرن ذلك
بالصلاة والزكاة في نعت الصالحين والمؤمنين وقال تعالى وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان
وهو أمر بجزء معنى التعاون الحث عليه وتسهيل طرق الخير وسد سبل الشر والعدوان بحسب الامكان وقال
تعالى ولا ينهاهم الربايون والبايعون فوطم الأثم وكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون فيمن أنهم أقاموا
بترك النهي وقال تعالى فلو لا كان من القرون من قبلكم أولو قبعة ينهون عن الفساد في الأرض الآية فيمن أنه
أهلك جميعه الا قليلا منهم كانوا ينهون عن الفساد وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله
ولو على أنفسكم والوالدين والأقارب وذلك هو الأمر بالمرءوف والوالدين والأقارب وقال تعالى لا خير في كثير
من نجواهم الا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله فسوف نؤتيه
أجرا عظيما وقال تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتالا فاصلحا بينهما الآية والأصلح نهى عن البغي وإعادة
الى الطاعة فان لم يفعل فقد أمر الله تعالى بقتاله فقال فقاتلوا التي تبغى حتى تقضى الى أمر الله وذلك هو النهي عن
المنكر (وأما الأخبار) فمنها روى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال في خطبة خطبها (١) أيها الناس انكم
تقرؤن هذه الآية وتقولونها على خلاف تأويلها يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم واني
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من قوم عملوا بالمعاصي وفهم من يقدر أن ينكر عليهم فلم يفعل الا
يوشك أن يعذبهم الله بعد ابن عنده وروى عن أبي ثعلبة الخشني أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) عن
تفسير قوله تعالى لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فقال يا أبا ثعلبة ما بالمرءوف وانه عن المنكر فاذا رأيت شحاططا
وهو مريب متعبد نيام أو رة أو محاب كل ذي رأي برأيه فعليك بنفسك ودع عنك العوام ان من وراءكم فتناك قطع الليل
المظلم للتمسك فيها بعل الذي أتم عليه أجزا حسن منكم قيل بل منهم يا رسول الله قال لا بل منكم لانكم تجدون على
الظهور أعوانا ولا يجدون عليه أعوانا وسئل ابن مسعود رضي الله عنه عن تفسير هذه الآية فقال ان هذا الدرس زمانها
انه اليوم مقبول ولكن قد أوشك أن يأتي زمانها تأمر من بالمرءوف فصنع بكم كذا وكذا ويقولون فلا يقبل
منكم فخذنا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) لتأمر من
بالمرءوف وتنهون عن المنكر أو يسلطن الله عليكم شراركم ثم يدعو خياركم فلا يستجاب لهم معناه تنقطع مهابتهم

(١) حديث أبي بكر أيها الناس انكم تقرؤن هذه الآية وتقولونها على خلاف تأويلها يا أيها الذين آمنوا عليكم
أنفسكم الحديث أصحاب السنن وتقدم في الغزلة (٢) حديث أبي ثعلبة الخشني أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن تفسير قوله تعالى لا يضركم من ضل اذا اهتديتم الحديث أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه (٣)
حديث لتأمر من بالمرءوف وتنهون عن المنكر أو يسلطن الله عليكم شراركم ثم يدعو خياركم فلا يستجاب لهم

والعشرون في
 ذنبي فحوش
 الار بعينة
 وقصد غلطي
 طريق الخلاوة
 والار بعينة قوم
 وجرفوا السكك
 عن مواضعه
 ودخل عليهم
 الشيطان وفتح
 عليهم بابا من
 الغرور ودخلوا
 الخلاوة على غير
 اصل يستقيم
 من تأدية حقي
 الخلاوة بالاخلاص
 ويسمعو ان
 المشايخ والصوفية
 كانت لهم خلات
 وظهرت لهم
 وقائع وكوشوا
 بغرائب عجائب
 فدخلوا الخلاوة
 لطلب ذلك وهذا
 عين الاعتلال
 وحض الضلال
 وانما التمسوم
 اختاروا الخلاوة
 والوحدة لسلامة
 الدين وتفقد
 أحوال النفس
 واخلاص العمل
 لله تعالى (نقل)
 عن أبي عبيد
 الاعمالي أن قال
 لن يصفوا للعالم
 فهم الاخير لا
 باحكامه ما يجب

به فانه لن يقدم أجهه ولن يحرم من زقا هو له وهذا الحديث يدل على أنه لا يجوز دخول دور الزاوية والفلسفة ولا حضور
 المواضع التي يشاهد المنكر فيها ولا يقصر على تغييره فانه قال العنة تنزل على من حضر ولا يجوز له مشاهدة المنكر
 من غير حجة اعتذار باله عاجز ولهذا اختار جماعة من السلف العزلة لمشاهدتهم المنكرات في الاسواق والاعباد
 والجماع وعجزهم عن التغيير وهذا يقتضي لزوم الهجر للخلق ولهذا قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله ما ساحت
 السواح وخلادورهم وأولادهم لا يبعث ما نزل بنا حين رأوا الشر قد ظهر والخير قد اندرس ورأوا أنه لا يقبل
 من تكلم ورأوا الفتنة ولم يأمنوا أن تعترض بهم وإن ينزل العذاب بآولئك القوم فلا يسلمون منه فرأوا أن
 مجاورة السباع وأكل البقول خير من مجاورة هؤلاء في نعيمهم ثم قرأوا إلى الله أن يكرمهم بآية من آياته
 ففرقوا فلو لم يجعل الله جل ثناؤه في النبوة من السر لقلنا ما هم بأفضل من هؤلاء فلما ان الملائكة عليهم
 السلام لتلقاهم وتصافهم والسحاب والسباع تمر بأحدهم فيناديها فجيبه ويسألها أين أمرت فتخبره
 وليس بنبي وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) من حضر مصيبة ففكرها ففكاه
 غلبتها ومن غاب عنها فاجها ففكاه ففكاه ففكاه ومعنى الحديث أن يحضر حاجة أو يتفق جريان ذلك بين يديه
 فأما الحضور فصدقوا بديل الحديث الأول وقال ابن مسعود رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (٢) ما بعث الله عز وجل نبيا الا وله حواري فيمكث التي بين أظهرهم ماشاء الله تعالى يعمل فيهم بكتاب الله
 وبأمره حتى إذا قبض الله نبيه مكث الحواريون يعملون بكتاب الله وبأمره وبسنة نبيه ما إذا انقضوا كان من
 بعدهم قوم يركبون رؤس المنابر يقولون ما يعرضون ويعملون ما ينكرون فاذا رأيت ذلك فحق على كل مؤمن
 جهادهم بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وليس وراء ذلك اسلام وقال ابن مسعود رضي الله عنه كان
 أهل قرية يعملون بالعماسي وكان فيهم أربعة نفر ينكرون ما يعملون وراي ذلك اسلام فقال انكم تعملون كذا وكذا
 فجعل ينههم ويخبرهم بقبائح ما يصنعون فجعلوا يردون عليه ولا يعرون عن أعمالهم فيهم فسبوه وقتلهم فغلبوه
 فاعتزل ثم قال اللهم اني قد نيتهم فلم يطيعوني وسببتهم فسبوني وقتلتهم فغلبوني ثم ذهب ثم قام الآخر فنههم فلم
 يطيعوه فيهم فسبوه فاعتزل ثم قال اللهم اني قد نيتهم فلم يطيعوني وسببتهم فسبوني وقتلتهم فغلبوني
 ثم ذهب ثم قام الثالث فنههم فلم يطيعوه فاعتزل ثم قال اللهم اني قد نيتهم فلم يطيعوني وسببتهم فسبوني وقتلتهم فغلبوني
 ثم ذهب ثم قام الرابع فقال اللهم اني لو نيتهم لعصوني ولوسببتهم لسبوني ولوقتلتهم لغلبوني ثم ذهب قال ابن مسعود
 رضي الله عنه كان الرابع أدناهم منزلة وقليل فيكم مثله وقال ابن عباس رضي الله عنهما قيل يا رسول الله (٣) أتراك
 القرية فيها الصالحون قال نعم قيل يا رسول الله قال بها ونهم وسكوتهم على معاصي الله تعالى وقال جابر بن عبد الله
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) أوحى الله تبارك وتعالى إلى ملك من الملائكة أن اقلب مدينة كذا وكذا على
 أهلها فقال يا رب ان فيهم عبدك فلانا لم يصك طرفة عين قال اقلبها عليهم وعلمهم فان وجهه لم يخمر في ساعة فقلوا قالت
 عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) عذب أهل قرية فيها ثمانية عشر ألفا عملهم عمل الانبياء قالوا

من حديث ابن عباس بسند الحديث الذي قبله روي الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي سعيد لا يمتنع
 رجلا هيبة الناس أن يقول الحق اذا علمه (١) حديث أبي هريرة من حضر مصيبة ففكرها ففكاه ففكاه غلبتها
 ومن غاب عنها فاجها ففكاه ففكاه ففكاه رواه ابن عدي وفيه يحيى بن أبي سليمان قال البخاري منكر الحديث
 (٢) حديث ابن مسعود ما بعث الله عز وجل نبيا الا وله حواري الحديث روي مسلم نحوه (٣) حديث ابن
 عباس قيل يا رسول الله أتراك فيها الصالحون قال نعم قيل يا رسول الله قال بها ونهم وسكوتهم على معاصي
 الله البرار والطيار اني بسند ضعيف (٤) حديث جابر أوحى الله إلى ملك من الملائكة أن اقلب مدينة كذا
 وكذا على أهلها قال فقال يا رب ان فيهم عبدك فلانا الحديث الطبراني في الاوسط والبيهقي في الشعب وضعفه وقال
 المحفوظ من قول مالك بن دينار (٥) حديث عائشة عذب أهل قرية فيها ثمانية عشر ألفا عملهم عمل الانبياء

عليه من اصلاح
الحال الأول
والواطن التي
ينبغي أن يعرف
منها أمر دأد هو
أم متقصص
فعله أن يطاب
مواضع الخلوة
لكي لا يعارضه
شغل فيفسد
عليه ما يريده
(أنا أنا) طاهر
إن أي الفضل
أجاز نعم أني
بكرين خلف
أجازة قال أنا أنا
أبو عبد الرحمن
قال سمعت أبا
نعم القسري
يقول من اختار
الخلوة على
الصحة فينبغي
أن يكون خاليا
من جميع
الافكار الاذكر
وبه عز وجل
وخاليا من جميع
المسرات الا
مراد به خاليا
من مطالبة
النفس من جميع
الاسباب فان
لم يكن مهذه
الصفة فان خلوته
توقع في فتنة أو
بالية (أخبرنا)
أبو زرعة أجازة
قال أنا أبو بكر

يارسول الله كيف قال لم يكونوا يهتدون لله ولا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر وعن عروة عن أبيه قال
قال موسى صلى الله عليه وسلم يارب أي عبادك أحب إليك قال الذي يسرع إلى هواي كينسرع النسر إلى هواه
والذي يكف بعبادي الصالحين كما يكف الصبي بالثدي والذي يغضب إذا أتت بحاري كما يغضب الغر لنفسه فان الغر
إذا غضب لنفسه يبالي فل الناس أم أكثر وأوهذا يدل على فضيلة الحبسة مع شدة الخوف وقال أبو ذر الغفاري قال
أبو بكر الصديق رضي الله عنه يارسول الله (١) هل من جهاد غير قتال المشركين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
نعم يا أبا بكر إن الله تعالى مجاهد في الأرض أفضل من الشهداء أحياء مروزقين يمشون على الأرض يبالي الله بهم
ملائكة السماء وتزين لهم الجنة كما تزينت أم سلمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر رضي الله عنه يارسول
الله ومن هم قال هم بالمرء بالمعروف والنهون عن المنكر والمحبون في الله والمبغضون في الله ثم قال والذي نفسي
بيده إن العبد منهم ليسكون في الغرة فوق الغرات فوق غرف الشهداء للغرة من الملائكة ألف باب منها لا ياقوت
والزمر ذال أخضر على كل باب نوران الرجل منهم يزوج بثلاثمائة ألف حور أقصرات الطرف عين كلما التفت إلى
واحدة منهن ففطر إليها تقول له أئذ كرمك كذا وكذا أمرت بالمعروف ونهيت عن المنكر كما نظر إلى واحدة
منهن ذكرت له مقاماً فيه معروف ونهى فيه منكر وقال أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه قلت يارسول
الله (٢) أي الشهداء أكرم على الله عز وجل قال رجل قام إلى وال جاثراً فأمه بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله فان لم
يقتله فان القتل لا يحري عليه بعد ذلك وان عاش ما عاش وقال الحسن البصري رحمه الله قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم (٣) أفضل شهداء أمتي رجل قام إلى امام جاثراً فأمه بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله على ذلك فذلك الشهيد
منزلة في الجنة بين حزة وجعفر وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) يقول
بشس اليوم قوم لا يأمرون بالقيسط وبشس القوم قوم لا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر وما إلا تارك
فقتله قال أبو الرداء رضي الله عنه لثأمر من بالمعروف ولتنهن عن المنكر أو لسلطان الله عليكم سلطاناً ظالم لا يحل
كيدكم ولا يحرم صغيركم ويدعو عليه خياركم فلا يستجاب لهم وتنتصرون فلا تنصرون وتستغفرون فلا يغفر لكم
وسئل حذيفة رضي الله عنه عن ميت الأحياء فقال الذي لا ينكر المنكر بيده ولا يسانه ولا يقبله وقال مالك بن
دينار كان جبر من أحوار بني اسرائيل ينشئ الرجال والنساء منزله يعظهم ويذكرهم بالأمم الله عز وجل فرأى بعض
لم أقص عليه مرفوعاً وروى ابن أبي الدنيا أبو الشيخ عن ابراهيم بن عمر الصنعاني أوحى الله إلى يوشع بن نون
أن مهلك من قومك أربعين ألفاً من خيارهم وستين ألفاً من شرارهم قال يارب هؤلاء الاشرا رفا قال لا خيار قال
انهم لم يقضوا الفضى فكانوا يواكلونهم ويشربونهم (١) حديث أبي ذر قال أبو بكر يارسول الله هل من
جهاد غير قتال المشركين قال نعم يا أبا بكر إن الله تعالى مجاهد في الأرض أفضل من الشهداء فذكر الحديث
وفيه فقال هم بالمرء بالمعروف والنهون عن المنكر الحديث بطوله لم أقصه على أصل وهو منكر (٢)
حديث أبي عبيدة قلت يارسول الله أي الشهداء أكرم على الله قال رجل قام إلى وال جاثراً فأمه بالمعروف ونهاه
عن المنكر فقتله الحديث البارز مقتصر على هذا دون قوله فان لم يقتله إلى آخره وهذه الآية مشككة وفيه
أبو الحسن غير مشهور لا يعرف (٣) حديث الحسن البصري مرسل أفضل شهداء أمتي رجل قام إلى امام
جاثراً فأمه بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله على ذلك فذلك الشهيد منزلة في الجنة بين حزة وجعفر لم أره من
حديث الحسن وللمعا كفي المستدرك وحجج استاده من حديث جابر سيد الشهداء حزة بن عبد المطلب ورجل
قام إلى امام جاثراً فأمه ونهاه فقتله (٤) حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال يارسول الله قال يارسول الله
لا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر رواه أبو الشيخ ابن حبان من حديث جابر بسند ضعيف وأما
حديث عمر فإشارته إلى أبو مصور الذي ينشئ قوله وفي الباب ورواه علي بن معبد في كتاب الطاعة والمعية من
حديث الحسن مرسل

بنه يوم اوقف غمر بعض النساء فقال مهلا يا بني مهلا وسقط من سريره فانه قطع نخاعه وأسقطت امرأته وقيل
بنوه في الجيش فأوحى الله تعالى إلى نبي زمانه أن أخبر فلانا الخبر إلى الأخر حج من صابك صديقا أبدا أما كان من
غضبك لي الآن قلت مهلا يا بني مهلا وقال حذيفة يأتي على الناس زمان لأن تكون فهم حيفة جارا أحب إليهم من
مؤمن بأمرهم ونهائهم وأوحى الله تعالى إلى يوشع بن نون عليه السلام أن مهلك من قومك أربعين ألفا من خيرهم
وستين ألفا من شرهم فقال يارب هؤلاء الأشرار خابال الأخيار قال انهم لم يغبوا الغضب وواكلهم وشار بهم
وقال بلال بن سعدان المعينة إذا خفيت لم تضر الأصحابها فإذا أعلنت ولم تغبرا ضرت بالعامية وقال كعب الاحبار
لا في مسلم الاخواني كيف من تلك من قومك قال حسنة قال كعب ان التوراة تقول غير ذلك قال وما تقول قال تقول
ان الرجل اذا أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ساءت منزلته عند قومك فقال صدقت التوراة وكذب يوم مسلم وكان
عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يأتي العمال ثم قعد عنهم فقبل لهموا أيمنهم فلعلهم يحسدون في أنفسهم فقال أرحب ان
تكلمت ان پروا أن الذي في غير الذي بي وان سكت رهبت أن أتهم وهذا يدل على ان من عجز عن الأمر بالمعروف
فعليه أن يبعد عن ذلك الموضع ويستتر عنه حتى لا يجري بمشهمنه وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه أول
ما تغلبون عليه من الجهاد الجهاد بديكم ثم الجهاد بألسنتكم ثم الجهاد بقولكم فإذا لم يعرف الغلب المعروف ولم ينكر
المنكر تكس فجعل أعلاه أسفله وقال سهل بن عبد الله رحمه الله عما بعد عمل في شيء من دينه بما أمر به وأنهى عنه
وتعلق به عند سداد الأمور وتنكرها وتشوش الزمان فهو بمن قدام الله في زمانه بالأمر بالمعروف والنهي عن
المنكر معناه إذا لم يقدر الاعلى نفسه فقامها وأو أنكر أحوال الغير بقلبه فقدماء بما هو الغالبة في حقه وقيل للفضيل
ألا تأمر وتنهى فقال ان قومأمر وأوتوا فكفروا وذلك انهم لم يصبروا على ما أصدوا وقيل للثوري ألا تأمر
بالمعروف وتنهى عن المنكر فقال اذا انتبذ البحر في قدر ان يسكره فقد ظهر منه هذه الدلالة ان الأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر واجب وان فرضه لا يسقط مع الفترة الا بقيام قائمه فلذلك الآن شروطه وشروطه وجوبه

الباب الثاني في أركان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

اعلم ان الأركان في الحسبة التي هي عبارة شاملة للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أربعة المحتسب والمحتسب عليه
والمحتسب فيه ونفس الاحتساب فلهذا أربعة أركان ولكل واحد منها شرط

الركن الأول المحتسب

وله شروط وهو أن يكون مكافئ لما قادرا فيخرج منه المجنون والصبي والكافر والعاجز ويدخل فيه أكاد
الزعايا وان لم يكونا مذونين ويدخل فيه الفاسق والرفيق والمرأة فلذلك كوجه اشتراط ما اشتراطناه ووجه
اطراحها الطرحان أما الشرط الأول وهو التكليف فلا يخفى وجه اشتراطه فان غير المكلف لا يلزمه أمر
وما ذكرناه أردنا به انه شرط الوجوب فما أمكن الفعل وجوز به فلا يستدعي الاعتقال حتى ان الصبي المراهق
البلوغ المميز وان لم يكن مكلفا فلا تنكر المنكر وله أن يريق الخمر ويكسر الملاهي وإذا فصل ذلك ناله به ثوابا ولم
يكن لاحد منعه من حيث انه ليس بمكلف فان هذه قرة بوهوم أهلها كالصلاة والامانة وسائر القربات وليس
حكمه حكم الولايات حتى يشترط فيه التكليف ولذلك أثبتناه للعباد وأعاد الرعية نعم في المنع للفعل وإبطال المنكر
نوع ولاية وسلطنة ولكنها تستفاد بمجرد الايمان بقتل المشرك وإبطال أسبابه وسلب أسلحته فان للصبي ان يفعل
ذلك حيث لا يستلزم به قلع من النفس كالنعم من الكفر وأما الشرط الثاني وهو الايمان فلا يخفى وجه
اشتراطه لان هذا نصرة للدين فكيف يكون من أهلهم من هو جاحل لاصل الدين وعبدوله وأما الشرط الثالث
وهو العدالة فقد اعتبرها قوم وقالوا ليس للفاسق ان يحتسب ورعما استدلووا فيه بالكثير الوارد على من يأمر بما
لا يفعله مثل قوله تعالى أنا مرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم قوله تعالى كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون

الباب الثاني في أركان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

في صفاء الباطن مطلقا فما كان من ذلك بحسن سياسة الشرع وصدق المتابعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنتج تسوير القلب والزهد في الدنيا وحلاوة الذكر والمعالجة لله بالاخلاص من الصلاة والتلاوة وغير ذلك وما كان من ذلك من غير سياسة الشرع ومتابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتج صفاء النفس يستعان به على اكتساب علوم الرياضة مما يعتسب به الفلاسفة والمهريون خذهم الله تعالى وكلًا أكرمك ذلك بعد عن الله ولا يزال المقبل على ذلك يستغفبه الشيطان بما يكتسب من العلوم الرياضية أو بما يقترأه

و يمارى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) أنه قال مررت ليلة أسري في يقوم تقرض شفاههم بمقاريض من نار فقلت من أنتم فقالوا كنا نمر بالجبر ولا تأتيه ونهى عن الشر ونأتيه ومارى أن الله تعالى أوحى إلى العيسى صلى الله عليه وسلم عطف نفسك فإن تعظفت حفظ الناس والافتحى منى دور بما استدلو من طريق القياس بان هداية الغير فرع للاعتناء وكذلك تقويم الغير فرع للاستقامة والاصلاح كذا عن نصاب الصلاح ليس بصلاح في نفسه فكيف يصلح غيره ومتى يستقيم الظل والعودا عوج وكل ما ذكره خبيالات وانما الحق أن اللغافق ان يحتسب وبرهانه هو أن تقول هل يشترط في الاحتساب أن يكون متعاطيه معصوما عن المعاصي كلها فان شرط ذلك فهو خرق للاجماع ثم حسم لباب الاحتساب اذ لا عصمة للصحة فضلا عن دونهم والانباء عليهم السلام قد اختلف في عصمتهم عن اخطايا القرآن العزيز دل على نسبة آدم عليه السلام الى المعصية وكذا جاعة من الانبياء ولهذا قال سعيد بن جبير ان لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر الا من لا يكون فيه شيء لم يأمر أحد بنهي فاجب ما كذلك من سعيد بن جبير وان زعموا ان ذلك لا يشترط عن الصغار حتى يجوز لابس الحرير ان يمنع من الزنا وشرب الخمر فنقول لو شارب الخمر ان يغزو الكفار ويحتسب عليهم بالمنع من الكفر فان قالوا لا خروا الاجماع اذ جندوا المساعين لم تزل مشقة على البر والفاجر وشارب الخمر وظالم الايتام ولم يمنعوا من الغزو ولا في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بعد فان قالوا نعم فنقول شارب الخمر هل المنع من القتل أم لا فان قالوا لا قلنا فالفرق بينه وبين لابس الحرير اذ لا يمنع من الخمر والقتل كثيرة بالنسبة الى الشرب كالشرب بالنسبة الى لابس الحرير فلا فرق وان قالوا نعم وفصلوا الامر فيه بان كل مقدم على شيء فلا يمنع من مثله ولا عبادته وانما يمنع عما فوقه فهذا الحكم فانه كما لا يبعد ان يمنع الشرب من الزنا والقتل فمن أين يبعد ان يمنع الزاني من الشرب بل من أين يبعد ان يشرب وينع عنه ما يفسده من الشرب ويقول يجب على الانتهاء والنهي فمن أين يلزم من العصيان باحدهما ان اعصى الله تعالى بالثاني واذا كان النهي واجبا على من أين يستقط وجوبه باقداى اذ يستحيل أن يقال يجب النهي عن شرب الخمر عليه ما لم يشرب فاذا شرب سقط عنه النهي فان قيل فيلزم على هذا ان يقول القاتل الواجب على الوضوء والصلاة فانا أتوضأ وان لم أصل وأتسحر وان لم أصم لان المستحب في السجور والصوم جميعا ولكن يقال أحدهما رتب على الآخر فكذلك تقويم الغير رتب على تقويم نفسه فليبدأ بنفسه ثم بمن يقول والجواب أن التسحر يراد للصوم ولولا الصوم لما كان التسحر مستعبا ويراد لغيره لا ينفك عن ذلك الغير واصلاح الغير لا يراد لاصلاح النفس ولا اصلاح النفس لاصلاح الغير فالقول بترتب أحدهما على الآخر تحكم وأما الوضوء والصلاة فهو لازم فلا جرم ان من توضأ ولم يصل كان مؤديا أمر الوضوء وكان عقابه أقل من عقاب من ترك الوضوء والصلاة جميعا فليكن من ترك النهي والانهاء أكثر عقابه من نهي ولم ينه كيف الوضوء وشرط لا يراد لنفسه بل للصلاة فلاحكم له دون الصلاة وأما الحسبة فليست شرطا في الانتهاء والاعتبار فلا مشاة بينهما فان قيل فيلزم على هذا ان يقال اذ انى الرجل بأمر أقوى مكرهه مستورة الوجه فكشفت وجهها باختبارها فاخذ الرجل يحتسب في أثناء الزنا يقول أنت مكرهه في الزنا ومختارة في كشف الوجه لغير محرم وهما لا غير محرم لك فاسترى وجهك فهذا احتساب شنيع يستكرهه قلب كل عاقل ويستثنى كل طبع سليم فالجواب ان الحق قد يكون شنيعا وأن الباطل قد يكون مستحسنا للطباع والمتبع الدليل دون نفرة الالهام واخبيالات فان تقول قوله طائفي تلك الحالة لا تكشف وجهك واجبا ومباح أو حرام فان قلتم انه واجب فهو الغرض لان الكشف معصية والنهي عن المعصية حق وان قلتم انه مباح فاذا قلنا ان يقول ما هو مباح فاعني قولك ليس للغافق الحسبة وان قلتم انه حرام فنقول كان هذا واجبا في حرم فاقدا منه على

حتى ركن اليه

الركون التام

ويظن انه فاز

بالمقصود ولا يعلم

ان هذا الزن من

الفائدة غير

ممنوع من

النصارى والبراهمة

وليس هو

المقصود من

الخلو بقول

بعضهم ان الحق

يريد منك

الاستقامة وانت

تطلب الكرامة

وقد يفتح على

الصادقين شيء

من خوارق

العادات وصدق

الفراسة ويتبين

ما سيحدث في

المستقبل وقد

لا يتخبر عليهم

ذلك ولا يصدق

في حالهم عدم

ذلك وانما يصدق

في حالهم

الانحراف عن

حد الاستقامة

فما يفتح من

ذلك على

الصادقين يصير

سببا لمزيد

إيمانهم والداعى

لهم الى صدق

المجاهدة والعمالة

والزهد في الدنيا

الزنا من الغريب ان يصير الواجب حراما بسبب ارتكاب حرام آخر وأما فرة الطباع عنه واستنكارها له فهو
 لسببين * أحدهما انه ترك الالهم واشتغل بما هو مهم وكان الطابع تنفر عن ترك الهم الى ما لا يعني فتفر عن
 ترك الهم والاشتغال بالهم كانتفر عن تصرع عن تناول طعام مضروب وهو مواظب على الر بارك تنفر عن
 يتصاون عن الغيبة يشهد بالزور لان الشهادة بالزور أغش وأشد من الغيبة التي هي اختراع عن كائن يصدق فيه
 المخبر وهذا الاستبعاد في النفوس لا يدل على أن ترك الغيبة ليس بواجب وانما لو اغتاب وأكل لقمة من حرام
 لم تدب ذلك عقوبته فكذلك ضرره في الآخرة من معصيته أكثر من ضرره من معصية غيره فاشتغله عن الأقل
 بالاكثر مستنكر في الطابع من حيث انه ترك الاكثر لامن حيث انه أتى بالأقل فمن غصب فرسه ولجام فرسه
 فاشتغل بطلب اللجام وترك الفرس نفرت عنه الطابع و يرى سينا اذا قد صدر منه طلب اللجام وهو غير منكسر
 ولكن المنكر تركه لطلب الفرس يطلب اللجام فاشتد الانكار عليه لترك الهم بمادونه فكذلك حسبة الفاسق
 تستبعد من هذا الوجه وهذا لا يدل على أن حسبه من حيث انها حسبة مستنكرة * الثاني ان الحسبة نارة
 تكون بالهي بالوعظ ونارة بالهقر ولا ينفع وعظ من لا يتعظ أولا ونحن نقول من علم أن قوله لا يتعظ في الحسبة
 لعلم الناس بفسقه فليس عليه الحسبة بالوعظ اذا فائدة في وعظه فالفسق يؤثر في اسقاط فائدة كلامه ثم اذا سقطت
 فائدة كلامه سقط وجوب الكلام فاما اذا كانت الحسبة بالتمع فالمراد منه الفهر وعم الفهر أن يكون بالفعل
 والحجة جميعا واذا كان فاسقا فان قهر بالفعل فقد قهر بالحجة اذ شوجه عليه أن يقال له فانت مقدم عليه فتفر
 الطابع عن قهره بالفعل مع كونه مقهورا بالحجة وذلك لا يخرج الفعل عن كونه حقا كما أن من يذب الظالم عن أحاد
 المسلمين وهم على ما هو مظلوم معهم تنفر الطابع عنه ولا يخرج دفعه عن المسلم عن كونه حقا تنفر من هذا
 ان الفاسق ليس عليه الحسبة بالوعظ على من يعرف فسقه لأنه لا يتعظ واذا لم يكن عليه ذلك وعلم انه يقضي الى
 تطويل السنان في عرضه بالانكار فتقول ليس لذلك أيضا فراجع الكلام الى أن احد نوعي الاحتساب وهو
 الوعظ قد بطل بالنسبة وصارت البدل المشروطة فيه وأما الحسبة الفهر به فلا يشترط فيها ذلك فلا يخرج على الفاسق
 في اراقه الخوكرس الملاهي وغيرها اذا قدر وهذا غلبة الانصاف والكشف في المسئلة وأما الآيات التي استدلوها بها
 فهو انكار عليهم من حيث تركهم المعروف لامن حيث أمرهم ولكن أمرهم مدلى على قو عاهم وعقاب العالم
 أشد لانه لا عز له مع قوة علمه وقوله تعالى تقولون ما لا تفعلون المراد به الوعد الكاذب وقوله عز وجل وتسون
 أنفسكم انكار من حيث انهم نسوا أنفسهم لامن حيث انهم أمروا وغيرهم ولكن ذكر أمر الغير استدلالا به
 على علمهم ونأ كيد المحجة عليهم وقوله يا ابن مرهم عطف نفسك الحديث هو في الحسبة بالوعظ وقد سلمنا أن وعظ
 الفاسق ساقط الجدوى عندهم يعرف فسقه ثم قوله فاستحي مني لا يدل على تحريم وعظ الغير بل بمعنى استحي
 مني فلا تترك الالهم وتشغل بلهم كما يقال احفظ أبأك ثم جارك والافاستحي فان قيل فيلزم للكافر الذي أن
 يحسب على المسلم اذ ارأه في لان قوله لا تزن حق في نفسه فحال أن يكون حراما عليه بل ينبغي أن يكون مباحا
 أو واجبا قلنا للكافر ان منع المسلم بفعله فهو تسلط عليه فيمنع من حيث انه تسلط وما جعل الله للكافر ين على
 المؤمنين سبيلا وأما مجرد قوله لا تزن فليس بمحرم عليهم من حيث انه نهى عن الزنا ولكن من حيث انه اظهر الدالة
 الاحتكام على المسلم وفيه اذلال للتعكم عليه والفاسق يستحق الاذلال ولكن لامن الكافر الذي هو أولى بالذلل
 منه فهنا توجه بمعناياه من الحسبة والافلسنا تقول ان الكافر يعاقب بسبب قوله لا تزن من حيث انه نهى بل
 تقول انه اذ لم يقل لا تزن يعاقب عليه ان رأينا خطاب الكافر بفروع الدين وفيه نظر استوفينا في الفقهيات
 ولا يليق بغرضنا الآن بالشرط الرابع كونه مأذونا من جهة الامام والوالى فقد بشرط قوم هذا الشرط
 ولم يثبتوا الا احد من الراعية الحسبة وهذا الاشتراط فاسد فان الآيات والاخبار التي اوردناها تدل على ان كل من
 رأى منكرا فسكت عليه عصي اذ يجب نهيه أيتها رآه وكيفما رآه على العموم فالخصيص بشرط التفويض من

والشغل

بالاخراج الجيدة

وما يفتح من

ذلك عبي من

ليس تحت سياسة

الشرع يصير

سبيل لا يدعه

وغروره وجافته

واستلته على

الناس وازدائه

بالخلق ولا يزال

به حتى يخلق رقة

الاسلام عن

عنه وينكر

الحدود والاحكام

والحال والحرام

ويظن ان

المقصود من

العبادة ان ذكر

الله تعالى وترك

مناجاة الرسول

صلى الله عليه

وسلم ثم يتبرج

من ذلك الى

تأخذ وتزندق

نعود بالله من

الضلال وقد

يلوح لاقوام

خيالات يظنونها

واقوع وشبهونها

بوقائع الشايخ

من غير علم

بطبيعة ذلك في

أثر تحقيق

ذلك فليعلم ان

العبادة اذ اخلص

لله واحسن نية

وقد في الخلاوة

الامام محمداً لأصل لهو العجب أن الروافض زادوا على هذا فقالوا لا يجوز الأمر بالعرف والمخرج الإمام المصوم وهو الإمام الحق عندهم وهو لاء أحسن رتبة من أن يكماويل جوابهم أن يقال لهم اذا جازا الى القضاء طالبين لحقوقهم في دماهم وأموالهم ان نصرتمكم أمر بالعرف واستخراج حقوقكم من أيديهم من ظلمكم نهي عن المنكر وطلب حكمكم من جهة المعروف وما هذا زمان النهي عن الظلم وطلب الحق لان الإمام الحق يعلم بخرج فان قيل في الأمر بالعرف اثبات سلطنة وولاية واحتكام على المحكوم عليه ولذا لا يثبت للكافر على المسلم مع كونه حافياً ينبغي ان لا يثبت لأحد الرعية الاتقيض من الوالي وصاحب الأمر فنقول اما الكافر فيمنع عن ما فيه من السلطنة وعز الاحتكام والكافر ذليل فلا يستحق أن يقال عز التحكم على المسلم وأما آحاد المسلمين فيستحقون هذا العز بالدين والمعرفة وما فيه من عز السلطنة والاحتكام لا يحتاج الى تفويض كعز التعلم والتعريف اذا خلاص في أن تعريف التعريف لا يجاب لن هو جاهل ومقدم على المنكر بجهله لا يحتاج الى إذن الوالي وفيه عز الارشاد وعلى المعروف ذل التجهيل وذلك يكتفي فيه مجرد الدين وكذلك النهي وشرح القول في هذا ان الحسبة لها خمس مراتب كاسيأتى أولها التعريف والثاني الوعظ بالكلام اللطيف والثالث السب والتعنيف ورست أعنى بالسب الفحش بل أن يقول لجاهل بأحق أن لا تخاف الله وما يجري هذا المجرى والرابع المنع بالقرع بطريق المباشرة ككسر الملاهي وارقة الحجر واختطاف الثوب الحر بمن لا يسهه واستلاب الثوب المغصوب منه ورد على صاحبه والخامس التوقيف والتهديد بالضرب ومباشرة الضرب به حتى يمنع عما هو عليه كالواظ على الغيبة والفتن فان سلب لسانه غير ممكن ولكن يحمل على اختيار السكوت بالضرب وهذا قد يحوج الى الاستعانة بجمع أعوان من الجانبين ويجوز ذلك الى قتال وسائر المراتب لا يخفى وجهاً استغنائها عن إذن الإمام المراتبة الخامسة فان فيها نظراً سيأتى أما التعريف والوعظ فكيف يحتاج الى إذن الإمام وأما التجهيل والتعميق والنسبة الى الفسق وقلة الخوف من الله وما يجري مجراه فهو كلام صدق والصدق مستحق بل أفضل البرجاء كافة حق عند امام جائر كما ورد في الحديث (١) فاذا جاز الحكم على الإمام على مراغمته فكيف يحتاج الى إذنه وكذلك كسر الملاهي وارقة الحجر فانه تعاطى ما يعرف كونه حاقماً من غير اجتهاد فبقدره الى الإمام وأما جمع الأعوان وشهر الاسلحة فذلك قد يجري الى فتنه عامة ففيه نظر سيأتى واسقرار عادات السلف على الحسبة على الولاية قاطع باجماعهم على الاستعانة عن التفويض بل كل من أمر يعرف فان كان الوالي راضياً به فذاك وان كان ساخطاً له فسخطه منكر يجب الانكار عليه فكيف يحتاج الى إذنه في الانكار عليه ويدل على ذلك عادة السلف في الانكار على الاممة كما ورد (٢) ان مروان بن الحكم خطب قبل صلاة العيد فقال له رجل انما الخطبة بعد الصلاة فقال له مروان ترك ذلك يا فلان فقال بوسعنا أما هذا فقد قضى ما عليه قال لنارسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى منكم منكراً فلينتهزه يده فان لم يستطع فلينبهه فان لم يستطع فليقلعه وذلك أضعف الايمان فلقد كانوا فهموا من هذه العمومات دخول السلاطين تحتها فكيف يحتاج الى انهم وروى أن المهدي لما قدم مكة كتب بها ما شاء الله فلما أخذ في الطواف نحى الناس عن البيت فوثب عبد الله بن مرسوق فلبس عليه بردائه ثم هزه وقال له انظر ما صنع من جعلك بهذا البيت أحق ممن أنا من البعد حتى اذا صار عنده حلت بينه وبينه وقد قال الله تعالى سواء العا كصف فيم واليد من جعل لك هذا فظفر في وجهه وكان يعرفه لانه من مواليهم فقتل أعبد الله من مرسوق قال نعم فاخذ في يده الى بغداد فذكر ما أن يعاقبه عقوبة يشع بها على العامة فجعل في اصطلح الدواب ليسوس الدواب وضمو اليه فرساعوضوا سي الخلق ليعقره الفرس فلان الله تعالى له الفرس قال ثم صبره الى بيت وأغلق عليه وأخذ المهدي المفتاح عنده فاذا هو قد خرج بعد ثلاث الى البستان يأكل البقل

(١) حديث أفضل الجهاد كله حق عند امام جائر أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري

(٢) حديث ان مروان خطب قبل الصلاة في العيد الحديث وفيه حديث أبي سعيد مر فوعا من رأى

منكراً الحديث رواه مسلم

أر بعين يوما
أو أكثر فتم
من يباشر ماله
صفو اليقين
ويرفع الحجاب
عن قلبه ويصير
كأقال فانهم رأى
قليبي في رقبته
يصل الي هذا
المقام تارة بأحياء
الأوقات بالصالحات
وكيف الجوارح
وتوزيع الأرواح
من الصلاة
والتلاوة والذكر
على الأوقات
وتارة بيسادته
الحق موضع
صدقه وقوة
استعداده مباداة
من غير عمل
وجده منه وتارة
بجد ذلك بملزمة
ذكر واحده من
الانكسار لانه
لا يزال يردد ذلك
الذكر ويقول
وتكون عبادته
بالصواب الخس
بسنها الراتبة
نفسه وسائر
أوقاته مبسغولة
بالذكر الواحد
لا يتخللها فتور
ولا وجه منه
قصور ولا يزال
يردد ذلك الذكر
ملتمز به حتى في

فاودن به المهدي فقال لمن أخرجك فقال الذي حبسني فضع المهدي وصاح وقال ماتخاف أن أقتلك فرفع
عبد الله اليه رأسه يضحك وهو يقول لو كنت تملك حياة أو موتا فإزال محبوسا حتى مات المهدي ثم خاطبته
فرجع إلى مكة قال وكان قد جعل على نفسه نذرا أن يخلصه الله من أيديهم أن يضر مائة بدنة فكان يعمل في ذلك
حتى نحره وروى عن حبان بن عبد الله قال نزهه هرون الرشيد بالمومنين ومعه رجل من بني هاشم وهو سامان بن
أبي جعفر فقال له هرون قد كانت لك جارية فتشى قصص خثانها قال جاءت ففنت فلم يحمدها فقال لها
ماشأ نك فقلت ليس هذا عودي فقال للخادم جئت بعودها قال جاءه العود فوافق شيئا بلقط النوى فقال الطريق
يا شيخ فرفع الشيخ رأسه فرأى العود فاخذه من الخادم فضرب به الأرض فاخذه الخادم وذهب به إلى صاحب
الربيع فقال احتفظ بهذا فإنه طلبه أمير المؤمنين فقال له صاحب الربيع ليس ببغداد أعبد من هذا فكيف يكون
طلبه أمير المؤمنين فقال له اسمع مأ قول لك ثم دخل على هرون فقال اني مررت على شيخ يلقط النوى فقلت له
الطريق فرفع رأسه فرأى العود فاخذه فضرب به الأرض فكسره فاستشاط هرون وغضب وأجرت عيناه فقال
له سامان بن أبي جعفر ما هذا الغضب بأمر المؤمنين ابشأ إلى صاحب الربيع يضرب عنقه ويرمي به في الدجلة
فقال لا ولكن نبعث اليه وتناظره وألا جاء الرسول فقال أحب أمير المؤمنين فقال نعم قال اركب قال لا جاءه بشئ
حتى وقف على باب القصر فقبل هرون فدعاء الشيخ فقال للنساء أي شئ ترون نرفع ما قد امنان من المنكر حتى
يدخل هذا الشيخ أو تقوم إلى مجلس آخر ليس فيه منكر فقالوا له تقوم إلى مجلس آخر ليس فيه منكر فأصاح
فقاموا إلى المجلس ليس فيه منكر ثم أمر بالشيخ فادخل في كة الكيس الذي فيه النوى فقال له الخادم أخرج
هنا من كك وادخل على أمير المؤمنين فقال من هذا عثاني الليلة قال نحن نعيشك قال لا حاجة لي في عشاكم
فقال هرون للخادم أي شئ تريد منه قال في كة نوى قلت له اطرحه وادخل على أمير المؤمنين فقال دع له ليطرحه
قال فدخل وسلم وجلس فقال له هرون يا شيخ ما جاءك على ما صنعت قال رأيت شئ صنعت رجلا هرون يستص أن
يقول كسرت عودي فلما كثر عليه قال اني سمعت أبك وأجدادك يقرؤن هذه الآية على المنبر ان الله يأمر
بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى وأرأيت منكرًا فغيرته فقال فغيره
فواته قال لا هذا فلما خرج أعطى الخليفة رجلا بدرة وقال اتبع الشيخ فان رأيت يقول قلت لا أمير المؤمنين
وقال لا تعلقه شئ وان رأيت لا يكلم أحدا فاعطه البدره فلما خرج من القصر اذاهو بنوأة في الأرض قد
غاصت فجعل يعالجها ولم يكلم أحدا فقال له يقول لك أمير المؤمنين خذ هذه البدره فقال قل لا أمير المؤمنين يردّها

من حيث أخذها وروى انه أقبل بعد فرأه من كلامه على النواة التي يعالج قلعها من الأرض وهو يقول

أرى الدنيا لمن هي في يديه * هموما كلها ككثرت لديه * تمهين المكرمين لها يصغر

* وتكبر من كل من هانت عليه * اذا استغيت عن شئ فدع به * وخذ مأنت محتاج اليه

وعن سفیان الثوري رحمه الله قال حج المهدي في سنة ست وستين ومائة فرأيت به رمي جرة العقبة والناس يحيطون
بينا وشمالا بالسياط فوقفت فقلت يا حسن الوجه حدثنا ما بين عن وائل عن قدامة بن عبد الله الكلبي قال رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) يرمي الجرة يوم التمر على جبل لإضرب لاطر ودلاجلد ولا ليلك واليك وهأت
يحيط الناس بين يديك بمناوشة لا فقال لرجل من هذا قال سفیان الثوري فقال يا سفیان لو كان المنصور ما احتكك
على هذا فقال لو أخبرك المنصور بما لقي لقصرت عمدا أنت فيه قال فقيل له انه قال لك يا حسن الوجه ولم يقل لك
بأمر المؤمنين فقال اطابوه فطلب سفیان فاختفى وقروى عن المؤمنون ان بلغه أن رجلا محسبا عثى في الناس

(١) حدث قدامة بن عبد الله رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمي الجرة يوم التمر على جبل لأضرب
لاطر ودلاجلد ولا ليلك واليك الترمذي وقال حسن صحيح والنسائي وابن ماجه وأما قوله في أوله ان الثوري
قال حج المهدي سنة ست وستين فليس بصحيح فان الثوري توفى سنة احدى وستين

وساعة الأكل
لا يفر عنه
واختار جماعة
من الشايخ من
الزركلة لاله
الاله وهذه
الكلمة لها
خاصية في تنوير
الباطن وجمع
الحسم اذا دأب
عليها صادق
مخلص وهي من
مواهب الحق
لهذه الامة وفيها
خاصية لهذه
الامة فيما حدثنا
شيخنا ضياء
الدين ابلاه قال
انا ابر القاسم
الدمشق الحافظ
قال انا عبيد
الكسري من
الحسين قال انا
عبيد الوهاب
الدمشق قال انا
مجدد خم قال
ننا هاشم بن عثمان
قال ثنا الوليد بن
مسلم قال انا عبد
الرحمن بن زيد
عن ابيه ان
عيسى بن مريم
عليه السلام قال
ربا نبشئ عن
هذه الامة
الرحومة قال
امة محمد عليه

يا امرهم بالعرف وبهاهم عن المنكر ولم يكن مأمورا من عنده بذلك فامر بان يدخل عليه فلما صار بين يديه قال له يا بني انك رايت نفسك أهلا لا امر بالعرف والنهي عن المنكر من غير ان تأمر ان كان المؤمن جالسا على كرسي ينظر في كتاب وقصة فاغفله فوقع منه فسارحت قدمي من حيث لم يشعر به فقال له المنحسب ارفع قدمك عن أسبائك الله تعالى ثم قل ما شئت فربهم المأمون مراده فقال ماذا تقول حتى أعاده فلانا فلم يفهم فقال امارفت أأذنت لي حتى أرفع فطر المأمون تحت قدمي فرأى الكتاب فاخذ وقبله ورجل ثم عاد وقال لم تأمر بالعرف وقد جعل الله الدنيا هلال البت ويحج الذين قال الله تعالى فيهم الذين ان مكاهم في الارض أقاموا الصلوة وآتوا الزكاة وأمر بالعرف وهو اعوان المنكر فقال صدقت يا أمير المؤمنين أنت كما وصفت نفسك من السلطان والتكبر غير أن أعوانك وأوليائك فيهم ولا ينكر ذلك الامن جهل كتاب الله تعالى وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يا مرون بالعرف الآية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا وقسمكنت في الارض وهذا كتاب الله وسنة رسوله فان اقتطعت لهما شكرت لمن أعانك حرمتها وان استكبرت عنهما حاولت فقتل لما زيك منها فان الذي اليه أمرك وبه عزك وذلك قد شرط أنه لا يضيع أجر من أحسن عملا فقل الآن ما شئت فاعجب المأمون بكلامه وسره وقال مثلك يجوز له ان يأمر بالعرف فأمض على ما كنت عليه يا مرون رأيتنا فسار الرجل على ذلك في سياق هذه الحكايات يبين الدليل على الاستغناء عن الاذن فان قيل أقتبست ولاية الحسين للولد على الوالد والعبد على المولى والزوجة على الزوج والناهي على الاستاذ والربعة على الوالي مطلقا كما ثبت للوالد على الولد والسيد على العبد والزوج على الزوجة والاستاذ على التلميذ والسلطان على الرعية وبها فرق فاعلم ان الذي تراه ان ثبت أصل الولاية ولكن بينهما فرق في التفصيل ولن فرض ذلك في الواسع والادنى فقل ربنا للحسين شخص مراتب للولد والحسين بالترتيب والابن والعم والصح باللقب وليس له الحسبة بالنسب والتعنيف والتهديد ولا مباشرة الضرب وهما الترتيبان الاخران وهله الحسبة بالترتيب الشاملة حيث تؤدي الى اذى الوالد وسخطه هذا في نظر وهو بان يكسر مثلا عوده ويريق خرو ويحل الخطوب عن ثيابه المنسوجة من الحرير ويرد الى الملك ما يجده في يده من المال الحرام الذي غصبه أو سرقه أو أخذته عن ادرار رزق من ضريرة المسلمين اذا كان صاحبه معينا وبطل الصور المنقوشة على عيظاته والمنقورة في خشب بيته ويكسر اواني الذهب والفضة فان فعله في هذه الامور ليس يتعلق بذات الاب بخلاف الضرب والنسب ولكن الوالد يتأذى به ويستخط بسببه الا ان فعل الولد سخط الاب مشنؤه حبه للباطل وللحرام والظاهر في القياس انه ثبت للولد ذلك بل يارمه ان يفعل ذلك ولا يبعان في نظر فيه الى قبيح المنكر والى مقدار الاذى والسخط فان كان المنكر قاسحا وسخطه عليه قريبا كإراقة خمر من لا يشد غضبه فذلك ظاهر وان كان المنكر قريبا والسخط شديدا كما لو كانت له اتيمة بالزواج على صورة حيوان وفي كسر هاشم ان مال كثير فيداعا يشتد فيه الغضب وليس تجري هذه المعصية بجري الخرو وغيره فهذا كله مجال النظر فان قيل ومن أين قلتم ليس له الحسبة بالتعنيف والضرب والارهاق الى ترك الباطل والامر بالعرف في الكتاب والسنة ودعا ماعان غير تخصيص وأما النهي عن التأنيف والايذاء فقد ورد وهو خاص فيما يتعلق بارتكاب المنكرات فنقول قد ورد في حق الاب على الخصوص ما يوجب الاستئذان من العموم اذا خلا^(٢) في أن الجلال ليس له أن يقتل أباه في الزنا حدا ولاه أن

(١) حديث المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا متفق عليه من حديث أبي موسى وقد تقدم في الباب الثالث من آداب الصحبة (٢) الاخبار الواردة في أن الجلال ليس له أن يجلد أباه في الزنا ولا أن يباشر إقامة الحد عليه ولا يباشر قتل أبيه الكافر وإنه لو قطع يده لم يارمه القصاص ثم قال ثبت بعضا بالاجماع قلت لم يجد فيه الاحديث لا يقاد الوالد بالولد رواه الترمذي وابن ماجه من حديث عمر قال الترمذي فيه اضطراب

علماء أخفياه
أقرباء حاملاً أصفياه
حكماً كما أنهم
أنبياء يرضون
منى بالقليل من
العطاء وأرضى
منهم باليسير من
العلمي وأدخلهم
الجنة بلاه الا
الله ياغيسى هم
أكثر سكان
الجنة لانهم يذل
السن قوم قط
بلا اله الا الله كا
ذلت ألسنتهم ولم
يذل رقاب قوم
قط بالسجود كا
ذلت قلوبهم *
وعن عبدالله
ابن عمرو بن
العاص رضى الله
عنه ما قال ان
هذه الآية
مكتوبة في التوراة
بألفها النسي انا
أزسلكك شاهدا
وبشرا ونذرا
وحزرا المؤمنين
وكبرا للاميين
أنت عيسى
ورسولى سميتك
المسوكول ليس
يفظ ولا غليظ
ولا مصخابى
الاسواق ولا
يجزى بالشيشة
السيفة ولكن

ببشر اقامة الخد عليه بل لا يباشر قتل أبيه الكافر بل لوقطع يده لم يزمه قصاص ولم يكن له أن يؤذيه في مقابلته وقد ورد في ذلك أخبار وثبت بعضها بالاجماع فاذا لم يجز له ايدأؤه بعقوبته حتى على جنايته سابقة فلا يجوز له ايدأؤه بعقوبته من غير جنايته مستقبلة متوقعة بل أولى وهذا الترتيب أيضا ينبغي أن يجري في العبد والزوجة مع السيد والزوج فهما قريبان من الولد في الزوم والحق وان كان ذلك اليقين أكسمن ملك النكاح ولكن في الخبر (١) انه لو جاز السجود لخلق لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها وهذا يدل على تأكيد الحق أيضا وأما الرعية مع السلطان فالأمر فيها أشد من الولد فليس طاعة الا لتعريف النصيحة فأما الرتبة الثالثة فمهما نظر من حيث ان الهجوم على أخذ الاموال من خزائنه وردها الى الملك وعلى تحليل الخيوط من ثيابه الحرير وكسر آنية الخمر في بيته بكاد يقضى الى خرق هيئته واسقاط حشمته وذلك محظور ورد النهى عنه (٢) كما ورد النهى عن السكوت على المنكر فقد نعارض فيه أيضا محذوران والامر فيه موقوف الى اجتهد منشؤ النظر في نقاش المنكر ومقدار ما يسقط من حشمته بسبب الهجوم عليه وذلك لا يمكن ضبطه وأما التلصيص والاستاذ فالأمر فيها بينهما أخف لان المحترم هو الاستاذ المفيد للعلم من حيث الدين ولا حرة العالم لا يعمل بعلمه فلها أن يعامله بموجب علمه الذى تعمله منه وروى انه سئل الحسن عن الولد كيف يحتسب على والده فقال يعظه ما لم يعض فان غضب مكنت عنه (الشرط الخامس) كونه قادرا ولا يخفى أن العاجز ليس عليه حسبة الا قبله اذ كل من أحب الله يكره معاصيه وينكرها وقال ابن مسعود رضى الله عنه جاهلوا الكفار بأيديكم فان لم تستطيعوا الا أن تكفروا وبقوا جهنم فافعلوا واعلم انه لا يقف سقوط الوجوب على العجز الحسى بل يتحقق بما يخاف عليه مكر وهوانه فلا بد في معنى العجز وكذلك اذ لم يخف مكرها ولكن علم ان انكاره لا ينفع فليأتى الى معينين أحد هما عدم افادة الانكار امتناعا والآخر خوف مكره ويحصل من اعتبار المعنيين أربع حوال أحد هان أن يجمع المعنيين بأن يعلم انه لا ينفع كلامه ولا يضرب ان تكلم فلا تجب عليه الحسبة بل ربما تحرم في بعض المواضع نعم يزمه أن لا يحضر مواضع المنكر ويعترف في بيته حتى لا يشاهد ولا يخرج الا الحاجة مهمة أو واجب ولا يزمه مفارقة تلك البلدة والهجرة الا اذا كان يهرق الى الفساد أو يحمل على مساعدة السلاطين في الظلم والمكرات فتزمره الهجرة ان قدر عليها فان الاكراه لا يكون عنرا في حق من يقدر على الهرب من الاكراه * الحالة الثانية أن ينق المعنيين جميعا بأن يعلم أن المنكر يزول بقوله وفعله ولا يقدر على مكره فيجب عليه الانكار وهذه هي القصة المطلقة * الحالة الثالثة أن يعلم انه لا يفيد انكاره لكنه لا يخاف مكرها فلا تجب عليه الحسبة لعدم قائدها ولكن تستحب لظاهر شعائر الاسلام وتذكير الناس بأمر الدين * الحالة الرابعة عكس هذه وهو أن يعلم انه يصاب بمكره ولكن يبطل المنكر بفعله كما يقدر على أن يرمي زجاجة القناس بحجر فيكسرها ويرى الخمر أو يضرب العود الذى يدهضر به مخنطقة فيكسر في الحال ويتعل عليه هذا المنكر ولكن يعلم انه يرجع اليه فيضرب رأسه فهذا ليس بواجب وليس بحرام بل هو مستحب ويدل عليه الخبر الذى أورده فى فضل كلمة حق عند امام جابر ولا يشك في أن ذلك بخطة الخوف ويدل عليه أيضا ما روى عن أبي سليمان الداراني رحمه الله تعالى انه قال سمعت من بعض الخلفاء كلاما فأردت أن أنكر عليه وعلمت اني أقول لم بمعنى القتل ولكن كان في ملا من الناس غشيت أن يعثر بيني وبين الخلق فأقتل من غير اخلاص في الفضل فان قيل فامعنى قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة قلنا لا خلاف في أن المسلم الواحد له أن يهجم على

(١) حديث لوجاز السجود لخلق لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها تقدم في النكاح (٢) حديث النهى عن الانكار على السلطان جهرة بحيث يؤدى الى خرق هيئته الحاكم في المستترك من حديث عياض بن غنم الأشعري من كانت غنبة نصيحة لى سلطان فلا يكلمه بها علانية ولا يأخذ يده فليقل به فان قبلها قبلها والا كان قسأدى الذى عليه والذى له قال صحيح الاسناد ولا ترمذى وحسنه من حديث أبي بكر من أهان سلطان الله في الأرض أهانه الله في الأرض

يعفو ويصفح

ولن أقبضه حتى

تقام به الملة

المعوجة بال

يقولوا له الا الله

ويقفوا أعينا

عميا واذانها

وقلو بالغلفا فلا

يزال العبد في

خلوته يرد هذه

الكلمة على

لسانه مع موافقة

القلب حتى يصير

الكلمة متصلة

في القلب منزلة

لحديث النفس

ينوب معناها في

القلب عن

حديث النفس

فاذا استولت

الكلمة وسهلت

على اللسان

يتغير بها القلب

فلوسكت اللسان

لم يسكت القلب ثم

تجهر في القلب

و تجهر ههرا

يستكن نور

اليقين في القلب

حتى اذا ذهبت

صورة الكلمة

من اللسان

والقلب لا يزال

نورها متجوهر

ويتخذ الذكر

مع رؤية عظمة

الذكور سبحانه

وتعالى ويصير

صف الكفار ويقال وان علم انه يقتل وهذا بما يظن انه مخالف لوجب الآفة وليس كذلك فقد قال ابن عباس رضى الله عنهما ليس التهلكة ذلك بل ترك النفقة في طاعة الله تعالى أى من لم يفعل ذلك فقد هلك نفسه وقال البراء بن عازب التهلكة هو أن يذنب الذنب ثم يقول لا تاب على وقال أبو عبيدة هو أن يذنب ثم لا يعمل بعده خيرا حتى يهلك اذا جاز أن يقال التهلكة حتى يقتل جاز أيضا له ذلك في الحسبة ولكن لو علم انه لا نكابة لهجومه على الكفار كالاعمي يطرح نفسه على الصفا والعاجز فذلك حرام وداخل تحت عموم آية التهلكة وانما جاز له الاقدام اذا علم انه يقتل لما ن يقتل واعلم انه يكسر قلوب الكفار بمشاهدتهم جرائمه واعتقادهم في سائر المسامحة قبله المبالاة وجههم للشهادة في سبيل الله فتكسر بذلك شوكتهم فكذلك يجوز للحسب بل يستحب له أن يعرض نفسه للضرب والقتل اذا كان حسبه تأثير في رفع المنكر أو في كسر جاه الفاسق أو في تقوية قلوب أهل الدين وأما ان رأى فاسقا متغلبا عند سيفه ويده قد سح وعلم انه لو نكر عليه لشرب القدر وضرب رقبته فهذا مما لا يرى للحسبة فيه وجهها وهو عين الهلاك فان المطلوب أن يؤثر في الدين أثر او يفديه بنفسه فأما تعرض النفس للهلاك من غير أثر فلا وجه له بل ينبغي أن يكون حراما اذا عاين استحسبه الانكار اذا قصر على ابطال المنكر أو ظهر لفعلة فائدة وذلك بشرط أن يقتصر المكره عليه فاعلم انه يضرب معه غيره من أصحابه أو قار به أو رفقا فلا يجوز له الحسبة بل يحرم لأنه يجز عن دفع المنكر إلا بان يقضى ذلك الى منكر آخر وليس ذلك من القدرة في شيء بل لو علم انه لو احتسب لبطل ذلك المنكر ولكن كان ذلك سببا للمنكر آخر تعاظم غير المحتسب عليه فلا يحل له الانكار على الاظهر لان المقصود عدمه من كبر الشرع مطلقا لا من زبداء وعمره وذلك بأن يكون مثلامع الانسان شراب حلال نجس بسبب وقوع نجاسة فيه وعلم انه لو أقره لشرب صاحبه الخمر وتشربا ولاده الخمر لا عوازم الشراب الحلال فلامعنى اراقة ذلك ويحتمل أن يقال انه ربي ذلك فيكون هو مبطلا للمنكر وأما شرب الخمر فهو المالم فيه والمحتسب غير قادر على منعه من ذلك المنكر وقد ذهب الى هذا اذا هون وليس بعيد فان هذه مسائل فقهية لا يمكن فهم الحكم الا بظن ولا يبعثان يفرق بين درجات المنكر والغير المنكر الذي تقضى اليه الحسبة والتغيير فانه اذا كان يذبح شاة فغيره ليا كهلوا وعلم انه لو منعه من ذلك لذبح انسانا أو كاه فلامعنى هذه الحسبة نعم لو كان منعه عن ذبح انسان وقطع طرفه يحمله على اخذ ما له ذلك له وجه فانه قد ناقى واقعة في محل الاجتهاد وعلى المحتسب اتباع اجتهاد في ذلك كله وهذه الدقائق نقول العامي ينبغي له أن لا يحتسب الا في الجليات المعالومة كشرب الخمر والزنا وترك الصلاة فأما ما يعلم كونه معصية بالاضافة الى ما يظن به من الافعال أو يقتصر فيه الى اجتهاد فالعامي ان خاض فيه كان ما يفسده أكثر مما يصاحبه وعن هذا يتأكد من كدظن من لا يثبت ولا ية بالحسبة الاتبعين الولى اذ مما يشتب طامس ليس أهلا لها لقصور معرفته وقصور ديانته فيؤدى ذلك الى وجوه من الخلل وسيأتى كشف الغطاء عن ذلك ان شاء الله فان قيل وحيث أطلقتم العلم بأن يصيبه مكره وأنه لا تقيح حسبه فلو كان بدل العلم ظن فاحكمه قلنا الظن الغالب في هذه الاواب في معنى العلم وانما يظهر الفرق عند تعارض الظن والعلم اذ يرجع العلم اليقيني على الظن ويفرق بين العلم والظن في مواضع أخرى هو أنه يسقط وجوب الحسبة عنه حيث علم قطعا انه لا يفيد ظن كان غالب ظنه أنه لا يفيد ولكن يحتمل أن يفيد وهو مع ذلك لا يتوقع مكره وافتقد اختلافه في رجوه ولا اظهر وجوه هذا لضرر فيه وجدواه متوقعة وعموم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر تنمى الوجوب بكل حال ونحو انما استثنى عنه بطريق التخصيص ما اذا علم انه لا فائدة فيه اما بالاجماع أو بقياس ظاهر وهو أن الامر ليس براد لعينه بل للأموال فاذا علم اليأس عنه فلا فائدة فيه فأما اذا لم يكن يأس فينبغي أن لا يسقط الوجوب فان قيل فالمنكره الذي تتوقع اصابته ان لم يكن متيقنا ولا معلوما بغالب الظن ولكن كان مشكوكا فيه أو كان غالب ظنه انه لا يصاب بمكره ولكن احتمل أن يصاب بمكره فهذا الاحتمال هل يسقط الوجوب حتى لا يجب الاعند اليقين بانه لا يصيبه مكره أم يجب في كل حال اذا غلب على ظنه انه يصاب بمكره قلنا ان غلب على الظن انه يصاب لم يجب وان غلب أنه لا يصاب وجب

الذكر حيث
ذكر الذات
وهذا الذكر هو
المشاهدة
والمكاشفة
والمعاني
ذكر الذات
بجواهر نور
الذكر وهذا هو
المقصود الأقصى
من الخلوة وقد
يحصل هذا من
الخلوة لا بد ذكر
الكلمة بل بتلاوة
القرآن إذا
أكثر من
التلاوة واجتهد
في مواصلة القلب
مع اللسان حتى
تجمر التلاوة
عسى اللسان
ويقوم معنى
السلام مقام
حديث النفس
فيدخل على
العبد سهولة في
التلاوة والصلاة
ويتنور الباطن
بتلك السهولة في
التلاوة والصلاة
وتجود نور
السلام في القلب
ويكون منه أيضا
ذكر الذات
ويجتمع نور
السلام في القلب
مع مطالعة عظمة
التي تكلم سبحانه

ومجرد التجوز لا يسقط الوجوب فان ذلك ممكن في كل حسنة وان شك فيه من غير رجحان فهذا محل النظر
فيعقل أن يقال الأصل الوجوب بحكم العمومات وانما يسقط بذكره والمكروه هو الذي يظن أو يعلم حتى يكون
متوقفا وهذا هو الظاهر ويعقل أن يقال انه انما يجب عليه اذا علم أنه لا ضرر فيه عليه وظن أنه لا ضرر عليه والاول
أصح نظرا الى قضية العمومات الموجبة للامر بالمعروف فان قيل فالتوقع للمكروه يتخلف بالجهل والجرأة
فالجهل الضعيف القلب يرى البعد في باحى كأنه يشاهد ويراعى منه والجهل الشجاع يبعد وقوع المكروه
به بحكم ما قبل عليه من حسن الأمل حتى أنه لا يصدق به إلا بعد وقوعه فعلى ماذا التعلل قلنا التعلل على
اعتدال الطبع وسلامة العقل والمزاج فان الجبن مرض وهو ضعف في القلب سببه قصور في القوة وتغير بط
والتهور إفراط في القوة وخروج عن الاعتدال بازاء زيادة كلاهما نقصان وانما السكالي في الاعتدال الذي يعبر عنه
بالشجاعة وكل واحد من الجبن والتهور يصدر تارة عن نقصان العقل وتارة عن خلل في المزاج يتغير بط أو إفراط
فان من اعتدلت مزاجه في صفة الجبن والجرأة فقد لا يتفطن لمدارك الشر فيكون سبب جراته جهله
وقد لا يتفطن لمدارك دفع الشر فيكون سبب جبنه جهله وقد يكون علما بحكم التجربة والممارسة بما دخل
الشر ودوافعه ولكن يعمل الشر البعيد في تحذيره وتحليل قوته في الأقدام بسبب ضعف قلبه ما يفعله الشر القريب
في حق الشجاع المعتدل الطبع فلا تنفث الى الطرفين وعلى الجبان أن يتكبد بالالجبان بازاء علته وعلته جهل
أو ضعف وزول الجهل بالتجربة ويزول الضعف بممارسة الفعل الخوف منه تكلفا حتى يصير معتادا اذا لم يتدنى
في المناظرة والوعظ مثلا فدين عن طبعه ماضفة فاذا مارس واعتاد فآقاره الضعف فان صار ذلك ضروريا غير قابل
للزوال بحكم استيلاء الضعف على القلب فحكم ذلك الضعيف يتبع حاله فيعذر كما يعذر المريض في التقاعص عن
بعض الواجبات وان ذلك قد نقول على رأى لا يجب ركوب البحر لاجل حجة الاسلام على من يغلب عليه الجبن في ركوب
البحر ويجب على من لا يعظم خوفه منه فكذلك الامر في وجوب الحسبة فان قيل فالمكروه المتوقع ماحده فان
الانسان قد يكره كلمة وقد يكره ضرورة وقد يكره طول لسان المحتسب عليه في حقه بالغبية ومما من شخص يؤمر
بالمعروف لا يوافق منه نوع من الاذى وقد يكون منه أن يسعى الى سلطان أو يقاسم فيه في مجلس يتضرر
بقبحه فيه فاحد المكروه الذي يسقط الوجوب به قلنا هذا أيضا فيه نظر غامض وصورة منتشره وبما به كثيرة
ولكننا نجتهد في ضم نشره وحصر أقسامه فنقول المكروه نقض المطالب ومطالب الخلق في الدنيا ترجع الى
أربعة أمور * أماني النفس فالعلم * وأماني البدن فالصحة والسلامة * وأماني المال فالثروة * وأماني
قلوب الناس فقيام الجاه فاذا المطالب العلم والصحة والثروة والجاه ومعنى الجاه ملك قلوب الناس كأن معنى الثروة
ملك الدراهم لان قلوب الناس وسيلة الى الأغراض كأن ملك الدراهم وسيلة الى بلوغ الأغراض وسياق تحقيق
معنى الجاه وسبب ميل الطبع اليه في ربح الملهكات وكل واحدة من هذه الاربعة يطلبها الانسان لنفسه ولا قار به
والتخصيص به ويكره في هذه الاربعة أمران أحدهما زوال ما هو حاصل وزواله أو توقيف منتظر فان المنتظر عبارة
عن الممكن حصوله والممكن حصوله كأنه حاصل وفوات مكانه كأنه فوات حصوله فرجع المكروه الى قسمين
أحدهما خوف امتناع المنتظر وهذا لا ينبغي أن يكون مخصصا ترك الامر بالمعروف أصلا ولند كرماله في
المطالب الاربعة * أما العلم فثاله تركه الحسبة على من يختص باستاذه خوفا من أن يقبح حاله عنده فمتنع من
تعليمه وأما الصحة فتركه الانكار على الطبيب الذي يدخل عليه مثلا وهو لا يبرح راحوا من أن يتأخر عنه
فمتنع بسببه مخته المنتظرة وأما المال فتركه الحسبة على السلطان والمحباة وعلى من بواسمه من ماله خيفة من
أن يقطع ادراته في المستقبل ويترك مواساته وأما الجاه فتركه الحسبة على من يتوقع منه نصرة وجهاء في المستقبل
خيفة من أن لا يحصل له الجاه أو خيفة من أن يقبح حاله عند السلطان الذي يتوقع منه ولاية وهذا كله لا يسقط

وتعالى ودون

هذه الموهبة

يفتح على العبد

من العباد

الاهامية الدينية

والى حين بلوغ

العبد هذا المبلغ

من حقيقة

الذكر والتلاوة

اذا صفا بالله قد

يفيق في الذكر

من كمال نفسه

وحلاوة ذكره

حتى يلتقي في

غيته في الذكر

بالثاني وقد تتجلى

له الحقائق في البسة

الخيال أولا كما

تكتشف الحقائق

للتام في البسة

الخيال كمن رأى

في المنام انه قتل

حيية فيقول له

المعبر انظر

بالعدو فظفرو

بالعدو وكشف

كاشفه الحق تعالى

به وهذا الظفر

روح مجرد صاغ

ملك الرؤيا به بسدا

لهذا الروح من

خيال الحية

فالروح التي هو

كشف الظفر

اخبار الحق وبسبة

الخيال التي هو

بمثابة الجسد

مثال انبعث من

وجوب الحسبة لان هذه زيادات امتعت وتسمية امتناع حصول الزيادات ضررا محزا وانما الضرر الحقيقي فوات حاصل ولا يستثنى من هذا شيء الا ما يدعو اليه الحاجة ويكون في فوائده محذور يز يدعى محذور السكوت على المنكر كما اذا كان محتاجا الى الطبيب لمرض ناجز والصحة منتظرة من معالجة الطبيب يعلم ان في تأخره شدة الضنى وبطول المرض وقد يفضي الى الموت وأغنى بالعلم الظن الذي يجوز بثله ترك استعمال الماء والعدول الى التعمق فاذا انتهى الى هذا الحقل بعد ان يرخى في ترك الحسبة وأما في العلم فقل ان يكون جاهلا بمهمات دينه ولم يجد الامعاوا حدا ولا قسرة له على الرحلة الى غيره وعلم ان المحتسب عليه قادر على أن يسد عليه طريق الوصول اليه لكون العالم مطيعا له أو مستقما لقوله فاذا الصبر على الجهل بمهمات الدين محذور والسكوت على المنكر محذور ولا يبعد ان يرجح أحدهما ويختلف ذلك بتفاضل المنكر وبشدة الحاجة الى العلم لتعلقه بمهمات الدين وأما في المال فكم من يجزع عن الكسب والسؤال وليس هو قوي النفس في التوكل ولا متفق عليه سوى شخص واحد ولو احتسب عليه قطع رزقه واقتصر في تحصيله الى طلب ادرا حرام ومات جوعا فهذا أيضا اذا اشتد الامر فيه لم يبعد ان يرخى في السكوت وأما الجاهل فهو ان يؤذبه شره ولا يجسب لئلا يدفع شره الا بجاهل بنفسه من سلطان ولا يقدر على التوصل اليه الا بواسطة شخص يابس الحريأ ويشرب الخمر ولو احتسب عليه لم يكن واسطة وسيلة له فبفتح عليه حصول الجاهل بدوم بسببه أذى الشر يرفه هذه الامور كلها اذا ظهرت وقوت لم يبعد استئذانها ولكن الامر فيها موقوف باجتهاد المحتسب حتى يستفتى فيها فقهه ويزن أحد المحذرين بالآخر ويرجع بنظر الدين لا بموجب الهوى والطبع فان رجح بموجب الدين سمي سكوته مداراة وان رجح بموجب الهوى سمي سكوته مداهنة وهذا أمر باطن لا يطلع عليه الا بنظر دقيق ولكن الناقد بصير حقيق على كل متدين فيه أن يراقب قلبه ويعلم أن الله مطلع على باعته وصارفة ان الدين أو الهوى يستجد كل نفس ما عملت من سوء وخبر محضرا عند الله ولو في قلته خاطر أو قلته ناظر من غير علم وجور في الله بظلام للعبيد * وأما القسم الثاني وهو فوات الحاصل فهو مكروه ومعتبر في جواز السكوت في الامور الاربعه العلم فان فوائده غير مخوف الا بتقصير منه ولا فلا يقدر أحد على صائب العلم من غيره وان قدر على سلب الصحة والسلامة والثر والمال وهذا أحد أسباب شرف العلم فانه بدوم في الدنيا بدوم ثوابه في الآخرة فلا انقطاع له ابدا بالادب وأما الصحة والسلامة فقواتهما بالضرر فيمكن من اعانه يضرب ضرر باسوأ مما يتأذى به في الحسبة فلهذا تزمه الحسبة وان كان يستعمله ذلك كما سبق واذا فهم هذا في الايلام بالضرر فهو في الجرح والقطع والقتل أظهر وأما الثروة فهو بأن يعلم انه تنهب داره ويخرب بيته وتسلب ثيابه فهذا أيضا يسقط عنه الوجوب ويبقى الاستصحاب اذ لا بأس بأن يفدى دينه بدنيه ولكل واحد من الضرر والنهب حد في القلة لا يكثر به كالحبة في المال والطمعة الخفيف الملهي للضرر وبخد في الكثرة يتعين اعتباره ووسط يقع في محل الاشتباه والاجتهاد على المتدين أن يجتهد في ذلك ويرجع جانب الدين ما أمكن وأما الجاهل فقواته بأن يضرب ضرر باغير مؤلم أو يسب على ملا من الناس أو يطرح منه يله في رقبته وداره في البلد أو يسود وجهه ويطاف به وكل ذلك من غير ضرب مؤلم للبدن وهو قادر في الجاهل مؤلم للقلب وهذه الدرجات فالصواب أن يقسم الى ما يعبر عنه بسقوط المروءة كالطواف به في البلد ماسرا حافيا فهذا يرخى في السكوت لان المروءة مأثور بحفظها في الشرع وهذا مؤلم للقلب ألمنايز يدعى ألم ضرر بات متعدد وقوى فوات درهمات قليلة فهذه درجة الثانية ما يعبر عنه بالجاء المحض وعواو الرتبة فان الخروج في ثياب فاخرة تجمل وكذلك الركوب للخيول فاولم انه لو احتسب لكاه المشي في السوق في ثياب لا يعتاد هو مثلها وكيف الشئ ورجا وعادته الركوب فهذه من جهة المزايا وليست المواظبة على حفظها محمود وحفظ المروءة محمود فلا ينبغي أن يسقط وجوب الحسبة بمثل هذا التفسير في معنى هذا الما لو كان أن يتعرض له باللسان اما في حضرته بالتجمل والتعميق والنسبة الى الراء والبهتان واما في غيته بأنواع الغيبة فهذا لا يسقط الوجوب اذ ليس فيه الا زوال فضلات الجاهل التي ليس اليها كبير

نفس الرائي في
النام من
استمع صاحب القوة
الوهمية والخيالية
من البقطة
فتألف روح
كشف الظفر مع
جسد مثال الحية
فاقتصر على التعبير
أد لو كشف
بالحقيقة التي هي
روح الظفر من
غير هذا المثال
الذي هو بمثابة
الجسد ما احتاج
إلى التعبير فكان
يرى الظفر ويصح
الظفر وقد يتبدد
الخيال باستمع صاحب
الخيال والوهم
من البقطة في
النام من غير
حقيقة فيكون
النام أضغاث
أحلام لا يعبر
وقد يتجرد
لصاحب الخلوة
الخيال المنعك
من ذاته من غير
أن يكون وعاء
لحقيقة فلا يبنى
على ذلك ولا
يلتفت إليه فليس
ذلك واقعة وأما
هو خيال فاما إذا
غاب الصادق في
ذكر الله تعالى
حتى يغيب عن

حاجة ولو تركت الحسبة بلوم لا تم أو باغتيا بفاش أو شقة وتغنيفه أو سقوط المزلعة عن قابله وقلب أمثاله لم يكن
للحسبة وجوب أصلا لا تنفك الحسبة عنه الا اذا كان المنكر هو الغيبة وعلم انه لو أنكر لم يسكت عن المغتاب
ولكن أضافه اليه أو دخله معه في الغيبة فحصر هذه الحسبة لانها سبب زيادة المعصية وان علم انه ترك تلك الغيبة
ويقتصر على غيبته فلا تجب عليه الحسبة لان غيبته أيضا معصية في حق المغتاب ولكن يستحب له ذلك ليفدى
عرض الذكور بعرض نفسه على سبيل الايثار وقد دلت العمومات على تأكد وجوب الحسبة وعظم الخطر
في السكوت عنها فلا يقا به الاما عظم في الدين خطر والمال والنفس والمروءة قظهر في الشرع خطرها فاما من ايا
الحاجة والحسمة ودرجات الجمل وطلب ناء الخلق فكل ذلك لا خطره * وأما امتناعه لخوف شيء من هذه
المكاره في حق أولاده وأقاربه فهو في حقه دونه لان تأذبه بأمر نفسه أشد من تأذبه بأمر غيره ومن وجه الدين
هو فوقه لان له أن يساح في حقوق نفسه وليس له المساحة في حق غيره فإذا لبني أن يتمتع فانه ان كان ما يفت
من حقوقهم يفت على طريق المعصية كالضرب والنهب فليس له هذه الحسبة لانه دفع منكر يفتي إلى المنكر
وان كان يفت لا بطريق المعصية فهو اذاء السلم أيضا وليس له ذلك الا برضاهم فاذا كان يؤدي ذلك إلى أذى
قومه فليتركه وذلك كالأه الذي له أقارب أغنياء فانه لا يخاف على ماله ان احتسب على السلطان ولكنه يقصد
أقاربه اتقائهم بواسطهم فاذا كان يتعدى الاذى من حسبه إلى أقاربه ويجرانه فليتركها فان اذاء المسلمين
مخزور كان السكوت على المنكر محذور نعم ان كان لا ينافي أذى في مال أو نفس ولكن ينافي الاذى بالشم
والسب فهذا فيه نظر ويختلف الامر فيه بدرجات المنكرات في نفاضة ها ودرجات الكلام المجذور في نكاته
في القلب وقبحه في العرض فان قيل فلو قصد الانسان قطع طرف من نفسه وكان لا يتمتع عنه الا بقتال بما
يؤدي إلى قتله فهل يقتله عليه فان قتلهم قاتل فهو محال لانه اهلاك نفس خوفا من اهلاك طرف وفي اهلاك النفس
اهلاك الطرف أيضا فانه يتبعه عنه ويقاله اذ ليس غرضا لحفظ نفسه وطرفه بل الغرض حسم سبيل المنكر
والمعصية وقتله في الحسبة ليس بمعصية وقطع طرف نفسه معصية وذلك كدفع الصائل على مال مسلم بما يأتي على
قتله فانه جائز لا على معنى أن تادي درهمان مال مسلم بروح مسلم فان ذلك محال ولكن قصده لاخذ مال الساميين
معصية وقتله في دفع عن المعصية ليس بمعصية وانما المقصود دفع المعاصي فان قيل فلو علم انه لا يخلو بنفسه لقطع
طرف نفسه فينبغي أن يقتله في الحال حسبا لباب المعصية قلنا ذلك لا يعلم يقينا ولا يجوز سفل كدمه بتوهم معصية
ولكننا اذا رآه في حال مباشرة القطع دفعناه فان قلنا قلنا انه لا يعلم يقينا ولا يجوز سفل كدمه بتوهم معصية
أحوال احداها أن تكون متصرفة فالعقوبة على ما نصص منها حدا وتعزير وهو إلى الولاية إلى الأحاد الثانية
أن تكون المعصية راهنة وصاحبها مباشر لها كلبس الحرير واسما كالهو والخر فإبطال هذه المعصية واجب
بكل ما يمكن ثم أودى المعصية أخس منها أو مثلها وذلك ثبت للأحاد والبيعة الثالثة أن يكون المنكر متوقفا
كالذي يستعد بكس المجلس وتزينه وجمع إلحاحين لشرب الخمر ويعلم بحضر الخمر فهذا مشكوك فيه اذ ربما
يعوق عنه عائق فلا يثبت للأحاد سلطنة على العازم على الشرب الا بطريق الوعد والنصح فاما بالتعنيف والضرب
فلا يجوز للأحاد ولا للسلطان الا اذا كانت تلك المعصية علمت منه بالعادة السخرة وقد أقسم على السبب المؤدى
إلها لم يبق لحصول المعصية الا ما ليس فيه الا لا انتظار وذلك كوقوف الاحداث على أبواب حمامات النساء
للنظر اليهن عند الدخول والخروج فانهم وإن لم يضيقوا الطريق لسعة تجوز الحسبة عليهم باقتامهم من الموضع
ومنهم من الوقوف بالتعنيف والضرب وكان تحقيق هذا لا يجتنب عنه يرجع إلى أن هذا الوقوف في نفسه
معصية وان كان مقصد المعاصي وراءه كالإخلوة بالاجنبية في نفسها معصية لانها مظنة وقوع المعصية وتحصيل
مظنة المعصية معصية ونفي بالظنة ما يتعرض الانسان له لوقوع المعصية غالب الباحث لا يقدر على الانكشاف عنها فاذا
هو على التحقيق حسبة على معصية راهنة لا على معصية منتظرة

لودخل عليه
داخل من الناس
لا يعلم به غيبته في
الذكر فعند
ذلك قد ينبعث
في الابتداء من
نفسه مثال وخيال
ينفخ فيه روح
الكشف فاذاعاد
من غيبته فلما
يأتيه تفسيره
من لفظه موهبة
مسن الله تعالى
واما يفسره له
شبه كما يعبر
المعبر المثل
ويكون ذلك
واقعة لانه كشف
حقيقة في لبسة
مثال وشرط همة
الواقعة الاخلاص
في الذكر اولاً
الاستغراق في
الذكر ثانياً
وعلاوة ذلك
الزهد في الدنيا
وملازمة التقوى
لان الله جعله بما
يكافئه في واقعة
مورد الحكمة
والحكمة تحكم
بالزهد والتقوى
وقد يتجرد
لذا كالحقائق
من غير لبسة
المثال فيكون
ذلك كشفاً

الركن الثاني للحسبة ما فيه الحسبة

وهو كل منكر موجود في الحال ظاهر للحسب بغير تجسس معلوم كونه منكر ابغى اجتهاد فنهذه أربعة شروط
فنبعث عنها **الاول** كونه منكر **الثاني** ان يكون محذور الوقوع في الشرع وعندنا نلفظ المعصية الى
هذا لان المنكر اعم من المعصية اذ من رأى صبياً أو مجنوناً يشرب الخمر فليس يرى في خرمه منعه وكذا ان رأى
مجنوناً يراعى مجنوناً أو هجمة فليس يرى منعه من فعله وظهره بين الناس بل هو
صادف هذا المنكر في خلوة فوجب التعمنه وهذا اللفظ المعصية في حق المجنون اذ المعصية لا عاصي بها محال فلفظ
المنكر أدل عليه وأعم من لفظ المعصية وقادراً جنائى عموم هذا الصغيرة والكبيرة فلا تختص الحسبة بالكبار بل
كشف العورة في الحجام والخلوة بالاجنبية وانباع النظر للنسوة الأجنيات كل ذلك من الصغار ويجب النهي عنها
وفي الفرق بين الصغيرة والكبيرة نظر سائى في كتاب التوبة **الشرط الثاني** أن يكون موجوداً في الحال وهو
احترازاً ليعاضن الحسبة على من فرغ من شرب الخمر فان ذلك ليس الى الأحاد وقد انقض المنكر واحترازاً عما
سيوجد في ثنى الحال كما يعلم بقرينة حاله انه عازم على الشرب في ليلته فلاحسبة عليه بالالوعظ وان أنكر عزمه
عليه لم يجز وعظه أيضاً فان فيه إساءة عظم بالسلم ورب مباحصديق قوله ورب مبالا يقدم على معززه عليه لعاقب ولينتهي
للدقيقة التي ذكرناها وهو ان الخلوة بالاجنبية معصية ناجزة فوكذا الوقوف على باب حجام النساء وما يجري مجراه
الشرط الثالث أن يكون المنكر ظاهر للمحسب بغير تجسس **فكل** من ستر معصية في داره وأغلق بابها
لا يجوز أن تجسس عليه وقد نهى الله تعالى عنه وقصة عمر وعبد الرحمن بن عوف فيه مشهورة وقد أوردناها في كتاب
آداب الصحبة وكذلك ما روى أن عمر رضي الله عنه تسلى دار رجل فراه على حالة مكرهة فأنكر عليه فقال يا أمير
المؤمنين ان كنت أتأكد عيب الله من وجه واحد فانت قد عيبته من ثلاثة أوجه فقال وما هي فقال قد قال الله تعالى
ولا تجسسوا وقد تجسسست وقال تعالى وأتوا البيوت من أبوابها وقد نسوت من السطح وقال لا تدخلوا بيوتاً غير
بيوتكم حتى تستأسوا وتسألوا على أهلها وما سلتم فتركه عمر وشرط عليه التوبة ولذلك شاور عمر الصحابة
رضي الله عنهم وهو على المنبر سألهم عن الامام اذا شاهد بنفسه منكر افهل له اقامة الخديفة فأشار على رضي الله
عنه بان ذلك منوط بعدلين فلا يكفي فيه واحد وقد أوردنا هذه الاخبار في بيان حق المسلم من كتاب آداب الصحبة فلا
نعيبها فان قلت فاحد الظهور والاستلزام فاعلم أن من أغلق باب داره وتستر بحيطانه فلا يجوز الدخول عليه بغير
اذنه لتعرف المعصية الا ان يظهر في الدار وهو رايع فمن هو خارج الدار كصوات الزامير والاوزار اذا ارتفعت
بحيث جاوز ذلك حيطان الدار فمن سمع ذلك فله دخول الدار وكسر الملاهي وكذا اذا ارتفعت اصوات الكسارى
بالكلمات المألوفة بينهم بحيث يسمعها أهل الشوارع فهذا اظهر موجب للحسبة فاذا انما يدرك مع تحلل الحيطان
صوتاً ورائحة فاذا فاحت رواخ الخمر فان احق ان يكون ذلك من الخمر المحترمة فلا يجوز قصدها بالاراقه وان علم
بقرينة الحال انها فاحت لتعاطيهم الشرب فهذا محتمل والظاهر جواز الحسبة وقد نستلظرة في الحرم والحكم وتحت
الذي دلوك ذلك الملاهي فاذا روى فاسق وتحت ذلك شيء لم يجز ان يكشف عنه ما لم يظهر بعلامة خاصة فان فسقه لا يدل
على أن الذي معه خذ الفاسق محتاج الى الضال والخل وغيره فلا يجوز أن يستدل بخافته وانته لولكان حلالاً لما أخفاه
لان الاغراض في الاخفاء مما كثرت وان كانت الراحته فأنه هذا محل النظر والظاهر انه لا احتساب لان هذه
علامة تفيد الظن والنظر كالعلم في امثال هذه الأمور وكذلك العود بما يعرف بشككه اذا كان الثوب الساتر له
رقيقاً فالدلالة الشكك كدلالة الراحته والصوت وما ظهرت دلالة فهو غير مستنور بل هو مكشوف وقد أمرنا بان
نستمر استمر الله ونسكت على من أبدي لنا صفحته والابداء لدرجات فتارة يبدو لنا بحاسة السمع وتارة بخافته الشم
وتارة بحاسة البصر وتارة بحاسة اللمس ولا يمكن أن يخص ذلك بحاسة البصر بل المراد العلم وهذه الخواص أيضاً
تفيد العلم فاذا انما يجوز أن يكسر ما تحت الثوب اذا علم أنه خمر وليس له أن يقول أني لا أعلم ما فيه فان هذا المجسس

واخبارا من الله تعالى اياه يكون ذلك تارة بالزينة وتارة بالسباع وقد يسمع من باطنه وقد يطرئ ذلك من الهواء لمن باطنه كالطواف يعلم بذلك أمرا يريد الله احداه له أول غيره فيكون اخبار الله اياه بذلك مزيدا ليقيه أو يرى في المنام حقيقة في الكئي (نقل) عن بعضهم انه أتى بشراب في قدح فوضعه من يده وقال قد حدث في العالم حدث ولا أثر بهذا دون أن أعلم هو فانكشف له ان قوما دخلوا مكة وقتلوا فيها (رحى) عن أبي سليمان الجبوص قال كنت راكبا جارا لي يوما وكان يؤذيه الذباب فيمطاطه رأسه فكنت أضرب رأسه بخنجره كانت في يدي فرفع الجار رأسه الى وقال أضرب

ومعنى التجسس طلب الامارات المعرفة فالامارة المعرفة ان حصلت وأورثت المعرفة جاز العمل بمقتضاها فاما طلب الامارة المعرفة فلا رخصة فيها صلا * الشرط الرابع أن يكون كونه منكرا معلوما بغير اجتهاد فكل ما هو في محل الاجتهاد فلا حسنة فيه فليس للحنفى أن ينكر على الشافعى كله الصب والضم ومترك التسمية ولا للشافعى أن ينكر على الحنفى شره النيز الذي ليس بمسكروتا وله ميراث ذرى الارحام وجاوسه في دارا أخذها بشفعة الجوارى غير ذلك من مجازى الاجتهاد نعم لو رأى الشافعى شافعي يشرى النبيذ وينسج بلاولى ويأخذ بجنه فهذا في محل النظر والاطهر أن له الحنفية والانكار اذ لم يذهب أحد من المحصلين الى أن المجتهد يجوز له أن يعمل بموجب اجتهاد غيره ولا أن الذى أدى اجتهاده في التقليد الى شخص رأاه أفضل العاصم ان له أن يأخذ بمنهج غيره فينتد من المذهب اطماعه بل على كل مقاد اتباع مقلده في كل تفصيل فاذا تخالفت للمقاد متفق على كونه منكرا بين المحصلين وهو عاص بالخالفه الا انه يلزم من هذا أمر آخر متضمن وهو انه يجوز للحنفى أن يعترض على الشافعى اذا نكح بغيره بان يقول له الفعل في نفسه حق ولكن لا في حقك فانت مبط بالاقام عليه مع اعتقادك ان الصواب مذهب الشافعى ومخالفة ما هو صواب عندك معصية في حقك وان كانت صوابا عند الله وكذلك الشافعى بحسب على الحنفى اذا شاركه في كل الصب ومترك التسمية وغيره ويقول له امان تعتقد أن الشافعى أولى بالاتباع ثم تقدم عليما ولا تعتقد ذلك فلا تقدم عليه لانه على خلاف معتقدك ثم يخبر هذا الأمر آخر من المحسوسات وهو أن يجمع الاصم مثلاً امرأه على قصه الزنا وعلى المحسب ان هذه امرأته زوجته أو دأياها صفه ولكنه ليس بذكرى وعجز عن تعريفه ذلك اصممه أو لسكو به غير عارف بلغته فهو في الاقدام مع اعتقاده انها أجنبية عاص ومعاقب عليه في الدار الآخرة فينبى أن ينهها عنه مع انها زوجته وهو بعيد من حيث انه حلال في علم الله قريب من حيث انه امر عليه بحكم غلطه وجهله ولا شك في أنه لو عاقب طلاق زوجته على صفة في قباب المحسب مثلاً من مشيئة وغضباً وغيره وقد وجدت الصفة في قلبه وعجز عن تعريف الزوجين ذلك ولكن علم وقوع الطلاق في الباطن فاذا رآه يجمعها فعليه المنع أعنى باللسان لان ذلك لا أن الزاني غير عالم به والمحسب عالم انها طلقته منه ثلاثاً وكونها غير عاصين لجهلها بوجود الصفة لا يخرج الفعل عن كونه منكرا وابتعاد ذلك عن الزنا المجنون وقد بينا انه ممنوع فاذا كان بمنع ما هو منكرا عند الله وان لم يكن منكرا عند الفاعل لجهله لا يمنع منه وهذا الاظهر فيلزم من عكس هذا أن يقال ليس بمنكر عند الله وانما هو منكرا عند الفاعل لجهله لا يمنع منه وهذا الاظهر والعلم عند الله قهص من هذا أن الحنفى لا يعترض على الشافعى في النكاح بلاولى وان الشافعى يعترض على الشافعى فيه لكون المعترض عليه منكرا باتفاق المحسب والمحسب عليه وهذه مسائل فقهاء دقيقة والاحتمالات فيها متعارضة وانما أفتينا فيها بحسب ما ترجع عندنا في الحال واسنانا قطع بخطأ جميع المخالف فيها ان رأى انه لايجوز الاحتساب الا في معلوم على القطع وقد ذهب اليه ذاهبون وقالوا الحسبة الا في مثل الخمر والخنزير وما يطعم بكونه امرأا ولكن الاشبه عندنا ان الاجتهاد يؤثر في حق المجتهد اذ بعد غاية البعد أن يجتهد في القبلة ويعترف بظهور القبلة عنده في جهة بالذلات الظنية ثم يشتد برها ولا يمنع منه لاجل ظن غير ان الاستدبار هو الصواب ورأى من يرى أنه يجوز اسكل مقلده أن يختار من المذاهب ما أراد غير معتد به ولعله لا يصح ذهاب ذاهب اليه أصلاً فهذا مذهب لا يثبت وان ثبت فلا يعتد به فان قلت اذا كان لا يعترض على الحنفى في النكاح بلاولى لانه يرى انه حق فينبى أن لا يعترض على المعتزلى في قوله ان الله لا يرى وقوله ان الخبر من الله والشر ليس من الله وقوله كلام الله مخلوق ولا على الحسوى في قوله ان الله تعالى جسم وله صورة وانه مستقر على العرش بل لا ينبغي أن يعترض على الفلسفي في قوله لا اجساد لا تبع وانما تبع النفوس لان هؤلاء أيضا أدى اجتهادهم الى ما قالوه وهم يظنون ان ذلك هو الحق فان قلت بطلان مذهب هؤلاء بظاهر فطلان مذهب من يخالف نص الحديث الصحيح أيضا بظاهر وكما ثبت بظاهر النصوص ان الله تعالى يرى والمعتزلى ينكرها بالتأويل فكذلك ثبت بظاهر النصوص مناسك

تضرب قيل له
يا أبا سليمان وقع
لك ذلك أسمعته
فقال سمعته
يقول كما سمعني
(وحى) عن
أحد بن عطاء
الروذباري قال
كان لي مذهب في
أمر الطهارة
فكنت ليلة من
الليالي أستعجى
الى ابن مضي ثلث
الليل ولم يطب
قلبي ففضضت
فبكيت وقلت
يا رب العفو
فسمعت صوتا
ولم أزل أجادل
يا أبا عبد الله العفو
في العلم وقد
يكاشف الله تعالى
عنه بآيات
وكرامات تربية
للبعد وقوية
ليقينيه وإيمانه
(قيل) كان
عند جعفر
الخلدي رحمه الله
فصله قهقهة وكان
يوما من الأيام
راكفا في السارية
في دجلة فهم أن
يعطى الملاح
قطعة وحصل
الخمره فوق
القص في الدجلة

خالف فيها الخنفي كسئلة الشكاح بلاولى ومسئلة شفعة الجوار ونظائرهما فاعلم أن المسائل تنقسم الى ما يتصور أن يقال فيه كل مجتهد مصيب وهى أحكام الافعال في الحل والحرم وذلك هو الذى لا يعترض على المجتهد فيه اذ لم يعلم خطؤهم قطعا بل ظنا والى ما يتصور أن يكون المصيب فيه الواحد كسئلة الرزية والقدر وقدم الكلام ونفى الصورة والجسمية والاستمرار عن الله تعالى فهذا مما يعلم خطأ الخطي فيه قطعوا لا يثبت الخطئ الذى هو جهل محض وجه فاذا البع كما ينبغي أن نحسم بواها وتكر على المتبعين بدعهم وان اعتقدوا انها الحق كما رد على اليهود والنصارى كفرهم وان كانوا يعتقدون ان ذلك حق لان خطأهم معلوم على القطع بخلاف الخطأ في مظان الاجتهاد فان قلت فيهما اعترضت على القدرى في قوله الشرايس من الله اعترض عليك القدرى ايضا في قولك الشر من الله وكذلك في قولك ان الله يرى في سائر المسائل اذ المبتدع محق عند نفسه والمحق مبتدع عند المبتدع وكل يدعى انه محق وينكر كونه مبتدعا فكيف يتم الاحتساب فاعلم أن الاجل هذا التعارض يقول ينظر الى البلدة التى فيها أظهرت تلك البدعة فان كانت البدعة غريبة والناس كاهم على السنة قلهم الحسبة عليه بغير اذن السلطان وان انقسم أهل البلد الى أهل البدعة وأهل السنة وكان في الاعتراض تحريك فتنة بالمقاتلة فليس للأحاد الحسبة في المذهب الا ينصب السلطان فاذا رأى السلطان رأى الحق ونصره أو أذن لواحد أن يزجر المبتدعة عن اظهار البدعة كان له ذلك وليس لغيره فان ما يكون باذن السلطان لا يتقابل وما يكون من جهة الأحاد فيقابل الامر فيه وعلى الجلة فالحسبة في البدعة أهم من الحسبة في كل المنكرات ولكن ينبغي أن يراعى فيها هذا التفصيل الذى ذكرناه كيلا يتقابل الامر فيها ولا ينجر الى تحريك الفتنة بل لأذن السلطان مطلقا في منع كل من يصرح بان القرآن مخاوق أو ان الله لا يرى أو انه مستقر على العرش بماس له أو غير ذلك من البدع لتسلط الأحاد على المنع منه ولم يتقابل الامر فيه واحتياجا يتقابل عند عدم اذن السلطان فقط

الركن الثالث المحتسب عليه

وشرط ما أن يكون بصفة يصير الفعل المنوع من فعله منكرا وأقل ما يكفي في ذلك أن يكون انسانا ولا يشترط كونه مكلفا اذ بيننا الذى لو شرب الخمر منع منه واحتسب عليه وان كان قبل البلوغ ولا يشترط كونه ميما اذ بيننا ان المجنون لو كان زنى مجنونا أو أتى بهيمة لوجب منع منه نعم من الافعال ما لا يكون منكرا في حق المجنون كترك الصلاة والصوم وغيره ولكنا سنلتفت الى اختلاف التفاصيل فان ذلك ايضا مما يختلف فيه المقيم والمسافر والمريض والصحيح وغيره فإشارة الى الصفة التى بها ينهى توجه أصل الانكار عليه لا ما بها ينهى للتفاصيل فان قلت كما كتب كونه حيا ولا تشترط كونه انسانا فان الهيمة لو كانت نفس ذرعا لانسان لكانت بمنعها نعم كما يمنع المجنون من الزنا واتيان الهيمة فاعلم ان تسمية ذلك حسبة لا وجه لها اذ الحسبة عبارة عن المنع عن منكر خلق الله صيانة للمنوع عن مقارفة المنكر ومنع المجنون عن الزنا واتيان الهيمة خلق الله وكذا منع الصبي عن شرب الخمر والانسان اذا ألت زرع غيره منع من خلقين أحدهما خلق الله تعالى فان فعله معصية والثاني خلق الله لالتصافيه فلهما علتان تفصل احدهما عن الاخرى فالواقع طر في غيره باذنه فقد وجدت المعصية وسقط حق المجنى عليه باذنه فثبت الحسبة والمنع باحدى علتين والهيمة اذا ألت فقد عدمت المعصية ولكن ثبت المنع باحدى علتين ولكن فيه دقة وهو أن انسانا تقصد باخراج الهيمة منع الهيمة بل حفظ مال المسلم اذ الهيمة لو أكلت ميتة أو شربت من ائاة فيمخر أو ماء مشوب بجهر لم تمنعها منه بل يجوز اطعام كلاب الصيد الحليف والميتات ولكن مال المسلم اذا تعرض للضياع وقد رنا على حفظه بغير تعب وجب ذلك علينا حفظ المال بل لو وقعت جرة لانسان من علو ونحته اقل ضرورة لغيره فتدفع الجرة لحفظه القارورة لان منع الجرة من السقوط فاننا لا تقصد منع الجرة وحراسها من أن تصير كاسرة للضرورة ومنع المجنون من الزنا واتيان الهيمة وشرب الخمر وكذا الصبي لا صيانة للهيمة المائية أو الخمر المشروب بل صيانة للجنون عن شرب الخمر وتزنيها له من حيث انه انسان محترم فلهذا ملطاف دقيقة لا يتقن لها الا المحققون

وكان عنده دعاء
للضالة مجرب
وكان يصدو به
فوجد الفص في
وسط أوراق
كان يصفعها
والدعاء هو أن
يقول يا جامع
الناس ليوم
لأرب فيه اجمع
علي ضالتي
(وسمعت)
شيخنا بهمنان
حكى له شخص
أنه كوشف في
بعض خالواته
بولده في جصون
كاد يسقط في الماء
من السفينة قال
فجزته فلم يسقط
وكان هذا
الشخص بنواحي
همدان وولده
بجصون فلما
قدم الولد أخبره
كاد يسقط في الماء
فسمع صوت
والده فلم يسقط
(وقال عمر)
رضي الله عنه
ياسارة الجبل
على المنبر بالدين
وسارة بنو اند
فأخذ سارية
نحو الجبل وظفر
بالعدو فقبل
لسارية كيف
علمت ذلك فقال

فلا ينبغي أن يغفل عنها ثم يه الصبي والمجنون عنه نظر اذ قد يتردد في متعها من لبس الحر وروغ غير ذلك
وستعرض لما نشير اليه في الباب الثالث فان قلت فكل من رأى بهائم قد استرسلت في زرع انسان فهل يجب عليه
اخراجها وكل من رأى مالا مسلماً أشرف على الضياع هل يجب عليه حفظه فان قلتم ان ذلك واجب فهذا تكليف
شطط يؤدي الى أن يصير الانسان مستخراً للغير طول عمره وان قلتم لا يجب فلم يجب الاحتساب على من يغصب مال
غيره وليس له سب سوى مراعاة مال الغير فنقول هذا بحث دقيق غامض والقول الوجيز فيه أن نقول مهما قدر
على حفظه من الضياع من غير أن يئله تعب في بدنه أو خسران في ماله أو نقصان في جاهه وجب عليه ذلك فذلك
القدر واجب في حقوق المسلم بل هو أقل درجات الحقوق والادلة الموجبة لحقوق المسلمين كثيرة وهذا أقل درجاتها
وهو أولى بالاحتساب من رد السلام فان الاذى في هذا أكثر من ترك رد السلام بل لا خلاف في أن مال
الانسان اذا كان يضيع بظلم وكان عنده شهادة لو تكلم به لارج الحق اليه وجب عليه ذلك وعصى بكتان
الشهادة في معنى ترك الشهادة ترك كل دفع لاضرر على الدافع فيه فاما ان كان عليه تعب أو ضرر في مالي أو جاه
لم يلزمه ذلك لان حقه مرعى في منفعة بدنه وفي ماله وجاهه حتى غيره فلا يلزمه أن يصدى غيره بنفسه نعم الاشارة
مستعجب ونحشم المصاعب لاجل المسلمين قرية فاما ايجابها فلا اذا ان كان يتعب باخراج البهائم عن الزرع لم يلزمه
السي في ذلك ولكن اذا كان لا يتعب بتدبيره صاحب الزرع من نومه أو إعلانه بلزمه ذلك فاما هل تعرفه
وتبينه كما هو تعريف القاضي بالشهادة وذلك لارخصة فيه ولا يمكن أن يراعى فيه الاقل والاكثر حتى يقال
ان كان لا يضيع من منفعة في مدة اشتغاله باخراج البهائم الا قدر درهم مثلاً وصاحب الزرع يفوته مال كثير
فيترجع جانبه لان الدرهم الذي له هو يستحق حفظه كما يستحق صاحب الالف حفظ الالف ولا سبيل للمصير الى ذلك
فاما اذا كان فوات المال بطريق هو معصية كالغصب أو قتل عبه مأكوك للغير فهذا يجب المنع منه وان كان
فيه تعب مالا من المتصور حتى الشرع والغرض دفع المعصية وعلى الانسان أن يتعب نفسه في دفع المعاصي كما عليه
أن يتعب نفسه في ترك المعاصي والمعاصي كلها في تركها تعاب واما الطاعة كما تخرج الى مخالفة النفس وهي غاية
التعب ثم لا يلزمه احتمال كل ضرر بل التفصيل فيه كذا ذكرنا من درجات المحذورات التي يخافها المحسب وقد
اختلف الفقهاء في مستلثين تقر بان من غرضنا احداً ما ان الالتقاط هو واجب واللقطة ضائعة والملتقط
مانع من الضياع وساع في الحفظ والحق فيه عندنا أن يفصل ويقال ان كانت اللقطة في موضع لو تركها فيه لم تضع
بل ياتنقطها من يعرفها أو تركها كالوكان في مسجد أو رباط يتعين من يدخلها وكلهم أمناء فلا يلزمه الالتقاط وان
كانت في مضية نظر فان كان عليه تعب في حفظها كالوكانت هبة وتحتاج الى علف واصطبل فلا يلزمه ذلك لانه
انما يجب الالتقاط حتى المالك وحقه بسبب كونه انساناً حراً والملتقط أيضاً انسان ولحق في أن لا يتعب لاجل
غيره كالا يتعب غيره لاجله فان كانت ذهباً أو ثوباً أو شيئاً لاضرر عليه فيه الامحردعب التعريف فهذا ينبغي أن
يكون في محل الوجيز فقلت يقول التعريف والقيام بشرطه فيه تعب فلا سبيل الى الزامه ذلك الا أن يتبرع
فيأتيهم طلباً للتواب وقاتل يقول ان هذا القدر من التعب مستصغر بالاضافة الى مراعاة حقوق المسلمين فينزل
هذه الزلة تعب الشاهد في حضور مجلس الحكم فانه لا يلزمه السفر الى بلدة أخرى الا أن يتبرع به فاذا كان مجلس
القاضي في جوار لزمه الحضور وكان التعب بهذه الخطوات لا يعد تعاباً في غرض اقامة الشهادة وأداء الامانة وان
كان في الطرف الآخر من البلد أو حوج الى الحضور في الخارج وتشد الحرف فهذا اقدر في محل الاجتهاد والنظر فان
الضرر الذي ينال الساعي في حفظ حق الغير له طرف في القلة لا يشك في انه لا يبالى به وطرف في الكثرة لا يشك في
انه لا يلزمه احتماله ووسط يتجاوز الطرفين ويكون أبدأ في محل الشهادة والنظر وهي من الشبهات المزمعة الى لبس
في مقصور البشر ازانها ادلاعة تفرق بين أجزائها المتقاربة ولكن المتقارب ينظر فيها بنفسه ويدع ما يرى به الى
مالا يرى به فهذا نهاية الكشف عن هذا الاصل

الركن الرابع نفس الاحتساب

وله درجات وأدأ ما بالدرجات فأولها التعرف ثم التعرف ثم النهي ثم الوعظ والنصح ثم السب والتعنيف ثم التغير باليد ثم التهديد بالضرب ثم إيقاع الضرب وتحقيقه ثم شهر السلاح ثم الاستظهار فيه بالأعوان وجمع الجنود **في** أما الدرجة الأولى **وهي** التعرف ونعني به طلب المعرفة بفجر بيان المنكر وذلك منهي عنه وهو التجسس الذي ذكرناه فلا ينبغي أن يستترق السمع على دار غيره ليسمع صوت الأوتار ولا أن يستنشق ليدرك رائحة الخمر ولا أن يس مافي نو به ليعرف شكل المزمرا ولا أن يستخبر من جيرانه ليخبروه بما يجري في داره ثم لو أخبره عدلان ابتداء من غير استخبار بان فلان يشرب الخمر في داره أو بان في داره خرا أعده للشرب فله اذ ذلك أن يدخل داره ولا يلزمه الاستئذان ويكون تخطف ملكه بالدخول للتوصل إلى دفع المنكر ككسر رأسه بالضرب لمنع مهمدا احتاج إليه وإن أخبره عدلان أو عدل واحد بالجله كل من تقبل روايته لا شهدته في جواز الهجوم على داره بقوله فيه نظر واحتمال الأولى أن يتمتع لأن له حق أن لا يتخطى داره بغير إذنه ولا يسقط حق المسلم عما ثبت عليه حقه إلا بشاهدين فهذا أولى ما يجعل مردفيه وقديله أن كان نقش خاتم لقمان السري لمعاين أحسن من إذاعة ما ظننت **في** الدرجة الثانية **وهي** التعرف فان المنكر قد يقدم عليه المقدم بحجه وإذا عرف أنه منكر تركه كالسوادي يصلي ولا يحسن الركوع والسجود فيعلم أن ذلك لجهله بان هذه ليست بصلاة ولو رضى بان لا يكون مصليا ترك أصل الصلاة فيجب تعريضه بالاطم من غير عنف وذلك لان في ضمن التعرف نسبة إلى الجهل والحق والتبجيل ابداء وقلمارضى الانسان بان ينسب إلى الجهل بالأمور لاسباب الشر ولذلك ترى الذي يلب عليه الغضب كيف يغضب إذا نهى على إخطاء الجهل وكيف يجتهد في محادثة الحق بعدم معرفته خيفة من أن تكشف عورة جهله والطباع أحرص على ستر عورة الجهل منها على ستر العورة الحقيقية لان الجهل قبيح في صورة النفس وسواد في وجهه وضاحيه مالموع عليه وقبح السواطين يرجع إلى الصورة البدن والنفس أشرف من البدن وقبحها أشد من قبح البدن ثم هو غير مالموع عليه لانه خلق لم يدخل تحت اختيار حصوله ولا في اختيار هازلته وتحسينه والجهل قبيح يمكن ازالته وتبديله بحسن العلم فلذلك يعظم تألم الانسان بظهور جهله ويعظم إتهامه في نفسه بعلمه ثم لانه عند ظهور رجل علمه لغيره وإذا كان التعرف فكشف العورة مؤذ بالقلب فلا بد وان يعالج دفعه إذا به بالطف الرفق فقول له ان الانسان لا يؤدع لنا ولقد كنا أيضا جاهلين بأمور الصلاة فعلمنا العلماء ولعل قريبتك خالية عن أهل العلم أعلما مقصر في شرح الصلاة وإيضاحها لما شتر الصلاة الطمأنينة في الركوع والسجود وهكذا يتلف به لبعض التعرف فمن غيرا إذا كان ابداء المسلم حرام محذور كأن تقرر به على المنكر محذور وليس من العقلاء من يغسل الدم بالدم أو بالبول ومن اجتنب محذور السكوت على المنكر واستبدل عنه محذور الإبداء المسلم مع الاستثناء عنه فقد غسل الدم بالبول على التحقيق وأما إذا وقعت على خطي غير أمر الدين فلا ينبغي أن تزد عليه فإنه يستفيد منك علموا يصبر لك عدوا إذا اعلمت أنه يفتنم العلم وذلك عز يزجدا **في** الدرجة الثالثة **وهي** النهي بالوعظ والنصح والوعظ بالله تعالى وذلك فعين يقدم على الأمر وهو عالم بكونه منكرا أو فحين أصر عليه ببدان عرف كونه منكرا كالأذى واطلب على الشرب أو على الظلم أو على اغتياب المساكين أو ما يجري مجراه فينبغي أن يوعظ ويخوف بالله تعالى وتورد عليه الأخبار الواردة بالوعظ في ذلك وتحكي له سيرة السلف وعادة المتقين وكل ذلك بشفقة وطاق من غير عنف وغضب بل ينظر إليه نظر المترحم عليه ويرى إقدامه على المعصية مصيبة على نفسه إذا لمسا من كنفس واحدة وهونها أفة عظيمة فينبغي أن يتوقاها فأنها ملكة وهي ان العالم يرى عند التعرف عز نفسه بالعلم وذل غيره بالجهل فير بما يقصد بالتعرف بالاذلال واطهار التمييز بشرف العلم واذلال صاحبه بالنسبة إلى خسة الجهل فان كان الباعث هذا فهذا المنكر أفعي في نفسه من المنكر الذي يعترض عليه ومثال هذا المحتسب مثل من يتخلص من غيره من النار باحق نفسه وهو غايه الجهل وهذه مهلة عظيمة وغالتهاته لفرغور

الشخص لم يمت
وكان كذلك حتى
ذكرى هذا
الشخص انه في
تلك الحالة التي
كوشف بالخص
راكبا قال رأيت
في السوق وأنا
أسمع تاذي
صوت المطرقة
من الحداد في
سوق بغداد وكل
هذه مواهب الله
تعالى وقد يكافئ
بها قوم وتعطي
وقد يكون فوق
هؤلاء من لا
يكون له شيء من
هذا إن هذه كلها
تقوية اليقين
ومن مع صرف
اليقين لا حاجة له
إلى شيء من هذا
فكل هذه
الكرامات دون
ما ذكرناه من
تجوهر الذكر
في القلب ووجود
ذكر الذات فإن
تلك الحكمة
فيها تقوية
للربدين وتربية
للسالكين
ليزدادوا بها يقينا
يجذبون به إلى
مرآة النفوس
والنبيل عن ملاذ
الدنيا ويستنهض
منهم بذلك ساكن

للسيطان يتدلى بحبله كل انسان الامن عرفه الله عيوب نفسه وفتح بصيره بنوره ايتيه فان في الاحتكام على الغير
لذة للنفس عظيمة من وجهين أحدهما من جهة دالة العلم والآخر من جهة دالة الاحتكام والسلطنة وذلك يرجع
إلى الرأى وطالب الجاه وهو الشهوة الخفية الداعية إلى الشرك الخفى وله محك وميعار يبنى أن يمتحن المحتسب به
نفسه وهو أن يكون امتناع ذلك الانسان عن المنكر بنفسه أو باحتساب غيره أحب إليه من امتناعه باحتسابه
فإن كانت الحسبة شاققة عليه بقليلة على نفسه وهو يود أن يكتفى بغيره فلينحسب فإن باعثه هو الدين وإن كان اعطاء
ذلك المعاصى بوعظه واتزاجه جزء أحب إليه من اعطائه بوعظ غيره فها هو الامتبع هو نفس نفسه ومتوسل إلى
اظهاره نفسه بواسطة حسبه فإيتى الله تعالى فيه ولمحتسب أو لا على نفسه وعند هذا يقال له ما قيل لعيسى عليه
السلام يا ابن مريم عطف نفسك فإن اعطيت فقطع الناس والا فاستعصى منى وقيل له اود الطائي رحمه الله رأيت رجلا
دخل على هؤلاء الاغواء فامرهم بالمعروف ونهاهم عن المنكر فقالوا أنا على السوط قال انه يقوى عليه قال أأخاف
عليه السيف قال انه يقوى عليه قال أنا أخاف عليه الداء الدين وهو الحب **الدرجة الرابعة** السب والتعنيف
بالقول الغليظ الحسن وذلك يعدل إليه عند الجزع عن المنع باللفظ وظهور مبادئ الاصرار والاستمرار بالوعظ
والنصح وذلك مثل قول ابراهيم عليه السلام أفلكم ولما تعبدون من دون الله فلاتعبدون ولما تعبدون بالسب
الفحش بما فيه نسبة إلى الزنا ومقتضاه ولا الكذب بل أن يخاطبه بما فيه مما لا يبعد من جلة الفحش كقوله يا فاسق
يا أحمق يا جاهل أو الخوف لله كقوله يا سوادى يا غيى وما يجرى هذا الجرى فإن كل فاسق فهو أحمق وجاهل ولولا
حجفه لمعصى الله تعالى بل كل من لبس بكيس فهو أحمق والكيس من شمله رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالكياسة حيث قال ^(١) الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من أتبع نفسه هواه وتمنى على الله
وطنه الرتبة أديان أحدهما أن لا يقدم علمه الا عند الضرورة والجزع من اللطف والثانى أن لا ينطق الا بالصدق
ولا يستتر فيه فيطلق لسانه الطويل بما لا يحتاج إليه بل يقتصر على قدر الحاجة فإن علم أن خطيئته بهذه الكلمات
الزاجرة ليست تجزوه فلا ينبغي أن يطلقه بل يقتصر على اظهار الغضب والاستحقاق له والازدراء بمخلة لأجل معصيته
وأن علم انه لو تكلم ضربوا بكفه وأظهر الكراهة بوجهه لم يضرب بزمه ولم يكفه الانكار بالقلب بل يازمه أن
يقطب وجهه ويظهر الانكار له **الدرجة الخامسة** التغيير باليد وذلك ككسر الملاهي واراقة الخروخيل
الحر من رأسه وعن بدنه ومنعه من الجلوس عليه ودفعه عن الجلوس على مال الغير واخر اجتهاد من الدار المغصوبة
بالجر برجله واخر اجتهاد من المسجد اذا كان جالسا هو جنب وما يجرى مجراؤه تصور ذلك في بعض المعاصى دون
بعض فأما معاصى اللسان والقلب فلا يقدر على مباشرة تغييرها وكذلك كل معصية تقتصر على نفس المعاصى
وجوارحه الباطنة وفي هذه الدرجة أديان أحدهما أن لا يباشر بيده التغيير ما لم يجرع عن تكليف المحتسب عليه
ذلك فإذا أمكنه أن يكفه المكش في الخروج عن الارض المغصوبة بقول المسجد فلا ينبغي أن يدفعه ويحججه وإذا قدر
على أن يكفه اراقة الخروخيل وكسر الملاهي وحل دروزوب الخرى فلا ينبغي أن يباشر ذلك بنفسه فإن في الوقوف على
حد الكسرت نوع عسر فإذا كانت بغاظة بنفسه ذلك كفى الاجتهاد فيه وتولاه من لا جرع عليه في فعله الثانى أن يقتصر في
طريق التغيير على القدر المحتاج إليه وهو أن لا يأخذ بلحيته في الاخراج ولا برجله اذا قدر على جزمه بيده فإن زيادة
الاذى فيه مستغنى عنه وأن لا يترقب نوب الخرى بل يحل دروزه فقط ولا يحرق الملاهي والصليب الذى أظهره
النصارى بل يطل صلاحيتها بالفساد بالكسرو وحد الكسرا ينصير إلى حالة محتاج في استئصاله اصلاحه إلى تعب
يساوى تعب الاستئصال من الخشب ابتداء وفي اراقة الخروخيل يتوق كسر الاواني وإن وجد اليه سبيلا فإن لم يقدر
عليها الأباثن يرمى ظروفاها بحجر فلهذا وسقطت قيمة الظرف وتقومه بسبب الخردا صارها ثلاثينه ويبلغ

(١) حديث الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت الحديث الترمذى وقال حسن وابن ماجه من حديث
شاذين وأوس

الوصول الى اوراق الخروست الخربده لكانت قصد بده بالجر والضر بمتنوصل الى اوراق الخرقاذ الاتر بدحمة
ملكه في الظروف على حمة نفسه ولو كان الخرفي قوار رضىقة الرأس ولواشتغل باراقطاطال الزمان وأدركه
النفاق ومنعه فله كسر هافه اعندروا كان لا تحترظفر النفاق به ومنعهم ولكن كان يضع فيه زمانه وتعتطل
عليه أشغاله فلما أن يكسر هافليس عليه ما يضع منقعة بده وغرضه من أشغاله لاجل ظرف الخروحيث كانت
الاراقه تيسره بلا كسر فكسر هافه الضبان فان قلت فيلجاز الكسر لاجل الزجوه لاجل الجاز بالرجل في
الاخراج عن الارض المصوب فليكون ذلك بانغ في الزجر فاعلم أن الزجر انما يكون عن المستقبل والعقوب فليكون
على الماضي والدفع عن الحاضر الراهن وليس الى احاد الرعية الا الدفع وهو اعدام المنكر فزاد على قدر الاعدام
فهو اما عقوبه على جر بمسابقة أو زجر عن لاحق وذلك الى الولاة الى الرعية نعم الوالى له أن يفعل ذلك اذا رأى
المصلحة فيه أو قول له أن يأمر بكسر الظروف التي فيها الخور زجرا (١) وقد فعل ذلك في زمن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كما كيد الزجر ولم يثبت نسخه ولكن كانت الحاجة الى الزجر والفظام شديدة فاذا رأى الوالى ما يجتهد به مثل
تلك الحاجة جاز به مثل ذلك واذا كان هذا منوطا بنوع اجتهد دقيق لم يكن ذلك لأحد الرعية فان قلت فليجز
للسلطان زجر الناس عن المعاصي بانأف أموالهم وتخريب دورهم التي فيها يسرون ويعصون واحرق أموالهم
التي بها يتوصلون الى المعاصي فاعلم أن ذلك لو ورد الشرع به لم يكن خارجا عن سنن المصالح ولكن لا يتبع المصالح بل
يتبع فيها كسر ظرف الخرق قد ثبت عند شدة الحاجة وتركه بعد ذلك لعدم شدة الحاجة لا يكون نسخا بل الحكم
يزول بزوال العلة ويعود بعد دهاواتما جوز ناذلك الامام بحكم الاتباع ومنعنا أحاد الرعية منه لحفا وجه الاجتهاد
فيه بل نقول لو أريدت الخور أو لا فلا يجوز كسر الاواني بعدها واتما جاز كسر هافه الكسر فاذا دخلت عنها فأتلاف
مال الآن تكون ضارة بالخروج لتصلح الالهافكان الفعل المنقول عن العصر الاول كان مقروبا بمعينين أحدهما
شدة الحاجة الى الزجر والآخر نية الظروف للخرم التي هي مشغولة بها وهما معنيين مؤثران لا سبيل الى حد فيها
ومعنى ثالث وهو صدور دعوى رأى صاحب الامر لعلمه بشدة الحاجة الى الزجر وهو أيضا مؤثر لا سبيل الى الغاية
فهذه نصرة فائدة دقيقة فحقية يحتاج المحتسب الى محالة الى معرفتها بالدرجة السادسة التهديد والتعويق
كقول الدواعي عند هذا أولا كسر رأسك أولا ضرب برقبتهك أولا ضرب بك وما أشبه وهذا ينبغي أن يقدم على
تحقيق الضرب اذا تمكن تقديمه والادب في هذه الرتبة أن لا يهدد بوعيد لا يجوز له تحقيقه كقول له لا نهين دارك
أو لا ضرب بر ولدك أو لا سمين زوجتك وما يجري مجراه بل ذلك ان قاله عن عزم فهو حرام وان قاله عن غير عزم فهو
كذب نعم اذا تعرض لوعيد الضرب والاحتشاف فله العزم عليه الى حسمه ما لم يقتضيه الحال وله أن يذنب
لوعيد على ما هو في عزمه الباطن اذا علم أن ذلك يقع موبر دعه وليس ذلك من الكتب المحذورة بل بالمبالغة في مثل
ذلك معتادة وهو معنى مبالغة الرجل في اصلاحه بين شخصين وتأليفه بين الضرتين وذلك بما قدره في له الحاجة
وهذا في معناه فان قصد به اصلاح ذلك الشخص والى هذا المعنى أشار بعض الناس انه لا يقبح من أنه أن يتوعد
بما لا يفعل لان الخلف في الوعيد كرم وانما يقبح أن يعد بما لا يفعل وهذا غير مرضي عندنا فان الكلام القديم
لا يتطرق اليه الخلف وعدا كان أو وعدا وانما يتصور هذا في حق العباد وهو كذلك ان الخلف في الوعيد ليس
بحرام بالدرجة السابعة مباشرة الضرب باليد والرجل وغير ذلك مما ليس فيه شهر سلاح وذلك جائز للاحاد
بشرط الضرورة والاقتصار على قدر الحاجة في الدفع فاذا اندفع المنكر فينبغي أن يكف والقاضي قد رهب من
ثبت عليه الحق الى الاداء بالحبس فان أصر المحبوس وعلم القاضي قدرته على أداء الحق وكونه معاندا فلما كان بزمه
(١) حديث تكسب الظروف التي فيها الخور في زمنه صلى الله عليه وسلم الترمذى من حديث أبي طلحة أنه
قال يا بني الله اني اشتريت خرا ايتام في جري قال اهرق الخورا كسر الدنان وفيه لبث بن أبي سليم والاصح
رواية الثوري عن السدي عن يحيى بن عباد عن أنس أن أباطاعة كان عندى قاله الترمذى

التقوى والزهد
فاما من تعوق
بخيال أو قنع
بحال ولم يحكم
أساس خصاله
بالاخلاص يدخل
الخشوة بالزور
ويخرج بالغرور
فيرفض العبادات
ويستحقرها
ويسلبه الله تعالى
لذة المقامسة
وتذهب عن قلبه
هيئة الشريعة
ويقتضض في
الذنيا والآخرة
فليعلم الصادق
ان المقصود من
الخشوة التقرب
الى الله تعالى
بعمارة الأوقات
وكف الجوارح
عن المكروهات
فيصلح لقوم من
أرباب الخشوة
ادامة الأوراد
وتوزيها على
الأوقات ويصلح
لقوم ملازمة
ذكر وأحسد
ويصلح لقوم
دوام المراقبة
ويصلح لقوم
الانتقال من
الذكر الى الأوراد
ولقوم الانتقال
من الأوراد الى
الذكر ومعرفة
مقايير ذلك

الاداء بالضرب على التدرج كما يحتاج اليه وكذلك المحتسب راعى التدرج فان احتاج الى شهر سلاح وكان يقدر
على دفع المنكر بشهر السلاح والجرح فله ان يتعاطى ذلك ما لم يترقته كالوقض فاسق مثلاً على امرأه أو كان
يضر بجزء ما رمعه وينته بين المحتسب شهر حائل أو جدار مانع فأخذ قوسه وبقوله لخل عنها أو لا رمينك فان لم
يخل عنها فله ان يرمى وينبئ أن لا يقصد للقتل بل الساق والفخذ وما أشبهه وراعى فيه التدرج وكذلك
يسل السيف ويقول اترك هذا المنكر أو لا تضر بنك فكل ذلك دفع لك ردعه واجب بكل يمكن ولا فرق
في ذلك بين ما يتعلق بمخاص حق الله وما يتعلق بالآدميين وقالت المعتزلة ما لا يتعلق بالآدميين فلا حاسبة فيه الا
بالكلام أو بالضرب ولكن الامام لا لا حاد **الدرجة الثامنة** * أن لا يضر عليه بنفسه ويحتاج فيه الى
أعوان يشهرون السلاح ويرعاهم عند الفاسق أيضاً بأعوانه ويؤدي ذلك الى أن يتقابل الصفان ويتقاتلا فهذا
قد ظهر الاختلاف في احتياجه الى اذن الامام فقل قائلون لا يستقل أحد الرعية بذلك لانه لا يؤدي الى تحريك الفتنة
وهيجان الفساد وخراب البلاد وقال آخرون لا يحتاج الى اذن وهو الاقيس لانه اذا جاز لا حاد الامر بالمعروف
وأول درجته تعجز الى نوان والثواني الى ثلث وقد ينهي لمحالة الى التضارب والتضارب يدعو الى التعانف فلا
ينبغي أن يبالي بالاوزام الامر بالمعروف ومنهاتها تحجيد الجنود في رضا الله ووقع معاصيه ونحن نجوز لا حاد من
الغزاة أن يجمعوا ويقاتلوا من أرادوا من فرق الكفار قاعا لاهل الكفر فكذلك قم اهل الفساد جائز لان الكافر
لا بأس بقتله والمسلم ان قتل فهو شهيد فكذلك الفاسق المناضل عن فسقه لا بأس بقتله والمحتسب الحق ان قتل
مظالم فهو شهيد وعلى الجلة اتمام الامر الى هذامن النواذير الحسية فلا يغير به قانون القياس بل يقال كل من
قرر على دفع منكر فله أن يدفع ذلك يدهم وبسلاحه وبنفسه بأعوانه فالمسئلة اذا محتملة كما ذكرناه فله درجات
الحسبة فلنذكر آدابها والله الموفق

بيان آداب المحتسب

قد ذكرنا تفاصيل الآداب في آحاد الدرجات ونذكر الآن جملها ومصادرها فنقول جميع آداب المحتسب مصادرها
ثلاث صفات في المحتسب العلم والورع وحسن الخلق أما العلم فليعلم مواقع الحسبة ومجدها ومجاريها وما هو
ليقتصر على الشارح فيه والورع ليردعه عن مخالفة معاصيه ما كل من عمل عمل يعلمه بل رعا ما يعلم انه سرف في
الحسبة وزاد على الحد المأذون فيه شرعا ولكن يحمله عليه غرض من الاغراض وليكن كلامه ووعظه مقبولا
فان الفاسق يهزأ به اذا احتسب بورث بذلك جراً وعليه وأما حسن الخلق فليستمكن به من اللطف والرفق وهو أصل
الباب وأساسه العلم والورع لا يكفيان فيه فان الغضب اذا هاجم يكف مجرد العلم والورع في قمع ما يمكن في الطبع
قبوله بحسن الخلق وعلى التحقيق فلا يتم الورع إلا مع حسن الخلق والقدرة على ضبط الشهوة والغضب به يصير
المحتسب على ما أصابه في دين الله والأفاد أصاب غرضه وأعماله أو نفسه بشتم أو ضرب نسي الحسبة وغفل عن دين الله
واشتغل بنفسه بل رعا بما يقام عليه ابتداء لطلب الجاه والاسم فهذه الصفات الثلاث لها نصير الحسبة من القربات
وبهاتدفع المنكرات وان قد تلمت بدفع المنكر بل رعا كانت الحسبة أيضاً منكر لمجازة وحد الشرع فيها
ودل على هذه الآداب قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر الا رفيق فيما يأمر به
رفيق فيما ينهى عنه حليم فيما ينهى عنه فقيه فيما ينهى عنه فقيه فيما ينهى عنه وهذا يدل على أنه
أنه لا يشترط أن يكون فقيهاً لمطالع بل فيما يأمر به وينهى عنه كذا الحليم قال الحسن البصري رحمه الله تعالى اذا
كنت من يأمر بالمعروف فكمن من أخذ الناس به والاهلك وقد قيل

لاتلم المرء على فعله * وأنت منسوب الى مثله

(١) حديث لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر الا رفيق فيما يأمر به رفيق فيما ينهى عنه الحديث لم أجده هكذا
وللبهقي في الشعب من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده من أمر معروف فليكن أمره معروف

فليجعل لنفسه
من ذلك نصيبا
(نقل) عن
سفيان الثوري
فيا روى أحد بن
حرب عن خالد بن
زيد عنه انه قال
كان يقال ما أخلص
عبد لله أربعين
صباحا إلا أنبت
الله سبحانه
الحكمة في قلبه
وزهد الله في
الدنيا ورغب في
الآخرة وبصره
داء الدنيا ودواها
فيتعاهد العبد
نفسه في كل
سنة مرة وأما
المريد الطالب
إذا أراد أن
يدخل الخلوة
فأكمل الأمر في
ذلك أن يتجرد
من الدنيا ويخرج
كل ما يملكه
ويقتل غسلا
كاملا بعد الاحتياط
التوب والصلوة
بالنظافة والطهارة
ويصلي ركعتين
ويتوب إلى الله
تعالى من ذنوبه
يبكاء وتضرع
واستكانة
وتخشع ويسوي
بدين السريرة
والعالية ولا
يتلو على غل

ولا تدعه ينصرف حتى تأتيه به فليأطأ ذكر لها جرى فاستحى منه وبكى وهم بالانصراف فقال الغلام قد أمر
أن تأتيه فأدخله عليه فقال له أما استحييت لنفسك أما استحييت لشركائك أما ترى من ولدك فائق الله واتزع عما أنت
فيه فيكبي الغلام منكسرا رأسه ثم رفع رأسه وقال عاهدت الله تعالى عهدا يسأني عنه يوم القيامة ألا أني أعود لشرب
النبيذ ولا لشيء مما كنت فيه وما أنا بقاتل أحد مني فقبل رأسه وقال أحسنت يا بني فكان الغلام بعد ذلك يزمه
ويكتب عنه الحديث وكان ذلك لبركة رفقه ثم قال إن الناس يأثمون بالمعروف وينهون عن المنكر ويكفون معروفهم
منكر أفعليكم بالرفق في جميع أموركم تتأولون به بما تطالبون وعن الفتح بن شخرف قال لعلي رجل يا أمراؤ تعرض
لهوا وبه مسكين لا يدنو منه أحد الا عقره وكان الرجل شديد البدن فينا الناس كذلك والمرأة تصيح في يده اذ امر
بشر بن الحارث فدان منه وحك كنفه بكنف الرجل فوقع الرجل على الأرض ومشي بشر فدنوا من الرجل وهو
يترشع عرفا كثيرا ومضت المرأة لحالها فأسأوا ما حالك فقال لها أدري ولكني حاكني شيخ وقال لي إن الله عز
وجل ناظر اليك وأما تعمل فضفت لقوله فعمى وهتبه عيبة شديدة ولا أدري من ذلك الرجل فقالوا له هو بشر
ابن الحارث فقال واسأوا ما كيف ينظر الي بعد اليوم وحج الرجل من يومه ومات يوم السابع فمكنا كانت عادة أهل
الدين في الحسبة وقد تفتنا فيها آثارا وخيارا في باب البغض في الله والحلب في الله من كتاب آداب الصحة فلا تظول
بالاعادة فهذا تمام النظر في درجات الحسبة وأدبها والله الموفق بكرمه والجليلة على جميع نعمه

الباب الثالث في المنكرات المألوفة في العادات

فتشبر إلى جل منها ليستدل بها على أمثالها إذا لم يطعم في حصرها واستقصاها فمن ذلك

منكرات المساجد

اعلم أن المنكرات تنقسم إلى مكروهة وإلى محظورة فإذا قلنا هذا منكر مكروه فاعلم أن المنع منه مستحب والسكوت
عليه مكروه وليس بحرمان الأذان لم يعلم الفاعل أنه مكروه فيجب ذكره لأن الكراهة حكم في الشرع بحسب تبليغه
إلى من لا يعرفه وإذا قلنا منكر محظور أو قلنا منكر مطلقا فترد به المحظور ويكون السكوت عليه مع القدرة
محظورا * فمما شاهد كثيرا في المساجد إساءة الصلاة بترك الطمأنينة في الركوع واليسجد وهو منكر مبطل
للصلاة تبص الحبيب فيجب النهي عنه الاعتدال الحسني الذي يعتقده أن ذلك لا يمنع صحة الصلاة إذا لم ينفع النهي
معه من رأي مسيئ في صلاته فسكت عليه فهو شر بكمه هكذا ورد به الأثر وفي الخبر ما يدل عليه أذورد في الغيبة (١) أن
المسحوق شر بك القائل وكذلك كل ما يفسد في صحة الصلاة من نجاسة على ثوبه لا يراها ولا يخرج عن التوبة بسبب
ظلام أو عي فكل ذلك يجب الحسبة فيه ومنها قراءة القرآن بالاجح بحسب النهي عنه ويجب تلقين الصحيح
فإن كان المعتكف في المسجد يضيع أكثر وقته في أمثال ذلك يشتغل به عن التطوع والذكر فلا يشتغل به فإن
هذا أفضل لمن ذكره ونطوعه لأن هذا فرض وهي قرينة تعدي فائدتها فهي أفضل من نافلة تقتصر عليه
فائدتها وإن كان ذلك يعمه عن الوارقة مثلا أو عن الكسب الذي هو طمأنينة فإن كان معه مقدار كفايته زمه
الاشتغال بذلك ولم يجز له ترك الحسبة لطالب زيادة الدنيا وإن احتاج إلى الكسب لقوت يومه فهو وعنده فيسقط
الوجوب عنه لجزءه والذي يكثر إلا عن في القرآن أن كان قادرا على العمل فلم يتنعم من القراءة قبل العمل فإنه عاص
به وإن كان لا يطاوعه اللسان فإن كان أكثر ما يقرؤه حنا فليتركه وليجتهد في تعلم الفاتحة وتصحيحها وإن كان
الأكثر جميعا وليس بقدر على التسوية فلا بأس له أن يقرأ ولكن ينبغي أن يخفف به الصوت حتى لا يسمع غيره
ولتعمه سره أيضا وجه ولكن إذا كان ذلك منتهى قدرته وكان له أنس بالقراءة فحوص عليها فليست أرى به بأسا
والله أعلم ومنها إرسال المؤذنين في الأذان ونطو يلهم عد كلمته وانحرفهم عن صوب القبلة بجميع الصادر في

الباب الثالث في المنكرات المألوفة

(١) حديث المغترب والمسحوق شر بكان في الأثم تقدم في الصوم

الحليتين أو انفراد كل واحد منهم بأذان ولكن من غير توقف إلى انقطاع أذان الآخر بحيث يضطرب على
 الخاضع بن جواب الاذان لتداخل الاصوات فكل ذلك منكرات مكروهة يجب تعزيفها فان صدرت عن معرفة
 فيستحب المنع منها والحسبة فيها وكذلك اذا كان للمسجد مؤذن واحد وهو يؤذن قبل الصبح فينبغي أن يمنع من
 الاذان بعد الصبح فذلك مشوش للصوم والصلاة على الناس الا اذا عرف أنه يؤذن قبل الصبح حتى لا يقول على
 أذانه في صلاة ترك سجور أو كان معه مؤذن آخر معروف الصوت يؤذن مع الصبح ومن المكروهات أيضا
 تكثير الاذان مرة بعد أخرى بعد طلوع الفجر في مسجد واحد في أوقات متعاقبة متقاربة امامن واحد أو جماعة
 فانه لا فائدة فيه اذ لا يرقى في المسجد تام ولم يكن الصوت مما يخرج عن المسجد حتى ينبه غيره فكل ذلك من
 المكروهات الخالفة لسنة الصحابة والسلف * ومنها أن يكون الخطيب بالسبب أو يود قلب عليه الأبريسم
 أو مسك السيف منهذب فهو فاسق والانكار عليه واجب وأما مجرد السواد فليس بمكروه ولكنه ليس بمحبوب
 اذ أحب الثياب إلى الله تعالى البيض ومن قال انه مكروه بدعة أراد به انه لم يكن معه وداني العصر الاول ولكن
 اذ لم يرد فيه نهى فلا يفتني أن يسمى بدعة ومكروها ولكنه ترك للأحب * ومنها كلام القصاص والوعاظ
 الذين يخرجون بكلامهم البدعة فالقاص ان كان يكتب في اخباره فهو فاسق والانكار عليه واجب وكذا الواعظ
 المتدعج يجب منعه ولا يجوز حضور مجلسه الاعلى قصدا لظهار ادلعيه اما لكافة ان قدر عليه أو لبعض الحاضرين
 حواله فان لم يقدر فلا يجوز سماع البدعة قال الله تعالى لنبيه فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره ومهما
 كان كلامه مائلا إلى الاجراء وتجرئة الناس على المعاصي وكان الناس يزادون بكلامه جراءة وبعفوا الله وبرحمته
 وثوقا في بدسيه رجاءهم على خوفهم فهو منكر ويجب منعه عنه لان فساد ذلك عظيم بل يورجح خوفهم على
 رجائهم فذلك أليق وأقرب لطباع الخلق فانهم إلى الخوف أحوج وانما العدل تعديل الخوف والجراءة كقائل عمر
 رضي الله عنه لو نادى مناد يوم القيامة ليدخل التارك للناس الأرجل واحد الرجوت أن أكون أنا ذلك الرجل
 ولو نادى مناد ليدخل الجنة كل الناس الأرجل واحد اختلفت أن أكون أنا ذلك الرجل ومهما كان الواعظ شابا
 متزينا للنساء في ثيابه وهيبته كثيرا الاشعار والاشارات والحركات وقد حضر مجلسه النساء فهذا منكر يجب المنع
 منه فان الفساد فيه أكثر من الصلاح ويتبين ذلك منه بقرائن أحواله بل لا ينبغي أن يسل الوعظ الا لمن ظاهره
 الورع وهيبته السكينة والوقار يزعم الصالحين والا فلا يزاد الناس به الاعتماد في الضلال ويجب أن يضرب بين
 الرجال والنساء حائل يمنع من النظر فان ذلك يضامطة الفساد والعادات تشهد لهذه المنكرات ويجب منع النساء
 من حضور المساجد للصلاة ومجالس الذكر اذا خيفت الفتنة بهن فقدمت من عائشة رضي الله عنها فقيل لها
 اي رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منعهم من الجاعات فقالت لعمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) ما أحدث بعده
 لهن من وأما اجتياز المأوى في المسجد مستمرة فلا تمتنع منه الا أن الأولى أن لا تتخذ المسجد مجازا أصلا وقراءه القراء
 بين بدئ الوعظ مع التمدد والالحان على وجهه يغرض نظم القرآن ويجاوز حد الترتيل منكره شديد الكراهة
 أنكره جماعة من السلف * ومنها الخلق يوم الجمعة لبيع الادوية والطعمة والتعويذات وكقيم السؤال
 وقراءتهم القرآن وانشادهم الاشعار وما يجرى مجراه فهذه الاشياء منها ما هو محرر لكونه تلبسا وكذا
 كالذكر ابن من طرية الاطباء وكأهل الشبهة والتلبسات وكذا أرباب التعويذات في الغلب يتوصلون إلى
 بيعها بتلبسات على الصبيان والسودانية فهذه امرام في المسجد وخارج المسجد كالخطبة وبيع الادوية وبوالكتب
 وتلبس وخفاعة عيب على المشتري فهو رام ومنها ما هو مباح خارج المسجد كالخطبة وبيع الادوية وبوالكتب
 والطعمة فهذه في المسجد أيضا لا يحرم الا بعرض وهو أن يضيق المحل على المصلين ويشوش عليهم صلاتهم فان لم
 يكن شيء من ذلك فليس بمحرر والاولى تركه ولكن شرط حاجته أن يجري في أوقات نادرة وأيام معدودة فان
 (١) حديث عائشة لعمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدث من أي النساء من بعده لهن من المساجد متفق عليه

وغش وحقه
 وحسد وخيانتهم
 بقصد في موضع
 خلوه ولا يخرج
 الا لاصلة الجمعة
 وصلاة الجمعة
 فترك المحافظة
 على صلاة الجمعة
 غلط وخطأ فان
 وجد تفرقة في
 خروجه يكون له
 شخص يصلى
 معه جماعة في
 خلوته ولا ينبغي
 أن يرضى الصلاة
 منفردا بالبيتة
 فترك الجماعة
 يخشى عليه آفات
 وقد رأينا من
 يتشوش عقله في
 خلوته ولعل ذلك
 بشؤم اصراره
 على ترك صلاة
 الجماعة غير أنه
 ينبغي أن يخرج
 من خلوه لصلاة
 الجماعة وهوذا ذكر
 لا يفتر عن الذكر
 ولا يتكبر ارسال
 الطرف إلى ما
 يرى ولا يصلي إلى
 ما يسمع لانه
 القوة المحافظة
 والتخيلة كالحرج
 ينتش بشكل
 مرقى ومسموع
 فيكثر بذلك
 الويسواس
 وحديث النفس

واخيال ويحتمل
أن يحضر الجماعة
بحيث يدرك مع
الامام تكبيرة
الاحرام فإذا سلم
الامام وانصرف
ينصرف إلى خلوة
ويتقى خروجه
استحالة نظر
اختلف إليه
وعلمهم بحلوسه
في خلوته فقد
قبيل لا قطع في
المنزلة عند الله
وأنتريد المنزلة
عند الناس وهذا
أصل نفسه
كثير من الاعمال
إذا عمل وينص
به كثير من
الإجـوال إذا
اعتبر يكون في
خلوته جاعلا وقته
شياً واحدا
موسويا لله
بأدائه فعل الرضا
امانا لاوة أو ذكر
أوصلا وصراقة
وأى وقت فتر
عن هذه الأقسام
ينام فأن أراد
تعمير أعدام
الركعات ومن
التلاوة والذكر
أنى بذلك شياً
فشيئاً وإن أراد
أن يكون يحكم
الوقت يعتمد
أخف ما على قلبه

اتخذ المسجد مكاناً على الدوام حرم ذلك ومنع من المباحات ما يباح بشرط القلة فإن كثر صار صغيرة كما أن من
الذنوب ما يكون صغيرة بشرط عدم الاصرار فإن كان القليل من هذا لفتح باب تخفيف منه أن يغير إلى الكثير
فالجوع منه ليس كذلك هذا النفع إلى الوالى أو إلى القيم بمصالح المسجد من قبل القليل من هذا لفتح باب تخفيف منه أن يغير إلى الكثير
لأن حاد النعم ما هو مباح في نفسه خوفاً من ذلك بكثير * ومنها دخول المجانين والصبيان والسكران إلى المسجد
ولا بأس بدخول الصبي المسجد إذا لم يلعب ولا يحرم عليه اللعب في المسجد ولا السكوت على لعبه إذا اتخذ المسجد
ملعباً صار ذلك معتاداً فوجب النعم منه فهذا مما يحل قلبه دون كثيره ودليل حل قلبه ما روى في الصحيحين أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف لأجل عائشة رضي الله عنها حتى نظرت إلى الحبيشة ترثون و يلعبون بالرق
والحرب يوم العريش المسجد ولا شك في أن الحديث لو اتخذوا المسجد ملعباً لم ينوعوا ولم يرد ذلك على الذرة والقلة
منكر حتى نظر إليه بل أمرهم به رسول الله صلى الله عليه وسلم لتصرهم عائشة تعذيباً لقلبها إذ قال دونكم
يا بني أرفدة كقلنا نه في كتاب السماع وأما المجانين فلا بأس بدخولهم المسجد لأن الجنون نكسهم له وشبههم
أو نطقهم بما هو خشن أو تعاطيهم ما هو منكر في صورته ككث العورة وغيره وأما المجنون الهادي السالك
الذي قد عذر بالعادة سكونه وسكوته فلا يجب إخراجهم من المسجد والسكران في معنى المجنون فإن خيف منه القنف
أعنى التي عاوى الأذى باللسان وجب إخراجهم وكذا لو كان مضطرب العقل فإنه يخاف ذلك منه وإن كان قد شرب
ولم يسكر والرائحة منه تفوح فهو منكر مكره شديد الكراهة وكيف لا ومن أكل الثوم والبصل (٧) فقد نهى
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حضور المساجد ولكن يحمل ذلك على الكراهة والامر في الخبر أشد فإن
قال قائل يني أن يضرب السكران ويخرج من المسجد جزاً قلنا لا يني أن يلزم التعود في المسجد ويدعى
إليه ويؤمر بترك الشرب مهما كان في الحال عاقلاً فالأمر به للزجر فليس ذلك إلى الأحاد بل هو إلى الولاة
وذلك عند إقراره وشهادته شاهد من فالمراد الرائحة فلا نذر كان عشي بين الناس متبلاً بحيث يعرف سكره
فيجوز ضرب به في المسجد وغير المسجد مناعه عن اظهار أثر السكر فإن اظهار أثر الفاحشة فاحشة والمعاصي يجب تركها
وبعد الفعل يجب استهواً واستراً ثارها فإن كان مستتراً تخفي لآثره فلا يجوز أن تجسس عليه والرائحة قد تفوح من
غير شرب بالجلوس في موضع الخمر وبوصوله إلى القدم دون الابتلاع فلا يني أن يقول عليه

منكرات الاسواق

من المنكرات المتعددة في الأسواق الكذب في المراجعة وإخفاء العيب عن قال اشترى بتهذه السلعة مثلاً بعشرة
وأرجفها كذا وكان كاذباً فهو فاسق وعلى من عرف ذلك أن يخبر المشتري بكذبه فإن سكت مراعاة لقلب
البائع كان شريكاً في الخيانة وعصى بسكوته وكذا إذا علم به عيباً فيزعمه أن يبيعه المشتري عليه ولا كان راضياً بضياع
مال أخيه المسلم وهو حرام وكذا التفاوت في الثراء والمكيل والميزان يجب على كل من عرفه تغييره بنفسه أو
رفعه إلى الوالى حتى يغيره * ومنها ترك الاحتجاب والقول بالاكتماء بالمعاطاة ولكن ذلك في محل الاجتهاد فلا
ينكره الأعلى من اعتدوجوبه وكذا في الشروط الفاسدة المتعددة بين الناس يجب الانكسار فيها فإنها مفسدة
للعقود وكذا في الروايات كلها وهي غالبية وكذا سائر التصرفات الفاسدة * ومنها بيع الملاهي وبيع أشكال
الحيوانات المحروقة في أيام العيد لأجل الصبيان فتلك يجب كسرها والنعم من بيعها كالملاهي وكذلك بيع الاواني
المخضة من الذهب والفضة وكذلك بيع ثياب الحر برؤوس الذهب والحرير راعى التي لا تصلح للرجال وأى يعلم
بعادة البلدان أنه لا بأس به إلا الرجال فكل ذلك منكر محظور وكذلك من يعتاد بيع الثياب المشتملة المقصورة التي يلبس
على الناس بقصارتها وتبذلها وزعم أنها جديدة فهذا الفعل حرام والنعم منه واجب وكذلك تلبس الخرق
التي يلبسها فرو وما يؤدى إلى الاتباس وكذلك جميع أنواع العقود المؤدية إلى التلبس وذلك بطول أحواضه فليقتس
بما ذكرنا مما لم يذكره

(٧) هذا الحديث يخرج من العراق وقد أخرجه الشارح عن البخاري ومسلم وغيرهما

من هذه الاقسام
فاذا فتر عن ذلك
ينام وان اراد أن
يبقى في سجود
واحداً وكوع
واحداً وكعة
واحدة أو ركعتين
ساعة أو ساعتين
فعل ولا يلزم في
خاونه ادامة
الوضوء ولا ينাম
الا عن غلبة بعد
أن يدفع النوم
عن نفسه مرات
فيكون هذا
شغله ليله ونهاره
واذا كان ذا كرا
لكلمة لا اله الا
الله وسبحت
النفس الذكي
باللسان بقولها
بقلبه من غير
حركة اللسان وقوله
قال سهل بن عبيد
الله اذا قلت لا اله
الا الله مال الكلمة
وانظر الى قدم
الحق قائمته
وأبطل ماسواه
وليعلم أن الامر
كالسلسلة يتداعى
حلقة حلقة
فليكن دائم
التزم بفعل الرضا
* وأما قوت
من في الار بعينية
والخولة فالاولى
أن يقتنع بالخير
والخير ويتناول

منكرات الشوارع

فن المنكرات المعتادة فيها وضع الاسطوانات وبناء الدكاك متصلة بالابنية المملوكة وغرس الاشجار واستخراج
الرواشن والالجنة ووضع الخشب وأعمال الحبوب والاطعمة على الطريق فكل ذلك منكران كان يؤدى الى
تضييق الطرق واستقرار المارقون لم يؤدى الى ضرر أصلاً لسلطة الطريق فلا يمنع منه نعم يجوز وضع الخطب
وأعمال الالعمة في الطريق في القدر الذى ينقل الى البيوت فان ذلك يشترك في الحاجة اليه الكافة ولا يمكن
المنع منه وكذلك ربط السوابق على الطريق بحيث يضيق الطريق وينعس المجتازين منكر يجب المنع منه الا بقدر
حاجة النزول والركوب وهذا الان الشوارع مشتركة بالمنفعة وليس لاحد أن يختص بها الا بقدر الحاجة والمرعى هو
الحاجة التى تراد الشوارع لاجلها في العادة دون سائر الحاجات * ومنها سوق السوابق وعمل الشوك بحيث يترقى
ثياب الناس فذلك منكران أمكن شدها وضمانها بحيث لا يترقى أو أمكن المدول بها الى موضع واسع والا فلا يمنع
اذا حاجة أهل البلد تمس الى ذلك نعم لا تترك لملاءمة على الشوارع الا بقدر مودة النقل وكذلك تحميل السوابق من
الاحمال مالا تطيقه منكر يجب منع المالك منه وكذلك ذبح القصاب اذا كان يذبح في الطريق حذاء باب الحانوت
ويؤثر الطريق بالدم فانه منكر يمنع منه بل حقه أن يغتنى ذكاته مذبحاً حافاً في ذلك تضييقاً بالطريق واضراراً
بالناس بسبب ترشيش النجاسة وبسبب استغفار الطباع لفاذورات وكذلك طرح القمامة على جواد الطريق
وتبديد قشور البطيخ ورش الماء بحيث يثشى منه التزاق والتعثر كل ذلك من المنكرات وكذلك ارسال الماء من
الميازيب الخارجة من الحائط في الطريق الضيقة فان ذلك ينفس الثياب أو يضيق الطريق فلا يمنع منه في الطريق
الواسعة الا بعد العلم عنه يمكن فامترك مياه المطر والاحوال والنوح في الطرق من غير كسح فذلك منكر ولكن
ليس يختص به شخص معين الا التلج الذى يختص بطرحه على الطريق واحد والماء الذى يجمع على الطريق من
ميزاب معين فعلى صاحبه على الخصوص كسح الطريق وان كان من المطر فذلك حسبة عامة فعلى الولاة تكليف
الناس القيام بها وليس للأحاديث الا الوعظ فقط وكذلك اذا كان له كلب عقور على بابداره يؤذى الناس فيجب
منعهم وان كان لا يؤذى الا بتنجس الطريق وكان يمكن الاحتراز عن نجاسته لم يمنع منه وان كان يضيق الطريق
يسطه ذراعيه فيمنع منه بل يمنع صاحبه من أن ينام على الطريق أو يقعد قعوداً يضيق الطريق في كلبه أو لى بلع

منكرات الحمامات

منها الصور التى تكون على باب الحمام وداخل الحمام يجب ازالتها على كل من يدخلها ان قدر فان كان الموضع مرتفعاً
لا تصل اليه يده فلا يجوز له الدخول الا لضرورة فليعدل الى حمام آخر فان مشاهدة المنكر غير جائز ولا يكفي أن
يشوه وجهها ويبطل بصورتها ولا يمنع من صور الاشجار وسائر النقوش سوى صورة الحيوان * ومنها كشف
العورات والنظر اليها ممن جاتها كشف الدلاك عن الفخذ وماتحت السرة لتنحية الوسخ بل من جاتها ادخال
اليده تحت الارزاق من صورة الغير كالتنظر اليها * ومنها الا يطبخ على الوجه بين يدي الدلاك لتنميز الأغذ
والانجاز فهنا مكرهه ان كان مع حائل ولكن لا يكون محظوراً اذا لم يثب من حركة الشهوة وكذلك كشف العورة
للحجام الذى من القواش فان المرأة لا يجوز لها أن تكشف بدنها للذمية في الحمام فكيف يجوز لها كشف
العورات للرجال * ومنها غمس اليد الاوآلى في الجسوة في المياه القليلة وغسل الارزاق والباس في الخوض
وماؤه قليل فانه منجس لبله الاعلى منه بما فك لا يجوز الانكار فيه على المالكية ويجوز على الحنفية والشافعية
وان اجتمع المالكي وشافعي في الحمام فليس للشافعي منع المالك من ذلك الا بطريق الاتماس واللفظ وهو أن
يقوله انا محتاج أن تغسل يديا ولا تمغمسها في الماء وأما أنت فمستغن عن ايذاءني وتفويت الظهار فتلى وما يجرى
يجرى هذا فان مكان الاجتهاد لا يمكن الحسبة فيها بالقره * ومنها أن يكون في مداخل بيوت الحمام ومجارى
مياهها حجارة ملساء من لثة يترقى عليها الغافلون فهذا منكر ويجب قلعه وازالته ويكر على الحامى اجماله فانه يفضى

واحد بالبغدادى
يقتاوله بعد
العشاء الآخرة
وان قسمه نصفين
بأكل أول الليل
نصف رطل وآخر
الليل نصف رطل
فيكون ذلك
أخف للعدة
وأعوث على
قيام الليل واجبا
بالذكر والصلاة
وان أراد تأخير
فطوره الى
السحر فيفعل
وان لم يصبر على
ترك الأدم يتناول
الأدم وان كان
الأدم شيأ يقوم
مقام الخبز
ينقص من الخبز
بقدر ذلك وان
أراد التقليل من
هذا القدر أيضا
ينقص كل ليلة
دون القمعة
بحيث يتبقى
تقله في العشر
الاخير من
الاربعين الى
نصف رطل وان
قوى قنع النفس
بنصف رطل من
أول الاربعين
ونقص يسيرا كل
ليلة بالتدريج حتى
يعود فطوره الى
ربع رطل في

الى السقطة وقد توى الى انكسار عضوا وانخلاعه وكذلك ترك السدر والصابون المزلق على أرض الحمام
منكر ومن فعل ذلك وخرج ورثه فزلق به انسان وانكسر عضو من أعضائه وكان ذلك في موضع لا يظهر فيه
بحيث يتعذر الاحتراز عنه فالضمان متردد بين الذى تركه وبين الجاني اذ حقه تنظيف الحمام والوجه ايجاب الضمان
على تاركه في اليوم الأول وعلى الجاني في اليوم الثانى اذ عاده تنظيف الحمام كل يوم معتادة الرجوع في مواقيت
اعادة التنظيف الى العادات فليعتبر بها وفي الحمام أمور أخرى مكرهة ذكرناها في كتاب الطهارة فتتظر هناك

منكرات الضيافة

فنها فرش الحر للرجال فهو حرام وكذلك تضيء النور في بحرة فضة أو ذهب أو الشراب أو استعمل ماء الورد
في أوائل الفضة وأما رؤسها من فضة * ومنها السدال السطور وعمايا الصور * ومنها سماع الأوتار أو سماع القينات
* ومنها اجتماع النساء على السطوح للنظر الى الرجال مهما كان في الرجال شباب يخاف الفتنة منهم فكل ذلك
محظور منكر يجب تغييره من يحجز عن تغييره لزمه الخروج ولم يحجز له الجلوس فلا رخصة في الجلوس في مشاهدة
المنكرات وأما الصور التي على الخمار والزبانى المفروشة فليس منكر أو كذا على الاطلاق والقصاص لا الأواني
المقذعة على شكل الصور فقد تكون رؤس بعض الحمام على شكل طائر فلا حرام يجب كسر مقدار الصورة
منه وفي الملحظة الصغيرة من الفضة خلاف وقد خرج أحد بن حنبل عن الضيافة بسبب أوهمها كان الطعام حراما
أو كان الموضوع مغصوبا أو كانت الثياب المفروشة حراما فهو من أشد المنكرات فان كان فيها من يتعاطى شرب الخمر
وحده فلا يجوز الحضور ولا يجلس حضور يجالس الشرابي وان كان مع ترك الشراب ولا يجوز مجالسة الفاسق في حالة
مباشرة للفسق وانما النظر في مجالسته بعد ذلك وأنه هل يجب بغضه في الله ومقام طعته كما ذكرنا في باب الحب والبغض
في الله وكذلك ان كان فيهم من يلبس الحرير أو خاتم الذهب فهو فاسق لا يجوز الجلوس معه من غير ضرورة فان كان
الثوب على صبي غير بالغ فهذا في محل النظر والصحيح أن ذلك منكر ويجب زعمه عنه ان كان غير العموم قوله
غاية السلام ^(١) هذان حرام على ذكر أو أمي وكما يجب منع الصبي من شرب الخمر لا لكونه مكافوا لكن لانه بأئس به
فاذا بلغ عسر عليه الصبر عنه فكذلك شهوة التزين بالحرير تغلب عليه اذا اعتاده فيكون ذلك بذرا القسادي يذير
في صدره فثبت منه شهوة من الشهوة راسخة يعسر قلعها بعد البلوغ أما الصبي الذي لا يميز فيضعف معنى التحريم
في حقه ولا تخلو عن احتمال والعلم بالله فيه والمجنون في معنى الصبي الذي لا يميز نحل التزين بالذهب والحرير
للنساء من غير اسراف ولا يرى رخصة في تنقيب أذن الصبية لاجل تنالق خلق الذهب فيها فان هذا جرح مؤلم ومثله
موجب للقصاص فيجوز بالحاجة مهمة كالفضة والحجامة والختان والتزين بالخلق غير مهم بل في التقريط بتعليقه
على الأذن وفي الخناق والأسورة كفاية عنه فهذا وان كان معتادا فهو حرام وان منع منه واجب والاستمتاع عليه
غير صحيح والأجرة المأخوذة عليه حرام الا أن يثبت من جهة النقل فيمرخصه ولم يبلغ الى الآن فيه رخصة * ومنها
أن يكون في الضيافة متدع يتكلم في بدعته فيجوز الحضور لمن يقدر على الرد عليه على عزم الرد فان كان لا يقدر
عليه لم يحجز فان كان المبتدع لا يتكلم في بدعته فيجوز الحضور مع اظهار الكراهة عليه والاعراض عنه كما ذكرناه
في باب البغض في الله وان كان فيها مضحك بالحكايات وأنواع النواذر فان كان يضحك بالنعش والكذب لم يحجز
الحضور وعند الحضور يجب الانكار عليه وان كان ذلك من حرام لا كذب فيه ولا خفش فهو مباح أعني ما نقل منه
فاما اتحاد صنعة وعادة فليس بمباح وكل كذب لا يخفى أنه كذب ولا يقصده التأسيس فليس من جهة المنكرات
كقول الانسان مثلا طلبتكم اليوم مائة مئة وأعنت عليكم الكلام ألف مرة وما يجري مجراه مما يعلم أنه ليس يقصد
به التحقيق ذلك لا يقدح في العدالة ولا رد الشهادة وبسبب في هذا المزاج المباح والكذب المباح في كتاب ألفت اللسان

(١) حديث هذان حرامان على ذكر أو أمي أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث علي وقد تقدم في الباب
الرابع من آداب الإيكل

(وقد اتفق)
مشايخ الصوفية
على أن بناء
أمرهم على
أربعة أشياء قلة
الطعام وقلة المنام
وقلة الكلام
والاعتزال عن
الناس وقد جعل
للجوع وقنان
أحدها آخر
الأربع والعشرين
ساعة فيكون
من الرطل لكل
ساعتين أوقية
بأكية واحدة
يحملها بعد
العشاء الآخرة أو
يقسمها ككتين
كذلك ناول الوقت
آخر على رأس
أثنين وسبعين
ساعة فيكون
الطى ليلتين
والايطار ليلية
الثالثة ويكون
لكل يوم وليلة
ثلاث رطلين
هذين الوقتين
وقت وهو أن
يفطر من كل
ليتين ليلة
ويكون لكل
يوم وليلة نصف
رطل وهذا ينبغي
أن يفعله إذا لم
ينتج ذلك عليه
ساعة مضجرا

من ربح المملكت * ومنها الاسراف في الطعام والبناء فهو منكر بل في المال منكرات أحدها الاضاعة
والآخر الاسراف فالأضاعة تقويت مال بالافادة يعتد بها كاسراف الثوبوتزيقه وهدم البناء من غير غرض
والقاء المال في البحر وفي معناه صرف المال الى الناحية والمطرب وفي أنواع الفساد لها فوائد محرمة شرعا فصارت
كالعدومة وأما الاسراف فقد يطلق لارادة صرف المال الى الناحية والمطرب والمنكرات وقد يطلق على الصرف
الى المباحات في جنسها واسكن مع المبالغة والمبالغة تختلف بالاضافة الى الاحوال فتقول من لم يك الامانة دينار مثلا
ومعه عليه أو لادولاه معيشة لهم سواء فانفق الجميع في ولية فهو مسرف يجب منعه منه قال تعالى ولا تبسطها كل
البسط فتقع مالم يحسور ازل هذا في رجل بالمدينة قسم جميع ماله ولم يبق شيئا لعياله فطولب بالبقعة فلم يقدر على
شيء وقال تعالى ولا تبذر ثبرا ان المبشرين كانوا اخوان الشياطين وكذلك قال عز وجل والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا
ولم يقرروا فغن يسرف هذا الاسراف ينكر عليه ويجب على القاضي أن يحجر عليه الا اذا كان الرجل وحده وكان له
قوة في التوكل صادقة فلها ان ينفق جميع ماله في أبواب البر ومن له عيال أو كان عاجزا عن التوكل فليس له أن يتصدق
بجميع ماله وكذلك لو صرف جميع ماله في تقوش حيطه وتر بين بنيائه فهو ايضا اسراف محرم وفصل ذلك عن العمل
كثيرا يسر محرام لان التز بين من الاغراض الصحية وتز لم المساجدين وتنقش أبوابها وسقوفها مع أن نقش
الباب والسقف بالافادة فيه الا بعد الدارينة فكذلك الدور وكذلك القول في التجميل والياب والاطعمة ذلك مباح في
جنسه وليس اسرافا باعتبار حال الرجل وثروته وأمثال هذه المنكرات كثيرة لا يمكن حصرها فقس بهذه المنكرات
الجامع ومحال القضاء ودواوين السلاطين ومدارس الفقهاء ورابطات الصوفية وشارات الاسواق فلا تخلو بقعة
عن منكر مكره أو محظور واستقصاء جميع المنكرات يستدعي استيعاب جميع تفاصيل الشرع أصولها وفروعها
فلنقتصر على هذا القدر منها

المنكرات العامة

اعلم أن كل قاعد في بيته إنما كان فليس خاليا هذا الزمان عن منكر من حيث التقاعد عن ارشاد الناس وتعليلهم
وجلبهم على المعروف فالكثير من الناس جاهلون بالشرع في شروط الصلاة في البلاد فكيف في القرى والبادي ومنهم
الاعراب والاكرد والتركمانية وسائر اصناف الخلق وواجب أن يكون في كل مسجد محل من البلد فقيه يعلم الناس
دينهم وكذا في كل قرية وواجب على كل فقيه فرغ من فرض عينه وتفرغ لقرض الكفاية أن يخرج الى من يجاور
بلده من أهل السواد ومن العرب والاكرد وغيرهم ويعلمهم دينهم وفرائض شرعهم ويستصحب مع نفسه زادا
يا كله ولا يأكل من أطعمتهم فإن أكثرهم مصوب فان قام بهذا الامر واحتسب الخرج عن الآخرين والاعم
لخرجه الكفاية أربعين أمال العالم فلتقتصره في الخروج وأما الجاهل فلتقتصره في ترك التعلم وكل عاى عرف شروط
الصلاة فعليه أن يعرف غيره والا فهو من ترك في الآثم ومعلوم ان الانسان لا يولد عالما بالشرع وانما يجب التبليغ
على أهل العلم فكل من تعلم مسئلة واحدة فهو من أهل العلم ماله وعمرى الأشم على الفقهاء أشد لان قدرتهم فيه أظهر
وهو بصنائعهم أليق لان المحترفين لو تركوا حرفة لم يكتفوا بالعيش فهم قد تعلموا أمر الابدن في صلاح الخلق
وشأن الفقيه وحقه تبليغ ما بلغه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فان العلماء هم ورثة الانبياء وليس للانسان
أن يشهد في بيته ولا يخرج الى المسجد لانه يرى الناس لا يحسنون الصلاة بل اذا علم ذلك وجب عليه الخروج للتعلم
والتهنئ وكذا كل من يتقن ان في السوق منكر لا يجرى على الدوام أو في وقت بعينه وهو قادر على تغييره فلا يجوز
لأن يسقط ذلك عن نفسه بالعود في البيت بل يزعم الخروج فان كان لا يقدر على تغيير الجميع وهو محترم زعن
مشاهدته ويقدر على البعض لزمه الخروج لا يخرج اذا كان لاجل تغيير ما يقدر عليه فلا يضر مشاهدته الا بقدر
عليه وانما يمنع الحضور لمشاهدة المنكر من غير غرض صحيح حتى على كل مسلم أن يبدأ بنفسه في إصلاح الجاهل والظنية على
الفرائض وترك المحرمات ثم يعلم ذلك أهل بيته ثم يعتدى بعد الفراغ منهم الى جيرانه ثم الى أهل محله ثم الى أهل بلده

وثلة الشرايح في
الذكر والمعاملة
فاذا وجد شيئاً من
ذلك فليطع ركل
ليلقوا كل الرطل
في الوثنيين أو
الوقت الواحد
فالنفس اذا
أخذت بالافطار
من كل ليلتين
ليسه ثم ردت الى
الافطار كل ليلة
تقع وان سوحت
بالافطار كل ليلة
لا تقع بالرطل
وتطلب الادام
والشهوات وقس
على هذا ففى
ان اطعمت
طعمت وان
أفطعت ففطعت
(وقد كان)
بعضهم ينقص
كل ليلة حتى يرد
النفس الى أقل
قوتها ومن
الصالحين من
كان يغير القوت
بنسبى الشر
وينقص كل ليلة
نواة ومنهم من
كان يعجز بعود
رطب وينقص
كل ليلة بقدر
نشاف الصود
ومنهم من كان
ينقص كل ليلة
ربع سبع الرغيف
حتى ينفى الرغيف

ثم الى أهل السواد المكثف ببلده ثم الى أهل البوادي من الأكراد والعرب وغيرهم وهكذا الى أقصى العالم فان
قام به الاذن سقط عن الأبعس الا حرج به على كل قادر عليه قريبا كان أو بعيدا ولا يسقط الحرج مادام بقي على
وجه الأرض جاهل بفرض من فرض دينه وهو قادر على أن يسعى اليه بنفسه أو بغيره فيعلمه فرضه وهذا شغل
شاق لمن همه أمر دينه ينشغله عن عجزته الأوقات في التفرعات الشاردة والتعمق في دقائق العالوم التي هي من
فروض الكفايات ولا يتقدم على هذا الا فرض عين أو فرض كفاية هو أهم منه

باب الرابع في أمر الأمراء والسلاطين بالمعروف ونههم عن المنكر

قد ذكرنا درجات الأمر بالمعروف وأوله التعريف وثانيه الوعظ وثالثه التخشين في القول ورابعه المنع بالقهر
في الجبل على الحق بالضرب والعقوبة والجائر من جملة ذلك مع السلاطين الرقبان الأوليان وهما التعريف
والوعظ وأما المنع بالقهر فليس ذلك لأحد الرعية مع السلطان فان ذلك يحرك الفتنة ويهيج الشر ويكون
ما يتوكل منه من المحذور أكثر وأما التخشين في القول كقولهم يا فلان يا من لا يخاف الله ويأمر بما يحرمه فذلك ان
كان يحرك فتنة يتعدى شرها الى غيره لم يجز وان كان لا يخاف الا على نفسه فهو جائز بل مندوب اليه فذلك ان
من عادة السلف التعرض للاخطار والتصریح بالانكار من غير مبالاة بما لا يملك المهيض والتعرض لأنواع العذاب
لعلهم بان ذلك شهادة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) خير الشهداء من رجل يطلب ثمرا من رجل قام الى امام
فأمره مناهة في ذات الله تعالى فقتله على ذلك وقال صلى الله عليه وسلم (٢) أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر
ووصف النبي صلى الله عليه وسلم (٣) عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال قرن من حديد لا تأخذه في الله لومة لائم
وتركه قوله الحق ما من صديق ولما على المتصالحين في الدين ان أفضل الكلام كلمة حق عند سلطان جائر وأن
صاحب ذلك اذا قل فهو شهيد كما وردت به الاخبار قد موعا على ذلك مواطن انفسهم على اهلاك ومخالفين أنواع
العذاب بوصاير بن عليه في ذات الله تعالى ومخشيين لما يباينونه من مذهبهم عند الله وطريق وعظ السلاطين
وأمرهم بالمعروف ونههم عن المنكر ما نقل عن علماء السلف وقد أوردناه لمن ذلك في باب الدخول على
السلاطين في كتاب الحلال والحرام وتقتصر الآن على حكايات تعرف وجه الوعظ وكيفية الانكار عليهم ثم فيها
ماروى من انكار أبي بكر الصديق رضي الله عنه على أكابر قريش حين قصدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالسوء وذلك ما روى عن عروة رضي الله عنه قال قلت لعبد الله بن عمر وما أكثر ما رأيت قريشاً نالت من رسول الله
صلى الله عليه وسلم (٤) فيما كانت تظهر من عداوته فقال حضرتهم وقد اجتمع أشرفهم وما في الجرف ذكره وارسول
الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ما رأينا مثل ما صرنا عليه من هذا الرجل سفعاً أحلامنا وشمم آباءنا وعاب ديننا
وفرق جماعتنا وسب أئمتنا ولقد صبرنا منه على أمر عظيم أو كما قالوا فبيناهم في ذلك اذ طلع عليهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم فاقبل يمشي حتى استلم الركن ثم مر بهم طائفا بالبيت فامسح بهم ثم مر بهم فبعض القول قال فعرفت
ذلك في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يمضي فامسح بهم الثانية ثم مر بهم فبعض القول قال ففعلت ذلك في وجهه عليه

باب الرابع في أمر الأمراء والسلاطين بالمعروف ونههم عن المنكر

(١) حديث خير الشهداء من رجل قام الى رجل فأمروهاه في ذات الله فقتله على ذلك الحاكم
من حديث جابر وقال صحيح الاسناد وتقدم في الباب قبله (٢) حديث أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر
تقدم (٣) حديث ووصفه صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال قرن من حديد لا تأخذه في الله لومة لائم ثم ترك الحق
ما له من صديق التزمه بسنة ضعيف مقتصر على آخر الحديث من حديث علي رضي الله عنه قال ففعلت ذلك في وجهه عليه وسلم
كان مر اثره الحق وما له من صديق وأما أول الحديث فرواه الطبراني ان عمر قال لكعب الاخبار كيف تجد نعتي
قال أجد نعتك قرنا من حديد قال وما قرن من حديد قال أمير شديدا لا تأخذه في الله لومة لائم (٤) حديث
عروة قلت لعبد الله بن عمر وما أكثر ما رأيت قريشاً نالت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما كانت تظهر من

في شهر رمضان
من كان يؤخر
الاكل ولا يمل
في تقليل القوت
واكن يعمل في
تأخير ما يدرج
حتى تدرج ليله
في ليلة وقد فعل
ذلك طائفة حتى
انتهى منهم الى
سبعة أيام وعشرة
أيام وخمسة عشر
يوماً الى الأربعين
وقد قيل سهل
ابن عبد الله هذا
الذي يأكل في
كل أربعين
وأكثر أكلة
أين ذهب طب
الجوع عنه قال
يطغى له الدور وقد
سألت بعض
الصالحين عن
ذلك فذكر لي
كلاماً بعبارة
دلت على انه يجد
فرحاً به ينطفئ
معه طيب الجوع
وهذا في اخلاق
واقف ان الشخص
يطرفه فرح وقد
كان جائعاً
فيذهب عنه
الجوع وهكذا في
طرق الخوف
يقبح ذلك ومن
فعل ذلك ودرج
نفسه في شئ من
هذه الاقسام

السلام ثم مضى فربهم الثالثة فغزوه بمثلها حتى وقف ثم قال أنسمعون يا معشر قريش أما والذي نفس محمد بيده
لقد جئتكم بالبرح قال فاطرق القوم حتى ما منهم رجل الا كما دعا على رأسه طائر واقع حتى ان أشدهم فيه وطأة
قبل ذلك ليرفوه بأحسن ما يجد من القول حتى انه ليقول انصرف يا أيها القلم راشد افول انما كنت جهولاً قال
فاصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان من الغد اجتمعوا في الحجر وأسمعهم فقال بعضهم لبعض
ذكرتهم بالغ منكم وما بلغكم عنه حتى اذا بادأكم بما كنتم ترفعوه فيناه في ذلك اذ اطلع رسول الله صلى
الله عليه وسلم فوثبوا اليه وثبة رجل واحد فطأ به يقولون أنت الذي تقول كذا أنت الذي تقول كذا
لما كان قبلهم من عيب آلهم ومنهم من قال فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم أنا الذي أقول ذلك
قال فلقد رأيت منهم رجلاً أخذ بمجامع رداءه قال وقام أبو بكر الصديق رضي الله عنه ودونه يقول وهو يبكي
و يا كذا أنت لرجل أن يقول في الله قال ثم انصرفوا عنه وان ذلك لا شدا رأيت قريشاً يلبثت منه وفي رواية
أخرى عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال ينار رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) بفناء الكعبة اذا قبل عقبة بن أبي
معيط فاخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقنوه في عنقه خلقه خنقاً شديداً جاء أبو بكر فاخذ بمنكبيه
ودفعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أنت لرجل أن يقول في الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم
وروي أن معاوية رضي الله عنه حبس العطاء فقام اليه أبو مسلم الخولاني فقال له معاوية انه ليس من كذا
ولامن كذا بك ولا من كذا قال فغضب معاوية ونزل عن المنبر وقال لهم مكانكم وغاب عن أعينهم ساعة ثم
خرج عليهم وقد اغتسل فقال ان بأمرهم كذا في كلامهم غضبي واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) يقول
الغضب من الشيطان والشيطان خلق من النار واما نطقاً النار بلقاء فاذا غضب أحدكم فليغتسل واني دخلت
فاغتسلت وصدق أبو مسلم انه ليس من كذا ولا من كذا في فلهما الى عطائكم وروي عن ضبة بن محسن
العتري قال ^(٣) كان علينا أبو موسى الأشعري أميراً بالبصرة فكان اذا خطبنا أحد الله وأثنى عليه وصلى على النبي
صلى الله عليه وسلم وأثنى يدعو لعمر رضي الله عنه قال فغاضني ذلك منه فقلت اليه فقلت له أين أنت من صاحبه
تفضله عليه فصنع ذلك جعاً ثم كتب الى عمر يشكو في يقول ان ضبة بن محسن العتري يعرض في خطبتي
فكتب اليه عمر أن أشخيه الى قال فاشخني اليه فقدمت فضربت عليه الباب فخرج الى فقال من أنت فقلت
أنا ضبة فقال لي لا مرحباً بك فقلت أما للمرحب فنه الله وأما الاهل فلا اهل لي ولا مال فإذا استعملت يا عمر
اشخاص من مصري بالذنوب ذنبه ولا شيء أتيته فقال ما الذي شجر بينك وبين عاملي قال قلت الآن أخبرك به
انه كان اذا خطبنا أحد الله وأثنى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم أثنى يدعو لك فغاضني ذلك منه فقلت
اليه فقلت له أين أنت من صاحبه ففضله عليه فصنع ذلك جعاً ثم كتب اليك يشكو في قال فاندفع عمر رضي الله عنه

عداوته الحديث بطوله البخاري مختصره وابن حبان تمامه ^(١) حديث عبد الله بن عمرو ينار رسول الله صلى
الله عليه وسلم بفناء الكعبة اذا قبل عقبة بن أبي معيط فاخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث
رواه البخاري ^(٢) حديث معاوية الغضب من الشيطان الحديث وفي أوله قصة أبو نعيم في الحلية وفيه من لا
أعرفه ^(٣) حديث ضبة بن محسن كان علينا أبو موسى الأشعري أميراً بالبصرة وفيه من عمر أنه قال والله ليلية
من أي بكر يوم خير من عمر وأول عمر فهل لك ان أحدثك يومه وليتته فذكر ليلة الهجرة وبوم الردة بطوله
رواه البيهقي في دلائل النبوة بأسناد ضعيف هكذا قصة الهجرة ورواه البخاري بن حديث عائشة بغير هذا السياق
وانفق عليها الشخان من حديث أبي بكر بلطف آخر ولهما من حديثه قال قلت يا رسول الله لو أن أحدكم نظر الى
قريبه بصر ناحت قديمه فقال يا أيها بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما وأما قتله لاهل الردة في الصحيحين من
حديث أبي هريرة في رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر وكفر من كفر من العرب قال عمر
لا في بكر كيف تقتال الناس الحديث

التي ذكرناها لا
يؤثر ذلك في
نقصان عقله
واضطرار
جسمه اذا كان
في جاية الصدق
والاخلاص وانما
يخشى في ذلك
وفي دوام الذكر
على من لا يخلص
لله تعالى * وقد
قيل حد الجوع
أن لا يميز بين
الخير والشر
يؤكل - ومضى
عبث النفس
الخير فليس
بجامع وهذا المعنى
قد يوجد في آخر
الحديث بعد ثلاثة
أيام وهذا جوع
الصدقين وطلب
الغذاء عند ذلك
يكون ضرورة
لقوام الجسد
والقيام بضراف
العبودية ويكون
هذا ضرورة
لمن لا يجتهد في
التقيل بالشرائح
فأما من درج
نفسه في ذلك
فقد يصبر على
أكثر من ذلك
الى الاربعين كما
ذكرنا وقد قال
بعضهم حد
الجوع أن يترقى
فأذا لم يقع التهايب

بأكواهو يقول أنت والله وفق منه وأرشد فهل أنت غافل ذنب يغفر الله لك قال قلت غفر الله لك يا مبر
للمؤمنين قال ثم اندفم باكواهو يقول والله ليلا تم أن يكره يوم خير من عمر وأل عمر فهل لك أن أحدنك
بليتة و يومه قلت نعم قال ما لالة فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد الخروج من مكة عار بأمن المشركين
خرج ليلاً فقتلهم أبو بكر فجعل يمضي مرة امامه ومرة خلفه ومرة عن يمينه ومرة عن يساره فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما هذا يا أبو بكر ما أعرف هذا من أفعالك فقال يا رسول الله أذكر كرا الصفا كون أمامك وأذكر
الطلب فأكون خلفك ومرة عن يمينك ومرة عن يسارك لا آمن عليك قال فشي رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليته على أطراف أصابعه حتى خفيت فلما رأى أبو بكر انها قد خفيت جله على عاتقه وجعله يشبهه حتى أتى قم
الغار فانه لم يبق والذى يمشي الحق لا تدخله حتى أدخله فان كان فيه شيء من شيء في قلبك قال فدخل فلم يره شيئاً
فخذه فادخله وكان في الغار خرق فيه حيات وأفاع فالقمة أبو بكر قد خفا أن يخرج منه شيء الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيؤذيه وجعل يضر بن أبي بكر في قدمه وجعلت دموعه تنحدر على خديه من ألم ما يجد رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول له يا أبو بكر لا تحزن ان الله معنا فانزل الله سكينته عليه والطمأنينة لا يكر هذه ليلته
وأما يومه فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتدت العرب فقال بعضهم نضلى ولا نركى فانيته لا أوله نصحا
فقلت يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم تألف الناس وأرفق بهم فقتلني أجياري الجاهلية خواري الاسلام
فيا إذا تألفهم قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وارفع الوحي فوالله لو منعوني عقالا كانوا يعطونه رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقاتلهم عليه قال فقاتلنا عليه فكان والله رشيد الامر فهدى ايوه ثم كتب الى أبي موسى بولمه
وعن الاصمعي قال دخل عطاء بن أبي رباح على عبد الملك بن مروان وهو جالس على سريره وهو الى الامراء من
كل بطن وذلك بمكة في وقت حجة في خلافته فلما بصر به قام اليه وأجلسه معه على السرير وقد بين يديه وقال له يا أبا
محمد ما جئتك فقال يا أمير المؤمنين اتق الله في حرم الله وحرم رسوله فتعاهده بالعمار واتي الله في أولاد المهاجرين
والانصار فانك بهم جلست هذا المجلس واتق الله في أهل الثور فاتهم حصن الساميين وتفقدت أمور المسلمين فانك
وحبك المسؤول عنهم واتق الله فيهم على بابك فلا تغفل عنهم ولا تغفل عن بابك فدوهم فقال له أجل أفضل ثم نهض
وقام فقبض عليه عبد الملك فقال يا أبا محمد انما سألنا حاجة لغيرك وقد قضيناها فاجابك أنت فقال مالي الى
مخلوق حاجة ثم خرج فقال عبد الملك هذا وأبيك الشرف * وقروى ان الوليد بن عبد الملك قال لحاجبه يوم اقب
على الباب فاذا امر بك رجل فادخله على لصديقي فوق الحاجب على الباب مدة فر به عطاء بن أبي رباح وهو لا
يعرف فقال له يا شيخ ادخل الى أمير المؤمنين فانه أمر بذلك فدخل عطاء على الوليد عنده عمر بن عبد العزيز فاما
دنا عطاء من الوليد قال السلام عليك يا وليد قال فقبض الوليد على حاجبه وقال له إليك أمر تلك أن تدخل الى
رجلاي عني ويسامري فادخلت الى رجلاي مرض ان يسميني بالاسم الذي اختاره الله فقال له حاجبه ما مرضي
أجد غيري ثم قال لعطاء اجلس ثم أقبل عليه يتحدث فكان في أحاديثه به عطاء أن قال له بلغنا أن في جهمز واديا يقال له
هيب أعده الله لكل امام جائر في حكمه فصعق الوليد من قوله وكان جالسا بين يدي عتبة باب المجلس فوقع على
قفاه الى جوف المجلس مغشيا عليه فقال عمر لعطاء قتلت أمير المؤمنين فقبض عطاء على ذراع عمر بن عبد العزيز
فغمز عمر شدة دقة وقال له يا عمران الامر جد جد ثم قام عطاء وانصرف فبلغنا عن عمر بن عبد العزيز رضي الله
قال بمكة سنة أجد ألم غزته في ذراعي * وكان ابن أبي شميعة يوصف بالعقل والادب فدخل على عبد الملك بن
مروان فقال له عبد الملك تسلم قال بتم أنكم وقد علمت أن كل كلام تسلم به التسلم عليه وبال اما كان لله فبكي
عبد الملك ثم قال يرحم الله من زل الناس شوا عظون ويتواصون فقال الرجل يا أمير المؤمنين ان الناس في القياضة
لا ينجون من غصص مرارتها ومعاينة الردي فيها الا من أرضى الله بسخط نفسه فبكي عبد الملك ثم قال لا جرم
لا جعلن هذه الكلمات مثالا نصب عيني ما عشت وروى عن ابن عائشة ان الحجاج دعا بفقهائه البصرة

على راقه بدل
هذا على خلو
المعدة من
الدسومة وصفاء
البزاق كالماء
الذي لا يقصده
الذباب روى أن
سفيان الثوري
وابراهيم بن
أدهم رضى الله
عنهما كانا
يطويان ثلثنا
ثلاثا وكان أبو بكر
الصديق رضى
الله عنه يطوى
ستاركان عبد الله
ابن الزبير رضى
الله عنه يطوى
سبعة أيام
(واشهر) حال
جدنا محمد بن
عبد الله المعروف
بعمو بهرجة أبيه
وكان صاحب
أحمد الاسود
الديسوري انه
كان يطوى
أربعين يوما
وأقصى ما بلغ في
هذا المعنى من
الطير رجل أدركا
زمانه ومزارعته
كان في أهرس
يقال له الزاهد
خليفة كان
ياكل في كل
شهر لوزة ولم
نسمع انه بلغ في
هذه الامه أحد البطي

وفقهاء الكوفة فدخلنا عليه ودخل الحسن البصري رحمه الله آخر من دخل فقال الحاجب مرحبا بى سعدى الى
ثم دعا بكرسى فوضع الى جنب سريره فقعده عليه فجعل الحاجب يذكرنا ويسألنا ذكر على بن أبى طالب الرضى
الله عنه فقال منه وثلاثا من مقاربه وفراق من شره والحسن ساكت عاض على إبهامه فقال يا بأسعدي ما لي أراك
ساكنا قال ما عسيت أن أقول قال أخبرنى برأىك فى أبى تراب قال سمعت الله جل ذكره يقول وما جعلنا القبة التى
كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول من ينقلب على عقبيه وان كانت لكبيرة الا على الذين هدى الله وما كان
الله ليضيع إيمانكم ان الله بالناس لرؤف رحيم فعلى من هدى الله من أهل الايمان فأقول ابن عم النبي عليه
السلام وخنته على ابنته وأحب الناس اليه وصاحب سابق مباركات سبقت له من الله لن تستطيع أنت ولا أحد
من الناس أن يحظره عليه ولا يحول بينه وبينها وأقول ان كانت لى هناة فالله حسببه والله ما أجديه قولا
أعدل من هذا فبسر وجه الحاجب وتغير وقام عن السرير مضطجعا دخل يتأخلفه وخرجا قال عامر الشعبي فاخذت
بيدا الحسن فقلت يا بأسعدي أغضبت الأمير وأغررت صدره فقال اليك عنى يا عامر يقول الناس عامر الشعبي عالم
أهبل الكوفة أنت شيطان من شياطين الانس تكلمه بهواه وتقرار بهى رأيه ويحك يا عامر هلا اتقيت ان
سئلت فصدقت وسكت فسمعت قال عامر يا بأسعدي قد قتلتم رؤانا أعلم ما فيها قال الحسن فذاك أعظم في الحجة عليك
وأشد في التبعة قال يوعى الحاجب الى الحسن فلما دخل عليه قال أنت الذى تقول قاتلهم الله قاتلوا عبد الله على
الدينار والبرهم قال نعم قال ما حالك على هذا قال ما أخذ الله على العلماء من الموائيق لبيته للناس ولا يكتُمونه
قال يا حسن أسكت عليك أسانك وأراك أن تبغنى عنك ما كرهه فارق بين رؤسك وجسدك * وحكى أن حطيظ
الزياتجى به الى الحاجب فلما دخل عليه قال أنت حطيظ قال نعم سل عما بدا لك فأتى عاهدت الله عند المقام على ثلاث
خصال ان سئلت لاصدق وان ابتليت لاصبر وان عوفيت لاشكرن قال فاقول فى قال أقول انك من أعداء
الله في الارض تنتهك المحارم وتقتل بالظنة قال فما تقول فى أمير المؤمنين عبد الملك بن مران قال أقول انه أعظم
جرمانك وأما أنت خطيئة من خطايا قال فقال الحاجب ضعوا عليه العذاب قال فأتى به العذاب الى أن شق
له القصب ثم جمعوا على جده وشدهوا بالحبال ثم جمعوا ليدنن قصبة قصبة حتى اتصوا الجفاس معوه يقول شيئا قال
فقبل للحجاج انه فى آخر رمق فقال أخرجه فارموا به فى السوق قال جعفر فأتيت به وأصاحبه فقتلناه حطيظ
ألك حاجة قال شر بماء فاتوه بشر بهم مات وكان ابن عثمان عشرة سنة رجة الله عليه وزوى ان عمر بن هيرعة
بفقهاء أهل البصرة وأهل الكوفة وأهل المدينة وأهل الشام وقرأتها فجعل يسألم وجعل يكلم عامر الشعبي
فجعل لا يسأله عن شيء الا وجد عنده منه علم اسم أقبل على الحسن البصري فسأله ثم قال هما هذان هذا رجل أهل
الكوفة يعنى الشعبي وهذا رجل أهل البصرة يعنى الحسن فأمر الحاجب فأخرج الناس وخلا بالشعبي والحسن
فأقبل على الشعبي فقال يا أبحر واني أمين أمير المؤمنين على العراق وعامله عليها ورجل مأمور على الطاعة ابتليت
بالرعية ولزمنى حقهم فانا أحب حفظهم وتعمد ما يصلحهم مع النصيحة لهم وقد يبلغنى عن العصاة من أهل الديار
الامرأ أجدهم فيه فاقبض طائفة من عظامهم فاضعه فى بيت المال ومن نبتى ان أردت عليهم فبيلع أمير المؤمنين
انى قد قبضته على ذلك التوفى فيكتب الى أن لا ترد فلا أستطيع رد أمر مولا انفاذ كتابه وأما أنا رجل مأمور على
الطاعة فهل على فى هذا تبعة وفى أشباهه من الامور والنية فيها على ما ذكرته قال الشعبي فقلت أضح الله الأمير بما
السلطان والخطيئة ويصعب قال فسر بقولوا عجبهم ورأيت البشرى وجهه وقال فقتله الجدم فمضى قبل الحسن
فقال ما تقول يا بأسعدي قال قد سمعت قول الأمير يقول انه أمين أمير المؤمنين على العراق وعامله غياها ورجل
مأمور على الطاعة ابتليت بالرعية ولزمنى حقهم والنصيحة لهم والتعمد ما يصلحهم وحق الرعية لازم لك وحق
عليك أن تحو لهم بالنصيحة واتى سمعت عبد الرحمن بن سمره الفرثى صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

هذا الحد وكان
في أول أمره على
ما حكى ينقص
القوت بنشاف
العود ثم طوى
حتى انتهى الى
المسوزة في
الاربعين ثم انه
قد يسلك هذا
الطريق جمع
من الصادقين
وقد يسلك غير
الصادق هذا
لوجود هوى
يستكن في باطنه
يهون عليه ترك
الاكل اذا كان
له استعلاء لنظر
الخلق وهذا عين
النفاق نعوبته
من ذلك والصادق
ربما يقصر على
الطبي اذ لم يعلم
بحاله اجبور بما
تضعف عزيمته
في ذلك اذ اعلم
بانه يطوى فان
صدقه في الطبي
ونظره الى من
يطوى لأجله
يهون عليه الطبي
فاذا عجز به أحد
تضعف عزيمته
في ذلك وهذا
علامة الصادق
فهما أحسن في
نفسه انه يحب
أن يرى بعين

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) من استرعى رعية فمخطها بالنصحة حرم الله عليه الجنة ويقول اني ربما قبضت
من عظامهم ارادة صلاحهم واستصلاحهم وأن رجوعوا الى طاعتهم فيبلغ أمير المؤمنين اني قبضتها على ذلك الصو
فيكتب ان أن لا تروده فلا يستطيع رد أمره ولا يستطيع انفاذ كتابه وحق الله أن يزم من حق أمير المؤمنين والله
أحق أن يطاع ولا طاعة لخالق في معصية الله واني أخاف أن لا يرد عن القوم المجرمين فقال ابن هبيرة
موا فقال الكتاب الله خذ به وان وجدته مخالف الكتاب الله فابذ به يا ابن هبيرة فاني الله فانه يوشك أن يأتيك رسول
من رب العالمين يزلك عن سربك ويخرجك من سعة قصرك الى الضيق فترك فندع سلطانك وديناك خلف
ظهرك وتقدم على ربك وتنزل على عهلك يا ابن هبيرة ان الله ليمنعك من يز يد وان يز بد لا يمنعك من الله وان
أمر الله فوق كل أمر والله لا طاعة في معصية الله واني أخافك بأسمه الذي لا يرد عن القوم المجرمين فقال ابن هبيرة
اربع على ظلمك أيها الشيخ وأعرض عن ذكر أمير المؤمنين فان أمير المؤمنين صاحب العلم وصاحب الحكم
وصاحب الفضل وانما هو الله تعالى ما ولاه من أمر هذه الامة لعلمه به وما يعلمه من فضله ونيته فقال الحسن يا ابن
هبيرة الحساب من وراءك سوط بسوط وغضب بغضب والله للبرص يا ابن هبيرة انك ان تلق من ينصح لك في
دينك ويحك لك على أمر آتوك فخير من أن تلق رجلا يفرغك ويمنعك فقام ابن هبيرة وقد بسروجه وقدم يركونه
قال الشعبي فقلت يا أبا سعيد أغضبت الأمير وأوغرت صدره وحسنته معروفه وصلته فقال اليك عنى يا عاصم
قال فخرجت الى الحسن التصف والطرف وكانت له المنلة واستصف بنا وجفينا فكان أهلا لما أدى اليه وكنا أهلا
أن يفعل ذلك بنا فقرأت مثل الحسن فيمن رأيت من العلماء الامثل الفرس العربي بين المقارن وما شهدنا
مشهدا الا بزرعنا وقال الله عز وجل وقلنا مقار يظلم قال عاصم الشيعي وأنا أعاهد الله أن لا أشهد سلطانا بعد
هذا المجلس فأحياه ودخل بمجدن واسع على بلال بن أبي بردة فقال له ما تقول في القدر فقال جبرنا كل أهل القبور
فتفكر فيهم فان فهم شغلنا عن القدر وعن الشافعي رضي الله عنه قال حدثني عنى مجدي عنى قال اني لحاضر
مجلس أمير المؤمنين أنى جعفر المنصور وفيه ابن أبي ذؤيب وكان والى المدينة الحسن بن زيد قال فأتى الغفار بن
فكشكو الى أنى جعفر شيأ من أمر الحسن بن زيد فقال الحسن يا أمير المؤمنين سل عنهم ابن أبي ذؤيب قال فسأله
فقال ما تقول فيهم يا ابن أبي ذؤيب فقال شهدناهم أهل تحطم في أعراض الناس كثير والاذى لهم فقال
أبو جعفر قد سمعت فقال الغفار بنون يا أمير المؤمنين سل عن الحسن بن زيد فقال يا ابن أبي ذؤيب ما تقول في الحسن
ابن زيد فقال شهدناهم انه يحكم بغير الحق ويتبع هواه فقال قد سمعت يا حسن ما قال فيك ابن أبي ذؤيب وهو
الشيخ الصالح فقال يا أمير المؤمنين أسأله عن نفسك فقال ما تقول في قال تعقني يا أمير المؤمنين قال أسألك بالله
الا أخبرتنى قال تسألني بالله كانك لا تعرف نفسك قال والله تخبرني قال أسألك انك أخبرت هذا المال من غير
ذؤيب قبض عليه ثم قال له ما رواه الله لولا اني جالس هنا لا خنت فارس والروم والديلم والترك بهذا المكان منك
قال فقال ابن أبي ذؤيب يا أمير المؤمنين قدولى أبو بكر وعمر فأخذنا الحق وقشنا بالسوي وقوا أخذنا باقفا فارس
والروم وأصغرا آفاقهم قال فقلت أبو جعفر فقاموا على سبيله وقالوا لله لولا اني أعلم انك صادق لتقتلك فقال
ابن أبي ذؤيب والله يا أمير المؤمنين اني لا نصنع لك من ابك المهدى قال فيلغنا ان ابن أبي ذؤيب يمانا نصرف من
مجلس المنصور لقيه سفيان الثوري فقال له يا أبا الحرف لقد سرتني ما خطبت بهذا الجبار ولكن ساء لي قولك له
ابك المهدى فقال بغير الله لك يا أبا عبد الله كئنا مهدى كان في المهدى وعن الأوزاعي عبد الرحمن بن
عمر (٢) قال بعث الى أبو جعفر المنصور أمير المؤمنين وأبا الساحل فأتيته فملا صولت اليه وسألت عليه ما خلافة رد

(١) حديث الحسن عن عبد الرحمن بن سمرق من استرعى رعية فمخطها بالنصحة حرم الله عليه الجنة
رواه البغوي في معجم الصحابة بأسنادين وقد اتفق عليه الشخان بنحوه من رواية الحسن عن معقل بن يسار (٢)
حديث الأوزاعي مع المنصور ومو غظته له وذكر فيها عشرة فأحاديث مرفوعة والقصة بجملة رواها ابن أبي الدنيا

الثقيل فيلتمس
 نفسه فان فيه
 شائبة النفاق
 ومن يطوى لله
 يعوضه الله تعالى
 قرحا في باطنه
 يسقيه الطعام
 وقد لا ينسى
 الطعام ولكن
 امتلاء قلبه
 بالانوار يقوى
 جاذب الروح
 الروحاني فيجذبه
 الى مركزه
 ومستقره من
 العالم الروحاني
 وينفس بذلك
 عن أرض
 الشهوة النفسانية
 وأما أثر جاذب
 الروح اذا تخلف
 عنه جاذب
 النفس عند كمال
 طسماً ننتها
 وانعكس أنوار
 الروح عليها
 بواسطة القلب
 المستدير فأجل
 من جذب
 المغناطيس
 للجهد اذ
 لغناطيس يجذب
 الحديد لروح في
 الحديد مشا كل
 غناطيس فيجذبه
 بنسبة الجنسية
 الخاصة فاذا
 تجسست النفس
 تمسك نور الروح

على واستجلبتني ثم قال لي المائى أرباباً بك عنياً وزاعماً قال قلت وما الذى تريد يا أمير المؤمنين قال أريد الاخلاص
عسكم والاقبال منكم قال فقلت فانظر يا أمير المؤمنين أن لا تجهل شيئاً عما أقول لك قال وكفاً بجهل وأنا
أسألك عنه وفي وجهك اليك وأقدمتك له قال قلت أخاف أن أسمعته فلا تعمل به قال فصالح في الربيع وأهوى
يده إلى السيف فأخذه النصور وقال هذا مجلس مثنى به لا مجلس عوفى به فطابت نفسى وانسبقت في الكلام
فقلت يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عطية بن بشر (١) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أجمعاء جاءت
موعظة من الله في دينه فأنها نعمة من الله سبقت اليه فان قبلها ينشكره والا كانت حجة من الله عليه ليزدنها
أعاجيزاً زاد الله بها سخطاً عليه يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عطية بن ياسر قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم (٢) أن أعمالاً مات غاشراً عتية حرم الله عليه الجنة يا أمير المؤمنين من كره أن يفقد كرامة الله هو الحق المبين
ان الذين يلبس قلوباً متمسكاً لك حين ولا كم أمورهم لقرابتكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان بهم
رؤوفاً رحاماً وواسيهم بنفسه في ذات يده محموداً عند الله وعند الناس خفيقاً بأنك أن تقوم له فهم بالحق وأن تكون
بالسطوة فهم قائماً لعلو رايهم سائر الاتعالي عليك ذنوبهم الاواب والقيم ذنوبهم الحجاب يتبع بالنعمة عندهم
ويتنشق بأعمالهم من سوء يا أمير المؤمنين قد كنت في شغل شاغل من خاصة نفسك عن عامة الناس الذين
أصبحت تملكهم أحرهم وأسودهم مسامهم وكافهم وكل له عليك نصيب من العدل فكيف بك اذا انبعت منهم
فقام زراء فقام وليس منهم أحد الا هو يشكو بليدة أدخلتها عليه وأولامتها مستقيها اليه يا أمير المؤمنين حدثني
مكحول عن عروة بن روم قال كانت يدير رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) جريدة فسكاهم بها روعهم المنافقين
فأناه مجبراً إلى عليه السلام فقال له يا محمد ما هذا الجريدة التي كسرت بها قلوباً متمسكاً ولا تفلحهم رعباً فكيف
بمن شققاً أسبصارهم وسفك دماهم وخرّب ديارهم وأجلاههم عن بلادهم وغيرهم الخوف منه يا أمير المؤمنين
حدثني مكحول عن زيد بن حارثة عن حبيب بن مسامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) دعاني القصاص من
نفسه في خدش خشفه اعراباً يلم بعمده فأنابه جبريل عليه السلام فقال يا محمد ان الله يبعثك جباراً ومتكبراً
فدع الناس صلى الله عليه وسلم الاعرابي فقال أقصص مني فقال الاعرابي قد أعلتكم بأبي وأنت وأمي وما كنت
لا فعل ذلك أبداً ولأنت على نفسي فدعاه بخير يا أمير المؤمنين رض نفسك لنفسك وخذها الايمان من ربك
وارغب في جنة عرضها السماوات والارض التي يقول فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) لقد قوس أحدكم من
الجنة خير له من الدنيا وما فيها يا أمير المؤمنين ان الملك اوتي قلن فليملك الملك وكذا لا يوتي الملك كماله يوتي
كتاب مواعظ الخلفاء ورواها في مشيخة يوسف بن كامل الخفاف ومشيخة ابن طبرزد وفي اسنادها أحمد بن
عبيد بن ناصح قال ابن عدى يحدث بمناكير وهو عندي من أهل الصدق وقد رأيت سرد الاحاديث
المذكورة في الموعدة لنسكدها لبعضها طريق غير هذا الطريق وليعرف صحابي كل حديثاً وكونه
مرسلاً وطناً (٦) حديث عطية بن بشر أن أجمعاء جاءت موعظة من الله في دينه فأنها نعمة من الله الحديث ابن أبي
الديناي مواعظ الخلفاء (٧) حديث عطية بن ياسر أن أجمعاء جاءت غاشراً عتية حرم الله عليه الجنة ابن أبي
الديناي وابن عدى في الكامل في ترجمة أحمد بن عبيد (٨) حديث عروة بن روم كانت يدير رسول الله صلى
الله عليه وسلم جريدة فسكاهم بها وروعهم المنافقين الحديث ابن أبي الديناي وهو مرسل وعروة
ذكره ابن حبان في ثقات التابعين (٩) حديث حبيب بن مسامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاني
القصاص من نفسي في خدش خشفه اعراباً يلم بعمده الحديث ابن أبي الديناي وروى أبو داود والنسائي من
حديث عمر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أقصص من نفسه ولحاحاً من رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى
عن أبيه طعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في خاصرة فأسيد بن حضير فقال وأجحتني قال أقصص الحديث قال
بجميع الاسناد (١٠) حديث لقد قوس أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما فيها ابن أبي الديناي من رواية الأوزاعي

بواسطة القلب
يصير في النفس
روح استغناها
القلب من الروح
وأداه إلى النفس
فتجذب الروح
النفس بجسمية
الروح الحادثة
فيها فينزوي
الاطعمة الدنيوية
والشبهوات
الحويانية
ويتحقق عنده
قول رسول الله
صلى الله عليه
وسلم أيت عند
ربي يطعمني
ويستقيني ولا
يقدر علي
ما وصفناه
عبد تسمي أعماله
وأقواله وسائر
أحواله ضرورة
فينال من
الطعام أيضا
ضرورة ولونك
مثلا بكلمة من
غير ضرورة
التهب فيه نار
الجوع التهاب
الحلقاء بالثالان
النفس الزائدة
ستيقظ بكل
ما يوقظها وإذا
استيقظت تزعج
إلى هواها فالعبد
المراد بهذا إذا
فطن لسياسية

بأمر المؤمنين أن تدرى ما جاء في تأويل هذه الآية عن جدك ما هذا الكتاب لا ينادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها
قال الصغيرة التيسم والكبرة الضحك فكيف بما عملته الأيدي وحسنه اللسان بأمر المؤمنين بلغني أن عمر بن
الخطاب رضي الله عنه قال لو ماتت سخلتي على شاطئ الفرات ضيعة خشيت أن أسأل عنها فكيف بمن حرم عليك
وهو على بساطك يا أمر المؤمنين أن تدرى ما جاء في تأويل هذه الآية عن جدك يا داود أنا جعلناك خليفة في الأرض
فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع أهوى فيضالك عن سبيل الله قال الله تعالى في الزبور يا داود إذا أقعد الخصمان بين
يديك فكان لك في أحدهما هوى فلا تتبين في نفسك أن يكون الحق في صاحبه فاحكم عن نبوتك
ثم لا تكون خليفة ولا كرامة يا داود إنما جعلت رسلي إلى عبادي رعاة إزاء الأبل لعالمهم بالرعاية ورؤيتهم بالسياسة
والأرض والجبال لأهلها ولأهلها على الكلال والماء يا أمر المؤمنين حدثني يزيد بن جابر عن عبد الرحمن بن عجرة
الأنصاري أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه (١) استعمل رجلا من الأنصار على الصدقة فراه بعد أيام مقبلا فقال له
ما منعك من الخروج إلى عمالك ما علمت أن لك مثل أجر المجاهد في سبيل الله قال لا وكيف ذلك قال إنه بلغني أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من والي يلي شيا من أمور الناس إلا أتته يوم القيامة مغلولة يده إلى عنقه
لا يفتحها إلا على فوقه على جسر من النار يتفحص بذلك الجسر فيؤثر في به النار سبعين خريفا فقال له
في حساب فإن كان حسنًا نجح إحسانه وإن كان سيئًا انحرف به ذلك الجسر فيؤثر في به النار سبعين خريفا فقال له
عمر رضي الله عنه من سمعت هذا قال من أنى ذروا ما من فارس الهماجر فسا لها فقال لا نعم سمعناه من رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال عمر وأمره من يتولاها بما فيها فقال أبو ذر رضي الله عنه من سلبت الله أنفه وألقى
خده بالأرض قال فخذ المنديل فوضعه على وجهه ثم بكى وانصب دعي بكائي ثم قلت يا أمر المؤمنين فقسا لك جدك
العباس النبي صلى الله عليه وسلم أماره سكة والطاها واليمين فقال له النبي عليه السلام (٢) يا عباس يا عمو النبي نفس
تحيها خير من أماره لا تحميها نصيحة منعه وشفقة عليه وأخبرناه لا يفتي عنه من الله شيئا إذا رضى الله إليه وأمر
عشيرتك الأقراب فقال (٣) يا عباس يا وصيفة عمو النبي يا فاطمة بنت محمد أنى استغنى عنكم من الله شيئا أن لي
عملي ولكم عملكم فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا يقيم أمر الناس إلا خفيف العقل أقرب العبد لا يطلع منه
على عورة ولا يخاف منه على حرة ولا تأخذه في الله لومة لائم وهو قال الأمر أماره فامر قروي ظلف نفسه وجماله فذلك
كالجاهد في سبيل الله يد الله باسطة عليه بالرحمة وأمر فيه ضعف ظلف نفسه وأمرته جماله لضعفه فهو على شفاهاك
الآن يرجه الله وأمر ظلف جماله وأمرته نفسه فذلك الخطمة الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) شتر الرعاة
الخطمة فهو لها لك وحده وأمر أن تم نفسه وجماله فهل كوا جميعا قد بلغني بأمر المؤمنين أن جبرائيل عليه السلام

معضلا لم يذكر استناده ورواه البخاري من حديث أنس بلفظ لقلب (١) حديث عبد الرحمن بن عمر أن عمر
استعمل رجلا من الأنصار على الصدقة الحديث وفيه من فوعا ما من والي يلي شيا من أمور الناس إلا أتته يوم
القيامة مغلولة يده إلى عنقه الحديث ابن أبي الدنيا فيه من هذا الوجه ورواه الطبراني من رواية سويد بن عبد
العزيز عن يسار بن أبي الحكم عن أبي وائل أن عمر استعمل بشر بن عاصم فذكر أخصر منه وإن بشر استمعه
من النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر فيه سلمان (٢) حديث يا عباس يا عمو النبي نفس تحيها خير من أماره
لا تحميها بن أبي الدنيا هكذا معضلا بغير استناده ورواه البيهقي من حديث جابر متصلا ومن رواية ابن المشكدر
مرسلا وقال هذا هو المحفوظ مرسلا (٣) حديث يا عباس يا وصيفة عمو النبي يا فاطمة بنت محمد أنى استغنى عنكم من الله شيئا
عملي ولكم عملكم ابن أبي الدنيا هكذا معضلا دون استناده ورواه البخاري من حديث أبي هريرة مقتصلا دون
قوله لي على ولكم عملكم (٤) حديث شتر الرعاة الخطمة رواه مسلم من حديث عائشة بن عمر والمزني متصلا
وهو عند ابن أبي الدنيا عن الأوزاعي معضلا كما ذكره المصنف

العلم سهل عليه
الطبي وتداركته
المعونة من الله
تعالى لاسبابها
كوشف بشئ من
المنع الالهية وقد
حكى لى فقيرانه
اشتهه الجوع
وكان لا يطلب
ولا يشرب قال
فلما انتهى جوعى
الى الغاية بعد
ايام فزع الله على
بتفاحه قال
فتناول التفاحه
وقصبت اكلها
فلما كسرتها
كوشفت بصوراء
انظرت البهاقيب
كسرها خدشت
صدى من الفرح
بذلك ما استقيت
عن الطعام ايلاما
وذكري انك
الحوراء خرجت
من وسط التفاحه
والاعنان بالقدرة
ركن من اركان
الايمان فسروا
تسكروا (وقال)
سهل بن عبد
الله رجه الله من
طوى اربع عين
يوم اظهرته
القدرة من
الملوكوت وكان
يقال لا يزدحم
العبد حقيقة

أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (١) فَقَالَ: أَيُّتِكَ حِينَ أَمَرَ اللَّهُ بِتَفْخِجِ النَّارِ فَوَضَعْتَ عَلَى النَّارِ تَسْعَ لَيُومِ الْقِيَامَةِ فَقَالَ لَهُ
يَا جِبْرِيلُ صُنِّى النَّارَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمْرُهُ أَوْ قَدْ عَلِمَ أَلْعَمَامُ حَتَّى اجْتَرَتْ ثُمَّ وَقَدْ عَابَهَا أَلْعَمَامُ حَتَّى اصْفَرَّتْ
ثُمَّ وَقَدْ عَابَهَا أَلْعَمَامُ حَتَّى اسْوَدَّتْ فَهِيَ سَوْدَاءُ مَظْلَمَةٌ لَا يُضِيءُ جَرُّهَا وَلَا يَطْفِئُ لَهْجُهَا الَّذِي بَعَثَكَ الْخَلْقَ لَوْ أَنَّ نَارَ
مِنْ ثِيَابِ أَهْلِ النَّارِ أَظْهَرَ لَهْلَ الْأَرْضِ لَوُا نَاجِعًا وَلَوْ أَنَّ نَارَ بَابِ شَرَابِهَا صَبِي فِي مِيَاهِ الْأَرْضِ جَعَلَهَا قَتْلًا مِنْ ذَاقَهُ
وَلَوْ أَنَّ زَعَامًا مِنَ السَّلْسَلَةِ الَّتِي ذَكَرَهَا اللَّهُ وَضَعَ عَلَى جِبَالِ الْأَرْضِ جَمِيعَ الذَّابِثَاتِ وَمَا اسْتَقَلَّتْ وَلَوْ أَنَّ رَجُلًا دَخَلَ النَّارَ
ثُمَّ أَخْرَجَ مِنْهَا لَهْلَ أَهْلِ الْأَرْضِ مِنْ تَتَرَّجِحُهُ وَتَشْوِيهِ خَلْقَهُ وَمُظْغَمِهِ فَبَكَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَكَى جِبْرِيلُ
عَلَيْهِ السَّلَامُ لِبُكَائِهِ فَقَالَ: بَكَيتَ بِالْمَجْهُودِ فَغَفَرَكَ مَا تَقْدِمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخُرُ فَقَالَ: فَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا وَلَمْ
يَكُنْ يَجِبُ رِيَاؤُكَ الرُّوحَ الْأَمِينُ مِنْ اللَّهِ عَلَى وَجْهِهِ قَالَ: خَلَّفَ أَنْ بَنَى بِمَا بَنَى بِهِ هَارُوتَ وَمَارُوتَ فَهُوَ الَّذِي
مَنْعَنِي مِنْ أَنْ تَكُنِي عَلَى مِزَانِي عَسَدِي فَإِنْ كُنْتُ قَدْ مَنَعْتُكَ مِنْ سِرِّ الْأَنْبِيَاءِ فَكُنْ جِبْرِيلُ عَلَى سَائِرِ الْمَلَائِكَةِ وَقَدْ بَلَغَنِي يَا أَمِيرَ
الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ عَمْرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ تَعْلَمُ أَنَّي أَبَالِي إِذَا قَعَدَ الْخَصْمَانِ بَيْنِي بَدَى عَلَى مَنْ مَالَ
الْحَقُّ مِنْ قَرِيبٍ وَبَعِيدٍ فَلَا مَعْنَى طَرَفَةٍ عَيْنِ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ أَشَدَّ الشَّدَّةُ الْقِيَامَةُ بِتَحَقُّقِهِ وَأَنْ أَكْرَمَ الْكَرَمِ
عِدَانَةُ التَّقْوَى وَأَنْهُمْ طَلَبُ الْعِزِّ بِطَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَعَزُّ مَوْمِنٍ طَلَبُهُ مَعْصِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ فَهُوَ نَصِيحَتِي
إِلَيْكَ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ ثُمَّ نَهَضَتْ فَقَالَتْ: يَا أَبَايُ فَقُلْتُ: إِلَى الْوِلْدَانِ وَالْوَطَنِ بِإِذْنِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَقَالَ: قَدْ أَذِنَ
لَكَ وَشَكَرْتُكَ نَصِيحَتِكَ وَقَبْلَتَهُ وَاللَّهُ لَوْ قُفِيَ الْخَيْرُ وَالْعَيْنُ عَلَيْهِ وَبِأَسْتَعِينُ وَعَلَيْهِ أَتَوَكَّلُ وَهُوَ حَسْبِي وَنِعْمَ
الْوَكِيلُ فَلَا تَخْشَى مِنْ مَطْلَعِكَ الْيَايُ بِمَثَلِ هَذَا فَانْكَرُ الْقَبُولَ الْغُلُوبَ غَيْرَ الْمَتَمِّهِ النَّصِيحَةَ قَالَتْ: فَعَلْتُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ قَالَ
يُحَمَّدُ بْنُ مَصْعُودٍ فَأَمَرَهُ بِمَا لَيْسَ يَسْتَعِينُ بِهِ عَلَى خُرُوجِهِ فَزَعَلَهُ وَقَالَ: نَافَى غَنَى عَنْهُ وَمَا كُنْتُ لَا يَبِيعُ نَصِيحَتِي بِعَرَضٍ مِنْ
الدُّنْيَا وَعَرَفَ الْمَنْصُورَ مِنْهُمْ فَلَمْ يَجْعَلْ عَلَيْهِ ذَلِكَ * وَعَنْ ابْنِ الْمُبَاجِرِ قَالَ: قَدِمَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ الْمَنْصُورَ مَكَّةَ شَرَفَهَا
اللَّهُ حَاجًا فَكَانَ يَخْرُجُ مِنْ دَارِ النَّدْوَةِ إِلَى الطَّوْافِ فِي آخِرِ اللَّيْلِ يَطُوفُ وَيُصَلِّي وَلَا يَعْلَمُ بِهِ فَذَا مَطَّلَعَ الْفَجْرَ رَجَعَ إِلَى
دَارِ النَّدْوَةِ وَجَاءَ الْمُؤَدُّونَ فَسَلَّمُوا عَلَيْهِ وَأَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى بِالنَّاسِ خَرَجَ خَارِجًا لَيْلَةً حِينَ أَسْحَرَ قَيْنَاهُ يَطُوفُ
إِذْ سَمِعَ رَجُلًا عِنْدَ الْمَازِنِ وَهُوَ يَقُولُ لِلَّهِمَّ إِنِّي أَشْكُو إِلَيْكَ ظُهُورَ الْبَنِيِّ وَالْبَنِي وَالْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَحُولُ بَيْنَ الْحَقِّ وَأَهْلِهِ
مِنْ الظُّلْمِ وَالطُّغْيَانِ فَسَمِعَ الْمَنْصُورُ فِي شَيْءٍ مِنْ مَلَامَتِهِمْ مِنْ قَوْلِهِ ثُمَّ خَرَجَ جُلُوسًا نَاحِيَةً مِنَ الْمَسْجِدِ وَأَرْسَلَ إِلَيْهِ
فَدَعَا فَاتَاهُ الرَّسُولُ وَقَالَ: أَجِبْ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَاسْتَمَّ الرُّكْنَ وَأَقْبَلَ مَعَ الرَّسُولِ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَقَالَ لَهُ
الْمَنْصُورُ مَا هَذَا الَّذِي سَمِعْتُكَ تَقُولُهُ مِنْ ظُهُورِ الْبَنِيِّ وَالْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَحُولُ بَيْنَ الْحَقِّ وَأَهْلِهِ مِنَ الظُّلْمِ وَالظُّلْمِ
فَوَاللَّهِ لَقَدْ حَشَوْتُ سَامِعِي مَا مَرَّ بِي وَأَقْلَقَنِي فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ أَمْنَتُنِي عَلَى نَفْسِي أَنْبَأَكَ بِالْمَوَدِّينِ أَوْ صُحْبًا
وَالْإِقْتَصَارِ عَلَى نَفْسِي فَفِيهَا لِي شُغْلٌ شَاغِلٌ فَقَالَ لَهُ: تَأْمَنُ عَلَى نَفْسِكَ فَقَالَ: الَّذِي دَخَلَهُ الطُّغْيَانُ حَتَّى حَالَ بَيْنَهُ
وَبَيْنَ الْحَقِّ وَأَصْلَاحِ مَظَاهِرِهِ مِنَ الْبَنِيِّ وَالْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ أَنْتَ فَقَالَ وَمَحْكُوفٌ بِدَخْلِي الطُّغْيَانُ وَالصَّفْرَاءُ وَالْبَيْضَاءُ
يَدِي وَالْخُلُوفُ وَالْخُصْفُ قَبِضَتِي قَالَ وَهَلْ دَخَلَ أَحَدًا مِنَ الطُّغْيَانِ مَا دَخَلَكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى اسْتَرَعَاكَ
أُمُورَ الْمُسْلِمِينَ وَأُمُورًا مَغْلُغَةً أَمُورَهُمْ وَاهْتَمَّتْ بِجَمْعِ أُمُورِهِمْ جَعَلَتْ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُمْ حِجَابًا مِنَ الْخُصْفِ وَالْأَجْرِ
وَأَبْوَابًا مِنَ الْحَيْدِ وَحِجَّةً مَعَهُمُ السِّلَاحُ ثُمَّ جَعَلَتْ نَفْسُكَ فِيهَا مِنْهُمْ وَبَعَثَتْ عَمَّا لَكَ فِي جَمْعِ الْأُمُورِ وَجَبَانِيَّتُهَا وَانْخَبَتْ
وَزَارَعُوا عَوَانِطَ ظَنِّهِمْ لَمْ يَذْكُرْكَ وَانْ ذَكَرَتْ لِيَعْيُنُوكَ وَقَوِيَّتْهُمْ عَلَى ظُلْمِ النَّاسِ بِالْأُمُورِ وَالْكَرَاعِ
وَالسِّلَاحِ وَأَمَرَتْ بَابَ لَا يَدْخُلُ عَلَيْكَ مِنَ النَّاسِ إِلَّا الْفُلَانُ وَفُلَانٌ نَفَرُ سَمِيَّتِهِمْ وَلَمْ تَأْمُرْ بِإِصْلَاحِ الْمَظَالِمِ وَالْمَلْهُوفِ
وَالْجَائِعِ وَالْعَارِي وَالْضَعِيفِ وَالْفَقِيرَ وَلَا أَحَدًا إِلَّا فِي هَذَا الْمَالِ حَقٌّ فَلَمَّا رَأَى هَؤُلَاءِ النِّفَرِ الثَّلَاثِينَ اسْتَخْلَصَهُمْ

(١) حديث بلغني أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: أَيُّتِكَ حِينَ أَمَرَ اللَّهُ بِتَفْخِجِ النَّارِ وَوَضَعْتَ عَلَى النَّارِ تَسْعَ لَيُومِ الْقِيَامَةِ الْحَدِيثُ بَطُولُهُ لِابْنِ أَبِي الدُّنْيَا فِيهِ هَكَذَا مَعْدُلاً بغير إسناد

الزهد الذي
لامشوبة فيه الا
بمشاهدة قفرة
من المكوت
وقال الشيخ أبو
طالب المكي رحمه
الله عسقلنا من
طوى أربعين
يوما برياضة
النفس في تأخير
القوت وكان
يؤخر فطره كل
ليلة إلى نصف
سبع الليل حتى
يطوى ليلة في
نصف شهر
فيطوى الأربعين
في سبعة وأربعة
اشهر فتدرج
الايام واليالي حتى
يكون الأربعين
بمنزلة يوم واحد
* وذكرنا أن
الذي فعل ذلك
ظهرت له آيات
من المكوت
وكشف معاني
قبر من الجيوت
تجلى الله بهاله
كيف شاء واعلم
ان هذا المعنى من
الطى والتقليل
أنه عين الفضيلة
ما فات أحد من
الانبياء ولكان
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
يلعب من ذلك إلى
أقصى غياله ولا

لنفسك وأترتهم على رعبتك وأسرت أن لا يحجبوا عنك تحبي الاموال ولا تقسمها قالوا هذا قد خان الله قالنا
لا نخونوه وقد سخرنا فاعلموا على أن لا يصل اليك من علم أخبار الناس شيء إلا ما أرادوا وأن لا يخرجك عامل فيغالب
لهم أمر إلا أقصوه حتى تسقط منزلته ويصغر قدره فلما انتشر ذلك عنك وعلمهم أعظمهم الناس وهما بهم وكان
أول من صانهم عماله بالهدايا والاموال ليتقوا بهم على ظلم رعبتك ثم فعل ذلك ذوو القدرة واتروا من رعبتك
ليتوالوا ظلم من ذرهم من الرعية فامتلأ بلاد الله بالطمع بغيا وفسادا واهوا هؤلاء القوم شركاء في سلطانك وأنت
غافل فان جاء متظلم حيل بينه وبين الدخول اليك وان أراد رفع صوته وأقصته اليك عند ظلمك ووجدك قد نهيت
عن ذلك ووقفت للناس رجلا ينظر في مظالمهم فارتب جاء ذلك الرجل فبلغ بطاعتك سألوا صاحب المظالم أن لا يرفع
مظالمته وان كانت للمظالم به حرمة واجابة لم يمكنه مما يريد فدخلوا منهم فلا يزال المظالم يختاب اليه ويلاذبه ويسكنو
ويستغيث وهو يدفع ويعتل عليه فاذا جهدوا خرج وظهرت صرخة بين يديك فيضرب بابه رجلا يسكن
نكالا لغيره وانت تنظروا ولا تنكروا ولا تغير بقاء الاسلام وأهله على هذا ولقد كانت نبوءا مكية وكانت العرب لا ينهي
اليوم المظالم الا رفعت مظالمته اليهم فينصف ولقد كان الرجل يأتي من أقصى البلاد حتى يبايع بسلطانهم فينادي
بأهل الاسلام فيتدرونه مالك مالك فيرفعون مظالمته الى سلطانهم فينصف ولقد كنت يا أمير المؤمنين أسافر الى
أرض الصين وهما لك قدمتهما مرة وقد ذهب سمع ملكهم فجعل يبكي فقال له وزرأه مالك تبكي لا بكت عيناك
فقال أما اني استأبكي على المصيبة التي زلتمني ولكن أبكي المظالم بصرخ الباب فلا سمع صوته ثم قال أما ان كان
قد ذهب سمعي فان بصري لم يذهب نادوا في الناس ألا يلبس ثوبا بحر المظالم فكان يركب الفيل ويطوف
طرف في النهار هل يرى مظلوما فينصفه هذا يا أمير المؤمنين مشرك بالله قد غابت رأفته بالمشركين ورفقته على شح نفسه
في ملكه وانت مؤمن بالله وابن عم نبي الله لا تغلبك أفتك بالسايعين ورفقتك على شح نفسك فأتك بالجمع الاموال
الاولاد من ثلاثة قلت أجمعها لولدي فقد أراك الله عبرا في الطفل الصغير يسقط من بطن أمه وماله على الارض
مال ومامن مال الاودنه يشد حجة تحو به فيأخذ الاله تعالى يلطخ بذلك الطفل حتى تعظم رغبة الناس اليه واست
التي تعطي بل الله يعطي من يشاء وان قلت أجمع المال لاشيئ سلطاني فقد أراك الله عرافا فمن كان قبلك ما أغنى
عنهم ما جعوه من الذهب والفضة وما أعصوا من الرجال والسلاح والكرع وما ضرهم وولدها يكما كنتم فيه من
قلعة الجدة والضعف حين أراد الله بكما وأدوان قلت أجمع المال لطلب غايته أي أجسم من الغاية التي أنت فيها هو الله
ما فوق ما أنت فيه الامثلة لا تدرك الا بالعمل الصالح يا أمير المؤمنين هل تعاقب من عصاك من رعبتك بالسياسين
القتل قال لا قال فكيف تصنع الملك الذي خولك الله وما أنت عليه من ملك الدنيا وهو تعالى لا يعاقب من عصاه
بالقتل ولكن يعاقب من عصاه بالخلاوق العذاب الالهي وهو الذي يرى منك ما عقد عليك وأضرمت جوارحك
فإذا تقول اذا انزع الملك الحق المبين ملك الدنيا من يد ودعاك الى الحساب هل يعني عنك عنده شيء مما كنت
فيه مما شجحت عليه من ملك الدنيا فبكي المنصور بكاء شديدا حتى تحب وارفع صوته ثم قال يا ليتني لم أخلق ولم
أك شيئا ثم قال كيف احتياليا فما خولت فيه ولم أزم الناس الا خائفا قال يا أمير المؤمنين عليك بالآخرة الاعلام
المشربين قال ومن هم قال العلماء قال قد فروا في قال هو بانك مخافة أن تعمله على ما ظهر من طرقتك من
قبل عمالك ولكن اقتح ابواب سهل الحجاب واتصم للمظالم من الظالم وامنع المظالم وخذل الشيء بمأجل وطب
واقسمه بالحق والعدل وأضامن على ان من هرب بمالك ان أتيتك فيعاقبك على صلاح أمره وعربيتك فقال
المنصور اللهم وفقني أن أعمل بما قال هذا الرجل وجاء المؤمنون فساموا عليه وأقيمت الصلاة فخرج فجلس بهم ثم
قال للحرسي عليك بالرجل ان لم تأتني به لاضر بن عنقك واغتاط عليه غيظا شديدا فخرج الحرسي يطلب الرجل فيبين
هو يطوف فاذا هو بالرجل يصلي في بعض الشعاب فقعده حتى صلى ثم قال يا الرجل أما متي الله قال بلى قال ما تعرفه
قال بلى قال فاطناني معي الى امير فقد آلم أن يقتلني ان لم آت به بك قال ليس لي الى ذلك من سبيل قال يقتلني قال لا قال

فضيلة لا تنسرك
ولكن لا ينحصر
مواهب الحق
تعالى في ذلك فقد
يكون من يأكل
كل يوم أفضل من
يطوى أربعين
يوماً وقد يكون
من لا يكشف
شيئاً من معاني
القدرة أفضل من
يكشفها إذا
كاشفها لا يصرف
المعرفة بالقدرة
أثر من القدرة
ومن أهل قرب
القدرة لا يستغرب
ولا يستشكر شيئاً
من القدرة ويرى
القدرة تبسلي
له من سعيه
أجزاء علم الحكمة
فاذا أخلص العبد
لله تعالى أربعين
يوماً واجتهد في
ضبط أحواله
بشيئ من الأنواع
التي ذكرنا من
العمل والذكر
والقوت وغير
ذلك تعدو بركة
تلك الأربعين
على جميع أوقانه
وساعاته وهو
طريق حسن
اعتقه طائفة
من الصالحين
وكان جماعته من

كيف قال تحسن قراً قال لا فأخرج من مزود كان معه رقاً مكتوباً فيه شيء فقال خذوه فاجعلوه في جيبك قال فيه مداء
الفرج قال وماءد الفرج قال لا يزقه الا الشهداء قلت رحك الله قدأ حسنت الى فان رأيت أن تخبرني ما هذا السعاء
وما فضله قال من دعا به مساء وصباحه سمى ذنوبه ودام سروره وبحيث خطايه واستجيب دعأؤه وبسط له في رزقه
وأعطى أهله وأعين على عدوه وكتب عند الله بديقا ولا يموت الا شهيدا يقول اللهم كما لطفت في عظمتك دون
اللطاف واعوت بعظمتك على العظما وعلمت ما تحت أرضك كعلمك بما فوق عرشك وكانت سلاسل الصدور
كالملانية عندك وعلاية القول كالسرى في علمك وانقاد كل شيء لعظمتك وخضع كل ذي سلطان لسلطانك وصار
أمر الدنيا والآخرة كله بيدك اجعل لي من كل هم أمسية فيه فرجا وخيرا اللهم ان عفوك عن ذنوبي وبحجازك
عن خطيئتي وسترك على قبيح عملي أطمعني أن أسألك ما لا أستوجب مما قصرت فيه أدعوك آمناً وأسألك
مستأئناً لك الحسن الى وأنا المستأئ الى نفسي في بيني وبينك تتودد الى بنعمك وأتبغض اليك بالنعاصي ولكن
الثقة بك حجتني على الجراءة عليك فقد بفضلك واحسانك على انك أنت التواب الرحيم قال فاخذته فصرته في
جيبه ثم لم يكن لي هم غير أمر المؤمنين فدخلت فسلمت عليه فرفع رأسه فظن اني وبسمة ثم قال ذلك وتحسن
السحر فقلت لا والله يا أمير المؤمنين ثم قصصت عليه أمرى مع الشيخ فقال هات الرق الذي أعطاك ثم جعل
يبكي وقال قد نجوت وأمر بنسخه وأعطاني عشرة آلاف درهم ثم قال أنعرفه قلت لا قال ذلك الخضر عليه السلام
* وعن أبي عمران الجوني قال لما ولي هرون الرشيد الخلافة زاره العلماء فنهوه بما صار اليه من أمر الخلافة
فتفتح بيوت الاموال وأقبل يجيزهم باخو اثر السنية وكان قبل ذلك يجالس العلماء والزهاد وكان يظهر النسك
والتقشف وكان مواخيا لسفيان بن سعيد بن المنذر الثوري قدما فهجره سفيان ولم يزره فاشتاق هرون الى
زيارته لخالو بهو يحده فلم يزره ولم يبعأ موضع ولا بمصار اليه فاشتد ذلك على هرون فكتب اليه كتاب يقول فيه
بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله هرون الرشيد أمير المؤمنين الى أخيه سفيان بن سعيد بن المنذر أما بعد يا أخي
قد علمت أن الله تبارك وتعالى واخى بين المؤمنين وجعل ذلك قربة له واعلم اني قد واخيتك وما خاتمنا فصرمها
حبك ولا قطع مهادك واني منطو لك على أفضل المحبة والارادة ولولا هذه القلادة التي قلدها الله لآتيك
ولو جئنا ما أجده لك في قلبي من المحبة واعلم يا أبا عبد الله اننا ما بقي من اخواني واخوانك أحد الا وقد زلزلني وهناني
بما صرت اليه وقد قصصت بيوت الاموال وأعطيتهم من الجوائز السنية ما فرحت به نفسي وقربت به عيني واني
استبطأتك فلما أتيت وقد كتبت اليك كتابا شو قافني اليك شديدا وقدمت يا أبا عبد الله ما جاء في فضل المؤمن
وزيارته ومواصلته فاذا ورد عليك كتابي فالجمل الجمل فلما كتب الكتاب التفت الى من عنده فاذا كلهم يعرفون
سفيان الثوري وخشوته فقال علي رجل من الباب فدخل عليه رجل فقال له عباد الطالقاني فقال له عباد خذ
كتابي هذا فانطلق به الى الكوفة فاذا اخترت فاسل عن قبيلة بني ثور ثم سل عن سفيان الثوري فاذا رأيته فأتني كتابي
هذا اليوم بسمعك وقلبك جميع ما يقول فاحص عليه دقيق أمره وجليله تضرني به فاخضع عباد الكتاب وانطلق
به حتى ورد الكوفة فسال عن القبيلة فارتد البهايم سألت عن سفيان فقيل له هو في المسجد قال عباد فآقلت الى
المسجد فاسار الى قام قائما وقال أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وأعوذ بك اللهم من طارقه بطرق
الا تخبر قال عباد فوقعت الكوفة قلبي فجرح فاسار اني نزلت بباب المسجد قائم يصلي ولم يكن وقت صلاة
فربط فرسي بباب المسجد ودخلت فاذا جاسته قعود قد تكسوا رؤسهم كلهم لاصوص قد ورد عليهم السلطان
فهم خائفون من عقوبته فسلمت فارفع أمدالي رأسه وردوا السلام علي رؤس الاصابع فبقيت واقفا فقامهم
أحد يعرض علي الجلوس وقد علماني من هينهم الرعدة ومدت عيني اليهم فقلت اني انا الله في هو سفيان فرميت
بالكتاب اليه لارأي الكتاب ارتعدوا تباعد منه كأنه حية عرضت له في بحر انه فرح وسجل ونسل وأدخل به في كبة
ولفها بعباءته وأخذته فقلبه بيده ثم مره الى من كان خلفه قال ياخذ به عني بقرؤة فاني أستغفر الله أن أمس

شيأ مسه ظالم يده قال عباد فاخذ بعضهم فله كانه خائف من فم حية تنشه ثم فضه وقرأه وأقبل سفيان يتبسم
تسبم المتعجب فلما فرغ من قراءته قال اقبلوه فوا كتبوا الى الظالم في ظهر كتابه فقبل له يا أبا عبد الله انه خليفة
فلو كتبت اليه في قرطاس نقي فقال كتبوا الى الظالم في ظهر كتابه فان كان اكتبه من حلال فسوف مجرى
به وان كان اكتبه من حرام فسوف يصلي به ولا يبق شيئ مسه ظالم عندنا فيفسد علينا ديننا فقبل له ما كتب
فقال اكتبوا بسم الله الرحمن الرحيم من العبد المذنب سفيان بن سعيد بن المنذر الثوري الى العبد المغرور
بالآمال هرون الرشيد الذي سلب حلاوة الايمان بأبعدا في قد كتبت اليك أعرفك اني قصصت حبك
وقطعت وذلك وقلت موضعك فانك قد جعلتني شاهدا عليك باقرارك على نفسك في كتابك بما هجمت به
على بيت مال المسلمين فانفقت في غير حقه وأنفدت في غير حكمه ثم تعرض بما فعلته وأنت ناء عنى حتى كتبت
الى تشهدني على نفسك أمانى قد شهدت عليك أنا وأخواني الذين شهدوا قراءه كتابك وسؤدى الشهادة
عليك غدا بين يدي الله تعالى هرون هجمت على بيت مال المسلمين بغير رضاهم هل رضى بفعلك المؤلفة قلوبهم
والعاملون عليهما أرض الله تعالى والمجاهدون في سبيل الله وابن السبيل أمر رضى بذلك حلة القرآن وأهل العلم
والارامل والأيتام أم هل رضى بذلك خاق من رعبتك فشدي هرون مترك وأعد لمسئلة جوابا للبلاء جليبا
واعلم انك ستقف بين يدي الحكم العدل فمدرزت في نفسك اذ سلبت حلاوة العلم والزهد ولتذ القرآن ومحاسن
الاخبار ورضيت لنفسك أن تكون ظالما وللظالمين اماما ياهرون فعدت على السرير وولست الحرير وأسبست
ستاردون بابك ونشبت بالحجة رب العالمين ثم أقعدت جنادك الظالمة دون بابك وسترك يظلمون الناس
ولا ينصفون بشر يرون التجور ويضربون من يشرب بها ويرزقون ويحدون الزاني ويسرقون ويقطعون السارق
أفلا كانت هذه الاحكام عليك وعليهم قبل أن تحكم بهما على الناس فكيف بك ياهرون غدا اذا نادى المنادى
من قبل الله تعالى احشروا الذين ظلموا أو زواجهم أين الظالمة أو عوان الظالمة فقدمت بين يدي الله تعالى ويداك
مغلوان الى عنقك لا يفكهما الا عدلك وانصافك والظالمون حولك وأنت لهم سابق وامام الى النار كأتى بك
ياهرون وقدأ خنت بضيق اخلاقك ووردت المساق وأنت ترى حسناتك في ميزان غيرك وسيئاتك في ميزانك
زيادة عن سيئاتك بلا على بلا وظلمة فوق ظلمة فاحتفظ بوصيتي واتعظ بمعوتي التي وعظمتك بها واعلم اني
قد نصحتك وما بقيت لك في النصيح غابة فأتى الله ياهرون في رعبتك واحفظ محمد اصلى الله عليه وسلم في أمته
وأحسن الخلافة عليهم واعلم أن هذا الامر لو بقي لغيرك لم يصل اليك وهو صائر الى غيرك وكذا الدنيا تنقل
بأهلها واحدا بعد واحد فخير من تزودا زاد انفعه ومنهم من خسروا دنياه وآخرته وانى أحسبك ياهرون من خسروا
دنياه وآخرته فياك اذك أن تكتبلى كتابا بعد هذا فلا جيبك عنه والسلام قال عباد فأتى الى الكتاب منشورا
غير مطوي ولا محتوم فاخذته وأقبل الى سوق الكوفة وقبضت الموعظة من قلبي فتأديت بأهل الكوفة
فاجابوني فقلت لهم يا قوم من يشترى رجلا هرب من الله الى الله فأقبلوا بالدينار والدرهم فقلت لاجابة نى
المال ولكن جبة صرف خشنة وعباءة قطوانية قال فتأيت بذلك وزعمتا كان على من اللباس الذي كنت
ألبسه مع أمير المؤمنين وأقبلت أقود البردوني وعليه السلاح الذى كنت أخله حتى أتيت باب أمير المؤمنين هرون
حافيا راجلا فهازبني من كان على باب الخليفة ثم استؤذن لي فلما دخلت عليه وبصرى على تلك الحالة قام
وقعد ثم قام قائما وجعل يلطم رأسه ووجهه ويدعو بالويل والخرن ويقول اتنعم الرسول وخاب المرسل مالى
وللادنيا مالى ولماك زول غنى سرى عما ثم ألقى الكتاب اليه منشورا كاد على الفاقيل هرون يقرؤه ودموعه
تتحد من عينيه ويقرأ ويشهق فقال بعض جلسائه يا أمير المؤمنين لتد اجترأ عليك سفيان فلو نبهت اليه
فأنقلته لجلدك وضيق عليه السجن كنت تجعله عبرة لغيره فقال هرون أترى كوايما عبد الدنيا المغرور من
غروره والشيء من أهل كفوهم وان سفيان أمته وحده فامر كواسميان وشأنه ثم لمزل كتاب سفيان الى جنب

للاربعة عشر
القعدة وعشر
ذى الحجة وهى
أربعون موسى
عليه السلام
(أخبرنا) شيخنا
ضياء الدين أبو
التعجب اجازة
قال أنا أبو منصور
محمد بن عبد الملك
ابن خيرون اجازة
قال أنا أبو محمد
الحسن بن على
الجوهري اجازة
قال أنا أبو عمر
محمد بن العباس
قال أنا أبو محمد
يحيى بن محمد بن
صاعد قال أنا
الحسين بن الحسن
المروزي قال أنا
عبد الله بن المبارك
قال أنا أبو معاوية
الضرير قال أنا
الحجاج عن
مكحول قال قال
رسول الله صلى
الله عليه وسلم من
أخلص لله تعالى
العبادة أربعين
يوما ظهرت شيايع
الحكمة من قلبه
على لسانه
باب الباب التاسع
والعشرون في
أخلاق الصوفية
وشرح الخلق
الصوفية وأفر

الافتداء برسول
الله صلى الله عليه
وسلم وأحقهم
باحياءه سنه
والغناي باخلاق
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
من حسن الاقتداء

واحياءه سنه على
ما أخبرنا الشيخ
العالم ضياء الدين
شيخ الاسلام
أبو أحمد عبد
الوهاب بن علي
قال أنا أبو الفتح
عبد الملك بن أبي
القاسم الهروي
قال أنا أبو نصر
عبد العزيز بن
محمد الترياق قال
أنا أبو محمد عبد
الجبار بن محمد
الجراحي قال أنا
أبو العباس محمد
بن أحمد المحبوبي
قال أنا أبو عيسى
محمد بن عيسى بن
سورة التريدي
قال ثنا مسلم بن
حاتم الانصاري
البصري قال ثنا
محمد بن عبد الله
الانصاري عن
أبيه عن يحيى بن
زبيد عن سعيد بن
السبب قال قال
أنس بن مالك
رضي الله عنه قال

هرون يقرؤه عند كل صلاة حتى توفي رحمه الله فرحم الله عبدا نظرا لنفسه وأتق الله فها يقدم عليه غدا من عمله فإنه عليه يحاسبه ويجازي الله التوفيق وعن عبد الله بن مهران قال حج الرشيد فوافي الكوفة فقام بها أياما ثم ضرب بالرحيل فخرج الناس وخرج بهلول المجنون فحين خرج جلس بالكاسية والصبيان يؤذونه ويؤلمون به إذ أقبلت هادج هرون فكف الصبيان عن الولوع به فلما جاء هرون نادى بأعلى صوته يا أمير المؤمنين فكشف هرون السجاف بيده عن وجهه فقال ليلىك بهلول فقال يا أمير المؤمنين حدثنا أيمن بن نائل عن قدامة بن عبد الله العامري قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم (١) منصرفا من عرفة على ناقته لهصباء لا ضرب ولا طرد ولا إليك اليك وتواضع في سفرك هذا يا أمير المؤمنين خير لك من تكبرك ونجبرك قال فبكى هرون حتى سقطت دموعه على الأرض ثم قال يا بهلول زد نار حرك الله قال نعم يا أمير المؤمنين رجل آتاه الله مالا وجالا فاق من ماله وعنف في جهاله كتب في خالص ديوان الله تعالى مع الإبرار قال أحسنت يا بهلول ودفع له جائزة فقال اردد الجائزة إلى من أخذتها منه فلا حاجة لي فيها قال يا بهلول فإن كان عليك دين قضينه قال يا أمير المؤمنين هؤلاء أهل العلم بالكوفة قمتوا فافروا قد اجتمعت أراؤهم إن قضاء الدين بالدين لا يجوز قال يا بهلول فصرى عليك ما يقولك وأقمهيك قال فرغ بهلول رأسه إلى السماء ثم قال يا أمير المؤمنين أنا رأيت من عيال الله فقال أن يذكرك ويثنى قال فاسبل هرون السجاف ومضى * وعن أبي العباس الهاشمي عن صالح بن المأمون قال دخلت على الحرب المحاسني رحمه الله فقلت له يا أبا عبد الله هل حاسبت نفسك فقال كان هدامة قلت له فاليوم قال أ كتم حالي أني لأفرا أتبه من كاذب الله تعالى فاضن به أن تسمهه انفسى ولولا أن يغلبني فيها فرح بأعلنت بهلول فكدت ليلته قاعدا في محرابي فإذا أنا بفتى حسن الوجه طير الرأحة فسلم علي ثم قعد بين يدي فقلت له من أنت فقال أنا واحد من السياحين أقصد للمتعبين في محاربيهم ولأرى لك اجتهدا فأشع عيالك قال قلت له كتمان المصاب واستتجاب الفوائد قال فصاح وقال ما علمت أن أحدا بين جنبي الشرقي والمغرب هذه مصفته قال الحرب فأردت أن أزد به عليه فقلت له أما علمت أن أهل القلوب يخفون أحوالهم ويكفون أسرارهم ويسألون الله كتمان ذلك عليهم فن أن تعرفهم قال فصاح صه غشى عليه منه فأكثت عندي يومين لا يعقل ثم أفاق وقد أحدث في ثيابه فعداه أزاله عقه فخرجت له أبو جاد بدو قلت له هذا كفتي قد أتركك به فاعثسل وأعد صلاتك فقال هات الماء فاعثسل وصلى ثم التحف بالشوب وخرج فقلت له أن ترد فإلى قم معي فلما زل بمنى حتى دخل على المأمون فسلم عليه وقال يا ظالم يا ظالم ان لا أقول لك بإظلم أستغفر الله من تقصيري فيك أما متق الله تعالى فيها فسلمك وتكلام كثير ثم أقبل يريد الخروج وأجالس بالباب فاقبل عليه المأمون وقال من أنت قال أنا رجل من السياحين فكرت فعملت الصديقون قبلي فلم أجعل نفسي فيه خطا فاعتقلت وعظمتك لعل أحققهم قال فامر بضرب عنقه فأخرج وأنا قاعد على الباب ملفوفا في ذلك الثوب ومندب ينادي من ول في هذا فلما أخذ قال الحرب فأخبتت عنه فأخذها قوم آخر باء فدفنوه وكنتم معهم لا أعلمهم بحاله فأفتت في مسجد بلقار محزوعا على الفتى فغلقت عيني فاذا هو بين وصاتهم أرا حسن منهم وهو يقول ليا حارث أنت والله من الكاظمين الذين يخفون أحوالهم ويطيعون ربهم قلت وما عاقل قال الساعة بلقونك فنظرت إلى جماعة تركبان فقلت من أتم قالوا الكاظمون أحوالهم حرك هذا الفتى كلامك له فلم يكن في قلبه ما وخصت شئ فخرج للامر والنهي وإن الله تعالى أنزل له معناه وغضب لبعده * وعن أحمد بن إبراهيم المقرئ قال كان أبو الحسن النوري رجلا قليل الفضول لا يسأل عمالا يعينه ولا يفتش عمالا يحتاج اليه وكان أذرا رأى منكرا غيره ولو كان فيه ثلثه فنزل ذات يوم إلى مشرعة تعرف بمشركة الفحمايين تظهر للصلاة أذرا رأى زور قافيه

(١) حديث قدامة بن عبد الله العامري رأيت النبي صلى الله عليه وسلم منصرفا من عرفة على ناقته لهصباء لا ضرب ولا طرد ولا إليك اليك التريدي ويصححه والنسائي وابن ماجه دون قوله منصرفا من عرفة وإنما قالوا يري الجرة وهو الصواب وقد تقدم في الباب الثاني

ثلاثون دنا مكتوب علمه بالقرابلق فقرأه وأنكره لأنه لم يعرف في التجارات ولا في البيوع شيئاً يعبر عنه بإطف
فقال للملاح إيش في هذه الدنان قال وإيش عليك امض في شغلك فلما سمع النورى من الملاح هذا القول ازداد
تغطشا إلى معرفته فقال له حبان نخبرنى إيش في هذه الدنان قال وإيش عليك أنت والله صوفى فضولى هذا آخر
للمعتضد يريد أن يجهل بحجسه فقال النورى وهذا آخر قال نعم فقال حبان تعطينى ذلك المدرى فغماظ الملاح
عليه وقال غلامه أعطه حتى أنظر ما يصنع فلما صارت المدرى في يد سعد إلى الزورق ولم يزل يكسر هذان نادا حتى أتى
على آخرها الاذنان والملاح يستغيث إلى أن ركب صاحب الجسر وهو يومئذ ابن بشر أفلح فقبض على النورى
وأشجعه إلى حضرة المعتضد وكان المعتضد سيفه قبل كلامه ولم يشك الناس في أنه سيفته قال أبو الحسين
فدخلت عليه وهو جالس على كرسي حديدو بيده عمود يقابه فلما رأى قال من أنت قلت محتسب قال ومن ولاك
الحسبة قلت الذى ولاك الامامة ولانى الحسبة يأمر المؤمنين قال فاطرق إلى الأرض ساعة ثم رفع رأسه إلى
وقال ما الذى جلاك على ما صنعت فقلت شفقة منى عليك اذ بسطت يدى إلى صرف مكره عنك فقضت عنه قال
فاطرق مفكرا فى كلامي ثم رفع رأسه إلى وقال كيف تخلص هذا الدين الواحد من جملة الدنان فقلت فى تخلصه
علاؤا خبرهم أمير المؤمنين أن أذن فقال هات خبرنى فقلت يأمر المؤمنين أني أقدمت على الدنان بمطالبة الحق
سبحانه إلى ذلك وغمر قلبى شاهد الا لجالل للحق وخوف المطالبة ففاتت هيبة الخلق عني فاقدمت عليها بهذه الحال
الى أن صرت إلى هذا الدين فاستشهرت نفسى كبراً على أني أقدمت على مثلك فغنت ولوأ قدمت عليه بالحال الاول
وكانت له الدنان ثمان لكسرهما لم يأبل فقال المعتضد اذهب فقد أطلقنا يدك غيراً ما حبيت أن تغيره من المنكر
قال أبو الحسين فقلت يأمر المؤمنين بغض الى التغيير لاى كنت أغري عن الله تعالى وأنا الآن أغري عن شرطي
فقال المعتضد ما حاجتك فقلت يأمر المؤمنين تأمر بائسوا حتى سألنا فامر له بذلك وخرج الى البصرة فكان أكثر
أيامه بها خوفاً من أن يسأله أحد حاجة يسألها المعتضد فاقام بالبصرة الى أن توفي المعتضد ثم رجع الى بغداد فبهذه
كانت سيرة العلاء وعادتهم فى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقلة مبالاهم بسطوة السلاطين كنهم
اتكوا على فضل الله تعالى أن يحرسهم ورضوا بحكم الله تعالى أن يرزقهم الشهادة فلما أخلصوا الله الشبهة أثر كلامهم
فى القلوب القاسية فليتها وأزال قساوتها وأما الآن فقد قيدت الاطعام ألسن العلاء فسكتوا وإن تكلموا لم
تساعدوا قواهم أحوالهم فلم يصحوا ولو صدقوا وقصدوا حق العلم لأفلحو وفساد الرعايا بفساد الملوكة وفساد الملوكة
بفساد العلاء وفساد العلاء باستيلاء حب المال والجاه ومن استولى عليه حب الدنيا لم يقدر على الحسبة على
الاراذل فكيف على الملوكة والا كابر والله المستعان على كل حال ثم كتاب الامر بالمعروف والنهي عن
المنكر بحمد الله وعونه وحسن توفيقه

﴿ كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة وهو الكتاب العاشر من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الذى خلق كل شيء فاحسن خلقه وترتبه * وأدب نبيه محمد صلى الله عليه وسلم فاحسن تأديبه * وزكى
أوصافه وأخلاقه ثم اتخذه صديقاً وحبيباً * ووفق للاقتداء به من أراد تهذيبه * وحرم عن الخلق باخلاقه
من أراد تحذيبه وصلى الله على سيدنا محمد سيد المرسلين وعلى آله الطيبين الطاهرين وسلم كثيراً ﴿ يا أيها العباد ﴾
فإن آداب الظواهر عن آداب البواطن وحركات الجوارح ثم آثارها على الاخلاق والآداب
رشح المعارف وسائر القلوب هي مغارس الافعال ونايهاها وأوار السرار هي التى تشرق على الظواهر فتزيتها
وتجملها وتبدل بالمحسن مكارها ومساوئها ومن لم يخش قلبه لم يخش جوارحه ومن لم يكن صدره مشكاة
الانوار الالهية لم يفرض على ظاهره جمال آداب النبوة ولقد كنت عزمت على أن أختتم ربيع العادات من هذا

﴿ كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة ﴾

لمرسول الله صلى
الله عليه وسلم يابى
ان قدرت أن
تصيح وتسمى
وليس فى قلبك
غش لاحد فافل
ثم قال يابى وذلك
من سننى ومن
أحيائى فقد
أحيائى ومن
أحيائى كان معى
فى الجنة فالصوفية
أحيوا سنة
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
لأنهم وفقوا فى
بدائهم لرعاية
أقواله وفى وسط
خاطم اقتصدوا
بأعماله فأتمهم
ذلك ان تحققوا
فى نهاياتهم باخلاقه
وتحسين الاخلاق
لا يتأتى الا بعد
تزكية النفس
وطريق التزكية
بالاذعان لسياسة
الشرع وقد قال
الله تعالى لنبيه
محمد صلى الله عليه

الكتاب بكتاب جامع لأدب المعيشة للشيخ على طالع الاستخراج من جميع هذه الكتب ثم رأيت كل كتاب من ربح العادات فأتيت على جل من الأدب فاستقلت تكررها وأعادتها فان طلب الاعادة ثقيل والنفس مجبولة على معاداة المعادات فرأيت أن أقصر في هذا الكتاب على ذكر آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخلاقه المأثورة عنه بالاسناد فامسرها بمجموعة فضلا فضلا وخدوفا لاسانيد ليجمع فيه مع جميع الآداب بتجديد الإيمان وتأكيد عهده بمشاهدة أخلاقه الكريمة التي شهد أجدادها على القطع بأنه أكرم خلق الله تعالى وأعلامه رتبة وأجلهم فقرأت في كتبهم ما ضم في ذلك أخلاقه ذكر خلقته ثم ذكر معجزاته التي سمعت بها الأخبار لا يكون ذلك معربا عن معانيها من الألفاظ والسموم ومنزعا عن آذان الجاحدين لنسبته صام الصوم والله تعالى ولي التوفيق للاقتداء بسيد المرسلين في الأخلاق والأحوال وسائر معالم الدين فإنه دليل المحيرين ومجيب دعوة المضطربين ولذا ذكر فيه أولا بيان تآديب الله تعالى إياه بالقرآن ثم بيان جوامع من محاسن أخلاقه ثم بيان جملة من آدابه وأخلاقه ثم بيان كلاما موضوعا عنه ثم بيان أخلاقه وآدابه في اللباس ثم بيان عفوّه مع القدرة ثم بيان اغضائه عما كان يكره ثم بيان سخاوته وجوده ثم بيان شجاعته وأسسه ثم بيان تواضعه ثم بيان صورته وخلقته ثم بيان جوامع معجزاته وآياته صلى الله عليه وسلم

بيان تآديب الله تعالى حبيبه وصفه محمد صلى الله عليه وسلم بالقرآن

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير الضراعة والتهال دائم السؤال من الله تعالى أن يزيه بمحاسن الآداب ومكارم الأخلاق فكان يقول في دعائه اللهم ^(١) حسن خلقي وخالقي ويقول اللهم ^(٢) اجنبي منكرات الأخلاق فاستجاب الله تعالى دعاءه وفاء بقوله عز وجل ادعوني استجب لكم فأنزل عليه القرآن وأدبه به فكان خلقه القرآن قال سعد بن هشام ^(٣) دخلت على عائشة ترضي الله عنها عن أبيها فاستأذنها عن أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أما تقرأ القرآن قلت بلى قالت كان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن وإنما أدبه القرآن بمثل قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقوله إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى وقوله واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور وقوله ولين صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور وقوله فاعف عنهم واصفح إن الله يحب المحسنين وقوله وليعفو وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم وقوله ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وقوله والكافين والعافين عن الناس والله يحب المحسنين وقوله اجتنبوا كثيرا من الظن إن بعض الظن أثم ولا تحسبوا ولا تغيب بعضكم بعضا ^(٤) ولما كسرت رباعيته وشج يوم أحد فجل الدم يسيل على وجهه وهو يمسح الدم ويقول كيف يفلح قوم خضبوا وجهه بنميم بالدم وهو يدعوهم إلى ربهم فأنزل الله تعالى ليس لك من الأمر شيء تآديبه على ذلك وأمثال هذه التآديبات في القرآن لا تحصر وهو على السلام المقصود الأول بالتآديب والتهديب ثم منه يشرق النور على كافة الخلق فإنه أدب القرآن وأدب الخلق به ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(٥) بعثت لأتمم مكارم الأخلاق ثم غرّب الخلق في محاسن الأخلاق بما أوردناه في كتاب ياضة النفس وتهذيب الأخلاق فلا نعيده نهيا لكل الله تعالى خلقه أني

(١) حديث كان يقول في دعائه اللهم حسن خلقي وخالقي أحد من حديث ابن مسعود ومن حديث عائشة ولفظها اللهم أحسن خلقي فأحسن خلقي واستأذنها بنجد وحديث ابن مسعود رواه (٢) حديث اللهم اجنبي منكرات الأخلاق وحسنه وك وصححه واللفظ لمن حديث قطبة بن مالك وقال ت اللهم اني أعوذ بك (٣) حديث سعد بن هشام دخلت على عائشة فاستأذنها عن أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن رواه مسلم ورواه الحاكم في قوله إنهم لا يخرجاه (٤) حديث كسرت رباعيته صلى الله عليه وسلم يوم أحد الحديث في نزول ليس لك من الأمر شيء من حديث أنس وذكره رخ تعليقا (٥) حديث بعثت لأتمم مكارم الأخلاق أحد وك هق من حديث أبي هريرة قال الحاكم صحيح على شرط

وسلم وانك لعلى خلق عظيم لما كان أشرف الناس وأزكاهم نفسا كان أحسنهم خلقا قال مجاهد على خلق عظيم أى على دين عظيم والدين مجموع الأعمال الصالحة والأخلاق

الحسنة (سئل) عائشة رضي الله عنها عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان خلقه القرآن قال قتادة هو ما كان يأتمر به من أمر الله تعالى وينتهي عما نهى الله عنه وفي قول عائشة كان خلقه القرآن سر كبير وعلم غامض مانطق بذلك الإجماعها الله تعالى به من ركة الوحي السباوي وصحبة رسول الله صلى الله عليه

عليه فقال تعالى وانك لعلى خلق عظيم فسبحانه ما أعظم شأنه وأتم امتنانه ثم انظر الى عظيم لطفه وعظيم فضله كيف أعطى ثم أنى فهو الذى رزقه بالخلق الكريم ثم أضاف اليه ذلك فقال وانك لعلى خلق عظيم ثم بين رسول الله صلى الله عليه وسلم للخلق (١) أن الله يحب مكارم الاخلاق ويبغض سفاسفها قال على رضى الله عنه (٢) يا عجمار رجل مسلم يجيئه أخوه المسلم في حاجة فلا يرى نفسه الا خيراً أهلاً فلو كان لا يرجو ثواباً ولا يخشى عقاباً لقد كان ينبغي له أن يسارع الى مكارم الاخلاق فانها تأتله على سبيل النجاة فقال له رجل أسعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم وما هو خير منه لما أتى بسبائلي وقت جاري في السبي فقالت يا محمد رأيت أن تخفى عني ولا تشمت بي في أحياء العرب فأتى بنت سيد قومي وإن أتى كان يحمي النصارى ويفك العاني ويشيع الجائع ويطعم الطعام ويفشي السلام ولم يرد طالب حاجة قط أنا بنة حاتم الطائي فقال صلى الله عليه وسلم يا جابر بهذه صفة المؤمنين حقاً لو كان أولئك مسلماً لترجنا عليه ما عايناهم أنا بها كان يحب مكارم الاخلاق وإن الله يحب مكارم الاخلاق فقال أبو بردة بن نيار فقال يا رسول الله الله يحب مكارم الاخلاق فقال والذي نفسي بيده لا يدخل الجنة الا حسن الاعمال ومن ذلك حسن المعاشرة وكرم الصنعة ولين الجانب وبذل المعروف واطعام الطعام وافشاء السلام وعبادة المريض المسلم إن كان أو فاجراً وتيسير جنازة المسلم وحسن الجوارلين جاورت مسلماً كان أو كافراً وتوقير ذي الشبهة المسلم واجابة الطعام والدعاء عليه والعتو والاصلاح بين الناس والجود والكرم والسباحة والابتداء بالسلام وكظم الغيظ والعفو عن الناس واجتناب ما حرمه الاسلام من اللغو والباطل والفناء والمعازف كلها وكل ذي ورع وكل ذي دخل والغيبة والكذب والبخل والشح والجفاء والمكر والخذعية والغشمة وسوء ذات البين وقطيعة الارحام وسوء الخلق والتكبر والفتور والاعتبال والاستطالة والبخ والفحش والفساد والحقد والحسد والطيرة والبنى والعدوان والظلم قال أنس رضى الله عنه (٣) فلم يدع نصيحة جيلة الا وقد دعانا لها وأمرنا بها ولم يدع غشاً أو قال عيباً أو قال شيئاً الا حذرناه ونهايناه عنه وبكى من ذلك كلمة هذه الآية ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية وقال معاذ أوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) فقال يا معاذ أوصيك باتقاء الله وصدق الحديث والوفاء بالعهد واداء الأمانة وترك الخيانة وحفظ الجار ورجعة اليتيم ولين الكلام وبذل السلام وحسن العمل وقصر الامل وزوم الايمان والتقشف في القرائن وحسب الآخرة والجبن عن الحساب وخفض الجناح وأنهاك أن تسب حكماً أو تكذب صادقاً أو تطيع أعماً أو تعصى اماماً عادلاً أو تفسد أرباباً أو تصك بائناً الله عند كل حجر وشجر ومدر وأن تحب لكل ذنب توبة السر بالسر والعناية بالعلانية فهكذا أذنب عباد الله ودعاهم الى مكارم الاخلاق ومحاسن الآداب

بيان جملة من محاسن أخلاقه التي جمعها بعض العلماء والتقطنها من الاخبار

فقال كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس (٥)

وقد تقدم في آداب الصعبة (١) حديث ان الله يحب معالي الاخلاق ويبغض سفاسفها حق من حديث سهل بن سعد متصلاً ومن رواية طلحة بن عبيد الله بن كرزيم سلاور جاهلماً فتأت (٢) حديث على قوله وأعجباً لرجل مسلم يجيئه أخوه المسلم في حاجة فلا يرى نفسه الا خيراً أهلاً الحديث وفيه مر فوالله أتى بسبائلي وقت جاري في السبي فقالت يا محمد رأيت أن تخفى عني الحديث الحكيم في نوادر الاصول باسناد فيه ضعف (٣) حديث معاذ خف الاسلام بمكارم الاخلاق ومحاسن الاعمال الحديث بطوله لم أقتله على أصله ويغني عنه حديث معاذ الآتي بعده بحديث (٤) حديث أنس لم يدع صلى الله عليه وسلم نصيحة جيلة الا وقد دعانا لها وأمرنا بها لم أقتله على اسناد وهو صحيح من حيث الواقع (٥) حديث يا معاذ أوصيك باتقاء الله وصدق الحديث أبو نعيم في الحلية وهو حق في الزهد وقد تقدم في آداب الصعبة (٦) حديث كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس أبو الشيخ في كتاب أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم من رواية عبد الرحمن بن أبي نزيه كان رسول الله صلى

وسلم وتخصيصه
ايهاكم بما جئوا
شطره ينكم من
هسته الجبراء
وذلك ان النفوس
محبولة على غرائز
وطبائع هي من
لوازها وضرورتها
خلقت من تراب
وطبع ذلك
طبع وخلقت من
ماء وطبع عجب
ذلك طبع وهكذا
من جامنون
ومن صلصال
كالفخار وحسب
تلك الاصول
التي هي مبادئ
تكونها استفادت
صفات من
البهية والسبعة
والشيطانية
والى صفة الشيطنة
في الانسان اشارة

يقوله تعالى من
صلصال كالفخار
للدخول الناري
الفخار وقد قال
الله تعالى وخلق
الجان من نار

وأشجع الناس (١) وأعدل الناس (٢) وأعف الناس (٣) لم يمس يده قط يدا امرأة إلا بك رقتها وأعصمه نكاحها وتكون ذات محرم منه وكان أسخى الناس (٤) لا يبيت عنده دينار ولا درهم (٥) وإن فضل شيء ولم يجدهم يعطيه ويخافه الليل ليلاً وإلى منزله حتى يترأ منه إلى من يحتاج إليه (٦) لا يأخذ مما آتاه الله إلا بقوت عامه فقط من أيسر ما يجدهم الثمر والشعير ويضع سائر ذلك في سبيل الله (٧) لا يسأل شيئاً إلا أعطاه (٨) ثم يودعني قوت عامه فيؤثر منه حتى انهر بما احتاج قبل انقضاء العام أن لم يأتني (٩) وكان يخفض النعل ويرقع الثوب ويخدم في مهنة أهله

الله عليه وسلم من أحمل الناس الحديث وهو مرسل وروى أبو حاتم بن حبان من حديث عبد الله بن سلام في قصة اسلامه يدين شعثاً من أهدار اليهود وقول يزيد لعمر بن الخطاب يا عمر كل علامات النبوة قد عمرت فماتي وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نظرت إليه الاثنتي عشرة يوماً خبرهما منه يسبق حلمه جملة ولا تزيده شدة الجهل عليه الاحكام فقد اخبرتهما الحديث (١) الحديث انه كان أشجع الناس متفق عليه من حديث أنس (٢) حديث كان أعدل الناس ت في الشاغل من حديث علي بن أبي طالب في الحديث الطويل في صفته صلى الله عليه وسلم لا يقصر عن الحق ولا يجاوزه وفيه قدوسع الناس بسطه وخلفه فصار لهم أباً وصاروا عنده في الحق سواء الحديث وفيه من لم يمس (٣) حديث كان أعف الناس لم يمس يده قط يدا امرأة إلا بك رقتها وأعصمه نكاحها وتكون ذات محرم له الشياخان من حديث عائشة فمأست يدر رسول الله صلى الله عليه وسلم يدا امرأة الامراة عى ملكها (٤) حديث كان صلى الله عليه وسلم أسخى الناس الطبراني في الأوسط من حديث أنس فضلت على الناس بأربع السخاء والشجاعة الحديث ورجاله ثقات وقال صاحب الميزان انه منكر وفي الصحيحين من حديثه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس وانفاقا عليه من حديث ابن عباس وتقدم في الزكاة

(٥) حديث كان لا يبيت عنده دينار ولا درهم قط وإن فضل شيء لم يجدهم يعطيه ويخافه الليل ليلاً وإلى منزله حتى يترأ منه إلى من يحتاج إليه د من حديث بلال في حديث طويل فيه أهدى صاحب فذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع ركائب عليهن كسوة وطعام وبيع بلال ذلك ووفاء دينه ورسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد في المسجد وحده وفيه قال فضل شيء قلت نعم دينار قال انظر أن ترى يحيى منهما فقلت ب داخل على أحد من أهل حتى ترى يحيى منهما فرباً أتنا أحد فبات في المسجد حتى أصبح وظل في المسجد اليوم الثاني حتى إذا كان في آخر النهار جاء راكباً فأنطقت بهم فكسوتهم ماؤاً طعمتهم حتى إذا صلى العتمة دعاني فقال ما فعل الذي قبلك قلت قد أراحك الله منه فكبر وحمد الله شفقاً من أن يدر كه الموت وعنده ذلك ثم أتبعته حتى جاء أزواجه الحديث والبخاري من حديث عقبة بن الحارث ذكرت وأتاني الصلاة ففكرت أن يمسي ويبست عندنا فأمرت بنفسه ولا في عبيد غريبه من حديث الحسن بن محمد مرسلان كان لا يقبل ما لا عنده ولا يبيته (٦) حديث كان لا يأخذ مما آتاه

الله الا قوت عامه فقط من أيسر ما يجدهم الثمر والشعير ويضع سائر ذلك في سبيل الله متفق عليه بقصه من حديث عمر بن الخطاب وقد تقدم في الزكاة (٧) حديث كان لا يسأل شيئاً إلا أعطاه الطيالسي والدارمي من حديث سهل بن سعد والبخاري من حديث في الرجل الذي سأله الشمة فقيل له سألتها إياها وقد علمت انه لا رد سائلا الحديث ولمسلم من حديث أنس ماسأل على الاسلام شيئاً إلا أعطاه وفي الصحيحين من حديث جابر ماسأل شيئاً فقط فقال لا (٨) حديث انه كان يؤثر مما دخره لغيره حتى يرمي ما احتاج قبل انقضاء العام هذا معلوم ويدل عليه ما رواه ت ن ه من حديث ابن عباس ان الله صلى الله عليه وسلم توفي ودرعه مرهونة بغير من صانها من طعام أخذها له وقال ه بثلاثين صاعاً من شعير وأسناده جيد وخ من حديث عائشة توفي ودرعه مرهونة عند يهودي بثلاثين وفي رواية ه ثي ثلاثين صاعاً من شعير (٩) حديث وكان صلى الله عليه وسلم يخفض النعل ويرقع الثوب ويخدم في مهنة أهله أجمع من حديث عائشة كان يخفض نعله ويحيط نوبه يعمل في بيته كما يعمل أحدكم في بيته ورجاله رجال الصحيح ورواه أبو الشيخين بلفظ ويرقع الثوب والبخاري من حديث عائشة

من ثلوه الله تعالى
بني لطفه وعظيم
عنايته زع نصيب
الشيطان من
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
على ما ورد في
حديث حلقة
ابنة الحارث انها
قالت في حديث
طسويل فيينا
نحن خلف
بيوتنا ورسول
الله صلى الله عليه
وسلم مع أخيه من
الرضاعة فيهم
لنا جاءنا أخوه
يشند فقال ذلك
أخي القرشي قد
جاءه رجال
عليهم ثياب
بياض فأضجعه
فشقنا بطنه
فخرجت أفاعله
نشتد نحوه فجدده
فأشأ بمتمعة لونه
فأعنته أبوه وقال
أي بني ماشأناك
قال جاءني رجال
عليهم ثياب بياض

(١) ويقطع اللحم معهم (٢) وكان أشد الناس حياء لا يثبت بصره في وجه أحد (٣) ويحجب دعوة العبد والحر (٤) ويقبل الهدية ولو أنها جرة لبن أو خذأرب ويكافي عليها (٥) ويأكلها ولا يأكل الصدقة (٦) ولا يستكبر عن إجابة الامة والمسكين (٧) يفضيل به ولا يفضيل نفسه (٨) وينفذ الحق وإن عاد ذلك عليه بالضرر وأعلى أصحابه عرض عليه الانتصار بالمسكين على المشركين وهو في قلة وحاجة إلى انسان واحد بنى بدف في عديم من معه فأى وقال ألا لا أنصر بمشرك (٩) ووجد من فضلاء أصحابه وخيارهم قتيلين بين اليهود فحف بحف عليهم ولأزاد على امرأ الحق بل ودها بمائة ناقة وإن بأصحابه حاجة إلى بيع واحد يتقون به (١٠) وكان يعصب الخمر على بطنه مرة من الجوع

كان يكون في مهنة أهله (١) حديث أنه كان يقطع اللحم أجسم من حديث عائشة أرسل النبي أكل أى بكسر بضمها شاة لافاً بمسكت وقطع رسول الله صلى الله عليه وسلم أوقالت فأمسك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطعت وفي الصحيحين من حديث عبد الرحمن بن أبى بكر في أثناء حديث وإيم الله ما من الثلاثين ومائة الا حوله رسول الله صلى الله عليه وسلم من سواد بطنها (٢) حديث كان من أشد الناس حياء لا يثبت بصره في وجه أحد الشياطين من حديث أبى سعيد الخدرى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد حياء من العنزاء في خبرها (٣) حديث كان يحجب دعوة العبد والحر ت ه ك من حديث أنس كان يحجب دعوة المملوك قال ك صحيح الاسناد قلت بل ضعيف والدارقطنى في غرائب مالك وضعفه والخطيب في أسماء من روى عن مالك من حديث أبى هريرة كان يحجب دعوة العبد إلى أى طعام دعى ويقول لو دعت إلى كراع لأجبت وهذا بعمومه دالى إجابة دعوة آخر وهذه القطعة الأخيرة عند خ من حديث أبى هريرة وقد تقدم وروى ابن سعد من رواية جز بن عبد الله بن عتبة كان لا بدعوه أجرة ولا أسود من الناس إلا أجابه الحديث وهو مرسل (٤) حديث كان يقبل الهدية ولو أنها جرة لبن أو خذأرب ويكافي عليها خ من حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية ويثبت عليها وأما ذكر جرة اللبن وخذأرب في الصحيحين من حديث أم الفضل أنها أرسلت بقدح لبن إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو واقف بعرفة فشر به ولأجمن حديث عائشة أهدت أم سلمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لبنه الحديث وفي الصحيحين من حديث أنس إن أباطلحة بعث يورك أرباً وفنذاه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبله (٥) حديث كان يأكل كل الهدية ولا يأكل كل الصدقة متفق عليه من حديث أبى هريرة وقد تقدم (٦) حديث كان لا يستكبر أن يمضى مع المسكين ن ك من حديث عبد الله بن أبى روفى بسند صحيح وقد تقدم في الباب الثانى من آداب الصحبة ورواه ك أيضاً من حديث أبى سعيد الخدرى وقال صحيح على شرط الشيخين (٧) حديث كان يفضيل به ولا يفضيل نفسه ت في الشئال من حديث هـ بن أبى هالة وفيه وكان لا تقضبه الدنيا وما كان منها فإذا اتعدى الحق لم يقم فضبه شئ حتى يتنصر له ولا يفضيل لنفسه ولا يتنصر لغيره من لم يمس (٨) حديث وينفذ الحق وإن عاد ذلك بالضرر عليه وعلى أصحابه عرض عليه الانتصار بالمسكين على المشركين وهو في قلة وحاجة إلى انسان واحد بنى بدف في عديم من معه فأى وقال ألا لا أنصر بمشرك م من حديث عائشة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان بحرة الورة أدرك رجل فكان يذكر منه جراً ونجدة ففرح به أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأوه فلما أدركه قال جئت لأتبعك وأصيب معك فقال له أئتمرن بالله ورسوله قال لا قال فارجع فلن أستعين بمشرك الحديث (٩) حديث وجد من فضلاء أصحابه وخيارهم قتيلين بين اليهود فحف بحف عليهم فوداه بمائة ناقة الحديث متفق عليه من حديث سهل بن أبى حنيفة ورافع بن خديج والرجل الذى وجد مقتولاً هو عبد الله بن سهل الانصارى (١٠) حديث كان يعصب الخمر على بطنه من الجوع متفق عليه من حديث جابر في قصة حفر الخندق وفيه فاذ رسول الله صلى الله عليه وسلم شد على بطنه حجراً وأغرب حب فقال في صحبته انما هو الخبز بضم الحاء وآخره زأى جمع حزة وليس يتابع على ذلك ويرد على ذلك ما رواه ت من حديث أبى طلحة شكونا

فأضجعتنى فشقاً
إبنى ثم استخرجنا
منه شيئاً فطرحناه
ثمرداء كما كان
فرجعنا به معنا
فقال أبوه ما حلته
لقد خشيت أن
يكون ابني هذا
قد أصيب أنطلق
بنا فلنرده إلى أهله
قبل أن يظهر به
ما نتخوف قالت
فأحسنا فلم تزع
أمه الا وقد سلمناه
عليها قالت ما ردك
قد كنتنا عليه
حر يصين قلنا
لأولاه لا يضرب
أن الله عز وجل
قد أدى عنا
وقضينا الذى كان
علينا وقلنا نحشى
الاتلاف والاحداث
نرده إلى أهله
فقلت ماذا ك
بكما فاصدقنى
شأنك فما نلتنا
حتى أخبرناها
خبره فقلت
خسيتنا عليه

ومرة (١) يأكل محضر ولا يرد ما وجد ولا يتورع عن مطعم حلال وان وجد تمرا دون خبزاً كله وان وجد شواء كله وان وجد خبزاً برأوشعيراً كله وان وجد حلواً وعسلأ كله وان وجد لبنادون خبزاً كسني بهوان وجد بطيخاً ورطباً كله (٢) يأكل متكثاً (٣) ولا على خوان (٤) منديله بطن قديمه (٥) لم يشبع من خبز بر ثلاثة أيام متواليه حتى إلى الله تعالى ابتاع على نفسه لافقراً ولا يخلأ (٦) يحب الوليمة (٧) ويعود للمريض ويشهد الجنائز (٨) ويمشي وحده بين أعدائه بلا حارس (٩) أشد الناس تواضعاً وأسكتهم في غير كبر

إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجوع ورفعتان بطونتان عن حجر فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حجرين ورجاله كلهم ثقات (١) حديث كان يأكل محضر ولا يرد ما وجد ولا يتورع عن مطعم حلال ان وجد تمرا دون خبزاً كله وان وجد خبزاً برأوشعيراً كله وان وجد حلواً وعسلأ كله وان وجد لبنادون خبزاً كسني بهوان وجد بطيخاً ورطباً كله انتهى هذا كله معروف من أخلاقه في ت من حديث أم هانئ دخل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أعندك شيء قلت لا الا خبز يابس وغل فقال هات الحديث وقال حسن غريب وفي كتاب الشامل لأبي الحسن بن الضحاک بن المقرئ من رواية الأوزاعي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لي بالمرء قد أتته الجوع وهذا معضل وليسلم من حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل أهله الأدم فقالوا ما عندنا الا خبز فدعا به الحديث وله من حديث أنس رأيت مفعياً كل تمرات وت وصححه من حديث أم سلمة أنها قربت إليه جنباً مشوي فأفأ كل منه الحديث وللشيعين من حديث عائشة ما شاع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام تباعاً خبز بر حتى مضى لسبيله لفظ م وفي رواية له ما شاع من خبز شعير بومين متتابعين وت وصححه وه من حديث ابن عباس كان أكثر خبزهم الشعير وللشيعين من حديث عائشة كان يحب الحلواء والعسل ولهما من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم شرب لبناً فدهاه فغمض ون من حديث عائشة كان يأكل الرطب بالبطيخ واسناده صحيح (٢) حديث انه كان لا يأكل متكثاً تقدم في آداب الأكل في الباب الأول (٣) حديث انه كان لا يأكل على خوان تقدم في الباب المذكور (٤) حديث كان منديله بطن قديمه لا يعرفه من فعله وانما المعروف فيه مارواه ه من حديث جابر كنز زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قليلاً ما يجد الطعام فاذا وجد ناله لم يكن لنا مناديل الا كفننا وسوا عبدنا وقد تقدم في الطهارة (٥) حديث لم يشبع من خبز بر ثلاثة أيام متواليه حتى إلى الله تعالى تقدم في جلة الاحاديث التي قبله ثلاثة احاديث (٦) حديث كان يحب الوليمة هذا معروف وتقدم قوله لودعيت الى كراع لأجبت وفي الاوسط للطبراني من حديث ابن عباس أنه كان الرجل من أهل العوالي ليدعور رسول الله صلى الله عليه وسلم بنصف الليل على خبز الشعير فيجيب واسناده ضعيف (٧) حديث كان يعود المريض ويشهد الجنائز ت وضعفه وه ك وصححه من حديث أنس ورواه ك من حديث سهل بن حنيف وقال صحيح الاسناد وفي الصحيحين عدة احاديث من عيادته للمرضى وشهوده للجنائز (٨) حديث كان يمشي وحده بين أعدائه بلا حارس ت ك من حديث عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس حتى تزلت هذه الآية والله يصمكم من الناس فأخرج رأسه من القبة فقال انصرفوا فقد عصمتي الله قال ت غريب وقال ك صحيح الاسناد (٩) حديث كان أشد الناس تواضعاً وأسكتهم من غير كبر أبو الحسن بن الضحاک في الشامل من حديث أبي سعيد الخدري في صفته صلى الله عليه وسلم حين الموتة لبن الخلق كريم الطبيعة جميل المعاشرة قليل اللب الوجه إلى أن قال متواضع في غير ذلة وفيه ذئاب الاطراف واسناده ضعيف وفي الاحاديث الصحيحة الدالة على شدة تواضعه غنية عنه منها عند ت من حديث ابن أبي أوفى كان لا يأكل ولا يستكران يمشي مع الأرملة والمسكين الحديث وقد تقدم وعنده في داود من حديث البراء جالس وجلسنا كان على رؤسنا الطير الحديث ولا يحسب السنن من حديث اسامة بن شريك أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كأنهم على رؤسهم الطير

الشیطان كلا
والله مال الشیطان
عليه سبیل وانه
لکائن لا یبني لهذا
شأن الا آخر کما
یخبره قلنا بلی
قالت جلت به فما
جلت حلا فظ
أخف منه قالت
فأريت فی النوم
حين جلت به
کأنه خرج منی
نور فنادت به
قصور الشام
وقیع حين ولته
وقیر عالم بقعه
المولود معتدا
على یدیه رافعا
رأسه الى السماء
فدعا عنکما
فبعد أن طهر الله
رسوله من
نصب الشیطان
بقیت النفس
الزکیة النبویة
على حد نفوس
البشر لها ظهور
بصفات وأخلاق
مبقاة على
رسول الله صلى

(١) وأبلغهم في غير تطويل (٢) وأحسنهم بشرا (٣) لا موله شيء من أمور الدنيا (٤) وليس ما وجد في شملة ومرة برد حبرة يمانية ومرة عجة صوف ما وجد من المباح ليس (٥) وخاتمة فضة (٦) يلبسه في خنصره الابن (٧) والايسر (٨) يردف خلفه عبده وأغيره (٩) يركب ما أمكنه مرة فرسا ومرة بعيرا ومرة بقله شهاب ومرة جارا ومرة يمشي را جلا حافيا بلاردا وعلا عمامة ولا قلنسوة يعود للمرضى في أقصى المدينة (١٠) يحب الطيب ويكره الرائحة الردينة

(١) حديث كان أبلغ الناس من غير تطويل خ م من حديث عائشة كان يحدث حديثا لو عده العادل أحصاه ولهما من حديثهم يكن يسرد الحديث كسر دم علقه خ ووصله م زادت ولكنه كان يتكلم بكلام يبينه فصل يحفظه من جلس إليه وله في الثمانين من حديث ابن أبي هالة يتكلم بمجامع الكلم فصل لافضل ولا تقصير (٢) حديث كان أحسنهم بشرا ت في الشمال من حديث علي بن أبي طالب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم دائم البشر سهل الخلق الحديث وله في الجامع من حديث عبد الله بن الحارث بن جزء ما رأيت أحدا كان أكثر تبسما من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال غريب قلت وفيه ابن طيبة (٣) حديث كان لا موله شيء من أمور الدنيا فمن حديث عائشة ما أعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء من الدنيا وما أعجبه أحد قط الاذوق وفي لفظ له ما أعجب النبي صلى الله عليه وسلم شيء من الدنيا الا أن يكون فيه اذوق وفيه ابن طيبة (٤) حديث كان يلبس ما وجد في شملة ومرة حبرة ومرة عجة صوف ما وجد من المباح ليس خ م من حديث سهل بن سعد جاء امرأته يرد قال سهل هل تدرون ما البردة هي الشملة منسوج في حاشيته ما وفيه نرج النياواتها لازاره الحديث ولان ما به من حديث عبادة بن الصامت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في شملة قد عقد عليها فيه الاحوص بن حكيم مختلف فيه وللشيخين من حديث أنس كان أحب الثياب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يلبسه الحريرة ولهما من حديث المغيرة بن شعبة وعليه جبة من صوف (٥) حديث خاتمة فضة متفق عليه من حديث أنس اتخذ خاتمة من فضة (٦) حديث لبسه الخاتم في خنصره الابن م من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لبس خاتم فضة في يمينه والبخاري من حديثه فاني لأرى يرقه في خنصره (٧) حديث تخفه في الايسر م من حديث أنس كان خاتم النبي صلى الله عليه وسلم في هذه وأشار الى الخنصر من يده اليسرى (٨) حديث اردافه خلفه عبده وأغيره أرفد صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد من عرفة كما ثبت في الصحيحين من حديث ابن عباس ومن حديث أسامة وأردف مرة أخرى على جازوه وفي الصحيحين أيضا من حديث أسامة وهو مولاه وابن مولاه وأردف الفضل بن عباس من المزلفة وهو في الصحيحين أيضا من حديث أسامة ومن حديث ابن عباس والفضل بن عباس وأردف معاذ بن جبل وابن عمر وغيرهم من الصحابة (٩) حديث كان يركب ما أمكنه مرة فرسا ومرة بعيرا ومرة بقله شهاب ومرة جارا ومرة حافيا بلاردا وعلا عمامة ولا قلنسوة يعود للمرضى في أقصى المدينة في الصحيحين من حديث أنس ركو به صلى الله عليه وسلم فرسا إلى طاحنة وسلم من حديث جابر بن سمر ركو به الفرس عربا حين انصرف من جنازة ابن الدجاج وسلم من حديث سهل بن سعد كان للنبي صلى الله عليه وسلم فرس يقال له الحيف ولهما من حديث ابن عباس طاف النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على بعير ولهما من حديث البراءة رأيت النبي صلى الله عليه وسلم على بقله البيضاء يوم حنين ولهما من حديث أسامة انه صلى الله عليه وسلم ركب على جمار على كاف الحديث ولهما من حديث ابن عمر كان يأتي قبارا كبا وما يشي ولهما من حديثه في عبادته صلى الله عليه وسلم السعد بن عبادة فقام وقامعه ونحن بضعة عشر ماعينا نعال ولا خفاف ولا قلائس ولا قص نمشي في السباخ الحديث (١٠) حديث كان يحب الطيب والرائحة الطيبة ويكره الرائحة الردينة ن من حديث أنس حجب الى النساء والطيب وذلك من حديث عائشة انها صنعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم جبة من صوف فلبسها فامسعر وجدرج الصوف خلفها وكان يحبه الريح الطيبة لفظك وقال صحیح على شرط الشیخین وابن ددی من حديث عائشة كان يكره ان يوجد منه الاربع حطية

الله عليه وسلم
رجة للذائق
لوجود امهات
تلك الصفات في
نفوس الامة
بمن يذمن الطاعة
لتفاوت حال
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
وحال الامة
فاستقت تلك
الصفات المبقة
بظهورها في
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
بتدليل الآيات
المحكيان بانها
لقد هيأتا ديان
الله لئيبه رجة
خاصة له وعامة
للامة موزعة
بفزل الآيات على
الآناء والافات
عند ظهور
الصفات قال الله
تعالى وقالوا لا
نزل عليه القرآن
حجلة واحدة
كذلك لئيبه به
فؤادك وتذناه

(١) ويجالس الفقراء (٢) ويؤا كل المساكين (٣) ويكرم أهل الفضل في أخلاقهم ويتألف أهل الشرف بالبر لهم (٤) يصل ذوي رحمه من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم (٥) لا يجفو على أحد (٦) يقبل معذرة المعتذر إليه (٧) يمزح ولا يقول إلا حقاً (٨) يصحك من غير قهقهة (٩) يرى اللعب المباح فلا يتكبره (١٠) يسابق أهل أهله (١١) وترفع الأصوات عليه فيصبر (١٢) وكان له لقاح وغنم يتقوت هو وأهله من ألبانها

(١) حديث كان يجالس الفقراء د من حديث أبي سعيد جلس في عصا بمن ضعفاء المهاجرين وإن بعضهم ليسر بعضهم العري الحديث وفيه جالس رسول الله صلى الله عليه وسلم وسطنا ليعدل بنفسه فينا الحديث وه من حديث خباب وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس معنا الحديث في نزول قوله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم اسنادهما حسن (٢) حديث مؤا كاته للمساكين خ من حديث أبي هريرة قال وأهل الصفة أضياف الاسلام لا يورن إلى أهل ولا مال ولا على أحد إذا أتته صدقة بعث بها إليهم ولم يتناول منها وإذا أتته هدية أرسل إليهم وأصاب منها أو شربكم فيها (٣) حديث كان يكرم أهل الفضل ويتألف أهل الشرف بالبر لهم ت في الشامائل من حديث علي الطويل في صفته صلى الله عليه وسلم وكان من سيرته إشاراً أهل الفضل بإذنه وقسمه على قدر فضلهم في الدين وفيه يؤلفهم ولا ينفرهم ويكرم كريم كل قوم ويوليهم الحديث والطبراني من حديث جرير قصة اسلامه فالتقى إلى كسائه ثم أقبل على أصحابه ثم قال إذا جاءكم كريم قوم فأكرموه واسنداه جيسرواه ك من حديث معبد بن خالد الأنصاري عن أبي نحوه وقال صحيح الاسناد (٤) حديث كان يصل ذوي رحمه من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم ك من حديث ابن عباس ج كان يجلس العباس إجلالاً لوالده والوالد قوله من حديث سعد بن أبي وقاص أنه أخرج عنه العباس وغيره من المسجد فقال له العباس نخرجنا ونحن عصبتك وعومتك وتسكن علياً فقال ما أنا أخرجكم وأسكنه ولكن الله أخرجكم وأسكنه قال في الأول صحيح الاسناد وسكت عن الثاني وفيه مسلم المأثري ضعيفاً ثم رُعي الفضل بتقديم اسلامه وشهوده بدره والله أعلم وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد لا يفتن في المسجد باب الاسد الأبواب يكر (٥) حديث كان لا يجفو على أحد د ت في الشامائل ون في اليوم والليلة من حديث أنس كان قاصداً وجهه جلا بئى يكره وفيه ضعف والشيخين من حديث أبي هريرة ابن رجلا سأل عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال بئى أخو العشرة فلما دخل أن أن له القول الحديث (٦) حديث يقبل معذرة المعتذر إليه متفق عليه من حديث كعب بن مالك في قصة الثلاثة الذين خلفوا وفيه لطف الخلفون يعترفون إليه فقبل منهم علايتهم الحديث (٧) حديث يمزح ولا يقول إلا حقاً ج من حديث أبي هريرة وهو عند ت بلفظ قالوا أنك تدأبنا قال إى ولا أقول إلا حقاً وقال حسن (٨) حديث تحكه من غير قهقهة الشيخان من حديث عائشة عاراً يترسل رسول الله صلى الله عليه وسلم مستجباً عما حكا حتى أرى طواهنا ما كان يتسم وت من حديث عبد الله بن الحارث بن جزماء كان يحك رسول الله صلى الله عليه وسلم الانبساط قال صحيح غريب وله في الشامائل في حديث هذين أبي هالة جل تحكه التيسم (٩) حديث يرى اللعب المباح ولا يكره الشيخان من حديث عائشة في لعب الحفصة بين يديه في المسجد وقال لهم دونكم بأني أرفده وقد تقدم في كتاب السماع (١٠) حديث مسابقتي صلى الله عليه وسلم أهل دن في الكبرى وه من حديث عائشة في مسابقتها لها وتقدم في الباب الثالث من التكا (١١) حديث ترفع الأصوات عنده فيصبر خ من حديث عبد الله بن الزبير قدم ركب من بني تميم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر أمر القمعا من معبد قال عمر بل أمر الأفرع بن حابس فقال أبو بكر ما أردت إلا خلاقي وقال عمر ما أردت خلافتك فباري أرتفعت أصواتها فأنزلت بأبيها الذين آمنوا بالانقياد ما بين يدي الله ورسوله (١٢) حديث وكان له لقاح وغنم يتقوت هو وأهله من ألبانها محمد بن سعد في الطبقات من حديث أم سلمة كان عيشنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اللب أن وقالت أكره عيشنا

ترتيلاً وتثنية
الفؤاد بعد
اضطرابه بحركة
النفوس بظهور
الصفات لارتباط
بين القلب والنفوس
وعند كل
اضطراب آية
متضمنة خلق
صالح سنى أما
تصرعاً وتعرىضا
كما تحركت النفوس
الشريفة النبوية
لما كسرت
ر باعيتيه وصار
الدم يسيل على
الوجه ورسول
الله صلى الله عليه
وسلم يحسبه
ويقول كيف
يفلح قوم خضوا
وجهه بينهم وهو
يدعوههم إلى
ربهم فآزل الله
تعالى ليس لك
من الأمر شيء
فاكنسى القلب
النبوى لباس
الاضطراب وفاء
بعد الاضطراب

(١) وكان له عبيد واماء لا يرتفع عليهم في مأكل ولا ملبس (٢) ولا يمضي له وقت في غير عمل لله تعالى وأفيلا بدله منه من صلاح نفسه (٣) يخرج الى بساين أصحابه (٤) لا يحتقر مسكيناً الفقير وزماتته ولا مهاب ملكاً للملك يدعوها وهذا الى الله دعاء مستوياً (٥) فجمع الله تعالى له السيرة الفاضلة والسياسة التامة وهو لا يقرأ ولا يكتب نشأ في بلاد

كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم لقاح بالغلبة الحديث وفي رواية كانت لنا أغز سبع فكان الراعي يبلغ من مرة الحلي ومرة قاحداً وروح من علينا وكانت لقاح بذى الحبل فيؤرب السائبان بالليل الحديث وفي اسنادهما محمد بن عمر الواقدي ضعيف الحديث وفي الصحيحين من حديث سامة بن الأكواع كانت لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم ترجى بذى فرد الحديث ولأبي داود من حديث لقيط بن صبرة لنا غنم مائة لآثر بدآن تر يدفاذ اوله الراعي بهمة بمحنما كنهناشة الحديث (١) حديث كان له عبيد واماء فلا يرتفع عليهم في مأكل ولا ملبس محمد بن سعد في الطبقات من حديث سلمى قالت كان خديم النبي صلى الله عليه وسلم أنا وخضرة ورضوى ومجوعة بنت سعد أعطينا كلهن واسناده ضعيف وروى أيضاً أن أبا بكر بن خزم كتب الى عمر بن عبد العزيز بإسداء خديم رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر بركة أم أيمن وزيد بن حارثة وأبا كبشة وأنسة وشقران وسقينة وثوبان وريحان وباربارا وأبرافع وابو مهيبة ورافعا عتقهم كلهم وفضالة ومدعما وكركرة وروى أبو بكر بن الضحاك في الشرائع من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد ضعيف كان صلى الله عليه وسلم يأكل مع خادمه م م من حديث أبي اليسر أطمعهم مماناً كانوا وألبسهم مما لبسوا الحديث (٢) حديث لا يمضي له وقت في غير عمل لله تعالى وأفيلا بد منه من صلاح نفسه ت في الشرائع من حديث علي بن أبي طالب كان إذا أوى الى منزله جزأ دخوله ثلاثة أجزاء جزأ لله وجزأ لأهل بيته وجزأ لنفسه ثم جزأ لغيره وينه بين الناس فرد ذلك بالخاصة على العامة الحديث (٣) حديث يخرج الى بساين أصحابه تقدم في الباب الثالث من آداب الأكل خروجه صلى الله عليه وسلم الى بستان أو الى الهيم ابن التهان وأبو أيوب الأنصاري وغيرهما (٤) حديث لا يحتقر مسكيناً الفقير وزماتته ولا مهاب ملكاً للملك يدعوها وهذا الى الله دعاء واحداً م م من حديث سهل بن سعد مر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما تقولون في هذا قالوا سري ان خطب ان ينسبح الحديث وفيه خير رجل من قراء المسلمين فقال ما تقولون في هذا قالوا سري ان خطب ان ينسبح الحديث وفيه هذا خير من ملء الأرض مثل هذا م م من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب الى كسرى وقيصر والتجاشي والى كل جبار يدعوهم الى الله عز وجل (٥) حديث فجمع الله له السيرة الفاضلة والسياسة التامة وهو لا يقرأ ولا يكتب نشأ في بلاد الجبل والصحارى وفي فقر وفي رعاية الغنم لأبيه ولأم فعمه الله جميع محاسن الاخلاق والطرق الحيدة واخبار الأولين والآخرين ومافيه النجاة والفوز في الآخرة والقطعة والخلاص في الدنيا ولزم الواجب وترك الفضول هذا كله معروف معلوم فروى ت في الشرائع من حديث علي بن أبي طالب في حديثه الطويل في صفته وكان من سيرته في جزأ الامه ا يشار أهل الفضل باذنه وقسمه الحديث وفيه فسألته عن سيرته في جلسته فقال كان دائم البشر سهل الخلق لين الجانب الحديث وفيه كان يخرن لسانه الا فيا ينعينه وفيه قدر ترك نفسه من ثلاث من المراءوا الا كثيراً ولا ينعينه الحديث وقد تقدم بعضه وروى ابن مردويه من حديث ابن عباس في قوله ما كنت تتلون فيه لمن كتاب ولا تحطه بينك قال كان نبي صلى الله عليه وسلم أمياً لا يقرأ ولا يكتب وقد تقدم في العلم والبخارى من حديث ابن عباس قال اذا مررت ان تعلم جهل العرب فاقرأ ما فوقك الثلاثين ومائة في سورة الانعام قد خسر الذين قتلوا وألدهم سفهاً بغير علم وحسب من حديث أم سلمة في قصة هجرة الحبشة ان جعفر قال لالتجاشي أيها الملك كما قوم أهل جاهلية نعبد الأصنام ونأكل الميتة الحديث ولا حملن حديثاً في نكاح ابني لي حمراء ابن عشرين وشهراً فاذا كلام فوق رأسي الحديث وخ م من حديث أبي هريرة كنت أرى عائشة رضي الله عنها على قرار يبط لأهل مكة ولأبي يعلى وحب من حديث حليمة اعترجوا كرامة الرضاغة من والد المولود وكان فيها الحديث وتقدم حديث بعثت بمكارم الاخلاق

الى القرار فلما توزعت الآيات على ظهور الصفات في مختلف الاوقات صفت الاخلاق النبوية بالقرآن ليكون خليفه القرآن ويكون في ابقاء تلك الصفات في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى قوله عليه السلام اعجاباً لنبى لاسن ظهور صفات نفسه الشريفة وقت استنزال الآيات لتاديب نفوس الامه ومهديها رحمة في حقهم حتى تترك نفوسهم وتشرق أحلافهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاخلاق عزيمة عند الله تعالى فاذا أراد الله تعالى

الجهل والصحارى في فقر وفي رعاية الغنم يتبأ لأب له ولا أم فعلمه الله تعالى جميع محاسن الاخلاق والطرق الجيدة وأخبار الاولين والآخرين وما فيه النجاة والفوز في الآخرة والقبطة والخلاص في الدنيا وزوال ما يجزى وترك الفضول ووقفنا لطاعته في أمر هو التأسى به في فعله آمين يا رب العالمين

﴿ بيان جهل آخرى من آدابه وأخلاقه ﴾

مما رواه أبو الجعفى قالوا (١) ما شتم رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد من المؤمنين بشبهة إلا جعل لها كفارة ورجة (٢) والمعلن أمر فقط ولا خادما بلعنة وقيل له وهو في القتال لولعتهم يا رسول الله فقال (٣) إنما بعثت رجما ولم أبعث لعانا وكان (٤) إذ سئل أن يدعو على أحد مسلم أو كافر عام أو خاص عدل عن الدعاء عليه إلى الدعاء به (٥) وما ضرب بيده أحد قط إلا أن يضرب به في سبيل الله تعالى وما انتقم من شيء صنع اليه قط إلا أن ينتهك حرمة الله وما خير بين أمرين قط إلا اختار أيسرهما إلا أن يكون فيه أثم أو قطيعة رحم فيكون أبعده الناس من ذلك وما كان (٦) يأتيه أحد حراً أو عبد أو أمة إلا أقام معه في حاجته وقال أنس رضي الله عنه (٧) والذي بعثه بالحق ما قال لي في شيء قط كرهه لم فعلته ولا لامني نسأله إلا قال دعوه إنما كان هذا بكتاب يقر قالوا وما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (٨) متجعبا أن فرسوا له اضطلع وان لم يفرس له اضطلع على الأرض وقد وصفه الله تعالى في التوراة قديلا أن يبعث في السطر الأول فقال محمد رسول الله عبدى المختار لا فظ ولا غليظ ولا صاحب في الأسواق ولا يجزى بالبيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح مولده بمكة ونحيرته بطابة وملكه بالشام بالترعى وسطه هو ومن معه دعاة للقرآن والعلم يتوضأ على

(١) حديث ما شتم أحد من المؤمنين إلا جعله الله كفارة ورجة متفق عليه من حديث أبي هريرة في أثناء حديث فيه فأى المؤمنين لعنته شقته جلده فاجعله الله صلاوة أو كاتوبة وفي رواية فاجعله كفارة ورجة وفي رواية فاجعله كفارة ورجة وفي رواية فاجعل ذلك كفارة له يوم القيامة (٢) حديث المعلن امرأة ولا خادما قط المعروف ما ضرب مكان لمن كاهو متفق عليه من حديث عائشة والبخارى من حديث أنس لم يكن فاشا ولا لعانا وسيأتى الحديث الذي بعده فيه هذا المعنى (٣) حديث إنما بعثت رجما ولم أبعث لعانا م من حديث أبي هريرة (٤) حديث كان إذ سئل أن يدعو على أحد مسلم أو كافر عام أو خاص عدل عن الدعاء عليه ودعاه الشيطان من حديث أبي هريرة قالوا يا رسول الله أن دوسا قد كفرت وأبى قادح عليهم فقبل هلكت دوس فقال اللهم أهد دوسا وات بهم (٥) حديث ما ضرب بيده أحد فاطم إلا أن يضرب في سبيل الله وما انتقم من شيء صنع اليه إلا أن ينتهك حرمة الله الحديث متفق عليه من حديث عائشة مع اختلاف وقد تقدم في الباب الثالث من آداب الصحة (٦) حديث ما كان يأتيه أحد حراً أو عبد أو أمة إلا أقام معه في حاجته خ تعليقا من حديث أنس أن كانت الأمة من أماء أهل المدينة لتأخذ يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فتطوق به حيث شاءت ووصله وقال ما ينزع يدي من يدها حتى يذهب به حيث شاءت من المدينة في حاجتها وقد تقدم بتقديم يضار من حديث ابن أبي أوفى ولا يأس ولا يستكبر أن يمشى مع المرأة والمسكين حتى يقضى لهما حاجتهما (٧) حديث أنس والذي بعثه بالحق ما قال لي شيء قط كرهه لم فعلته ولا لامني أحد من أهله إلا قال دعوه إنما كان هذا بكاب وقد روى الشيخان من حديث أنس ما قال لشي صنعته لم صنعت ولا لشي تركته لم تركته وروى أبو الشيخ في كتاب أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث له قال فيه ولا أمرني بأمر فتوانت فيه فعاتبني عليه فإن عاتبني أحد من أهله قال دعوه فلو قدر شئ كان وفي رواية له كذا أقضى (٨) حديث ما عاب مضجعا أن فرسوا له اضطلع وان لم يفرسوا له اضطلع على الأرض لم أجده بهذا اللفظ والمعروف ما عاب طعاما يؤخذ من محبوم حديث علي بن أبي طالب ليس بفظ إلا أن قال ولا عيب رواه ت في الشامل والطبراني وأبو نعيم في دلائل النبوة وروى ابن أبي عاصم في كتاب السنة من حديث أنس ما أعلمه عاب شيئا قط وفي الصحيحين من حديث عمر اضطلع جاءه على حيدر وت وصححه من حديث ابن جسر ودناهم على حيدر فقام وقد أثر في جنبه الحديث

بعد خبر أمه
منها خلقا وقال
صلى الله عليه
وسلم إنما بعثت
لأهم محكم
الخلق وروى
عنه صلى الله
عليه وسلم أن الله
تعالى ما توبعة
عشر خلقا من
آتاهوا أحدا منها
دخل الجنة
فتفقد يدنها
وتحدها لا
يكون الابوسي
سماوي لم رسول
ونبي والله تعالى
أبرز إلى الخلق
أسماء منبئة
عن صفاته سبحانه
وتعالى وما أظهرها
لم إلا يدعوهم
إليه ولولا أن الله
تعالى أودع في
القوى البشرية
التعلق بهذه
الأخلاق ما
أبرزها لهم دعوة
لم إليها فخص
برجته من يشاء

أعرافه وكذلك نعت في الانجيل (١) وكان من خلقه أن يبدأ من لقبه بالسلام (٢) ومن قاموه لحاجة صابره حتى يكون هو المنصرف (٣) وما أخذ أحديده فيرسل يده حتى يرسله الأخذ (٤) وكان اذ اتى أحد من أصحابه بدأه بالمصافحة ثم أخذ يديه فشابهه ثم شد قبضته عليها (٥) وكان لا يقوم ولا يجلس الا على ذكر الله (٦) وكان لا يجلس اليأحد وهو يصلي الا تخفف صلاته وأقبل عليه فقال ألك حاجة فاذا فرغ من حاجته عاد الى صلاته (٧) وكان أكثر جالوسه أن نصب ساقيه جميعا ويمسك يديه عليهما شبه الحية (٨) ولم يكن يعرف مجلسه من مجلس أصحابه لانه (٩) كان حيث انتهى به المجلس جلس (١٠) ومارؤى فقط ما دار جلوسه بين أصحابه حتى لا يضيئ بهم على أحد الا أن يكون المكان واسعا لا يضيئ فيه وكان أكثر ما يجلس مستقبل القبلة (١١) وكان يكرم من يدخل عليه حتى ربما بسط ثوبه لمن ليست يديه ويديه قربا ولا رضاء يجلسه عليه (١٢) وكانت يؤثر الداخل عليه بالوسادة التي تحته فان أبى أن يقبلها عزم عليه حتى يفعل (١٣) وما استصفاه أحد الاظن

(١) حديث كان من خلقه ان يبدأ من لقبه بالسلام ت في الشماثل من حديث هـ بن أبي هالة (٢) حديث ومن قاموه لحاجة صابره حتى يكون هو المنصرف الطبراني ومن طريقه أبو نعيم في دلائل النبوة من حديث علي بن أبي طالب و هـ من حديث أنس كان اذ اتى الرجل يكلمه لم يصرف وجهه حتى يكون هو المنصرف ورواه ت نحوه وقال غريب (٣) حديث وما أخذ أحديده فيرسل يده حتى يرسلها الآخر ت هـ من حديث أنس الذي قبله كان اذا استقبل الرجل فصاحه لا يتزعج يده من يده حتى يكون الرجل يتزعج لفظ ت وقال غريب (٤) حديث كان اذ اتى أحد من أصحابه بدأه بالمصافحة ثم أخذ يديه فشابهه ثم شد قبضته د من حديث أبي ذر وسأله رجل من عنزة هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصالحكم اذا قيمتموه قال ما قيمته قط الا صاحني الحديث وفيه الرجل الذي من عنزة قوبلهم وسأله اليه بقي في الأدب عبد الله وروى فينا في علوم الحديث للحاكم من حديث أبي هريرة قال شبك يدي بأول القاسم صلى الله عليه وسلم وهو عندهم بلفظ آخر رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي (٥) حديث كان لا يقوم ولا يجلس الا على ذكر الله عز وجل ت في الشماثل من حديث علي في حديثه الطويل في صفته وقال على ذكر بالتوبين (٦) حديث كان لا يجلس اليه أحد وهو يصلي الا تخفف صلاته وأقبل عليه فقال ألك حاجة فاذا فرغ من حاجته عاد الى صلاته لم أجده لأصلا (٧) حديث كان أكثر جالوسه أن نصب ساقيه جميعا ويمسك يديه عليهما شبه الحية د ت في الشماثل من حديث أبي سعيد الخدري كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلس في المجلس احتج يديه واسناده ضعيف لم يخاري من حديث ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بفناء الكعبة محتجبا يديه (٨) حديث انه لم يكن يعرف مجلسه من مجالس أصحابه د ن من حديث أبي هريرة في ذرقالا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس بين ظهراني أصحابه فيجيء الغريب فلا يدري أنهم هو حتى يسأل الحديث (٩) حديث انه حينما انتهى به المجلس جلس ت في الشماثل في حديث علي الطويل (١٠) حديث مارؤى فقط ما دار جلوسه بين أصحابه حتى يضيئ بهما على أحد الا أن يكون المكان واسعا لا يضيئ فيه الدارقطني في غرائب مالك من حديث أنس وقال باطل وت وه لم يرتد ما ركبته بين يدي جلوس له زاد ابن ماجه قط وسنده ضعيف (١١) حديث كان يكرم من يدخل عليه حتى ربما بسط ثوبه لمن ليست يديه ويديه قربا ولا رضاء يجلسه عليه ك وصحح أسناده من حديث أنس دخل جرير بن عبد الله على النبي صلى الله عليه وسلم وفيه فأخذ يديه فلقها عليه فقال اجلس عليا يا جرير الحديث وفيه فاذا أتاكم كرم قوم فاكرموه وقد تقدم في الباب الثالث من آداب الصحبة والطبراني في الكبير من حديث جرير قال في الكساء ولأبي نعيم في الحلية فيسقط اليرداه (١٢) حديث كان يؤثر الداخل بالوسادة التي تحته الحديث تقدم في الباب الثالث من آداب الصحبة (١٣) حديث ما استصفاه أحد الاظن انه أكرم الناس عليه حتى يعطى كل من جلس اليه نصيبه من وجهه حتى كان مجلسه وسامعه وحديثه

ولا يبعد والله أعلم
أن قول عائشة
رضي الله عنها
كان خلقه القرآن
فيه رمز غامض
وايماء خفي الى
الاخلاق الربانية
فاحتشمت من
الحضرة الالهية
ان تقول متخافتا
بخلق الله تعالى
فعبثت عن المعنى
بقولها كان
خلق القرآن
استحياء من
سبحات الجلال
وسر المحال بلطف
المقال وهذا من
وفور علمها وكمال
أدبها و بين قوله
تعالى لقد آتيناك
سبعين المائتين
والقرآن العظيم
و بين قوله وانك
لعلى خلق عظيم
مناسبة مشعرة
بقول عائشة
رضي الله عنها
كان خلقه القرآن
(قال) الجنيدي

أنه أكرم الناس عليه حتى يعطى كل من جلس إليه نصيبه من وجهه حتى كان مجلسه وسمعه وحديثه ولطيف محاسنه وتوجهه للجالس اليه ومجلسه مع ذلك مجلس حياء وتواضع وأمانة قال الله تعالى فإرجعه من الله أنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك (١) ولقد كان يدعو أصحابه بكأهم أكرامهم واستألفوا لهم (٢) ويكنى من لم تكن له كنية فكان يدعى بما كناه به (٣) ويكنى أيضا النساء اللاتي هن الاولاد واللاتي لم يلدن يتدعى هن الكنى (٤) ويكنى الصبيان فيستلين به قلوبهم (٥) وكان بعد الناس غضبوا أمرهم رضا (٦) وكان أراؤف الناس بالناس وخير الناس للناس وأنفع الناس للناس (٧) ولم تكن ترفع في مجلسه الاصوات (٨) وكان اذا قام من مجلسه قال سبحانك اللهم ومحمدك أشهد أن لا إله الا أنت أستغفرك وأتوب اليك ثم يقول لعلمه من جبريل عليه السلام ﴿بيان كلامه وضعه صلى الله عليه وسلم﴾

(٩) كان صلى الله عليه وسلم أفصح الناس منطقا وأحلامهم كلاما ما يقول

وتوجهه للجالس اليه ومجلسه مع ذلك مجلس حياء وتواضع وأمانة ت في الشامل من حديث على الطويل وفيه ويعطى كل جلسائه نصيبه لا يحسب جلسائه ان أحدا أكرم عليه منه وفيه مجلسه مجلس حلم وحياء وصبر وأمانة (١) حديث كان يدعو أصحابه بكأهم أكرامهم واستألفوا لهم في قصة الغار من حديث أبي بكر يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما وللحاج كمن حديث ابن عباس أنه قال لعمر يا أبا حفص أبصرت وجه عم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر انه لأول يوم كافي فيه بأبي حفص وقال جميع على شرط م وفي الصحيحين انه قال لعلي قم يا أبا عبد الله للحاج كمن حديث رفاع بن مالك ان أبا حسن وجد مصفا في بطنه فتخلف عليه يدعيا ولا يفي الموصلى من حديث سعد بن أبي وقاص فقال من هذا أبو اسحق فقلت نعم وللحاج كمن حديث ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم كناه بأبي عبد الرحمن ولم يولد له (٢) حديث كان يكنى من لم يكن له كنية وكان يدعى بما كناه به ت من حديث أنس قال كاني النبي صلى الله عليه وسلم ببقرة كنت أختلم بإحدى أباجرة قال حديث غريب وه ان عمر قال لصهيب بن مالك تكنتي وليس لك ولد قال كاني رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي يحيى والطبراني من حديث أبي بكرة تدل بيكره من الطائفة فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم فأنت أبو بكرة (٣) حديث كان يكنى النساء اللاتي هن الاولاد واللاتي لم يلدن يتدعى هن الكنى ك من حديث أم أيمن في قصة شربهاول النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أم أيمن قومي الى تلك الفخارة الحديث وه من حديث عائشة أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم كل أزواجك كنيته غيري قال فأنت أم عبد الله وخ من حديث أم خالد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لحليم خاله هذا ساءه وكانت صغيرة فوفيه مولد لم ير يسلم ولا في داود بن أسد جميع انها قالت يا رسول الله كل صواحي هن كني قال فكنيت بابنك عبد الله بن الزبير (٤) حديث كان يكنى الصبيان في الصحيحين من حديث أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لاخ له صغير يا أبا جبر ما فعل النغير (٥) حديث كان بعد الناس غضبوا أمرهم رضا من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبر عليه اخباره صلى الله عليه وسلم ان بني آدم خيرهم بطنى الغضب سريح التي رواه ت من حديث أبي سعيد الخدري وقال الحديث حسن وهو صلى الله عليه وسلم خير بني آدم وسيدهم وكان صلى الله عليه وسلم لا يغضب لنفسه ولا يتنصر لها رواه ت في الشامل من حديث هذبن في حالة (٦) حديث كان أراؤف الناس بالناس وخير الناس للناس وأنفع الناس للناس وهذا من المعلوم وروى في الجزء الأول من فوائد أبي الدرداج من حديث على في قصة النبي صلى الله عليه وسلم كان أرحم الناس بالناس الحديث بطوله (٧) حديث لم تكن ترفع في مجلسه الاصوات ت في الشامل من حديث على الطويل (٨) حديث كان اذا قام من مجلسه قال سبحانك اللهم ومحمدك الحديث أخرجه النسائي في اليوم والليلة وك في المستدرک من حديث رافع بن خديج تقدم في الآذ كال والدعوات (٩) حديث كان أفصح الناس منطقا وأحلامهم كلاما ما يقول

رحمه الله كان خلقه عظيما لانه لم يكن له نعمة سوى الله تعالى وقل الواسطي رحمه الله لانه جاد بالكونين عوضا عن الحق وقيل لانه عليه السلام عاشر الخلق بخلقهم وبإيمانهم بقلبه وهذا ما قاله بعضهم في معنى التهوف التصوف الخلق مع الخلق والصدق مع الخلق وقيل عظم خلقه حيث صغرت الاكوان في عينه بمشاهدة مكنونها وقيل سمي خلقه عظيما لاجتماع مكارم الاخلاق فيه (وقد) ندب رسول الله صلى الله عليه وسلم أمته الى حسن الخلق في حديث أخبرنا به الشيخ

(١) أنا أفصح العرب (٢) وإن أهل الجنة يتكلمون فيها بلغة محمد صلى الله عليه وسلم (٣) وكان نزر الكلام سمع المقالة إذا نطق ليس بمهدار وكان كلامه خمرزات نظمت من قالت عائشة رضي الله عنها (٤) كان لا يسرد الكلام كسر دمك هذا كان كلامه نزر أو أتم تنثرون الكلام نثرا قالوا (٥) وكان أوجز الناس كلاما وذلك جاءه جبريل وكان مع الإيجاز يجمع كل ما أراد (٦) وكان يتكلم بجوامع الكلم لا فضول ولا قصير كانه يتبع بعضه بعضا بين كلامه توقف يحفظه سامعوه يعمه (٧) وكان جهير الصوت أحسن الناس نغمة (٨) وكان طويل السكوت لا يتكلم في غير حاجة (٩) ولا يقول المنكر ولا يقول في الرضا والغضب إلا الحق (١٠) ويعرض عن تكلم بغير

في كتاب الشائيل وابن الجوزي في الوفاء بإسناد ضعيف من حديث يزيد بن عبد الله رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم من أفصح العرب وكان يتكلم بالكلام لا يدرون ما هو حتى يخبرهم (١) حديث أنا أفصح العرب الطبراني في الكبير من حديث أبي سعيد الخدري أنا أعراب العرب وإسناده ضعيف وك من حديث عمر قال قلت يا رسول الله ما بالك أفصحنا ولم تخرج من بين أظهرنا الحديث وفي كتاب الرد والمطر لابن أبي الدنيا في حديث مرسل أن أعرابيا قال للنبي صلى الله عليه وسلم ما رأيت أفصح منك (٢) حديث إن أهل الجنة يتكلمون بلغة محمد صلى الله عليه وسلم لك من حديث ابن عباس وصححه كلام أهل الجنة عري (٣) حديث كان نزر الكلام سمع المقالة إذا نطق ليس بمهدار وكان كلامه خمرزات نظمت من قالت عائشة رضي الله عنها (٤) كان لا يسرد الكلام كسر دمك هذا كان كلامه نزر أو أتم تنثرون الكلام نثرا اتفق الشخان على أول الحديث وأما الجملتان الأخيرتان فرواه الظلي في فوائده بإسناد منقطع (٥) حديث كان أوجز الناس كلاما وذلك جاءه جبريل وكان مع الإيجاز يجمع كل ما أراد عبد بن حميد من حديث عمر بسند منقطع والدارقطني من حديث ابن عباس بإسناد جيد أعطيت جوامع الكلم واختصر الحديث اختصارا وشرطه الأول متفق عليه كإسباني قال بخ بلغني في جوامع الكلم أن الله جمع له الأمور الكثيرة في الأمر الواحد الأمرين ونحو ذلك وللأخاكم من حديث عمر المتقدم كانت لغة اسمعيل قد درست فجاءه جبريل فحفظتها (٦) حديث كان يتكلم بجوامع الكلم لا فضول ولا قصير كلام يتبع بعضه بعضا بين كلامه توقف يحفظه سامعوه يعمه ت في الشائيل من حديث هذبن أبي هالة وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة بعثت بجوامع الكلم ولأبي داود من حديث جابر كان في كلام النبي صلى الله عليه وسلم ترتيب أو ترسيل وفيه شيخ لم يسم له والترمذي من حديث عائشة كان كلام النبي صلى الله عليه وسلم كلاما فصلا يفهمه كل من سمعه وقالت يحفظه من جلس إليه وقالت في اليوم والليلة يحفظه من سمعه وإسناده حسن (٧) حديث كان جهير الصوت أحسن الناس نغمة ت ن في الكبير من حديث صفوان بن عسال قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر يتناحرون عندنا إذ ناداه أعرابي بصوته جهوري يا محمد فأجابته رسول الله صلى الله عليه وسلم على نحو من صوته هازما الحديث وقال أحدي مسنده وأجابه نحو ما يتكلم به الحديث وقد قرئ خمن هذا أنه صلى الله عليه وسلم كان جهوري الصوت ولم يكن رفعة دائما وقد يقال لم يكن جهوري الصوت وإنما رفع صوته رفعا لأعرابي حتى لا يكون صوته أرفع من صوته وهو الظاهر وللشيخين من حديث البراء ما سمعت أحدا أحسن صوتا منه (٨) حديث كان طويل السكوت لا يتكلم في غير حاجة ت في الشائيل من حديث هذبن أبي هالة (٩) حديث لا يقول المنكر ولا يقول في الرضا والغضب إلا الحق د من حديث عبد الله بن عمرو قال كنت أكتب كل شيء أسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم أريد حفظه فتهتني قريش وقالوا لا تكتب كل شيء يرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم بشر يتكلم في الغضب والرضى فأمسكت عن الكتاب فذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأومأ بأصبعه إلى فيه وقال أكتب فوالذي نفسي بيده ما يخرج منه إلا حق رواه ك وصححه (١٠) حديث يعرض عن تكلم بغير جليل ت في الشائيل

العالم ضياء الدين
عبد الوهاب بن
علي قال أنا الفتح
الهروري قال أنا
أبو نصر الترياق
قال أنا أبو محمد
الجراسي قال أنا
أبو العباس
المجوبى قال أنا
أبو عيسى الحافظ
الترمذي قال
حدثنا أحمد بن
الحسين بن خراش
قال حدثنا حبان
ابن هلال قال
حدثنا مبارك بن
فضالة قال حدثني
عبد الله بن سعيد
عن محمد بن
المنكر عن جابر
رضي الله عنه أن
رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال
إن من أحبكم
إلى وأقر بكم مني
مجلس يوم القيامة
أحسبك أخلاقا
وإن يفضلكم إلى
وأبعدكم مني
مجلس يوم القيامة

جبل^(١) ويكنى عما اضطره الكلام اليه مما يكره^(٢) وكان اذا سكت تكلم جاسأوه ولا يتنازع عنده في الحديث^(٣) ويعط بالجد والنصيحة ويقول^(٤) لا تضر بوا القرآن بعضه ببعض فتعأزل على وجوه^(٥) وكان أكثر الناس تبساً ومضجاً في وجوه أصحابه وتجباً لمحمد وآبائه وخطأ أنفسهم^(٦) ولم يماضحك حتى تبتدونوا جده^(٧) وكان ضحك أصحابه عنده التبسيم اقتداء به وتوقيره قالوا^(٨) ولقد جاءه اعرابي يوماً وهو عليه السلام متغير اللون ينكره أصحابه فاراد أن يسأله فقالوا لا تفعل يا اعرابي فاننا نكر لونه فقال دعوني فوالذي بعثه بالحق نبيا لا أدعوه حتى يتبسيم فقال يا رسول الله بلغنا ان المسيح يعني النجاشي يأتي الناس بالتريد وقد هلكوا جوعاً فترى لي يا بني أنت وأمي أن أ كف عن تريدنا فتفقاوتها حتى أهلك هز الأمام أضربني ثر يده حتى اذا تضاعت شيعا آمنت بالله وكفرت به قالوا فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ثم قال لا بل يغنيك الله عما يغني به المؤمنون قالوا^(٩) وكان من أكثر الناس تبساً وأطيبهم نفساً ما لم ينزل عليه القرآن أو يذكر الساعة

من حديث علي الطويل يتغافل عما لا ينشئ الحديث^(١) حديث يكنى عما اضطره الكلام مما يكره فمن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لا امرأة فاعته حتى تذوق عسليته وذوق عسليتك رواه خ من حديث عائشة ومن ذلك ما انفقا عليه من حديثها في المرأة التي سألت عن الاغتسال من الحوض خذى فرصة ممسكة فتطهرى بها الحديث^(٢) حديث كان اذا سكت تكلم جلسأوه ولا يتنازع عنده في الحديث ت في الشائل في حديث علي الطويل^(٣) حديث يعط بالجد والنصيحة م من حديث جابر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خطب اجرت عيناه وعلاصوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم ومساكم الحديث^(٤) حديث لا تضر بوا القرآن بعضه ببعض وأنه أنزل على وجوه الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو باسناد حسن ان القرآن يصدق بعضه بعضاً فلا تكذبوا بعضه ببعض وفي رواية للهروري في ذم الكلام ان القرآن لم ينزل لتضر بوا بعضه ببعض وفي رواية لأبي هذا أمرهم أن تضر بوا كتاب الله بعضه بعض وفي الصحيحين من حديث عمر ابن الخطاب ان هذا القرآن أنزل على سبعين أحرف^(٥) حديث كان أكثر الناس تبساً ومضجاً في وجوه أصحابه وتجباً لمحمد وآبائه وخطأ أنفسهم بهم ت من حديث عبد الله بن الحارث بن جزء ما رأيت أحداً أكثر تبساً من رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الصحيحين من حديث جرير ولا رأي الا تبسم وت في الشائل من حديث علي يضحك مما تضحكون منه ويتجيب بما تجيبون منه وم من حديث جابر بن سمره كانوا يتحدثون في أمر الجاهلية فيضحكون منه ويتبسيم^(٦) حديث ولما مضحك حتى تبتدونوا جده متفق عليه من حديث عبد الله بن مسعود في قصة آخر من يخرج من النار وفي قصة الجبر الذي قال ان الله يبع السموات على أصبع ومن حديث أبي هريرة في قصة الجاهلية في رمضان وغير ذلك^(٧) حديث كان ضحك أصحابه عنده التبسيم اقتداء به وتوقيره ت في الشائل من حديث هذنب في أنه قال في أثناء حديثه الطويل جل ضحك التبسيم^(٨) حديث جاءه اعرابي يوماً وهو متغير ينكره أصحابه فأراد أن يسأله فقالوا لا تفعل يا اعرابي فاننا نكر لونه فقال دعوني فوالذي بعثه بالحق نبيا لا أدعوه حتى يتبسيم فقال يا رسول الله بلغنا ان المسيح يعني النجاشي يأتي الناس بالتريد وقد هلكوا جوعاً الحديث وهو حديث منكر لم أقضه على أصل ويرده قوله صلى الله عليه وسلم في حديث المغيرة بن شعبه المتفق عليه حين سأله انهم يقولون ان معجبل خبزهم رما قال هو أهون على الله من ذلك وفي رواية لمسلم انهم يقولون ان معجبالا من خبزهم الحديث نعم في حديث حذيفة في أنه مسعود المتفق عليهما ان معه ماء ونازل الحديث^(٩) حديث كان من أكثر الناس تبساً وأطيبهم نفساً ما لم ينزل عليه القرآن أو يذكر الساعة أو يخطب خطبة عظة تقدم حديث عبد الله بن الحارث ما رأيت أحداً أكثر تبساً منه ولطبراني في مكانه الاخلاق من حديث جابر كان اذا نزل عليه الوحى فليذكر قوم فاذلهم عنه فأكثر الناس ضحكاً الحديث ولأحمد من

السرايوت

المتشددون

المتفهمون قالوا

يا رسول الله علمنا

السرايوت

والمتشددون فما

المتفهمون قال

المتكبرون والثرثار

هو المتكبر من

الحديث والمتشدد

المتطاول على

الناس في الكلام

قال الواسطي

رحم الله الخلق

العظيم أن لا يخاصم

ولا يخاصم وقال

أيضا وانك لعلى

خلق عظيم

لوجدانك حلوة

المطالعة على سرك

وقال أيضا لانك

قبلت فدون ما

أسديت اليك

من نعمي أحسن

بما قبله غيرك من

الانبياء والرسل

(وقال الحسين)

لانه لم يؤثر فيك

جزء الخلق مع

مطالعة الحق

أو يَحْبَلُ بَحْبَلَةٍ عَظَةٍ (١) وكان إذا سرور صلى فهو أحسن الناس رضا فان عطف وعطف مجد وان غضب وليس بغضب
 إلا لله لم يتم لغضبه شيء وكذلك كان في أموره كلها وكان إذا نزل به الأمر فوض الأمر إلى الله ويترأس الحول
 والقوة واستأثر بالهدى فيقول اللهم (٢) أرى الحق حقا فاتبعه وأرى المنكر منكرا وأرى فني اجتنبه وأعني من
 أن يشبهه على قاتبع هوأى بغير هدى منك واجعل هوأى تبع الطاعتك وخذ رضافتك من نفسي في عافية
 واهدني لما أختلف فيه من الحق باذنك أنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم

بيان أخلاقه وآدابه في الطعام

(٣) كان صلى الله عليه وسلم يأكل ما وجد (٤) وكان أحب الطعام إليه ما كان على صفق والصفق ما كثرت عليه
 الأبدى (٥) وكان إذا وضعت المائدة قال بسم الله اللهم اجعلها نعمة مشكورة فصل بهانعمة الجنة (٦) وكان كثيرا إذا
 جلس يأكل بكل يجمع بين ركبتيه وبين قدميه كما يجلس المصلي إلا أن الركبة تكون فوق الركبة والقدم فوق القدم

حديث على والزبير كان يخطب فيذكر بأيام الله حتى يعرف ذلك في وجهه وكأنه يذير قوم يصيبهم الأمر غشوة
 وكان إذا كان حديث عهد بجبريل لم يتيسم صاحبا حتى يرتفع عنه ورواه أبو يعلى من حديث الزبير بن جبريل
 ولما كان من حديث جابر كان إذا ذكر الساعة أجزت وجنته واشتد غضبه وهو عند مسلم بلفظ كان إذا
 خطب (١) حديث كان إذا سرور صلى فهو أحسن الناس رضا وان عطف وعطف مجد وان غضب ولا يغضب إلا
 لله لم يتم لغضبه شيء وكذلك كان في أموره كلها أبو الشيخ ابن حبان في كتاب أخلاق النبي صلى الله عليه
 وسلم من حديث ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف غضبه ورضاه بوجهه كان إذا رضى فسكنا
 ملا حلق الجبر وجهه واستاده ضعيف والمراد به المرأة توضع في الشمس فيرى ضوءه على الجدار ولا يشع
 من حديث لعن بن مالك قال وهو يرى وجهه من السرور وفيه وكان إذا سرور استأثر وجهه حتى كأنه قطعة من
 وكنا نعرف ذلك منه الحديث وم كان إذا خطب أجزت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه الحديث وقد تقدم وت
 في السائل في حديث هذبن في هالة لا تغضب الدنيا وما كان منها فإذا تعدى الحق لم يتم لغضبه شيء حتى ينصرف
 ولا يغضب لنفسه ولا ينصرف لها وقد تقدم (٢) حديث كان يقول اللهم أرى الحق حقا فاتبعه وأرى المنكر
 منكرا وأرى فني اجتنبه وأعني من أن يشبهه على قاتبع هوأى بغير هدى منك واجعل هوأى تبع الطاعتك
 وخذ رضافتك من نفسي في عافية واهدني لما أختلف فيه من الحق باذنك أنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم
 لم ألق لأوله على أصل وروى المستغفر في الدعوات من حديث أبي هريرة كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يدعو فيقول اللهم انك سألتنا من أنفسنا ما لا نملكه إلا بك فأعظنا منها ما يرضيك عنا وم من حديث عائشة فيما
 كان يفتتح به صلاته من الليل أهدني لما أختلف فيه إلى آخر الحديث

بيان أخلاقه وآدابه في الطعام

(٣) حديث كان يأكل ما وجد تقدم (٤) حديث كان أحب الطعام إليه ما كان على صفق أي كثرت
 عليه الأبدى أبو يعلى والطبراني في الأوسط وابن عدى في الكامل من حديث جابر بسند حسن أحب الطعام
 إلى الله ما كثرت عليه الأبدى ولأبي يعلى من حديث أنس لم يجمع لغيره أعرشاء خبز ولا على صفق واستأثر
 ضعيف (٥) حديث كان إذا وضعت المائدة قال بسم الله اللهم اجعلها نعمة مشكورة فصل بهانعمة الجنة
 * أما التسمية فرواهان من روايتهم عن النبي صلى الله عليه وسلم ثمان سنين أنه سمع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم إذا قرب إليه طعام يقول بسم الله الحديث واستأثر به ما بقية الحديث فلم أجده (٦) حديث
 كان كثيرا إذا جلس يأكل يجمع بين ركبتيه وقدميه كما يفعل المصلي إلا أن الركبة تكون فوق الركبة والقدم
 فوق القدم ويقول دائما ناعدا كل كائيا كل العبد وأجلس كما يجلس العبد * عبد الرزاق في المصنف من رواية
 أبي بصير عن أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أكل أحضر وقال أكل كائيا كل العبد الحديث وروى

وقيل الخلق
 العظام
 التقوى والتعلق
 بأخلاق الله تعالى

اذ لم يبت
 للأعواض عنده
 خيل (وقال)
 بعضهم قوله تعالى
 ولو تقول علينا
 بعض الأقاويل
 لأخذنا منه باليمين
 أتم لأنه حيث قال
 وانك أحضره وإذا

أحضره أغفله ووجه
 وقوله لاخذنا منكم
 لأن فيه فناء في
 قول هذا القائل
 نظر فهلا قال ان
 كان في ذلك فناء
 ففي قوله وانك
 بقاء وهو بقاء
 بعد فناء والبقاء
 أتم من الفناء

وهذا أليق
 بمنصب الرسالة
 لأن الفناء إنما
 عز لاجتماع وجود
 منموم فاذا تز
 المنموم من
 الوجود وتبدلت

ويقول انما ناعبد كل كائناً كل العبد وأجلس كما يجلس العبد^(١) وكان لاياً كل الحارو يقول انه غير ذي بركة
وان الله لم يطعمنا انما افردوه^(٢) وكان يأكل مما يليه^(٣) وبأكل بأصابه الثلاث^(٤) ورأسه استعان بالاربعه
(٥) ولم يكن يأكل بأصبعين ويقول ان ذلك أكله الشيطان^(٦) وجاء عثمان بن عفان رضى الله عنه بفالودج
فأكل منه وقال ما هذا يا أبا عبد الله قال باني أت وأمي يجعل السم والعسل في البرمة حتى يوضعها على النار ثم
نغليه ثم تأخذ منه الحنطة اذا طعنت فتلقيه على السم والعسل في البرمة ثم سوطه حتى يوضع في آني
كأزى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا الطعام طيب^(٧) وكان يأكل خبز الشعير غير منخول^(٨)
وكان يأكل الفناء بالطيب^(٩) وبالبحلج

ابن الضحاك في الشبانل من حديث أنس بسند ضعيف كان اذا قعد على الطعام استوفى على ركبته اليسرى
وأقام اليمنى ثم قال انما ناعبد كل كائناً كل العبد وأقبل كما يفعل العبد وروى أبو الشيخ في أخلاق النبي صلى
الله عليه وسلم بسند حسن من حديث أبي بن كعب ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يجثو على ركبته وكان
لا يتكئ أو رده في صفة كل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يزال من حديث ابن عمر انما ناعبد كل كائناً
كل العبد ولا يعلو على من حديث عائشة كل كائناً كل العبد وأجلس كما يجلس العبد وسندهما ضعيف (١)
حديث كان لاياً كل الحارو يقول انه غير ذي بركة وان الله لم يطعمنا انما افردوه روى في نسخة
صحیح في النبي صلى الله عليه وسلم يوما يطعمهم سخن فقال ما دخل بطني طعام سخن منذ كذا وكذا اقبل اليوم
ولأجابه اسناد جيد والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث خولة بنت قيس وقسمت لحريرة فوضع يده فيها
فوجد حريرة فاقضها لفظ الطبراني والبيهقي وقال أحد فأحرق أصابعه فقال حسن والطبراني في الأوسط من
حديث أبي هريرة أبردوا الطعام فان الطعام الحار غير ذي بركة وله في وفي الصغير من حديثه أني بصفتة تقور
فرفع يده منها وقال ان الله لم يطعمنا انما وكلاهما ضعيف (٢) حديث كان يأكل مما يليه أبو الشيخ بن حبان من
حديث عائشة وفي اسناده رجل لم يسم وسماء في رواية له وكذلك البيهقي في روايته في الشعب عبد بن القاسم نسب
سرعين الثوري وقال البيهقي تفرد به عبيد هذا وقد رماه ابن معين بالكذب ولأبي الشيخ من حديث عبد الله بن
جعفر نحوه (٣) حديث أكله بأصابه الثلاث م من حديث كعب بن مالك (٤) حديث استعانه بالاربعه
روى في الغيلانيات من حديث عامر بن ربيعة وفيه القاسم بن عبد الله العمري هالك وفي مصنف ابن أبي شيبة
من رواية الزهري مرسل كان النبي صلى الله عليه وسلم يأكل بالجلس (٥) حديث لم يأكل بأصبعين ويقول
ان ذلك أكله الشيطان الدارقطني في الافراد من حديث ابن عباس باسناد ضعيف لا تأكل بأصبع فانه كل الملوكة
ولا تأكل بأصبعين فانه كل الشياطين الحديث (٦) حديث جاء عثمان بن عفان بفالودج الحديث قلت
المعروف ان الذي صنعه عثمان الخبيص روى البيهقي في الشعب من حديث ثوبان بن أبي سالم قال ان أول من خبيص
الخبيص عثمان بن عفان قدمت عليه غير تحمل النبي والعسل الحديث وقال هذا منقطع وروى الطبراني
والبيهقي في الشعب من حديث عبد الله بن سلام أقبل عثمان ونعمه وحالة علمها غير اثنان وفيه فاذا دقيق وسم من
وعسل وفيه ثم قال لأصحابه كوا هذا الذي تسميه فارس الخبيص وأما خبر الفالودج فرواه باسناد ضعيف من
حديث ابن عباس قال أول ما سمعنا بالفالودج أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أن مثلك تفتح
عليهم الارض ويأض عليهم من الدنيا حتى انهم ليأكلون الفالودج قال النبي صلى الله عليه وسلم وما
الفالودج قال يخطون السم والعسل جميعا قال ابن الجوزي في الموضوعات هذا حديث باطل لأصل
له (٧) حديث كان يأكل خبز الشعير غير منخول البخاري من حديث سهل بن سعد (٨) حديث كان
يأكل الفناء بالطيب متفق عليه من حديث عبد الله بن جعفر (٩) حديث كان يأكل الفناء بالمحلى أبو الشيخ
من حديث عائشة وفيه يحيى بن هانم كذب ابن معين وغيره ورواه ابن عدي وفيه عمن كثير متروك

التعوت فأي عزة

تبقى في الفناء

فيكون حضوره

بالله لا بنفسه فأي

حجة تبقى هنالك

(وقيل) من

أوق الخلق

العظيم فقد أوتى

أعظم المقامات

لأن المقامات

ارتباطا عاموا والخلق

ارتباط بالنعوت

والصفات (وقال

الجنيد) اجتمع

فيه أربعة أشياء

السخا والالفة

والنصيحة

والشفقة (وقال

ابن عطاء) الخلق

العظيم أن لا

يكون له اختيار

ويكون تحت

الحكم مع فناء

الذفس وفناء

للملوكات (وقال

أبو سعيد)

الفرسي العظيم

هو الله ومن

أخلاقه الجود

والكرم والصفح

(١) وكان أحب الفواكه الرطبة اليه البطيخ والعنب (٢) وكان يأكل البطيخ بالخبز والسكر (٣) وربما أكله بالرب (٤) ويستعين باليدين جميعاً أو كل يوماً الرطب فيمضيه وكان يحفظ النوى في يساره فرت شاة فأشار اليها بالنوى فجعلت تأكل من كفه اليسرى وهو يأكل بميمينه حتى فرغ وانصرفت الشاة (٥) وكان زرعاً لكل العنب خرط بري زانه على عينيه تكرر القول (٦) وكان أكره طعامه الماء والتمر (٧) وكان يجمع اللبن بالتمر ويسميهما الأطينين (٨) وكان أحب الطعام اليه اللحم ويقول هو يزني في السمع وهو سيد الطعام في الدنيا والآخرة ولوسألتني أن يطعمني كل يوم لفعل (٩) وكان يأكل التريد بالحم والقرع (١٠) وكان يحب القرع

(١) حديث كان أحب الفاكهة الرطبة اليه البطيخ والعنب أبو نعيم في الطب النبوي من رواية أمية بن زيد العبدى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب من الفاكهة العنب والبطيخ وروى أبو الشيخ وابن عدي في الكامل والطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب من حديث أنس كان يأخذ الرطب بميمينه والبطيخ بيساره ويأكل كل الرطب بالبطيخ وكان أحب الفاكهة اليه فيه يوسف بن عطية الصفار جمع على ضعفه وروى ابن عدي من حديث عائشة كان أحب الفاكهة رسول الله صلى الله عليه وسلم الرطب والبطيخ وله من حديث آخر لها فان خير الفاكهة العنب وكلاهما ضعيف (٢) حديث كان يأكل البطيخ بالخبز والسكر أما كل البطيخ بالخبز فلم أره وإنما وجدت أكل العنب بالخبز فيما رواه ابن عدي من حديث عائشة مرفوعاً عليكم بالزامة قيل يا رسول الله وما المرادة قال أكل الخبز مع العنب فان خير الفاكهة العنب وخير الطعام الخبز وأسنداه ضعيف وأما كل البطيخ بالسكر فإن زبد السكر نوع من التمر والرطب مشهور فهو الحديث الآتي بعده وإن أريد به السكر الذي هو الطبرزد فلم أره أصلاً الا في حديث منكر معضل روى أبو عمر التوفائي في كتاب البطيخ من رواية محمد بن علي بن الحسين ان النبي صلى الله عليه وسلم أكل بطيخاً بسكر وفيه موسى بن ابراهيم المروزي كذب به يحيى بن معين (٣) حديث أكل البطيخ بالربط بن من حديث عائشة وحسنه توه من حديث سهل بن سعد كان يأكل الرطب بالبطيخ وهو عند الداري بلفظ البطيخ بالربط (٤) حديث استعانت به باليدين جميعاً أو كل يوماً الرطب فيمضيه وكان يحفظ النوى في يساره فرت شاة فأشار اليها بالنوى فجعلت تأكل من كفه اليسرى وهو يأكل بميمينه حتى فرغ وانصرفت الشاة أما استعانت به يديه جميعاً فرواه جهم بن عبد الله بن جعفر قال آخر ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في إحدى يديه رطبات وفي الأخرى قنأه يأكل من هذه ويغض من هذه وتقدم حديث أنس في أكله يديه قبل هذا بثلاثة أحاديث وأما قصته مع الشاة فرواها في فوائدها في بكر الشافعي من حديث أنس باسناد ضعيف (٥) حديث ربما أكل العنب خرطاً الحديث ابن عدي في الكامل من حديث العباس والعقبلي في الضعفاء من حديث ابن عباس هكذا اختصر أوكلاًهما ضعيف (٦) حديث كان أكره طعامه الماء والتمر من حديث عائشة توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد شتمت من الأسودين التمر والماء (٧) حديث كان يجمع اللبن بالتمر ويسميهما الأطينين أجد من رواية اسماعيل بن أبي خالد عن أبيه قال دخلت على رجل وهو يجمع لبناً ثم روى قلاد بن رباح قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سماهما الأطينين ورواه ثقات وإمامه لا يضر (٨) حديث كان أحب الطعام اليه اللحم ويقول هو يزني في السمع وهو سيد الطعام في الدنيا والآخرة ولوسألتني أن يطعمني كل يوم لفعل أبو الشيخ من رواية ابن سميان قال سمعت من عاصمات يقولون كان أحب الطعام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اللحم الحديث وت في الشامل من حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم في منزله فأنشأ الشاة فقال كأنهم عله وأناب اللحم وأسنداه صحيح وه من حديث أبي البرداء باسناد ضعيف سيد طعام أهل الدنيا وأهل الجنة اللحم (٩) حديث كان يأكل التريد بالحم والقرع م من حديث أنس (١٠) حديث كان يحب القرع ويقول أنها شجرة أبحى يونس ن ه من حديث أنس كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب القرع وقال ن الدباء وهو عند م بلفظ تجبه وروى ابن مردويه في تفسيره من حديث أبي هريرة في قصة يونس فلفظته في أصل شجرة وهي الدباء

والعفو والاحسان
الآثر إلى قوله
عليه السلام
لله مائة و بضعه
عشر خلقاً من
أبي الواحد منها
دخل الجنة فلما
تخافى بأخلاقه
تعالى وجد الشاة
عليه بقوله وإنك
لعلى خلق عظيم
(وقيل) عظيم
خلقك لأنك لم
ترض بالأخلاق
وسرت ولم تسكن
إلى التوبة حتى
وصلت إلى الذات
(وقيل) لما بعث
محمد عليه الصلاة
والسلام إلى
الحجاز حزمه بها
عن اللغات
والشبهوات
وألقاه في الغربة
والجفوة فلما صفا
بذلك عن دنس
الأخلاق قاله
وانك لعلى خلق
عظيم (وأخبرنا)
الشيخ الصالح

ويقول انهما شجرة آتخى يونس عليه السلام قالت عائشة رضی الله عنها ^(١) وكان يقول يا عائشة اذ لم يخنم قدراً فأكثر وافهم من الدباء فانه يشد قلب الخبز ^(٢) وكان يأكل لحم الطير الذي يصاد ^(٣) وكان لا يتبعه ولا يصيده ويحب أن يصاد له يؤتى به فيأكله ^(٤) وكان اذا أكل اللحم لم يطأ طين رأسه اليه ورفع له فيفردعا ثم يتوشه انما شاة ^(٥) وكان يأكل الخبز والسمن ^(٦) وكان يحب من الشاة الذراع والكتف ومن القدر الدباء ومن الصباغ الخلل ومن التمر الجوة ^(٧) ودعا في الجوة البركة وقال هي من الجنة وشفاها من السم والسحر ^(٨) وكان يحب من البقول الهندباء والباذر وجوالة والبقلة الحنطة التي يقال لها الرجلة

أبو زرعة ابن

لحافظ أبي الفضل

محمد بن طاهر

المقدمي عن أبيه

قال أنا أبو عمر

المليحي قال أنا أبو

محمد عبدالله بن

يوسف قال أنا أبو

سعيد بن الاعرابي

قال لنا جعفر بن

الحجاج الرقي قال

أنا أبو بوبن بن محمد

الوزائ قال

حدثني الوليد قال

حدثني ثابت عن

يزيد عن

الازعاعي عن

الزهرري عن

عروة عن عائشة

رضي الله عنها

قالت كان نبي الله

صلى الله عليه

وسلم يقول بكاءم

الاخلاق عشرة

تكون في الرجل

(١) حديث يا عائشة اذ لم يخنم قدراً فأكثر وافهم من الدباء فانه يشد قلب الخبز بن رويانه في فوائد أبي بكر الشافعي (٢) حديث كان يأكل لحم الطير الذي يصاد ت من حديث أنس قال كان عند النبي صلى الله عليه وسلم طير فقال اللهم انني أحب الخلق إليك يأكل مني هذا الطير فاعلى فأكل معه قال حديث غريب قلت وله طرق كلها ضعيفة وروى دت واستقر به من حديث سفيانة قال أكلت مع النبي صلى الله عليه وسلم لحم جباري (٣) حديث كان لا يتبعه ولا يصيده ويحب أن يصاد له يؤتى به فيأكله هذا هو الظاهر من أحواله فقد قال من تبع الصديق غفل رواه د ن ت من حديث ابن عباس وقال حسين غريب وأما حديث صفوان بن أمية عند الطبراني فقد كانت قبله برسول لهم يصطاد ويطلب الصيد فهو ضعيف جدا (٤) حديث كان اذا أكل اللحم يطأ طين رأسه اليه ورفع له فيفردعا ثم يشه ت من حديث صفوان بن أمية قال كنت أكل مع النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ اللحم من العظم فقال ادن اللحم من فيك فانه أهني وأمرأ وت من حديثه انش اللحم نهش فانه أهني وأمرأ وهو منقطع والذي قبله منقطع أيضاً للشيخين من حديث أبي هريرة فتناول الذراع فنش منها شاة الحديث (٥) حديث كان يأكل الخبز والسمن متفق عليه من حديث أنس في قصة طوله فيها فأت بذلك الخبز فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ففت وعصرت أم سليم عكة فأدتمه الحديث وفيه ثم أكل النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية ه فصنع فيها شاة من سمن ولا يصح و د ه من حديث ابن عمر وردت أن عندي خبره يصفه من برسماء مابقة بسمن الحديث قال د منكر (٦) حديث كان يحب من الشاة الذراع والكتف ومن القدر الدباء ومن الصباغ الخلل ومن التمر الجوة وروى الشيخان من حديث أبي هريرة وقال وضعت بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم قطعة من تمر يدولم فتناول الذراع وكانت أحب الشاة اليه الحديث وروى أبو الشيخ من حديث ابن عباس كان أحب اللحم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتف واستاد ضعيف ومن حديث أبي هريرة قولم يكن يحبه من الشاة الا الكتف وتقدم حديث أنس كان يحب الدباء قبل هذا بيته أحاديث ولا في الشيخ من حديث أنس كان أحب الطعام اليه الدباء وله من حديث ابن عباس باسناد ضعيف كان أحب الصباغ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلل وله بالاسناد المذكور كان أحب التمر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجوة (٧) حديث دعا في الجوة البركة وقال هي من الجنة وشفاها من السم والسحر البراز والطبراني في الكبير من حديث عبدالله بن الاسود قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في وفد سدوس فاهد بناله تمرأ فيه حتى ذكرنا تمرأ أهلنا فهد الجذاعي فقال بركة الله في الجذاعي وفي حقيقة خرج هذا منها الحديث قال أبو موسى المديني قبل هو تمرأ جر وت ن ه من حديث أبي هريرة الجوة من الجنة وهي شفاء من السم وفي الصحيحين من حديث سعد بن أبي وقاص من تصعب سمع تمرأ من عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر (٨) حديث كان يحب من البقول الهندباء والباذر وجوالة والبقلة الحنطة التي يقال لها الرجلة أبو نعيم في الطب النبوي من حديث ابن عباس عليكم بالهندباء فانه يوم الاو يقطر عليه قطرة من قطر الجنة وله من حديث الحسن بن علي وأنس ابن مالك نحوه وكما ضعيفة وأما الباذر وجوالة فلم أجده في حديثي وأما الرجلة فروى أبو نعيم من رواية ثور بن قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بالرجلة وفي رجليه قرحة فداواها بها فبرئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بركة الله

(١) وكان يكره الكتبتين لمكانتهما من البول (٢) وكان لا يأكل كل من الشاة سبعة الذكروا لثنيون والمثانة والمرافق والغدد والحيا والهم ويكره ذلك (٣) وكان لا يأكل كل الثوم ولا البصل ولا السكرات (٤) وماذم طعاما قاط لكان أن أعجبه أن كرهه وان كرهه تركه وان عافه لم يفضه الى غيره (٥) وكان يعاف الضب والطحال ولا يصرهما (٦) وكان يلعق بأصابعه الصفحة ويقول آخر الطعام أكثر بركة (٧) وكان يلعق بأصابعه من الطعام حتى تحمر (٨) وكان لا يمسح يده بالمدبل حتى يلعق بأصابعه واحدة واحدة ويقول انه لا يدري في أي الطعام البركة (٩) واذا فرغ قال الحمد لله اللهم لك الحمد أطعمت فأشبعت وسقيت فأرويت لك الحمد غير مكفور ولا مودع ولا مستغنى عنه (١٠) وكان اذا أكل الخبز واللحم خاصة غسل يديه غسل جديدا ثم يمسح بفضل الماء على وجهه (١١) وكان يشرب في ثلاث دفعات وله فيها ثلاث تسميات وفي آخرها ثلاث تحميدات

فيك انبت حيث شئت فأنت شفاء من سبعين داء أدناه الصداق وهذا امر سل ضعيف (١) حديث كان يكره الكتبتين لمكانتهما من البول روينا في جزء من حديث أبي بكر بن محمد بن عبيد الله بن الشيخين من حديث ابن عباس باسناد ضعيف فيه أبو سعيد الحسن بن علي العدوي أحد الكنايين (٢) حديث كان لا يأكل كل من الشاة الذكروا لثنيون والمثانة والمرارة والغدة والحيا والدم ابن عدي ومن طريقه البيهقي من حديث ابن عباس باسناد ضعيف ورواه البيهقي من رواية مجاهد بن سلا عن سليمان بن يسار عن سلا واصله الدارقطني في غرائب مالك عن الزهري عن أنس وفي الصحيحين من حديث جابر أتى بقدر فيه خضرات من يقول فوجد لها نجا الحديث وفيه قال فأتى أنس من لانتاجي وسلم من حديث أبي أوفى قصة بعث اليه بطعام فبهم ثوب فلما أتى كل منه وقال اني أكرهه من أجل ريحه (٤) حديث ما ذم طعاما قاط لكن أن أعجبه أن كرهه وان كرهه تركه وان عافه لم يفضه الى غيره تقدم أول الحديث وفي الصحيحين من حديث ابن عمر في قصة الضب فقال كوافاه ليس بحرام ولا بأس به ولكنه ليس من طعام قوي (٥) حديث كان يعاف الضب والطحال ولا يصرهما أما الضب ففي الصحيحين عن ابن عباس لم يكن بأرض قومي فأجذني أعافه وطعام من حديث ابن عمر أكلت لثاميتان ودمان وفيه أما اليمان فالكبد والطحال واللبق موقوف على زيد بن ثابت أتى لا بكل الطحال وما بي اليه حاجة الا يعلم أهلى انه لا بأس به (٦) حديث كان يلعق الصفحة ويقول آخر الطعام أكثر بركة البيهقي في شعب اليمان من حديث جابر في حديث قال فيه ولا ترفع القصة حتى تلغها أو تلغها فان آخر الطعام فيه البركة وم من حديث أنس أمر أن نسل الصفحة وقال ان أحدكم لا يدري أي طعامه مبارك له فيه (٧) حديث كان يلعق بأصابعه من الطعام حتى تحمر م من حديث كعب بن مالك دون قوله حتى تحمر فلم أقصه على أصل (٨) حديث كان لا يمسح يده بالمدبل حتى يلعق بأصابعه واحدة واحدة ويقول انه لا يدري في أي أصابعه البركة م من حديث كعب بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يمسح يده حتى يلعقها واهل من حديث جابر فاذا فرغ فليقلق بأصابعه فانه لا يدري في أي طعامه تكون البركة واللبق في الشعب من حديثه لا يمسح أحدكم يده بالمدبل حتى يلعق يده فان الرجل لا يدري في أي طعامه يبارك له فيه (٩) حديث واذا فرغ قال اللهم لك الحمد أطعمت فأشبعت وسقيت وأرويت لك الحمد غير مكفور ولا مودع ولا مستغنى عنه الطبراني من حديث الحرث بن الحارث بسند ضعيف والبخاري من حديث أبي امامة كان اذا فرغ من طعامه قال الحمد لله الذي كفنا وآوانا غير مكفي ولا مكفور وقال مرة الحمد لله ربنا غير مكفي ولا مودع ولا مستغنى عنه م (١٠) حديث كان اذا أكل الخبز واللحم خاصة غسل يديه غسل جديدا ثم يمسح بفضل الماء على وجهه أبو يعلى من حديث ابن عمر باسناد ضعيف من كل من هذه اللحوم شياً فليسل يده من ريح وضرة لا يؤذى من حذاه (١١) حديث كان يشرب في ثلاث دفعات له فيها ثلاث تسميات وفي آخرها ثلاث تحميدات الطبراني في الاوسط من حديث أبي هريرة روى عنه ثقات وم من

ولا تكون في
ابنه وتكون
في الابن ولا
وتكون في ابيه
وتكون في العبد
لا تكون في
سيده يقسمها
الله تعالى لمن
أزاد به السعادة
صدق الحديث
وصدق اليأس
وأن لا يشبع
وجاره وصاحبه
جائعان واعطاء
السائل والمكافأة
بالصنائع وحفظ
الامانة وصلة
الرحم والتدعيم
للصاحب واقرأه
الضيف وراسه
الحياء * وسئل
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
عن أكثر ما
يدخل الناس

(١) وكان يخص الماء ماصولاً يعصب عبا^(١) وكان يدفع فضل سورة الى من على يمينه^(٢) فان كان من على يساره أجبر رتبة قال النبي على يمينه السنة أن تعطي فان أحببت أكثرهم^(٣) وربما كان يشرب بنفس واحد حتى يفرغ^(٤) وكان لا يتنفس في الاناء بل ينحرف عنه^(٥) وأتى ببناء فيه غسل ولين فاني أن يشربه وقال شمر بنان في شربة وادامان في اناء واحد ثم قال صلى الله عليه وسلم لا أحرمة ولكني أكره الفخر والحساب بفضل الولد تبعداً وأحب التواضع فان من تواضع لله رفعه الله^(٦) وكان في بيته أشد حياء من العاني لا يسأله لم طعام ولا يشاءه عليهم أن أطعموه كل وأعطوه قبل وما سقوه مشرب^(٧) وكان ربحاً بمقام فاختماً كل بنفسه أو يشرب

بيان آدابه وأخلاقه في اللباس

(٨) كان صلى الله عليه وسلم يلبس من الثياب ما وجد من أزار أو رداء أو قميص أو جبة وغير ذلك وكان يحبه الثياب حديثاً أن كان إذا شرب تنفس ثلاثاً^(٩) حديث كان عص الماء مصاً ولا يعصبه البغوي والطبراني وابن عدي وابن قاع وابن مندو وأبو نعيم في الصحابة من حديث يهر كان يستاك عرضاً ويشرب مصاً والطبراني من حديث أم سلمة كان لا يعبولأى الشيخ من حديث ميمونة لا يعبولأى بلهث وكلها ضعيفة^(١٠) حديث كان يدفع فضل سورة الى من عن يمينه متفق عليه من حديث أنس^(١١) حديث استدل أنه من على يمينه إذا كان على يساره أجبر رتبة متفق عليه من حديث سهل بن سعد^(١٢) حديث شربه بنفس واحداً أو الشيخ من حديث زيد بن أرقم باسناد ضعيف ولحاكم من حديث أبي قتادة ومحمدة إذا شرب أحكم فأبشرب بنفس واحد ولعل تأويله من الحديثين على ترك التنفس في الاناء والله أعلم^(١٣) حديث كان لا يتنفس في الاناء حتى ينحرف عنه كمن حديث أبي هريرة لا يتنفس أحدكم في الاناء إذا شرب منه ولكن إذا أراد أن يتنفس فليؤخره عنه ثم ليتنفس وقال حديث صحيح الاسناد^(١٤) حديث أتى ببناء فيه غسل وماء فاني أن يشربه وقال شمر بنان في شربة يهرادامان في اناء واحد الحديث البزار من حديث طلحة بن عبيد الله دون قوله شمر بنان في شربة الى آخره وسنده ضعيف^(١٥) حديث كان في بيته أشد حياء من العاني لا يسأله لم طعام ولا يشاءه عليهم أن أطعموه كل وأعطوه قبل وما سقوه مشرب الشخان من حديث أنس سعيد كان أشد حياء من العنبراء في خبرها الحديث وقد تقدم وأما كونه مكان لا يسأله لم طعام فإنه أراد أي طعام بعينه من حديث عائشة أنه قال ذات يوم يا عائشة هل عندكم شيء قالت قلت ما عندنا شيء الحديث وفيه فلما رجع قلت أهديت لنا هدية قال ما هو قلت جيس قال هاتيه وفي رواية غيره وفي رواية النسائي أصبح عندكم شيء فطعمني به ولأبي داود هل عندكم طعام وثأعندك غداء وفي الصحيحين من حديث عائشة فدا بطعام فأتى بخبز وأدم من أدم البيت فقال أأر بمة على النار فيهما الحديث وفي رواية يونس لم يصنع باليمن وكساء من هذه المبلدة فقالت في هذا أقض رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية أنها أخرجت أزاراً لما يصنع باليمن وكساء من هذه المبلدة فقالت في هذا أقض رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية أزاراً غليظاً ولها من حديث أنس كنت أمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه رداء يجرائ غليظ الحاشية من في قرب بمعلقة قائماً الحديث

بيان أخلاقه وآدابه في اللباس

(٩) حديث كان يلبس من الثياب ما وجد من أزار أو رداء أو قميص أو جبة وغير ذلك الشخان من حديث عائشة أنها أخرجت أزاراً لما يصنع باليمن وكساء من هذه المبلدة فقالت في هذا أقض رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية أزاراً غليظاً ولها من حديث أنس كنت أمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه رداء يجرائ غليظ الحاشية

أخبرته قال تقوى
الله وحسن الخلق
وسئل عن أكثر
ما يدخل الناس
النار فقال الغم
والفرح يكون
هذا الغم غم
فوات الخلو
العاجلة لأن ذلك
يتضمن السخط
والتضجر وفيه
الاعتراض على
الله تعالى وعدم
الرضا بالقضاء
ويكون الفرح
المشار إليه الفرح
بالخلو العاجلة
المبني عليه
بقوله تعالى
لكيلا تأسوا
على ما فاتكم ولا
تفرحوا بما آتاكم
وهو الفرح الذي
قال الله تعالى إذ
قال له قومه

الخضر^(١) وكان أكثر لباسه البياض ويقول ألبسوها أحجامكم وكفوا فيها ماكم^(٢) وكان يلبس القباء المحشول للحرب وغير الحرب^(٣) وكان له قباء سندس فلسبه قفصين خضرتة على بياض لونه^(٤) وكانت ثيابه كلها مشمة فوق الكعبين ويكون الأزار فوق ذلك إلى نصف الساق^(٥) وكان قميصه مشدود الأزار ورر بمحل الأزار في الصلاة وغيرها^(٦) وكانت له ماعد مصبوغة بالزعفران ورر بمصلى الناس فيها وحدها^(٧) ورر بمالبس الكساء وحده ماعليه غره

الحدث لفظ مسلم وقال خ بن درجترائي و ه بسند ضعيف من حديث ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس قيصاصير الديدن والطول و دت وحسنه ون من حديث أم سلمة كان أحب الثياب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم القصيص ولأبي داود من حديث أسماء بنت زيد كانت يد قيصر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الرغ وفيه شهر بن حوشب مختلف فيه وتقدم قبل هذا حديث الحبة والشملة والخبرة (١) حديث كان كثر لبسه البياض ويقول لبسوها أحياء كم وكفوا أفعالهم أوتاكم هك من حديث ابن عباس خير ثيابكم بياض فاليسوها أحياء كم وكفوا أفعالهم أوتاكم قال ك صحيح الاسناد وله ولا يحب السنان من حديث سمرة عليكم بهذه الثياب البياض فلبسوها أحياء كم وكفوا أفعالهم أوتاكم لفظ الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وقالت ح سن صحيح (٢) حديث كان بلبس القباء المحشو للحرب وغير المحشو الشخان من حديث السور ابن عزمرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قدمت عليه أقيصة من ديباج مزررة بالذهب الحديث وليس في طرق الحديث لبسها إلا في طريق علقها قال خ أخرج وعليه قباء من ديباج مزررة بالذهب الحديث م من حديث جابر بن النبي صلى الله عليه وسلم يوافقهم من ديباج أهدي لهم ثم رعه الحديث (٣) حديث كان لقياس سندس فلبسه الحديث أحد من حديث ثعلب أن كيدرومة أهدي إلى النبي صلى الله عليه وسلم جبة سندس أو ديباج قبل أن ينهي عن الحرب فلبسها الحديث في الصحيحين وليس فيه أنه لبسها وقال فيه وكان ينهي عن الحرب وعند ب وصححه ن أنه لبسها ولكنه قال بحجة ديباج منسوجة فيها الذهب (٤) حديث كان ثيابه كلها مشرقة فوق الكعبين ويكون الأزار فوق ذلك إلى نصف الساق أبو الفضل محمد بن طاهر في كتاب صفوة التصوف من حديث عبد الله بن بسر كانت ثياب رسول الله صلى الله عليه وسلم أزاره فوق الكعبين رقبته فوق ذلك ورداؤه فوق ذلك وإسناده ضعيف وك وصححه من حديث ابن عباس كان بلبس قيصاصير فوق الكعبين الحديث وهو عنده بلفظ قيصاصير الديدن والطول وعندهما و ت في الشامل من رواية الأشعث قال سمعت عمتي تحدث عن عمها فذكر النبي صلى الله عليه وسلم وفيه فاذا أزاره إلى نصف ساقه يرواه ن وسمي الصحابي عبيد بن خالد واسم عمه الأشعث وهم بيت الأسود ولا يعرف (٥) حديث كان قيصه مشمودة الأزار ور بجال أزارا في الصلاة وغيرها د ه ت في الشامل من رواية معاوية بن قرة بن أبي سعيد قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في رطه من من يتقوا بآبائهم وان قيصه لمطابق الأزار واللبيق من روافي زيد بن أسلم قال رأيت ابن عمر يصلي محلوله أزاره فساأته عن ذلك فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلوه في العلل لا ترمي أنه سأل خ عن هذا الحديث فقال أنأتني هذا الشيخ كان حديثه موضوع يعني زهر بن محمد وأبو عرعرة بن زيد بن أسلم قلت تابعه عليه الوليد بن مسلم عن زيد رواه ن خ ي في صححه ولا طرائق من حديث ابن عباس بأسناد ضعيف دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي تحتي بجال الأزار (٦) حديث كان له ملحمة مصبوغة بأزعران ورب بمصالي بالأسف فيها د ت من حديث قيلة بنت عزمرة قالت رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وعليه أسمال ملاءتين كانتا بزعران قال ت لا تعرفه إلا من عبد الله بن حسان قلت ورواهم وثقون ود من حديث فيس بن سعد قال غسمل ثوبه إلى في سعد ملحمة مصبوغة بزعران أو ورس فاشقل بها الحديث ورجاله ثقات (٧) حديث ربما لبس الكساء وحده ليس عليه غيره ه وابن خزيمة من حديث ثابت بن الصامت أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في بني عبد الأشهل وعليه

لا تفرح من ان الله
لا يحب الفرحين
لمارأى مفتاحه
تنوء بالعصبة
أولى القسوة فلما
الفرح بالاسقام
الاخرو فيفحمود
يناس فيه قال
الله تعالى قل
بفضل الله
وبرحمته فذلك
فليفرحوا وفسر
عبد الله بن
البارك حسن
الخلق فقال هو
بسط الوجه
وبذل المعروف
وكف الاذى
فالصوفية راضوا
نفوسهم
بالمكابدات
والجهادات حتى
أجابت الى
تحسين الاخلاق
وكم من نفس

(١) وكان له كساء ملبد بلبسه ويقول انما أنا عبد ألبس كلبس العبد (٢) وكان له ثوبان لجمعه خاصة سوى ثيابه في غير الجمعة (٣) ورعابلس الازار الواحد ليس عليه غيره ويقعد طرفيه بين كتفيه (٤) ورعابله الناس على الجنائز (٥) ورعابصل في يثته في الازار الواحد ملتحفا به مخالفا بين طرفيه ويكون ذلك الازار الذي جامع فيه يومئذ (٦) وكان رعابصل بالليل في الازار ويرتدى ببعض الثوب مما يلي هديه وبقي البقية على بعض نسائه فصلى كذلك (٧) واقد كان له كساء اسود فوهه فقالت له أم سلمة باي أنت وأعي ما فعل ذلك الكساء الاسود فقال كسوته فقالت ما رأيت شيئا قط كان أحسن من بياضك على سواده وقال أنس (٨) ورعابرايته يصلى بنا الظاهر في شمة عاقدا بين طرفيه (٩) وكان يتغم (١٠) ورعابخرج وفي خاتمه الخيط المر بوط يتذكر به الشيء

كساء ملتحفا به الحديث وفي رواية البرازي في كساء (١) حديث كان له كساء ملبد بلبسه ويقول أنا عبد ألبس كلبس العبد الشيخان من رواية أبي ردة قال أخرجه النعائشة كساء ملبدا وازار اغليظا فقالت في هذين قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبخاري من حديث عمر انما أنا عبد لعبد الرزاق في المصنف من رواية أبي البختياري من روى عنه مضافا انما أنا عبد كل كيا كل العبد وأجلس كيجلس العبد تقدم من حديث أنس وابن عمر وعائشة متصلا (٢) حديث كان له ثوبان لجمعه خاصة الحديث الطبراني في الصغير الأوسط من حديث عائشة بسند ضعيف اذا فاذا انصرف طوي ناهما إلى مثلوه ويرده حديث عائشة عند ابن ماجه ما رأيت به يسبأ حدا ولا يطوي له ثوب (٣) حديث رعابلس الازار الواحد ليس عليه غيره فقطع طرفيه بين كتفيه الشيخان من حديث عمر في حديث اعترأه أهله فاذا عليه ازاره وليس عليه غيره وهو البخاري من رواية محمد بن المنكدر صلى بنجار في ازار قد عقده من قبل فقاه وثيابه موضوع على المنسحب وفي روايته وهو يصلى في ثوب ملتحفا به وذا هو موضوع وفيه رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلى هكذا (٤) حديث رعابله الناس على الجنائز لم تقبل عليه (٥) حديث رعابصل في يثته في الازار الواحد ملتحفا به مخالفا بين طرفيه ويكون ذلك الازار الذي جامع فيه يومئذ بويعي باسناد حسن من حديث معاوية قال دخلت على أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قرأت النبي صلى الله عليه وسلم في ثوب واحد فقلت يا أم حبيبة يصلى النبي صلى الله عليه وسلم في الثوب الواحد قالت نعم وهو الذي كان فيه ما كان تعني الجاع ورواه الطبراني في الأوسط (٦) حديث رعابا كان يصلى بالليل في الازار ويرتدى ببعض الثوب مما يلي هديه وبقي البقية على بعض نسائه د من حديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في ثوب بعضه على وسلم كان يصلى من الليل وأنا إلى جنبه وأنا حاض وعلى مرط بعضه على رسول الله صلى الله عليه وسلم والطبراني في الأوسط من حديث أبي عبد الرحمن حاض عائشة رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وعائشة يصلان في ثوب واحد نصفه على النبي صلى الله عليه وسلم ونصفه على عائشة وسند ضعيف (٧) حديث كان له كساء اسود فوهه فقالت له أم سلمة باي أنت وأعي ما فعل ذلك الكساء الحديث لم تقبل عليه من حديث أم سلمة وسلم من حديث عائشة خرج النبي صلى الله عليه وسلم وعليه مرط مرجل أسود ولأبي داود ون صنع للنبي صلى الله عليه وسلم برة سوداء من صوف فلبسها الحديث وزاد فيه ابن سعد في الطبقات قد كرت بياض النبي صلى الله عليه وسلم وسوادها ورواه ك بالغلبة وقال صحيح على شرط الشيخين (٨) حديث أنس ر عابرايته يصلى بنا الظاهر في شمة عاقدا بين طرفيه الازار أو بويعي بلطف صلى بثوب واحد وقد خالف بين طرفيه والازار خرج في مرضه التي مات فيه م تديا بثوب قطن فصلى بالناس واسناده صحيح و ه من حديث عباد بن الصامت صلى في شمة قاعد عاقدا بين طرفيه كامل ابن عدي قد عدها هكذا وأشاره فيان في الفقه في جزء الفطري ففقد هافي عنقه ما عليه غيره واسناده ضعيف (٩) حديث كان يتغم الشيخان من حديث ابن عمر أنس (١٠) حديث رعابخرج وفي خاتمه خيط مر بوط يتذكر به الشيء عد من حديث وائلة بسند ضعيف كان اذا أراد الحاجة وثق في خاتمه خيطا لوزاد الحارث بن

تجيب الى الاعمال
ولا تجيب الى
الاخلاق فنفس
العباد اجابت الى
الاعمال وجعت
عن الاخلاق
ونفس الزهاد
اجابت الى بعض
الاخلاق دون
البعض ونفس
الصوفية اجابت
الى الاخلاق
الكرامة كلها
أضربنا الشيخ
أبو زرعة اجازة
عن أبي بكر بن
خاف اجازة عن
السلمي قال
سمعت حسين
ابن أحمد بن جعفر
يقول سمعت أبا
بكر الكتاني
يقول التصوف
خلق فن زاد
عليك بالخلق

(١) وكان يحتم به على الكتب ويقول الخاتم على الكتاب خير من التهمة (٢) وكان يلبس القلائد تحت العمامة
وغير عمامة ورب مزاج فقلسو من رأسه فلهما سرة بيان مديته يصل إلى اليها (٣) ورجم بالمكن العمامة فيبشده
العصابة على رأسه وعلى جهته (٤) وكانت له عمامة تسمى السحاب فوه من على فرجها طلع على فيها فيقول لصي
التي عليه وسلم أنا كرمي على السحاب (٥) وكان إذا لبس ثوباً يلبسه من قبل ميامنه ويقول (٦) الحمد لله الذي كساني
ما أراى بعورى وتجملى بهنى الناس (٧) وإذا تزوج به أخوه من ميامنه (٨) وكان إذا لبس جديده أعطى خلق
ثيابه مسكيناً ثم يقول لعمام من مسلم يكسو مسلماً من سبل ثيابه لا يكسو الله الا كان في ضمان الله وحزه وخيره
ما لراه حيا وميتاً (٩) وكان له فراش من آدم حشو ليف طوله اذراعاً ونحوه موعر ضه ذراع وشبراً ونحوه (١٠)
كانت له عباة تفرش له حيث اتقى ثلثي طاقن تحته

زاد عليك
 بالصوف فالعباد
 أجابت نفوسهم
 الى الاعمال لانهم
 يسلكون بنور
 الاسلام والزهاد
 أجابت نفوسهم
 الى بعض الاخلاق
 لكونهم سلكوا
 بنور الايمان
 والصوفية أهل
 القرب سلكوا
 بنور الاحسان
 فلما بالمر بواطن
 أهل القرب
 والصوفية نور
 اليقين وتأصل
 في بواطنهم ذلك
 افصلح القلب
 بكل أراحته
 وجوانبه لان
 القلب يبيض
 بفضله بنور
 الاسلام وبعضه
 بنور الايمان

أُنِيَ اسامته في مسنده من حديث ابن عمر ليدرك به وسنده ضعيف (١) حديث كان يحتم به على الكتب
 ويقول الحاتم على الكتاب خير من التهمة الشبان من حديث أنس لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يكتب
 إلى الروم قالوا أنهم لا يقرؤن إلا الكتاب احتجوا فاحتجناهم فضة الحديث ون ت في الثمالي من حديث
 ابن عمر اتخذ حاتم من فضة كان يحتم به ولا يليسه وسنده صحيح وأما قوله الحاتم على الكتاب خير من التهمة فلم أقف
 به على أصل (٢) حديث كان بليس القلان تحت العمائم وغيره مما ورد بما نزعه قلنسوته من رأسه فجعلها ستره
 بين يديه ثم صلى إلى الماطري وأبو الشيخ والبيهقي في شعب الإيمان من حديث ابن عمر كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بليس قلنسوة بيضاء ولأبي الشيخ من حديث ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث
 قلائس قلنسوة بيضاء مضرة بقلنسوة بدرجة وقلنسوة ذات أدان بليسه في السفر غير ما يوضحهنا في بيده إذا صلى
 وأساندها ضعيف ولأبي داود وت من حديث ركانة يفرق ما بيننا وبين المشركين العمائم على القلائس قال
 ت غريب وليس أسنده بالقائم (٣) حديث ركانة تكن العمامة فيشد العصابة على رأسه وعسى
 جبهته من حديث ابن عباس صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم النحر وقصد عصابة رأسه بعصابة دعاء الحديث
 (٤) حديث كانت له عمامة تسمى السحاب فوهبها من على فرى بما طلع على فيها فيقول صلى الله عليه وسلم
 أنا كعلي في السحاب ابن عدى وأبو الشيخ من حديث جعفر بن محمد عن أبيه عن جده وهو من سبل ضعيف
 جدا ولا ينعم في دلائل النبوة من حديث عمر في أثناء حديث عمامته السحاب الحديث (٥) حديث كان إذا
 لبس ثوبا بلبسه من قبل ميامنه ت من حديث أبي هريرة روى رجال الصحيح وقد اختلف في رفعه (٦) حديث
 الجلبدة الذي كسائي ما وأرى به عورتي وأجمل به في الناس وت وقال غريب وهك ومعه من حديث عمر
 ابن الخطاب (٧) حديث كان إذا نزع ثوبه خرج من مياسره أبو الشيخ من حديث ابن عمر كان إذا لبس
 شيئا من الثياب بدأ بالأيمن وإذا نزع بدأ بالأيسر وله من حديث أنس كان إذا ارتدى أزرع وجل وأتعل بدأ بيمينه
 وإذا خلع بدأ بإيساره وسنده مما ضعيف وهو في الاتعالي الصحيحين من حديث أبي هريرة من قوله لا من فعله
 (٨) حديث كان له ثوب بجلعته خاصة الحديث تقدم في بابا لفظ ثوبين (٨) حديث كان إذا لبس جديدا
 أعطى خلقه ثيابه سكتين ثم يقول لعامل من مسلم يكسو مسلمة الحديث ك في المستدرک والبيهقي في الشعب من حديث
 عمر قال لبث رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا ثيابه قبلها فاسألني راقبه قال الجلبدة الذي كسائي ما أجمل
 به في حياتي وأوأرى به عورتي ثم قال لعامل من مسلم بليس ثوبا يديده الحديث دون ذكر تصدقه صلى الله عليه وسلم
 بئابه وهو عند ت ه دون ذكر لبس النبي صلى الله عليه وسلم ثيابه وهو أصح وقد تقدم قال البيهقي وهو غير
 قوي (٩) حديث كان له فراش من آدم حشوه ليف الحديث متفق عليه من حديث عائشة متقصر على
 هذا دون ذكر عرضه وطوله ولأبي الشيخ من حديث أم سلمة كان فراش النبي صلى الله عليه وسلم نحو ما وضع
 الإنسان في قبره وفيه من لبس (١٠) حديث كانت له عباءة تفرش له حينما تنقل تفرش طاقتين تحبها ابن

(*) قول العراقي حديث كان له ثوب الخئيس هذا الحديث بمسختنا فاعله بنسخة العراقي

(١) وكان ينام على الحصير ليس تحته شيء غيره (٢) وكان من خلقه تسمية دوابه وسلاحه ومتاعه وكان اسم رايته العقاب واسم سيفه الذي يشهد به الحروب ذو الفقار وكان له سيف يقال له الخنجر وآخر يقال له الرسوب وآخر يقال له القتيب وكانت قبضة سيفه محلاة بالقضة (٣) وكان يلبس المنطقة من الادم فيها ثلاث حلقات من فضة (٤) وكان اسم قوسه الكتوم وجعته الكافور (٥) وكان اسم ناقته القواء وهي التي يقال لها العضاء واسم بغلته الدليل

سعدني الطبقات وأبو الشيخ من حديث عائشة دخلت على امرأة من الانصار فرأت فراس رسول الله صلى الله عليه وسلم عباة فمشية الحديث ولاني سعيد عنها انها كانت تفرش للنبي صلى الله عليه وسلم عباة باثنتين الحديث وكلاهما لا يصح وت في الشاغل من حديث حفصة وسئلت ما كان فراسه قالت مسح ثنية ثنتين فنام عليه الحديث وهو منقطع (٦) حديث كان ينام على الحصير ليس تحته شيء غيره متفق عليه من حديث عمر بن قنينة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعترال النبي صلى الله عليه وسلم نساه (٧) حديث كان من خلقه تسمية دوابه وسلاحه ومتاعه وكان اسم رايته العقاب واسم سيفه الذي يشهد به الحروب ذو الفقار وكان له سيف يقال له الخنجر وآخر يقال له الرسوب وآخر يقال له القتيب وكان قبضة سيفه محلاة بالقضة الطبراني من حديث ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفاً ثمانية من فضة وقبضته من فضة وكان يسمي ذا الفقار وكانت له قوس تسمى السداد وكانت له كاتبة تسمى الجمع وكانت له درع موشحة بنحاس تسمى ذات الفضول وكانت له حربة تسمى البعة وكانت له حن تسمى الدفن وكان له ترس ابيض يسمى موجزا وكان له فرس ادهم يسمى السكب وكان له سرج يسمى الداح المؤخر وكان له بذلة شهية يقال لها الدليل وكانت له ناقه تسمى القواء وكان له حمار يسمى يعفور وكان له بساط يسمى الكر وكانت له عترة تسمى النمر وكانت له ركوة تسمى الصادر وكانت له امرأة تسمى المرأة وكان له مقرض يسمى الجامع وكان له قصب شوط يسمى المشوق وقبضته على بن غرة التمشقي نسب الى وضع الحديث ورواه ابن عدي من حديث أبي هريرة يستدعي كاتبا يرسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم سوداء تسمى العقاب ورواه أبو الشيخ من حديث الحسن مرسل وله من حديث علي بن أبي طالب كان اسم سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم ذا الفقار ت ه من حديث ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم تنقل سيفه ذا الفقار يوم بدر وك من حديث علي في أثناء حديث وسيفه ذو الفقار وهو ضعيف ولا ينسعدني الطبقات من رواية مروان بن أبي سعيد بن المعلى مرسل قال أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من سلاح بني قينقاع ثلاثة سياف سيف قلبي وسيف يدعي بشار وسيف يدعي الحنف وكان عنده بعد ذلك الخنجر نورس وأصابهم من القلبي وسنده الواقفي وذكر ابن أبي خيثمة في تاريخه انه يقال انه صلى الله عليه وسلم قدم المدينة ومعه سيفان يقال لأحدهما العضب شهيد بهدرا ولأخر داود وت وقال حسن ون وقال منكر من حديث أنس كانت قبضة سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فضة (٨) حديث كان يلبس المنطقة من الادم فيها ثلاث حلقات من فضة لعل على أصل ولا ينسعدني الطبقات وأبو الشيخ من رواية محمد بن علي بن الحسين مرسل كان في درع النبي صلى الله عليه وسلم حلقتان من فضة (٩) حديث كان اسم قوسه الكتوم وجعته الكافور لم يجد له أصلا وقد تقدم في حديث ابن عباس انه كانت له قوس تسمى السداد وكانت له كاتبة تسمى الجمع وقال ابن أبي خيثمة في تاريخه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد من سلاح بني قينقاع ثلاثة قوس اسمها الروحاء وقوس شوط تدعى البيضاء وقوس صفراء تدعى الصفراء من سبع (١٠) حديث كان اسم ناقته القواء وهي التي يقال لها العضاء واسم بغلته الدليل واسم حماره يعفور واسم شاته التي يشرب لبنها عينة تسمى بعنة من حديث ابن عباس عند الطبراني وللبخاري من حديث أنس كان للنبي صلى الله عليه وسلم ناقه يقال لها العضاء ولمسلم من حديث جابر في حجة الوداع ثمركب القواء وك من حديث علي ناقته القواء وبغلة دليلا وجاره يعفور وبغلة في فواكها من الحديث الحادح فقال جاره يعفور وفيه شاة بركة وخ من حديث معاذ كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم على حماره يقال له يعفور ولا ين

وكله بنـور
الاحسان
والايقان فاذا
ايض القلب
وتور انفسك
نوره على النفس
وللقاب وجهه الى
النفس ووجهه
الى الروح والنفس
وجهه الى القلب
وجهه الى الطبع
والفسريرة
والقلب اذا لم
يبين كله لم
يتوجه الى
الروح بكاه
ويكون ذا وجهين
وجهه الى الروح
وجهه الى النفس
فاذا ايض كله
توجه الى الروح
بكله فيتداركه
مدد الروح
يزداد اشراقا
وثـورا وكلا

وكان اسم جاره يعفور واسم شاة التي يشرب لبنها عينة ^(١) وكان له مطهرة من خمار يتوضأ فيها ويشرب منها فيرسل الناس أولادهم الصغار الذين قد عقلوا فيدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يدعون عنه فإذا وجدوا في المطهر قماء شربوا منه وسجدوا على وجوههم وأجسادهم يتبعون بذلك البركة

﴿بيان عفوهم صلى الله عليه وسلم مع القدرة﴾

(٢) كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس وأرغبهم في العفو مع القدرة حتى ^(٣) أتى بقلاد من ذهب وفضة قسمهها بين أصحابه فقام رجل من أهل البادية فقال يا محمد والله لأني أمرك الله أن تعدل فأترك تعدل فقال ويحك فمن يعدل عليك بعدى فأما ولي قال ردوه على ربي وداوروي جابر أنه صلى الله عليه وسلم ^(٤) كان يقرب للناس يوم خيبر من فضة في ثوب بلال فقال له رجل يا رسول الله اعدل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك فمن يعدل أذلم اعدل فقد خبت إذا وخسرت إن كنت لأعدل فقام عمر فقال لا أضرب عنقه فإنه منافق فقال معاذ الله أن يتحدث الناس أني أقتل أصحابي وكان صلى الله عليه وسلم ^(٥) في حرب فرأى من المسلمين غرة فجا رجل حتى قام على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف فقال من يمنعك مني فقال الله قال فسقط السيف من يده فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم السيف وقال من يمنعك مني فقال كن خير آخذ قال قل أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله فقال لا غير أني لأقاتلك ولأأكون معك ولأأكون مع قوم يقتلونك نفي سبيله فجاء أصحابه فقال جئتكم من عند خير الناس وروى أنس ^(٦) أن اليهودية أتت النبي صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة ليل كل من ألقى بهال النبي صلى الله عليه وسلم فسأها عن ذلك فقالت أردت قتلك فقال ما كان الله ليلسطك على ذلك قالوا فلا تقتلها فقال لا ^(٧) وسحره رجل من اليهود فأخبره جبريل عليه أفضل الصلوة والسلام بذلك حتى استخرجه وحل العقدة فوجد ذلك خفية وبأذكر ذلك اليهودي ولا ظهر عليه قط وقال على رضى الله عنه ^(٨) بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وأبو بكر والمقداد فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها طعينة معها كتاب فغدره منها فاطلقتنا حتى أتيناروضة خاخ فقلنا آخرجى الكتاب فقالت مامى من كتاب فقلنا التخرجن الكتاب ولنزغن الثياب فأخرجته من عقاصها فأتيناه النبي صلى الله عليه وسلم فأذفهم من حاطب بن أبي بلتعة إلى أناس من المشركين بمكة فخرجهم أمرا من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا حاطب ما هذا قال يا رسول الله لا نبجل على أني كنت أمرا ملصقا في قومي وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمون أهلهم فأحببت لأفاني ذلك من النسب منهم أن اتخذهم يدايحمون بهقرا نبي

سمعني الطبقات من رواية إبراهيم بن عبد الله من ولد عتبة بن غزوان كانت منامح رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغنم سبعاً يعجوز من سقيا وبركة ورشة وأهل ال وأطراف وفي سنده الواقدي وله من رواية مكحول مرسل كانت له شاة تسمى قر ^(٩) حديث كانت له مطهرة من خمار يتوضأ بها ويشرب فيها الحديث لم يزل على أهل

﴿بيان عفوهم صلى الله عليه وسلم مع القدرة﴾

(١٠) حديث كان أحلم الناس تقدم ^(١١) حديث أتى بقلاد من ذهب وفضة قسمه بين أصحابه الحديث أبو الشيخ من حديث ابن عمر بإسناد جيد ^(١٢) حديث جابر أنه كان يقبض للناس يوم خيبر من فضة في ثوب بلال فقال له رجل يا نبي الله اعدل الحديث رواه ^(١٣) حديث كان في حرب فرؤى من المسلمين غرة فجا رجل حتى قام على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف الحديث متفق عليه من حديث جابر يتجو وهو في مسنده أحد أقرب إلى اللفظ المصنف وسمى الرجل غورث بن الحارث ^(١٤) حديث أنس أن يهودية أتت النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم بشاة مسمومة الحديث رواه وهو عند ^(١٥) من حديث أبي هريرة ^(١٦) حديث سحره رجل من اليهود فأخبره جبريل بذلك حتى استخرجه الحديث ^(١٧) بإسناد صحيح من حديث زيد بن أرقم وقصة سحره في الصحيحين من حديث عائشة بلفظ آخر ^(١٨) حديث على بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم

المحجب القلب الى
الروح المتجذبت
النفس الى القلب
وكما المتجذبت
توجهت الى
القلب بوجهها
الذي يليه وتصور
النفس لتوجهها
الى القاب بوجهها
التي يلي القلب
وعلازمة تنورها
طما يذنبها قال
الله تعالى يا أيها
النفس المطمئنة
ارجعي الى ربك
راضية مرضية
وتصور وجهها
الذي يلي القلب
بذئبة نورانية
أحسد وجهي

ولم أفعل ذلك كفر ولا رضاب الكفر بعد الاسلام ولا ارتداد عن ديني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه صدقكم فقال عمر رضي الله عنه دعني أضرب عنق هذا المنافق فقال صلى الله عليه وسلم انه شهيد بدماء يديك لعن الله عز وجل قد اطلع على أهلي بذن فقال اعماموا شتمت فقد عرفت لكم (١) وقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسمة فقال رجل من الانصار هذه قسمة ما أريد بها وجه الله قد كرك ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فأخرج وجهه وقال رحم الله نبي موسى ثم أذن بآ كثر من هذا فصرى وكان صلى الله عليه وسلم يقول (٢) لا يبلغني أحد منكم عن أحد من أصحابي شيئاً فأني أحب أن أخرج اليكم وأنا سليم الصدر

﴿بيان اغضائه صلى الله عليه وسلم عما يكرهه﴾

(٢) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رفيق البشر طليف الظاهر والباطن يعرف في وجهه غضبه ورضاه (١) وكان اذا اشتد وجده أكثر من مس لحية الكرم (٢) وكان لا يشافه أحد بما يكرهه دخل عليه رجل وعليه صفرة فكرهها فلم يقل له شيئاً حتى خرج فقال لبعض القوم لو قام هذا أن يدع هذه يعني الصفرة (٣) وبالاعرابي في المسجد بحضرة فهم الصحابة فقال صلى الله عليه وسلم لا ترموه أي لا تقطعه وعليه البول ثم قال له ان هذه المساجد لا تصلح لشيء من القنور والبول والخلاء وفي رواية يقر بواولاً تنفروا (٤) وجاءه اعرابي يوماً يطلب منه شيئاً فأعطاه صلى الله عليه وسلم ثم قال له أحسنت اليك قال الاعرابي لا ولا أجت قال فغضب السامعون وقاموا اليه فأشار اليهم أن كفوا ثم قام ودخل منزله وأرسل الى الاعرابي وزاده شيئاً ثم قال أحسنت اليك قال نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أنك قلت ما قلت وفي نفس أصحابي شيء من ذلك فإن أحببت فقل بين أيديهم ما قلت بين يدي حتى يذهب من صدورهم ما فيها عليك قال نعم فلما كان الغدا والعشي جاء فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا الاعرابي قال ما قال فزادنا فزع من رضى كذا قال فقال الاعرابي نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً فقال صلى الله عليه وسلم ان مثلي ومثل هذا الاعرابي كمثل رجل كانت له ناقه شردت عليه فاتبهاه الناس فلم يزدوها الا نفوراً فناداهم صاحب الناقة خولاني وبين ناقتي فاني أرفق بها وأعمل فتوجه لها صاحب الناقة بين يديها فأخذها من قدام الارض فردها هو ناهو ناحتي جاءت واستناخت وشدد عليها راحلها واستوى عابها واني لو تركتكم حيث قال الرجل ما قال فقتلنوه دخل النار

وسلم أن اواله يرولفقد وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ الحديث متفق عليه (١) حديث قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسمة فقال رجل من الانصار هذه قسمة ما أريد بها وجه الله الحديث متفق عليه من حديث ابن مسعود (٢) حديث لا يبلغني أحد منكم عن أحد من أصحابي شيئاً فاني أحب أن أخرج اليكم وأنا سليم الصدر دت من حديث ابن مسعود قال غريم بن هذا الوجه

﴿بيان اغضائه عما يكرهه﴾

(٣) حديث كان رفيق البشر طليف الظاهر والباطن يعرف في وجهه غضبه أبو الشيخ من حديث ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف رضاءه وغضبه بوجه الحديث وقد تقدم (٤) حديث كان لا يشافه أحد بما يكرهه دخل عليه رجل وعليه صفرة فكرهه فلم يقل شيئاً حتى خرج فقال لبعض القوم لو قام هذا أن يدع هذه يعني الصفرة دت في الشبائل ون في اليوم والليلة من حديث أنس واسناد ضعيف (٦) حديث بالاعرابي في المسجد بحضرة فقال صلى الله عليه وسلم لا ترموه الحديث متفق عليه من حديث أنس (٧) حديث جاء اعرابي يوماً يطلب منه شيئاً فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال أحسنت اليك فقال الاعرابي لا ولا أجت الحديث بطوله البراءة أبو الشيخ من حديث أبي هريرة وسند ضعيف

الصنف
لاكتساب
النورية من
السلو وبقاء
شع من الظلمة
على النفس
لنسبة وجهها
النبي إلى الغريزة
والطبع كبقائه
ظاهر الصدف
على ضرب من
الكسر والنقصان
مخالفاً للنورية
باطنه واذا تنسور
أحد وجهي
النفس لجأت إلى
تحسين الاخلاق
وتبديل النعوت
ولذلك سمى
الابدال ابدالاً

﴿بيان سخاوته وجوده صلى الله عليه وسلم﴾

(١) كان صلى الله عليه وسلم أجود الناس وأسخاهم وكان في شهر رمضان كالريح المرسلة لا يمسك شيئاً^(٧) وكان على رضى الله عنه إذا وصف النبي صلى الله عليه وسلم قال كان أجود الناس كفاً وأوسع الناس صدراً وأصدق الناس طمجةً وأوفاهم ذمةً وألينهم عريكةً وأكرمهم عشيرةً من رآه بديهةً مغلبةً ومن غاطه معرفاً حبه يقول ناعته لم ير قبله ولا بعده مثله^(٨) وماسئل عن شيء فط على الإسلام إلا أعطاه وإن رجلاً أتاه فسأله فأعطاه غنا سدت ما بين جبلين فرجع إلى قومه وقال أسأموه فإن محمدًا يعطي عطاءً من لا يخشى الفاقة^(٩) وماسئل شيئاً فط فقال لا^(١٠) رجل يتبعون ألف درهم فوضعه على حصير ثم قام إليها فقسّمها لخمسة آلاف رجل حتى فرغ منها^(١١) وجاءه رجل فسأله فقال ما عندى شيء ولكن اتبع على فإذا جاء نائي قضيتاه فقال عمر يا رسول الله ما كافك الله ما لا تقدر عليه ففكره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فقال الرجل أنفق ولا تخش من ذي العرش إقلًا فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم وعرف السرور في وجهه^(١٢) ولما قتل من حنين جاءت الأعراب يسألونه حتى اضطرّوه إلى شجرة فخطفت رداءه فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أعطوني ردائي لو كان لي عند هذه العشاء نعم القسمة ياتينكم ثم لم تجدوني بخيلاً ولا كذاباً ولا جباناً

﴿بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم﴾

(٨) كان صلى الله عليه وسلم أجود الناس وأسخاهم قال علي رضي الله عنه^(٩) أقدر أيتي يوم بدر ونحن نلوذ بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو أقرئ إلى المدد وكان من أشد الناس يومئذ بأساً وقلأ^(١٠) كذا إذا حمر البأس ولقي القوم القوم اتقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فما يكون أحد أقرب إلى العدو منه

﴿بيان سخاوته وجوده﴾

(١) حديث كان أجود الناس وأسخاهم وكان في شهر رمضان كالريح المرسلة الشيخان من حديث أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وأجود الناس ولهما من حديث ابن عباس كان أجود الناس بالخبر وكان أجود ما يكون في شهر رمضان وفيه فاذ القبيح جبريل كان أجود بالخبر من الرجاء المرسلة^(٢) حديث كان علي إذا وصف النبي صلى الله عليه وسلم قال كان أجود الناس كفاً وأوسع الناس صدراً الحديث رواه ت وقال ليس أسنده بمحصل^(٣) حديث ماسئل شيئاً فط على الإسلام إلا أعطاه الحديث متفق عليه من حديث أنس^(٤) حديث ماسئل شيئاً فط فقال لا متفق عليه من حديث جابر^(٥) حديث حل إليه تسعون ألف درهم فوضعه على حصير ثم قام إليه فيقسمها لخمسة آلاف رجل حتى فرغ منها^(٦) أبو الحسن بن الضحاك في الشانل من حديث الحسن مرسلاً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم عليه مال من البصر بن عثمان أو لقام يقدم عليه مالاً كثيره لم يسأله يومئذ أحد إلا أعطاه ولم يمنع سائلاً ولم يبط ساكراً فقال له العباس الحديث وللبخاري تعليقا من حديث أنس أتى النبي صلى الله عليه وسلم بمال من البحرين وكان أكثر مالاً أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث وفيه فما كان يرى أحداً إلا أعطاه أنجاه العباس الحديث ورواه عمر بن محمد البحري في صحيحه^(٦) حديث جاءه رجل فسأله فقال ما عندى شيء ولكن اتبع على فإذا جاء نائي قضيتاه فقال عمر يا رسول الله ما كافك الله الحديث ت في الشانل من حديث عمر وفيه مومى بن علقمة القروى لم يروه غير ابنه هرون^(٧) حديث لما قتل من حنين جاءت الأعراب يسألونه حتى اضطرّوه إلى شجرة فخطفت رداءه الحديث خ من حديث جابر بن مطعم

﴿بيان شجاعته﴾

(٨) حديث كان أجود الناس وأسخاهم قال علي رضي الله عنه^(٩) أقدر أيتي يوم بدر ونحن نلوذ بالنبي صلى الله عليه وسلم والخبر من الرجاء المرسلة^(٢) حديث كان علي إذا وصف النبي صلى الله عليه وسلم قال كان أجود الناس كفاً وأوسع الناس صدراً وأصدق الناس طمجةً وأوفاهم ذمةً وألينهم عريكةً وأكرمهم عشيرةً من رآه بديهةً مغلبةً ومن غاطه معرفاً حبه يقول ناعته لم ير قبله ولا بعده مثله^(٨) وماسئل عن شيء فط على الإسلام إلا أعطاه وإن رجلاً أتاه فسأله فأعطاه غنا سدت ما بين جبلين فرجع إلى قومه وقال أسأموه فإن محمدًا يعطي عطاءً من لا يخشى الفاقة^(٩) وماسئل شيئاً فط فقال لا^(١٠) رجل يتبعون ألف درهم فوضعه على حصير ثم قام إليها فقسّمها لخمسة آلاف رجل حتى فرغ منها^(١١) وجاءه رجل فسأله فقال ما عندى شيء ولكن اتبع على فإذا جاء نائي قضيتاه فقال عمر يا رسول الله ما كافك الله ما لا تقدر عليه ففكره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فقال الرجل أنفق ولا تخش من ذي العرش إقلًا فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم وعرف السرور في وجهه^(١٢) ولما قتل من حنين جاءت الأعراب يسألونه حتى اضطرّوه إلى شجرة فخطفت رداءه الحديث خ من حديث جابر بن مطعم

والسر الأكبر
في ذلك أن قلب
الصوفي بدوام
الاقبال على الله
ودوام الذكر
بالقلب واللسان
يرتقى المذاكر
الذاتية بصير
حيث يشد بمثابة
العرش فالعرش
قلب الكائنات
في عالم الخلق
والحكمة والقلب
عسرش في عالم
الامر والقدرة
قال سهل بن
عبد الله التستري
القلب كالعرش
والصدر كالكرسي
وقد ورد عن الله

(١) قيل وكان صلى الله عليه وسلم قليل الكلام قليل الحديث فإذا أضر الناس بالقتال تشرم وكان من أشد الناس بأسا (٢) وكان الشجاع هو الذي يقرب منه في الحرب لقربه من العدو وقال عمران بن حصين (٣) ما لي في رسول الله صلى الله عليه وسلم كنية إلا كان أول من يضرب وقالوا (٤) كان قوى البطش (٥) ولما غشيه المشركون نزل عن بغلته فجعل يقول أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب فخارى يومئذ أشد منه

﴿ بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم ﴾

(٦) كان صلى الله عليه وسلم أشد الناس تواضعا في علو منصبه قال ابن عامر (٧) رأيته يرمى الجرة على ناقة شهيداً لضرب ولا طرد ولا البك البك (٨) وكان يركب الحمار موكفا عليه قطعة وكان مع ذلك يستردف (٩) وكان يعود المرء يضرب ويسمع الجنازة ويحب دعوة المملوك (١٠) ويخفف النعل ويرقع الثوب وكان يصنع في بيته مع أهله في حاجتهم (١١) وكان أصحابه لا يقومون له لما عرفوا من كراهته لذلك (١٢) وكان يمر على الصبيان فيسلم عليهم (١٣) وأتى صلى الله عليه وسلم برجل فأرعد من هيئته فقال له وون عليك فلست بذلك إنما أنا ابن امرأة من قريش تأكل القديد (١٤) وكان يجلس بين أصحابه مختلطاً بهم كأنه أحد منهم فيأتي الغريب فلا يدري أنهم حتى يسأل عنه حتى يطلبوا إليه أن يجلس مجلساً يعرفه الغريب فبينما كان من طين فكان يجلس عليه وقالت عائشة رضي الله عنها (١٥) كل جعلني الله فداك متكئاً فإنه أهنون عليك قال فأصغر رأسه حتى كاد أن

عليه وسلم الحديث ن باسناد صحيح وسلم نحوه من حديث البراء (١) حديث كان قليل الكلام قليل الحديث فإذا أضر بالقتال تشرم الحديث أبو الشيخ من حديث سعد بن عبيدة بن الجراح (٢) حديث كان الشجاع هو الذي يقرب منه في الحرب الحديث م من حديث البراء والله إذا جحى الوطيس تقي به وان الشجاع من الذي يجاذبه (٣) حديث عمران بن حصين ما لي كنية إلا كان أول من يضرب أبو الشيخ أيضاً وفيه من لم أعرفه (٤) حديث كان قوى البطش أبو الشيخ أيضاً من رواية أبي جعفر معضلاً للطبراني في الأوسط من حديث عبد الله بن عمرو وأعطيت قوة أربعين في البطش والجاء وسند ضعيف (٥) حديث لما غشيه المشركون نزل فجعل يقول أنا النبي لا كذب الحديث متفق عليه من حديث البراء دون قوله فخارى أحد يومئذ أشد منه وهذه الزيادة لا في الشيخ وله من حديث علي في قصة بدر وكان من أشد الناس يومئذ بأسا

﴿ بيان تواضعه ﴾

(٦) حديث كان أشد الناس تواضعا في علو منصبه أبو الحسن بن الضحاك في الشرائع من حديث أبي سعيد الخدري في حديث طويل في صفته قال فيه متواضع في غير منزلة وأسناده ضعيف (٧) حديث قال ابن عامر رأيته يرمى الجرة على ناقة شهيداً لضرب ولا طرد ولا البك البك ن ه من حديث قدامة بن عبد الله بن عمار قال ت حسن صحيح وفي كتاب أبي الشيخ قدامة بن عبد الله بن عامر كذا ذكره المصنف (٨) حديث كان يركب الحمار موكفا عليه قطعة فكان مع ذلك يستردف متفق عليه من حديث أسامة بن زيد (٩) حديث كان يعود المرء يضرب ويسمع الجنازة ويحب دعوة المملوك ت وضعه في كوك وجمع اسناد من حديث أنس وتقدم متقطعا (١٠) حديث كان يخفف النعل ويرقع الثوب ويصنع في بيته مع أهله في حاجتهم هو في المسند من حديث عائشة وقد تقدم في أوائل آداب العيشة (١١) حديث كان أصحابه لا يقومون له لما يعرفون من كراهته لذلك هو عند ت من حديث أنس ويحجه وتقدم في آداب الصحبة (١٢) حديث كان يمر على الصبيان فيسلم عليهم متفق عليه من حديث أنس وتقدم في آداب الصحبة (١٣) حديث أتى برجل فأرعد من هيئته فقال له وون عليك فلست بذلك إنما أنا ابن امرأة من قريش تأكل القديد ك من حديث جرير وقال صحيح على شرط الشيخين (١٤) حديث كان يجلس مع أصحابه مختلطاً بهم كأنه أحد منهم فيأتي الغريب فلا يدري أنهم هو الحديث د ن من حديث أبي هريرة وأبو ذر وقد تقدم (١٥) حديث قالت عائشة كل جعلني الله فداك متكئاً فإنه أهنون عليك الحديث أبو الشيخ

تعالى لا يسعني
أرضي ولا سبائي
ويسعني قلب
عبيد المؤمنين
فإذا اكتحل
القلب بوزن ذكر
الذات وصار عمرا
مواجمن نبات
القرب جرى في
جدول أخلاق
النفس مسفاه
النعوت والصفات
وتحقق التخليق
بأخلاق الله
تعالى (حكي)

عن الشيخ أبي
علي الفارمزي
أنه حكى عن
شخصه أني القاسم
الكسركاني أنه

نصيب جهته الأرض ثم قال بل آكل كأيما كل العبد وأجلن كما يجلس العبد ^(١) وكان لا يأكل كل على خوان ولا في سكرجة حتى لحق بالله تعالى ^(٢) وكان لا يدعو أحدا من أصحابه وغيرهم إلا قال لييك ^(٣) وكان إذا جلس مع الناس أن تكلموا في معنى الآخرة أخذ عنهم وإن تحدثوا في طعام أو شراب تحدث معهم وإن تكلموا في الدنيا تحدث معهم وفقاهم وتواضع لهم ^(٤) وكانوا يتناشدون الشعر بين يديه أحيانا وذكروا أشياء من أمر الجاهلية ويضحكون فيتبسم هو وإذا حكوا أو لا يجرهم إلا عن حرام

بيان صورته وخلقه صلى الله عليه وسلم

^(٥) كان من صفات رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد بل كان ينسب إلى الربعة إذا مشى وحده ومع ذلك فلم يكن يمشي أحدا من الناس ينسب إلى الطول إلا طهر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولربما اكتشفه الرجلان الطويلان فيطو لهما فإذا فرقا نسا إلى الطويل ونسب هو عليه السلام إلى الربعة ويقول صلى الله عليه وسلم جعل الخبر كله في الربعة * وأما لونه فقد كان أزهر اللون ولم يكن بالأدم ولا بالشديد البياض والأزهر هو الأبيض الناصع الذي لا تشوبه صفرة ولا جرة ولا شيء من الألوان ^(٦) أرفعته عنه أبو طالب فقال

وأبيض يستسقي الغمام بوجهه * ثمال اليتامى عصمة للأرامل

ونعته بعضهم بأنه مشرب بحمرة فقالوا إنما كان المشرب منه بالجر كما ظهر للشمس والرياح كالوجه والربعة والأزهر الصافي عن الجرعة ماتحت الثياب منه وكان عرفه صلى الله عليه وسلم في وجهه كاللؤلؤ أطيب من المسك

من رواية عبد الله بن عبيد بن عمير عن ابن مسعود ^(١) حديث كان صلى الله عليه وسلم لا يأكل على خوان ولا في سكرجة حتى لحق الله الخ من حديث أنس وتقدم في آداب الأكل ^(٢) حديث وكان صلى الله عليه وسلم لا يدعو أحدا من أصحابه ولا من غيرهم إلا قال لييك أبو نعيم في دلائل النبوة من حديث عائشة وفيه حسين بن علوان منهم بالكذب واللغو في الكبر بأسناد جيد من حديث محمد بن حاطب في أثناء حديث أنه قالت يا رسول الله فقال لييك وسعدك الحديث ^(٣) حديث كان صلى الله عليه وسلم إذا جلس مع الناس أن تكلموا في معنى أمر الآخرة أخذ عنهم وإن تحدثوا في طعام أو شراب تحدث معهم الحديث في الثمائل من حديث زيد بن ثابت دون ذكر الشراب وفيه سليمان بن خارجة تفرد عنه الوليد بن أبي الوليد وذكره ابن حبان في الثقات ^(٤) حديث كانوا يتناشدون الشعر بين يديه أحيانا وذكروا أشياء من أمر الجاهلية الحديث م من حديث جابر ابن سمرة دون قوله ولا يجرهم إلا عن حرام

بيان صورته

^(٥) حديث كان من صفات رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد بل كان ينسب إلى الربعة إذا مشى وحده ومع ذلك فلم يكن يمشي أحدا من الناس ينسب إلى الطول إلا طهر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولربما اكتشفه الرجلان الطويلان فيطو لهما فإذا فرقا نسا إلى الطويل ونسب هو عليه السلام إلى الربعة ويقول صلى الله عليه وسلم جعل الخبر كله في الربعة * وأما لونه فقد كان أزهر اللون ولم يكن بالأدم ولا بالشديد البياض والأزهر هو الأبيض الناصع الذي لا تشوبه صفرة ولا جرة ولا شيء من الألوان ^(٦) أرفعته عنه أبو طالب فقال

وأبيض يستسقي الغمام بوجهه * ثمال اليتامى عصمة للأرامل

ذكره ابن اسحاق في السيرة وفي المسند عن عائشة أنها تمثل بهذا البيت وأبو بكر يرضى فقال أبو بكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه عن زيد بن جدران مختلف فيه وخ تعليقا من حديث ابن عمر بماء ذكرت

قال ان الاسماء
التسعة والتسعين
تصير أوصافا
للعبد السالك
وهو يعسدي
السلوك غير
واصل ويكون
الشيخ غنى بهذا
ان العبد يأخذ
بسن كل اسم
وصفا لا ثم ضعف
حال البشر
وقصوره مثل
أن يأخذ من
اسم الله تعالى
الرحيم معنى من
الرجة على قدر
قصور البشر
وكل اشعارات
المشايخ في الأسماء

الاذفر وأشاعره فقد كان رجل الشعر حسنه ليس بالسقط ولا الجعد القلط وكان أدامته بالسقط يأتي كمنحكب
البل وقيل كان شعره يضر بمنحكيه وأكثرا الرواية انه كان إلى شحمة أذنيه ويرما على غدا أثر أو بالعنصر ج كل
أذن من بين غديرين ويرما على أذنيه فقبوسو الفه تتلا وكان شبيه في الرأس واللحية سبع عشرة
شعرة ما زاد على ذلك وكان صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً وأزهرهم لصفه واصفاً الاشبهه بالقمر ليلة البدر
وكان يرى رضاه وغبه في وجهه لصفاء بشرته وكانوا يقولون هو كوصفه صاحبه أبو بكر الصديق رضي الله عنه
حيث يقول

أمين مصطفى للخير يدعو * كسوة البدرزايه الظلام

وكان صلى الله عليه وسلم واسع الجبهة أترج الحاجبين ساغبهما وكان أباجيما بين الحاجبين كان ما بينهما الفضة
المخلصة وكانت عيناه مجلوا بين أذنيهما وكان في عينيه خرج من حرة وكان أهدب الاشفا حتى تكاد تلبس من
كثرتها وكان أفي العينين أى مستوى الألف وكان مفلج الانسان أى متفرقا وكان اذا افتراضا كما افترض عن
كل سنة البرق اذا نالاً وكان من أحسن عباد الله شفتين وألفه فخم فم وكان سهل الخدين صلها ليس
بالطويل الوجه ولا المسكثم كث اللحية وكان يعنى لحيه وأخضر شاربها وكان أحسن عباد الله عنقا
لا ينسب الى الطول والالى القصير مظهر من عنقه للشمس والرياح فكان أنه ابنى فضة مشرب ذهبيا لا لآفى
بياض الفضة وفى حرة الذهب وكان صلى الله عليه وسلم عريض الصدر لا يعدو حرم بعض بدنه بعضا كالأرة
فى استوائها وكالقمير فى بياضه موصول ما بين لبته وسرته بشعر مفاد كالضبيب لم يكن فى صدره ولا بطنه شعر
غيره وكانت له عكن ثلاث يعطى الازار منها واحدة ويظهر اثنتان وكان عظم المنكبين أشعرهما ضخ
الكراديس أى رؤس العظام من المنكبين والمرفقين والوركين وكان واسع الظهر ما بين كتفيه خاتم النبوة
وهو ما يلى منكبه اليمين فيه شامة سوداء تضرب الى الصفرة حولها شعرات متواليات كأنها من عرف فرس
وكان جبل العضدين والبزراعين طويل الزندين رجب الراحيتين سائل الاطراف كأن أصابعه قضبان الفضة
كفها لين من الخبز كأن كفها عطار طيب أسهبها طيب أولم يمسها لصاحه المصاحف فيظل يومه يجرد يحمها
ويضع يده على رأس الصبي فيعرف من بين الصبيان بر يحمها على رأسه وكان جبل ما تحت الازار من الفخذين
والساق وكان معتدل الخلق فى السمن بدن فى آخر زمانه وكان لحمه مسكا بكا يكون على الخلق الاول لم يضره
السمن * وأما مشيه صلى الله عليه وسلم فكان يمشى كأنما يتقلع من صخره يتغير من صب يحطون كغيا
و يمشى الهوى بنى بغير تفتور وهو بنى تقارب أخطا وكان عليه الصلاة والسلام يقول أنا أشبه الناس بأدم صلى الله
عليه وسلم وكان أبى ابراهيم صلى الله عليه وسلم أشبه الناس فى خلقه خلقا^(١) وكان يقول ان لى عنسدر فى عشرة
أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماحى الذى يمحو الله فى الكفر وأنا العاقب الذى ليس بعده أحد وأنا الخاتم بمحشر
الله العباد على قدمي وأنا رسول الرحمة ورسول التوب بغور رسول الملاحم والملقى فقيت الناس جميعا وأنا قائم قال أبو
البحرئى والتمه الكامل الجامع والله أعلم

قول الشاعر وأناظر الوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليستفيق فأنزل حتى بعثش كل ميزاب فأنشده
 (١) حديث ابن أبي عذري عن عشرة أسماء الحديث ابن عدي من حديث علي وجابر
 واسامة بن زيد وابن عباس وعائشة بإسناد صحيح وله والأبي نعم في الدلائل من حديث أبي الطفيل بن عذري
 عشرة أسماء قال أبو الطفيل حفظت منها عانة قد كره ابن أبي داود نقص وذكر سيف بن حرب أن أبا جعفر قال
 إن الاسمين طه وبس وإسناده ضعيف وفي الصحيحين من حديث جبير بن مطعم أن أسماء أبا جند وأبا جند
 وأبا الحارث وأبا المالح وأبا العاقب وبسلم من حديث أبي موسى والمقفي ونبي التوبة ونبي الرحمة وأبا جند من حديث
 حذيفة ونبي الملاح وبسنده صحيح

والصفات التي
هي أعز علومهم
على هذا المعنى
والتفسير وكل
من فهم بذلك
شيئاً من الحلول
ترتدق وألحد
وقسد أو ضى
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
معاذاً بوصية
جامعة محاسن
الاخلاق فقال له
يامعاذاً وصيك
يتقوى الله
وصدق الحديث
والوفاء بالعهد
أداء الامانة ترك
الحياة وحفظ
الحوار ورحمة

بيان معجزاته وآياته الدالة على صدقه

اعلم ان من شاهد أحوال صلى الله عليه وسلم وأصنى الى سماع أخباره المشقة على أخلاقه وأفعاله وأحوال وعاداته وسجدياته وسياسته لأصناف الخلق وهذا به الى ضبطهم وتألفه أصناف الخلق وقوده اليهم الى طاعته مع ما يحكى من محابباته جو به في مضائق الاستئثار بدائع تدبيراته في مصالح الخلق ومحاسن إشاراته في تفصيل ظاهر الشرع الذى يحجز الفقهاء والقلاء عن ادراكه وأتلى دقايقها في طول أعمارهم لم يبق لهم ريب ولا شك في أن ذلك لم يكن مكتسباً بحيلة تقوم بها القوة البشرى بل لا يتصور ذلك إلا بالاستعداد من تأييد سماوى وقوة الهيمنة وأن ذلك كله لا يتصور لكذب ولا ملبس بل كانت شهادته وأحواله شواهد قاطعة بصدقه حتى ان العربى الفصح كان يراه فيقول والله ما هذا وجه كذاب فكان يشهد له بالصدق بمجرد شهادته فكيف من شاهد أخلاقه ومارس أحواله في جميع مصادره وموارده وإنما أوردنا بعض أخلاقه لتعرف محاسن الاخلاق وليتنبه لأصدقه عليه الصلاة والسلام وعالم منصبه ومكانته العظيمة عند الله إذ آناه الله جميع ذلك وهو رجل أمى لم يمارس العلم ولم يطالع الكتب ولم يسافر قط في طلب علم ولم يزل بين أظهر الجهال من الاعراب يتضاعفوا مستضعفاً في أن حصل له محاسن الاخلاق والآداب ومعرفة مصالح الفقه مثلاً فقط دون غيره من العلوم فضلاً عن معرفة الله تعالى وملائكته وكتبه وغیر ذلك من خواص النبوة لولا صريح الوحى ومن أين لقوة البشر الاستقلال بذلك فلو لم يكن له إلا هذه الامور الظاهرة لكان فيه كفاية وقد ظهر من آياته ومعجزاته ما لا يسترب فيه محصل فلنذكر من جاتها ما استفاضت به الاخبار واشقت عليه الكتب الصحيحة اشارة الى جماعها من غير تطويل بل بحكاية التفصيل فقد خرق الله العادة على يده غير مرة (١) انشقق القمر بمكة لما سألته فريشة (٢) وأطعم النفر الكثير في منزل جابر (٣) وفي منزل أبي طلحة يوم الخندق ومرة (٤) أطعم ثمانين من أر بعة أمداد شعير وعناق وهو من أولاد المعز فوق العتود ومرة (٥) أكثر من ثمانين رجلاً من أفراس شعير رجلاً من أس في يده ومرة (٦) أهل الجيش من تمر يسير ساقته بنت بشر في يدها فاكلوا كلهم حتى شبعوا من ذلك وفضل لهم (٧) ربيع الماء من بين أصابعه عليه السلام فشرب أهل العسكر كلهم وهم عطاش وتوضؤوا من قدح صغير ضاق عن أن يسط عليه السلام يده فيه

بيان معجزاته

(١) حديث انشقاق القمر متفق عليه من حديث ابن مسعود وابن عباس وأنس (٢) حديث اطعام النفر الحديث الكثير في منزل أبي طلحة متفق عليه من حديث أنس (٣) حديث اطعام ثمانين من أر بعة أمداد شعير وعناق الاسماعيلي في صحبته ومن طريقه البيهقي في دلائل النبوة من حديث جابر وفيه انهم كانوا ثمانمائة وثلاثمائة وهو عند خ دون ذكر العدد وفي رواية في نعيم في دلائل النبوة وهم ألف (٤) حديث اطعامه ثمانين رجلاً من أفراس شعير رجلاً من أس في يده م من حديث أنس وفيه حتى فعل ذلك ثمانين رجلاً ثم أكل النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك وأهل البيت وتركوا سوراً وفي رواية لأبي نعيم في الدلائل حتى أكل منه بضع وثمانون رجلاً وهو متفق عليه بلفظ والقوم سبعون أو ثمانون رجلاً (٥) حديث اطعامه أهل الجيش من تمر يسير ساقته بنت بشر في يدها الحديث البيهقي في دلائل النبوة من طريق ابن اسحق حدثنا سعيد بن ميناء عن ابنة بشير بن سعد واسناده جيد (٦) حديث ربيع الماء من بين أصابعه فشرب أهل العسكر وهم عطاش وتوضؤوا الحديث متفق عليه من حديث أنس في ذكر الوضوء فقط ولأبي نعيم من حديثه خرج الى قبا فأتى من بعض نيوهم بقدح صغير وفيه تم قلهم الى الشرب قال أنس ابصر عيني ربيع الماء من بين أصابعه ولم يرد القدح حتى رووا منه واسناده جيد والبراز والالظ له والطبراني في الكبير من حديث ابن عباس كان في سفر فشكا أصحابه العطش فقال لاثني بماء فأقوه بانه فيه

القيم ولبس
الكلام وبذل
السلام وحسن
العمل وقصر
الامد ولزوم
الامان والتفقه
في القرآن وحب
الآخرة والجزع
من الحساب
وخض الجناح
وايك أن نسب
حلياً أو تكذب
صادقاً أو تطمع
آماً أو تعصى
اماماً عادلاً أو
تفسد أرضاً
أو صيك باتقاء
الله عند كل حجر
وشجر ومدر
وان تحدث لجل

(١) وأهرق عليه السلام وضوءه في عين تبوك ولأما فيه امرأة أخرى في يثرا الحديبية فحاشا للماء فشرب من عين تبوك أهل الجيش وهم أوفى حتى رروا وشرب من بئر الحديبية ألف وخسمائة ولم يكن فيها قبل ذلك ماء وأمر عليه السلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه (٢) أن يزود أربعمائة راكب من تمر كان في اجتماعه كربة البعير وهو موضع بروكة فزودهم كلهم منه بقي منه خبصة (٣) ورمى الجيش بقبضة من تراب فعميت عيونهم ونزل بذلك القرآن في قوله تعالى وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى (٤) وأبطل الله تعالى الكهانة بجمعه صلى الله عليه وسلم فعميت وكانت ظاهرة موجودة (٥) وحن الجند الذي كان يحطباليماء لعل له المنبر حتى سمع منه جميع أصحابه مثل صوت الأبل فضمه إليه فسكن (٦) ودعا اليهود إلى نفي الموت وأخبرهم بأنهم لا يمتنون به فخل بينهم وبين النطق بذلك ونجز وأعطاهم هذا ما ذكر في سورة يقرأ بها في جميع جوامع الإسلام من شرق الأرض إلى غربها يوم الجمعة جهرا تعظيما للإية التي فيها وأخبر عليه السلام بالغيوب (٧) وأذرع عثمان بن تصيبه بأوى بعدها الجنة (٨) وبأن عمارا قتله الفتنة الباغية (٩) وأن الحسن يصلح الله به بين فئتين من المسلمين عظيمتين (١٠) وأخبر عليه السلام عن رجل قاتل في سبيل الله أنه من أهل النار فظهر ذلك بأن ذلك الرجل قتل نفسه وهذه كلها أشياء الحمية لا تعرف البتة بشئ من وجوه تقدمت المعرفة بها لا ينوم ولا يكشف ولا يظن ولا يزجر لكن بأعلام الله تعالى له ووجهه إليه (١١) واتبه سراق بن مالك فساخت قدما فرسه في الأرض واتبه دخان حتى استغاثه فدعاه فاطنق الفرس وأذره بأن سيوضع في ذراعيه سوارا كسرى فكان كذلك

ماء فوضع يده في الماء فجعل الماء ينبع من بين أصابعه الحديث (١) حديث آخر أنه وضع يده في عين تبوك ولأما فيه امرأة أخرى في يثرا الحديبية فحاشا للماء الحديث م من حديث معاذ بن جبل عن تبوك ومن حديث سلمة بن الأكوع بقصة عين الحديبية وفيه فامادعا وما سبق فيها فحاشا الحديث وللبخاري من حديث البراء أنه توضأ وأصبغ فيها وفي الحديثين معالهما كانوا أربعة عشر مائة وكذا عند خ من حديث البراء وكذلك عند همام بن حديث جابر وقال البيهقي أنه الأصح ولهمان حديثه أيضا ألف وخسمائة وسلم من حديث ابن أبي أوفى ألف وثلاثمائة (٢) حديث أخرجه عن أن يزود أربعمائة راكب من تمر كان كربة البعير الحديث أحمد من حديث الزهمان بن مقرن وحديث دكين بن سعيد بن أسنادين صحيحين وأصل حديث دكين عن أبي داود مختصرا من غير بيان لعدد م (٣) حديث ربيعة الجيش بقبضة من تراب فعميت عيونهم الحديث م من حديث سلمة بن الأكوع دون ذكر زول الآية فرواه ابن مردويه في تفسيره من حديث جابر وابن عباس (٤) حديث إبطال الكهانة بجمعه الخراطي من حديث مرداس بن قيس الدوسي قال حضرت النبي صلى الله عليه وسلم وذكرته عنده الكهانة وما كان من تغييرها عند غزجه الحديث ولأن نعيم في الدلائل من حديث ابن عباس في استراق الجن السمع فيلقونه على وأليائهم فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم دحروا بالقوم وأصله عند خ بغير هذا السياق (٥) حديث حنين الجند خ من حديث جابر وسهل بن سعد (٦) حديث دعا اليهود إلى نفي الموت وأخبرهم بأنهم لا يمتنون به الحديث خ من حديث ابن عباس لو أن اليهود تمتوا الموت لئلا الحديث وللبيهقي في الدلائل من حديث ابن عباس لا يقولوا رجل منك إلا غصير يقه فأتى مكانه فأبوا أن يفعلوا الحديث واستناد ضعيف (٧) حديث أخبره بأن عثمان تصيبه بأوى بعدها الجنة متفق عليه من حديث أبي موسى الأشعري (٨) حديث أخبره بأن عمارا قتله الفتنة الباغية م من حديث أبي قتادة وأم سلمة وخ من حديث أبي سعيد (٩) حديث أخبره أن الحسن يصلح الله به بين فئتين من المسلمين عظيمتين خ من حديث أبي بكر (١٠) حديث أخبره عن رجل قاتل في سبيل الله أنه من أهل النار متفق عليه من حديث أبي هريرة وسهل بن سعد (١١) حديث اتباع سراق بن مالك له في قصة الحجر فساخت قدما فرسه في الأرض

ذنب نوبة السر
بالسر والعانية
بالعانية بذلك
أدب الله عباده
ودعاهم إلى مكارم
الاخلاق
ومحاسن الآداب
(دروى) معاذ
أبطل عن رسول
الله صلى الله عليه
وسلم قال حنف
الإسلام بمكارم
الاخلاق
ومحاسن الآداب
(أخبرنا)
الشيخ العالم
ضياء الدين عبد
الوهاب بن علي
بأسناده المتقدم
إلى الترمذي

قريش ووقفهم على مصارعهم رجلا رجلا فلبثوا حتى قدموا ذلك الموضع ^(١) وأنشأ عليه السلام بأن طواقم من أمته يغزون في البحر فكان كذلك ^(٢) وزويت له الأرض فأرى مشارقها ومغارها وأخبر بأن ملك أمته سيبلغ مأزقها له منها فكان كذلك فقبل بلغ ملكهم من أول المشرق من بلاد الترك إلى آخر المغرب من بحر الاندلس وبلاد البربر ولم يتسعوا في الجنوب ولا في الشمال كأخباره صلى الله عليه وسلم سواء بسواء ^(٣) وأخبر فاطمة ابنته رضي الله عنها بأنها أول أهله لحاقه فكان كذلك ^(٤) وأخبر نساءه بأن أطولهن يداً أسرعهن لحاقه فكانت زينب بنت جحش الأسدية أطولهن يداً بالصدقة وأولهن لحوقه رضي الله عنها ^(٥) ومسح ضرع شاة حائل لابن هاشم فكان ذلك سبب إسلام ابن مسعود رضي الله عنه وفعل ذلك مرة أخرى في خيعة أم عبد الخزاعية ^(٦) وتدرت عين بعض أصحابه فسطت فردها عليه السلام بيده فكانت أصح عينيه وأحسنهما ^(٧) وتفل في عين علي رضي الله عنه وهو أرمي يوم خيبر فصح من وقته وبغته بالراية ^(٨) وكانوا يسعون تسبيح الطعام بين يديه صلى الله عليه وسلم ^(٩) وأصابت رجل بعض أصحابه صلى الله عليه وسلم فسحقها يده فبرأت من حينها ^(١٠) وقل زاد جيش كان معه عليه السلام فندعنا جميع ما بقي فاجتمع شيء يسير فندعنا عليه بالركعة ثم أمرهم فأخذوا أوفى في المعركة الأمراء ذلك ^(١١) وحكى الحكم بن العاص بن وائل مشيته عليه السلام مستنيراً فقال صلى الله عليه وسلم لا تسلموا في المعركة ^(١٢) وخطب عليه السلام امرأة فقال له أبو هانئ مبارصا

باب الثالث

٨ إلى الأخوان الزينبيين عن عمر بن الخطاب ^(١) حديث أخبره بأن طواقم من أمته يغزون في البحر
١١ إلى الأخوان الزينبيين عن حديث أم حرام ^(٢) حديث زويت له الأرض مشارقها ومغارها وأخبر بأن
١٧ فصلية من حديث عائشة وفاطمة أيضاً ^(٣) حديث أخبره فاطمة أنها أول
من حديث عائشة وفاطمة أيضاً ^(٤) حديث أخبر نساءه أن أطولهن يداً أسرعهن لحاقه
من حديث عائشة وفاطمة أيضاً ^(٥) حديث مسح ضرع شاة حائل لابن هاشم فكان ذلك سبب إسلام
ابن مسعود أحسن من حديث ابن مسعود بإسناد جيد ^(٦) حديث تدرت عين بعض أصحابه فسطت فردها فكانت
أصح عينيه وأحسنهما أبو نعيم والبيهقي كلاهما في دلائل النبوة من حديث قتادة بن النعمان وهو الذي سقطت
عينه في رواية البيهقي أنه كان بيدرو في رواية أبي نعيم أنه كان باحدرو في إسناده اضطراب وكذا رواه البيهقي فيه
من حديث أبي سعيد الخدري ^(٧) حديث تفل في عين علي وهو أرمي يوم خيبر فصح من وقته وبغته بالراية
متفق عليه من حديث علي ومن حديث سهل بن سعد أيضاً ^(٨) حديث كانوا يسعون تسبيح الطعام بين
يديه من حديث ابن مسعود ^(٩) حديث أصابت رجل بعض أصحابه فسحقها يده فبرأت من حينها
في قصة قتال أبي رافع ^(١٠) حديث قل زاد جيش كان معه فندعنا جميع ما بقي فاجتمع شيء يسير فندعنا عليه بالركعة ثم أمرهم
متفق عليه من حديث سلمة بن الأكوع ^(١١) حديث حكى الحكم بن العاص بن وائل مشيته عليه السلام مستنيراً فقال فكان ذلك
كن الحديث البيهقي في الدلائل من حديث هذين خديجة بإسناد جيد وللحاكم في المستدرک من حديث
عبد الرحمن بن أبي بكر نحو قوله يسلم الحكم وقال جميع الإسناد ^(١٢) حديث بد طلبة لما أزال ما كان بهما من
شلال أصحابهم يوم أحد حين مسجها يديه من حديث جابر لما كان يوم أحد فقتل طلحة قتال الأحد
عشر حتى ضرب يده فقطعت أصابعه فقال حس وليس فيه أنه مسجها والبخاري من حديث قيس رأيت يد
طلحة شلاء في يدها التي صلى الله عليه وسلم يوم أحد ^(١٣) حديث خطب امرأة فقال أبو هانئ مبارصا مستنيراً
من خطبته واعتذر أولاً لم يكن مبارصا فقال فلتيكن كذلك فبرست هذه المرأة ذكرها ابن الجوزي في التلخيص
وقوله الحكم بن العاص بن وائل هكذا في النسخ وصوابه كما في الشارح الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس
قول العراقي حديث بد طلبة الخ لم يكن بنسختنا ولا بنسخة الشارح وإنما نشأه تعالاً لا فيلنظر اه مصححه

امتناعاً من خطبته واعتدلاً ولم يكن بهارص فقال عليه السلام فلتكن كذلك فبرمت وهي أم شبيب
ابن البرصاء الشاعر الغبي ذلك من آياته ومجيزاته صلى الله عليه وسلم وإنما اقتصر ناعلي المستفيض ومن
يستريب في انخراق العادة على يده يزعم أن أحاده هذه الوقائع لم تنقل نواتر ابل المتواتر هو القرآن فقط كن
يستريب في شجاعة علي رضي الله عنه وسخاوة حاتم الطائي ومعالم أن أحاد وقائعهم غير متواترة ولكن
بمجموع الوقائع يورثها بأسرورياً ثم لا يتأري في نواتر القرآن وهي المهجزة الكبرى الباقية بين الخلق وليس لنبي
مهيجة باقية سواه صلى الله عليه وسلم إذ تعدى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغاء الخلق وفصحاء العرب
وبحريرة العرب حينئذ ملأه قبالاً من القضاة صنعتهم ومهافتهم وكان ينادي بين أظهرهم أن
يأتوا عثملاً أو بعشر سور مثله أو بسورة من مثله إن شكوا فيه وقال لهم قل إن اجبعت الانس والجن على أن يأتوا
بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً وقال ذلك تهيئ لهم ويجزوا عن ذلك وصرفوا عنه
حتى غرضوا أنفسهم للقتل ونساءهم وذرائعهم السي وما استطاعوا أن يعارضوا ولا أن يقدحوا في جزالته
وحسنه ثم أنشروا ذلك بعده في أقطار العالم شر فلو غر باقر نأ بعد قرن وعصر أبعد عصر وقد انقضى اليوم

قريب من خمسين سنة فلقد رأيت على معارضة فاعظم بغاوة من ينظر في أحواله ثم في أقواله
ثم في أفعاله ثم في أخلاقه ثم في مهجراته ثم في أسرارهم على الألف ففهمنا قطاراً أقتنا ولهم ما
أقطار العالم ثم في أذعان مالوك الأرض له في عصره وبعد عصره مع ضيق على مائة من قرين
تجاري بعد ذلك في صدقه وما أعظم توفيق من آمن به وصدق من عباس وليس فيه أنهم كانوا
في كل ما ورد مصدر فنسأل الله تعالى أن يوفقنا للاقتداء به في كماله البعير وتدلله
الأخلاق والأفعال والأحوال والأقوال عنه وسعة جوده
تم كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة بحمد
الله وعونه ومنه وكرمه وشاؤه
كتاب شرح عجائب القلب
من ربيع الملهكات
إن شاء الله تعالى

يهود الى قوت
عامه فيؤثر منه
سحقاً بما احتاج
قبل انقضاء العام
(وكان) بخصف
التعجب ويرقع
الثوب ويخدم
في مهنة أهله
ويقطع اللحم
معهن (وكان)
أشد الناس حياء
وأكثرهم
تواضعاً فصلاوات
الرحمن عليه
وعلى آله وأصحابه
أجمعين

قدم بعون الله وحسن توفيقه طبع الجزء الثاني من كتاب أحياء علوم الدين
وبه الجزء الثالث إن شاء الله تعالى أوله كتاب شرح عجائب القلب

وصحاحه جرة بنت الحرث بن عوف المزني وتبعه على ذلك الهمياني في جزءه في نساء النبي صلى الله عليه وسلم ولم يصح
ذلك انتهى الجزء الثاني وبه الجزء الثالث أوله كتاب شرح عجائب القلب

في فهرست الجزء الثاني وهو الربع الثاني من كتاب احياء علوم الدين لحجة الاسلام الغزالي

صفحة	صفحة
٥٦	٢
٥٩	٣
٥٩	٣
٦٣	٤
٦٤	٥
٦٥	٦
٦٦	٢١٣
٦٧	٢١٤
٦٨	٢١٧
٧٢	١
٧٥	٢٠
٧٩	٢٢
٨٠	٣٣
٨١	٣٨
٨٤	٥٢
٨٨	٥٥
٨٩	٩٢
٩٢	

٩٩ المثار الثالث للشبهة أن يتصل بالسبب المحل معصية.

١٠٢ المثار الرابع الاختلاف في الأدلة

١٠٥ (الباب الثالث) في البحث والسؤال والمجوع والاعمال ومظاهرها

المثار الاول احوال المالك

١٠٨ المثار الثاني ما يستند الشك فيه الى سبب في المال في حال المالك

١١٣ (الباب الرابع) في كيفية خروج التائب عن المظالم المالية (وفيه نظران)

النظر الاول في كيفية التمييز والاخراج

١١٥ النظر الثاني في المصرف

١١٩ (الباب الخامس) في ادارات السلاطين وصلاحاتهم وما يحل منها وما يحرم (وفيه نظران) النظر الاول في جهات التدخل للسلطان

١٢٣ النظر الثاني من هذا الباب في قدر لما خوذ وصفة الآخر

١٢٥ (الباب السادس) فيما يحل من مخالطة السلاطين الظلمة ويحرم وحكم غشيان مجالسهم والدخول عليهم والاكرام لهم

١٣٤ (الباب السابع) في مسائل متفرقة يكثر مسيس الحاجة اليها وقد سئل عنها في الفتاوى

١٣٨ (كتاب آداب الالفة والاخوة والصحبة والعائشة مع اصناف الخلق وهو الكتاب الخامس من ربيع العادات الثاني وفيه ثلاثة أبواب)

١٣٨ الباب الاول في فضيلة الالفة والاخوة وفي شروطها ودرجاتها وفوائدها

فضيلة الالفة والاخوة

١٤١ بيان معنى الاخوة في الله وتمييزها من الاخوة في الدنيا

١٤٦ بيان البعض في الله

١٤٨ بيان مراتب الذين يغضون في الله وكيفية معاملتهم

١٥٠ بيان الصفات المشروطة فحين تختار صحبته

١٥٢ (الباب الثاني) في حقوق الاخوة والصحبة الحق الاول

١٥٤ الحق الثاني

١٥٥ الحق الثالث

١٥٩ الحق الرابع

١٦١ الحق الخامس

١٦٤ الحق السادس

١٦٤ الحق السابع

١٦٦ الحق الثامن

١٧٠ (الباب الثالث) في حق المسلم والرحم والجوار والمالك كيفية المعاشرة مع من يدلي بهذه الاسباب

١٧٠ حقوق المسلم

١٨٨ حقوق الجوار

١٩١ حقوق الاقارب والرحم

١٩٢ حقوق الوالدين والولد

١٩٥ حقوق المماوك

١٩٧ (كتاب آداب العزلة وهو الكتاب السادس من ربيع العادات من كتاب احياء علوم الدين وفيه بابان)

الباب الاول في نقل المذاهب والاقاويل وذكر حجج الفريقين في ذلك

١٩٨ ذكر حجج المائلين الى المخالطة ووجبه ضعفها

٢٠٠ ذكر حجج المائلين الى تفصيل العزلة

٢٠١ (الباب الثاني) في فوائد العزلة وغوايتها وكشف الحق في فضلها

الفائدة الاولى التفرغ للعبادة والفسح الخ

٢٠٣ الفائدة الثانية التحصن بالعزلة عن المعاصي الخ

٢٠٦ الفائدة الثالثة الخلاص من الفتن

- والجوامع والخ
٢٠٨ الفائدة الرابعة الخلاص من شر الناس
٢٠٩ الفائدة الخامسة أن ينقطع طمع الناس
عنك وينقطع طمعك عن الناس
الفائدة السادسة الخلاص من مشاهدة
الثقل والحق الخ
٢١٠ آفات العزلة المبينة على فوائد فوائد
المخالطة السبعة الآتية
الفائدة الأولى التعليم والتعلم
٢١٢ الفائدة الثانية النعم والانتفاع
الفائدة الثالثة التأديب والتأدب
الفائدة الرابعة الاستئناس والائناس
٢١٣ الفائدة الخامسة في نيل الثواب وإياله
الفائدة السادسة من فوائد المخالطة التواضع
٢١٤ الفائدة السابعة التجارب
٢١٧ (كتاب آداب السفر) وهو الكتاب السابع
من ربيع العادات من كتب أحياء علوم
الدين (وفيه بابان)
(الباب الأول) في الآداب من أول النهوض
إلى آخر الرجوع وفي نية السفر وفائده
وفيه فصلان
الفصل الأول في فوائد السفر وفصله ونيته
٢٢٣ الفصل الثاني في آداب المسافر من أول
نهوضه إلى آخر رجوعه وهي أحد عشر
أدبا
٢٢٨ (الباب الثاني) فيما لا بد للمسافر من تعلمه
من رخص السفر وأدلة القبلة والأوقات
(وفيه قسمان)
القسم الأول العلم برخص السفر
٢٣٢ القسم الثاني ما يتجدد من الوظيفة بسبب
السفر
٢٣٦ (كتاب آداب السماع والوجد) وهو
الكتاب الثامن من ربيع العادات من كتب
أحياء علوم الدين (وفيه بابان)
- ٢٣٧ (الباب الأول) في ذكر اختلاف العلماء في
إباحة السماع وكيفية الحق فيه
بيان أقوال العلماء والمتصوفة في تحليه
ومحريمه
٢٣٨ بيان الدليل على إباحة السماع
٢٥١ بيان حجج القائلين بتعريم السماع
والجواب عنها
٢٥٣ (الباب الثاني) في آثار السماع وآدابه (وفيه
مقامات ثلاثة)
المقام الأول في الفهم
٢٥٧ المقام الثاني بعد الفهم والتزويل الوجد
٢٦٥ المقام الثالث من السماع يذكر فيه آداب
السماع الخ
٢٦٩ (كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن
المنكر وهو الكتاب التاسع من ربيع
العادات الثاني من كتب أحياء علوم
الدين وفيه أربعة أبواب
(الباب الأول) في وجوب الأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر وفرضيته والمهمة في
إمالة واضعته
٢٧٤ (الباب الثاني) في أركان الأمر بالمعروف
وشروطه (وأركانه أربعة)
الركن الأول المحتسب
٢٨٥ الركن الثاني للحسبة ما فيه الحسبة
٢٨٧ الركن الثالث المحتسب عليه
٢٨٩ الركن الرابع نفس الاحتساب
٢٩٢ بيان آداب المحتسب
٢٩٤ (الباب الثالث) في المنكرات المألوفة في
العادات
منكرات المساجد
٢٩٦ منكرات الأسواق
٢٩٧ منكرات الشوارع
٢٩٧ منكرات الحمام

٢٩٨ منكرات الضيافة

٢٩٩ المنكرات العامة

٣٠٠ (الباب الرابع) في أمر الامراء
والسلطين بالعرف ونهيمهم عن المنكر
٣١٢ (كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة)
وهو الكتاب العاشر من ريع العادات من
كتب احياء علوم الدين

٣١٣ بيان تأديب الله تعالى حبيبه وصفيه محمدا
صلى الله عليه وسلم بالقرآن

٣١٤ بيان جملة من محاسن أخلاقه التي جمعها
بعض العلماء والتقطها من الاخبار

٣٢١ بيان جملة أخرى من آدابه وأخلاقه

٣٢٣ بيان كلامه وضحكه صلى الله عليه وسلم

٣٢٦ بيان أخلاقه وآدابه في الطعام

٣٣١ بيان أخلاقه وآدابه في اللباس

٣٣٦ بيان عفوه صلى الله عليه وسلم مع القفرة

٣٣٧ بيان اغضائه صلى الله عليه وسلم عما كان
يكرهه

٣٣٨ بيان سخاوته وجوده صلى الله عليه وسلم

بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم

٣٣٩ بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم

٣٤٥ بيان صورته وخلقه صلى الله عليه وسلم

بيان تراجع معجزاته وآياته الدالة على صدقه

﴿ تحت ﴾

اعلان

عن تمام طبع كتاب الفتوحات المكية

(بمطبعة دار الكتب العربية الكبرى بمصر)

ان أهم ما يسعى له الانسان تصفية نفسه من كدورات الاخلاق وتخليتها بالمعارف التي توجب لها السمو الى رضا الخلاق وأحسن ما جمع هذين النوعين على حسب ما جاءت به الشريعة الفراء واستنارت صفحته بدرارى النصوص والحكم الزهراء هي كتب السادة الصوفية الذين سطعت لهم أنوار الحقائق من مشكاة انبياء الهدى الشرعية ومن أكبر من تحلى بتلك الصفات وكان محلى طاعتك التنزلات الامام الاوحد والجوهر المفرد سيدي محيى الدين بن عربى قدست أسرارہ وعمت أنوارہ ومن أعظم مؤلفاته فى هذا الشأن مؤلفه الذى استنارت به حقائق العرفان وانتشر شذاه فاتعشت به أرواح السالكين وأشرقت شمسوه فهامت به بصائر الواصلين الأزهو (كتاب الفتوحات المكية) وهو كتاب جمع فأوعى وشفا زلاله فلعاشأ أروى وقد سبق طبعه فى المطبعة الاميرية ولكن لنفاد نسخته أصبح فى حكم المفقود بالكلية ولما رأينا استعداد طبعه من أكبر المساعدات الأدبية والمهمات الدينية استجضرنا للتصحيح نسخة من المطبوع بالمطبعة الاميرية توجهت مهمة الأمير الكبير والرجل الخطير الحاج عبد القادر الجزايرلى رحمه الله الى تصحيحها على نسخة بخط المؤلف موجودة بمدينة (قونية) من البلاد التركيه فوجه لفيف من العلماء الذين لهم بهذا الشأن اعتناء فأدوا تلك المأمورية على حسب ما رام وقاموا بذلك اللهم أتم قيام وعثروا فى تلك النسخة على زيادات كثيرة وتحقيق مهمات خطيرة فأثبتوها على حسب خطه الشريف وأصلحو التغيير والتحريف فصارت هذه النسخة لم يسبق لها مثيل ولم يكن لأحد ان يحاسبها بسبيل وجاء الطبع على مثالها وبذلك أفضى المجهود فى التصحيح على منواله ويباع فى جميع المكتبات الشهيرة

اعلانات

كتاب المذهب

لا يخفى على كل ذي بصيرة ان أهم الكتب المنتفع بها في الدين هي الكتب التي تبين الحلال من الحرام وتوضح ما اشتقت عليه شريعة سيد المرسلين وهي كتب الفقه المبنية للاحكام القائمة ببيان الأدلة المنبورة للافهام ولكن مع كثرتها اخصوصا في مذهب الامام الشافعي رحمه الله مختلفة الاساليب لا تخلو عن صعوبة تتحوج الى بيان وتعرية وقد انفتحت آراء المتقدمين واستقرت كلمات المتأخرين على انه لم يكن في مذهب الشافعي أصنى مورد وأجلى عبارة وأبين مقصدا وأجمع لشوارد بالتمام مفصلة بعبارة تساق الاذان الى القلوب ولو في المسائل المعضلة من كتاب المذهب الذي صنعه الامام أبو اسحاق الشيرازي رحمه الله وأثابه رضاه الكتاب الذي رصع درر المسائل بتحقيقه وأبان غوامض المذهب بفضيح عباراته وعليه عول المحققون وعلى نقوله وترجيحه استند المتأخرون ولما تعطشت النفوس الى استطلاع شمس بحياه والوقوف على نور محاسنه ولطيف معناه اهتت شركة دار الكتب العربية الكبرى بمصر باستجلاب نسخته الصحيحة من أقاصى البلدان وطبعه لينتفع بانواره القاصي والدان فطبعته على أحسن وضع وأدق معنى ووضع بها مشه كتاب النظم المستعذب في شرح غريب المذهب للعلامة محمد بن أحمد بن بطال الركني رحمه الله فجاء كتابا لم يسمع الزمان بمثاله ولم تتحل المسالك بمثل لآله وصافى زلاله وهاهو الآن بمكتبتها يباع زهيدا لثمن تسهيلا للتعرفين بنى الانسان فعلى كل شافعي أن يجمع النظر في محاسن صفحاته ويروح الفكر بالوقوف على مهجاته

(كتاب الأم)

الذي ألقبه الإمام القرشي محمد بن إدريس الشافعي جامعافيه أصول المذهب وفروعه عبادة ومعاملة مع بيان الاسانيد القرآنية والحديثية التي أداه اجتهاده الى استنباط الاحكام الصحيحة منها طبع مطبعة بولاق الأميرية بعدما كان غير موجودا تسمعه بفقهاء الملة وهومن أعظم المكاتب الشرقية والعربية مفقود الى أن قبض الله له صاحب الحمة الشفاء علامة دهره في مصره وعصره سعادة أجد بك الحسنى المعظم رحمه الله لجمع أجزاءه المتفرقة بعند شتاتها من مصر فالحجاز فالعين فالشام فأوربا فأقدمها تاريخا في القرن الخامس وأحدثها تاريخا في القرن الثامن برواية صاحب الامام رضى الله عنه الربيع بن سليمان المرادى مهمشا بمختصر اسمعيل بن يحيى المزني من رؤساء أهل المذهب متبوعا بتسند الشافعي في الحديث وكتاب اختلاف الحديث له أيضا ورسائله في الأصول برواية الربيع المرادى رضى الله عن الجميع وأرضاهم وهو يباع في دار الكتب العربية الكبرى بمصر خاصة

مصطفى الباقى الحلبي وأخويه

بكري وعيسى بمصر

Biblioteca Alexandrina



0382661